

10356
سنة مذهب وفتنة
مجلد اول
RELIGION & CULTURE
YOSHANIA UNIVERSITY

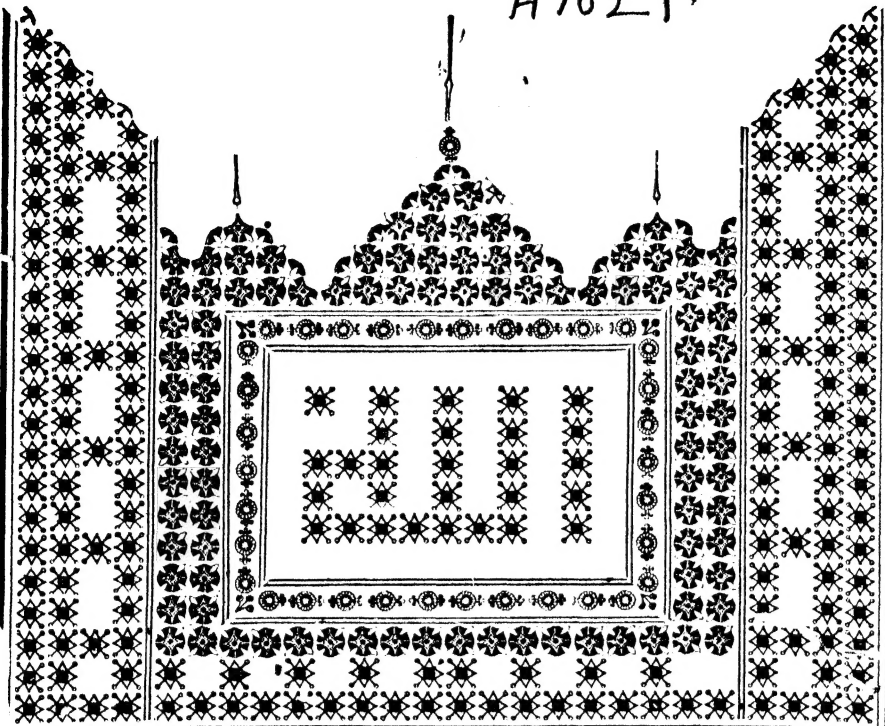
الجزء الثاني

من السراج المنير شرح الجامع الصغير
في حديث البشير النذير للعالم العلامة
الشيخ علي ابن الشيخ أحمد ابن الشيخ نور
الدين محمد ابن الشيخ ابراهيم الشهير
بالعزري نعمة الله
برحمته آمين

قد حليت جيا دطرره ووشيت حواشي
غره بعقود فراند الحاشية الفائقه
ذات المعاني الباهرة والتقارير الرائقة
التي كشفت عن وجوه مخدرات متن
الجامع الصغير النقب وأبرزت من
كنوز معانيه كل جوهرة قيمة تنير
سجتها أبواب الطلاب للعالم العامل
والودعي الفاضل الهمام الذي لم تزل
تحقيقاته على علوم اياه تطرى وتنتى
الاستاذ العلامة الشيخ محمد الحفني
طيب الله ثراه وجعل الجنة مثواه

الطبعة الاولى

(بالمطبعة الخيرية المنشأة بحوش عطى)
(بجمالية مصر المحمية سنة ١٣٠٥)
(هجرية)



بسم الله الرحمن الرحيم

((ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة)) أى استحق دخولها ((هو الله)) علم للذات الواجب الوجود وهو جامع لجميع معاني الاسماء الالهية وهو مبتدأ والله خبره والجملة مستأنفة لبيان كية تلك الأعداد أم ما هي في قوله ان الله تسعة وتسعين اسما وذكر الضمير باعتبار الخبر ((الذى لا اله الا هو)) نعمت الله ((الرحمن الرحيم)) نعمان أو خبر بعد خبر وهما اسمان بنيا للمساواة من الرحمة وهي في اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضى التفضل والاحسان على من رقه واسما الله تعالى وصفاته انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي تكون انفعالات فرحة الله للعباد اما ارادة الانعام عليهم ودفع الضر عنهم فتكون الاسماء من صفات الذات أو نفس الانعام والدفع فيعودان الى صفات الافعال والرحمن أبلغ من الرحيم لزيادة بناءه ((الملك)) أى ذو الملك والمراد به القدرة على الإيجاد والاختراع أو المتصرف في جميع الاشياء بغز من يشاء وبذل من يشاء ولا يذل وقال بعض المحققين الملك هو الغنى مطلقا في ذاته وصفاته عن كل ما سواه ويحتاج اليه كل ما سواه ((القدوس)) هو المتزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث المتزه عن أن يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق اليه وهم أو يحيط به عقل وهو من أسماء التنزيه ((السلام)) مصدر نعت به أى ذو السلامة من النقائص في الذات والصفات أو منه وبه السلامة أو المعطى لها مبتدأ أو معادا أو المسلم عبادة من الممالك أو المسلم على خلقه في الجنة كآية سلام قولاً من رب رحيم فتكون صفة كلامية ((المؤمن)) أى المصدق رسله بقوله الصديق فيكون مرجعه الى الكلام أو يخلق المعجزات واطهارها عليهم فيكون من أسماء الافعال وقيل معناه الذى آمن البرية بخلق أسباب الامان وسد أبواب المخاوف واقادة آلات يدفع بها المضار فيكون أيضا من أسماء الافعال وقيل معناه انه يؤمن عباده الارباب يوم العرض من القزع الاكبر اما بقول مثل لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون أو بخلق الامن والطمأنينة فيرجع الى

(قوله تسعة وتسعين اسما)
(الخ) ليس الغرض الحصر
بل نص على ذلك لما رتبته
عليه فغيرها وان رتب على
حفظه ثواب عظيم الا أنه
ليس في هذه الخصوصية

الكلام أو الخلق ((المهين)) أى الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ أو الشاهد على كل نفس بما كسبت وقيل القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وأجالهم ((العزيز)) أى الغالب من قولهم عز إذا غلب وقيل القوى الشديد من قولهم عز إذا قوى واشتد وقيل عديم المثل فيكون من أسماء التنزيه وقيل هو من يتعدى الحاطة بوصفه ويسمى الوصول اليه ((الجبار)) هو المصلح لامور العباد المتكفل بمصالحهم فهو إذا من أسماء الأفعال وقيل معناه حامل العباد على ما يشاء لا انفكاك لهم عما يشاء من الإخلاص والأعمال والأرزاق والآجال فرجعه أيضا إلى الفعل وقيل معناه المتعالى عن أن يناله كيد الكائدين ويؤثر فيه قصد القاصدين فيكون مرجعه إلى التقديس والتنزيه ((المتكبر)) هو الذى يرى غيره حقيرا بالإضافة إلى ذاته نظر المالك إلى عبده وهو على الإطلاق لا يتصور إلا الله تعالى فإنه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة إلى كل شيء من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره إلا في معرض الذم ((الخالق)) أى المقدر المبدع موجد الأشياء من غير أصل كقوله تعالى خلق الإنسان من نطفة وقوله خلق الجن من مارح من نار ((البارئ)) أى الخالق الذى خلق الخلق بريئا من التفاوت والتنافر الخلق بالنظام الكامل ((المصور)) أى مبدع الصور المحترعات ومن بينها فان الله سبحانه وتعالى خالق كل شيء بمعنى أنه مقدره وموجده من أصل وغير أصل وبارئه بحسب ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته من غير تفاوت واختلال ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله ((الغفار)) هو فى الأصل بمعنى الستر من الغفر بمعنى ستر الشيء عما يصونه وانه المغفرة ومعناه انه يستر القبايح والآثوب باسمال الستر عليها فى الدنيا وترك المؤاخذة بالعفو عنها فى العقبى ويصون العبد من أوزارها وهو من أسماء الأفعال وقد جاء التوقيف فى التنزيل بالغفار والغفور والغافرو الفرق بينها أن الغافر يدل على اتصافه بالمغفرة مطلقا والغفار أبلغ لما فيه من زيادة البناء وقال بعض الصالحين انه غافر لانه يزيل معصيته من ديوانك وغفور لانه ينسى المسالك أفعالك وغفار لانه ينسبك ذنبك حتى كأنك لم تفعله ((القهار)) هو الذى لا موحود الا وهو مقهور تحت قدرته مسخر لقضائه عاجز فى قبضته و مرجعه إلى القدرة فيكون من صفات المعنى وقيل هو الذى أذل الجبار وقصم ظهورهم بالاهلاك ونحوه فهو إذا من أسماء الأفعال ((الوهاب)) كثير النعم دائم العطا وهو من أسماء الأفعال ((الرزاق)) أى خالق الارزاق والأشياء التى يتعمق بها ((الفتاح)) أى الحاكم بين الخلائق أو الذى يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية قال تعالى ايفتح الله للناس من رحمة فلا يسئل لها وقيل معناه مبدع الفتح والنصر وقيل هو الذى فتح على النفوس باب توفيقه وعلى الاسرار باب تحقيقه ((العليم)) بناء مبانعة من العلم أى العالم بجميع المخوقات وهو من صفات الذات ((القابض)) أى الذى يضيق الرزق على من أراد وقيل هو الذى يقبض الارواح من الاشباح وقيل هو الذى يقبض القلوب ((الباسط)) أى الذى يبسط الرزق لمن يشاء وقيل هو الذى ينشر الارواح فى الاجساد عند الحياة وقيل هو الذى يبسط القلوب للهدى والقابض والباسط من صفات الأفعال وانما يحسن إطلاقهما معا ليدل على كمال القدرة والحكمة ((الخافض)) أى الذى يخفض الكفار بالخزي والصغار أو الذى يخفض أعداءه بالأبعاد أو الذى يخفض أهل الشقاء بالطبع والاضلال ((الرافع)) أى الذى يرفع المؤمنين النصرة والاعزاز الذى يرفع أوليائه بالتقريب والاسعاد أو الذى يرفع ذوى الاسعاد بالتوفيق والارشاد والخافض والرافع من صفات الأفعال ((المعز)) أى الذى يجعل من شاء ذكالا يصير بسببه مرغوبا فيه قليل المثال ((المدلل)) أى الذى يجعل من شاء ذاق قبصة بسببها يرغب عنه ويسقط من درجة الاعتبار ((السميع)) أى المدرك لكل مسموع حال حدوثه ((البصير)) أى المدرك لكل مبصر حال وجوده ((الحكيم)) بفتح الكاف أى الحاكم الذى لا اراد لقضائه ولا معقب لحكمه ((العدل)) بسكون الدال المهملة أى

البالغ في العدل وهو الذي لا يفعل إلا ما له فعله وهو مصدر نعت به للعبارة فهو من صفات الأفعال
 ((اللطيف)) أي المحسن الموصل للمنافع برفق وقيل هو خالق اللطف يلطف بعباده من حيث
 لا يعلمون وقيل هو العليم بخصفيات الأمور ودقائقها وما لطف منها ((الخبير)) أي العالم ببواطن
 الأشياء من الخبرة وهو العليم بالخفايا الباطنة وقيل هو المتمكن من الأخبار عما عمله ((العليم)) الذي
 لا يستغفزه غضب ولا يحمله غيظ على استكمال العقوبة والمساورة إلى الانتقام ((العظيم)) أي
 البالغ في أقصى مراتب العظمة وهو الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة ((الغفور)) أي
 كثير المغفرة ((الشكور)) أي الذي يعطي عباده الثواب الجزيل على العمل القليل والمنشئ على
 عباده المطيعين أو المحازي عباده على شكره ((العلي)) أي البالغ في علو المرتبة إلى حيث لا رتبة إلا
 وهي منخطة عنه ((الكبير)) أي العالی الرتبة أما باعتبار أنه أكمل الموجودات وأتم فهمها من حيث
 أنه أزل غنى على الإطلاق وما سواه حادث بالذات نازل في حضيض الحاجة والافتقار وأما باعتبار
 أنه كبير عن مشاهدة الحواس وأدراك العقول وعلى الوجهين فهو من أسماء التنزيه ((الحفيظ)) أي
 جميع الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء ويصون المتضادات بعضها عن بعض ويحفظ
 على العباد أعمالهم ويحصى عليهم أقوالهم وأفعالهم ((المقيت)) أي خالق الأقوات البدنية
 والروحانية وموصلها إلى الأشباح والأرواح وقيل هو المقدر ((الحبيب)) أي الكافي بخلق ما يكفي
 العباد أو الحاسب المكلف بفعله ((الجليل)) أي المنعوت بنعوت الجلال وهي من الصفات
 التنزيهية كالقدوس والمعنى قال الامام الرازي الفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير اسم
 الكامل في الذات والجليل اسم الكامل في الصفات والعظيم اسم الكامل فيهما ((الكریم)) أي
 المتفضل الذي يعطي من غير مبالاة ولا وسوسة وقيل المتجاوز الذي لا يستقصي في العقاب وقيل
 المقدس عن النقائص والعيوب ((القيب)) أي الحفيظ الذي يراقب الأشياء ولا يحفظها فلا يعزب
 عنه مثقال ذرة ((الحبيب)) أي الذي يجب دعوة الداعي إذا دعاه ويسعف السائل إذا ما التمس
 واستدعاه ((الواسع)) قال العلقمى فسر بالعالم المحيط علمه بجميع المعلومات كياتهم وأجزئياتها
 موجودها ومعدومها والجواد الذي عمت نعمته وشملت رحمته كل بر وفاجر ومؤمن وكافر وبالغنى
 اتنام الغنى المتمكن مما يشاء وعن بعض العارفين الواسع الذي لا نهاية لبرهانه ولا غاية لسلطانه ولا حد
 لاحسانه ((الحكيم)) أي ذوا الحكمة المحكم الأشياء على ما هي عليه والاتبان بالأفعال على ما ينبغي
 فالحكمة بمعنى الأحكام ((الودود)) أي الذي يحب الخير لجميع الخلائق أو يحسن إليهم أو يحب
 لولبائه ((المجيد)) أي الجليل الأفعال والكثير الأفضال أو من لا يشارك فيماله من أوصاف المدح
 ((الباعث)) أي الذي يبعث من في القبور للنشور أو باعث الرسل أو الارزاق أو باعث الهمم إلى
 الترقى في سلحات التوحيد وهو من صفات الأفعال ((الشهيد)) أي العالم بظواهر الأشياء وما يمكن
 مشاهدته كما أن الخبير هو العليم ببواطن الأشياء وما لا يمكن الاحساس به وقيل الشهيد مبالغة في
 الشاهد والمعنى أنه تعالى يشهد على الخلق يوم القيامة ((الحق)) أي الثابت وهو من صفات الذات
 وقيل معناه الحق أي المظهر للحق أو الموجب للشيء حسب ما تقتضيه الحكمة فيكون من صفات
 الأفعال ((الوكيل)) أي القائم بأمور العباد ويحصل ما يحتاجون إليه وقيل الموكل إليه تدبير
 البرية ((القوى)) أي الذي لا يلحقه ضعف ذاتا وصفات وأفعالا ((المتين)) أي الذي له تمام القوة
 بحيث لا يقبل الضعف ولا يمانع في أمره ((الولي)) أي المحب الناصر وقيل متولى أمر الخلائق
 ((المجيد)) أي المحمود المستحق للشأن فانه الموصوف بكل كمال والمولى لكل نوال ((المحصي)) أي العالم
 الذي يحصى المعلومات ويحيط بها كاحاطة العباد بما بعده وقيل القادر الذي لا يشذ عنه شيء من
 المقدورات ((المبدئ)) أي المظهر للشيء من العدم إلى الوجود وهو بمعنى الخالق المنشئ ((المعبد))

الاعادة خلق الشئ بعد ما عدم ((المحيي)) أى الخالق الحياة فى الجسم ((المميت)) أى خالق الموت الذى
هو ازالة الحياة عن الجسم ومسلطه على من يشاء ((الحى)) أى ذو الحياة وهى صفة حقيقة قائمة
بذاته لا جلالها اصح لذاته ان يعلم وبقدر ((القيوم)) أى القائم بنفسه والمقيم لغيره على الدوام وقيل هو
الباقى الدائم المدبر للمخلوقات باسمها وقال بعضهم هو القائم على كل نفس بما كسبت المجازى لها
((الواحد)) أى الذى يجد كل ما يريد ولا يفوته شئ وقيل هو الغنى وقيل هو بمعنى الموجد أى الذى
عنده علم كل شئ ((الماحد)) هو بمعنى المحيد لكن المحيد أبلغ وقيل هو العالى المرتفع ((الواحد))
بالحاء المهملة أى الذى لا ينقسم ولا مشابه بينه وبين غيره أو هو الفرد الذى لم يرل وحده ولم يكن معه
آخر ووقع فى رواية الاحد بدل الواحد ((الصمد)) أى السيد لانه يصمد اليه فى الحوائج وقيل المنزه عن
الاشقات وقيل الذى لا يطعم وقيل الباقي الذى لا يرزل وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجاب بقوله
الصمد الذى لا خوف له ((القادر)) أى المتمكن من الفعل بالامعاجلة ولا واسطة ((المقدر)) قال
المتناوى أى المستولى على كل من أعطاه حظا من قدرة ((المقدم المؤخر)) أى الذى يقدم الاشياء
بعضها على بعض اما بالوجود كتقديم الاسباب على مسبباتها أو بالشرف والقرابة كتقديم الانبياء
واصلحهم من عبادهم على من عداهم ((الاول)) أى السابق على الاشياء كلها فانه موجد لها
ومبدعها ((الآخر)) أى الباقي وحده بعد أن يفنى جميع الخلق ((الظاهر)) أى الجلى وجوده بآياته
الظاهرة أو العالى ((الباطن)) أى المحتجب عن الحواس بحجب كبريائه أو العالم بالخصيات ((الوالى))
أى المتولى لجميع أمور خلقه أو المالك ((المتعال)) أى البالغ فى العلاء المرتفع عن النقائص ((البر))
أى المحسن الذى يوصل الخيرات الى خلقه ((التواب)) أى القابل توبة عباده وقيل الذى ييسر
للمذنبين أسباب التوبة ويوفقهم لها ((المنتقم)) أى المعاقب لمن عصاه ((العفو)) أى الذى يعفو
السيئات ويتجاوز عن المعاصى ويريلها من صفات الاعمال وهو أبلغ من العفو ولان العفو ان يغفر ان ينسى
عن السر والعفو ينسى عن المحو ((الرؤف)) أى ذو الرأفة وهى شدة الرحمة فهو أبلغ من الرحيم
والراحم والفرق بين الرأفة والرحمة ان الرحمة احسان مبدئ شفقة المحسن والرأفة احسان مبدؤه
فاقة المحسن اليه ((مالك الملك)) أى هو الذى تنفذ مشيئته فى ملكه ويتصرف فيه وفى محكوماته كما
يشاء لا امر دلقضائه ولا معقب حكمه ((ذو الجلال والاكرام)) أى هو الذى لا شرفى ولا كمال الا
هوله ولا كرامة ولا مكرمة الا وهى منه ((المقسط)) أى العادل الذى ينتصف للمظلومين ويدبر بأس
الظلمة عن المستضعفين ((الجامع)) أى المواظ بين أشدات الحقائق المختلفة ((الغنى)) أى المستغنى
عن كل شئ لا يقتصر الى شئ ((المغنى)) أى المعطى كل شئ ما يحتاج اليه حسب ما اقتضته حكمته
وسبقت به كلمته فأغناه من فضله ((المانع)) أى الدافع لاسباب الهلاك والنقص أو مانع من يستحق
المنع ((الضار النافع)) قال العلقمى هو كوصف واحد وهو من الوصف بالقدرة التامة الشاملة فهو
الذى يصدر عنه النفع والضر فلا خير ولا شر ولا نفع ولا ضرر الا وهو صادر عنه منسوب اليه
((النور)) أى الظاهر بنفسه المظهر لغيره ((الهادى)) أى الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى
((البديع)) أى المبدع وهو الذى أتى بما لم يسبق له مثل فى ذاته ولا نظير له فى صفاته ((الباقي)) أى
الدائم الوجود الذى لا يقبل الفناء ((الوارث)) أى الباقي بعد فناء الموجودات، ترجع اليه الاملاك
بعد فناء الملاك وهذا بالنظر العامى وأما بالنظر الحقيقى فهو المالك على الاطلاق من أزل الازال الى
أبد الابد لم يتبدل ملكه ولا يرال كما قيل الوارث الذى يرث بلا تورث أحد الباقي الذى ليس للملكه
أمد ((الرشيد)) أى الذى تناسق تدابير الى غاية ما على سنن السداد من غير استشارة ولا ارشاد
((الصبور)) أى الذى لا يجعل فى مؤاخذه العصاة ومعاقبة المذنبين وقيل هو الذى لا تحمله الحمله
على المسارعة الى الفعل قبل أو انه والفرق بينه وبين الحليم ان الصبور يشعر بانه يعاقب فى الآخرة

بخلاف الحليم ((ت ح ب ل ه ب ع ن ا ب ي ه ر ي ر ه)) ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها
كلها دخل الجنة اسأل الله ((اى اطاب منه)) الرحمن الرحيم الاله ((اى المنفرد بالالوهية)) الرب ((
اى المالك أو السيد أو القائم بالامر أو المصلح أو المربي)) الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن
العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الحكيم العليم السميع البصير المحي القيوم الواسع)) هو
الذي وسع غناه كل فقر ورحمته كل شئ ((اللطيف الخبير الحنان)) بالشئ شديد اى الرحيم بعباده
((المنان)) اى الذي يشرف عباده بالامتنان بحاله من الاحسان ((البديع الودود الغفور الشكور
المجيد المبدئ المعيد النور البارئ)) اى يخرج الاشياء من العدم الى الوجود ((الاول الاخر
الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب الفرد)) الذي لا شفع له من صاحب أو ولد ((الاحد)) الذي
انقسامه مستحيل ((الصمد الوكيل)) اى المتكفل بمصالح عباده الكافي لهم فى كل امر ((الكافي))
عبده باز الة كل جانحة وحده ((الحسيب الباقي الحميد المقيت الدائم)) الذي لا يقبل الفناء ((المتعالى
ذا الجلال والاكرام الولى النصير)) كثير النصر لاوليائه ((الحق المبين)) المظهر للصراط المستقيم لمن
شاء هدايته ((المتنبى الباعث المحيى المحيى المميت الجليل)) اى ذاتا وصفات وأفعالا ((الصادق))
اى فى وعده وابعاده ((الحفيظ المحيط)) بجميع خلقه ما كان وما يكون ((الكبير القريب)) الذى
لامسافة تبعده عنه ولا غيبة ولا حجب تمنع منه ((الرقيب الفتاح التواب القديم)) الذى لا ابتداء
لوجوده ((الوتر)) اى المنفرد بالوحدانية ((الفاطر)) اى الخالق المبدئ ((الرزاق العلام)) اى
البالغ فى العلم ((العلى العظيم الغنى المغنى المليل)) بماله فى الممالك ((المقدر الاكرم)) اى الاكثر
كرما من كل كريم ((الرؤف المدبر)) اى لا مور خاقه بما تحارفه الاباب ((المالك)) الذى لا يعجز
عن انفاذ ما يقتضيه حكمه ((القاهر)) المستولى على جميع الاشياء الظاهرة والباطنة ((الهادى
الشاكر)) اى المثنى بالجميل على من فعله المثيب عليه ((الكريم الرافع)) البالغ فى ارتفاع المرتبة
((الشهيد الواحد ذى الطول)) اى المتسع الغنى والفضل ((ذا المعارج)) المصاعد اى المراقى
الموضوعة لعروج الملائكة ومن يعرج عليها الى الله فلاضافة للملائكة ((ذا الفضل)) اى الزيادة فى
الاعطاء ((الخلاق)) اى كثير المخلوقات ((التكفيل)) اى المتكفل بمصالح الخلق ((الجليل لى وأبو
الشيخ)) فى كتاب العظمة ((وابن مردويه معانى التفسير)) اى فى تفسيرهما ((وأبو نعيم)) الاصبهانى
((فى)) كتاب ((الاسماء الحسنى)) كلهم ((عن ابي هريرة)) وهو حديث ضعيف ((ان لله عز وجل
تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد الوتر)) اى فرد ((يحب الوتر)) اى برضاه ويثيب عليه ((من
حفظها دخل الجنة)) اى مع السابقين الاولين ((هذا الواحد الصمد الاول الاخر الظاهر الباطن
الخالق البارئ المصور الملك الحق السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف
الخبير السميع البصير العلى العظيم البار المتعالى الجليل الجليل المحي القيوم القادر القاهر)) ذو القلعة
التامة ((العليم الحكيم القريب المحيى الغنى الوهاب الودود الشكور الماجد الواحد)) بالجيم اى
الذى كل شئ حاضر لديه ((الوالى الراشد)) اى مرشد الخلق الى طريق الحق ((العفو الغفور الحليم
الكريم التواب الرب المجيد الولى الشهيد المتبين البرهان)) الحجة الواضحة البيان ((الرؤف الرحيم
المبدئ المعيد الباعث الوارق القوى الشديد الضار النافع الباقي الوافى)) بالقاف اى موفى العاملين
أجورهم ((الخافض الرفع القابض الباسط المعز المذل المقسط الرزاق ذو القوة)) اى صاحب الشدة
((المتين القائم)) اى على خلقه بتدبير أمرهم ((الدائم الحافظ الوكيل الباطن السامع)) اى الذى
انكشف كل موجود لصفته سمعه ((المعطى)) اى من شاء ما شاء ((المحيى المميت المانع الجامع)) اى
الذى يجمع الخلائق يوم الحساب وقيل المؤلف بين المتماثلات والمتباينات والمتضادات فى الوجود
((الهادى الكافي الابدى العالم)) اى بالكليات والجزئيات ((الصادق النور المنير التام القديم الوتر

(قوله بعض) من الضمنة وهي في الاصل الجمل ومن بجل بشئ منعه فالمراد منه هم من القتل بان لا يسلط عليهم من يقتلهم من مسلم
يكافرو ويعطيهم أكثر مراتب من قتل (قوله في) أي مع حسن عمل أي عمل حسن فهو من اضافة الصفة الى الموصوف وكذا في الآية
بمعنى مع ومعنى اطالة أعمارهم ارادة ذلك لعلمه بانهم من أحبابه الخاصة الذين جاهدوا أنفسهم واستمروا في المراقبة فلهم مراتب
الشهادة (قوله ضنائ) أي جماعة اختصهم من خلقه ومنع عنهم كل ما يحجبهم عنه (٧) تعالى فهم مع الخلق بالظاهر وقلوبهم معه

تعالى وان خالطوا الناس
وعاملوهم ولذا قال صوفي
نقيه ان الله رجا لا يخوضون
في الفتن ولم يصهم منها شئ
فقال الفقيه اني لم أفهم
ذلك فقال الصوفي أصرب
لك مثالا لذلك ألا ترى ان
جهنم فيها ملائكة يعذبون
أهلها وهم محفوظون من
عذابها فقال صدقت
(قوله يغذوهم) بالمعجمة
أي يقوتهم برحمته
وفي بعض النسخ بالمهملة
أي يصبرون في الغداة في
رحمته والمراد جميع المدة
لا خصوص وقت الغداة
وقوله في رحمته أي في خزائن
رحمته فهم مكتفون بذلك
عن الخلق (قوله كيدها
الاسلام) مجاز عن اطفاء
نورهم (قوله وليا صالحا)
أي عارفا بالدلة ليرد شبه
المبتدعة (قوله يذب عنه)
أي الاسلام ولم يقل عنهم
أي الاسلام وأهل لانه
يلزم من الذب عن الاسلام
الذب عن أهله (قوله
فاغتموا) أي أيها العلماء
العارفون بالدلة (قوله
الضعفاء) أي العامة الذين
لا يقدر على رد الشبه
(قوله وتوكلوا على الله)

الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد هـ عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن
لذاته (ان الله تعالى مائة اسم غير واحد من دعائه استجاب الله له) أي ما لم يدع بانهم أو طيبة رحم
كافي حديث آخر (ابن مردويه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى عبادا
يضمنهم عن القتل) أي يضمنهم من لمكانتهم عنده (ويطيل أعمارهم) أي بقدر اطاعتها (في
حسن العمل) أي منقضية في حسن الاعمال الحسنة (ويحسن) بالتضعيف مبينا للفاعل
(أرزاقهم) بان يجعلها من حل من غير تعب ويوسع عليهم (ويحبهم) أي يجعل حياتهم
(في عافية) أي فلا تصيبهم الفتن التي تعرض عليهم كقطع الليل المظلم (ويقبض أرواحهم) أي
اذا انتهت آجالهم (في عافية على الفرش) قال المناوي فلا يسلط عليهم عدوا يقتلهم ولا يعيظهم
ميلة سوء وقال الشيخ على الفرش في موضع الحال من الارواح أي نأمة عليها ويجوز تعلقه بيقبض
(في قبضتهم منازل الشهداء) أي مثل منازلهم (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن
(ان الله تعالى ضنائ) بضاد معجمة وفونين أي خصائص (من خلقه يغذوهم في رحمته
يحبيهم في عافية ويعيظهم في عافية واذا توفاهم توفاهم الى جنته) أي وأمرهم الى جنته قالوا من
هم يا رسول الله قال (أولئك الذين تعرض عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم منها في عافية) أي
لم يدخلوا أنفسهم فيها لانهم لما جادوا بأنفسهم على ربهم جاد عليهم بحفظهم من البلاء وبعتهم
الى درجات الشهداء في الجنة (طب حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن
(ان الله تعالى عند كل بدعة) أي ظهور خصلة أحدثت على خلاف الشرع (كيدها
الاسلام وأهل) أي خدعواهم ومكرهم (وليأصالحا) على حذف مضان أي بعث ولي صالح
(يذب عنه) أي يمنع عن الاسلام وأهله من يريد من المبتدعة الكيدية وأعاد الضمير على الاسلام
لانه اذا حصل الذب عنه حصل عن أهله (وتسكلم بعلماته) أي ينشر آيات أحكامه ويقم برأيه
ويرد حجج المبتدعة (فاغتموا حضور تلك المجالس) أي التي لنصر السنة ورد البدعة (بالذب
عن الضعفاء) أي ضعفاء الرأى العاجزين عن نصب الادلة وتأييد الحق وابادة الباطل وبالذب
يحتمل أن يتعلق بمحذوف أي المجالس التي تعقد لنصر السنة المحصو به بالذب عن الضعفاء
(وتوكلوا على الله) أي اعتمدوا عليه وثقوا به في دفع كيد أعداء الدين ولا تخشوه (وكنى بالله
وكيلا) أي كافيًا وحافظًا وناصرًا للمولى ونعم النصير (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث
ضعيف مخبر (ان الله تعالى أهلين من الناس) قالوا من هم يا رسول الله قال (أهل القرآن)
وأكد ذلك وزاده فيما نوقريرا في النفوس بقوله (هم أهل الله وخاصة) أي المختصون به بمعنى
أنهم لما قرهم واختصهم كانوا كاهله (حم ن هـ ل عن أنس) ان الله تعالى آتية (جمع انا
وهو وما الشئ) (من أهل الارض) أي من الانس أو من الجن والانس (وآتية بكم قلوب عباده
الصالحين) أي القائمين بحق الحق والخلق فيودع فيها من الاسرار ما شاء بمعنى أن نور معرفته عملا
قلوبهم حتى يقبض أثره على الجوارح (واحبا اليه) أي أكثرها حباليه (أليتها وأرقها) أي
فان القلب اذا لان ورق انجلي وصار كالمرآة الصقيلة فينطبق فيه النور الرحاني فيصير محل نظر

فيه اشارة الى التبري من الحول والقوة فينبغي لكل قادم على فعل أن يتبرأ من حوله ويعتمد عليه تعالى (قوله أهلين من الناس)
أي جماعة مقربون منه تعالى هم أهل القرآن الواقفون على حدوده العاملون به (قوله آتية) جمع انا وهو ما يوضع فيه الشئ
فقلوب الصالحين آتية ومحل لوضع الانوار والاسرار فيها النظافة عن كل قدر معنوي بخلاف القلوب الملوثة بالمعاصي فليست محلا
للمعارف والاسرار كما أن الاناء الحلي اذا كان مقذرا لم يصلح لوضع الطعام الفاخر فيه بخلاف النظيف (قوله وأرقها) تفسير لآلئها

(قوله صوى) جمع صوة كفوى جمع قوة وبصح صوى جمع صوة كثر جمع غرة فأصل صوة صوة كثيرة وعلى كل المراد بذلك علامات وإشارات يستدل بها من فور الله (٨) قلبه في هذه الرواية (قوله وعلامات) عطف تفسير (قوله وإيتاء الزكاة) لم يذكر هنا الصوم.

والحج ولعله أسقطهما الراوى اختصارا كذا ترجى بعض المحققين ذلك فانظروا (قوله عرض ما بين مصراعيه الخ) كناية عن سعة الرحمة وقبول التوبة وغلقه كناية عن عدم قبول التوبة وذكر بعضهم معنى آخر للحديث بطريق الإشارة وهو ان الباب كناية عن عمر الانسان فإدام حيا تقبل توبته وغلقه كناية عن موته فلا تقبل توبته اذا غرغروا الشمس كناية عن الروح فقوله حتى تطلع الشمس أى تخرج الروح من مغربها أى من بدنها الذى غربها واسترعاها عن ادراك المعارف بظلماته (قوله بكل خطوة الخ) هذا يقتضى ان الحج ماشيا أفضل وهو وجه للاصحاب والمعتكفين ان الركب أفضل الحديث ورد أصح من هذا (قوله من المرأة) حال مقدم من شعبة أى ان الزوج مودة ومحبة حال كونها كائنه من المرأة (قوله كلا ليس المراد ان الشيطان يضع معدنا كالسكر فى العين بل هو على التشبيه فهو كناية عن ان يوصل الوسواس للقلب من منفذ مفتوح يصل اليه

الحق سبحانه وتعالى واللب الرقة فالتعطف تفسيرى (طب عن أبي عنبه) بكسر العين المهملة ورفع النون بعدها موحدة قال الشيخ حديث صحيح (ان للاسلام صوى) قال فى النهاية الصوى الاعلام المنصوبة من الحجارة فى المفازة المجهولة يستدل بها على الطريق واحدتها صوة كفوة أراد ان للاسلام طرائق وأعلاما يهتدى بها زاد فى الدر قال الأصمى هو ما غاظ وارتفع من الارض ولم يبلغ ان يكون جبلا (ومنا) أى علامات ومناجى يهتدى بها (كنار الطريق) أى واضحة انظروا وأما معرفة حقائقه واسراره فانما يدركها أهل البصائر (ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان للاسلام صوى وعلامات كنار الطريق) أى فلا تضلنكم الا هواء عما صار شهرا لا يخفى على من له أدنى بصيرة (ورأى) بالرفع بضبط المؤلف أى أعلاه (وجاءه) بالرفع وبكسر الجيم وخفة الميم أى جمعه ومطيقه (شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله) وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وتعمم الوضوء) أى سبوغه عنى اسباغها وتوفيقه شروطه وفروضه وسننه وآدابه فهذه هى أركان الاسلام التى نبى عليها قال الشيخ ولعل حذف الباقي من المفروضات كالصوم والحج اختصارا من الراوى والا فالحديث متأخر عن فرض الباقي بلاشك (طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (ان للتوبة بابا عرض ما بين مصراعيه) أى شطريه (ما بين المشرق والمغرب) هو كناية عن سعة باب القبول (لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) أراد ان قبول التوبة هين ممكن والناس فى سعة منه مالم تطلع الشمس من مغربها ومقصود الحديث الحث على التوبة وعدم القنوط من رحمة الله تعالى وان كثرت الذنوب (طب عن صفوان بن عسال) بفتح العين وتشديد السين المهملة قال الشيخ حديث صحيح (ان للعلاج الركب) ومشله المعتمر (بكل خطوة تخطوها راحلتها سبعين حسنة) أى من حسنات الحرم (وللماشى بكل خطوة يحطوها سبع مائة حسنة) أى فتواب خطوة الركب عشر ثواب خطوة الماشى فالحج ماشيا أفضل وهذا أخذ ببعض الأئمة والاراجع عندنا شافعية أنه را كأفضل لدلالة أخرى (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (ان للزوج من المرأة لشعبة) بفتح لام التوكيد أى قدرا عظيما من المودة والمحبة والرحمة فالتنوين للتعظيم وقوله من المرأة حال من شعبة لان نعت النكرة اذا قدم عليها يكون حالا (ماهى لشيء) أى ليس مثلها القريب وغيره قال العلقمى وسببه كفى ابن ماجه عن حمزة بنت جحش انها قيل لها قتل أخوك فقالت رحمه الله والله وانا اليه راجعون فقالوا قتل زوجك فقالت واخزناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للزوج فذكره (ه ل عن محمد بن عبد الله بن جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وشين معجمة قال الشيخ حديث صحيح (ان للشيطان كلا) أى شيئا يجعله فى عين الانسان لينام (ولعوقا) بفتح اللام أى شيئا يجعله فيه لينطق لسانه بالفحش (فاذا سكت الانسان من كذبه نامت عيناه عن الذكرو لذة لعقه) قال الشيخ بالتشديد (من لعوقه ذرب) أى فحش (لسانه بالشر) حتى لا يسالى بما قال ولا بما قيل فيه والاستعارة فى كل ما يناسبه فان السكر العين ظاهر فى النوم لعلقة هجوم النوم منها وقس عليه (ابن أبي الدنيا) فى مكاييد الشيطان) لاهل الايمان (طب هب عن سمرة بن جندب) قال الشيخ حديث صحيح (ان للشيطان كلا ولعوقا ونشوقا) بفتح النون أى شيئا يجعله فى الانف والمراد أن وسواسه ما وجدت منفذا لادخلت فيه (أما) وفى نسخة فأما (لعوقه) بالكذب) أى المحرم شرعا (وأما نشوقه والغضب) أى لغبر الله (وأما كذبه فانوم) أى المفوت للقيام بوظائف

فيسلط العين على النظر المحرم فيحصل للقلب شغل ويسلط الفم على أكل المحرم ويسلط الانف على شم المحرم فيحصل العبادات للقلب الغطاء بالمعاصى فينشأ عن ذلك النوم وترك الذكروا توغل فى المعاصى كالغضب الناشئ عنه المحرمات فليس المراد باللعوق والنشوق أمر المحسوسا يضعه فى تلك الحواس (قوله لعقه) بالتضعيف (قوله ذرب) أى فحش (قوله فانوم) أى سبب النوم لما

(قوله مصالى) جمع مصلاة وهى الشرك الذى يصيبه قلب بنى آدم من اتصال الوسوسة اليه فاذا اراد الله هلاك العبد خلى بينه وبينه والاربع واهتدى بالمصالى والفخوخ كناية عن آلات يوقع بها الشخص فيما يملكه والمراد بالبطر الطغيان اذا حصل له الغنى كذا ان الانسان لم يطغى وقوله واتباع الهوى أى ميل النفس فى غير طاعة ذات الله فهو على حذف مضاف (قوله لمه) أى قرباى وسوس يوصلها الى قلب العبد المكلف بحيث يغريه على المعاصى ولمه الملائك قرب (٩) والهام فى القلب للخير فله الملائكة تسمى

الهام والملائكة الشيطان تسمى وسوسة فاذا علم الشخص لمه الشيطان استعاذ بالله وتباعد واذا علم لمه الملائكة حمد الله تعالى واذا التبس عليه الحال كان فى صورة الخير وباطنه شر كان قال الطالب العلم تخلى للعبادة واركز العلم فانه يوثق الكبر ونحوه وللسامعى على عياله اتركهم فانه يرزقهم واشتغل بعبادة مولاه افضل فينبغى للشخص ان يحاسب نفسه وينظر فى باطنه فان لم يعرف فليعرضه على شيخه المربى له (قوله) فايعد بالخير استعمل الاعداء فى الخير للمساكلة واتكالا على اقربيه (قوله) الاخرى لم يقل لمه الشيطان استعجلا لذكرها (قوله) ان للصائم أى الذى يأتى بالمطلوب فى الصوم من ترك نكاح الغيبة فينبغى للصائم ان يصون نفسه ليستجاب دعاؤه بعين مطلب او بأعظم منه مدخر وهذا من نعم الله على هذه الامة حيث جعل من شرعهم ما اختص به الانبياء من الطلب عند الاحتياج بخلاف اعمهم السابقة

العبادات الفرضية والنفسية قال المناوى وشوش الترتيب فى التفسير لان الانسان طرفى نهاره يكذب ويغضب ثم يحتم بالنوم فيصير كالجيفة الملقاة (هب عن انس) قال الشيخ حديث حسن (ان للشيطان مصالى) هى تشبه الشرك جمع مصلاة واذا ما استقر به الناس من زينة الدنيا وشهواتها ونحوها وان من مصاليه ونحوه البطر بنعم الله تعالى (أى الطغيان عند النعمة والفخر اعطاء الله) أى التعظيم على الناس به (والكبر على عباد الله) أى الترفع عليهم (واتباع الهوى) بانقصر (فى غير ذات الله) قال الشيخ وفى الكلام مقدار أى فى غير طاعة ذات الله اه المراد بالهوى ميل النفس قال المناوى فهذه الخصال اخلاقه وهى مصايده ونحوه التى نصيبها لبنى آدم فاذا اراد الله تعالى بعبد هوا ناخلى بينه وبينه ووقع فى شبكته فكان من الهالكين وخص لمذكورات غلبتها على النوع الانسانى (ابن عساكر عن النعمان بن بشير) الانصارى قال الشيخ حديث حسن (ان للشيطان لمه بآدم وان لله الملائكة) بفتح اللام وسددة الميم فيهما قال العلقي قال فى النهاية الاله الهمة والخطرة تنفع فى القلب اراد المصام الملك أو الشيطان به وانقرب منه فما كان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان (فاما لمه الشيطان فايعد) أى منه (بالشر وتكذيب الحق) قال المناوى كان القياس مقابلة الشر بالخير أو الحق بالباطل لكنه أتى بما يدل على اكل ما جرى الشر باطل أو الى الخير حق فأتيت كلا ضمينا (واما لمه الملك فايعد بالخير وتصديق الحق فن وجد ذلك) أى المصام الملك به (فليعلم انه من الله) يعنى مما يحببه ويرضاه (فليحمد الله تعالى) أى على ذلك (ومن وجد الاخرى) قال المناوى لم يقل لمه الشيطان كراهة اتوا الى ذكره على اللسان (فليتعوذ بالله من الشيطان) تمامه ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقروا أمركم بالفحشاء (ت ر حب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد) قال العلقي قال شيخنا قال الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول امة محمد صلى الله عليه وسلم قد خصت من بين الامم فى شأن الدعاء فقبل ادعوى استجب لكم وانما كان ذلك للانبياء فأعطيت هذه الامة ما أعطيته الانبياء فلما دخل التخليط فى أمورهم من أجل الشهوات التى استولت على قلوبهم حجب قلوبهم والصوم يمنع النفس عن الشهوات فاذا ترك شهوته من قلبه صفا قلبه وصارت دعوته بقلب فارغ قد زالت عنه طامة الشهوات وتولته الانوار فاستجيب له فان كان ماسأل فى المقدور له وعمل وان لم يكن كل مدخور له فى الآخرة (ه ل عن ابن عمرو) هو ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح (ان للطاعم) أى من لم يصم نفلا (الشاكرك) أى الله على ما أعطاه (من الاجر) أى الثواب الاخرى (مثل ما للصائم الصابر) أى مثل الاجر الذى يجعل على الصوم مع الصبر (ل عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان للقبر ضغطة لو كان أحد ناجيا منها نجاسه عدين معاذ) قال العلقي وفى الحديث عند انساى واليهيق عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا الذى تحرك له انعرش وفتحت له أبواب السماء وشهد سبعون ألفا من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه يعنى سعد بن معاذ قال الحسن تحرك له العرش فرح بوجهه وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال كان يقصر فى بعض

(٣ - عزيزى ثانى) فأمر وباتسليم مع الرضا وليس الطلب الا لانبيائهم كفى العزيزى والمناوى (قوله للطاعم) أى المفطر الذى لم يصم نفلا وهذا رعايد بلظاهرة على ان الفقير الصابر افضل من الغنى الشاكر لان المشبه به أقوى وهنا جعل الشاكر مشبها بالصائم الصابر على الجوع (قوله سعد) وذلك لانه لما وقع منه ما يلقى بمقامه من عدم التحفظ من البول اراد الله تطهيره بذلك ليقبل عليه تعالى وهو ملحق بالملائكة فى التطهير ويستثنى الانبياء والاطفال فلا ضغطة عليهم

(قوله من غير قریش) أى من العرب (١٠) غير قریش فضلا عن غير العرب (قوله صدأ) هو ما يحصل للقلب من القسوة بسبب

المعاصى فن أهمله استمر مظلما
ومن أخذ في جلائه استنار
كالمرآة (قوله صدأ) بالهمز
مع القصر يقال صدئ
صدأ صدأ من باب تعب
وأما صدئ بصدئ صدئ
فمنه عطف (قوله
الاستغفار) وقد ورد أن
الاستغفار يأتي يوم القيامة
في صورة إنسان يقول
يا رب حتى حتى أى لمن
لازمني فقال له خذ
حقن فيحقن به أى يحيط به
ويدخله الجنة (قوله الخيمة)
أى بيتا عظيما يدل قوله
من لؤلؤة وأن كانت الخيمة
في الأصل اسما لما يوضع
على أعواد في الصحراء على
هيئة مخصوصة للاستئلال
(قوله طولها ستون ميلا)
وفي رواية ثلاثون ذراعا
ويجمع باختلاف الناس
والمراد بالطول جهة
الارتفاع وعرضها ثلاثون
ميلا (قوله أهـلون) أى
زوجات كثيرة وأتى باسم
جمع المذكر تعظيما لهن
(قوله يستخرج له) أى
يوسع له قاله لما دخل عليه
صلى الله عليه وسلم بعض
العصابة فأوسع له فقال
بعض الحاضرين إن المجلس
لمتسع فذكر الحديث أى
فينبغي أن يوسع له وإن
كان في المجلس اتساع
تعظيما له لاسمها العلماء
والصلحاء أكرامهم وولادة

الظهور من البول وفي رواية كان لا يستبرئ من البول وفي رواية لو نجا أحد من ضغطة القبر لنجا سبعة
ولقد ضم ضمة اختلقت منها أضلاعه من أثر البول وفي رواية أنه ضم في القبر ضمة حتى صار مثل
الشعرة فدعوت الله أن يرقه عنه وذلك بأنه كان لا يستبرئ من البول قال شيخنا قال أبو القاسم
السعدى في كتاب الروح له لا ينجم من ضغطة القبر لاصالح ولا طالح غير أن الفرق بين الكافر والمسلم
فيه ادوام الضغط للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في أول نزوله إلى قبره ثم يعود إلى الإفراح له
فيه قال والمراد بضغطة القبر الالتقاء بجانبه على جسد الميت قال الحكميم الترمذى سبب هذه
الضغطة أنه ما من أحد الا وقد ألم بخطيئة ما وان كان صالحا فجعلت هذه جزاء لها ثم ذكره الرحمة
ولذلك ضغط سعد بن معاذ في التقصير من البول قال وأما الانبياء فلا يعلم أن لهم في القبر روضة ولا
سؤال الا عصمتهم وقال النسفي في بحر الكلام المؤمن المطيع لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة
القبر فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه تنعم بنعمة الله ولم يشكر النعمة وأخرج ابن أبي الدنيا عن محمد
التميمي قال كان يقال ان ضمة القبر انما أصلها انهم أمهم ومنها خلقوا فاعاوبوا عنها طويلا فبادر إليها
أولادها ضمتهم ضمة الوالدة التي غاب عنها ولدها ثم قدم عليها فأن كان الله مطيعا ضمت برأفة ورفق
وان كان عاصيا ضمت بعنف سخطا منها عليه لعصيانه ربه (حم عن عائشة) قال الشيخ حديث
صحیح (ان للقرشي) أى الواحد من سلالة قریش (مثل قوة الرجلين من غير قریش) أى قوة
في الرأي وعلو الهمة وشدة الحزم قال الشيخ فان قلت قد كلفنا بعدم القرار من الاثنين فيما استقر
من الآتي في القتال وسورة الانفال بأسرها فلزم ان كل قرشي لا يفر من أربعة قلت لم يعرفوا عليه
وعوم كلامهم بأباه وان الكلام بآثار القوة المثبتة للمزية باستحقاق ثلاثة ومن شهد له مثل
الشارع كيف يجوز التقدم عليه (حم حب لى عن جبير) بالتصغير وهو حديث صحيح (ان
للقلب صدأ كصد الحديد) قال الملقمى هو أن يركبها الزين بارتكاب المعاصى والآثام
فيذهب بجلائها كما فعلوا الصدأ وجه المرأة والسيف وغيرهما (وجلاؤها) أى من ذلك الصدأ
(الاستغفار) أى طلب غفران الذنوب من علام الغيوب قال المناوى ولهذا ورد في حديث يأتى
الاستغفار معاة الذنوب والمراد الاستغفار المعروف بحمل عقدة الاصرار وروى الحكميم أن
الاستغفار يخرج يوم القيامة ينادى يارب حتى حتى فيقال خذ حقن فيحقن له أهله (الحكميم)
الترمذى (عـ) كلاهما (عن أنس) ورواه عنه الطبراني أيضا قال الشيخ حديث ضعيف متغير
(ان للمؤمن في الجنة الخيمة) أى بيتا شريف المقدار (من لؤلؤة واحدة مجوفة) يؤخذ من كلام
العالمقى ان مجوفة نعت لؤلؤة (طولها ستون ميلا) قال المناوى وفي رواية ثلاثون وفي أخرى غير
ذلك ولا تعارض لتفاوت الطول بتفاوت درجات المؤمنين (للمؤمن فيها أهـلون) أى زوجات
كثيرة (يطوف عليهم المؤمن) أى لجماعهن ونحوه (فلا يرى بعضهم بعضا) أى من سعة الخيمة
وعظمتها والمراد ان تلك الخيمة في الصفا والنقا كالألؤلؤة ويحتمل الحقيقة (م عن أبي
موسى) الأشعري (ن للمسلم حق اذا رآه أخوه) أى في الدين (ان يتخرج له) أى ينقضى
عن مكانه ويجلسه يجنبه أكرامه فينبذ ذلك سببا لنحو عالم أوصالح أودى شرف قال العالمقى قال
في التقریب الزخرفة التحية وقال في المصباح وترخرج عن محله تنهى (هب عن وائلة) بكسر
المثناة (ابن الخطاب) العدوى قال الشيخ حديث صحيح (ان للملائكة الذين شهدوا بدرا)
أى حضر الواقعة بدر (في السماء) فضلا على من تحلف منهم) أى زيادة في الشرف على من لم
يحضرها لانها الواقعة التي حول الله بها أهل الشرك وأعزها دينه وفي السماء الظاهر انه حال من
لفضلا وهو في الأصل نعت له فقدم عليه (طب عن رافع بن خديج) بفتح المجهة وكسر الدال

الامور اتقاء لشهرهم فانه ينبغي تعظيمهم بما يرويه تعظيما لا يحقدوا عليه ويردوا شفاعته اذا سألهم
شفاعة (قوله تحلف منهم) أى من لم يحضر منهم لعدم الهامه بذلك

(قوله للمهاجرين) أي من أرض الكفر لا جدل نصر الاسلام واعلاء كلمة الله تعالى (قوله منابر) أي مواضع من نفعه يجلسون عليها ليكفروا آمنين من الفرع أي مطلق الخوف وان كان أصل الفرع شدة الخوف فليس مرادنا جامع منبر بكسر الميم وانما كسر تشبيهه باسم الآلة (قوله الولهان) صفة مشبهة من الوله وهو التحير وأصله من استولى عليه العشق حتى صار حاراً لا يدري أين يفعل وما وقع في شرح المناوي الكبير أن ولهان مصدر فهو سبق قلم ودواء الشيطان الاعراض عنه والاكثر من تلاوة ان يشأ يذهبكم ويأت بجناح جديد الآيه وشكا بعض الصحابة صلى الله عليه وسلم من ذلك فأمره بأن يطين أصبعه السبابة في فخذه انيسرى وأن يقول بسم الله فانها ساكنين الشيطان أو مديته (قوله مرده) جمع مارد وهم (١١) العتاة من الشياطين (قوله عن

السييل) أي الطريق الحسية بأن يقول لهم الطريق من هنا يفتونهم الوقوف بعرفة مثلاً أو المعنوية بأن يقول لهم لم يتعين عليكم الجهاد ويمكن أن عرفتوا فتضيع عمالكم وكذا في الحج ودوا ذلك في الحسى اتخذ شخص عارف بالطريق وفي المعنوى بالجهادة (قوله لجهنم) علم لدار العقاب للعصاة والكفار وهى طبقات سبعة أسفلها الهاوية (قوله من شفى غيظه) أي برداره بجمع صيته كالانتقام من أساءته وعبرياً شفاء إشارة الى انه ينبغي التداوى والشفاء من هذا الداء وهذا ان لم يكن الغضب والانتقام لا يحصل الله تعالى كأن تجارى بعض الفجرة على اذلال بعض أهل الله تعالى فينبغى تعزيره بما يليق به والحلم بزمانه وم فقد كان صلى الله عليه وسلم كامل

الحارثى الانصارى قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان للمهاجرين﴾ أي من دار الكفر الى دار الاسلام لنصرة الدين وأهله (منابر من ذهب) أي مجالس عالية منه (يجلسون عليها يوم القيامة قد آمنوا من الفرع) أي يجلسون عليها حال كونهم آمنين من الفرع أي الاكبر وهو أشد أنواع الخوف (البرار) في مسنده (ل عن أبي سعيد الخدرى) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان الوضوء شيطاناً يقال له الولهان﴾ بفتح الواو أى يسمى بذلك من الوله وهو التحير سمى به لانه يحير المتطهر فلا يدري هل عم عضوه أو غسل مرة أو غير ذلك (فانقوا وسواس الماء) بفتح الواو أى أحذروا وسوسة الشيطان المذكور في استعجال الوضوء والغسل (ت . ل عن أبي) بن كعب قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان لابلis مرده من الشياطين﴾ بالتحريك جمع مارد وهو العاتى منهم (يقول لهم عليكم بالجهاد والمجاهدين فأضاهوهم عن السيل) أي الطريق أى الزموا اضلال الحاج عنها ليفوت الوقوف والمجاهدة ليطفرقه العدو والسيل في الاصل الطريق ويدكروا يؤنث والتأنيث فيه أغلب (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن ﴿ان لجهنم باباً﴾ أى عظيم المشقة في الدخول (لا يدخله) أى لا يدخل منه (الامن شفى غيظه بجمع صيته الله) أى أذهب به بارتكابها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (ذم الغضب عن ابن عباس) باسناد ضعيف ﴿ان لجواب الكتاب حقاً كرد السلام﴾ قال المناوى اذا أرسل اليك أخوك المسلم كتاباً يتضمن السلام لزم الرد به وأخذ بعض الشافعية اه وقال الشيخ رحمه الله تعالى والعمل بالخبر على وجه التذلل وظاهر التشبيه الوجوب الا أنه صرف لدليل آخر من كون الشارع صلى الله عليه وسلم لم رد لكل كتاب ورد عليه جوابه كما تقرر فى السير (فر عن ابن عباس) قال وهو حديث ضعيف منجبر (ان لربكم فى أيام دهركم نفحات) أى تجليات مقربات يصيب بها من يشاء من عباده (فتعرضوا له) أى لربكم أى لنفحاته وفى نسخة لها بدل له أى بتطهير القلب من الاكدار والاخلال للذميمة والطلب منه تعالى فى كل وقت قياماً وقعوداً وعلى جنب ووقت التصرف فى الاشغال الدنيوية وان العبد لا يدري فى أى وقت تفتح خزائن المنن (لعله ان يصيبكم نعمة منها فلا تشقون بعدها أبداً) أى لا يحصل لكم شقاء (طب عن محمد بن مسلمة) قال الشيخ حديث حسن ﴿ان لصاحب الحق﴾ أى الدين (مقالاً) أى صولة الطاب رقوة الجملة وذاقه لا يحاسبه لما جا رجل نقاضاه وأغلظ فهو ابه أى أرادوا أن يؤذوه بالقول والفعل لكن لم يفعلوا أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعوه ثم ذكره (حم) عن عائشة (ل عن أبي حميد الساعدي) وهو حديث صحيح ﴿ان لصاحب القرآن﴾ أى لقارئه حق قراءته بتلاوته وتدبر معانيه (عند كل حتمه) أى يحتمها (دعوة

الحلم فى وقته وكامل الغضب فى وقته (قوله كرد السلام) التشبيه من حيث مطاق الطلب فى كل والا فرد السلام واجب بخلاف رد جواب المكتوب فانه مندوب بأن يرسل اليه كتاباً آخر مع ثقة ومجادل على ان التشبيه فى الذنب لا فى الوجوب انه صلى الله عليه وسلم لم رد جواب بعض المكاتب التى أرسلت اليه صلى الله عليه وسلم (قوله نفحات) أى رحمة آثار من الخير كسعة الرزق وغيره (قوله مقالاً) أى قوة الحجة وسبب الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان جالساً مع أصحابه فجاء شخص نقاضاه فى طلب حق وصار يرفع صوته بحضرة صلى الله عليه وسلم فهم الحاضرون بضربه لكن منعهم الحشية منه صلى الله عليه وسلم فلما علم ذلك ألهم منهم قال دعوه وذكر الحديث أى انه معذور فى ذلك لكونه يطلب حقه (قوله لصاحب القرآن) أى ملازمه فان صاحب الشئ الملازم له لذاته وأولاهمه والمراد هنا الثانى أى همته ملازمة تلاوته على الوجه المرضي أو المراد العامل به

(قوله الهرم) بفتح الهاء (قوله لغة اسم جبل) أى غالبها ومعظمها وهى العربية درس والافقد بى منها بقية قليل ظهوره صلى الله عليه وسلم (قوله دعوة مستجابة) أى عند حجة بدليل الحديث المار (قوله تعجلها فى الدنيا) بأن طلب نحو مال و بنين وقوله وان شاء آخرها الخ بأن طاب نحو النجاة من النار (١٣) وتحقيف الحساب هذا أولى من قول بعضهم ان معنى الحديث تعجلها بأن طلبها

سواء طاب أم اذنبوا
أم آخروا وان شاء آخرها
بأن يسكت ولم يطلب شيئا
بأن يدخر ذلك عنده تعالى
(قوله اذا استودع شيئا
الخ) أى فنبغى للشخص
اذا خاف على شئ ان يقول
استودعتم الله تعالى
• ووقع ان سيدنا عمر
راى رجلا ومعه ولد فقال
للولد ما رايت غرابا أشبه
بأبيه منك يريد أن الابن
شبه بأبيه فأخبره الاب
انه ابن القبر فجلس سيدنا
عمر على ركبتيه وقال أخبرنى
بما وقع فأخبره بأنه أراد
أن يسافر إلى الجهاد فقاتل
له زوجته أنثى كنى حاملا
وتسافر فقال استودعت
الله حالك فلما جاهدت
ورجعت وجدتها ماتت
فذهبت ليلسا إلى القبر
وصرت أبكى فانفخ
القبر وسهعت من يقول
خذود يعقل التى استودعتها
الله تعالى ولو كنت
استودعت أمه أيضا لكنا
حفظناها لك فوجدت
الولد يحوم فى القبر فأخذته
(قوله ان لك الخ) خطاب
لعائشة رضى الله عنها لما
كانت معمرة وحصل لها
مشقة وانفاق مال كثير
فى الحديث إشارة إلى ان
كثرة الثواب بكثرة المشقة

مستجابة) أى اذا كانت مما لله فيه رضا (وشجرة فى الجنة) أى وان له شجرة فيها (لوان غرابا طار
من أصلها لم ينته إلى فرعها حتى يدركه الهرم) قال المناوى والمراد أنه يستظل بها أو يأكل من ثمارها
وخص الغراب الطول عمره وشدة حرصه على طلب مقصوده وسرعة طيرانه (خط عن أنس) قال
الشيخ حديث صحيح غيره (ان لغة اسم جبل كانت قد درست) أى خفى آثار غالبا للتقدم
العهد (فأتانى بها جبريل لحفظها) فلذلك كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس وأعلمهم بلسان
العربية (الغطريف فى حزنه وابن عساكر) فى تاريخه (عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث
ضعيف (ان لقارئ القرآن دعوة مستجابة) أى عند كل حجة كما فى الرواية السابقة (فان
شاء صاحبها تعجلها فى الدنيا وان شاء آخرها إلى الآخرة) يحتمل أن المراد ان شاء طاب ما يتعلق
بالدنيا وان شاء طاب ما يتعلق بالآخرة (ابن مردويه عن جابر) قال الشيخ حديث ضعيف صحيح
(ان لقمان الحكيم) أى المتقن للحكمة الحبشى قيل كان عبدا لداود عليه السلام ولم يكن نيدا
على الصحيح (قال ان الله اذا استودع شيئا حفظه) أى ولا يقع فيه شئ من الخلل لان العبد عاجز فاذا
تبرأ من الاسباب واعترف بضعفه وبرئ من حوله وقوته واستودع الله شيئا حفظه والله خير حفظا
(حم عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد حسن (ان لك) بكسر الكاف خطا بانعاشته لما كانت
معمرة (من الاجر) أى أجر نسكت (على قدر نصيبك) بالتحريك أى تعبد (ونفقتك) لان
الجراء على قدر المشقة (ل عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل أمة أمينا) أى
ثقة رضاء (وان أمين هذه الامة) أى الذى له الزيادة من الامانة (أبو عبيدة بن الجراح) بفتح
الجيم وشدة الراء وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا
فى ذلك كما أنه صلى الله عليه وسلم خص الحباة بعثمان والقضاء بعلى وأبو عبيدة هو عامر بن عبد الله
ابن الجراح بن أهيب بن ضبة بن الحوثن بن فهر يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم فى فهر بن مالك
(خ عن أنس ان لكل أمة حكيميا وحكيم هذه الامة أبو الدرداء) هو عويمر أو عامر بن زيد بن
قيس الجوزجى العابد الزاهد ومن حكمه أخوف ما أخاف أن يقال لى يوم القيامة يا عويمر علمت
أم جهلت فافلمت علمت لا تبقى آية امرأة أو زاجرة إلا أخذت بفرضها الآمرة فائلة هل انجرت
والزاجرة هل اردجرت وأعوذ بالله من علم لا ينفع ونفس لا تشبع ودعا لا يسمع ومنها أخشى على
نفسى أن يقال لى على رؤس الخلائق يا عويمر هل علمت فأقول نعم فيقال ماذا علمت فيما علمت
وحكمه كثيرة جدارضى الله تعالى عنهم (ابن عساكر عن جابر بن زهير) بنون وفاء وبصغيرهما
(مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل أمة فتنه) أى ضلالة ومعصية (وان فتنه
أمتى المال) أى معظم فتنتهم من الله به لانه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى الآخرة
(ت ل عن كعب بن عياض) الأشعرى قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل أمة سياحة) أى
بجنته تحية أى ذهابا فى الارض وفراق وطن (وان سياحة أمتى الجهاد فى سبيل الله) أى هو
مطلوب منهم كما ان السياحة مظلوبة فى دين النصرانية (وان لكل أمة رهبانية) أى تبسلا
وانقطاعا للعبادة (وان رهبانية أمتى الرباط) فى ثغور العدو أى ملازمة الثغور بقصد كف
أعداء الدين ومقاتلتهم (طب عن أبى امامة) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل أمة أجلا) أى
مدة من الزمن (وان لأمى مائة سنة) أى بانتظام أحوالها (فاذا مرت) أى انقضت ومضت

وهذا هو الغالب ومن غيره مثل العمل القليل ليله القدر فانه أكثر ثوابا من العمل الكثير وغيره
(قوله أبو عبيدة) أى هو زائد فى الامانة والتوثق على غيره والافضل الصحابة أمنا (قوله أبو الدرداء) قيل اسمه عويمر وقيل
عامر (قوله فتنه أمتى المال) أى معظم أمتى فتنها المال فخرج من طهره الله تعالى فهو من مصدقات نعم الدنيا مطية المؤمن الخ

(قوله مائة سنة آناها ما وعدنا الله) وهو الفتن والمراد مائة سنة من حين نطقه صلى الله عليه وسلم بذلك الحديث فهو اخبار بأن عصره صلى الله عليه وسلم محفوظ من الفتن وانما انما تحدث بعد مائة سنة من التكلم بذلك الحديث وقيل المراد آناها ما وعدنا الله وهو الموت فيكون اخبار بأن آتته لا يعيش الواحد منهم زيادة على مائة (١٣) سنة أى غالبهم كذلك (قوله لكل دين خلقا)

أى طبعاً عهد عليه وجبل وان خلق الاسلام أى أهله الحياء (قوله ساع) أى مشغول بعمل يسمى فيه (قوله يسه لكم) أى يسهل لكم أموركم وفي رواية يسليكم يدل بيسه لكم لكن الظاهر الاول (قوله عن جلاس) بفتح الجيم وشدة اللام كذا في شرح المناوي الصغير والكبير وفي القاموس جلاس كغراب ابن عمرو وضبطه بذلك أيضاً المتولى في رجال الجامع الصغير وهو خلاف جلاس بن عمرو والتأني فانه يكسر الحاء الموحدة وتخفيف اللام كفى التقريب والتعذيب والتبصير اه وقال شيخنا المناوي أدرى فيتبسح لاحمال ان جلاس راو امر غير جلاس (قوله ان لكل شجرة ثمرة) أى ثمر اليها النفوس فكذا الولدثرة القلب يعيل اليه (قوله أنفس الصلاة الشكيرة لاولى) أى فينبغي الحرص على حيازة فضيلتها خلف الامام بأن يحرم عقبه احرامه ولا تضر الوسوسة الخفية (قوله الصيام) لان أشد الامور على النفس الجوع فاذا صام جاءت فذلت فحصل له انجودا واذ

(على أمتي مائة سنة آناها ما وعدنا الله) عز وجل قال أحد رواة ابن لهيعة يعنى بذلك كثرة الفتن والاختلاف وفساد النظام (طب عن المستوردين شداد) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل بيت بابا وباب المقبر من تلقا، رجابه) أى من جهة رجلى الميت اذا وضع فيه فيسن أن لا يدخل الميت القبر الا من جهة رجله أى المكان الذى سيصير رجلا الميت اليه قال الشيخ وقد قاله جوابا ومنع الممن أراد خلاف ذلك في ميت حضره (طب عن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة وكسر الموحدة قال وهو حديث حسن (ان لكل دين) بكسر الدال (خلقاً) بصفتين أى طبعاً وسجية (وان خلق الاسلام الحياء) بالمدى أى طبع هذا الدين وسجيته التى بها قوامه ونظامه الحياء لان الاسلام أشرف الاديان والحياء أشرف الاخلاق فاعطى الأشرف للأشرف قال البيضاوى الحياء تغير وانكسار يعزى المرء من خوف ما يلام به (ه عن أنس وابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل ساع غايه) أى لكل عامل منتهى (وغايه ابن آدم الموت) أى فلا بد من انتهاء اليه وان طال عمره وكذا كل ذى روح وانما خص ابن آدم بتليها على أنه لا ينبغي ان يضيع زمن مهلتها بل ينتهي من غفلته (فعليكم بذكر الله) أى الزموا باللسان والجنان (فانه يسه لكم) أى يسهل أخلاقكم أو يسهل شؤونكم أو يسهل لكم فانه يبعث على الزهد والزهد فى الدنيا يريح القلب والبدن (ويرغبكم فى الآخرة) أى يحرككم الى الاعمال الآخرة بأن يوفقكم لفعالها (البعوى) أبو القاسم عبد الله فى مجمع الصحابة (عن جلاس) بفتح الجيم وشدة اللام (ابن عمرو) الكندي قال الشيخ حديث ضعيف بنجر الحسن (ان لكل شجرة ثمرة وثمرة القلب الولد) تمامه وان الله عز وجل لا يرحم من لا يرحم ولده والذى نفسى بيده لا يدخل الجنة الا رحم (الغزاة) فى مسنده (عن ابن عمر) هو ابن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شئ أنفة) بفتح النون وجوز بعضهم ضم الهاء وقرأه واعتز أى لكل شئ ابتداء وأول (وان أنفة الصلاة الشكيرة الاولى لحفظوا عليها) قال المناوي أى ندباً أى داوماً على حيازة فضيلتها الكون صفة الصلاة كذا حديث وقال الشيخ فادراك تكبيرة الاحرام مع الامام بأن يوقع المأموم احرامه عقب احرامه بعد فراغ الامام من الرأ من تكبيرة فضيلة تفوت بالتشاغل عنها الغير مصلحة الصلاة والباب أظهر فى تكبيرة التحريم اماماً أو غيره لانها بالانقياد حتى لا يكتفى اسرارها عن سماع نفسه (ش طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شئ بابا) أى موصلاً يتوصل منه اليه (وباب العبادة الصيام) لانه يصفى الذهن ويكون سبباً لاشراق النور على القلب فيشرح الصدر للعبادة وتحصل الرغبة فيها (هناد عن حمزة بن حبيب مرسل) قال الشيخ حديث حسن (ان لكل شئ نوبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا وقع فى شر منه) أى أشد منه شرافان سوء خلقه فيجنى عليه ويعمى عليه طرق الرشاد فوقعه فى أفح مما تاب منه (خط عن عائشة) وهو حديث حسن (ان لكل شئ حقيقة) أى كنه او ماهية (وما بلغ عبد حقيقة الايمان) أى الكمال قال العلقمى قال فى الدرر كماله حقيقة الايمان خالصه وحضه وكفه (حتى يعلم ان ما أصابه) أى من المقادير (لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن يهديه) أى وان تعرض له والمراد ان من تلبس بكمال الايمان علم انه قد فرغ مما أصابه وأخطأه من خير وشر (حم طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شئ دعامة) بكسر الدال المهملة أى عماداً يقوم عليه

حدثت جند الشيطان الا أمرها بالمعاصى فينبذ تقوى على الطاعات (قوله لكل شئ) أى معصية نوبة الا صاحب الخ فينبغي لىبقى الخلق ان يعالج نفسه ولا يتقادى مع لئلا يهلك (قوله حقيقة) أى كنه او كمالاً (قوله حقيقة الايمان) أى كماله فالؤمن الكمال لا يشغل قلبه بتعصبل الدنيا لعله بأن ما قدر له لا بد منه الخ (قوله دعامة) هى فى الأصل ما يجعل سنداً للعاظم الا قبل الى السقوط ثم تجوز بها

فيقال فلان دعامة قومه أي مستنده (قوله ولفقيهه) أي عالم بأحكام الشرع بحسب ما يحتاج إليه أشد الخ وذلك لعلم الفقيه بدسائس الشيطان لعلمه بغيران الشرع (قوله ان لكل شيء) أي يركبه الصدأ سقالة أي جلاءه وقد وقع ان ملكا بنى قصر اوزينه وأرسل الى صنعاء الروم وصنعاء الهند وأمرهم بنقشه نقشا بديعا فقال صنعاء الهند اجعل بيتنا وبين صنعاء الروم جائلا لاجل أن لا يرى أحدنا الا تحرف بكل يحتمل في صنعة انظر الاحسن فأمر الملك بذلك فاجتهد صنعاء الروم في النقش واجتهد صنعاء الهند في جلاء الجهة المقابلة للجهة التي أخذ صنعاء (١٤) الروم في نقشها لما فرغ الاولون من النقش قالوا قد فرغنا وانتم لم تصنعوا شيئا

قالوا بل كذلك نحن فرغنا فلما أزيل الخائل ارتفعت صور الاشياء المنقوشة في هذه الجهة لشدة جلائها وصفتها كالمرآة التي يرتسم فيها صور الاشياء فانشرح الملك لذلك قال بعض العارفين هذا مثل يضرب لقب الشخص فان كان صافيا مجليا من كل كدر ارتسمت فيه صور المعارف والعلوم وكان مجلا لكل خير والابان كان ملوثا مدسا بالماضي لم يقبل شيئا من ذلك كالمرآة التي ركبها الصدأ (قوله انجي من عذاب الله) وفي نسخة من عذاب (قوله سنما) أي شيئا من تفعلوا لوارتفاع معنوا كما هنا وبين وجهه بقوله من قرأها الخ وأصل السنما صنم البعير (قوله ثلاثة أيام) فيه إشارة الى انه ينبغي أن يقرأها في بيته كل ثلاثة أيام مرة ليكون الشيطان دائما مطرودا من بيته (قوله شرف الخ) هذا الحديث موضوع عند الجمهور وان قال

«(دعامة هذا الدين الفقه) أي هو عماد الاسلام والمراد بالفقه علم الحلال والحرام لانه لا تصح العبادات والعقود وغيرها الا به» ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» أي لان من فهم عن الله أمره ونهييه قمع الشيطان وأذله ونهره «(هب خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن» (ان لكل شيء سقالة) قال العاقمي هو بالسین والصاد المهملة متين الجلاء قاله في الصحاح وقال في الصباح صقلت السيف ونحوه صقلا من باب قتل وصقلا أيضا بالكسر جالوته «(وان سقالة القلوب ذكر الله وما من شيء أنجي من عذاب الله من ذكر الله) قال المناوي كذا في كثير من النسخ لكن رأيت نسخة المؤلف بخطه من عذاب بالتونين «(ولوان تضرب بسيفك حتى ينقطع) أي في جهاد لكفار ولها ذوال انغز الى أفضل العبادات الذكركم مطا «(هب عن ابن عمر) هو ابن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح» (ان لكل شيء سنما) أي علوا ورفعة مستعار من سنم البعير قال في الدرر ساق كل شيء أعلاه «(وان سنم القرآن سورة البقرة من قرأها في بيته) أي محل سكنه بيتا أو غيره وذكر البيت عالي «(لا يلد يدخله شيطان ثلاث ليال ومن قرأها في بيته هار لم يدخله شيطان ثلاثة أيام) فيدعي للانسان أن لا يترك قراءتها في منزله أكثر من هذه المدة «(ع حب طب هب عن سهل بن سعد) قال الشيخ حديث صحيح» (ان لكل شيء شرفا) أي رفعة «(وان أشرف المجالس ما استقبل به القبلة) أي فيندب المحافظة على استقبالها في غير قضاء الحاجة ونحوه ما أمكن سيما عند الاذكار ووظائف الطاعات «(طب ل عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف» (ان لكل شيء شر) أي حرم اعلى الشئ ونشاط ورغبة في الخير أو الشر وقال العلقمي الشره بكسر الشين المعجمة وقع الرأ المشددة قال في النهاية البشيرة النشاط والرغبة «(ولكل شر فترة) أي وهنا وسكونا وضعفا «(فان صاحبها) أي صاحب الشره «(سد وقارب) أي جعل عمله متوسطا وتوجب طرفي اثر الشره وتفرط الفترة «(فارجه) جواب ان الشرطية أي ارجوا الفلاح منه فانه يمكنه الدوام على الوسط وأحب الاعمال الى الله أدومها وان قل «(وان أشير اليه بالاصابع) أي اجتهدوا بالغ في العمل ليصير مشهورا بالعبادة والزهد وصار مشهورا بمشار اليه «(فلا تعدوه) أي لا تعتدوا به ولا تحسبوه من الصالحين لكونه مرثيا «(ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح» (ان لكل نبي قلبا) أي لبا «(وقب القرآن يس) أي هي خالصة المودع فيه المقصود منه لاحتوائها مع قصر نظمها وصغر حجمها على الآيات الساطعة والبراهين القاطعة والعلوم المكنونة والمعاني الدقيقة والمواعيد الرغيب والزواجر البالغة والاشارات الباهرة والشواهد البديعة وقال حجة الاسلام الغزالي اما كانت قاب القرآن لان الايمان صمته بالاعتراض بالحشر والنشر وهذا المني مقرر فيه بأبلغ وجه «(ومن قرأ يس كتب الله له) أي قدر أو أمر الملائكة ان تكتب له «(بقراءتها قرآن) أي ثواب قراءته «(عشر مرات) أي بدون سورة يس قال المناوي وورد في عشر ولا تعارض لاحتمال انه أعلم أولا بالقليل ثم بالكثير «(الدارمي ت هن أنس) قال الشيخ

المناوي متفق على وضعه قال والحب من المصنف حيث ذكره مع انه موضوع وترك ما هو بمعناه وهو حسن وهو حديث ان لكل شئ سيدا وان سيد المجلس قبالة القبلة (قوله شره) أي شدة وفترة أي ضعفا وصاحبها فاعل بمعذوف أي فان سدد صاحبها أي توسط وسلك في العبادة المسلك الوسط وقوله وقارب بمعنى أوقارب أي أوقارب الوسط فارجه لم يقل فارجو ما يفلح له لاحتمال ان يكون حال توسطه معه دسيسة رديئة كالرياء (قوله عشر مرات) أي خالية عن قراءة سورة يس فيها ووردان من قرأها زال همه وقضى أربه ومن قرأها الصبح دام سروره الى المساء ومن قرأها المساء دام سروره الى الصباح بشرط خلاص النية وورد في فضلها

أحاديث كثيرة وأما يس لما قرئت له فلم يصح والذي صح ما زعم لما شرب له (قوله وقامة المسجد لا والله الخ) كناية عن اللغط فيه فانه
تقدّر للمسجد فينبغي الحرص على عدم التكلم فيه بما لا يعني (قوله ان لكل شئ نسبة الخ) قاله حين قال له اليهود ان سب أي صف
لنار بل وان نسبة الله أي وصفه الذي عبّره عن كل قل هو الله أحد أي السورة بقامها (قوله شرة) أي رغبة وقوة بحيث يكثر منه
على نفسه وفترة أي ضعفا عن العمل بحيث يكثر منه فيحصل ذلك الضعف والتكاسل عنه فينبغي للانسان أن يترك الحالة الوسطى
(قوله فن كانت فترته) الخ أي بأن ترك كثرة العمل أي ترك غير الاهم ذاهبا الى الاهم كان ترك السنة للتدبّس بالواجب أو ليلسلك
الطريق الوسط فقط داهتدي (قوله الى غير ذلك) أي المذكور وهو السنة بأن كانت فترته عن واجبه تعالى أو كانت بسبب
الاشتغال بمحرم (قوله غادر) أي ناقض للعهد أو متحيل بما ينقض العهد (قوله يعرف) أي يشهر به (قوله عند استه) أي دبره
أو عجزه وفيه تحقيره وإشارة الى ان لواء العزائم الرجل فيكون لواء الفضيحة بالعكس (١٥) (قوله فارطا) أصله من يتقدم الى محل
الماء بهي لهم بالرشاء والدلو

حديث صحيح ﴿ان لكل شئ قامة﴾ أي كناسة كناية عن القاذورات المعنوية ﴿وقامة
المسجد﴾ قول الانسان فيه ﴿لا والله وبلى والله﴾ أي اللغو فيه وذكر الحلف واللفظ والخصوصية
فان ذلك مما يميز المسجد عنه فيكره ذلك فيه ﴿طس عن أبي هريرة﴾ قال الشيخ حديث حسن
﴿ان لكل شئ نسبة وان نسبة الله قل هو الله أحد﴾ أي سورتها بكاملها وهذا قوله لما قال له اليهود
أو الميشر كون ان سب لئار بل ﴿طس عن أبي هريرة﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿ان لكل حمل
شرة﴾ أي حرصا ﴿ولكل شرة فترة﴾ وهنا وسكونا ﴿فن كانت فترته﴾ أي سكونه وميله ﴿الى سني﴾
أي طريق التي شرعها ﴿فقداهندي﴾ أي الى طريق الرشاد ﴿ومن كانت الى غير ذلك فقد هلك﴾
أي اضلاله عن طريق الهدى ﴿هب عن ابن عمرو﴾ بن العاص قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان
لكل غادر﴾ أي ناقض للعهد تارك للوفاء ﴿لواء﴾ أي علما وهو دون الراية ينصب له ﴿يوم القيامة
يعرف به﴾ أي بين أهل الموقف تشهد له بالغدر وتفضيحا على رؤس الاشهاد ويكون ذلك اللواء
﴿عند استه﴾ أي دبره حقيقة أو مجازا عن الظهور وذلك استخفا فابه واستهانة لامره ﴿الطيبا لسي﴾
أبوداود ﴿حم عن أنس﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان لكل قوم فارطا﴾ أي سابقا الى الآخر
مهيناً لهم ما ينفعهم فيها وقال العلقمي الفرط الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلاء
﴿واني فرطكم على الحوض﴾ أي متقدما لكم اليه وناظرا لكم في اصلاحه وتهدئته ﴿فن ورد على
الحوض فشرب﴾ أي منه شربة ﴿لم يظما﴾ أي بعدها ﴿ومن لم يظما دخل الجنة﴾ وظاهر هذا
الحديث ان الحوض يكون في الموقف قبل دخول الجنة ﴿طب عن سهل بن سعد﴾ قال الشيخ
حديث حسن ﴿ان لكل قوم فراسة﴾ بكسر الفاء ﴿وانما يعرفها الاشراف﴾ أي الذين
اصطافاهم الله وخصهم بعرفتها ﴿ك عن عروة﴾ بضم العين المهملة ابن الزبير ﴿مر سلا﴾ قال الشيخ
حديث حسن ﴿ان لكل نبي أمينا﴾ أي ثقة خصه الله بزيادة الامانة ﴿وأميني﴾ أي أمين أمي
﴿أبو عبيدة بن الجراح﴾ وقال المناوي ان لكل نبي أمينا أي ثقة يعتمد عليه ﴿حم عن عمر﴾ قال
الشيخ حديث صحيح ﴿ان لكل نبي حواريا﴾ أي وزيراً أو ناصراً أو خيلاً أو خاصة من أصحابه وفي
نسخة حوارى بالانوين ﴿وان حوارى الزبير﴾ قال المناوي اضافته الى باب المتكلم بخندق اليا

لم يشرب منه ويسقط من فوق الصراط في النار فان كان كافرا خالدا أو عاصيا طهر وهذا يقتضي انه قبل الصراط وهو المعتمد (قوله
الاشراف) أي الذين عات أنفسهم في التقوى فيما يرضيه تعالى فينور الله قلوبهم بسبب حسن أنفسهم عما يفضيه تعالى فيطالعون
على الاشياء السفلية والعلوية بسبب نور البصيرة وأما الفراسة التي تنشأ عن التجارب ونحوها فليست مثل فراسة أولياء الله تعالى
فلا اعتداد بها عند الله تعالى ولا نظر اليها وان صادفت الواقع فلا ينبغي للانسان أن يغتر بفراسته نفسه بل يلتفت الى نفسه
ويحاسبها هل هي متصفة بما يقتضي فراسة أهل الله تعالى من أكل الحلال ولبس الحلال ونظر الحلال الخ حتى شهد وان لكل
ظاهر باطنا وعكسه أولا (قوله ان لكل نبي) أي أمة نبي وأميني أي أمين يدل لذلك الحديث السابق أي ان الذي في ذلك والا فكل
العصاة أمنا (قوله أبو عبيدة) عامر بن عبد الله بن الجراح فقد اشتهر بالنسبة الى جده (قوله حواريا) بالانوين كحوار الرواية أي
ناصر أو خيلا وان حوارى أي ناصر الزبير لانه لما جاءه خبر ان يهود قريش مرادهم القتل فقال من يأتيني بخبرهم فقال الزبير
أنا فأعادنا فقال الزبير أنا فذكر الحديث

الفظي سمع لحواز ذلك وان كان الاولى تركه الا ان رأى أن الرجوع في هبة فرعه يرجعه عن العقوق فهو مطلوب حينئذ بل ربما يجب (قوله ضيقة قد خفقت) أي عصرت حلقة ولبته وهذا كناية عن ضيق رزقه فان المعاصي تزيد النعم والحسنات تكثيرها وتوجب القلوب فيه (قوله هذه الامه) أي العظيمة فالاشارة للتعظيم (قوله بأقدار الله) جمع قدر حيث جعلوا الخير من الله والشر من الشيطان كأن الجوس يقول بالاصلين الظلمة والنور فالظلمة تختلق الشر والنور يخلق الخير (قوله فلا تسلموا عليهم) أي يكره ابتدأهم بالسلام زجرهم لفسقهم (١٨) وكذا كل فاسق حيث تحقق فسقه (قوله محاسن) جمع حسن على غير قياس (قوله عند

الله) عندي مشرف (قوله لادم فيه) أي سائل والا فالجراد فيه أصل الدم لكنه قبل لا يسئل فهو كالعديم فأول من أكل الجراد مريم فقوله صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان السمك والجراد لا يقتضي الخصوصية أي كما أحلت لغيرنا وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجراد لا آكله ولا أحرمه ولا يعلم من قوله لا آكله تحريره فانه ليكون قومه لم يأكلوه كافي الضب بدليل قوله ولا أحرمه (قوله مسح الحجر) أي استلامه باليد فيسن ذلك كقبيله أما اليماني فلا يسن قبيله بل استلامه فقط كاهو مقرر في الفروع (قوله ان مصر) أي العتيقة فانها فتحت عنوة وقهرها (قوله فانه فالتبعوا خيرها) أي اذهبوا اليها لطلب الرخ فانها كثيرة المكاسب لاسيما الجانب الغربي منها وفسر بالصعيد فان من سلكه حصل له ربح عظيم كما ورد في حديث

الرجوع في الهبة بعد اقباضها قال النووي وهو محمول على هبة الاجنبي أما اذا وهب لولده وان سفل فله الرجوع كما صرح به في حديث النعمان بن بشير ولا رجوع في هبة الاخوة والاعمام وغيرهم من ذوى الارحام هذا مذهب الشافعي وبه قال مالك والاوزاعي وقال أبو حنيفة يرجع كل واهب الا الولد وكل ذي رحم محرم قال الميمري قال الشيخ تقي الدين القشيري وقع التشديد في التشبيه من وجهين أحدهما تشبيه الراجع بالكاتب والثاني تشبيه المرجوع فيه بالتي (ه عن أبي هريرة) وهو حديث حسن ﴿ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع﴾ بكسر الدال المهملة أي زردية (ضيقة قد خفقت) أي عصرت حلقة اضيقها (ثم عمل حسنة فانفكت حلقة) يسكون اللام أي من حلق تلك الدرع (ثم عمل أخرى) أي حسنة أخرى (فانفكت الأخرى) أي حلقة من الحلق وهكذا واحدة واحدة (حتى تخرج الى الأرض) أي تمل وتنفل حتى تسقط فقوله حتى تخرج الى الأرض كناية عن سقوطها (طب عن عقبة بن عامر) الجهني ﴿ان مجوس هذه الامة المكذبون بأقدار الله﴾ بفتح الهمزة وانما جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالاصلين وهما النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان والشيطان والله تعالى خالقهما جميعا لا يكون شيء منهما الا بعينه فهما مضافان اليه خلقا ويجادا والى انقاعا عين لهما اعمالا وكتابا ﴿ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تنهدوهم﴾ أي لا تحضروا جنازتهم ﴿وان لقيتموهم﴾ أي في نحو طريق ﴿فلا تسلموا عليهم﴾ ومقصود الحديث هجرهم والزجر عن اتباعهم في عقيدتهم اذ المنقول في مذهب الشافعي انهم فسقة لا كفره فيجب تجهيزهم والصلاة عليهم ودفعهم (ه عن جابر) واسناده ضعيف ﴿ان محاسن الاخلاق مخزونة﴾ أي مخزونة (عند الله تعالى) أي في علمه ﴿فاذا أحب الله عبدا منحه﴾ أي أعطاه (خلقنا حسنا) بضم اللام أي بأن يطبعه عليه في جوف أمه أو يفيض على قلبه فورافيتن شرح صدره للخلق به (الحكيم عن العلاء بن كثير مرسل) واسناده ضعيف ﴿ان مريم﴾ بنت عمران (سألت الله تعالى أن يطعمها الحمال ادم فيه) أي سألها (فاطعها الجراد) تمامه عند الطبراني فقالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بينه بغير شياع وفيه اشارة الى أنها أول من أكله (عق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف ﴿ان مسح الجرا الاسود﴾ أي استلامه (والركن اليماني) أي ومسح الركن اليماني (يحطآن الخطايا حطاً) أي يسقطانها وكذا بالمصدر افادة لتحقق وقوع ذلك (حم عن ابن عمر) باسناد حسن ﴿ان مصر ستفتق عليكم فالتبعوا خيرها﴾ أي اذهبوا اليه لطلب الرخ والفائدة فانها كثيرة المكاسب (ولا تتخذوها دارا) أي محل إقامة (فانه) أي الشأن والحال (يساق اليها أقل الناس اعمالا) وذلك لحكمة علماء الشارع أو استأثر الله بعلمها وهذا شاهد في الاغراب قدرا لله لهم ذلك في الارل (نخ والباوردي وابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب

يدل على ذلك وورد ان ابليس دخل العراق فقصى حاجته منه ثم دخل الشام فطرد منه لانه محل النبوى الاخبار ثم جاء الى مصر فسكن فيها وافرغ لان أهلها أهل أهراءه ومما قيل فيها ان ترابها ذهب ونيلها عجب ونساؤها لعب وشبابها طرب وامراؤها جلب وهي لمن غلب (قوله أقل الناس اعمالا) أي من دخلها من الغربا وأقام بها كان ذلك سببا لتقصير عمره كما هو مشاهد في الغربا المقيمين فانهم لا يعمرون كثيرا ومعنى كون ذلك سببا لتقصير العمر انه علامة عن قلة العمر المعاني على الإقامة بها فينبغي التهرز عن ذلك لعدم علمنا بالحال وان كان ما قدر لا بد منه

(قوله قرحة) أي بالغ في تحسينه وملحه أي جعل فيه الملح وعبارة الشارح وملحه بفتح الميم وتشديد اللام أي صيره ألوانا مليحة وروى بالتخفيف أي جعل فيه الملح بقدر الاصلاح انتهت وقال العلقمي قرحة بالقاف والزاي المشددة يقال قرح الطعام تبلة من القرحة وهو التابل الذي يطرَح في القدر الكمون والكزبرة ونحو ذلك اهـ (قوله ان معافاة الله) مفاعلة أي سلامة الناس من الشخص وسلامته منهم أن يستردفوه عنهم (قوله مغير الخلق) كناية عن عدم استطاعة تغيير (١٩) الشخص عن خلقه وطبعه

(قوله كثر كثره الخ) أي من وسع على نحو عياله وضيافته وانفقوا الجائعين العارين أدر الله عليه الرزق وعكسه بعكسه (قوله موكل) خبران وفي أكثر النسخ موكل بالانصب فيكون على لغة ان حراسنا اسدا والمراد ملك واحد موكل بجميع من يقرأ ولوا في وقت واحد والله قادر ويحتمل ان كل قارئ موكل به ملك (قوله لم يقومه) أي لم ينطق به على الوجه المرضي قومه الملك أي عدله فلا يرفع الاعلى وجهه صحيح سواء كان القارئ مؤاخذا كان قادرا على التعلم أو لا بأن كان عاجزا عن التعلم (قوله سحرا) أي كالسحر بسبب اشتغاله على عبارات فصحة من خرفة فيميل القلوب اليه كالسحر في صرف القلوب اليه والقصد التهي عن ذلك كالتهي عن السحر ان كان ذلك البيان لاجل ستر حق ونصرة باطل ويحتمل انه مدح ان كانت زخرفة العبارة لاجل

النسبى عن رباح) اللخمى وهو حديث ضعيف (ان مطعم ابن آدم) بفتح فسكون ففتح (قد ضرب مثلا للدنيا) أي لقدراتها (وار قرحة) بقاف وزاي مشددة أي تبلة وأكثر أضراره وبالغ في تحسينه (وملحه) قال المناوى بفتح الميم وشدة اللام أي صيره ألوانا مليحة وروى بالتخفيف أي ألقى فيه الملح بقدر الاصلاح (فاطر) أي تأمل أيها العاقل (الى ما يصير) من خروجه غائطا تنافي غاية القذارة مع كونه كان قبل ذلك ألوانا طيبة ناعمة أي وكذلك الدنيا بعد نعيمها وأثر لذاتها تصير الى القناء (حم) طب عن أبي بن كعب (ان معافاة الله للعبد في الدنيا ان يستتر عليه سيئاته) فلا يظهرها لأحد ولا يفضعه بها ومن استتر عليه في الدنيا استتر عليه في الآخرة (الحسن بن سفيان في) كتاب (الوجدان) بضم الواو (وأبو نعيم في) كتاب (المعرفة) أي معرفة الصحابة (عن أبي بن يحيى العيسى مرسل) (ان مع كل جرس) بالتحريك أي جليل (شيطانا) قيل لدالته على أصحابه بصوته وكان صلى الله عليه وسلم يحب أن لا يعلم العدو به حتى يأتيهم فجأة فيكره تعليق الجرس على الدواب وظاهر اللفظ العموم فيدخل فيه الجرس الكبير والصغير سواء كان في الأذن أو الرجل أو عنق الحيوان وسواء كان من نحاس أو حديد أو فضة أو ذهب (دع عن عمر) بن الخطاب (ان مغير الخلق) بضم الميم (كغير الخلق) بفتح المعجمة وسكون اللام (انك لا تستطيع ان تغير خلقه) باضم (حتى تغير خلقه) أي وتغير خلقه محال وكذا خلقه لكن هذا في الخلق الجلي لا المكسب (عند فرعون أبي هريرة) (ان مفاتيح الرزق) أي أسبابه (متوجهة نحو العرش) أي جهته (فيتزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن كثر أكثر له ومن قل قل له) أي من وسع على عياله ونحوهم أدر الله عليه من الرزق بقدر ذلك ومن قتر عليهم قتر الله عليه قال بعض العارفين اذا علم الله من عبده جود اساق الله اليه أرزاق العباد لتصل اليهم على يديه ويرجع الكريم الثناء الحسن فما أحد أخذ شيئا من رزق غيره أبدا وما مدح الله المؤثرين على أنفسهم الا لكونهم وقوا شئ أنفسهم (قط في الافراد عن أنس) واسناده ضعيف (ان ملكا موكل بالقرآن فمن قرأ منه شيئا لم يقومه) أي لم ينطق به على ما يجب رعايته من الاعراب واللغة ووجود الفقرات الثابتة (قومه الملك) أي عدله (ورفعه) الى الملا الأعلى قوما (أبو سعيد السمان) بكسر السين المهملة وشدة الميم (في مشيخته والرافعي في تاريخه عن أنس) واسناده ضعيف (ان من البيان لسحرا) بفتح لام التوكيد أي ان منه لوعا يحل من القلوب والعقول في التوبة محل السحر ويقرب البعيد ويبعد القريب ويزين القبيح ويعظم الحقير فكانه سحر وذاق له حين وقد جلا من الشرق مع وفد بني نعيم فخطب فحجب الناس لبيانها (مالك حم خ دت عن ابن عمر) بن الخطاب (ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة) بكسر ففتح جمع حكمة أي كلاما نافع في المواعظ والامثال وذم الدنيا والتذير من غرورها ونحو ذلك وجنس الشعر وان كان مذموما لكن منه ما يحمد لاشتماله على الحكمة (حم د عن ابن عباس) واسناده صحيح (ان من البيان سحرا وان من العلم جهلا) لكونه علما مذموما والجهل به خير منه قال العلقمي قال في النهاية قيل هو ان

قبول حق ونصرة فيكون تشبيهه بالسحر من حيث اشتغال القلوب فقط لافي النهي (قوله حكا) جمع حكمة أي مشتغلا على أمور مجودة كالوعظ كذا ضبطه المناوى وغيره ضبطه حكما مصدر حكما أي مشتغلا على القول الفصل المنطابق للواقع وكل صحيح وكذا يقال فيما بعده فيصح أن يقرأ حكا وحكا وهذا يدل على أن الشعر مدح وليس مذموما الا اذا اشتغل على نحو هجو (قوله جهلا) أي علميا يشبه الجهل كعلم الزاوية والسميا والحرف والرمل فانها كالجمل لعدم نفعها أو المراد أنها تحمل الشخص على الجهل حيث يشغل بها ويترك ما يحتاج اليه من العلوم

(قوله صيالا) بفتح العين كافي القاموس (٢٠) جمع قبل أي يحصل منه سائمة (قوله مسح جبهته) أي من القبار الذي

أصابه حال السجود فيكره مسح ذلك لمنافاته الخشوع أي أن لم يحصل بذلك حال في السجود والأوجب إزالته وظاهر قوله أن يكثر أن المنهي عنه الاكثار لا أصل للمسح وليس مراد بل بكره المسح مطمئنا أي وان لم يكن باكثر ان لم يحصل به الحيولة كما مر (قوله ولا اصيام ولا الحج الخ) ترك الزكاة لان الغالب ان من اشتغل بهم المعاش لا تجب عليه الزكاة (قوله يكفرها الصوم) الخ أي تكفر الصغائر فقط (قوله كل ما شئت) فيذبحي للانسان أن يعود نفسه على أكلة واحدة كل يوم والاولى أن تكون وقت السهر يصوم (قوله من السنة) تطلق السنة على ما تخذ من الاحاديث صريحا من الاحكام التي لا يمكن أخذها من الكتاب الا بزيادة مشقة اجتهاد واستنباط ومن ذلك قولهم دل على هذا الحكم المكتاب والسنة وتطابق السنة على ما ثبت كونه مطابوا بما يقابل للفرض سواء ثبت بالكتاب أو السنة أو الاجماع وتطابق على ما واطب عليه صلى الله عليه وسلم فلها ثلاث اصطلاحات لكن في الفقه انها تطابق على ما فعله صلى

يتعلم ما لا يحتاج اليه كالبحر وعلوم الأوائل ويدع ما يحتاج اليه دينه من علم القرآن والسنة وقيل هو أن يتكاف العالم القول فيما لا يعلمه فيجعله ذلك (وان من اشعر حكما وان من القول صيالا) قال العلقمي قال الخطابي هكذا رواه أبو داود ورواه غيره عيالا قال الازهرى من قولك علمت انضالة أعيل عيالا وعلينا ناذا لم ندرأي جهة توجهت قال أبو زيد كأنه لم يستدلى من يطلب علمه فعرضه على من لا يريد (د عن بريدة) بن الحبيب (ان من التواضع لله تعالى الرضا بالذنوب من شرف المجالس) أي بذلها فن آذب نفسه حتى رضى من به أن يجلس حيث انتهى به المجلس فاز يحظ وافر من التواضع (طس هب عن طلحة) بن عبيد الله واسناده حسن (ان من الحفاء) أي الاعراض عن الصلاة أو الاعمال الموجهة لذلك وأصله الوحشة بين المجتمعين ثم تجوز به لما يبعد عن الثواب (ان يكثر الرجل) يعني المصلي ولو أمر أنه (مسح جبهته) أي من الحفا والقبار (قبل الفراغ من صلاته) أي قبل سلامه منها فيكره للمسح جبهته في الصلاة لان ذلك منافى للخشوع وهذا المحمول على شيء خفيف لا يمنع من مباشرة جلد الجبهة فان مسح وجب مسحه والالم يصح السجود (ه عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الصلاة) لا الفرض ولا النفل (ولا الصيام ولا الحج ولا العمرة) قالوا يا رسول الله وما يكفرها قال (يكفرها الهموم) جمع هم وهو القلق والحزن (في طلب المعيشة) أي السعي في تحصيل ما يعيش به يقوم بكفايته ومنه وهذا كما قال الغزالي في حق الحق أما حق العباد فلا بد فيه من الخروج من المظالم (ح دل وابن عساكر عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان من السرف) أي مجاوزة الحد المرضي (ان تأكل كل ما شئت) أي لان النفس اذا تعودت ذلك شرفت وترقت من مرتبة لاخرى فلا يمكن كفها بعد ذلك فتقع في مذمومات كثيرة قال العلقمي وروى البيهقي في الشعب من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اياك والاسراف فان أكلت في يوم من السرف قال الغزالي فاذا أكلت في يوم من السرف وأكلت في يومين من التقدير وأكلت في يوم قوام وهو المحمود في كتاب الله تعالى ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فالمستحب ان يأكلها مسرا قبل طلوع الفجر فيكون أكله بعد التهجود قبل الصبح فيحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام وخلو القلب لفراغ المعدة ورقة القلب وسكون النفس (ه عن أنس) ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (ان من السنة) أي الطريقة المحمدية (ان يخرج الرجل مع ضيفه الى باب الدار) زاد في رواية وبأخذ بركابه أي ان كان يركب وكذلك كان يفعل الامام أحمد بن حنبل الشافعي اذا زاره وبشد للشافعي رضى الله عنه

قالوا يزوروك أحد وترزقه * فأت الفضائل لا تفارق منزله

ان زارني فبفضله أوزرته * فلفضله والفضل في الحالين له

وذلك لآكرام الضيف فيصرف طبيب النفس منشرح الصدر قال المناوي وفي رواية الى باب البلد أي ان كان من بلد آخر والاول كاف في حصول السنة والثاني للاكمل والكلام في المؤمن (ه عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان من الفطرة) أي السنة أي هذه الخصال من سنن الانبياء وقد أمرنا أن نقدى بهم قال تعالى فيهم اقتده وأول من أمرهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام وذلك قوله تعالى واذا تبسلى ابراهيم ربه بكلمات فأتهم قال ابن عباس أمر بعشر خصال ثم عددهن فلما فعلهن قال اني جاءك للناس اماما أي ليقندى بلنبي يستنك وقد أمرت هذه الامة بمتابعتة خصوصا في قوله تعالى ثم أوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم حنيفا (المختصة والاستنشا) أي ايصال الماء الى القدم والنف في الطهارة (والسؤال) بما يزيل القطع (وقص

الله عليه وسلم سواء كان من حجر أو نصب أو شعر كما هل الخيام (قوله ان من الفطرة) أي من الامور المحمودة التي فطر عليها الانبياء

الشارب) وهو الشعر النابت على الشفة العليا قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري أكثر
الاحاديث وردت بلفظ القص ووردت في بعضها بلفظ الحلق ولفظ جز والشوارب ولفظ أخفوا
الشوارب ولفظ انهم كوا الشوارب قال وكل هذه الالفاظ تدل على ان المطلوب المبالغة في الازالة وكان
الجز قص الشعر والصوف الى أن يبلغ الجلد الاحفاء الاستقصاء والنهكة المبالغة في الازالة وكان
أبو حنيفة وأصحابه يقولون الاحفاء أفضل من التقصير وقال الأثرم كان أجد يحكي شارب احفاء
شديد او نص على أنه أولى من التقصير والاحفاء عند مالك القص وليس بالاستئصال وقال النووي
في قص الشارب أن يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحففه من أصله وذهب بعض العلماء الى التخير
في ذلك لثبوت الامر من معاني الاحاديث المرفوعة قال العلامة وهذا هو المختار عندى لما فيه من
الجمع بين الاحاديث والعمل بها كما هي فينبغي لمن يريد المحافظة على السنة ان يستعمل هذا مرة وهذا
مرة فيكون قد عمل بكل ما ورد ولم يفرط في شيء (وتقديم الاظفار) من يد أو رجل ولوزائدة وفيه
كيفيات واختار الشرف الدمشقي التخالف وذكر أنه تاقى عن بعض المشايخ أن من قص أظفاره
مخافاً لم يصبه رمد وأنه جرب ذلك مدة طويلة وأشار بعضهم الى التخالف في قوله

في قص عني رنبت خوابس • أو خس للبرى وباء خامس

وقد انكر ابن دقيق العيد ذلك وقال وما اشتهر من قصها على وجه مخصوص لا أصل له في الشريعة
ولا يجوز اعتقاد استحبابه لان الاستحباب حكم شرعى لا بد له من دليل وليس استئصال ذلك بصواب
اه وفي شرح البخاري للحافظ أبي الفضل بن حجر يستحب الاستقصاء في ازالته في حد لا يدخل
فيه ضرر على الاصبع ويستحب تقديم اليد في القص على الرجل قال الحافظ بن حجر ويمكن أن يوجه
بالقياس على الوضوء والجماع والتنظيف ويكره الاقتصار على تقليم إحدى اليدين أو الرجلين
كالمشي في النعل الواحدة ومن قلم أظفاره وهو متوضئ استحباب ان يعيد وضوءاً خروجا من خلاف
من يوجهه قال العلامة وقد اشتهر على الاسنة هذه الايات ولا بد من قائلها وهي في قص الاظفار

في قص الاظفار يوم السبت آكلة • تبدو وفيما يليه تذهب البركة

وعالم فاضل يسدو بتلوها • وان يكن في الثلاثا فاحذر الهلكة

ويورث السوء في الاخلاق رابعها • وفي الخمس الغنى يأتي لمن سلكه

والعلم والحلم زيدا في عروبتها • عن النسي رويما فاقفوا نسك

وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يامر بدفن الشعر
والاظفار وقال الامام أحمد لما سئل عن ذلك أي دفنه كان ابن عمر يدفنه وروى ان النبي صلى الله
عليه وسلم أمر بدفن الشعر والاظفار وقال لا تغلب به صخرة بني آدم (وتنف الابط) أي ازالة ما به
من شعر وتنف ان قوى عليه والا تزاله بحلق أو غيره (والاستحداد) هو حلق العانة بالحديد يعني
ازالة شعرها بالحديد أو غيره وخص الحديد لان الغالب الازالة به (وغسل البراحم) أي تنظيف
المواضع المنقبضة والمنعطفة التي يجتمع فيها الوسخ وأصل البراحم العنق الذي تكون على ظهر
الاصابع واحدها راحة مثل بندقة والواجب ما بين عقيد الاصابع من داخل جمع راحة
(والانتضاح بالماء) أي تضع الفرع بما قليل بعد الوضوء لينفي عنه الوسواس أو أراد الاستنجاء
(والاختنان) للذكر بقطع القلفة ولا ينبغي بقدر ما ينطق عليه الاسم من نظرها وهو واجب عند
الشافعي دون ما قبله ولا مانع ان يراد بانفطرة القدر المشترك الجامع للوجوب والندب (حم ش د
• عن عمار بن يامر) وهو حديث منقطع (ان من الناس ناسا مفا تبيع للغير مغالبين للشر وان
من الناس ناسا مفا تبيع للشر مغالبين للغير فطوبى) أي حسنى أو خير أو عيش طيب (لمن جعل الله
مفا تبيع الخبير على يديه وويل أي شدة حسرة ودمار وهلاك) (لمن جعل الله مفا تبيع الشر على يديه)

المقدمون (قوله والانتضاح
بالماء) قيل المراد به الاستنجاء
بالماء فإنه أفضل من الحجر
وقيل المراد به ان يرش بعد
استنجائه ماء على مقابل
فرجه لدفع الوسوسة (قوله
مفا تبيع للغير الخ) هو على
التشبيه أي اسباب الوصول
الخير وحصوله كما ان
المفتاح الحسى سبب
لوصول المقصود وهؤلاء
صحبهم دواء للقلوب
وضد همم صحتهم داء
للقلوب فينبغي التباعده
عنهم (قوله فطوبى) أي
فالعيشة الحسنة التي عاقبتها
محمودة أو فالخير كله فطوبى
تطابق على كل منهما

(قوله مفاتيح) لذكر الله اذا
روا الخ) أى رؤيتهم سبب
لذكر الله بأن يقول من رآهم
سبحان من خلق وصور
وهذا ناشئ عن حسن
السيرة حيث نارت قلوبهم
فنارت اجسادهم (قوله
عيا) أى تعباً أى ذات عى
لمن اقيته فتعبه بسبب
سببها وشدة شربها عيا
فان الغالب على النساء
ذلك (قوله من أحبك الخ)
أى ومن أبغضكم الى
اسوؤكم خلقاً كذا
مفهومه (قوله اكرام ذى
الشبهة الخ) ولما ظهر
الشيب في الحية سجدنا
ابراهيم قال يارب ما هذا
قال وفار يا ابراهيم فقال
اللهم زدنى وفار يا رب (قوله
غير الغالى) أى غير المجاوز
الحمد بأن يخرج عن
احكامه لاجل النعم مثلاً
(قوله ذى السلطان) أى
السلطنة أى الامارة أو
الجهة أى البينة (قوله من
اجلالى) وفي رواية من
اجلال الله وهما متلازمان
لان من أجل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقد
أجل الله (قوله الشيخ من
أمتى) أى أمه الأجابة
وهذا الحديث موضوع
كما خط عليه كلام المناوى
لمكن ورد ما بعناه وهو ما
تقدم أنفاً (قوله وحزم)
أى قوة في الدين مع لين
وسهولة في أموره

أى فالخير مرضاة الله والشر مسخطة له فاذا رضى الله تعالى عن عبد فعلا مة رضاه ان يجعله مفتاحاً
للخير وعلامة بخطه على عبد أن يجعله مفتاحاً للشر ومنهم من هو متلبس بهم فافهم من الذين خطوا
عملا صالحا وآخر سيئا قال العلقمى فائدة قال الاميرى جعل الله لكل خير وشر مفتاحا وبابا يدخل
منه اليه كما جعل الشر والاعراض والكبر عما بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم والغفلة عن
ذكره والقيام بحقه مفتاحا للذوار وكما جعل الخمر مفتاحا لكل اثم وجعل الغناء مفتاحا الزنا وجعل
الطلاق النظر في الصور مفتاحا للعشق وجعل الكسل والراحة مفتاحا الخيبة والحرمات وجعل
المعاصي مفتاحا للكفر وجعل الكذب مفتاحا للتفاني وجعل الشح والبخل والحرص مفتاحا للتلذذ
وقطيعه الرحم وأخذ المال من غير حله وجعل الاعراض عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم
مفتاحا لكل بدعة وضلالة وهذه أمور لا يصدق بها الا من له بصيرة صحيحة وعقل يرض به عما في نفسه
(هـ عن أنس) هو حديث حسن لغيره (ان من الناس مفاتيح) باثبات الياء جمع مفتاح
ويطلق على المحسوس وعلى المعنوى كما هنا (لذكر الله) قيل من هم يا رسول الله قال الذين (اذا رآوا
ذكر الله) يبنوا وللجهول يعنى اذ ارأهم الناس ذكر الله عند رؤيتهم لماسهم عليه من سمات
الصلاح وشعار الاولياء مما علاهم من النور والهيبة والخشوع والخضوع وغير ذلك (طب هب
عن ابن معود) واسناده حسن (ان من النساء عيا) بكسر المهملة وشدة المشنة الفتحة أى
جهلا وعجزا واتعابا (وعورة) أى نقصا وقبحا قال العلقمى قال في النهاية العى الجهل والعورة كل
ما يستحي منه اذا ظهر ومنه الحديث المرأة عورة جعلها نفها عورة اذا ظهرت يستحي منها كما
يستحي من العورة اذا ظهرت (فكفروا) أيها الرجال القوامون عليهن (عيهن بالسكوت)
والإفح عما يقع منهن (وواروا عورتهم بالبيوت) أى استروا عورتهم باسكانهم في بيوتهم
ومنعهن من الخروج ولا تسكنوهن الغرف كفى حديث (عق عن أنس) وهو حديث ضعيف
(ان من أحبك الى أحسنكم اخلاقا) أى أكثركم حسن خلق وحسن الخلق اختيار الفضائل
من الصدق وحسن المعاملة والعشرة وكف الاذى عن الناس وتحمل أذاهم وترك الرذائل من
العبوب والذنوب (خ عن ابن عمرو) بن العاص (ان من اجلال الله) أى تبحبه وتعظيمه
(اكرام ذى الشبهة المسلم) أى تعظيم الشيخ الكبير في الاسلام بتوقيره في المجالس والرفق به
ولشفقة عليه ومحو ذلك كل هدام كمال تعظيم الله لمرمته عند الله (وحامل القرآن) أى حافظه
سملء حاملا له لما تحب لمشاق كثيرة تريد على الاحمال الثقيلة (غير الغالى فيه) بغين معجمة أى
غير المتجاوز والحد في العمل به وتتبع ما خفى منه واشتبه عليه من معانيه وفي حدود قراءته ومخارج
حروفه (والجاني عنه) قال العلقمى أى التارك له البعيد عن تلاوته والعمل بما فيه فان هذا من
الجلقاء وهو البعد عن الشيء وجفاه اذا بعد عنه وقال في النهاية انما قال ذلك لان من أخلاقه التى
أمر بها القصد في الامور والغلو الشديد في الدين ومجاوزة الحد والتجاني البعد عنه أى عن الدين اه
قلت لاسيمان أعرض عنه بكثرة الدوم والبطالة والاقبال على الدنيا والشهوات بل ينبغي لحامل
القرآن أن يعرف بشيامة ليله اذ الناس نيام وبكائه اذ الناس يغفكون وبصمته اذ الناس
يخوضون وما أقبح بحامل القرآن أن يتلذذ بأحكامه ولا يعمل به فهو كمثل الجار يحمل أسفارا
(واكرام ذى السلطان المقسط) بضم الميم أى العادل في حكمه بين رعيته (د عن أبي موسى
الاشعري) واسناده حسن (ان من اجلالى) أى تعظيمي وأداء حقى (توقير الشيخ من أمتى)
بنظير ما مر (خط في الجامع عن أنس) واسناده ضعيف (ان من أخلاق المؤمن) أى الكامل
(قوة في دين) أى طاقته عليه وقدا بما يحقه قال العلقمى قال في المصباح وقوى على الامر اطاقه
(وحزما) الحزم ضبط الرجل أمره والحزم من فواته (في لين) أى سهولة (وايمانا في يقين) لانه

(قوله في مقفه) أي محبة أي يشفق على من يحبه (قوله وتخرج) أي امتناعا (٢٣) عن طمع (قوله وبرا) أي احسانا مع

استقامه بأن يعطى المحتاج
ويعدل بين أولاده في
الاعطاء (قوله للمجهود)
أي المصاب بنحو بلا وفاقه
ورحمته بأن يتسبب في
ازالة ذلك ان قدره الاسلام
بالكلام وأظهره التوجع
(قوله لا يحيف) أي لا يظلم
من يبغضه بل يفوض أمر
عدوه الى الله تعالى ولا
يتقم منه (قوله ولا يطعن)
بضم العين وفتحها (قوله
ولا يتنازع) أي يتداعى
بالانقلاب بأن يترك اسم
الشخص ويناديه بلقب
من الانقلاب وان لم يكن لقبه
(قوله لا يدعى) أي لا يطلب
ماله بقدره الله أو المراد
لا يدعى على الغير مالا
بالباطل (قوله ولا يجمع في
الغيظ) أي لا يجمع المال
في وقت الغضب لانه ربما
جمع الحرام حينئذ (قوله
كي يعلم) أي ينبغى له ان
يكون حال مخالطة الناس
ملاحظا لتعلم للعلم منهم
(قوله كي يفهم) أي لا ينطق
بلفظ الا بقصد تفهم
كلامهم فيكون نطقه
بقدر الحاجة لانه يكون
مهذرا كثيرا للتكلم فيما
لا يعنى (قوله الاستطالة في
عرض المسلم) أي وصفه
بأوصاف قبيلة فانها تشبه
الربا من حيث الاثم في كل
فكان فيه زيادة من حيث
انه زاد وجا زال وجهه
الشرعي ففيه تجوز (قوله

وان كان موحد اقد يدخله نقص فيقف مع الاسباب فيحتاج الى يقين يزيل الحجاب (وحرصا في علم)
أي اجتهاد افيه ودوام عليه لان آفته الفترة قال في المصباح وحرص عليه حرصا مباحا ضرب اذا
اجتهد (وشفقة) قال في النهاية اشفق والاشفاق الخوف وفي المصباح أشفقت على الصغير
حنوت رعت غففت (في مقفه) بكسر الميم وفتح القاف أي مودة وقال في مختصر النهاية محبة (وحلما
في علم) لان العالم يشكبر بعلمه فيسوء خلقه (وقصد في غنى) أي توسط في الاتفاق وان كان ذاملا
(وتجمل في فاقه) أي فقر بأن يتلطف ويحسن هيئته على قدر حاله وطاقته (وتخرج) أي كفا
(عن طمع) لان الطمع فيما في أيدي الناس انقطاع عن الله ومن انقطع عنه خذل (وكسبا في
حلال) أي سعي في طلب الحلال (وبرا) بالكسر أي احسانا (في استقامه) أي مع فعل المأمورات
وتجنب المنهيات (ونشاطا في هدى) أي خير وطاعة لا في ضلالة ولا في لهو قال في المصباح نشط
من عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع (ونهما) قال العلقمي قال في المصباح نهمته عن الشيء
انها نهما فانتهى عنه ونهوت نهو والغلة ونهى الله تعالى أي حرم (عن شهوة) أي اشتياق النفس الى
منهى عنه (ورحمة للمجهود) أي للشخص المجهود في نحو معاش أو بلاء وقال العلقمي المجهود هنا
المعسر عليه (وان المؤمن من عباد الله) قال المناوي كذا هو بنط المؤلف وهو تخرج والرواية
ان المؤمن عباد الله أي هو الذي يعبد المؤمنين من السوء (لا يحيف على من يبغض) أي لا يحمله
بغضه اياه على الجور عليه (ولا يأثم فيمن يحب) أي لا يحمله حبه اياه على أن يأثم في حبه (ولا
يضيع ما استودع) أي جعل أمينا عليه (ولا يحدد) فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار
الخطب (ولا يطعن) في الاعراض (ولا يلعن) آدميا ولا حيوانا محترما (ويعترف بالحق) الذي
عليه (وان لم يشهد عليه) وان لم يقم عليه به شهود (ولا يتنازع) أي يتداعى (بالانقلاب) قال
العلقمي قال في المصباح نبه نبزا من باب ضرب لقبه والنبز اللقب تسمية بالمصدر وتنازروا نبز
بعضهم بعضا وقال في النهاية التنازع التداعي بالانقلاب والنبز بالتحريك اللقب وكانه يكثر فيما كان
مذموما فيحرم ذلك الا في حق من اشتهر به ولم يقصده الايذاء (في الصلاة) متعلق ب(احتشعا)
والخشوع من مكملات الصلاة بل عده الغزالي شرطاً ومتشعرا حال من الضمير العائد على المؤمن
وكذا المنصوبات بعده (الى الزكاة مسرعا) أي الى أدائها المستحقية (في الزلازل وقورا) فلا
تستفزه الشدة ولا يجزع من البلاء (في الرخاء شكورا) امتثالا لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم
(فانعابا لئله) من الرزق المقسوم (لا يدعى ماله ليرسله ولا يجمع في الغيظ) أي لا يصمم عليه
(ولا يغلبه الشخ عن معروف يريده) أي يريد فعله (بمخالط الناس كي يعلم) أي لاجل العلم
تعلما وتعلما (ويناطق الناس كي يفهم) أحوالهم وأمورهم والمراد بفهم الامور الشرعية
(وان ظلم وبغى عليه) عطف تفسير (صبر حتى يكون الرحمن هو الذي يقتصل له) كذا هو بنط
المؤلف ولفظ الرواية يتصل به والمراد المؤمن الكامل (الحكيم) الترمذي (عن جندب)
بضم الجيم والدال تنقص ونقص قال الشيخ حديث ضعيف (ان من أربى الربا) أي أكثره وبالا
وأشدّه تجرعا (الاستطالة في عرض المسلم) أي احتقاره والترفع عليه والوقفة فيه بنحو قدق
أوسب لان العرض أعز على النفس من المال (بغير حق) قيد بليخرج ما عو بجق كأن يقول
في المماطل مطلبي بجق وهو قادر عليه وتباح الغيبة في مواضع منها ذكرا مساوي الخاطب ومن أريد
الاجتماع به لتعلم صناعه أو علم (حم د عن سعيد بن زيد) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان
من أسرق السران) أي من أشدهم سرقة (من يسرق لسان الامير) أي يغلب عليه حتى يصير
لسانه كأنه بيده (وان من أعظم الخطايا من اقتطع) أي أخذ (مال امرئ مسلم بغير حق) بنحو
مجد أو غصب أو سرقة أو عيب فاجرة وذكرا المسلم للغالب فن له ذمة أو عهد أو أمان كذلك (وان من

من يسرق لسان الامير) مجاز عن التقرب اليه بحيث يصير هو الذي يتكلم في أموره ويظلم الناس لاجل نفعه فهو أظلم الظالمين لانه

يظلم لغيره (قوله من عام عبادته الخ) أي فأقل العيادة أن تزوره في بيته وأكلها أن تضع الخ (قوله أن تضع) أي في أي محل كان وهو أولى من تخصيص بعضهم بموضع العلة (قوله في نكاح) أي في أصله أو دوامه حيث لم يغاب على ظنه حصول ضرر وكان الزوج كفؤا فيما إذا أراد ابتداء النكاح (٣٤) (قوله به) أي بسببه العطاس أي يكون علامة على اجابة الدعاء سواء كان العطاس من

الداعي أم ممن هو جالس معه (قوله من أشراط الساعة) أي علامات ما لوفته ولها علامات غير ما لوفته كطلوع الشمس من مغربها (قوله أن يرفع العلم) أي يموت العلماء على التدريج وهذا موجود الآن وقد مضى قرون ولم يوجد من يقارب أفضلا عن كونه يساويها (قوله ويظهر الجهل) بحيث يدعى أهل الجهل العلم ويكون لهم ثوب وتقدم على العلماء ويسمع كلامهم ويطاعون وترك العلماء لضعفهم وقلتهم (قوله وتذهب الرجال) أي أكثرهم بأن يموتوا في الغزو ويحتمل أن المراد يحصل الجهل اناثا ويقل كونه ذكورا (قوله لخسین امرأه فمهم واحد) يقوم عليها بأن يطأهن وطأ محرما قاله العلامة العزیزی وقيل المراد بنفق عليهم لقلة الرجال وقد حدثت أنه وجد في زمانه من هو بهذه المثابة (قوله الا صاغر) قيل المراد بهم أهل البدع وقيل المراد من يدعي العلم ويتصدر لتعليمه وليس أهلا لذلك كما هو شاهد الآن فهو في

الحسنات عبادة) بمئة نخبة (المرضى) أي زيارته في مرضه ولو أجنبيا (وان من عام عبادته أن تضع يدك عليه) أي على شيء من جسده كيمنه أو يده أو المراد وضع العلة (وتسأله كيف هو) أي عن حاله في مرضه وتدعوله (وان من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين في نكاح حتى تجمع بينهما) لاسيما المتحابين حيث وجدت الكفاة وغلب على الظن أن في اصلاحهما خيرا (وان من لبسة الانبياء) بكسر اللام وضعها أي مما يلبسونه ويرضون لبسه (القميص قبل السر اويل) يعني يمتنون بتخصيله ولبسه قبله لانه يسترجع البدن فهو أهم مما يسترا أسفله فقط وفيه أن السر اويل من لباس الانبياء (وان مما يستجاب به عند الدعاء العطاس) من الداعي أو غيره يعني أن مقارنته للدعاء يستدل بها على استجابته (طب عن أبي رهم السمي) نسبة الى السمع ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح (ان من اشراط الساعة) أي علاماتها قال القرطبي علامات الساعة على قسمين ما يكون من نوع المعتاد أو غيره والمذكور هنا الاول وأما الغير مثل طلوع الشمس من مغربها فقلت مقارنة لها أو مضايقة والمراد هنا العلامات السابقة على ذلك (ان يرفع العلم ويظهر الجهل) والمعنى ان العلم يرفع يموت العلماء فكلما مات عالم ينقص العلم بالنسبة الى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء ومن لازم رفع العلم ظهور الجهل (ويفشو الزنا) رواية مسلم ورواية البخاري ويظهر الزنا (ويشرب الخمر) بالبناء للمفعول والمراد كثرة ذلك واشتهاره (وتذهب الرجال) أي أكثرهم (وتبقى النساء) قيل سببه ان الفتن تكثر فيكثر القتل في الرجال لانهم أهل الحرب دون النساء وكون كثرة النساء من العلامات مناسب لظهور الجهل ورفع العلم (حتى يكون لخسین امرأة) يحتمل ان المراد به حقيقة هذا العدد أو يكون مجازا عن التكاثر ويؤيده ان في حديث أبي موسى وتري الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة (قيم واحد) قال العلقمي قال القرطبي في التذكرة يحتمل ان المراد بالقيم انه يقوم عليهم سواء كن موطأت أم لا ويحتمل أن يكون ذلك يقع في الزمان الذي لا يبقى فيه من يقول الله الله في تزوج الواحد بغير عدد جهلا بالحكم الشرعي قال في الفتح قلت وقد وجد ذلك من بعض امراء التركمان وغيرهم من أهل هذا الزمان مع دعواه الاسلام اه قلت وقد سمعنا من هو بهذه الصفة في هذا الزمان (حم ق ت ن م عن أنس) ان من اشراط الساعة ان يلمس العلم عند الاصاغر) قيل أراد بالاصاغر أهل البدع وقال العلقمي يفسره أي هذا الحديث وبين معناه ما أخرجه الطبراني أيضا من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ يقبض الله العلماء ويقبض العلم معهم فتنشأ أحداث ينزو بعضهم على بعض زوا البعير على البعير ويكون الشيخ فيهم مستضعفا (طب عن أمية الجمحي) وقيل اللحمي وقيل الجهني واسناده ضعيف (ان من اشراط الساعة ان يدافع أهل المسجد) أي يدفع بعضهم بعضا بالتقدم للامامة وكل يتأخر (لا يجحدون اماما يصلي بهم) لقلة العلم وظهور الجهل وغلبته وفيه انه لا ينبغي تدافع أهل المسجد في الامامة بل يصلي بهم من يظهر انه أحقهم (نحم م د عن سلامة بنت الحر) تحت خرشة بن الحر الفزاري (ان من أعظم الامانة) أي خيانة الامانة (عند الله تعالى يوم القيامة الرجل) اسم ان على حذف مضاف (يفضي الى امرأته ونفسي اليه) كناية عن الجماع (ثم ينشر سراها) أي ان نشر الرجل أي نكاحه بما جرى بينه وبين امرأته حال الاستمتاع بها من أعظم خيانة الامانة (حم م د عن أبي

صورة العلماء مع كونه بصفة الجهل أولى فهو ضال مضل (قوله بنت الحر) قيل وليس لها سعيد حديث غيره (قوله من أعظم الخ) على حذف مضاف أي خيانة الامانة والرجل اسم ان وقول الشارح خبران سبق قلم (قوله يفضي الخ) وما وقع انه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فالتدريج

(قوله ان من أعظم الفراء) بالمدا والقصر جمع فريه كبريه ومرى وقوله من أعظم لا ينافي ان هناك كذبا أعظم من ذلك وهذا أسلم من قول البعض قد يلتزم انه أعظم من كل كذب لانه كذب على الله تعالى لان المنام جزء من الوحي فمكانه قال اخبرني الله بكذا (قوله ان يدعى الرجل) أى ينسب ويصح ان يقرأ ان يدعى الرجل أى ينتسب (قوله ما لم تر) هذه النسخة ظاهرة وفي أخرى ما لم ير أى هو أى الشخص أو كل من العيين فلا اشكال حينئذ (قوله ان من (٢٥) أفري الفراء) أى من أعظمه

وعبد **ان** من أعظم الفري قال المناوى يوزن الشرا أى الكذب الكذب الشنيع اه وضبطه الشيخ في شرحه بكسر الفاء وسكون الراء وقال العلقمى بكسر الفاء مقصور وممدود وهو جمع فريه والفريه الكذب والبهت تقول فري فري بفتح الراء فلان كذا اذا اختلق بفري بفتح أوله فرياً وفري وافترى اختلق ((ان يدعى الرجل الى غير آية)) بشدة الدال أى ينتسب الى غير آية ((أرى)) بضم المشنة التحتية وكسر الراء ((عينه)) بالافراد ((ما لم تر)) أى يدعى ان عينه رأنا فى المنام شيئاً ما رأياه لانه جزء من الوحي فالخبر عنه بما لم يقع كالمخبر عن الله بما لم يقع اليه ((أرى يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل)) لما يترب على ذلك من فساد الشريعة والدين كما تقدم ((خ عن وائله)) بن الاسقع ((ان من أفري الفري)) أى كذب الكذب ((ان يرى الرجل عينه)) بلفظ التثنية ((في المنام ما لم تر)) أى يدعى ان عينه رأنا فى نومه شيئاً ما رأناه فيقول رأيت فى منامى كذا وهو كاذب وانما اشتد فيه الوعد مع ان الكذب فى اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة فى قتل أو أخذ أو أخذ مال لان الكذب على المنام كذب على الله تعالى انه أراه ما لم يره والكذب على الله تعالى أشد من الكذب على المخلوقين لقوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا آيتوا وانما كان الكذب فى المنام كذباً على الله لحديث الرضا جزم من النبوة وما كان من النبوة فهو من قبل الله تعالى ((حم عن ابن عمر)) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ((ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة)) أتى عن لان يوم عرفة أفضل أيام السنة ويليها فى الفضيلة يوم التمر يوم الجمعة أفضل أيام الاسبوع ((فيه خلق آدم)) لاشئ ان خلق آدم فيه يوجب له شرفاً ومزية ((وفيه قبض)) وذلك شرف له أيضاً فانه سبب لوصوله الى الجناب الاقدس والخلاص من دار البلاء ((وفيه النسخة وفيه الصعقة)) وذلك من أسباب توصل أبواب الكمال الى ما أعد لهم من النعيم المقيم المموت وان كان فى الظاهر فانه هو فى الحقيقة ولادة ثانية وهو باب من أبواب الجنة منه يتوصل اليها ((فاكثروا على من الصلاة فيه)) أى فى يوم الجمعة وكذا يثبتها ((فان صلاتكم معروضه على قائلوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا على غيرك وقد أرميت)) بوزن ضربت وقيل بتشديد الميم وفتح التاء وقيل بتشديد الميم وسكون التاء لتأنيث العظام قال ابن الاثير أصل هذه الكلمة من رم الميت وأرم اذا بلى والرمسة العظم البالى ((قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء)) أى لانهم أحياء فى قبورهم ((حم د ن ه حب ل)) عن أوس ((بفتح الهمزة وسكون الواو)) ابن أوس ((وفى نسخة ابن أبى أوس قال الشيخ وهو حديث صحيح)) ((ان من اقتراب الساعة ان يصلى خمسون نفساً)) يحتمل ان المراد ناس كثير لا خصوص هذا العدد ((لا تقبل لاحد منهم صلاة)) لقوله العلم وغلبة الجهل فلا يجحد الناس من يعلمهم أحكام الصلاة ((أبو الشيخ فى الفتن عن ابن مسعود)) واستناده ضعيف ((ان من أكبر الكبائر)) يحتمل انه أتى عن لان المسد كور هذا بعض الكبائر ((الاشكال)) أى الكفر ((بالله)) وانما خص الاشراك لغلبيته حالئذ ((وعقوق الوالدين)) أى الاصلين وان عليهما أو أحدهما ((واليمين الغموس)) هى الكاذبة وانما سميت غموساً لانها تغمس

وهذا لا ينافي ان ثم كذبا أشد من هذا كشهادة الزور وهذا أسلم من قول بعضهم الى آخر ما مر (قوله ان يرى عينه) انما أسند الرؤيا بالعين مع انها للروح اذ هى منامية لكن الشخص فى النوم يتصور له انه يرى بعينه (قوله ما لم تر) أى عينه منه يعلم ان قوله أو يرى عينه بالافراد فى عينه بالالتصية كما به عليه الشارح (قوله من أفضل أيامكم) أى أفضل أيام الاسبوع يوم الجمعة وأفضل أيام العام يوم عرفة ثم يوم النحر (قوله وفيه قبض) انما كان هذا توجيهها لفصل يوم الجمعة لان قبضه فيه يترب عليه صعود روحه المشرفة الى مرتبتها ولقاء المولى سبحانه (قوله وفيه الصعقة) أى الموت للخلاق فهى غير النسخة لانها مترتبة عليها وقد يطلق الصعق على الغشية قال تعالى وخر موسى صعقا أى مغشياً عليه لا ميتاً بدليل فلما أفان الخ (قوله فأكثروا الخ) أقل

(٤ - عزيزى ثانى) الاكثر ثلثمائة (قوله معروضه على) قالوا وكيف تعرض عليك وقد أرميت بوزن ضربت أى بليت أى العظام أى بليت فقال ان الله حرم الخ وذلك لان الانبياء لم يرتكبوا فوق ظهورها مخالفاً لما حرموا عليها والشهداء وان ارتكبوا بعض المخالفات لكنهم لما بذلوا أنفسهم لاجل الله تعالى حرمهم عليها (قوله خمسون نفساً) القصد التكثير لا الحصر وهذا موجود الا ان لاسم فى قرى الارياق فان أكثرها لا يعرفون ما يصحح صلاتهم (قوله من أكبر الخ) بل الشرك أكبرها على الاطلاق

(قوله عين صبر) أي حبس أي عينا يستحق عليها الحبس بأن كانت بعد التداخي والرفع للقاضي اذ هي الاعيان المعبرة ولذلك تنفع التوربه عنده (قوله مثل جناح الخ) كايه عن القلة فلو ادعى شخص على آخر دينار كذا خلف عند القاضي انه ليس عليه شيء والحال ان عليه له فاسا كانت عين غموس فلما كان رعايتهم ان مثل ذلك ليس عين غموس نص عليه في الحديث لا دفع التوهم (قوله الاجعلت) أي صيرت العين (٣٦) تكتة الخ أي كانت سببا في ذلك (قوله من يأتي السوق) أي محل بيع الثياب وان لم يكن

سوقا وانما يخص السوق جريا على الغالب (قوله ينكرون المنكر) أي وجوب في المحرم ونهيا في المكروه أي وبإمر ون بالمعروف وجوب في الواجب ونهيا في المنذور ولا يشترط في وجوب النهي العلم بالامتناع على الممتدولا بشرط أن لا يكون متلبسا بما ينهى عنه اذ يجب على متعاطي الكاس ان ينكر على الجلاس (قوله عن رجل) لا يضربها به لانه صحابي وكلام عدول (قوله في كل حديثه) أي ما يلق فيه ذلك فاذا قيل لشخص أنت مسيلة الكذاب فلا يقول انا هو ان شاء الله خلافا لبعض أهل الضلال وبعضهم قال يؤخذ من عموم هذا انه ياب ان يقال أنا مؤمن ان شاء الله نظر المشتك في الخاتمة وبعضهم قال الاولى تركه (قوله اقامة الصف) أي تسوية الصفوف ولو مع الاستدارة كفي الكعبة ومن التسوية اللاصق بحيث لا تكون فرجة لان بعض الشياطين يدخل

صاحبها في الاثم ثم في النار (وما خلف حالف بالله عين صبر) هي التي يلزمها ويحبس عليها وذلك بعد التداخي فهي لازمة لصاحبها من جهة الحكم ويقال لها مصبورة وان كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور لانه انما يبر من أجلها أي حبس فوصفت بالصبر وأضيفت اليه مجازا (فأدخل فيها مثل جناح يعوضه) مبالغة في القلة (الاجعلت) أي صبرها الله تعالى (تكتة في قلبه الى يوم القيامة) أي لم يرتب فان تاب توبة صحيحة انجلي قلبه منها كما تقدم واذا كان هذا في الشيء التافه فكيف بالعين الكذب المحض (حم ت حب ل عن عبد الله بن أنيس) تصغير أنس واسناده حسن (ان من أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا) بفعل الفضائل وترك الرذائل (وألفهم باهله) أي من نسائه وأولاده وأقاربه واللفظ هنا الرقي والبر (ت ل عن عائشة رضي الله عنها) واسناده حسن (ان من أمتي) أي أمة الاجابة (من يأتي السوق) خصه بغلبة البيع فيه فالحكم كذلك وان اشتراه من غير سوق (فيبتاع) أي يشتري (القميص بنصف دينار أو ثلث دينار) أو أقل من ذلك (فيحمد الله اذا لبسه فلا يبلغ ركبتيه حتى يغفر له) أي يغفر الله له ذنوبه بسبب الحمد والمراد الصغار (طب عن أبي امامة) ان من أمتي قوما يعطون مثل أجور أولهم) أي يشبههم الله مع تأخر زمنهم مثل ثواب الصدا الاول على انكار المنكر قبل من هم يارسول الله قال (الذين ينكرون المنكر) أي يغفرونه عند القدرة عليه وينكرونه عند العجز (حم عن رجل) من العصابة واسناده حسن (ان من تمام إيمان العبدان يستثنى في كل حديثه) أي يعقبه بقوله ان شاء الله فيندب ذلك قال تعالى ولا تقول لشيء اني فاعل ذلك عدا الا ان يشاء الله وتقدم ان الاعيان لا يطلب فيه التعليق فلا يقال أنا مؤمن ان شاء الله (طس عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان من تمام الصلاة اقامة الصف) يعني تسويته وتعديله بحيث لا يتقدم أحد على أحد وان استداروا حول الكعبة (حم عن جابر) واسناده حسن (ان من تمام الحج ان تحرم من دويره أهلك) بالتصغير أي من وطنك وهذا قاله لمن قال له ما معنى أقوم الحج فالاحرام من ذلك أفضل من الاحرام من الميقات عند جمع منهم الرافعي وعكس آخرون لادلة أخرى (عدهب عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان من حق الولد على والده ان يعلمه الكتابة) لان تعليمها يعين على تحصيل العلوم الشرعية وأن يعلم القرآن والآداب المسنونة كالسوال (وان يحسن اسمه) بأن يسميه باسم حسن كعبد الله وعبد الرحمن ونحو ذلك (وان يزوجها اذا بلغ) أو يسريه لانه بذلك يحفظ عليه شطر دينه وهذه المحقوق مندوبة في حق الاب اما الواجبة فيها تعليمه الصلاة وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة وأجره التعليم في مال الطفل ان كان له مال والأفعلى من عليه نفقته (ابن الجار عن أبي هريرة) وهو حديث حسن لغيره (ان من سعادة المرء ان يطول عمره ويرزقه الله الانابة) أي التوبة والرجوع اليه فتكثر طاعاته وتحمى سيئاته ان الحسنات يذهبن السيئات (ل عن جابر) وهو حديث صحيح (ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته ونفغضي

فيها ليسدها لها بانهم من حصول الرحمة بذلك وليس هذا للشياطين الموسوسة لاصلين (قوله من دويره) تصغير دار (اليه) أي من المحل الذي يريد السفر منه وهذا الحديث ليس بصحيح ولا يحسن بل سنده واه جدا فلا يخالف ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم أحرم من الميقات لأم دويره أهله فهو أفضل من الاحرام من دويره أهله (قوله أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة) أي الرجوع اليه تعالى فهو خير يرتكب الذنوب فلا يرد أن بعض الانبياء قصر عمره لاسيما نبينا صلى الله عليه وسلم لان ذلك فين توقفت سعاداته على الاعمال الصالحة (قوله من شر الناس) وفي رواية من أشروهم اللعان

(قوله ثم ينشر سرها) أي وهي كذلك كأن يقول فرجها كبير وتقول آله كبيرة أو سريع الازوال فيحرم ذلك أما قوله جامعة أو طفت على نسائي فهو مكرر وه فقط وما وقع أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه طاف على نسائه في ليلة فهو أشريع وبيان لجواز ذلك وأن من خصوصياته صلى الله عليه وسلم عدم وجوب القسم بين الزوجات وإن وقع منه القسم فهو تبرع منه وتحقيق للعدل قال بعض أهل التصوف زهواً أي الناس مجالسكم عن ذكر النساء والطعام فإن ذكر ما يتعلق بذلك من أفع الأشياء اذ لا ينبغي الاعتناء بالفرج والبطن (قوله عبداً) في بعض النسخ عبد بالرفع ولعلها على رواية أن شمر الناس (٢٧) بدون من (قوله ان من ضعف) بفتح الضاد وضم هاء وايتان

وهما لغتان (قوله ان رضى الناس بسخط الله) كأن تضرب شخصاً أو تسبه أو تسلب ماله لاجل أن ترضى عدوه الذي هو صاحبك (قوله وان تحمدهم الخ) أي تحمدهم لاجل أن يزيدوك في الاعطاء لك فلا ينافي ما ورد لا يشكر الله من لا يشكر الناس لان المراد لا يشكرهم بقصد المكافأة على ما وقع منهم مع ملاحظة أن الموصل له ذلك هو الله تعالى لا بقصد طلب الزيادة فهو مسدوم لانه توجه للمخلوق وغفلة عن الخالق (قوله ان رزق الله الخ) هذا بمنزلة التعليل لما قبله (قوله حرص حرص) أي اجتهد اجتهد سواء كان اجتهدك أو اجتهد غيرك (قوله على الله) أي عازماً على الله فينبذ لا يقال كيف ذلك مع ان على ليست من حروف القسم وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما وقع ان الربيع عمته

اليه (ثم ينشر سرها) أي يحدث بما وقع منها حال الجماع من قول أو فعل فيحرم ذلك بلا حاجة أما مجرد ذكر الجماع فإن لم تدع اليه حاجة فيكرهه وإن دعت اليه حاجة بان يذكر اعراضه عنها ويندعي عليه المجز عن الجماع فلا كراهة (م عن أبي سعيد) الخدرى (ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عبد اذهب آخرته دنيا غيره) أي ارتكب ما ينقص ايمانه بسبب تحصيل دنيا غيره وهذا اسماء الفقهاء أخس الاخساء (طب عن أبي امامة) الباهلي (ان من ضعف اليقين) بضم الضاد في لغة قريش وفتحها في لغة تميم (ان رضى الناس بسخط الله تعالى) أي بارتكاب ما يستحق به العقاب (وان تحمدهم على رزق الله) أي على تحصيله أي ان تحمدهم لاجل أن يعطوك وأما الشاء على من وصل اليك منه احسان فطوب كما تقدم في حديث أشكر الناس لله أشكرهم للناس فينبغي لمن صنع اليه معروف أن يشكر من جرى على يديه وأن يعلا الأرض ثناء والسماء دعاء وينبغي لمن لا يقوم بالشكر أن لا يقبل العطاء (وان تذكهم على ما لم يؤت الله) أي على امساكهم ما بأيديهم عندك لان المانع هو الله وهم مأمورون بمقهورون (ان رزق الله لا يجزه اليك حرص حرص) تحصيله لك (ولا يردك) عنك (كراهة كاره) حصوله لك فإلما بقدر لك لم يأتك وان بانغت في الاسباب وما قدر لك خرق الحجب وطرق عليك الباب (وان الله يحكمته وجلاله جعل الروح) بفتح الراء أي الراحة (والفسر) أي السرور (في الرضا) بالقضاء (واليقين) أي أن يعلم الانسان ويتيقن ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه (وجعل اللهم والخزن في الشئ) عند اليقين (والسخط) عند الرضا (حل هب عن أبي سعيد) الخدرى واسناده ضعيف (ان من عباد الله تعالى من لو أقسم على الله عز وجل لاره) أي جعله باراً صادقاً في عينة لكرامته عليه وسببه كافي البخاري عن أنس ان الربيع بضم الراء والتشديد عمته كسرت ثنية جارية وفي رواية ثنية امرأه بدل جارية فطلبوا اليها لعفوا فأبوا فعرضوا الارش فأبوا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو الاقصاء فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال أنس بن النضر يا رسول الله أنكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصاص أي حكم الله القصاص فرضي القوم فعفوا ففجع النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان من عباد الله تعالى من لو أقسم على الله لاره أي لبرقمة ووجه تعجبه صلى الله عليه وسلم ان أنس بن النضر أقسم على نفي قول غيره مع اصرار ذلك الغير على ايقاع ذلك الفعل فكان قضية ذلك في العادة ان يحنث في عينة فالهم الله الغير العفوين أقسم أنس وأشار بقوله ان من عباد الله الى ان هذا الاتفاق انما وقع اكراماً من الله تعالى لانس لبريقه وأنه من جملة عباد الله الذين يجيب دعاءهم ويعطيهم أرهم وقد استشكل انكار أنس بن النضر كسر سن الربيع مع دعائه من النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالقصاص ثم قال أنكسر سن الربيع ثم أقسم انها لا تكسر وأجيب

أي عمة أنس لان عبارته أي المناوى عن أنس ان عمته الى الخ كسرت ثنية جارية ففرض عليها الارش فأبت فأمر صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقالت أمها أنكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق فذكره أي بعد ان عفت الجارية لما جمعت هي وجماعتها ذلك القسم فببصلاح أمها أبرها الله بأن عطف قلب الجارية وأهلها حتى عفوا وليس مراده صلى الله عليه وسلم أن حلفها رد قضاء بل رغب المستحق في العفو اه فمرح المناوى الكبير ويحاج أيضاً بأنها حلفت على ذلك قبل علمها بتعين القصاص فكان الواجب القصاص أو الدية

(قوله الناس) بالرفع كما هو
الرواية وعائد الموصول
مخذوف قال المحافظ حج
جميع الطرق بالرفع فلا يجوز
قراءته بانصب وان صح
عربية (قوله علمنا نشره)
اما تعلم أو تعلم أو صحة
كتب نحو حديث وثقه
أى لا يلقى الميت من اثواب
الاعلى ما فعله في حال
حياته فلا يتفجع بعمل غيره
كما قاله ابن عبد السلام وقد
رآه بعض أصحابه بعد موته
فقال له أنت قلت كذا قال
نعم لكن قدر جعت عن
ذلك لاني وجدت حصول
النفع بالقراءة والدعاء
ونحوهما وفضل الله واسع
فالحق حصول انتفاع الميت
بنحو القراءة وله الصدقة
عليه ولا ينافيه هذا الحديث
لانه قيد بقوله صلى الله
عليه وسلم من عمله وحسناته
أى ما يلحقه عمله فيه دخل
الا ذلك فلا ينافى انه يلحقه
غيره ماله فيه دخل فضلا
منه تعالى (قوله في صحته
وحياته) وكذا في مرضه
وانما قيد بحياته لان
اخراج المال حينئذ أشق
على النفس لتأمل البقاء
(قوله أن يشبهه ولده) أى
خلقاً خالقاً لا لأبائهم
أمه بأنها زنت به فيما اذالم
يشبهه في الخلقة ولئلا
يحصل التقاطع والتعادي
فيما اذالم يشبهه في الخلق
أى الحسن هذا هو وجه
كون ذلك من نعم الله تعالى

بانه أشار بذلك الى التأكيده على النبي صلى الله عليه وسلم في طلب الشفاعة اليهم أن يعفوا عنها
وقيل كان حائفة قبل أن يعلم أن القصاص حتم فظن انه على التخيير بينه وبين المديّة أو العفو وقيل لم
يرد الانكار المحض والرد بل قاله توقعا ورجاء من فضل الله ان يلهم المحصوم الرضا حتى يسفوا أو
يقبلوا الارض ووقع الامر على ما أراد وفيه جواز الخلف فيما يظن وقوعه والثناء على من وقع له
ذلك عند أمن الفتنة بذلك عليه واستحباب العفو عن القصاص والشفاعة في العفو وخريان
القصاص في كسر السن ومحوه ما اذا أمكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطا فيبرد من سن
الجاني ما يقابله ((حم ق د ن ه عن أنس)) بن مالك ((ان من فقه الرجل تجهيل فطره)) اذا
كان صائما بان يوقعه عقب تحقق غروب الشمس ((وتأخير مهوره)) الى قبيل الفجر بحيث
لا يوقع التأخير في شئ ((مكحول مرسل)) باسناد صحيح ((ان مما أدرك الناس)) أى أهل الجاهلية
ويجوز رفع الناس والعائد على ما مخذوف ونصبه والعائد ضمير الفاعل قال في الفتح التماس بالرفع في
جميع الطرق اه فالرواية بالرفع ((من كلام النبوة الاولى)) أى نبوة آدم ((اذالم تسخ فاصنع ما
شئت)) أى اذالم تسخ من العيب ولم تخش من العار ما تفعله فافعل ما تحذرك به نفسك من اغرائها
حسنا أو قبحا فانك تجزى به ففوا أمر تهديد وفيه اشعار بأن الذي يردع الانسان عن موافقة سوء
هو الحياء واذالم تسخ فاصنع ما شئت اسم ان أى ان هذا القول مما أدركه الناس ((حم خ د ه عن
ابن مسعود حم عن حذيفة)) بن اليباء ((ان مما يلقى المؤمن من عمله وحسناته)) أى يجزى
عليه ثوابه ((بعد موته علمنا نشره)) ولا بن عساكر في تاريخه من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا
من علم آية من كتاب الله أو بابا من علم أنى الله أجره الى يوم القيامة ((ولدنا صالحا)) أى مسلما
((تركه)) بعد موته يدعو ويستغفر له ((وهو يحقأورنه)) بنشديد الرأى أى خلفه لوارثه ((أو مسجدا
بناه أو بيتا لابن السبيل بناه)) أى بناه لتبذل فيه المارة من المسافرين ((أو نهرا أجراه)) أى
حفره وأجرى المياه فيه ((أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته)) التقييده لحصول الثواب
الا كمل فلو وقف في حال مرضه وخرج ما وقفه من الثاب فله الثواب أيضا ((تلحقه من بعد موته))
أى هذه الاعمال المذكورة أى يجزى عليه ثوابا أو يتجدد بعد موته فاذامات انقطع عمله الا منها
وكرره للتأكيده قال المناوى ولا ينافى ما ذكرهنا الحصر المذكور في الحديث المار اذامات ابن آدم
انقطع عمله الا من ثلاث فان المذكورات تندرج في تلك الثلاث لان الصدقة الجارية تشمل
الوقف والنهر والبر والخيول والمسجد والمصحف فيمكن رد جميع ما في الاحاديث الى تلك الثلاث
ولا تعارض ((ه عن أبي هريرة)) ان من معادن التقوى تعلم الى ما قد علمت علم ما لم تعلم ((يعنى
ان تعلم علم ما لم تعلم من العلوم الشرعية ووجه الى ما قد علمت من معادن التقوى أى أصولها
والنقص فيما قد علمت قلة الزيادة فيه)) أى وقلة زيادة العلم تؤدي الى نقصه لان الانسان
معرض للنسيان فاذا لم يزد فيه نقص بسبب ذلك ((وانما يزهده)) بالبناء لتفاعلا وشدة الهاء
المكسورة ((الرجل في علم ما لم يعلم)) أى في تعلمه ((قوله الانتفاع بما قد علم)) لانه لو انتفع به حلاله
تعلم ما لم يعلم وصرفي همته اليه ((خط عن جابر)) وهو حديث ضعيف ((ان من موجبات
المغفرة)) أى مغفرة الذنوب الصغار ((بذل السلام)) أى افشاءه بين المسلمين ((وحسن
الكلام)) أى لانه لاخوان بالامانة ((طب عن هاني بن يزيد)) ان من موجبات
المغفرة ادخال السرور على أخيك المسلم ((أى الاخ في الدين وان لم يكن أخا من النسب بنحو
بشارة بولده أو بقدوم نحو صدق غائب)) طب عن الحسن بن علي ((ان من نعم الله على
عبده ان يشبهه ولده)) خلقا وخالقا لان ذلك يمنعه من الطعن في نسبه ((الشيرازى في الاقارب عن
ابراهيم)) بن يزيد ((الصحى)) بفتح النون والمجزة ثم هملته ((مرسلا)) أرسل عن عائشة وغيرها

(قوله قتله امرأة) يعني من بغايا بني اسرائيل أي زانية من زاناتهم قيل انها ذبحتها بيداها وقيل انها أمرت رجلا لتأكل جوارها أن يذبحه فصنع ذلك وأهدى رأسه إليها في طست من ذهب طلبا لرضاها وقيل ان ملكا من ملوك بني اسرائيل كان يحب بنت أخيه محبة شديدة وكان يقضي لها كل يوم حاجة فبلغ أمرها أن سيدنا يحيى يحرم نكاح الحارم فقالت لها اذا طاب عملك منك قضاء حاجتك فقول حاجتي اليوم فقتل يحيى فقالت له ذلك فقال لها اطمني غير ذلك ليكون استعظمه فأبى ففعل فعلى القول الاول اسناد القتل للمرأة حقيقة وعلى الاخير مجاز أي تسببت (قوله من عين المرأة الخ) أي وعكسه (٢٩) بعكسه (قوله آخر نفسه الخ) هذا شرع من

قبلنا فلا رد على مذهبا
كالخفية القائلين بعدم
صححة الاستحجار من غير
بيان نوعها وعند المالكية
تصح وتحمل على العرف
(قوله أو عشرة) أي بسل
عشر اثمانية لازمة واثنان
من عنده كافي الآية
وأصل ذلك على بعض
الاقوال ان القوم لما رجعوا
بأغنامهم غطوا رأس
البئر بحجر لرفعها الا عشرة
نفر وقيل اربعون وقيل
مائة فجاء موسى ورفقه
وحده وسقى غنم المراتين
ولذا قالت احدهما يا أبت
استأجره ان خبر من
استأجر القوي الامين
وزوجه الصغرى على
ما عليه أكثر المفسرين
انظر تفسير الخطيب (قوله
على عفة) أي على التزوج
الذي شأنه أن يكون لعفة
الفرج والا فالنبي معصوم
عفيف وان لم يستزوج
(قوله الذدر) بهذا الضبط
(قوله أراف) أي أشد
رجة الخ أي فادفوا موتاكم
بالنهار فهو أفضل من

﴿ان من هوان الدنيا على الله ان يحيى بن زكريا قتله امرأة﴾ من بغايا بني اسرائيل ذبحتها
بيدها أو ذبح لرضاها وأهدى رأسه إليها في طست من ذهب وعلى هذا الاخير اقتصر الشيخ فقال
سببه انه كان ينههم عن نكاح بنت الاخ وكان ملكهم له بنت أخ تعجبه فأرادها وجعل يقضي لها
كل يوم حاجة فقالت لها أمها ان سألك عن حاجتك فقول له تقتل يحيى فقالت له ذلك فقال سلى غير
هذا فقالت لا أسألك غيره فأمر به فذبح في طست فقوله قتله امرأة أي قتل لاجلها أي يعني ان قتل
يحيى حصل من هوان الدنيا يعني لو كان شأن ارقاها وأمرها باقيا السكان الانبياء أحق بالحياة
والاحترام فيها والرعاية والوقاية لكن هاداه هوان ﴿هب عن أبي﴾ بن كعب واسناده ضعيف
﴿ان من عين المرأة﴾ أي بركتها ﴿تيسير﴾ أي سهولة ﴿خطبتها﴾ بكسر الخاء أي التماس الخاطب
نكاحها وان يجاب بسهولة بلا توقف ولا اشتراط ﴿وتيسير صداقها﴾ أي تحصيله من وجه حلال
﴿وتيسير رجها﴾ أي للولادة بان تكون مريحة الحمل كثيرة النسل ﴿حم لك﴾ حق عن عائشة
﴿ان موسى﴾ نبي الله صلى الله عليه وسلم ﴿آخر نفسه ثمانين أو عشرين أو عفا فرجه وطعام
بطنه﴾ فيه دليل على انه يجوز الاستحجار للخدمة من غير بيان نوعها به قال مالك ويحمل على
العرف وقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح حتى يبين نوعها ﴿حم ه عن عتبة﴾ بمائة فوفية فوحدة
﴿ابن النذر﴾ انضم النون وشدة الدال المهمة المفتوحة قال كاعند النبي صلى الله عليه وسلم فقرا
طس حتى اذا بلغ قصة موسى قال ان موسى فذكره ﴿ان ملائكة النهار أراى من ملائكة
الليل﴾ قال المناوى أي لسمع الله الشارع أي فادفوا موتاكم بالنهار ولا تدفنوهم بالليل كما جاء
مصرح به هكذا في حديث الدميرى ﴿ابن الجار عن ابن عباس﴾ باسناد ضعيف ﴿ان ناركم هذه
جزء من سبعين جزءا من نار جهنم﴾ قال المناوى أراد به التكثير لا التحديد وقال العاقمى قال الدميرى
معنى الحديث لانه جمع كل ما في الوجود من النار التي يوقدها بنو آدم كانت جزءا من أجزاء نار جهنم
الذكورة ويانه أنه لو جمع كل حطب في الدنيا فادفوا موتاكم به حتى صار نار السكان الجزء الواحد من أجزاء
نار جهنم الذي هو من سبعين جزءا من نار الدنيا ﴿ولولا انها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعت بها﴾
أي ما أمكنكم الانتفاع بها لشدة حرها ﴿وانها﴾ أي نار الدنيا ﴿تدعو الله﴾ بلسان القول أو الحال
﴿أن لا يعيدها﴾ أي نار الدنيا ﴿فيها﴾ أي في نار جهنم لشدة حرها والقصد بهذا الحديث التحذير
من جهنم والاعلام بشدة حرها ﴿هـ عن أنس﴾ وهو حديث صحيح ﴿ان نقطة الرجل
بيضاء غليظة فيها يكون العظام والعصب وان نقطة المرأة صفراء رقيقة فيها يكون اللحم والدم﴾
قال المناوى وهذا فيه انه ليس كل جزء من الولد مخلوقا من منبها ما في خبر آخر ما يفيد ان كل جزء مخلوق
من منبها معا انتهى ويمكن الجمع بحمل ما هنا على الغالب ﴿طاب عن ابن مسعود﴾ قال الشيخ
حديث حسن ﴿ان هذا الدين﴾ أي دين الاسلام ﴿متين﴾ أي قوى ﴿فأوغلوا﴾ بالغين المعجمة أي

الدفن بلبا لخصمهم الملائكة الذين هم أشد درجة فالدفن ليللا خلاف الافضل الا ضرورة الخ (قوله جزء الخ) فيه تنبيه للمكلف
على ان يتباعد عن الأسباب التي تدخل النار (قوله لتدعوا الله الخ) أي لان الله تعالى جعل لها ادراكا انما اذا أعيدت لها عذبت
بها (قوله بيضاء الخ) هذا الحديث يدل على انه ليس كل جزء من منبها ما في الحديث الدال على ذلك ويجمع بأن العظام والعصب
يغلب عليهما مني الرجل واللحم والدم يغلب عليهما مني المرأة وان كان كل من منبها (قوله متين) أي صلب متوسط بين السهولة
والصعوبة بخلاف الأديان السابقة فان بعضها في غاية الشدة وبعضها في غاية السهولة (قوله فأوغلوا) أي سبروا وأصل الايغال
السبر بشدة لكنه جرد عن بعض معانيه بدليل قوله برفق

(قوله المنبت) أي المنقطع عن رفقة بسبب أنه أجهد دابته حتى أعياها فلم يصل إلى مقصوده فلا رضاء قطع ولا ظهرا بقي فكذلك من سلك في العبادة غايتها رجا انقطع فينبغي السلول الوسط ولذا جعل للمبتدئين الكتب الصغار ليحصل لهم النشاط وجعل ابتداء تعليم الاطفال من السور القصار لا من البقرة (قوله وهما مهلكاكم) بسبب الاعتكاف على حبهما وعدم الزكاة ونحو ذلك ووقع أن بعض الصالحين رأى الدنيا في صورة (٣٠) امرأته حسنة مزينة فقال من أنت فقالت أنا الدنيا فقال لها أتزوجت فقالت نعم فقال بكم فقالت لا أحصى

عددهم فقال هل طلقوك فقالت لا بل قتلتهما واحدا بعد واحد فقال تبالك زوجة ولمن علم بالكفائته وترجسوا وبعضهم رآها مناما في تلك الصورة فقال من أنت فقالت الدنيا فقال أعوذ بالله من شرك قالت ان أردت ذلك فابغص الدرهم والدينار (قوله ان هذا العلم) الشامل للباطن والظاهر فانظروا الخ فينبغي للشخص ان يحتمر من يريد الاخذ عنه فان كان اهلا سلم الانقياد له في كل ما قاله له من غير تردد فيه والا تركه ووقع ان رجلا جاء اسدى يوسف الحمسى وقال أريد أن أسلك طريقكم فقال له مرحبا فقال له احملني بالطلاق انك عارف بالله فقال له يلزمني الطلاق اني أنا عارف بالله وأريد من ذلك ومراة بالازيد معرفة التربية فينبغي طالب العلم أن يأخذ عن كل من وجدته أهلا وان لم يكن مشهورا ان كان المشهور أدون منه فان كان مساويا له أخذ عن المشهور لاجل

سيروا (فيه برفق) ولا تحموا أنفسكم مالا تطيقون فتجبروا وتركوا العمل (حم عن أنس) ان هذا الدين متين فاوغل (أي سر) (فيه برفق) ولا تحمل نفسك وتكلفها مالا تطيق فتجبر وترك الدين والعمل قال في النهاية الا يغال السير الشديد يقال أوغل القوم وتوغلوا اذا أمعنوا في سيرهم والوغل الدخول في الشيء أي بالغ في العبادة لكن اجعل تلك المبالغة مع رفق فان الذي يبالغ بغير رفق ويتكلف من العبادة فوق طاقته يوشك ان يعل حتى ينقطع عن الواجبات فيكون مثله مثل الذي أجهد دابته في سفره حتى أعياها أو عطيت ولم يقض وطره كما أشار إلى ذلك بقوله (فان المنبت) يضم الميم وسكون النون وفتح الموحدة وتشديد المثناة الفوقية أي المنقطع في سفره ليكون أجهد دابته (لا ارضاقطع ولا ظهرا بقي) أي فلا هو قطع الارض التي قصدها ولا هو ابقى ظهره ينفعه فيكره التشديد في العبادة (البراز عن جابر) باسناد ضعيف (ان هذا الدينار والدرهم اهلكا) أي اهلك جميعا والانهما في تحصيلهما (من) كان (فيلكم وهما مهلكاكم) والاهلاك سببه الحرص أو منع الزكاة أو التفاخر والقصد التحذير من الاسترسال في جمعهما والاستغفال به وترك أمور الآخرة (طب هب عن ابن مسعود وعن أبي موسى) الاشعري باسناد ضعيف (ان هذا العلم) أي الشرعي الصادق بالتفسير والحديث والفقه (دين فانظروا عن تاخذون دينكم) أي لا تأخذوه الا عن طابت سيرته وسريرة وتحققتم (ك عن أنس) بن مالك (السجزي) في الابنية (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) أي سبع لغات وعليه أبو عبيدة وثعالب والازهرى وآخرون وصححه ابن عطية والبيهقي أو سبعة أوجه من المعاني المتفقة بالفاظ مختلفة نحو أقبل وتعال وهلم وعجل واسرع وعليه سفيان بن عيينة وابن وهب ونسبه ابن عبد البر لاكثر العلماء قال العلقمي المختار ان هذا الحديث من المشكل الذي لا يدري معناه كمنشأه القرآن وقال في الفتح قال أبو شامة ظن قوم ان القراءات السبع الموجودة الآن هي التي أريدت في الحديث وهو خطأ اجماع أهل العلم فاطبة وانما يظن ذلك بعض أهل الجهل وقال مكي بن أبي طالب وأما من ظن أن قراءة هؤلاء القراء كعاصم ونافع هي الاحرف السبعة التي في الحديث فسد غلط عظيمة قال ويلزم من هذا ان ما خرج عن قراءة هؤلاء السبعة مما ثبت عن الأئمة وغيرهم ووافق خط المعحف لا يكون قرأنا وهو غلط عظيم (فاقرأوا ما تيسر منه) من الاحرف انزل بها بآي لغة أو وجه قال العلقمي وسببه كما في البخاري عن عمر قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ان هذا القرآن فذكره (حم ق ٣ عن عمر) بن الخطاب (ان هذا القرآن مأدبة الله) يضم الدال في الاشهر قال المناوي معنى هذا الحديث مأدبة الله يعني مداعبته شبه القرآن

اطمئنان النفس (قوله سبعة أحرف) أي أوجه من المعاني المتقاربة بألفاظ مختلفة نحو اقبل وتعال وهلم أي بآي لفظ وأي لغة وردت عنى وسببه ان محبا يسمع آخر يقرأ بكلمات على الوجه الذي لم يعلمه فنارعه وجا آله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا بما وقع فقال اسمعني ما قرأت فاسمعه فأقره وذكر الحديث (قوله أدب الله) أصل المادبة الطعام الذي يصنعه الرجل يدعو إليه الناس للاد كرام فشبّه المعقول وهو القرآن بالمحسوس أي ان الله تعالى دعاكم لهذا القرآن لا كرامكم

(قوله خضر حلو) شبهه بذلك بجماع ميل النفس واللذة بكل وأشار بذلك الى عدم بقائه بالخضر فانه سرعان الزوال وفي رواية خضرة حلو بتأويل المال بالدنيا وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما أعطى بعض الصحابة شيئا فطلب ثانيا فاعطاه فطلب ثالثا فاعطاه وذكر الحديث تعليما للصحابة وقيل انه نقصه عن بعض أصحابه فقال ما كنت أظن أن (٣١) تنقصني عن أحد فذكر له الحديث فقال والذي بعثن بالحق ما أرا

بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير ونفع (فأقبلوا من مأدبته ما استطعتم ك عن ابن مسعود
 ﴿ان هذا المال خضر حلو﴾ بفتح الخاء وكسر الضاد المجهتين شبهه في الرغبة فيه والميل اليه
 وحرص النفوس عليه بالفاظ كهة الخضرة المستلذة فان الاخضر مرغوب فيه على انفراده بالنسبة
 الى اليابس للحماض فالاعجاب بهما اذا اجتمعما أشد ﴿فنأخذه بحقه﴾ قال العلقمي في رواية
 البخاري بسخاوة نفس أي بغير شره ولا إلحاح أي من أخذه بغير سؤال وهذا بالنسبة الى الأخذ
 ويحتمل أن يكون بالنسبة الى المعطى أي بسخاوة نفس المعطى أي انشراحه بما يعطيه اه
 ويحتمل أن المراد من وجه حلال من غير حرص (بورك له فيه) فيستعين به على طاعة الله ويؤدي
 زكاته ويصرفه في وجوه الخير (ومن أخذه باشراف نفس) بكسر الهمزة وشين مجمة أي طمعها
 وحرصها عليه (لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع) في كونه كالمال من المال شيئا
 ازدادت رغبته فيه وطلب الزيادة بين هذا أن البركة خلق من خلق الله وضرب لهم المثل بما
 يعمدون فالأكل انما يأكل ويشبع فاذا أكل ولم يشبع كان عا في حقه بغير فائدة وكذلك المال
 ليست الفائدة في نفسه وانما هي لما يستحصل به من المنافع فاذا كثر عند المرء من غير تحصيل
 منفعة كان وجوده كالعدم (واليد العليا) بضم العين والقصر أي المنفقة أو المتنفقة (خير من
 اليد السفلى) أي السائلة أو الآخذة من غير احتياج (حم ق ت ن عن حكيم بن حزام) بفتح
 الخاء المهملة والزاي ﴿ان هذا المال خضر حلو﴾ قال العلقمي انت الخبر لان المراد الدنيا
 وقال المناري التأنيت واقع على التشبيه أو التاء لله بالغة (فنأصابه بحقه) أي بقدر حاجته من
 الحلال (بورك له فيه ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا
 النار) وهذا حث على الاستغناء عن الناس وذر السؤال بالضرورة وسببه ان حكيم بن حزام قال
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم قال يا حكيم ان
 هذا المال فذكره وبعد السفلى قال حكيم فقات يارسول الله والذي بعثن بالحق لا أرى أحد أبعد
 شيئا حتى أفارق الدنيا وأرأى بفتح الهمزة واسكان الراء وفتح الزاي بعددها مرة أي لا أنقص ماله
 بالطلب منه وفي رواية لا يسحق قلت فوالله لا تكون يدي تحت يد من أيدي العرب فكان أبو بكر
 رضي الله عنه يدع وحكيما الى العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئا فقال عمر اني أشهدكم بامعشر المسلمين
 على حكيم اني أعرض عليه حقه في هذا النبي فبأبى أن يأخذه وانما أشهد عليه عمولا لانه أراد أن
 لا ينسبه أحد لم يعرف باطن الامر الى منع حكيم حقه وانما امتنع حكيم من أخذ العطاء مع انه حقه
 لانه خشى ان يقبل من أحد شيئا فيعد الاخذ فتجاوز به نفسه الى ما يريد فقطمها عن ذلك وترك
 ما لا يريد الى ما يريد وفي مسند اسحق بن راهويه بسبب ذلك أيضا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم
 أعطى حكيم بن حزام دون ما أعطى أصحابه فقال حكيم يارسول الله ما كنت أظن أن نقصني دون
 أحد من الناس فزاده ثم استزاده فزاده حتى رضى (حم ت عن خولة بنت قيس) بن فهد
 الانصاري ﴿ان هذه الاخلاق﴾ التي طبع عليها بنو آدم حائلة (من الله فن أراد الله به خيرا
 منه خلقا حسنا ومن أراد به شرا منه) أي أعطاه (خلقنا شيئا) قال المناوي بأن يجبله على ذلك
 في بطن أمه أو يصير له ملكة على التخلق به (طس عن أبي هريرة) ان هذه النار انما هي عدوككم
 فاذا غنم أي أردتم النوم (فأطفؤوها) أي ردوها أو امنعوها (عنكم) باطفاؤها اذا لم تحتجوا اليها

مال أحد بعد ذلك أي
 ما أنقصه بالاخذ منه
 فأعطاه أبو بكر في خلافته
 حقه فامتنع وأعطاه عمر
 فامتنع لنفسه المتقدم فجمع
 الناس سعدا وعمر وأشهدهم
 بأنه دفع اليه حقه فأبى فلا
 يتوهوا انه منه حقه
 (قوله بحقه) أي بطيب
 نفس الدافع أو المراد بقدر
 ما يكفيه من الحلال مع
 اعطائه حق المال من نحو
 زكاة وصدقة وقوله
 باشراف أي انه مال
 وارقة ما وجهه أي تطلع
 نفس وطمع (قوله العليا)
 هي يد المعطى فهي توضع
 فوق يد الآخذ فهو حقيقة
 ويحتمل ان العليا الآخذة
 بدون سؤال والسفلى
 الآخذة بسؤال فهو مجاز
 وقوله ابن حزام بفتح الخاء
 المهمة وبالزاي كذا في
 الشارح وهو مخالف لما قاله
 صح في الاصابة من ان في
 الصحابة اثنين أحدهما اسمه
 حرام بفتح الخاء المهمة
 وبالراء والآخر اسمه حزام
 بكسر الخاء المهمة وبالزاي
 (قوله متخوض) أي مضيع
 لحقه بأن يجوعه من حرام
 أو يمنعز كانه شبهه بمن
 يخوض الماء بجماع المشقة

(قوله من مال الله ورسوله) أشار بذلك الى أن المال كله لله تعالى ورسول الله صلى الله عليه وسلم خليفة الله فيه وما يبد الناس
 فهو على وجه العارية (قوله فن أراد الله الخ) فهذا ميزان شرعي يعلم به الذي في ساحة الرضا والذي في ساحة الغضب (قوله هو
 عدوككم) أي كالعدي بجماع حصول الضرر عن كل كالأحراق وان كان يحصل بالنار نفع كتسوية الطعام (قوله فأطفؤوها)

اما بوضع تراب أو بوضع نحو حديد يحول بينه وبينها فالمدار على توقي شرها ولو بغير اطفاء (قوله أو عية) أي محل للخير والشر (قوله عن ظهر قلب غافل) قيل لفظ ظهر مقحم وقيل ليس مقحما والمعنى ان الدعاء من ظاهره لا من صميمه فيطلب من الداعي التوجه بقلبه ورجاء الاجابة ولو كان مذنباً فان ذلك من خصائص هذه الامة بخلاف الامم السابقة فكان اذا أراد أحدهم اطلب توجهه لنيبه وطلبه ولذلك قال سيدنا عيسى لامة لا يطلب منكم الا من كان مطهراً من الذنوب فالطلب للمذنب من خصوصياتنا هذا وقد يقال قوله الا من كان مطهراً يقتضى جواز الطلب حينئذ فينافى الخصوصية ويمكن أن يجاب بأن الخصوصية في غير (٣٢) أمة عيسى أماهم فيجوز لهم بشرط النظم من الذنوب وما ورد أن بعض الامم

السابقة كان محجبا الدعوة وبعضهم دعا بكذا فحصل فحصول على أنه سبب في الدعاء والداعي النبي لكن هذا بنا في ما ثبت من أمر سيدنا موسى بالاستسقاء فالظاهر ان الخصوصية طلب المذنب (قوله يوم عيد المشبه لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه فلا يرد أن يوم العيد يحرم صومه ويوم الجمعة يكره فقط أي يكره افراده ويثاب على نفس الصوم (قوله الا أن تخلطوه بأيام) أي جنس أيام فستزول الكراهة بيوم قبله أو بعده (قوله يوم الثلاثاء) بالمدكا في المختار (قوله يوم الدم) أي أول يوم أرقى فيه دم بغير حق فانه اليوم الذي قتل فيه قابيل هابيل أو المراد يوم يفور فيه الدم فيحذر من اخراج الدم فيه بفصد أو غيره لئلا يصادف وقت فوران الدم فلا ينقطع فيموت ولا ينافى هذا ما ورد أن أخذ الدم يوم

وختيتم انتشارها (قوله عن أبي موسى) الأشعري قال احترق بيت بالمدينة فحدث به النبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب أو عية) أي حافظة متدبرة ما يرد عليها (الخبرها أو عاها) أي أعظمها للخبر قال العلقمي قال في التقريب وعي الم علم به وعيا حفظه (فأذا سألت الله) أي دعوتوه (فسأله) أي ادعوه (وأنتم واثقون بالاجابة) تاركون الشواغل الدنيوية مقبلون على الله (فان الله تعالى لا يستجيب دعاء من دعاه عن ظهر قلب غافل) بغين معجمة أي مثله عن الاقبال على الله وصرف الهممة للدعاء ولفظ الظاهر مقحم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (ان يوم الجمعة يوم عيد وذكر) لله تعالى أي جعله الله عيداً للمؤمنين يجتمعون فيه لعبادته (فلا تجمعوا يوم عيدكم يوم صيام) أي لا تصوموه منفرداً (ولكن اجعلوه يوم ذكر) أي بلا صيام (الا ان تخلطوه بأيام) قال المناوي بان تصوموا يوم ما قبله ويوما بعده فأفراده بصوم نفل مكروه تنزهاً فان قيل اذا كان العيد لا يصام فيه فكيف أذن في صيامه مع غيره فالجواب عن ذلك من أوجه أحدها كما قاله ابن القيم أن شبهه بالعيد لا يستلزم استواءه معه من كل جهة ومن صام معه غيره انتفت عنه صورة التحري بالصوم (هب عن أبي هريرة) واسناده حسن (ان يوم الثلاثاء يوم الدم) برفع يوم وضافته الى الدم أو يوم يكثف فيه الدم في الجسد قال المناوي أو يوم كان الدم فيه يعني قتل ابن آدم (وفيه ساعة) أي اللحظة (لا يرقأ) قال العلقمي بهم مرآته أي لا ينقطع فيها دم من احتجم أو اقتصد أو لا يسكن وربما يمك أن الانسان فيها بعد الدم الانقطاع للدم وأخفيت هذه الساعة لتترك الحماة في جميع ذلك اليوم خوفاً من مصادفة تلك الساعة كما أخفيت ليلة القدر في أوتار العشر الاواخر وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعاً الحماة على الرقي دواء وعلى السبع دواء وفي سبعة عشر من الشهر شفاء ويوم الثلاثاء صحة للبدن وأخرج ابن سعدوا البيهقي وضعفه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحماة يوم الثلاثاء لسبع عشرة مضت من الشهر دواء لداة سنة ويجمع بين هذا الاختلاف بحمل الامر على ما اذا كان يوم الثلاثاء موافقاً لسابع عشر الشهر والنهي على خلافه (دع عن أبي بكر) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (انا) بكسر الهمزة وشدّة النون أي معشر العرب وقيل أراد نفسه (أمة) أي جماعة والمراد أهل الاسلام الذين يحضرته عند تلك المقالة (أمية) بلفظ النسبة الى الام أو الامهات أي باقون على ما ولدتنا عليه أمهاتنا من عدم الكتابة فقوله (لا تكتب) تفسير لما قبله أي لا يكتب فينا الا النادر قال تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم (ولا تحسب) بضم السين أي لا تعرف حساب النجوم وتسيرها بل علمنا معتبر برؤية الهلال فانراه مرة لتع وعشرين ومرة ثلاثين وفي الاناطة بذلك رفع العرج وتبامه كافي البخاري الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسع وعشرين ومرة ثلاثين وأخرجه مسلم بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعقد الابهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا يعني

سبعة عشر يوم الثلاثاء نافع من جميع الامراض في جميع السنة لانه محمول على ما اذا وافق يوم الثلاثاء يوم سبعة عشر تماماً في الشهر فانه حينئذ لا يكون يوم فوران الدم والاحتنبه (قوله لا يرقأ) أي لا ينقطع فيه الدم يقال رقبته أرقبه اذا عودته وورقي رقي اذا سعد ورقاً يرقأ اذا انقطع دمعه أو دمه (قوله انا) أي معاشر المسلمين من العرب أمة أي جماعة أمية أي منسوبون الى حالة ولادة الام من عدم معرفة الكتابة والحساب أي لا تتعاطى حساب النجوم ولا تعتمد على ذلك في عدد الاشهر ولذا أهل الشرع لا يقولون على كلام المنجمين وتعام الحديث انه صلى الله عليه وسلم أشار باصابع يديه العشرة مع عقد الابهام

وقال الشهر هكذا وهكذا ثم ترك عقد الإبهام وأشار ثلاثاً مع قوله ماذا كإشارة (٣٣) إلى أن الشهر يكون ناقصاً تارة وكاملاً

أخرى (قوله أنا إن) وفي رواية

لا نستعمل وسبب الحديث

أن أبا موسى الأشعري

دخل مع ابني عميه عليه

صلى الله عليه وسلم فقال

أحدهما يا رسول الله إن

البلاد كلها فامرنا على

بعض البلدان وقال الآخر

مشله فذكر الحديث أي

لأن من أراد الامارة

وطلبها كان فيه رية فن

أراد شيئاً وكل لنفسه ومن

أريد منه شيء أعانه الله

عليه وفرق ما بينهما فن

طلب القضاء ونحوه من

السلطان لم يجبه الا اذا

تعين للقضاء أو كان مستحقاً

في بيت المال ولم يصل الى

حقه الا بالتولية أو كان

خاملاً ولا يمكنه نشر علمه

الا بهذه التولية فيجب في

هذه الاحوال الثلاثة وما

عداها رد فحمل هذا

الحديث على أن ابني عم

أبي موسى الأشعري ليس

فيهما أحد الخصال الثلاث

(قوله لا تقبل شيئاً الخ)

ان لم يكن لتأليفهم للإسلام

وعليه يحمل قبول هدية

المقوقس ملك مصر وهي

عسل من بنها وما رية

القبضة (قوله ابن حزم)

ضبطه الشارح بفقتين

وفيها ما مر عن حج (قوله

خبيب) بالخاء المعجمة لا حبيب

خداً قالن وهم (قوله ولا

تنام قلوبنا) ولذا كان

تماماً ثلاثين أي أشار أولاً بأصابع يديه العشر جميعاً ثم بين وقبض الإبهام في المرة الثالثة وهذا المعبر
عنه بقوله تسع وعشرون وأشار مرة أخرى بها ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون فعلى الحكيم
في الصوم وغيره بالرؤية لرفع المخرج عنهم في معاناة حساب التسيير ولهذا قال فان غم عليكم فأكلوا
العدة ثلاثين في الحديث رفع المراجعة النجوم بقوانين التعديل وانما المعول عليه رؤية الهلال وقد
نهى عن التكلف ولاشك ان في مراعاة ما تمحض حتى لا يدرك الا بالظنون غاية التكلف وقال
القرطبي أي لم تكلف في تعرف مواعيت صومنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة
وانما ربطت عبادتنا بعلام واضحة وأمور ظاهرة يستوي في معرفتها الحساب وغيرهم (ق د ن
عن ابن عمر) بن الخطاب (أنا إن) وفي رواية لا (نستعمل) أي لا نقول (على عملنا) أي على
الامارة أو الحكم بين الناس (من أراد) أي طلبه وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم طلب منه
ذلك فذكره قال المناوي فشكره اجابة من طلب ذلك اه وحمل الكراهة أن يتعدد الصالح للقضاء
وكان الطالب مفضولاً ومساوياً لغيره وليس محتاجاً للنفقة من بيت المال ولا خاملاريجو بتوليته
انتشار علمه فان كان الطالب أصليح من غيره أو محتاجاً لطلبه لحصول كفايته من بيت المال أو
خاملاً لطلبه لينتشر علمه بسبب توليته فلا كراهة بل يندب طلبه أما اذا لم يتعدد الصالح فيجب عليه
الطلب ويلزمه القبول فان امتنع أجبره الامام عليه لاضطرار الناس اليه واذا وجب طلب القضاء
أو ندب جاز للطالب بذل مال للامام ليلويه وان حرم الاخذ وأما غير الصالح فيحرم طلبه وتوليته ولا
ينفذ حكمه مع وجود الصالح وان أصاب فيه فان فقد الصالح جاز توليته غيره ونفذت أحكامه
للضرورة (حم ق د ن عن أبي موسى) الأشعري (أنا لا نقبل شيئاً) به سدى الينا (من
المشركين) قال المناوي وحمل هذا اذا لم يرج اسلام الكافره أو تأفقه وعليه حمل قبوله هدية
المقوقس ونحوه والقول بان حديث الرد ناسخ لحديث القبول رد بالجهل بالتاريخ (حم ل ن عن
حكيم بن حزام) أنا لا نستعين مشرك قال المناوي في أمور الجهاد لا الاستخدام قال العلقمي
وسيد كافي أبي داود ان رجلاً من المشركين سلق بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقا تل معه فقال ارجع
انا فذكره (حم د ه عن عائشة) باسناد صحيح (أنا لا نستعين بالمشركين على المشركين)
وجاء في حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم استعان بصفوان بن أمية قبل اسلامه فقال
الشافعي وغيره ان كان الكافر حسن الرأى في المسلمين ودعت حاجة الى الاستعانة به استعين والا
فلا قال المناوي وهذا قاله المشرك لحقه ليقا تل معه ففرح المسلمون به لشجاعته فردده ثم ذكره (حم
نخ عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وهم من قال انه عملة وفتح الموحدة (ابن يساف) بفتح المشاة
العتبة والسجين الممثلة آخره فاه (أنا معشر) بالنصب على الاختصاص والمعشر الجماعة أي
أخص جماعة (الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا) فلا يفتقد طهرهم بالنوم وانما نام في قصة
الوادى عن الصبح حتى طلعت الشمس لان رؤيتهما بصريه (ابن سعد عن عطاء مرسل) أنا
معشر الانبياء أمرنا) بالبناء للمفعول (ان نجعل افطارنا) من الصوم عند تحقق غروب الشمس
(ونؤخر صبورنا) بضم أوله أي نقر به من الفجر ما لم يقع التأخير في شئ (ونضع ايما ننا) أي أيدينا
اليمنى (على شئنا ثلثا في الصلاة) وهذه الخصال تندب للامامة أيضاً (الطيب السدي) طب عن ابن
عباس (باسناد صحيح) أنا معشر الانبياء يضاعف علينا البلاء (ليعظم بذلك الاجر لان الله تعالى
اذا أحب قوماً ابتلاهم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم حصل له حتى فقبل له لودعوت الله
فشكاً فذكره (طب عن) فاطمة أو خولة (أخت حذيفة) واسناده حسن (أنا آل محمد)
بنصب آل بأعنى أو أخص وهم مؤمنون بني هاشم والمطلب (لا تحل لنا الصدقة) أي المفروضة

(ه - عزيري ثاني) مناهم وحباً (قوله يضاعف الخ) وكذا خلاؤها وهم وهذا قاله لما دخلت عليه فاطمة العباسية رضى الله تعالى
عنها مع نسوة لمعهذه صلى الله عليه وسلم لكونه من بضائحي فلما رآته في شدة وجع دلت الماء أي العرق يقطر منه فقالت له

لودعوت الله فشا فقال فذكر الحديث أي فيه في لنا الصبر لمز يد المراتب ولذا سلط القمل على نبي حتى قتله (قوله عن الحسن) ذكره لما امر الحسن على جرين من تمر الصدقة فأخذ تمره ووضعها في فيه لعدم علمه بالمنع فأخرجها صلى الله عليه وسلم من فيه ووضعها على التمر مع تلويثها بأعابه فقال له بعض الحاضرين لو تركه يأكلها فذكر الحديث (قوله ان ترى عوراتنا) ولولم يحل له النظر إليها فمن خصوصياته صلى الله عليه وسلم أنه يحرم على نسائه النظر إلى عورته ولذا قالت السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت منه وما رأيته مني وكذا بقية الانبياء مع (٣٤) نسائهم ومن رأى عورة أحدكم لابد أن يحصل له العمى (قوله عن جرير) قال له

ذلك الحديث لما رآه يقبل عليه صلى الله عليه وسلم في حالة بشر وجال فهو تعلم لغیره أو تعلم له المدارسة على ذلك أو الزيادة عليه وفي الحديث دليل على أن الخلق يمكن تغييره بالمعالجة والالم يكن للامر بذلك معنى (قوله الاول) بالجرير بل من الذي أي كالأول أي انك كالاول الذي قال اللهم الخ وذلك أن ابن الاكوع أعطاه صلى الله عليه وسلم ترسانم رآه مجرداً عنه فسأله فقال لقيني ابن عمي أعزل أي خالداً من السلاح فأعطيته أياها فذكر الحديث أي انك كمن أعطى فيمن مضى قال اللهم الخ وليس المراد بالاول شخصاً معيناً بل المعنى انك لما أعطيته سداً لحسن سارا حب الدنيا من نفسه فكفصا حاله كحال من طلب ابن يرقه الله بما هو أحب إليه من نفسه فوجده فهو مدح له بهذه المكرمة (قوله ابغى) بهمز وصل معناه اطلبني أي اطلب لي لكن هذا

وأما المندوبة فقل لا لهدونه عند الشافعي وأحمد (حم حب عن الحسين بن علي) أنا نهينا يعني نفسه والانبياء أو نفسه وأمنه قال المناوي والثاني أولى (ان ترى عوراتنا) أي نهينا عن كشف عوراتنا (ل عن جبار) يحيم مفتوحة وموحدة تحتية وراء ابن خضرا الانصاري السلمي (انك) خطاب لجرير بن عبد الله (امرؤ قد حس الله خلقك) بفتح فسكون (فأحسن) بصيغة الامر (خلقك) بفتحين أي مع الخلق بعموم اذ هم وكف الاذى عنهم (ابن عساكر عن جرير) انك خطاب لسلطة بن الاكوع (كالذي قال الاول) بالجرير بل من الذي أي من مضى فيمن مضى لان نعت المعرفة اذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل فتصير المعرفة بدلالة وأصله كالاول الذي قال (اللهم ابغى) أي أعطى (حببها هو أحب الى من نفسي) وسببه ان سلمة بن الاكوع قدم الحديث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فراه عزلاً بفتح العين المهملة وكسر الزاي يعني لا سلاح معه فأعطاه بحفصة أودرقة ليقال بها ثم رآه مجرداً عنها فقال له يا سلمة أين حجفتك أودرقتك اني أعطيتك فقال لقيني عمي عزلاً فأعطيته أياها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انك فذكره (م عن سلمة بن الاكوع) انكم تدعون يوم القيامة بأسماءكم وأسماء آبائكم فيه رد لقول من زعم انهم لا يدعون يوم القيامة الا بأبائهم ستر على آبائهم وهو حديث أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وسنده ضعيف ولفظه ان الله يدعو الناس يوم القيامة بأبائهم ستر الله على عباده قال العلقمي ويمكن الجمع بين حديث الباب وحديث الطبراني بأن حديث الباب فيمن هو صحيح النسب وحديث الطبراني في غيره فمن علم الله انه من القسم الاول أمر الملك بأن يناديه باسمه وأسم أبيه أو من الثاني فاسمه واسم أمه أو يقال تدعى طائفة بأسماء الاولاد وطائفة بأسماء الامهات وقال ابن دقيق العيد ان ثبت انهم يدعون بأبائهم فقد يقال انه مختص لعموم حديث الباب أي يخص منه أولاد الزنا فيدعون بأبائهم ويبقى غيرهم على عمومهم في انهم يدعون لا آبائهم ويرجع الدعاء بالام قوله تعالى يوم تدعو كل اناس بأبائهم قال محمد بن كعب بأبائهم وامام جمع أم قال الحكماء فيه ثلاثة أوجه من الحكمة أحدها لاجل عيسى والثاني اظهار شرف الحسن والحسين والثالث لئلا يفتضح أولاد الزنا (فأحسنوا أسماءكم) أي أسماء أولادكم وأقاربكم وخدمكم فيندب تحسین الاسم بخو عبد الله وعبد الرحمن (حم د عن أبي الدرداء) انكم تنمون) بمثنائين فوقيتين مضمرة الاولى من انهم أي تنكحون (سبعين امه) أي يتم بكم العدد سبعين ويحتمل انه للتكثير والخطاب لامة الاجابة (انتم خيرهاوا كرمها على الله) قال تعالى كنتم خير امه اخرجت للناس (حم ث ه ل عن معاوية بن حمدة) انكم سبعة بلون) بفتح اللام والبناء لله فاعول أي يتلى بعضكم بالامتحان والافتتان (في اهل بيتي من بعدى) بالنسب والقتل وغيرهما من أنواع الاذى وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع (طعن عن خالد بن عرفطة) بضم العين المهملة واناء) (انكم ستلقون) الخطاب للانصار (بعدي اثره) قال المناوي بفتح الهمزة

لا يناسب لانه خطاب لله تعالى فالمراد أعطى وبهمز قطع أي أعطى (قوله وأسماء آبائكم) أي ان اشترتهم وكذلك أما ان اشترى باسم أمه في الدنيا فانه ينادى به يوم القيامة سواء كان له أب أو لا كسيدنا عيسى ذكره الشارح في الكبير وهو الراجح وان قال اللقي على الجوهره انهم يدعون باسماء آبائهم ولومن الزنا (قوله فأحسنوا أسماءكم) أي أسماء أولادكم وأقاربكم الذين فوض اليكم تسبيحهم (قوله تنمون الخ) أي يسبقكم أتم الانبياء سبعين امه الا واحدة فأنتم سبعين وأنتم خيرها فضلتم بخوهم المجزات واتباع الرسول بخلاف غيركم فالغالب عليهم البلادة فلا يدركون المجزات فلا يتبعون الرسول (قوله سبعة بلون الخ) وكل من سلط عليهم بخو سب أو قتل أو استخفاف كان بهم علامة على انه محل العقاب والغضب (قوله اثره) أو اثره

ففيه ثلاث اغات وفي هذا الحديث بشاره للمظلوم بأنه لا يضيع حقه (قوله لا تضامون) أصله تضامون من الضم أى لا يحصل لكم مشقة في الرؤية بالازدحام أو لا تضامون من الضم أى الظلم (قوله أن لا تغلبوا) (٣٥١) أى يغلبكم النوم ونحوه (قوله قبل

وكسر المثلثة أو سكونها وافتحات استثناء واختصاصا بمحظوظ دينيو به يفضلون عليكم من ليس له فضل ويؤثرون أهواءهم على الحق ويصرفون النية الغيرة المستحق انتهى وقال العلقمى انهم الهمزة وسكون المثلثة ويفتحون ويجوز كسر أوله مع الاسكان أى الانفراد بالشئ المشترك دون من يشرك فيه والمعنى انه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق وقال أبو عبيد معناه يفضل غيركم عليكم بغتة بالغين وقيل المراد بالاثرة الشدة وقيل أشار بذلك الى ان الامر يصير في غيرهم فيختصون دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو عدو دفيما أخبر به من الامور الا نسبة فكان كما قال ((فاصبروا حتى تلة وفي غدا على الحوض)) أى يوم القيامة أى اصبروا حتى تموتوا فانكم ستجدوني عند الحوض فيحصل لكم الاتصاف من ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر ((حمق ت عن أسيد)) بضم الهمزة وفتح المهملة ((ابن حضير)) بضم المهملة وفتح المعجمة الانصاري ((انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر)) تشبيه لرؤيته برؤية القمر في الوضوح لا لدرى بالمرئى أى ترون ربكم برؤية ينزاح معها الشك كرويتكم القمر ليلة البدر لا ترون فيه ولا تفترون ((لا تضامون في رؤيته)) بفتح المشاة الفوقية وروى بتخفيف الميم أى لا ينالكم ضم أى ظلم في رؤيته تعالى المعنى انكم ترونه جميعكم لا يظلم بعضكم في رؤيته فيراه البعض دون البعض وبالتشديد من الانضمام والازدحام أى لا ينضم بعضكم الى بعض من ضيق كما يفعل عند رؤية شئ خفي بل يراه كل منكم موسعا عليه منفردا به ((فان استطعتم أن لا تغلبوا)) بالبناء لاه فعول أى أن لا تصيروا مغلوبين بالتشاغل والتلاهي ((على)) بمعنى عن ((صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها)) يعنى الفجر والعصر ((فافعلوا)) عدم المغلوبة بان تصلوا قال البيضاوى ترتيب قوله ان استطعتم على قوله سترون يدل على ان المواظب على اقامة الصلاة والمحافظة عليها حتى بان يرى وانما خص الفجر والعصر بالحث لما في الصبح من ميل النفس الى الاستراحة والنوم والعصر من قيام الاسواق واشتغال الناس بالمعاملات فمن لم تلحقه فطنة في الصلواتين مع ما هما من قوة المنافع فبالحرى ان لا تلحقه في غيرهما اه قال المناوى وخص الاجتماع للملائكة ورفع الاعمال فيهما بـ ((تنبه)) اخذ من قوله انكم ان الجن والملائكة لا يرونه وقد صرح بذلك ابن عبد السلام في الجنة فقال الملائكة في الجنة لا يرونه تعالى لقوله تعالى لا تدركه الابصار وقد استثنى منه مؤمنو البشر فبقى على عمومهم في الملائكة قال في اكام المرجان ومقتضاء ان الجن كذلك لان الآية نافية فيهم أيضا ((حمق ٤ عن جرير)) بن عبد الله ((انكم ستحسون)) بكسر الراء ويجوز فتحها ((على)) طلب ((الامارة)) يدخل فيها الامارة العظمى وهى الخلافة والصغرى وهى الولاية على بعض البلاد ((وانهم استكون ندامة وحسرة)) قال النووى هذا أصل عظيم في اجتناب الولاية ولا سيما لمن كان فيه ضعف وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فانه يندم على ما عرط منه اذا جوزى بالخزى ((يوم القيامة)) وأما من كان أهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الاحاديث واكن في الدخول فيها خطر عظيم ولذلك امتنع الاكار عنها ((منعوت)) الامارة ((المرضعة)) لما فيها من حصول الجباه والمال ونفاذ الكلمة وتحصيل اللذات الحسية والوهمية حال حصولها ((وبئست)) الامارة ((الفاطمة)) عند الانفصال عنها جوت أو غيره وما يترتب عليها من التبعات في الآخرة وقال في النهاية ضرب المرضعة مثلا لامارة وما توصله الى صاحبها من المنافع وضرب الفاطمة مثلا للموت الذي يهدم عليه لذاته ((ن عن أبي هريرة)) قال قالت يارسول الله ألا تستعملنى فذكره ((انكم قادمون دلى اخوانكم)) أى في الدين ((فألحوا رالحكم وأصلحو بالاسكم)) بتنظيفه

قادمون الخ) خطاب للنصابة والمراد العموم فينبغى لمن يجتمع على الناس تحسين الهيئة والنظافة ما أمكن ان كانت نفسه مطهرة فان كان ممن يجب بذلك ويتكبر تركه ودأوى نفسه بالتعسف حتى يؤدبها (قوله رالحكم) أى ما تركه من الدواب

(قوله شامة) هي التي ظاهرة في الجسد كالحال في الخلد (قوله الفحش) أي من طرأ عليه ذلك بلا تطلب والتفحش من تكلف ذلك وتطلبه (قوله مصجوعوكم) أي تأتونه صباحا (قوله انكم لن تذكروا هذا الامر) أي الدين وسببه أن ابن الادرع كان يحرسه صلى الله عليه وسلم قال فخرج الذي ذات ساعة لقضاء حاجه فاخذ بيدي وذهبنا فوجدنا شغصا يصلي ويحجر بالقرأة في وقت الاسرار لشدة تعنته في اخراج الحروف فذكر الحديث أي فلا ينبغي التماذي مع الوسواس لان الدين لا يدرك بالمغالبة بل كلما شدد غلبه فالاولى اتباع سنته صلى الله عليه وسلم ومخافة الشيطان وابن الادرع هذا قد اشتهر بنسبته لانيه ولم يعرف اسمه معينابل فيه خلاف فقبل مسلم وقبل صحيح وكان (٣٦) شجاعا ولذا قال صلى الله عليه وسلم للصحابه ارموا بالسهام وأمان قسم ابن الادرع

وتحسينه ((حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس)) أي حتى تظهر للناس كالشامة التي ينظر اليها دون بقية البدن ((فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش)) أي وعدم اصلاح ما ذكر يشبه الفحش وفيه ندب تحسين الهيئة والمحافظة على انتظامه ما أمكن ((حم ذلك هب عن سهل بن الحنظلية)) وهو حديث صحيح ((انكم مصجوعوكم)) عيم مضمومة أي تأتونه صباحا ((والفطر أقوى انكم)) على قتال العدو ومن الصوم ((فأفطروا)) قاله حين دنا من مكة للفتح ((حم م عن أبي سعيد)) الخدرى ((انكم لن تذكروا)) أي تحصلوا ((هذا الامر)) أي أمر الدين ((بالمغالبة)) فادخلوا وسير واقبه برفق فان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ((ابن سعد حم هب عن ابن الادرع)) بسال مهملة واسمه مسلم أو محجن ((انكم في زمان من ترك منكم عشر ما أمر به هلك)) من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعزة الاسلام حينئذ وكثرة أنصاره ((ثم يأتي زمان من عمل منهم)) من أهل ذلك الزمان ((بعشر ما أمر به نجا)) بعد زه حينئذ لضعف الاسلام وقلة أنصاره ((ت عن أبي هريرة)) انكم لا ترجعون الى الله تعالى ((قال المناوي)) أي لا تعاونون ما دية كرمه المرة بعد المرة ((بشيء أفضل مما خرج منه)) أي ظهر ((يعني القرآن)) واعلم أن الخروج على وجهين أحدهما خروج الجسم من الجسم وذلك بمفارقة مكانه واسداله مكانا آخر وذلك محال على الله تعالى والثاني ظهور الشيء من الشيء كقولك خرج لنا من كلامك نفع وخير أي ظهر وهذا هو المراد فالعنى ما أنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قال قائلون ان الضمير في قوله خرج منه عائد على العبد وخروجه منه وجوده على لسانه محفوظا في صدره مكتوبا بيده وقال بعضهم خرج منه أي من كتابه المبين وهو اللوح المحفوظ ((حم في الزهد)) عن جبير بن نفير مر سلاك عنه عن أبي ذر ((انكم اليوم)) أي في هذا الزمان وأما بين أظهركم ((على دين)) أي عظيم كامل ((واني مكاثركم الامم)) أي يوم القيامة كافي رواية ((فلا تعشوا)) أي ترجعوا ((بعدي)) أي بعد موتي ((القهقري)) أي الى وراء وفي النهاية هو المشي الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه والمعنى لا ترجعوا عما كنتم عليه من الايمان والاعمال الصالحة ((حم عن جابر)) باسناد حسن ((انكم لا تسعون)) بفتح السين أي لا يمكنكم أن تعملوا ((الناس)) أي جميع افرادهم ممن تحاطونونه وتجتهدون به ((بأموالكم)) أي لا تنسع أموالكم لعظائمهم ((ولكن ليدعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق)) بكف الاذى عنهم والصبر على أذاهم ونحو كما وعلى الله في كفاية شرهم ((البراحل ك هب عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((انكم لن تروا ربكم عز وجل)) بقطعة ((حتى)) أي الى أن ((تموتوا)) قال المناوي فاذا ختم رأيتموه في الآخرة رؤية منزهة عن الكيفية أما في الدنيا بقطعة فغير الانبياء ممنوعه وبعض الانبياء ممكنة في بعض الاحوال ((طب في)) كتاب ((السعة عن أبي امامة)) انما

أي أرى معه لكثرة محبته وعلمه بشجاعته (قوله في زمان) وهو زمن قوة الاسلام وانصره ليكون أهل الحق كثيرين بحيث لو انكم شخص بالحق نصره وخذلو من نازع (قوله ما أمر به) أي من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أي في آخر الزمان ولو ترك الشخص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تسع مرات وأتى بذلك مرة نجا لعذره بعدم من ينصره بخلاف الزمن الاول لا عذر لاهله لوجود من ينصرهم حينئذ لكثرة أهل الحق فليس المراد بما أمر به ما يشمل كل واجب اذا عذر في ترك الواجبات وان كثرت أهل الظلم وقل أهل الحق (قوله مما خرج) أي ظهر منه تعالى وأصل الخروج انفصال جسم عن جسم وهذا محال في حقه تعالى فالمراد به الظهور كقولك خرج من فلان ما يسرنا أي ظهر

منه كلام يسرنا أي فاذا قرأ الشخص القرآن ثم عاد اليه صدق انه رجع اليه تعالى أي رجع الى عبادته (الاسود) فهو أفضل الاذكار (قوله على دين) أي عظيم قوى والتمنن للتعظيم (قوله فلا تعشوا) أي ترجعوا بعدى القهقري أي الخلف بان تتركوا الحق وتتبعوا الباطل من كفر وغيره (قوله حتى تموتوا) فهي في الدنيا مستحيلة شرعا في غير الانبياء وان جازت عقلا ولذا قال بعض الاولياء لبعض العارفين الواصلين اني رأيت ربي يمين بصري فقال له لا وانما كثرت عليك الانوار والشهود القلبي حتى امتلأ قلبك نورافقا على الخدقة حتى ظننت ان الخدقة شاهدت مع ان الشهود بعين البصيرة فقهر الحق وامتلأ لكلامه فلا تجوز بان يصرف انديا ولولا قطب افرد خلافا لمن وهم

(قوله كالوعاء) أي كطروف الوعاء فإذا كان في الأناة نحو السمن والعلل وكان ما في الأسفل طيباً أصح ما في الأعلى أو خبيثاً أفسده
بسر يانه إليه فكذا العمل إذا كان صالحاً ظهرت أنواره على البدن وأصلحه وعكسه بعكسه أو المراد أن العمل الباطني من
الإخلاص يصلح العمل الظاهري بالقبول وفساد الباطني بنحو الرياء يفسد الظاهري برده (قوله رجحة) ولا يعارض ذلك أن بعض
أهل الله تعالى ملاحظون الموت كل وقت لما ورد في أحاديث تدل على طلب ذلك والنهي عن الأمل لأنها محمولة على الاستغراق
في الأمل وترك الآخرة بالمرء وأهل الله وإن لاحظوا الموت كل وقت لكنهم (٣٧) يفعلون ما مدح الأمل لأجله من البناء

وغرس الأشجار ونحو ذلك لأجل عمار الدنيا
ملاحظين بذلك نفع من
بعدهم لوماتوا ولذا أمر
بعض المأول على شيخ
يغرس شجرة فقال لدم
تغرس وأنت في ذا السن
فقال له أريد أن يتفع به
من بعدنا كما اتفعنا بما
تركه لنا من قبلنا فأهل
الله أملهم بالنسبة لنفع
غيرهم لا لأنفسهم (قوله
من تراض) قاله صلى
الله عليه وسلم حين قدم
يهودي بقرو شعير ليبيعه
وكان الزمن زمن غلاء
وسأله أن يسعر لهم سعرا
رخصا فأبى وذكر الحديث
(قوله أو ندم) أن لم فعل
المحلو ف عليه أي في ذبحي
ترك الحلف أصلا (قوله
انما الربا في النسبة) أي
ربا بيع الذم انما يوجب
بسبب النسبة وهو بيع
الدين بالدين في مسألة
الاستبدال فلا ينافي أن
الربا يكون بسبب الفضل
أو عدم القبض أو أن
مفهوم هذا الحديث
منسوخ (قوله الشؤم)

الأسود) أي من الأرقاء (لبطنه وفرجه) أي غالب هذا النوع أكثر اهتماما بهما من غيره فان
جاع سرق وان شبع زنى وو رد اياكم والزنج فاعل المرادون الحبشة (عق طاب عن أم ابن) انما
الاعمال كالوعاء) بكسر الواو أي كطروف الوعاء (إذا طاب أسفله طاب أعلاه وإذا فسد أسفله
فسد أعلاه) والمقصود بالتشبيه أن الظاهر عنوان الباطن فمن طابت سيرته طابت سيرته (عن
عابرة) أي سفيان واسناده ضعيف (انما الإمام) أي الأعظم (جنة) بضم الجيم أي وقاية
وترس (يقابل به) بالبناء للمفعول أي يدفع به الظلمات ويأجل إليه في الضرورات (عن أبي
هريرة) انما الأمل) أي رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وصحة (رحمة من الله لامت) في تزوج
ويغرسون الأشجار و يفعلون ما فيه نفعهم وصلاتهم لوجود الأمل (لولا الأمل ما أرضعت أم ولدا
ولا غرس غارس شجرة) فالحكمة تقتضي الأمل وهذا لا ينافي طلب الأكل من ذكر الموت لأن
الأمل يحصل للإنسان بغير اختياره وقال المناوي مدح أصله لا ينافي ذم الاسترسال فيه (خط عن
أنس) بن مالك (اعمال البيع) أي الحائز الصحيح شرعا الذي يترتب عليه أثره هو ما وقع (عن
تراض) أي مع باقي أركانه وشروطه والرضا أمر خفي فاعتبر لفظ يدل عليه وهو الإيجاب والقبول
وسببه عن أبي سعيد الخدري قال قدم يهودي بقرو شعير وقد أصاب الداس جوع فسأله أن يسعر
فأبى فذكره (عن أبي سعيد) الخدري (انما الحلف حنث أو ندم) الظاهر أن المراد حنث
أن فعلت أو ندم أن لم تفعل (عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (انما الربا في النسبة) قال
العلقمي قال النووي قال انه منسوخ وقد أجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره وما يدل على نسخه
وتأوله آخرون تأويلين أحدهما انه محمول على غير الربويات وهو كبيع الدين بالدين مؤجلا كأن
يكون له عنده ثوب موصوف فيبيعه بعبد موصوف مؤجلا فان باعه به حالا جاز الثاني انه محمول على
الاجناس المختلفة وأنه لا ربا فيها من حيث التفاضل بل يجوز تفاضلهما إذا بدا انتهى وقال المناوي
أي بيع الربوي بالتأخير من غير تقابض هو الربا وإن كان بغير زيادة وليس المراد أن الربا انما هو في
النسبة لا في التفاضل كما هو (حم ن) عن أسامة بن زيد (انما الشؤم) بضم المعجمة
وسكون الهمزة وقد تسهل وأراد العين (في ثلاثة في الفرس والمرأة والدار) قال العلقمي قال
شيخنا خصها بالذكر لطول ملازمتها ولائها أكثر ما يتغير به الناس فن وقع في نفسه منها شيء تركه
واستبدل به غيره وقال بعضهم شؤم المرأة إذا كانت غير ولود وشؤم الفرس إذا لم يغز عليه وزاد
بعضهم أوكنت شموها وشؤم الدار جارا سوء ويؤيده حديث الطبراني سوء الدار ضيق ساكنها
وخبت جيرانها وسوء الدابة منعها ظهرها وسوء المرأة عقرب رجها وسوء خلفها ولها كم ثلاث من
الشقاء المرأة تراك فتسوءك ويحول لسانها عليك والدابة تكون قنوطا فان ضربتها أنعتبتك وإن
تركتها لم تلق أحبا بل والدابة تكون ضيقة قلبا المرافق قال المناوي والباعدة من المسجد وقد
يكون الشؤم في غير هذه الثلاثة فالحصر عادي (ن خ د) عن ابن عمر (بن الخطاب) (انما

يسكون الهزيمة وقد تخفف فيقال الشؤم ضد العين بمعنى البركة قال بعض الأئمة هذه الثلاثة مستثناة من حديث لا طيرة ردا
على الجاهلية حيث كانوا إذا سمعوا صوت نحو البوم والغراب امتنعوا من نحو السفر الذي كانوا عزموا عليه أي فإذا انظر الشخص
بنحو الدابة وكان ضعيف التوكل طلب له أن يغيره لتطمئن نفسه مع كونه معتقدا ان الفاعل حقيقة هو الله تعالى أما إذا قوى
يقينه فلا يطاب تفسيره وقال بعض الأئمة لا استثناء وهذه الثلاثة وزيد عليها السيف في رواية ليست من الطيرة بل معنى شؤم
الدابة كونها جوحا متلاوشوم السيف عدم الجهاد به الخ

الطاعة) أي اغما يطلب من الرعية طاعة الأمير (في المعروف) أي المباح فلا تجب فيما لا يباح بل لا يجوز قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن علي رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية وأمر عليهم رجلا من الانصار وأمرهم أن يطيعوه فغضب عليهم وقال أليس النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تطيعوني قالوا بلى قال عزمتم عليكم لما جعتم حطبا وأوقدتم ناراً ثم دخلتم فيها فغضبوا حطبا وأوقدوا ناراً فلما هاهم وبال دخول قام بعضهم ينظر إلى بعض قال بعضهم لبعض انما بعث النبي صلى الله عليه وسلم فراراً من النار أفندخلها فبينما هم كذلك اذ خدت النار فسكن غضبه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها أبداً انما الطاعة في المعروف فذكره وقوله لما جعتم بالتخفيف وجاء بالشد يد فقبل انما يعني الا وقوله خدت بالمجعة وفتح الميم وفي بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف في اللغة وقوله لودخلوها ما خرجوا منها قال الداودي يريد تلك النار لانهم عوتون بخروجها فلا يخرجون منها أحياء قال وليس المراد بالنار نار جهنم ولا أنهم مخلدون فيها لانه قد ثبت في حديث الشفاعة يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال وهذا من المعارض التي فيها مندوحة يريد أنه يتيق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع ان من فعل ذلك خلد في النار وليس ذلك مراد انما يريد به الزجر والتخويف وقيل ان الدخول فيها معصية والعاصي يستحق النار ويحتمل أن يكون المراد لدخولها ما يستحيل لما خرجوا منها أبداً وعلى هذا في العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام لان الضمير في قوله لودخلوها للنار التي أوقدوها والضمير في قوله ما خرجوا منها أبداً النار الأخيرة لانهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قبل أنفسهم ويحتمل وهو الظاهر أن الضمير للنار التي أوقدت لهم أي ظنوا أنهم اذا دخلوها بسبب طاعة أميرهم لا تصرفهم فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لودخلوها لا حترقوا فاقوا فلم يخرجوا وقال بعضهم أمر الامام تابع لأمر الشرع فان أمر بواجب وجبت طاعته وان أمر بمنسود بنبذ طاعته ولم تجب وان أمر بمباح لم تجب ولم تندب أو يكروه كرهت طاعته فيه أو حرام حرمت طاعته ومن الجهال الا أن من يظن ان طاعة الساطان واجبة في كل شيء يأمر به وهذا جهل يؤدي الى الكفر فان من رأى تقديم أمر السلطان على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الشرع كفر ومن رأى أن أمر السلطان بحرام أو مكروه يحمله فضلاً عن أن يوجبه كفر ولا يرد على هذا ما أفتى به النووي ان صيام أيام الاستسقاء واجب وتبعه عليه جماعة لان في المسئلة نزاعاً كثيراً (حم في عن علي) رضي الله عنه (انما) يجعل (العشور) أي عشور التجارات (على اليهود والنصارى) قال المناوي فاذا صولحو على العشور وقت العدة أو على أن يدخلوا بلادنا التجارة ويؤدوا العشر أو نحوه لمزهم (وليس على المسلمين عشور) فاخذ المنكس من المسلم حرام (دع رجل من بني تغلب) قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وعلمني كيف أخذ الصدقة من أسلم ثم رجعت اليه فقالت يا رسول الله كل ما علمتني حفظته الا الصدقة فأما من هم قال لا انما العشور فذكره (انما الماء من الماء) أي انما يجب الغسل بالماء من خروج المني وهذا منسوخ عند الجمهور بخبر الشيخين اذا جلس بين شعبتين الأربع ثم أعجدها وجب الغسل زاد مسلم وان لم ينزل وذهب ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره الى أنه ليس منسوخاً بل المراد في وجوب الغسل بالرؤية في النوم اذ لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك قال العلقمي قال العلماء نسخ السنة بالسنة يقع على أربعة أوجه أحدها نسخ السنة المتواترة بالمتواترة والثاني نسخ خبر الواحد بالواحد والثالث نسخ الأحاد بالمتواتر والرابع نسخ المتواتر بالأحاد فاما الثلاثة الأولى فهي جائزة بخلاف وأما الرابع فلا يجوز عند الجماهير (م د عن أبي سعيد حم ن عن أبي أيوب) انما المدينة (أي التي هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ودفن بها) (كالكبير) بمنها تحمية زق ينفع فيه الحداد

(قوله في المعروف) أي فلا تجوز طاعة السلطان ونائبه في معصية ولذا لما قال من أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرية ألم تعلموا أنه يجب عليكم طاعتي فقالوا نعم فقال انما يجب طبع وأوقدوه وادخلوا فيه فلما تأبجت النار وصاروا يقربون منها صار بعضهم ينظر الى بعض ثم قالوا ان رسول الله بعث لا نقاذ الناس من النار فكيف تأمرنا بالدخول فيها فحسدت النار وذهب غضب الأمير فلما رجع أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لودخلوها ما خرجوا أحياء أي بل ما توافيها واذكر الحديث أي اني لم آمر بالمحرم (قوله على اليهود والنصارى) خصهم لانهم أهل كتاب واذا وجب على هؤلاء فغيرهم من الكفار أولى (قوله انما الماء من الماء) أخذ بعضهم بعمومه وانه لا يجب الغسل بالوطء بدون انزال ورد بأنه منسوخ أو يحتمل على الرؤية في النوم

الطيب والخمير • ووقع

فی الجمع وسمی الانسان

المهم وان كنت اختصيت بأشياء لم يصل اليها بشر غيري بل لم يقاربها او بشر اطلق على المفرد والم

السهو وان كنت اختصت بأشياء لم يصل اليها بشر غيري بل لم يقار بها أو بشر يطلق على المفرد والمتنبي والجمع وسمى الانسان بشرا لانه بادي البشرة بخلاف غيره فبشرته مستورة بنحو صوف أو وبر (قوله أنسى) أو أنسى كالتسبون أو كالتسبون أى أسهو لاستحالة التسبب ان فى حق الانبياء والسهو جازئ فى حقهم فى غير الاحكام البلاغية مع التنبيه على الصواب وهو من تمام النعمة والدين اذ لم يقع لم تعرف الاحكام المترتبة على ذلك

(قوله فعل بعضكم) أي وصف بعضكم ليصح الحمل لان قوله أن يكون في تأويل الكون وهو ليس نفس البعض بل وصفه (قوله الحن) من اللعن وهو الفطنة والبلاغة وفي رواية أبلغ (قوله فأقضى له على نحو) أي على شبهه وموافقة ما أسمعهم وان لم يوافق نفس الامر وهذا يجوز على تعليم الامة اذ لم يقع أنه صلى الله عليه وسلم قضى في حكم بخلاف ما في نفس الامر اذ لم يجوز عليه خطأ وفي قوله على نحو ما أسمع إشارة (٤٠) الى أنه لا يجوز للقاضي أن يحكم بعلمه وفيه خلاف بين الائمة فبعضهم قال بالمنع مطلقا وبعضهم بالجواز مطلقا

وبعضهم قال يجوز ان يقضاه بالعلم وترك البيعة في الاموال دون غيرها كما هو مبين في الاصول (قوله بحق مسلم) مثله نحو المعاهد والذمي (قوله قطعة من النار) أي نسيها الكونها تجبر ان يدخلها (قوله فليأخذها الخ) أي اذا علمتم ما تقدم فاختاروا لانفسكم احدا الامرين فالامر للتخيير ويحتمل أنه للتهديد (قوله ويخشع القلب) أي يخضع ويدل اظهار الصفة الشفقة والرأفة والحاصل أن أهل الله تعالى قسمان قسم تظهر عليه صفة العبودية فيرضى بالقضاء ويظهر البشر عند المصيبة وقسم تظهر عليه صفة الشفقة والرحمة فتدفع عنه ويخشع قلبه حينئذ ولذا روى بعضهم يضحك عند المصيبة فليل لهم فقال خفت أن تغلب على صفة الرحمة فأظهرت صفة العبودية ولما كان صلى الله عليه وسلم فيه الصفتان وهو آمن من غلبة احدهما على الأخرى أظهر كلا منهما فأشار الى اظهار صفة

اقتصر على سجدة بطلت صلاته ان قصد الاقتصار عليها ابتداء والا فلا وافهم قوله (وهو جالس في صلاته) ان سجود السهو وقبل السلام وعليه الشافعي وذا قاله لما زاد أو نقص في الصلاة وقبل له أن يرد في الصلاة شيء فيحتمل انه قاله بعد سجود السهو والسلام أو انه تسكلم معتقدا انه ليس في صلاة وان صلاته مضت على التمام وهم وان تسكلموا فسكلموا ومجوزين للنسخ كما أجابوا بذلك في حديث ذي الدين (حم) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (انما أنا بشر) أي من البشر والمراد انه مشارك البشر في أصل الخلقة وان زاد عليهم بالمزايا التي اختص بها في ذاته قاله رداعلي من زعم ان من كان رسولا فانه يعلم كل غيب حتى لا يخفى عليه المعلوم وسببه كافي البخاري عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع خصومة بباب حجرته فخرج فذكره (وانتم تحتهمون الى) أي تاتون الى في الخصومات الواقعة منكم لافصل بينكم (فعل بعضكم ان يكون الحن) بفتح الحاء بوزن أي أظن وأبلغ وأقدر على الاتيان (بحجته) أي ببيان ما يدعيه (من بعض) أخرى وفي رواية أبلغ بدل الحن وهو بمعناه أراد أن بعضكم يكون أبلغ في تقرير مقصوده وأظن ببيان دليله بحيث يظن أن الحق معه وهو كاذب (فأقضى له على نحو) أي جازيا على مثل أي وفق (ما سمع) ولا أعلم باطن الامر لبناء أحكام الشريعة على الظاهر وغلبة الظن وفي نسخة شرح عليها المناوي على نحو مما أسمع بنون نحو وجرح الموصولة بمن فاذا علمتم ذلك (فن قضيت له بحق مسلم) ذكره جلال على الاعتراف بالحق وتجنب الباطل فالذمي والمعاهد كذلك (فانما هي) أي القضية أو المحكومة أي المأخوذة بها وقال الشيخ أي الدعوة تجوز بها عن المدعي به (قطعة من النار) أي ما قضيت له بحسب الظاهر وهو في الباطن لا يستحقه حرام عليه بول به الى النار أو هو تقبيل بفهم منه شدة التعذيب لقاعله فهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى انما يأكلون بطونهم نارا قال السبكي هذه قضية شرعية لا تستدعي وجودها بل معناها بيان ان ذلك جائز ولم يثبت لذا قل أنه صلى الله عليه وسلم حكم بحكم ثم تبين خلافه وقد صان الله تعالى أحكام نبيه عن ذلك مع أنه لو وقع لم يكن فيه محذور (فليأخذها أولتر كها) تهديد لا تخيير كقوله تعالى فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر يعني ان الاخذ عالم عا في نفس الامر فان كان محقا فليأخذ وان كان مبطلا فليترك (مالك حم ق ٤ عن أم سلمة) انما أنا بشر أي من البشر فيجوز على ما يجري على البشر من الشفقة الناشئ عنها مع العين وخشوع القلب (تدمع العين) رأفة ورحمة (ويخشع القلب) انقذ الولد (ولا تقول ما يسخط الرب) أي يوجب عقابه (والله يا ابراهيم) ولده من مارية (ابانك) بسبب موتك (الحز ونون) ودمع العين وحزن القلب لا ينافي الرضا بالقضاء (ابن سعد عن محمود بن لبيد) قال الشيخ حديث صحيح (انما أجلكم فيما خلا من الامم كما بين صلاة العصر الى مغارب) بلفظ الجمع وكأنه باعتبار الازمنة المتعددة باعتبار الطوائف وفي رواية الى مغرب (الشمس) يعني أن نسبة مدة هذه الامة الى مدة من تقدم من الامم مثل ما بين صلاة العصر وغروب الشمس الى بقية النهار فكانه قال انما بقاؤكم بالنسبة الى ما سلف الخ في بمعنى الى وحذف المضاف وهو نسبة (وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى) فيه حذف تقديره مثلكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين مع انبيائهم (كمثل رجل) بزيادة التكاف أو مثل (استأجر اجراء) بالمد

جمع

العبودية بقوله ولا تقول ما يسخط الرب واظهر الثانية بدمع العين الخ (قوله انما أجلكم)

أي انما نسبة أجلكم بالنسبة الى أجل الامم السابقة وليس المراد أن أجل هذه الامة كائن في زمن الامم السابقة وهذا امثال لقلة أعمالهم ومثل لكثرة أعمالهم مع قلة أعمالهم بقوله وانما مثلكم ومثل اليهود الخ

(قوله قيراط) هو نصف دائق والدائق سدس درهم والمراد هنا النصيب من الاجراى (١٤) قدرا الاجر قدر قيراط فهو ثمنيل وكرر

قيراط اشارة الى ان كل واحد له قيراط لان القيراط للمجموع على عادة العرب اذا ارادوا ذلك كروا اللفظ (قوله أكثر) حال أى شئ ثبت لنا حال كوننا أكثر الخ (قوله هل ظلمتكم) أى نقصتكم عما شمرته لكم ورضيت به (قوله اشترطت) المراد هنا بالاشترط السؤال أى وأعطاه أى فذلك الشتم والدعاء على أى شخص من المسلمين طلب من الله تعالى ان لا يستجيبه بل يعوضهم في نظيره خيرا عظيما لانه صلى الله عليه وسلم حبيب لا مته وقد ورد عن ابن عمر ان الله تعالى لا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه فهذا الحديث من هذا القبيل ومنه دعاء الوالد على ولده للتأديب والتعليم ودعاء الصديق على صديقه لمصلحة ولا لاجاب (قوله من رأى) أى من أمور الدنيا فانما أنا بشر مساو لكم في ذلك وذاقه لما قدم المدينة وهم يؤرون الخلل أو يلقعون والتأبير والتلقيج بمعنى واحد وهو بث طلع الذكور في طلح الاناث وقال لعلمكم لولم تفعلوا كان خيرا فتركوه ففسد فقالوا له أنت قلت لنا كذا فذكر الحديث أى اني لاحظت

جمع أجبر فالمثل مضروب للامة مع نبيهم والمثل به الاجراء مع من استأجرهم (فقال من يعمل لى من غدرة الى نصف النهار على قيراط قيراط) المراد بالقيراط النصيب وهو في الاصل نصف دائق والدائق سدس درهم وكرره دلالة على أن الاجر لكل واحد منهم قيراط للمجموع الطائفة (فعملت اليهود) فأعطوا قيراطا قيراطا والمراد من مات منهم قبل النسخ وهو مؤمن بنبيه (ثم قال من يعمل من نصف النهار الى صلاة العصر) أى أول وقت دخولها أو أول الشروع فيها (على قيراط قيراط فعملت النصارى) فأعطوا قيراطا قيراطا (ثم قال من يعمل من العصر الى أن تغيب الشمس على قيراطين قيراطين فأنتم) أيها الامة المحمدية (هم) أى فلكم قيراطان قيراطان والمراد تشبيه من تقدم بأول النهار الى الظهر والى العصر في كثرة الاعمال والتكاليف الشاقة كالاصر والمواخذة بالخطا والنسيان وغير ذلك وتشبيه هذه الامة بما بين العصر والليل في قلة ذلك وتخفيفه وليس المراد طول الزمان وقصره اذ مدة هذه الامة أطول من مدة أهل الانجيل باتفاق اذا أكثر ما قيل في ثلاث ستمائة سنة قال العلقمى وأيضاً فلا عبرة بطول مدة أهل الملة لى حتى كل فرد فرد اذ كل أحد يعطى على قدر عمله عمره سواء طال مدة أهل ملته أم قصرت (فغضبت اليهود والنصارى) أى الكفار منهم (وقالوا مالنا أكثر عملا وأقل عطاء) بنصب أكثر وأقل على الحال كقوله تعالى فما لهم عن التذكرة معرضين يعنى قال أهل الكتاب ربنا أعطيت أمة محمد ثوابا كثيرا مع قلة أعمالهم وأعطينا قلائد مع كثرة أعمالنا (قال) أى الله تعالى (هل ظلمتكم) أى نقصتكم (من حقكم) المشروط لكم (شيثا قالوا) أى لم نظلمنا أطلق عليه لفظ الحق والا فالكل من فضل الله تعالى قال (قال) الله عز وجل (فذلك فضلى أوتيه من أشاء) قال العلقمى فيه حجة لأهل السنة على ان الشواب من الله على سبيل الاحسان (مالك حم خ ت عن ابن عمر) بن الخطاب (انما أنا بشر وانى اشترطت على ربي عز وجل) أى سألته (أى عبد من المسلمين شتمته أو سبته ان يكون) أى سألته ان يصير (ذلك له زكاة) أى غنا وزيادة في الخير (واجر) فأعطاني ما سألته قال الشيخ وذكر المؤلف في اللادلى حديث ابن عمر عند الخطيب سألت الله عز وجل أن لا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه (حم م عن جابر) انما أنا بشر اذا أمرتكم بشئ من دينكم (أى مما يتعلق بأمر دينكم) (فخذوا به) أى افعلوه (واذا أمرتكم بشئ) من أمور الدنيا (من رأى) أى من غير اجتماع وتشرع (فانما أنا بشر) أخطئ وأصيب فيما لا يتعلق بالدين وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يلقعون وفي رواية يؤرون الخلل والتأبير جعل شئ من طلع الذكور في طلح الاناث ليحيى الملح جيدا قال ما صنعون قالوا كنا نصنعه قال لعلمكم لولم تفعلوا كان خيرا فتركوه فنفقت أو نفقت فذكر كرواله ذلك فقال انما أنا بشر فذكر كرواله رواية ما أظن يعنى ذلك شيئا فخرج شيعا فقال ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوا فاني انما ظننت ظنا فلا تأخذوني بانظن ولكن اذا حدثكم عن الله شيئا فخذوا به وفي رواية أنتم أعلم بأمور دنياكم قال العلماء ولم يكن هذا القول خبرا وانما كان ظنا كما بينه في هذه الروايات قالوا ورأيه عليه الصلاة والسلام في أمور المعاش وظنه كغيره فلا يمنع وقوع مثل هذا ولا نقص في ذلك وسببه تعلقهم بالآخرة ومعارنها وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لانه لم يكن عانى أمر الزراعة ولا الاشجار ولا مباشر شيا منها فغضبت عليه تلك الحالة وتغسل بقاعدة الكلبة المعروفة التي هي انه ليس في الوجود ولا في الامكان فاعل ولا خالق ولا مؤثر الا الله سبحانه وتعالى فاذا نسب شئ الى غيره قتلك النسبة مجازية عرفية لا حقيقة فصدق قوله صلى الله عليه وسلم ما أظن ذلك يعنى شيا فان الذي يعنى في الاشياء وعن الاشياء في الحقيقة هو الله سبحانه وتعالى غير ان الله تعالى قد أجرى عادته بأن سترنا ثبوت قدرته

(٦ - عز برى ثاني) الامر الحقيقي وهو ان كل شئ بقدرته تعالى ولم أنظر للاسباب لعدم معرفتي ذلك لكوني لم أعاطه فكان عليكم ان تخبروني بالاسباب (قوله الشارح تعلق همهم) لعل المناسب تعلق همهم الخ اه معجزة

(قوله ولكن ما قلت لكم قال الله الخ) أي ما قلت لكم أنه عن الله تعالى فخذوه وافعلوه لانه لا يحتمل الخطأ والذي يحتمل ذلك هو الذي من رأيي في أمور الدنيا (٤٣) (قوله أهلك الذين الخ) أي بعضهم وذاقه لما سرق الخز وميسة وكانت من

قبيلة شريفة وأراد النبي قطع يدها فبعثوا اليه أسامة ليشفع فيها فخطب خطبة وذكر الحديث وتعامه والله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعنها أي فلا ينبغي لكم الشفاعة في حدود الله تعالى لانها متى بلغت الحبل لم يجز العفو عنها قال شراح المتن وقد وجد في زماننا المسارعة في حد الضعيف وترك حد العالي القدر ولم يجعل الله لهم العقوبة فأملهم اكراما للنبي ووقع ان سبيانا عمر حد أحد أولاده فقال له قتلتني يا أبت فقال اذا قدمت على الله فقل له انا نقيم الحدود (قوله فاتحا) أي لجمع الخلق أي هو أول من خلق وخطا أي للانبياء (قوله وفواتحه) أي كل ما يتوصل به الى استخراج المغالقات المتعذر الوصول اليها فشببه قوة فكره وانخراج الدقائق بمن في يده مفااتيح الاماكن التي وضع فيها الجواهر والبسوا قيت (قوله المتهوكون) جمع متهول وهو الذي يتكلم بالكلام من غير روية وتدبر بل يقول كل ما تلقى أو المراد المتخير الذي لا يبالي بكلام

في بعض الاشياء بأسباب معتادة فجعلها مقارنة لها ومغطاة لها ليؤمن من سبقت له السعادة بالغيب ويضل من سبقت له الشقاوة بالجهل والريب لئلا يك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة وقوله انما ظننت ظنا انما أنا بشر اعتذر لمن ضعف عقله مخافة ان يزل الشيطان فيكذب النبي صلى الله عليه وسلم فيكفر أعادنا الله من ذلك (م ن عن رافع بن خديج) انما أنا بشر مثلكم وان الظن يخطئ ويصيب ولكن ما قلت لكم قال الله فلن أكذب على الله أي لا يقع مني فيما أبلغه عن الله كذب ولا غلط ولا سهو وأما أمور الدنيا التي لاتعلق لها بالدين فأنا فيه واحد من البشر وقد كان صلى الله عليه وسلم في صغره معروفا بالصدق والامانة ومحجوبة أهل الكذب والخطيئة حتى انه كان يسمى بالصادق الامين يشهد له بذلك كل من عرفه وان كان من أعدائه وقد خالفه وسببه ما تقدم فيما قبله (حم ه عن طلحة) قال الشيخ حديث صحيح (انما أهلك) بالبناء للقاء عل وفي رواية هلك (الذين من قبلكم) من بني اسرائيل (أنهم) يفتح الهمزة فاعل أهلك أوفى محمل نصب بعد حذف الجار على رواية هلك أي انما هلك الذين من قبلكم من أجل انهم (كانوا اذا سرق فيهم الشريف) أي الوجه ذو العشيرة (تركوه) أي لم يحسدوه (واذا سرق فيهم الضعيف) أي الوضع الذي لا عشيرة له (أقاموا عليه الحد) وسببه كافي البخاري وتعامه عن عائشة ان قر بشأهمتم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يجترئ عليه إلا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشفع في حد من حدود الله ثم قام فخطب فقال أيها الناس انما نزل من قبلكم انهم كانوا الخ ثم قال وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وايم الله لم تهزمت حمزة وصل عند الاكثروا صل الله عليه وسلم متبدا خبره محذوف أي قسمي (حم ق ع عن عائشة) رضى الله تعالى عنها (انما بعثت فاتحا) للدين بعد غلقه بالتبديل (وخاتما) للنبوة والرسالة (وأعطيت جوامع الحكم وفواتحه) وفي رواية مفااتيح الحكم هو اجمع مفاتيح ومفتاح وهو في الأصل كل ما يتوصل به الى استخراج المغالقات التي يتعذر الوصول اليها فاخبر صلى الله عليه وسلم انه أوفى مفااتيح الكلام وهو ما يسمي الله من البلاغة والفصاحة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي أغلقت على غيره وتعذرت ومن كان في يده مفااتيح شئ مخزون سهل عليه الوصول اليه (واختصر لي الحديث اختصارا) مصدر مؤكدا أي أقدرني الله تعالى على الايمان بالالفاظ الوجيزة الكثيرة المعنى (فلاهلكم المتهوكون) أي الذين يقعون في الامر بغير روية أو المتخبرون والمتهمون الذي يقع في كل أمر وقبل هو المتخير وفي شرح الشيخ ما يفيد ان المراد انهم عن تصديق من ادعى نبوة بعده صلى الله عليه وسلم (هب عن أبي قلابة) بكسر القاف وفتح اللام الحقة وبمعزولة (مرسلا) انما الدين أي انما عماد الدين (النصح) أي لله ورسوله (أبو الشيخ في التوب) يخ عن ابن عمر قال الشيخ حديث ضعيف (انما المجالس) أي المجالس التي لا يلحق صاحبها انهم بعد الانصراف عنها هي المحعوبة (بالامانة) أي كتمان ما يعلم أو يظن أن صاحبه يكره اطلاع الناس عليه فلا يجوز لاحد ان يحدث بما يكره صاحبه اطلاع الناس عليه (أبو الشيخ في التوب) يخ عن عثمان وعن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن لغيره (انما يتجالس المتجالسان بامانة الله) أي انما ينبغي لهما ذلك (فلا يحل لاحدهما ان يفشي) أي يحدث ويطلع الناس (على) أمانته (صاحبه) وهي (ما يخاف) من اطلاعهم عليه (أبو الشيخ عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (انما العلم) أي

قاله (قوله انما الدين النصح) هو مثل الخيم عرفة (قوله ما يخاف) أي من افشائه أي اذا حدثه بكلام ودلت اكسابه القربة على انه يكره نقله لغير حرم عليه ذلك أما اذا علم أنه لا يتضرر بذلك فانه يجوز (قوله انما العلم) أي ادراك الاحكام ووصولها لذهن بالتعلم أي بالاختصاص أسبابه من سؤال العلماء العارفين والاعتناء بالتأني عنهم ولا يستحي من نحو السؤال عما يتعلق

بالهورة مشلا والحصر بالنظر للغالب والافقد يحصل العلم بسبب الرياضة المقنضية لافاضة العلوم على القلب من غير تعلم (قوله بالتعلم) فيه اشارة الى أن الملكة قد تحصل بالاكتساب فاذا كان عادته الغضب والانتقام وعالج نفسه ومنعها من الانتقام المرة بعد الاخرى تعودت على الحلم حتى صار ملكة له وكذا ما عالجته نحو الكبر والبخل والعجب (٤٣) والحسد تقتضي تبدل الوصف الذميم

بالوصف الجميل (قوله يتغير الخبير) أي يقصده ويأخذ في أسبابه الخ اعماله فكل ميسر لما خاض له (قوله يوقه) أي يحفظ منه (قوله

يعني الخنصر والبنصر)

هذا التفسير من الراوي

فهو مدرج ولم تأخذ الاثمة

به اذ الذي في الفروع ان

السنة كونه في خنصر

اليمين ويكره جوده في البنصر

ولولا تفسير الراوي بذلك

لفسر اسم الاشارة بخنصر

اليمين وخنصر اليسرى

وان كان خنصر اليمين

أولى (قوله بشر مثلكم) أي

وان كنت زدت عليكم بالوحى

والرسالة لكنى أو افقكم

في صفات البشر من نحو

المزاج ومع ذلك قصده

صلى الله عليه وسلم بالمزاج

معهم دفع الحشمة عنهم

لتهون عليهم مجالستهم له

صلى الله عليه وسلم وسؤالهم

له (قوله فلا يستقبل القبلة

ولا يستدبرها) بصيغة

التهى وقدم على ذلك قوله

انما أنا لكم بمنزلة الوالد الخ

دفعاً للاستحياء من ذكر

ذلك ليعلم عدم الاستحياء

من السؤال عن نحو ذلك

لانه منزلة الوالد وان كان

المعلم أفضل من الوالد لان

اكتسابه في الابتداء (بالتعلم) من العلماء أو اغا بقاؤه وعدم ضياعه بهذا كونه وعدم الغفلة عنه (وانما الحلم) أي المكتسب (بالتعلم) أي بحمل النفس عليه (ومن يتحر الخبير يعطه) بالبناء للمفعول أي ومن يجتهد في تحصيل الخبير يعطه الله تعالى اياه (ومن يتق) وفي رواية ومن يتوق (الشئ) أي يتجنب ما نهى الله ورسوله عنه (يوقه) بالبناء لانه مفعول أي يوق ما يترتب عليه من الاثم والعقاب أو من يقصد كفه نفسه عن الشر يعنه الله تعالى على ذلك (قط في الافراد خط عن أبي هريرة خط عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (انما الخاتم) بكسر التاء وفتحها (لهذه وهذه يعني الخنصر والبنصر) مدرج من كلام الراوي والاول أصغر الاصابع والثاني الذي يليه أي انما ينبغي للرجل لبسه فيهما وصرح النووي في شرح مسلم بكرهه تلبسه في غير الخنصر (طب عن أبي موسى) انما أنا بشر مثلكم أما حكمكم (تلفظا بكم وايناسا بكم) وكان صلى الله عليه وسلم اذا مزح لا يقول الا حقا كقوله أحللكم على ولد الناقة وكقوله زوجك الذي في عنقه يماض وكقوله لا يدخل الجنة عجوز (ابن عساكر عن أبي جعفر الخطمي) بفتح المجمة وسكون الطاء (مرسلا) واسمه غير تصغير عمر قال الشيخ حديث ضعيف (انما أنا) مبعوث (لكم) أي لأجل اصلاحكم (بمنزلة الوالد) في النصح واردة الخبير والتعليم (أعلمكم) أمور دينكم وأبواب الافادة أقوى من أبي الولادة قاله لئلا يحتملوه ويستحيوا منه فيما يعرض لهم من أمر دينهم (فاذا أتى أحدكم الغائط) أي محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل) بالجزم والكسر للتخلص من التقاء الساكنين (القبلة) اليهودية وهي الكعبة (ولا يستدبرها) فيحرم كل من الاستقبال والاستدبار بدون ساتر فان كان بينه وبين القبلة ساتر رفع ثلث ذراع وقرب منه ثلاثة أذرع فأقل كرهه وذلك وهذا في غير المعدل قضاء الحاجة أما المعدل لقضاءها فلا حرمة فيه ولا كراهة لذلك آخر (ولا يستطيب) قال النووي هكذا هو في عامة النسخ بالياء وهو صحيح وهو غنى بلفظ الخبر كقوله تعالى لا تضاروا الودع بولدها وكقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع أحدكم على بيع أخيه ونظائره وهذا أبلغ في النهي لان خبر الشارع لا يتصور دخلاؤه وأمره قد يخالف فكانه قيل عاملا وهذا النهي معاملة الخبر الذي لا يقع خلافه وقال الشيخ ولي الدين الذي في أصلنا لا يستطيب بدون ياء على لفظ النهي (بيمينه) أي لا يستجنى فيكرهه ذلك وقيل يحرم والاستطابة والاستنجاء والاستجمار كناية عن ازالة الخارج من السيدلين عن مخرجه فالاستطابة والاستنجاء يكونان تارة بالماء وتارة بالاحجار والاستجمار مختص بالاحجار وتعام الحديث كافي أبي داود وكان يأمر بثلاثة أحجار وينهى عن الروث والرمة والروث يفتح الراء وسكون الواو ومثله رجيع ذوات الحوافر وقيل رجيع غير بني آدم والرمة بكسر الراء وتشديد الميم العظم البالي (حم د ن ه ح ب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (انما أنا عبد أكل كبا يأكل العبد واشرب كبا يشرب العبد) أي لا أتجنى في الجلوس للأكل والشرب كما يفعله المترفعون فيكرهه الأكل والشرب متكئاً (عد عن انس) قال الشيخ حديث حسن (انما أنا مبلغ) ما أمرني به ربي (والله يمدى) من يشاء هدايته (وانما أنا قاسم) بينكم بأمره تعالى (والله يعطي) قال المناوي فلا تنكروا التفاضل أي كوني أفضل بعضكم على بعض فانه بأمر الله أو المراد أقسم العلم بينكم والله يعطي الفهم من يشاء

الوالد سبب في اخراجه الى الدنيا التي هي محل الهلاك والمعلم سبب في نجاته (قوله ولا يستطيب) خبر بمعنى النهي على ما في عامة النسخ وفي بعضها يستطيب بالنهي (قوله أنا عبد) أي كامل العبودية ليس بشائبة كبري اكل كاتكا بعض الملوك حال الأكل والشرب فضمه اشارة الى تعليم الامة ترك ذلك (قوله انما أنا مبلغ) أي دال عن الله والله يمدى أي يصل (قوله أنا قاسم) أقسم بينكم ما أمرني الله بقسمته من أموال الغنائم ونحوها أو غيرها كتبليخ الاحكام

(قوله رحمة) أي ذورحة أو عين الرحمة مبالغته أي القصد ببعثي ذلك أماما يقع من تعذيب الكفار وقتلهم فلا يرتكبهم ما يستحقون به ذلك فارتكب معه صلى الله عليه وسلم خلاف ما هو المقصود من بعثته أي الغالب وإن كان قصودا أيضا (قوله مهداة) أي هدية لهم لا تقاذى لهم من النار وتوصلهم للسعادة (قوله صالح) وفي رواية مكارم والمعنى واحد (قوله ولم أبعث عذابا) أي لم يكن المقصود ببعثي العذاب بل الرحمة وإن وقع (٤٤) مني عذاب لبعض الناس فهو بإمر الله تعالى لمبارزتهم مولا هم (قوله بعثت الخ) اسناد

مجازي لان المبعوث بالوحي هو النبي صلى الله عليه وسلم وهم مبالغون عنه أو المراد بالبعث مطلق الارسال لا بخصوص الوحي وهم مرسلون عنه صلى الله عليه وسلم فهو حقيقة وذو قاله لما دخل اعرابي المسجد وهو صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه فقال اللهم ارحمني وارحم محمدًا ولا ترحم معنا أحدا فقال صلى الله عليه وسلم لقد سحرت أي ضيقت واسعا يا أبا العزب فلم يابث أربال فتناولوه الصخرة بأستفهم فنهاهم عنه وقال صبروا عليه سجيلا من ماء (قوله ولم تبعثوا معسرين) هو معلوم مما قبله وصرح به ناكيدا ومبالغة في التنفير عن التعدير (قوله ولم يعثني متعتا) قاله لعائشة لما أمر بتخيير نساءه فبدأ بها فاختارته وقالت لا تقل اني اخترتك أي لئلا يقلدني في ذلك بل ان اخترتك من نفسك فذاك وذلك لشدة غيرتها عليه صلى الله عليه وسلم فذكره

((ط ب عن معاوية)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما أنا رحمة مهداة)) يضم الميم أهذاها الله تعالى للعالمين قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ولا يشك بأن كان يغضب لان غضبه فيه الرحمة أيضا ((ابن سعد)) في طبقاته ((والحكيم)) في نوادره ((عن أبي صالح مرسلان عنه عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما بعثت) أي أرسلت ((لأنهم)) اللام للتعديل ((صالح الاخلاق)) وفي رواية مكارم الاخلاق قال المناوي فالانبياء بعثوا بمكارم الاخلاق وبقيت بقية فبعث بما كان معهم وبتمامها أو انها تفرقت فيهم فأمر بجمعها التلقه بالصفات الالهية قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم ((ابن سعد دخل)) هب عن أبي هريرة ((قال الشيخ حديث صحيح)) ((انما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا)) أي لاجله قال الشيخ أي لم أبعث عذابا عليكم وإن استعجلموني وفي رجلي عامة انتهى وقال المناوي فالعذاب لم يقصد من بعثته صلى الله عليه وسلم وإن وقع بحكم التبعية ((نخ عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما بعثت معسرين)) حال من الضمير في بعثتم ((ولم تبعثوا معسرين)) واسناد البعث اليهم على طريق المجاز لانه صلى الله عليه وسلم هو المبعوث عما ذكر لكن لما كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته أطلق عليهم ذلك أو هم مبعوثون من قبله بذلك أي مأمورون وكان ذلك شأنه صلى الله عليه وسلم في حق كل من بعثه الى جهة من الجهات يقول يسروا ولا تعسروا وسببه كفي اترمذى عن أبي هريرة قال دخل اعرابي المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فصلى فلما فرغ قال اللهم ارحمني ومحمدًا ولا ترحم معنا أحدا فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد سحرت واسعا فلم يلبث ان بال في المسجد فاسرع اليه الناس أي تناولوه بأستفهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهر يقوا عليه سجيلا من ماء ودلو من ماء والسجل هو الدلو الممتلئ ماء ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم انما بعثتم فذكره ((ت عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما بعثني الله مبلغا)) ما أمركم بفعله وما نهاكم عنه ((ولم يبعثني متعتا)) أي مشددا قال المناوي قاله لعائشة لما أمر بتخيير نساءه فاختارته وقالت لا تقل اني اخترتك فذكره ((ت عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما جازا السلف)) أي القرض ((الحمد)) أي ثناء المقترض على المقرض ((والوفاء)) أي أداء حقه له من غير مطل ولا تسويق وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقترض من عبد الله بن أبي ربيعة قرضا فلما قضاه اياه قال له بارك الله لك في أهلك ومالك انما جازا السلف الحمد والوفاء ((حم د عن عبد الله بن أبي ربيعة)) واسناده حسن ((انما جعل الطواف بالبيت)) أي الكعبة ((و)) السمي ((بين الصفا والمروة ورمي الجمار)) معطوف على الطواف أي انما شرع كل منهما ((لأقامه ذكر الله)) قال المناوي وتماه في رواية الحاكم لاغيره اه ولعل المراد الحث على الذكر في الطواف وتاليه ((دك عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما سحر جهنم على امتي)) أي على بعضها ((ككر الحمام)) أي تكرارته التي لا تؤذي فلا ينافي ان بعضها يصير حما كافي حديث ولكن ناس أصابهم النار بدفونهم وماتتهم مائة حتى اذا كانوا حما أذرت بالشفاعة فجيهم ضبا أرضيا فبعثوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبئون نبات الجنة

تكون

أي فعدم ذكرى اختيارك لهن فيه تعنت فلم افعله (قوله وبين الصفا) أي وجعل السمي بين الخ

فايس المقدر هو الطواف اذ لا يناسب المعنى فهو على حد زجج الحواجب والعيون وفي هذا الحديث حث على المحافظة على سنن الحج من ذكر الطواف ونحوه (قوله من قبل البعير) يؤخذ منه ان الاعشى يدخل بيت الغير من غير استئذان لان الاستئذان انما طاب لئلا ينظر عورة وهو كذلك من حيث النظر وان حرم عليه دخول ملك الغير بلا اذنه (قوله على امتي) أي غالبها فلا ينافي ما ورد من تعذيب بعض العصاة حتى يصير كالنعم

(قوله انما سماهم) أي في قوله تعالى ان الابرار الخ وهو اسم جمع لبر أو لبار (٤٥) وقول المشرح جمع فيه نسا هل

اذ فعل لا يجمع على افعال
قياسا الا اذا كان معتد
العين وفاعل لا يجمع على
أفعال الاشذوذ كجاهل
وأجهال (قوله بروا الآباء
الخ) أي أحسنوا إليهم
فيكره التفاوت بينهم لغير
حاجة ولوفي الوقت ونحوه
بل قيل بحرفة ذلك (قوله
العتيق) أي انما وصف
بالعتيق الخ (قوله فلم يظهر)
أي لم يعمل عليه ولم يغلبه
ومنه ظهر على عدوه غلبه
(قوله الخضر) بفتح الخاء
وكسر هاء مع سكون الضاد
وبفتح الخاء وكسر الضاد
وهذا لقب له واسمه باليا
وكنيته أبو العباس وهو
من ذرية سيدنا نوح عليه
وسمى خمسة آباء وقيل
هو ابن آدم أصليه وقيل
هو ابن فرعون المعروف
وقيل انه من الملائكة
وهذا أضعف الأقوال
وهو نبي على الأصح فلم
تثبت رسالته وقيل انه ولي
وهو حي وورد ان المسيح
بقتله ويحييه (قوله خضرا)
بكسر الضاد أو بسكونها
(قوله من قلبه) أي
تحركه أي تحرك اللطيفة
(قوله رمضان) نائب
فاعل والمفعول الثاني
محذوف أي رمضان
ويصح أن رمضان
المذكور هو المفعول الثاني
ونائب الفاعل مستتر أي
انما سمى الشهر رمضان

تكون في جميل السيل (طس عن أبي بكر) قال الشيخ حديث ضعيف (انما جعل الاستئذان
من أجل البصر) أي انما شرع من أجله لان المستأذن لو دخل من غير إذن لرأى بعض ما يكره
من يدخل اليه أن يطلع عليه وسببه كافي البخاري عن سهل بن سعد قال اطلع رجل في حجرة من حجر
النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدري يحلبها رأسه فقال لو أعلم أنك تنظر
لطعنت بها في عينك انما جعل فلذ كره والمدري بكسر الميم وسكون المهملة عود يشبه المسئلة وقيل
مشطه أسنان يسيرة وقيل غير ذلك (حم ق ت عن سهل بن سعد) الساعدي (انما سماهم
الله تعالى الابرار) جمع بركار باب أو بار كاصحاب وأشهاد أي انما وصف الله تعالى الابرار في القرآن
العظيم بكونهم أبرارا (لانهم بروا الآباء والامهات والابناء) والبنات أي أحسنوا إليهم ورفقوا
بهم (كما ان لو الديق عليم) فما كذلك لولدك (عليك حق واجب ومندوب كما تقدم) (طب عن ابن
عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (انما سمى البيت) أي المعهود وهو الكعبة البيت
(العتيق) برفع البيت ونصب العتيق (لان الله تعالى اعتقه) أي حاه (من الجبارة فلم يظهر)
أي يستولى (عليه جبار قط) بفتح القاف وضم الطاء المشددة وقصة أن قيل مشهورة (ت ك ه ب
عن ابن الزبير) قال الشيخ حديث صحيح (انما سمى الخضر خضرا) بفتح الخاء وكسر الضاد ويجوز
اسكان الضاد مع كسر الخاء وفتحها كفي نظاره والخضر لقبه واسمه بالياء وحده مفتوحة ثم لام
ساكنة ثم مثناة تحتية وكنيته أبو العباس واختلف في حياته ونبوته فقال الاكثرون من العلماء هو
حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته
والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من
أن تحصر وحكي ابن عطية والبعوى عن أكثر أهل العلم انه نبي ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا وقال
القرطبي هو نبي عند الجمهور وقال القشيري في رسالته في باب الاوليا لم يكن الخضر نبيا وانما كان
وليا وفي آخر صحيح مسلم في أحاديث الدجال انه يقتل رجلا عظيما ثم يحيي قال ابراهيم بن سفيان صاحب
مسلم يقال ان ذلك الرجل هو الخضر (لانه جلس على فروة) بفتح الفاء وسكون الراء (بيضاء)
والفروة أرض بيضاء ليس فيها نبات وقيل هي الحشيش الأبيض وقيل الفروة وجه الأرض وقيل
الهشيم من النبات (فاذا هي تمز) أي تحرك (تحت خضرا) بفتح خاء وسكون واو بتسوين أي انا
أخضر وروى خضراء بالمعجمة واء وقيل سمى بذلك لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله والصواب
الاول للحدث المذكور وهو صاحب موسى النبي صلى الله عليه وسلم الذي سأل السليل الى لقيه وقد
أنهى الله تعالى عليه في كتابه بقوله فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رجلا من عندنا وعلمنا من لدنا
علمنا واخبر الله تعالى عنه في باقي الآيات بتلك الاعجوبات ذكر أبو اسحق العلبي المفسر اختلافافي
ان الخضر كان في زمن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أم بعده بقليل أم بكثير (حم ق ت عن
أبي هريرة طب عن ابن عباس) انما سمى أي القاب المعلوم من المقام (من قلبه انما مثل
القاب مثل ريشة بالفلاة) أي بالارض الواسعة التي لا بناء فيها (تعاقبت في أصل شجرة تقلبها
الرياح) وفي نسخة تقلبها الرمح (ظهر البطن) قال المناوي وهذا اشارة الى أنه ينبغي للعاقل الخذر
من تقلب قلبه (طب عن أبي موسى) الاشعري واسناده حسن (انما سمى) أي الشهر الذي
شرع صومه لهذه الامة المعلوم (رمضان لانه) أي لان صومه (يرمض الذنوب) أي يحرقها
ويربها لما يقع فيه من العبادة قال في المصباح رمض يوم نازضا اشتد حره ورمضت قدمه احترقت
من الرمضاء ورمضت الفصال وجدت حر الرمضاء فاحترقت اخفافها (محمد بن منصور السعدي)
بفتح السين وسكون الميم نسبة الى سميان بن منيم فهو تميمي (وأبوز كريا يحيى بن منده) في
أما بهما (عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (انما سمى شعبان) يحتمل رفعه والمفعول

الخ وكذا ما بعده (قوله يرمض) من رمض كفرج ويصح برمض من أرمض أذهب

(قوله مثل المؤمن الخ) ضرب مثل المعقول بالمحسوس زيادة في التوضيح والجمي حرارة بين الجلد واللحم فإكانت شديدة سميت وعكا والاسميت حتى (قوله مثل صاحب القرآن) أي مثله مع القرآن كمثل الخ وخص الابل بالذكر لانها أشد الحيوانات نفورا (قوله المعقلة) أي المربوطة بالعقال (قوله مثل الجليس الصالح الخ) فيه حث على جمالية الصلحاء فانه لا يتخلو مجلسهم عن فائدة هم القوم لا يشقي جلسهم (قوله يحدبك) أي يعطيك وهو بالجيم كذا في الشارح وانصواب انباء الخاء المهملة كما في العلقمي والهيابة حيث ذكره في مادة الخاء والذال (قوله الكبير) ما ينفخ فيه والبناء الذي يوضع عليه الكبير يسمى كورا (قوله الصدقة) أي الهبة فيصح الرجوع فيها قبل القبض أو بعده في هبة الوالد لولده (قوله معقوص) أي مجموع تحت عمامته فيكره ذلك فيسن اسبال الشعر والثياب لتيكون ساجدة معه وقد رأى ابن عباس منخصا يصلي وهو مكتوف فجاءه وقل ثمنه فلما فرغ من الصلاة قال له مالك ولي فذكر له الحديث

الثاني محذوف ويحتمل نصبه ونائب الفاعل مستتر وكذا يقال فيما قبله وفيما بعده ((لانه يتشعب)) أي يتفرع ((فيه خير كثير للصائم فيه)) أي لصلاته ((حتى يدخل الجنة)) أي مع السابقين أو بغير عذاب ((الرافعي في تاريخه عن أنس)) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف ((انما سميت الجمعة)) أي يومها ((لان آدم)) عليه الصلاة والسلام ((جمع)) بالبناء للمفعول أي جمع الله تعالى ((فيها خلقه)) أي صورته وأكل صورته قال المناوي وورد في تسميتها بذلك غير ذلك ((خط عن سلمان)) الفارسي قال الشيخ من الضعيفة المنجيرة ((انما مثل المؤمن حين يصيبه الوعد)) قال العلقمي قال في المصباح وعكته الجمي وعكاه باب وعد استدت عليه فهو موعوك أي محموم ((أو الجمي)) التي هي حرارة بين الجلد واللحم فكانه قال حتى شديدة أو خفيفة ((كمثل حديدة تدخل النار)) يحتمل بناؤه للفاعل أو المفعول ((فيذهب خبثها)) بفتح الواو حدة ((ويبقى طيبها)) قال المناوي بكسر فسكون فكأن النار تزيل خبث الحديد كذلك الوعد والجمي كل منهما ما يزيل ذنوب المؤمن ويطهره منها ((طب ل عن عبد الرحمن بن زاهر)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما مثل صاحب القرآن)) مع القرآن والمراد بصاحبه من ألف تلاوته نظرا في المحصف أو عن ظهر قلب ((كمثل صاحب الابل المعقلة)) أي مع الابل المعقلة بضم الميم وفتح العين المهمة وتشديد القاف أي المشدودة بالعقال وهو الجبل الذي يشد في ركبة البعير شبهه درس القرآن واستمرارة تلاوته بربط البعير الذي يخشى منه الثمر اذا قدام التعاهد موجودا فالحفظ موجود كما أن البعير مادام مشدودا بالعقال فهو محفوظ وخص الابل بالذكر لانها أشد الحيوان الاهلي نفورا ((ان عاهد عليها)) أي تعهدا ولازها ((امسكها)) أي استمرامسا كدها ((وان أطلقها ذهبت)) أي انفلتت ((مالك حم ق ن ه عن ابن عمر)) بن الخطاب ((انما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافع الكبير)) بكسر الكاف بدها تحبته ساكنة معروف وحقيقته البناء الذي يركب عليه الزن والزق هو الذي ينفخ فيه فاطلق على الزن اسم الكبير مجازا لمجاورته وقيل الكبير هو الزن نفسه وأما البناء فاسمه الكور ((فحامل المسك اما أن يحدبك)) قال العلقمي بضم أوله ومهملة ساكنة وذال موحدة مكسورة أي يعطيك وزنا ومعنى اه وفي مختصر النهاية للسجوطي الحدبا والحدبة العظيمة والاستحذاء طلب العظيمة وقال المناوي يجيم وذال معجة أي يعطيك ((واما أن يتباع)) أي تشتري ((منه واما أن تحذ منه ر يحاطبته ونافع الكبير اما أن يحرق ثيابك واما أن تجرد ر يحاخبته)) والقصد النهي عن مخالطة من تؤذي بمجالسته في دين أو دنيا والترغيب في مجالسة من ينفع فيهما ((ق ن ه عن أبي موسى)) انما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة فان شاء امضاها وان شاء حبسها ((ظاهره يشهد لمن يقول بالرجوع في الهبة ولو بعد القبض وغير الفرع وسببه كافي النسائي عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل عندكم شيء فقلت لا قال فاني صائم وفي رواية اني اذا صوم ومعناه ابتدئ نية الصوم ولهذا قال الشافعي رضي الله تعالى عنه وأصحابه يصح صوم النفل بنية من النهار قبل الزوال والراجح انه يتأب من طلوع الفجر ويشترط جميع شروط الصوم من أول النهار ثم مر بي بعد ذلك اليوم وقد أهدى الى حيس فخبأت له منه وكان يحب الحيس قلت يا رسول الله انه أهدى الى حيس فخبأت له منه فقال ادنه اما اني قد أصبحت وأنا صائم فاكل منه ثم قال انما مثل فذكره ولهذا قال الشافعي وأصحابه يباح الفطر في صوم التطوع ((ن ه عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما مثل الذي يصلي ورأسه معقوص)) أي مردود شعره تحت عمامته ((مثل الذي يصلي وهو مكتوف)) أي مشدود البدين الى كتفيه في الكراهة تنزيها وأوله كافي مسلم عن ابن عباس أنه رأى عبد الله بن الحرث يصلي ورأسه معقوص ورأه فقام فجعل يحمله فلما انصرف أقبل الى

ابن عباس فقال مالك ورأسي قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا
 مثل الذي يصلي وهو مكتوف قال النووي اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشعراً أو كره
 أو نحوه أو رأسه معقوص أي مردود شعرا تحت عمامته أو نحو ذلك وكل هذا منهى عنه باتفاق
 العلماء وهو كراهة تنزيه ثم ذهب الجمهور الى أن النهي مطلقا من صلى كذلك سواء تعمده للصلاة أو
 كان كذلك قبلها لا الهابل لمعني آخر وقال الداودي يختص النهي عن فعل ذلك للصلاة والختار
 الصحيح هو الأول وهو ظاهر المنقول عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وغيرهم ويدل عليه فعل ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما المذكور ههنا قال العلماء رجعهم الله تعالى والحكمة في النهي عنه ان
 الشعر يسجد معه وفي فعل ابن عباس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان رأى منكرا
 يؤخر ابن عباس حتى يفرغ من الصلاة وان الميكروه ينكر كما ينكر الحرام وان من رأى منكرا
 وأمكنه تغييره بيده غيره أو أن خبر الواحد مقبول ((حم م طب عن ابن عباس)) انما هلك
 من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب أي الكتب المنزلة على أنبيائهم فكفر بعضهم بكتب بعض
 فالمراد بهلاك من قبلنا هلاكهم في الدين بكفرهم بخذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل
 فعلهم وأراد بالاختلاف ما أوقع في شك أو شبهة أو قسمة أو شحنا، وأما الاختلاف في استنباط فروع
 الدين منه ومناظرة أهل العلم في ذلك على سبيل الفائدة واطهار الحق فليس منها عنة بل هو أمور
 به وفضيلته ظاهرة وقد أجمع المسلمون على هذا من عهد الصحابة الى الآن وسببه كافي مسلم أن عبد
 الله بن عمرو قال هجرت أي بكرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قال فسمع أصوات رجلين
 اختلفا في آية فخرج عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك
 فذكره ((م عن ابن عمرو)) انما هما أي السعداء والاشقياء ((قبضتان قبضة في النار وقبضة
 في الجنة)) قال المناوي تشبه قبضة وهي الاختصاص بجميع الكف اه والله سبحانه وتعالى منزعه عن
 الجارحة فالمراد أنه تعالى قضى وحكم على فريق بالخلود في النار وعلى فريق بالخلود في الجنة فريق
 في الجنة وفريق في السعير ((حم طب عن معاذ)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما هما)) بمحتمل
 أن يكون المعنى انما الخصلتان اللتان يحصل بهما الدلالة والارشاد ((اثنتان الكلام والهدى))
 بفتح الهاء وسكون الدال أو بضم الهاء وفتح الدال ((فاحسن الكلام كلام الله)) فعليكم باكثر
 تلاوته والعمل بما فيه ((واحسن الهدى)) أي السيرة والطريقة ((هدى محمد)) أي سيرته
 وطريقته ((الآل)) حرف استفهام ((واياكم ومحدثات الامور)) أي احدثوها ((فان شرا الامور
 محدثاتها وكل محدثتها بدعة وكل بدعة ضلالة)) والمراد بالدعة المذمومة وهي ما خالفت قانون
 الشرع ((الآل ياطول عليكم الامم فتفسد قلوبكم)) هذا النهي موافق لقوله تعالى ولا تكونوا
 كالذين أتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامم ففسدت قلوبهم ومقصود الآية أن المؤمنين
 ينبغي لهم أن يزدادوا على عمر الزمان خشوعا على الضد من بني اسرائيل الذين يزدادون على عمر
 الزمان جفاً وقسوة ففسد منهم وذكري كل طائفة غاية أحوالها في بني اسرائيل القسوة التي
 يحذر منها وفي المؤمنين كمال الرقة والامد الزمان فبنوا اسرائيل طال أعمارهم وغاب عليهم حب
 الدنيا والميل اليها والغفلة والاعراض عن مواعظ الله تعالى ((الآن كل ما هوأت)) من الموت وقيام
 الساعة ((قريب والبعيد ما ليس بات)) فاستعدوا للموت بالتوبة والخروج من المظالم ((الآنما الشقي
 من شقي في بطن أمه)) أي من قدر الله تعالى عليه في أصل خلقته أن يكون شقيفاً فهو الشقي على
 الحقيقة لا من عرض له الشقاء بعد ذلك وهو إشارة الى شقاء الآخرة لاشقياء الدنيا ((والسعيد من
 وعظ بغيره)) بمحتمل أن يكون المراد من اعظ بالمصيبة الحاصلة لغيره فينتبه وينكف عن ارتكاب
 المعاصي ويتذكر قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ((الآن قتال المؤمن كفر))

(قوله باختلافهم في الكتاب)
 أي اختلافهم بالجدال
 والشحناء بالباطل أما
 الاختلاف فيه بسبب
 استنباط حكم فهو مطلوب
 (قوله قبضتان) أي
 مقبوضتان وليس المراد
 بالقبضة الاختصاص بالكف
 بل المراد بها توجه الارادة
 لاحدى الطائفتين وذلك
 شيء واحد وكونه اثنتين من
 حيث الاثر (قوله انما
 هما) أي الخصلتان
 المحمودتان وفسرهما بما
 ذكره بعد (قوله الكلام)
 أي الحمد الجليل سواء
 الاحاديث وسائر الكتب
 المنزلة وغيرها فاحسنها
 كلام الله (قوله والهدى)
 الطريقة المحمودة
 والسيرة الحسنة (قوله
 لا يطول عليكم الامم)
 أي لا تغتروا بطول أعماركم
 مع العفة والتنعيم
 فتتكاسلوا عن التوبة
 والاعمال الصالحة كما
 حصل للامم السابقة حتى
 هلكوا (قوله من وعظ)
 أي اعظ بغيره فاذا رأى
 ميتة قال لا بد من موتي
 مثل هذا واذا رأى من
 حد بقطعه مثلاً اعظ
 وانكف عن المحرمات
 (قوله قتال) أي قتل
 المؤمن كفر ان استحل
 ذلك أو المراد ستر للحق

(قوله والكذب) الا ان ترتب عليه مصلحة كان قال لشخص فلان الذي نطقه عدول قد ذكر كذا بخير فقال كذا وكذا قصدا
لتأنيبه وكالكذب على الزوجة (٤٨) لترجيحها الى طاعته (قوله بالجد) بكسر الجيم (قوله صديقه) وكذا صديقه (قوله يهدي) أي يحجر

الى الفجور لانه يظلم القلب
فحصل المعاصي (قوله الى
الجنة) أي مع السابقين
(قوله نباتهم) أي التي ماتوا
عليها فن مات على نية
أنه متى قدر على القتل
قتل مثلاً بعث يوم القيامة
مفضوحاً بهذه الصفة
وعرقب على ذلك العزم
ومن مات على نية طيب علم
أو صوم مثلاً بعث موصوفاً
بتلك الصفة الجميلة كأنه
فعلها فقد يكتب على
الشخص السبعين
والحسنات وهو نائم لنيته
المعصية أو الخير (قوله
المقتلون) أي في العتوق
قصداً علماً كلمة الله كان
مثاباً والدينافلا (قوله لم
يسلط الله الخ) بأن امتلأ
قلبه من خوفه تعالى فأفاض
عليه الجلال فحصل
له المهابة في أعين سائر
الخلق (قوله من يرجوها)
بأن يحسن الظن بمولاه
ويقوم بالحقوق بخلاف
من لم يرجها بأن قنط فلا
يدخلها أصلاً ان اداه
القنوط الى الكفر أو مع
السابقين ان لم يؤدي الى
ذلك (قوله يجنب النار
من يخافها) هذا الايضاح
قول رابعة ما عدا
خوفاً من ناره لانها غالب
عليها صفة المراقبة
والسلام والاحاديث خطاب

أي ان استحل أو المراد أنه يؤدي اليه لشؤمه أو انه كفعل أهل الكفر أو انه كفر الاحسان والنعمة
واخوة الاسلام (وسباه فسوق) أي سبه خروج عن طاعة الله فسب المسلم بغير حق حرام باجماع
الامة وقاعله فاسق كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم كذا قال العلقمي ومجمله اذا كثر منه ولم
تغلب طاعته معاصيه (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) أي في الدين (فوق ثلاث) أي من الايام أي
ان ترتب على ذلك صلاح لدين أحدهما أو كمال في إيمانه (أو أباكم أو لكذب) أي احذروه (فان
الكذب لا يصلح لابلجد ولا بالهزل) الا في مسائل مذكورة في كتب الفقه منها الكذب للصلاح
بين الناس كان يقول لمن بينهما عداوة فلان داع لك ونحو ذلك ومنها ما لو كان عنده ودعة وخاف
عليها من ظالم فله انكارها ولو حلفه الظالم جازله الحلف لكن يلزمه التكفارة ومنها ما لو اشترى لعباله
شياً وأخبر بزيادة على ثمنه (ولا بعد الرجل) بالجرم والكسر للتخلص من التقاء الساكنين والرجل
مثال فالمرأة والخنثى كذلك (صديه) أي طفله الذكر والانثى (لا يني له) قال العلقمي معناه ان
الانسان ينبغي له أن يقف عند ما يقول ولو عند كلامه لطفله فيقف عند قوله لقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبره قننا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون (وان الكذب يهدي)
أي يحجر (الى الفجور) أي الانبعاث في المعاصي (وان الفجور يهدي) أي يحجر (الى النار) أي
الى دخولها ان لم يتب ولم يحصل عفو (وان الصدق) أي قول الحق (يهدى الى البر) اسم جامع
للخير كله (وان البر يهدى الى الجنة) يعني أن الصدقة تهدي الى العمل الصالح الخالص من كل
مذمة وذلك سبب لدخول الجنة رحمة الله تعالى (وانه) أي الشأن (يقال) أي بين الملا الاعلى أو
على السنة الخلق بالهام من الله تعالى (للسادق صدق وبر ويقال للكاذب كذب وبخر) فيه حث
على تحري الصدق والاعتناء به والتحذير من الكذب والتساهل فيه (أو ان العبد يكذب حتى
يكتب عنده كذاباً) قال العلقمي والمراد اظهار ذلك للخلق والافتقار لله تعالى وكتابه قد سبق
بكل ذلك اه قال المناوي وكرر حرف التنبيه زيادة في تريع القلوب بهذه المواعظ البليغة (هـ)
عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (انما يبعث الناس على نباتهم) أي انما يبعث الناس
من القبور على نباتهم من خير وشر فيجازون على طبقها (عن أبي هريرة) انما يبعث المقتلون
يحتمل ان المراد بهم من مات في قتال الكفار من المسلمين (على النبات) أي مقصودهم من اعلاء
كلمة الله ونصر دينه أو قصد الغلبة والرياء والهمة فيجازون على طبقها (ابن عساكر عن عمر) بن
الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (انما يسلط الله تعالى على ابن آدم من خافه ابن آدم) أي
يمكنه من أن يؤذيه (ولو ان ابن آدم لم يخف غير الله لم يسلط عليه أحداً) أي لم يمكنه من اذا
(وانما وكل) بالبناء للمفعول والتخفيف (ابن آدم) أي أمره (لمن رجا) أي أمل (ابن آدم)
منه حصول النفع أو دفع الضرر (ولو ان ابن آدم لم يرج الا الله لم يكن له الله على غيره) فينبغي
للانسان أن يكون دائماً متوكلاً على الله مفوضاً أموره اليه سبحانه وتعالى فن كان هذا شأنه حماه
الله تعالى شر الاشهر اركيد القجار (الحكيم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف
منجبر (انما يدخل الجنة من رجوها) أي لان من لم يرجها قانط آيس من رحمة الله والقنوط
كفر (وانما يجنب) قال الشيخ بجميع فتاة فوقه فتون فوحدة مضارع اجتنب وفي نسخ
يجنب بنون مشددة بعد الجيم والبناء للمفعول (النار من يخافها) أي يخاف عذابها والمعذب
بها هو الله سبحانه وتعالى أي انما يدخل الجنة ويجنب النار من يخاف الله ويرجو رحمته (وانما
يرحم الله) أي يتفضل بجوده واحسانه على (من يرحم) أي يرق قلبه على غيره لان الجزاء

(قوله من غضبه يغضبها) كناية عن شدة غضبه حتى كأنه خلق من الغضب (قوله أهل الفضل) فلا يميز بين العلماء إلا من ذاق مذاقهم وشرب مشربهم (قوله اغما يكتي أحدكم الخ) كناية عن التقليل من الدنيا كزاد الراكب فإنه ان أخذ زيادة على قدر ما يوصله أثقل دابته فربما تعبت ولم توصله لمقصوده فإذا حدثت نفسك (٤٩) باكثر الدنيا مع اخراج الحقوق منها مع تلويث نفسك بالعاصي

من جنس العمل (هـ ب عن ابن عمر) باسناد حسن (اغما يخرج الدجال من غضبه يغضبها) أي لأجل غضبه يتجمل ما ساء لاسله والقصد الاشعار بشدة غضبه حيث أوقع خروجه على الغضبه وهي المرة من الغضب (حم م عن حفصة) اغما يرحم الله من عباده الرجا (أي هم أحق برحمة الله من غيرهم) (طب عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (اغما يعرف الفضل لأهل الفضل) أي العلم والعمل قال المناوي قاله لما أقبل على أو العباس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس بالمسجد وسلم ووقف أبو بكر عن عيینه فترجح عن مجلسه وأجلسه فيه فعرف السرور في وجه المصطفى صلى الله عليه وسلم اه وفي شرح الشيخ انه لما قدم أبو بكر قام له عمر وأجلسه فذكره صلى الله عليه وسلم وبه استدلال على سنية القيام مع رواية قوموا السيدكم في حق سعد بن معاذ (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ من الضعيفة المنجبرة (اغما يغسل من بول الانثى وينضح من بول الذكر) الذي لم يطعم غير لبن للتغذي ولم يبلغ حولين والنضح الرش بالماء حتى يعم جميع المحل وان لم يغسل وفرق بينهما بأن بوله أرق من بولها فلا يلبس بالمحل اصوب بوله أو بأن بول الصبي يقع في محل واحد وبول الانثى يقع منتشرا فاحتيج الى صب الماء في مواضع متعددة وبأن النفوس أعلق بالذكر من الاناث فكثر محل الذكر فتناسب التخفيف بالاكثاف بالنضح دفعا للرجح والعسر بخلاف الاناث والخنثى مثل الانثى وسببه كافي أبي دارود عن لبابة بنت الحرث قالت كان الحسن بن علي رضي الله عنهما في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فبال عليه فقلت البس بفتح الموحدة أي ثوبا غير هذا الذي عليه وأعطاني ازارك حتى أغسله قال اغما يغسل فذكره (حم د ه ل عن ام الفضل) كنية لبابة بنت الحرث زوج العباس بن عبد المطلب وأخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم واسناده حسن (اغما يقيم من اذن) أي هو أولى بالاقامة للصلاة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب بالالا ليؤذن فلم يجده فأمر رجلا فأذن فجاء بلال فأراد أن يقيم فذكره (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (اغما يكتي أحدكم ما كان في الدنيا) أي مدة كونه فيها (مثل زاد الراكب) أشار به الى الرضا بالكفاي وزهد في الدنيا اذ الراكب يقصد التخفيف عن دابته ولا يحمل من الزاد الا بقدر حاجته (طب هـ ب عن خباب) قال الشيخ حديث حسن (اغما يكفين من جمع المال خادم ومركب في سبيل الله) أي عند الحاجة الى ذلك (ت ن ه عن أبي هاشم بن عتبة) قال الشيخ حديث صحيح (اغما يلبس) بفتح الباء الموحدة (الحرير في الدنيا من) أي مكلف ذكر (لا اخلاق له في الآخرة) قال المناوي يعنى من لاحظ له ولا نصيب له من لبس الحرير فعدم نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة وهذا في الكافر ظاهر وفي غيره ان استحل وافهوتهم ويل وتفسير اه قال العلقمي قال ابن بطال اختلف في الحرير فقال قوم يحرم لبسه في كل الاحوال حتى على النساء نقل ذلك عن علي وابن عمر وحذيفة وأبي موسى وابن الزبير ومن التابعين عن الحسن وابن سيرين وقال قوم نجيح زلبسه مطلقا وحلوا الاحاديث الواردة في النهي عن لبسه على من لبسه خيلاء أو على التنزيهات وهذا الثاني ساقط لثبوت الوعيد على لبسه واختلف في علته تحريم الحرير على رأيين مشهورين أحدهما الفخر والخيل والثاني كونه ثوب رفاهية وزينة فيلبس بزى النساء دون شهامة الرجال (حم ف د ن ه عن عمرو) اغما يلبس بكسر الموحدة (عليه السلام) أي يخلط

(٧ - عزيزي ثاني الخ) ذكره لما رأى ثوبا حراما معلقا على باب المسجد للبيع وقبل يارسول الله خذ له ثوبا عند ملاقاته الناس وفي الصلاة فذكره (قوله لا اخلاق) أي لا نصيب له في الآخرة أي فلا يلبسه في الآخرة أو أنه ان لبسه لا يكون في مرتبة من لم يلبسه في الدنيا (قوله يلبس) أي يخلط الخ وذلك لتشريع اللامه فوقه صلى الله عليه وسلم التردد في القراءة وان كان معصوما

من جنس العمل (هـ ب عن ابن عمر) باسناد حسن (اغما يخرج الدجال من غضبه يغضبها) أي لأجل غضبه يتجمل ما ساء لاسله والقصد الاشعار بشدة غضبه حيث أوقع خروجه على الغضبه وهي المرة من الغضب (حم م عن حفصة) اغما يرحم الله من عباده الرجا (أي هم أحق برحمة الله من غيرهم) (طب عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (اغما يعرف الفضل لأهل الفضل) أي العلم والعمل قال المناوي قاله لما أقبل على أو العباس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس بالمسجد وسلم ووقف أبو بكر عن عيینه فترجح عن مجلسه وأجلسه فيه فعرف السرور في وجه المصطفى صلى الله عليه وسلم وبه استدلال على سنية القيام مع رواية قوموا السيدكم في حق سعد بن معاذ (ابن عساكر عن عائشة) قال الشيخ من الضعيفة المنجبرة (اغما يغسل من بول الانثى وينضح من بول الذكر) الذي لم يطعم غير لبن للتغذي ولم يبلغ حولين والنضح الرش بالماء حتى يعم جميع المحل وان لم يغسل وفرق بينهما بأن بوله أرق من بولها فلا يلبس بالمحل اصوب بوله أو بأن بول الصبي يقع في محل واحد وبول الانثى يقع منتشرا فاحتيج الى صب الماء في مواضع متعددة وبأن النفوس أعلق بالذكر من الاناث فكثر محل الذكر فتناسب التخفيف بالاكثاف بالنضح دفعا للرجح والعسر بخلاف الاناث والخنثى مثل الانثى وسببه كافي أبي دارود عن لبابة بنت الحرث قالت كان الحسن بن علي رضي الله عنهما في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فبال عليه فقلت البس بفتح الموحدة أي ثوبا غير هذا الذي عليه وأعطاني ازارك حتى أغسله قال اغما يغسل فذكره (حم د ه ل عن ام الفضل) كنية لبابة بنت الحرث زوج العباس بن عبد المطلب وأخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم واسناده حسن (اغما يقيم من اذن) أي هو أولى بالاقامة للصلاة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب بالالا ليؤذن فلم يجده فأمر رجلا فأذن فجاء بلال فأراد أن يقيم فذكره (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (اغما يكتي أحدكم ما كان في الدنيا) أي مدة كونه فيها (مثل زاد الراكب) أشار به الى الرضا بالكفاي وزهد في الدنيا اذ الراكب يقصد التخفيف عن دابته ولا يحمل من الزاد الا بقدر حاجته (طب هـ ب عن خباب) قال الشيخ حديث حسن (اغما يكفين من جمع المال خادم ومركب في سبيل الله) أي عند الحاجة الى ذلك (ت ن ه عن أبي هاشم بن عتبة) قال الشيخ حديث صحيح (اغما يلبس) بفتح الباء الموحدة (الحرير في الدنيا من) أي مكلف ذكر (لا اخلاق له في الآخرة) قال المناوي يعنى من لاحظ له ولا نصيب له من لبس الحرير فعدم نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة وهذا في الكافر ظاهر وفي غيره ان استحل وافهوتهم ويل وتفسير اه قال العلقمي قال ابن بطال اختلف في الحرير فقال قوم يحرم لبسه في كل الاحوال حتى على النساء نقل ذلك عن علي وابن عمر وحذيفة وأبي موسى وابن الزبير ومن التابعين عن الحسن وابن سيرين وقال قوم نجيح زلبسه مطلقا وحلوا الاحاديث الواردة في النهي عن لبسه على من لبسه خيلاء أو على التنزيهات وهذا الثاني ساقط لثبوت الوعيد على لبسه واختلف في علته تحريم الحرير على رأيين مشهورين أحدهما الفخر والخيل والثاني كونه ثوب رفاهية وزينة فيلبس بزى النساء دون شهامة الرجال (حم ف د ن ه عن عمرو) اغما يلبس بكسر الموحدة (عليه السلام) أي يخلط

من الشيطان لتعليم الامه ان المقصر (٥٠) يعود شؤمه على غيره (قوله ليغان) أي يغطي على قلبي بأفوار ربابية فاذا فقت منها

وحصل لي أفوار أعلى منها عددت تلك ذنبا فاستغفر الله وهذا شأن المطهرين (قوله من لم يسأل الخ) وما وقع لبعضهم من التسليم وعدم الدعاء فهو خلق من أخلاق الانبياء كما وقع لسيدنا ابراهيم الان الدعاء والطلب ارفى لانه يدل على حقيقة العبودية للرب سبحانه (قوله أوعل) من الوعد وهو شدة الحى (قوله لا نظرح الخ) سببه انه صلى الله عليه وسلم سمع لفظا هو والسيدة عائشة فخرج بخبره فوجد حبشية ترقص أى رقص وحولها الله بيان فأخرج عائشة ليرىها ذلك فوقف صلى الله عليه وسلم وهى خلفه ووضعت رأسها على عاتقه صلى الله عليه وسلم لتظهر وهى مستورة فلم ير منها غير الحدين ثم صار يقول لها أما سمعت أما سمعت فتقول لا لا وقصدها بذلك اختبار محبتها عنده صلى الله عليه وسلم فاستمر على ذلك حتى جاء سيدنا عمر ففرت منه الصبيان وكذا الحبشية فذكر الحديث شيطان الانس هو الذى يتعاطى الله ولو لمباحا كما يؤخذ من سبب الحديث فسمى الحبشية شيطانا لفعالها كفعله وذلك لان سيدنا عمر كان مهابا لشدة فى

علينا منها (قوم يحضرون الصلاة بغير طهور) بالقصد لفقده ركن أو شرط من شروط الطهارة فيعود شؤم خلاصهم على المصلين معهم (من شهد) أى حضر (الصلاة فليحسن) بسكون الحاء المهملة (الطهور) بالمحافظة على شروطه وفروضة وسننه ثم يعود شؤمه على المصلين معه وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بسورة الروم فتردد فيها فلما انصرف ذكره (حم) ش عن أبي روح الكلاعى (بفتح الكاف) نسبة الرقيلة ذى الكلاع وهى قبيلة من حبيرو (انما ينصر الله هذه الامه بضعيفها) مفرد مضاف فيعمر ولهذا جع في قوله (يدعوتهم) أى بسبب تضرعهم وطلبهم من الله النصير (وصلاتهم واخلصهم) فى عبادتهم ونص على هذه المسد كورات من بين العبادات لتسهيل الاتيان بها على الضعيف (ان عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (انه) أى الشأن (ليغان) بالبناء لله فعول وغين مجهزة من الغين الغطاء (على قاي) نائب فاعل ليغان أى يغشى قلبي (وانى لاستغفر الله فى اليوم مائة مرة) قال المناوى وأزاد بالمائة التكثير فلا ينافى رواية سبعين وهذا غين أفوار لا غين أغيار لا حجاب ولا غفلة اه وقال العلقمى قال النووى قال أهل اللغة الغين بالغين المعجمة والغيم غنى والمراد هنا ما يغشى القلب قال القاضى ان المراد الفترات والغفلات عن الذكر الذى كان شأنه الاوام عليه فاذا غفل عنه أو فتر عد ذلك ذنبا واستغفر منه قال وقيل هو حبه يعيب أمته وما اطلع عليه من أحوالها بعد فيستغفر لهم وقيل سببه اشتغاله بالنظر فى مصالح أمته وأمورهم ومخاربة العدو ومدا راته وتألف المؤلفة ونحو ذلك فيشتغل بذلك عن عظيم مقامه فيراه ذنبا بالنسبة الى عظيم منزلته وان كانت هذه الامور من أعظم انطاغات وأفضل الاعمال فهو نزول عن عالى درجته ورفيع مقامه من - ضوره مع الله تعالى ومشاهدته ومراقبته وفراخه مما سواه فيستغفر لذلك وقيل يحتمل ان هذا الغين هو السكينة التى تغشى قلبه لقوله تعالى فأثزل السكينة عليهم أربىكون استغفاره اظهار للعبودية والافتقار وملازمة الخضوع وشكر المأأولا وقيل هو شئ يعتري القلوب الصافية مما تحدث به النفس اه وقال شيخنا الحنابلان هذا من التشابه الذى لا يخاض فى معناه وقد سئل عنه الاصمعى فقال لو كان قلب غير النبي صلى الله عليه وسلم لتسكمت عليه ولركن العرب ترعمن ان الغين الغيم الرقيق (حم) م دن عن الاغر المرقنى (انه) أى الشأن (من لم يسأل الله تعالى يغضب عليه) قال العلقمى قال شيخنا قال الطيبي وذلك لان الله تعالى يحب ان يسئل من فضله فن لم يسأله يبغضه والمبغوض مغضوب عليه لا محالة اه وقال المناوى لانه اما قاط واما متكبر وكل منهما موجب للغضب (ت) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن (انى أوعل) أى يصيبني الوعل بفتح الواو وسكون العين المهملة وقد تفتح الحى وقيل ألمها وقيل تعبها وقيل ارعادها الموعول وتحرى كلها اياه وعن الاصمعى الوعل الحرفان كان مخفوظا فاعل الحى سميت وعكاملاراتها والحاصل انه أثبت ان المرض اذا اشتد ضاعف الاجر (كايوعل رجلان منكم) وسائر الانبياء مثله فى ذلك وسببه كفى البخارى عن عبد الله ابن مسعود قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بوعل فقلت يا رسول الله انك لتوعل وعكا شديدا قال أجل أى نعم انى أوعل كايوعل رجلان منكم (حم) عن ابن مسعود (انى لا نظرح الى شياطين الجن والانس قد فروا من عمر) بن الخطاب لمهاجرة وسببه كفى الترمذى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فسمعنا غطا وصوت صبيان حولها فقال يا عائشة تعالى فاظبرى وسلم فاذا حبشية ترقص بفاء زاي وفون أى ترقص والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالى فاظبرى فحنت فوضعت الحى على منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعات أنظر اليها مما بين المنكبين الى رأسه فقال لى أما شجيت أما شجيت فجععت أقول لا لا أنظر لى منزلتى عنده اذا طلع عمر فالت فانقض الناس عنها أى تفرقوا لمهاجرة عمر رضى الله تعالى عنه والحرف من انكاره عليهم فقال

(قوله فيما لم يوح الى الخ) قاله لما أمرهم بترك تلقيح الخمل وفسد أي فكان عليكم ان تخبروني بأنه يفسد لوترك لان امرى لكم
بتركه ليس بوحى بل من ظنى (قوله لعانا) أي كثر اللعن والدعاء على قومه فلا ينافى انه وقع منه صلى الله عليه وسلم الدعاء على
بعض الافراد فهلك (قوله داعبتكم) أي لا عبتكم فقد وقع منه صلى الله عليه وسلم المزاح بالفعل حيث وضع يده على عيني
بعض الصحابة من خلفه وقوله فلا أقول الا حقا أي اذا نشأ عن ذلك الفعل قول (٥١) فلا يكون الاحقا وهذا لا ينافى حديث

لست من الدد أي اللعب
ولا الددمنى لان المراد
لم يكن القصص ببعثتى
اللعب وان وقع منى فهو
محمود لان القصص به رفع
المهاجرة عن الصحابة لياخذوا
عنه الدين (قوله لا اعطى
رجالا) أي ما لا من نخوفه
وغنيمة خذ في المفعول
الثاني (قوله لا اعطيه شيئا)
متعلق بقوله وادع أي
أترك من هو واجب الى
لا اعطيه شيئا وقوله مخافة
علة نقوله لا اعطى رجالا
(قوله ان يكبو الخ) أي
يلقوا في النار من مكسبين
(قوله حبل) أي مشله في
ان التمسك بكل يوصل الى
المقصود (قوله وعترتى)
مثلهم العلماء العاملون
فالتمسك بهم يوصل
للمقصود وانما خاص أهل
بيته لان التمسك بالعلماء
منهم أقسوى من علماء
غيرهم فهم يهدمهم يؤثروا
القلوب أكثر من غيرهم
(قوله أن لا تعجز) بكسر
الجيم وأما تعجز يعجز فلغة
قليلة وان كثرت على
الاسنة أي لا تميل أن
أغنيا أمسى لا يعجزون
عن الصبر على الوقوف

رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا تطرف ذكره قال المناوى قتل المرأة شيطان الانس لفعالها
كفعله (ت عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (الانى فيما لم يوح) أي لم يوحه الله (الى كاحدكم)
فقد يتخلف ما أظن وقوعه كما تقدم في تطليع الخمل لما قال لهم لعنكم لولم تفعلوا كان خيرا فتركوه
فنهضت أو نهضت (طب وان شاهين في السنة عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (الانى)
لم أبعث لعانا) أي مبالغا في اللعن أي الابعاد عن الرحمة والمراد هنا نفي أصل الفعل وسببه كفى مسلم
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع على المشركين قال انى لم
فذكره أي لودعوت عليهم لبعدا وان الرحمة مع كوفى لم أبعث بهذا (طب عن كريب بن اسامة) انى
لم أبعث لعانا وانما بعثت رحمة لمن أراد الله اخراجه من الكفر الى الايمان (حم م عن أبي هريرة
الانى لا مزح ولا أقول الا حقا) ومن ذلك قوله لا يجوز لا يدخل الجنة عجوزاى لا تبق عجوزا عند
دخولها قال الغزالي ويعسر على غيره ضبط ذلك جدا فالاول ترك المزاح لانه يظلم القلب ويسقط
المهاجرة ويورث الضغائن لكن لا بأس به نادرا سيما مع المرأة والطفل تطيبا لقلبه (طب عن ابن
عمر) بن الخطاب (خط عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (الانى وان داعبتكم) أي لا تطفنكم
وما زحتكم (فلا أقول الا حقا) وبعضهم فرق بين المداعبة والمزاح بان المداعبة ما لا يغضب جده
والمزاح ما يغضب جده (حم ت عن أبي هريرة) واسناده حسن (الانى لا اعطى رجالا) النثى
من نخوفه (وادع من هو أحب الى منهم) لقوة إيمانه (لا اعطيه شيئا مخافة) علة للاعطاء (ان
يكبو) بضم أوله وفتح الكاف وشدة الموحدة (فى النار على وجوههم) أي مخافة ارتدادهم
المؤدى الى دخولهم النار (حم ن عن سعد بن أبي وقاص) قال الشيخ حديث صحيح (الانى تارك
فيكم خليفة من كتاب الله) بالنصب بدل لا أعطف بيان (حبل) بالرفع خبر عن محذوف أي هو حبل
(ممدودما) رائدة (بين السماء والارض وعترتى) عطف على كتاب الله (اهل بيتي) بجموع
رفعه ونصبه أي أعنى أوهم والمراد العلماء منهم أي أحشكم على اتباعهم لا تخالفوهم (وانما)
أي الكتاب والعتره (ان يتفرقا حتى يردا على الخوض) يحتمل ان المراد ان العلماء منهم يستمرون
أمرين بما في الكتاب الى قيام الساعة والله أعلم بمراد نبيه (حم طب عن زيد بن ثابت) (الانى
لا رجوا) أي أومل (ان لا تعجز) بفتح المشاة الفوقية وكسر الجيم من عجز عن الشئ عجزا كضرب
ضربا (أمتي) أي أغنياؤها عن الصبر على الوقوف للعباب (عند ربها) فى الموقف (أن) بفتح
الهمزة وسكون النون (يؤخرهم) أي تأخيرهم عن لحاق فقراء أمتي السابقين الى الجنة (نصف
يوم) من أيام الآخرة قيل لسعدكم نصف ذلك اليوم قال خمسة مائة عام قال المناوى وقيل المعنى انى
لا رجوا أن يكون لأمى عند الله مكانة تمهلهم من زمانى هذا الى انهم خمسة مائة سنة بحيث لا يكون
أقل من ذلك الى قيام الساعة (حم د عن سعد بن أبي وقاص) قال الشيخ حديث صحيح (الانى نهيت
عن قتل المصلين) قال المناوى يعنى المؤمنين سماهم به لان الصلاة أظهر الافعال الدالة على الايمان
قال أبو هريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمخنث خضب يديه ورجليه بالحناء ففناه فقلنا ألا نقتله
فذكره (د عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (الانى نهيت عن زيد) بفتح الزاى وسكون الموحدة

أي فصبرهم الله على ذلك وتأخيرهم عن انفقراء نصف يوم عن دخول الجنة اظهر الفضل الفقراء وان كان فى الأغنيا من
هو أفضل لانه قد يوجد فى المفضل الخ (قوله عن قتل المصلين) لان صلاتهم علامة على الايمان ولا يجوز قتل المؤمن (قوله
زيد) أي قبول هداياهم أي ان كان القصد بذلك التودد مع بقائهم على الكفر أو مالو كان بقصد التأليف فيقبل فلا ينافى ما ورد
انه صلى الله عليه وسلم قبل بعض هداياهم تارة ورفضها أخرى

(قوله لا أصفح النساء) فإله لأممية بنت رقيقة لما أتته في نسوة يبابعنه على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان نفترينه بين أيديهن ورجلهن ولا يعصينه في معروف فقال صلى الله عليه وسلم فيما استطعتن وأطقتن فقبل الله ورسوله أرحم بئامن أنفسنا هم (٥٣) نباعك يا رسول الله على ذلك فذكره (قوله لم أؤمر أن أنقب) أي أفش (قوله لا أكثر

مما على وجه الخ) كناية عن كثرة الخلق الذين يشفع فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر رجل الإمام علياً رضى الله عنه بجزيرة سيدنا معاوية عالياً يلق فقال شخص آخر سيدنا معاوية أنا أذن لك أن أتكلم فقل أذنت لك لظنه أنه يقول مثل ذلك الرجل فذكر هذا الحديث ثم قال على فرض تسامح ما قبل في الإمام على فهل يخرج عن شفاعته صلى الله عليه وسلم المذكورة التي نعم أكثر من الجراح فكيف وهو مطهر مصطفى أي فلا ينبغي هذا الكلام فيه وهذا شأن بني أمية في أهل البيت فانهم يكرهونهم في أخبيتهم يوم القيامة حيث يرونهم في أعلى الدرجات رغم أن أنفسهم (قوله فأخجوزي صلاتي) أي أقصر على أقل يمكن من الأركان والسنن شفقة على أمه لكونها محرمة بالصلاة خافي ولا يسعها التقط وذلك لشدة رحمته صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين فإنه أرحم بهم من أنفسهم (قوله وجد) أي حزن أمه بسبب بسلانه (قوله سألت ربي

أي ردد أو أعطاه) (المشركين) لأن الهدية موضوعة من القلب وقد روي تمادوا وتحابوا فرددوا قطع لسبب الميل ورد أنه قبل هدية المقوقس وغيره فجمع بعضهم بان الامتناع في حق من يريد هديته التودد والمواودة والقبول في حق من يرجى بذلك تألفه والسلامة وسببه كما في أبي داود عن عياض بن حمار قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة فقال أسلمت قلت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني نهيت فذكره (دت عن عياض بن حمار) قال الترمذي حديث حسن صحيح (اني لا أقبل هدية مشرك) أي كافرو ولو كتبها المصلحة (طب عن كعب بن مالك) وهو حديث حسن صحيح (اني لا أصفح النساء) قال المناوي أي لا أضع يدي في يدهن بلا حائل اه قال العلقمي وسببه كما في النسائي ونعمانه عن أممية بنت رقيقة بالتصغير فيهما أنه قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة من الانصار نباعنه فقلنا يا رسول الله نباعك على أن لا نشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزني ولا نأتي بهتان نفترينه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيك في معروف فقال فيما استطعتن وأطقتن قلنا الله ورسوله أرحم بئامن أنفسنا هم نباعك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أصفح النساء انما قولي لما نأه كقولنا امرأه كقولنا امرأه واحدة (ت ن . عن أممية بنت رقيقة) قال الشيخ حديث صحيح (اني لم أؤمر أن أنقب) بشدة القاف (عن قلوب الناس ولا) أن (أشق بطونهم) أي لم أؤمر بان يتكشاف ما في بواطنهم بل أمرت بالاخذ بالظاهر وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمال فقصه فاعترضه رجل فأراد خالد بن الوليد ضرب عنقه فهاء النبي صلى الله عليه وسلم وقال لعلي عيلى فقال خالدوكم من يصلى يقول بلسانه ما ليس في قلبه فذكره (حم خ عن أبي سعيد الخدري) رضى الله تعالى عنه (اني حرمت ما بين لابتى المدينة) تنبيه لآب رهي أرض ذات حجارة سود وللمدينة لابن شريقه وغريبة وهي بينهما ما بين جيلها (كأحرم إبراهيم مكة) أي في حرمة التعرض للصيد وقطع الثبات لافي الضمان ومثل المدينة وج الطائف بفض الواء وتشديد الجيم وادبعراء الطائف فلا يضمن المتعرض لصيد حرم المدينة ووج ولا ينامت ما لا أهم ما يسهل المحلن للنسك بخلاف حرم مكة وقيل بالضممان (م عن أبي سعيد) اني لا شفع يوم القيامة لا أكثر مما على وجه الأرض من حجر وودر) بالتعريف ان التراب المتبلد أو قطع الطين (وشجر) يعني أشفع لخلق كثير جدا ممن استحق العذاب لا يحصيهم الا الله تعالى وهذه غير الشفاعة العظمى (حم عن بريدة) بالتصغير واسناده حسن (اني لا أدخل في الصلاة وأنا أريد أن أطيعها فاسمع بكاء الصبي) يعني الطفل (فأخجوز في صلاتي مما أعلم) أي أخففها وأقصر على أقل يمكن مع اتمام الأركان والابعاض والهيأت (من) أجل (شدة وجد) أي حزن (أمه بسلانه) قال العلقمي وكان ذكر الام هنا خرج مخرج الغالب والافن كان في معناها ملحق بها (حم قه عن أنس) بن مالك (اني سألت ربي أولاد المشركين) قال المناري أي العفو عنهم وان لا يلحقهم بأبائهم (فأعظانيهم خداما لاهل الجنة) في الجنة فيدخلون الجنة (لاهم لم يدركوا ما أدرك آباؤهم من الشرك ولا هم في الميثاق الاول) أي قبضوا وهم على حكم ألسنت بر بكم قالوا بلى (الحكيم عن أنس) بلا اسناد قال الشيخ حديث حسن (اني لا أشهد على جور) وسببه أن أم النعمان بن بشير سألت أباه أن يخصه ببعض ماله فأجابها فقالت لا أرضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال ألك ولد سواه قال نعم فذكره وعساه الامام أحمد على تحريم تفضيل بعض الاولاد بنحوه وبه والجمهور على

أولاد أي نجاة أولاد المشركين أي مطلق الكفار من دخولهم النار وهذا شامل لأولاد كفار غير هذه كراهته

الامة والمراد كالخدم من حيث عدم التوسعة عليهم كغيرهم (قوله على جور) أخذ بظاهر الامام أحمد بن حنبل من حرمة تفضيل بعض الاولاد لان ذلك سبب الحديث والجمهور على كراهته وتسمية ذلك جورا للتنفير بدليل رواية فاشهد غيبي اذا يقر على معصية

(قوله عدل الخ) هو بمعنى ما قبله الواقعة واحدة واللفظ مختلف (قوله لا أخيس بانه) أي لا أخير العهد والبرد جمع يريد معنى رسول القوم وسببه انه لما جاءه رسول من قوم كفار وقال اني أريد ان لا أعود (٥٣) الى قومي فذكر الحديث وقال له ان

أردت فارجع فخير قومك وعدلنا فارجع وأسلم لا يقال فيه الامر بالبقاء على الكفر تلك المدة لانه لم يطلب الاسلام وانما قال أريد ان لا أعود الى قومي فقط (قوله فليصد الخ) فيه حث على المحافظة على العلم وتبليغه للناس (قوله عدد تراب الدنيا) كناية عن كثرة الاخبار بكذبه (قوله والحنفي) من قبيلة بني حنيفة وهي قبيلة مسيئة الكذاب (قوله لا بغض) من أبغض كذا الرواية وهو لغة رديئة واكثر بغض يبغض كذا في القاموس وانصواب العكس كما في المختار والصحيح أي فينبغي لها العفو وتحصيل المودة الا ان اضطرت لذلك بأن أراد منها أمر ايجاف الشرع (قوله وروح) بمهملتين (قوله أخرج) أي أحرّم عليكم ذلك أي لا يحصل منكم ظلم في حق كل بيت وكل امرأة وخصهما الضعفهما اذ ليس للبيت قوة كقوة من له أب وللأمة قوة كقوة كفرة لرجال (قوله رأيت) أي في النوم البارحة هو أقرب يوم مضى من زمن التكلم بعباء أي ذاعب أي أمر ايتجب منه وذكر هذا الحديث مع ان عاقبته

كرهته لرواية أشهد على هذا غيري فانه لا يامر بحرام وامتناعه من الشهادة تورع (ق عن النعمان ابن بشير) اني عدل لا أشهد الا على عدل سببه ما تقرر فيما قبله (ابن قانع عنه) أي النعمان (عن أبيه) بشير الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (ق اني لا أخيس) بفتح الهمزة وكسر الخاء المجهمة واسكان المثناة التحتية وسين مهملة (بانه) أي لا أنقضه ولا أنكثه ولا أفسده أصله من قولك خاس الشيء في الاناء اذا فسد وقال في النهاية لا أخيس بانه أي لا أنقضه يقال خاس بعهد يخيس وخاس بوعده اذا أخلفه (ولا أخيس) بجاء وسين مهملتين بينهما موحدة (البرد) بضم الموحدة والراء ويجوز اسكان الراء تخفيفا كرسول مخفف عن رسول لكن الرواية بالضم كما يفيد كلام العلقمي جمع يريد معنى رسول وسببه كما في أبي داود عن أبي رافع قال بعثني فريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الله في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله لا أرجع اليهم أبدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أخيس بالعهد ولا أخيس البرد ولكن ارجع فان كان في نفسك الذي في نفسك الا ان فارجع قال فذهبت فأبنته فأسلمت انتهى لا يقال كيف رضى النبي صلى الله عليه وسلم له بتأخير الاسلام حتى يرجع لان أحكام الشرع مبينة على الظاهر وفي الظاهر لم يطالب الاسلام فأمره برد الجواب والرجوع اليه ان استمر ما في قلبه (حماد بن حبيب عن أبي رافع) قال الشيخ حديث صحيح (ق اني لا أعرف حجرا بكة كان يسلم على) أي بالنبوة قال المناوي قيل هو الاسود وقيل البارز برفاق المرقق وهذا التسليم حقيقة بأن أطلقه الله تعالى كما أطلق الجذع ويحتمل كونه ضا قال الى ملائكة عنده على حد واسأل القرية أهقا العلقمي والصحيح انه حقيقة (قبل أن أبعث) قيد به لان الحارة كلها كانت تسلم عليه بعد البعث (حماد بن عمار بن ميمونة) اني رأيت الملائكة تغسل حنظلة من أبي عامر استشهد يوم أحد وهو جنب فغسلته الملائكة (بين السماء والارض عمار المزد في صحاف القضية) أي عمار المطر والمزن الصحاب وقيل المزن الصحاب الأبيض وماؤه أعذب (ابن سعد) في طبقاته (عن خزيمة بن ثابت) رضى الله تعالى عنه (ق اني أهدىكم الحديث فليحدث الحاضر منكم الغائب) فبالحديث يحصل التبليغ وحفظ الحديث (طب عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث صحيح (ق اني أشهد) قال المناوي بضم الهمزة وكسر الهاء (عدد تراب الدنيا ان مسيئة كذاب) على الله في دعواه النبوة (طب عن وبر) بالتحريك (الحنفي) قال الشيخ حديث صحيح (ق اني لا بغض) قال المناوي بضم الهمزة وغين مكية ورواه واقفه الشيخ على هذا الضبط فالرواية متبعة وان كان الافصح في الماضي بغض وأبغض لغة رديئة كما في انقاموس (المرأة تخرج من بيتها تخر ذيلها تشكو زوجها) للحاكم أو غيره فيكره لها ذلك ولو بقي ويظهر ان محل ذلك ما لم تضطرا الى شكواه والجل المذكور في أحوال من المرأة أو صفات لها (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (ق اني لم أبعث بقطيعة رحم) أي قرابة وانما بعثت بوصلا بالاحسان والائتة اسكلام ودفع ما شان بحسب الامكان (طب عن حصين بن روح) بمهملتين بكسر فوق قال الشيخ حديث صحيح (ق اني أخرج) قال في النهاية المخرج في الاصل الضيق وروى أكرم أي أضيّق وأحرّم (عليكم حق الضيقين اليقيم والمرأة) خصهم المزيدي التأكيد في غيرهما كذلك (لا هب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (ق اني رأيت) أي في النوم (البارحة) قال المناوي أقرب ليلة مضت (عجبا) قالوا ما هو يا رسول الله قال (رأيت رجلا من امتي) أي أمة الاجابة وكذا يقال فيما بعده (فداحتوشة ملائكة العذاب) أي أحاطت به زبانية جهنم من كل جهة (بجاء رضوء) بضم الواو قال المناوي

انه لم يذكر في كتابه الاحاديث المطولة لكثرة فوائده ولحث على الاعمال الصالحة التي تنجي من الامور المذكورة أي ان صحيح الاختصاص والا فلا تنجي من ذلك

يحتمل الحقيقة بأن يحسد الله ثوابه ويخلق فيه حياة ونطقا ويحتمل أنه يضاف إلى الملك الموكل
بكتابة ثوابه وكذا يقال فيها بعده ((فاستنقذه من ذلك)) أي استخلصه منهم ((ورأيت رجلا من
أمي قد بسط)) أي نشر ((عابه عذاب القبر فجاءته صلواته فاستنقذه من ذلك)) أي خلصته من
عذاب القبر ((ورأيت رجلا من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله)) أي ثواب ذكره
الذي كان يذكره في الدنيا ((فخلصه منهم)) أي سلمه ونجاه من ضيقهم ((ورأيت رجلا من أمي يلهث
عطشا فجاءه صياح رمضان فسقاه)) حتى رواه ((ورأيت رجلا من أمي من بين يديه ظلمة ومن خلفه
ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة)) يعني أحاطت به الظلمة من
جميع جهاته الست بحيث صار مغمو رافيا ((فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة)) إلى النور
((ورأيت رجلا من أمي جاءه ملك الموت)) أي عزرائيل على ما شتهر قال المصنف ولم أقف على
تسمية ذلك في حديث ((ليقبض روحه فجاءه به)) بكسر الباء ((والله فرده عنه)) أي عن قبض
روحه لأن بر الوالد يزيد في العمر بالنسبة لما في اللوح أو الخف ((ورأيت رجلا من أمي يكلم
المؤمنين ولا يكلمونه فخا ته صالة الرحم)) بكسر الصاد أي أحسنه إلى أقاربه ((فقال ان)) قال
المناري يفتح الهمزة وسكون النون فان كانت الرواية كذلك فالمقول محذوف أي فقالت كلموه
أو ما علمتم ان الخ والافلا وجه لفتح الهمزة بعد القول ((هذا كان واصل رحمه)) أي باراهم محسنا
إليهم ((فكلمهم وكلموه وصار معهم)) ورأيت رجلا من أمي يأتي النبيين وهم خلق خلق ((قال المناري
بفتحين أي دواردواثره وقال في مختصر النهاية الخلق بكسر الخاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح
الخاء وسكون اللام وهي الجماعة من الناس مستديرين)) ككلمهم على حلقة طرد أي أبعد ونحى
وقيل له اذهب عنا ((فجاءه اعتسالة من الجنابة فأخذ بيده فأجلسه إلى جنبتي ورأيت رجلا من أمي
يتقي وجه النار بيديه عن وجهه)) أي يجعل يديه وقاية لوجهه لئلا يصيبه حر النار وشرها والوجه
بفتحين كافي الصحاح حر النار ((فجاءته صدقة)) أي تمليك شيئا لخوا الفقراء بقصد ثواب الآخرة
((فصارت ظلا على رأسه)) أي وقاية من حر الشمس يوم تدفون من الرأس ((وستراع وجهه)) أي
حجابا عنه ((ورأيت رجلا من أمي جاثبا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ
بيده فأدخله على الله)) وذلك ان سوء الخلق حجاب على القلب يظلمه وحسن الخلق يحلوه ويوصل إلى
الله تعالى بكثرة الطاعات وانكف عن الشهوات ((ورأيت رجلا من أمي جاءته زبانية العذاب)) أي
الملائكة الذين يدفعون الناس في جهنم للعذاب ((فجاءه أمره بالمعروف ونهيته عن المنكر فاستنقذه
من ذلك)) أي استخلصه منهم ((ورأيت رجلا من أمي هوى في النار)) أي سقط من أعلى جهنم إلى
أسفلها ((فجاءته دموعه التي بكى بها في الدنيا من خشية الله)) أي من خوف عذابه ((فأخرجته من
النار ورأيت رجلا من أمي قد هوت صحيفته إلى شماله)) أي سقطت صحيفة أعماله في يده اليسرى
((فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته)) من شماله ((فجعلها في يمينه)) ليكون من أوق كتابه يمينه
((ورأيت رجلا من أمي قد خف ميزانه فجاءه أفرطه)) بفتح الهمزة وأولاده الصغار الذين ماؤوا
في حياته جمع فرط بفتحين قال العنقي قال في الدرر القلط الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهين
لهم الدلاء اه والمراد هنام تقدمه من أولاده ((فقلوا ميزانه)) أي رجحوها ((ورأيت رجلا
من أمي على شفير جهنم)) أي على حرفها وشاطئها ((فجاءه وجهه من الله تعالى)) أي خوفه منه
((فاستنقذه من ذلك)) أي خلصه ((ورأيت رجلا من أمي يردد ككلمات السعفة))
بفتح السين والغين المهملتين واحدة السعف وهي أغصان النخل أي يضطرب كما تضطرب ((لجاءه
حسن ظنه بالله تعالى فسكن رعدته)) بكسر الراء ((ورأيت رجلا من أمي يزحف على الصراط))
أي يجراسته على الصراط لا يستطيع المشي عليه ((مرة وبجبرمرة)) وفي رواية أحبنا أي

(قوله احتوشته) أي
أحاطت به الملائكة الموكلة
بعذاب العصاة (قوله
الشياطين) أي مرده
الجن فلهزم تسلط في
الآخرة على من سلطهم
الله تعالى عليه (قوله فرده
عنه) أي عن قبض روحه
فيكون به سببا لزيادة
العمر بالنسبة للوح أو
الخف فهو في العمر المعلق
(قوله ان هـ سدا) بكسر
الهمزة وفتح النون وضبط
الشارح بفتح الهمزة
وسكون النون قال
العزري لا وجهه الأعلى
جعل المقول محذوف أي
فقالت كلموه أو ما علمتم
ان الخ والافلا وجه لفتح
الهمزة بعد القول (قوله
خلق) بفتح الخاء وفتح اللام
أو بكسر الخاء وفتح اللام
جمع حلقة كسدره وسدر
(قوله وجه) بفتحين كافي
الصحاح أو بفتح فسكون
(قوله رعد) كينصرفه
لغات أخرى السعفة غصن
النخلة مادام عليه فان جرد
من الخوص سمى جريدة
(قوله يزحف) أي يمشي
على عجزه ويحبو ويمشي
على يديه ورجليه وهذا
كتابة عن عدم حسن
مروره

(قوله نفاخت الخ) أي منع من دخولها (قوله ان اتخذ) أي ان رأيقوني قد اتخذت منبرا فلا تظنوا انه من اختراعي ولا تلو موني وكذا
العصا المسماة بالعترة ليتسكن عليها حال المشي ويغرسها امامه في الصلاة واغما اتخذ (هـ) المنبر بعد ست سنين من الهجرة وهذا
القول قبل الاتحاد

عشي على يديه ورجليه (لغاته صلواته على فاختت يده فقامته على الصراط حتى جاز) أي
جاوز قطع الصراط ومضى الى الجنة (ورأيت رجلا من أمي انتهى الى أبواب الجنة فغلقت
الابواب دونه) ومنع من دخولها (لغاته شهادة أن لا اله الا الله) أي وان محمد رسول الله
فاكتفى بأحد الشقيين عن الاخر لكونه معروفا بينهما (فاختت يده فادخلته الجنة) قال انقريطبي
هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمال الخاصة منجية من أهوال الخاصة لكنه فيمن أخلص الله في عمله
(الحكيم) الترمذي (طب عن عبد الرحمن بن ممره) بفتح المهملة وضم الميم قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فذكره واسناده ضعيف (ان)
بكره الهمة شرطية (اتخذ منبرا) يسكون النون لا خطب عليه (وقد اتخذ أبو ابراهيم)
الخليل وقد أمرت باتباعه (وان اتخذ العصا) لا توقا عليها وانعزها أما في الصلاة (فقد
اتخذها أبو ابراهيم) فلا ولم على في اتخاذها فيستحب اتخاذ العصا لاسيما في السفر والتوكؤ عليها
لان النبي صلى الله عليه وسلم كان له عصا يتوكأ عليها وفي الحديث ان التوكؤ على العصا من
أخلاق الانبياء (البراز طب عن معاذ) بن جبل باسناد ضعيف (ان اتخذت) بفتح التاء
(شعرا) أي تركت شعرا لمك بلا ازالة (فأكرمه) بفتح الهمزة وضم السين قال المناوي وذاقه
لابي قتادة فكان يرحله كل يوم مرتين (هب عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (ان أدخلت)
بالبناء للمجهول وفتح التاء (الجنة) أي ان أدخلك الله اياها (أنت) بضم الهمزة (بفرس من
ياقوته جوار له جناحان) يطير بهما كالطير (خملت عليه) بالبناء للمفعول (ثم طارت حيث
شئت) يعني ما من شئ تشبه النفس في الجنة الاتحاد فيها حتى لو اشتى ان يركب فرسا وحده بهذه
الصفة قال العلقمي وسببه كفي الترمذي عن أبي أيوب قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم اعرابي
فقال يا رسول الله اني أحب الخليل أفي الجنة خيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادخلت
الجنة فذكره قلت وأخرج البيهقي والطبراني بسند جيد عن عبد الرحمن بن ساعدة قال كنت أحب
الخيول فقلت يا رسول الله هل في الجنة خيل قال ان أدخلك الله الجنة كان فيها فرس من ياقوته له
جناحان يطير بهما حيث شئت اه فن قال انه عبد الرحمن بن عوف وجعله في حديث الباب لم يصح فان
الذي في الباب اعرابي لم يعلم وهذا معلوم (ت عن أبي أيوب) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح
(ان أردت) بكسر الهمزة وفتح الهمزة (خطاب لعائشة) (اللعوقبي) قال المناوي أي ملازمي في درجتي في الجنة
(فيكفيلك من الدنيا كزاد الراكب) أي الاقتصار على الكفاف (واياك ومجالسة الاغنياء)
أي أحذرل اياها لا تزدري نعمة الله عليك (ولا تستخلى ثوبا) روى بالقاف أي لا تعديه خلقا
(حتى ترقيه) أي تخيطي ما تحرق منه رقعته وبالقاف أي لا تستبدلي ثوبا حتى ترقي الاول من
قطيعه قال المناوي ومقصود الحديث ان من أراد الارتفاع في دار البقاء خفف ظهروه من الدنيا
واقصر على أقل ممكن وأخذ منه السهر وردى وغيره ففضل لبس المرفعات لانها أقرب الى
التواضع وتغنى من الكبر والتغر والفساد (تلك عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (ان)
أحبتم ان يحبكم الله تعالى أي يعاملكم معاملة المحب (ورسوله) فيشفع لكم (فاد والامانة)
أي لا تخونوا فيها (اذا أنتمتم) فالواجب ان يخلى بينها وبين صاحبها عند طلبها (واصدقوا اذا
حدثتم) فالكذب حرام وقد يكون كبيرة (وأحسنوا جوار) بضم الجيم وكسرها (من جاوركم)
بكف الاذي والاحسان (طب عن عبد الرحمن بن أبي قراد) بضم القاف وخفة الراء قال الشيخ
حديث صحيح (ان أردت أن يلبس قلبك) أي نزول قسوته (فاطعم المسكين وامسح رأس اليتيم)

ويعبده رسول الله تعطف القلب ورقته (قوله جوار) بكسر الجيم وضمها (قوله يلبس قلبك) أي يرفق بالخلق ويقبل الاوامر (قوله رأس
اليتيم) أي من خلف الى أمام ومسح رأس المسكين بالعكس

(قوله ان تكثروا الخ) أقل الكثرة ثلثمائة واكثره بوسع الرزق ويعقق الذنوب الخ وورد ان بعض الصحابة مرض مرضا شديدا فرأى في النوم شابا حسنا فقال له وما يبكيك وأنا ملك الموت ولم أومر بقبض روحك فقال تذكري ذنوبي فغضت من النار فقال له أكتب لك براءة من النار فقال نعم فكتب له بسم الله الرحمن الرحيم أستغفر الله أستغفر الله إلى أن ملأ الورقة من ذلك وأعطاهاله فقال له ان البراءة فقال أي براءة أعظم من هذه فاستيقظ فوجد الورقة في يده مكتوبا فيها ما رأى (قوله ولا تقتل) بالنصب عطف على تكون أولى من قطعه وجعله مستأنفا (قوله فافعل) أي فيسن التسليم لمن قصد قتلك حيث كان من أهل الصلاة أي مسلما ان لم تكن طائفا وشجاءا الخ (قوله ان تصدق الله) (٥٦) يصدقن) قاله لا عرابي أسلم وغزاه معه صلى الله عليه وسلم فدفع له حصته فقال لم يكن قصدي بالغز وذلك بل

قصدي ان أصاب بهم في هذا وأشار إلى حلقه فذكر الحديث فذهب وقال فأصيب بهم في حلقه فقتل فجاء به للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أخوه (قوله جأ) أي كثيرا (قوله لا أئما) أي أي عبد مخلوق غير معصوم لا أئما أي لم يقع منه ذنب وأئما أخر من الأمم وهو الشيء القليل والمراد هنا الذنوب الصغيرة وهذا بيت لابن أبي الصلت الذي كفر قلبه وآمن شعره وكان صلى الله عليه وسلم يحب شعره لاشتماله على المواظ ولذا كان صلى الله عليه وسلم سائرا مع أصحابه فقال لبعضهم هل عندك شيء من شعر ابن أبي الصلت فأشده بيتا فقال ايه فأشده آخر فقال ايه وهكذا إلى أن أشده مائة بيت وهذا البيت صار حديثا لفظه صلى الله عليه وسلم بلفظه والمحرم انشاء

أي الطفل الذي مات أبوه ذكرنا أن أئما ((طب في مكارم الاخلاق هب عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((اراستطعن ان تكثروا من الاستغفار)) أي طلب المغفرة من الله تعالى بأي صيغة كانت والوارد أول ومنه اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت ((فافعلاوقاه)) أي الشأن ((ليس شيء أنجح)) بالنصب خبر ليس ((عند الله ولا أحب اليه منه الحكيم)) الترمذي ((عن أبي الدرداء)) قال الشيخ حديث حسن ((ان استطعت ان تكون أنت المقتول لا تقتل أحدا من أهل الصلاة فافعل)) فالاستسلام للمسلم أفضل من قتله ((ابن عساكر عن سعد)) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث حسن غيره ((ان تصدق الله يصدقك)) وسيدنا ان اعرابيا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه فلما كانت غزوة غنم النبي صلى الله عليه وسلم وقسم له فأعطى أصحابه ما قسم له وكان يرعى ظهرهم فلما جاء دفعوه اليه فقال ما هذا قال قسمته لك قال ماعلى هذا اتبعك ولكن اتبعك ان أرى إلى ههنا وأشار إلى حلقه فأمره فأدخل الجنة فقال ان تصدق الله يصدقك فليشوا قليلا ثم نهضوا إلى قتال العر وفأتى به النبي صلى الله عليه وسلم يحمل قد أصابه سهم حيث أشار فمات وكفنه النبي صلى الله عليه وسلم ((ان عن شداد ابن الهاد)) واسم الهاد أسامة قال الشيخ حديث صحيح ((ان تغفر اللهم تغفر جأ)) أي غفرا كثيرا ((وأي عبد لك لا أئما)) أي لا أعلم معصية يعني لم يتطبع بالذنوب الصغيرة وهذا بيت لامية بن أبي الصلت عمل به النبي صلى الله عليه وسلم والمحرم عليه انشاء الشعر لا انشاده ((ت ل عن ابن عباس)) قال الترمذي حديث حسن صحيح غريب ((ان سركم ان تقبل صلاتكم)) أي أن يقبلها الله تعالى ويثيبكم عليها ثوابا كاملا ((فليؤمكم خياركم)) أي في الدين فتواب الصلاة خلفه أكثر من ثوابها خاف غيره ((ابن عساكر عن أبي امامة)) قال الشيخ حديث حسن انبره ((ان سركم ان تقبل صلاتكم فليؤمكم علماءؤكم)) بأحكام الصلاة العامون ((فانهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم)) أي هم الواسطة بينكم وبينه في التبليغ لان الواسطة الاصل هو النبي صلى الله عليه وسلم وهم ورثته ((طب عن مرثد)) بسكون الراء بعدهامثلة ((الغزوى)) بفتح المجرمة والنون قال الشيخ حديث حسن غيره ((ان شئتم أنبأناكم)) أي أخبرتكم ((ما)) أي بالذي هو ((أول ما يقول الله تعالى لأمؤمنين يوم القيامة وما أول ما يقولون له)) قالوا أخبرنا يا رسول الله قال ((فان الله تعالى يقول للآمؤمنين هل أحبيتهم لقا فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم)) أحبيتهم ((فيقولون رجونا عفوكم ومغفرة فقول قد أوجب لكم عفو ومغفرة)) لان الله تعالى عند ظن عبده به ((حم طب عن معاذ)) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح ((ان شئتم أنبأناكم عن الامارة)) بكسر الهمزة أي عما

الشعر لا انشاده أو المحرم قصده لا انطق به بدون قصد (قوله ان سركم) أي فرحكم (قوله خياركم) أي أفضلكم في الدين يرتب أو النظافة أو حسن الوجه ان آخر ما في الفروع (قوله علماءؤكم) أي بالصلاة وان لم يتحرروا في غير الصلاة حتى الافقه بأحكام الصلاة يقدم على غيره وان تجزى غير أحكام الصلاة (قوله وفدكم) أي الواسطة بينكم وبينه (قوله مرثد الغزوى) بالغين المجرمة (قوله فيقولون رجونا عفوكم الخ) في هذا الحديث حث على تحسين الظن به تعالى أي مع الكف عن العيوب لان الشخص يرتكب كل معصية ويرجو العفو اذ هو كالاستهزاء اذا عفو لمن رجع إلى ربه وتاب وقوله أحبيتهم لقا في لا ينافيه كراهة الشخص الموت لان هذا في طائفة مخصوصة لا يكرهون الموت أو المراد بصورة من يحب اللقاء لان المؤمن وان كره الموت لكن إيمانه

يقتضى محبته لو كشف له ما أعد الله تعالى له بعد الموت (قوله ملامة الخ) ولذا لما تولى بعض الصحابة الامارة قال رأيت الناس كلهم خونة فوالله لا أتولى امارة بعد ذلك واذا كان في الصحابة المحفوظين قبالا بينهم هذا الزمان (قوله قامت الساعة) أى قرب قيامها وظهرت علاماتها أى فلا يكون ظهور علاماتها ما نعالكم من غرس الشجر لانه ينفع (٥٧) به من بعدكم وفيه حث على طلب عمارة الدنيا ببناء ونحوه بقدر

الحاجة ولذا امر كسرى على شيخ فان فوجده يغرس شجرا فقال له لم فان هذا الشجر لا يثمر الا بعد نحو ثلاثين عاما فقال لم أغرسه طمعا في غره بل لينتفع به من بعدى فقال زه أى اعطوه مائة ألف درهم ففعلوا فقال له أيها الملك قد ذكرت انه لا يثمر الا بعد ثلاثين عاما وقد أغمر في وقته فقال زه فأعطوه أخرى فقال أيها الملك هذا الشجر يعنى الزيتون انما يغمر في العام مرة وقد أغمر في العام مرتين لوقته فقال زه فأعطوه مائة ألف أخرى واسرع بالجواد وقال لو وقفت لنفد ملكي ولم أرد له جوابا لحسن عبارته وفهمه (قوله فسيطة) هى الخلة الصغيرة سواء أخذت من جانب أمها أم من أرض مستقلة (قوله ولده) جمع ولد وفي هذا الحديث إشارة الى ان السعى في المعاش ونحوه مثاب عليه حيث حرر النية (قوله عجرة) بضم العين وقول الشارح بفتحها سبق قلم (قوله ان كان فى شئ من أدويةكم خير فى) أى فهو كائن فى (شرطة) بفتح الشين المعجمة وسكون الراء ضربة المشراط فى موضع الجرح لخارج الدم (محجم) قال العلقمى بكسر الميم وسكون المهملة وقع الجيم وقال المناوى المحجم هنا بفتح الميم موضع الحمامة وخصه لان غالب اخراجهم الدم بالحمامة اه والمصدر مضاف لمفعوله أى شق موضع الحمامة (أو شربة من عسل) قال المناوى بأن يدخل فى المعجونات المسهلة الا خلاط التى فى البدن اه قال العلقمى وفيه نفع للسعال الكائن من البلغم ونفع لاصحاب البلغم والامزجة الباردة واذا اضيف اليه الخل نفع لاصحاب الصراة ومن منافعه انه اذا شرب حارا يذهب الورد نفع من غش الحيات واذا شرب وحده بماء نفع من عضه الكلب واذا جعل فيه اللعق الطرى حفظ طراوته ثلاثة اشهر وكد الخمار والقرع والباذنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه واذا طبخ به البدن لاقمل قتل القمل والصبان وطول الشعر وحسنه ونعمه وان اكتمل به جلاظمة البصر وان استاك به صقل الاسنان وحفظ صحتها وهو غيب فى حفظ صحة الموتى ولا يسرع اليها البلا (أو لدغة بنار) قال العلقمى بذا ل معجمة ساكنة وعين مهملة اللذع هو الخفيف من حرق النار واما اللدغ بالذال المهملة والغين المعجمة فهو ضرب أو عض ذوات السموم اه والمراد الكى (يوافق دا) فانها تذهب به وفيه إشارة الى ان الكى انما يشرع منه ما يتعين طريقا الى ازالة ذلك الداء وأنه لا ينبغي التجربة لذلك ولا استعجاله الا بعد التحقيق ويحتمل ان يكون المراد

يرتب عليها (وماهى أولها ملامة) قال المناوى أى يلوم انسان نفسه على الدخول فيها (وثانيها ندامة وثالثها عذاب) أى يجزى ارتكاب ما يوجب العذاب (يوم القيامة الامن عدل) فلا يجزه الى العذاب بل له انشاب ومضاعفة الاجر كوردي أحاديث (طب عن عوف ابن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (ان قضى الله تعالى شيا) أى قدر وجود ولد فى الازل (ليكون) أى لا بد من وجوده (وان عزل) المجامع أى أنزل ماءه خارج الفرج فالعزل لا يمنع من الحمل فقد سبق الماء وذا قاله لمن سأله عن العزل (الطيب البلى عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (ان قامت الساعة) أى القيامة (وفى يد أحدكم فسيلة) بفتح الفاء وكسر السين المهملة والفاء قبل صغار النخل والجمع فسلان مثل رغيف ورغفان الواحدة فسيلة وهى التى تقطع من الام أو تعلق من الارض فتغرس (فان استطاع أن لا يقوم) أى من مكانه (حتى يغرسها فليغرسها) نداء أو أراد بقيام الساعة أمارتها بديل حديث اذا سمع أحدكم بالرجال وفى يده فسيلة فليغرسها فان للناس عيشا بعدهم قصود الحديث الحث على الغرس وان ظهرت الاشرط لما يترتب عليه من اجراء الثواب بعد موت الغارس (حم خد) وعبد بن حميد (عن أنس) باسناد صحيح (ان كان خرج يسعى على ولده) بضم الواد وسكون اللام حال كونهم (صغارا فهو) أى سعى ذلك الشخص (فى سبيل الله) أى طريقه التى أمر بالسعى فيها مثاب مأجور (وان كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو فى سبيل الله وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها) أى حال كونه قاصدا اعفاف نفسه عن سؤال الناس أو عن أكمل الحرام أو عن الوطء الحرام (فهو فى سبيل الله وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو فى سبيل الشيطان) أى طريقه التى يجب أن يسعى بنواذم فيها وسببه ان الذى صلى الله عليه وسلم مر هو أصحابه رجل فرأى أصحابه من جده ونشاطه ما أعجبهم فقالوا يا رسول الله لو كان هذا فى سبيل الله فذكره (طب عن كعب بن عجرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان كان فى شئ من أدويةكم خير فى) أى فهو كائن فى (شرطة) بفتح الشين المعجمة وسكون الراء ضربة المشراط فى موضع الجرح لخارج الدم (محجم) قال العلقمى بكسر الميم وسكون المهملة وقع الجيم وقال المناوى المحجم هنا بفتح الميم موضع الحمامة وخصه لان غالب اخراجهم الدم بالحمامة اه والمصدر مضاف لمفعوله أى شق موضع الحمامة (أو شربة من عسل) قال المناوى بأن يدخل فى المعجونات المسهلة الا خلاط التى فى البدن اه قال العلقمى وفيه نفع للسعال الكائن من البلغم ونفع لاصحاب البلغم والامزجة الباردة واذا اضيف اليه الخل نفع لاصحاب الصراة ومن منافعه انه اذا شرب حارا يذهب الورد نفع من غش الحيات واذا شرب وحده بماء نفع من عضه الكلب واذا جعل فيه اللعق الطرى حفظ طراوته ثلاثة اشهر وكد الخمار والقرع والباذنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه واذا طبخ به البدن لاقمل قتل القمل والصبان وطول الشعر وحسنه ونعمه وان اكتمل به جلاظمة البصر وان استاك به صقل الاسنان وحفظ صحتها وهو غيب فى حفظ صحة الموتى ولا يسرع اليها البلا (أو لدغة بنار) قال العلقمى بذا ل معجمة ساكنة وعين مهملة اللذع هو الخفيف من حرق النار واما اللدغ بالذال المهملة والغين المعجمة فهو ضرب أو عض ذوات السموم اه والمراد الكى (يوافق دا) فانها تذهب به وفيه إشارة الى ان الكى انما يشرع منه ما يتعين طريقا الى ازالة ذلك الداء وأنه لا ينبغي التجربة لذلك ولا استعجاله الا بعد التحقيق ويحتمل ان يكون المراد

(٨ - عزيزى ثانى) حدان كان لفلان صدق فهو زيد فان لمأ كيد صدق زيد (قوله شرطة محجم) بفتح الجيم وكسر الميم وفى بعض نسخ الشارح بفتح الميم والصواب الجيم كفى نسخة أخرى ويطلق المحجم على آلة الحمامة أى المومى وعلى الآلة التى يوضع فيها الدم وعلى نفس المهل الذى يخرج منه الدم وهو المراد هنا أى شرطة المحل (قوله من عسل) أى نحل أى بشر به أو بضعه فى الدواء

(قوله ان اكنوى) أى فلا يأتى للكنى الا آخر ابان لم يبق له دواء الا الكنى ولذا يقال آخر الطب الكنى (قوله بعدى الخ) أى فينبغى ابتداء عنه (قوله اشوم) بالواو بدون همز اذ همزة لا يكاد يعرف وشوم الدار بشوم أهلها وشوم الفرس عدم الجهاد عليها أو كونها جوحا لخ وخص هذه الثلاثة لان الشوم فيها أكثر من غيرها (قوله ان كنت عبد الله الخ) خطاب لابن عمر حيث دخل عليه صلى الله عليه وسلم مسبل الازار (٥٨) فقال من هذا قال عبد الله فقال ان كنت عبد الله الخ قال فلم أسبل ازارى بعد ذلك قطوسبل الازار مكروه

ان لم يكن بقصد الخلاء والاغرام ومثل الازار فى ذلك بقية الثياب كالعمامة ونحوها (قوله ان كنت الخ) فانه لرجل حين قال انى أحبك يا رسول الله فقال له انظر ما تقول أى تأمل فى عاقبة ما تقول فقال والله انى أحبك والله انى أحبك والله انى أحبك فذكر الحديث (قوله تحففا) شبه الصبر على مشاق الفقر بالتحفاف الذى هو جل الفرس يجامع ان كلابى من المكاره فالصبر بى مكاره الاخرة والجل بى مكاره البرد ونحوه ولا يلزم من ذلك ان كل من أحبه على الله عليه وسلم أو أحب آل بيته يكون فقيرا لان ذلك باعتبار الغالب وكذا قول بعض الأئمة اذ ارايتهم شريفا غنيا فانه وه فى عرفى نسبة بالنظر للغالب أيضا (قوله المحرم) وهذا الاسم لم تنطق به العرب قبل نزوله فى القرآن بخلاف أسماء بقية الشهور فانها انطقت بها العرب وما جاء فى القرآن فهو على لغتهم فلذا أضيف الى الله حيث قيل شهر الله المحرم وينبغى تحريم التوبة فيه لانها مقبولة سابقا ولاحقا كما قال تاب على قوم ويتوب على آخرين (قوله بالغمر) أى بالايام العذر وقوله ثلاث عشرة الخ أى يوم ليلة ثلاث عشرة الخ ولذا أنسقط التاء فى ثلاث ويسن صوم الايام السوداء أيضا (قوله الصالحين) أى للسؤال بأن يظهروا الذنوب ويبذلوا المال لاصحوص الفقائين بحقوق الله وحقوق عباده (قوله الفراءى) بفتح الفاء وكسرهما (قوله الممت) أى قارفت الذنوب ووقعت فيه على خلاف شأنك

بالموافقة موافقة القدر (وما أحب) فدل مضارع (ان اكنوى) أى لا أحب الكنى أشار به الى كراهة الكنى شرعا لالمنع عند الضرورة (حمق ن عن جابر) بن عبد الله (ان كان شئ من) هذا (الداء بعدى) أى يكون سببا فى حصول مثله لمن خالط صاحبه (فهو هذا يعنى الجذام) مدرج من الراوى وتقدم الجمع بينه وبين حديث لا بدوى ولا طيرة (عد عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (ان كان الشوم) ضد العين حاصل (فى شئ) قال المناوى من الاشياء المحسوسة (ففى) أى فهو فى (الدار والمرأة والفرس) تقدم بيان شؤمها (مالك حمخه عن سهل بن سعد ق عن ابن عمر) بن الخطاب (م ن عن جابر) ان كنت عبد الله) متمثلا لما شرعه من الاحكام (فارفع ازارك) الى نصف ساكنا فاسبال الازار للرجل الى أسفل من الكعبين بقصد الخلاء حرام وبدونه مكروه وسببه ان عبد الله بن عمر راوى الحديث قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ازاره تعلق فقال من هذا قالت عبد الله فذكره (ط هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان كنت تحبني فأعد للفقر تحففا) قال العلقمى قال فى المصباح والتحفاف تفعل بالكسر شئ يلبسه الفرس عند الحرب كانه درع والجمع تحفاف قيل معنى ذلك لما فيه من الصلابة واليبوسة اه قال المناوى فاستعير للصبر على الشدة (فان الفقر) قال الشيخ الذى لا يحجب عن كمال الدين (اسرع الى من يحبني من السبل) المنحدر من علو (الى انتهاء) أى المكان الذى يستقر فيه وسببه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انى لا أحبك فقال انظر ما تقول قال والله انى لا أحبك ثلاث مرات فذكره (حم ت عن عبد الله بن مغفل) قال الشيخ حديث حسن (ان كنت صائما) أى مريدا صيام شهر (بعد شهر رمضان فصم) ندبا (المحرم فانه شهر الله فيه يوم تاب فيه على قوم) وهو يوم عاشوراء تاب الله فيه على آدم وعلى قوم نوح (ويتوب فيه على آخرين) فمتأ كد طالب التوبة فيه لكل أحد والاكثر من ذلك وسببه ان رجلا قال يا رسول الله أى شهر تأمرنى أن أصوم بعد شهر رمضان فذكره (ت عن علي) وهو حديث حسن (ان كنت صائما) أى مريدا صوم نفل (فعليك بالغزاليض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) أى الزم صيام أيام هذه الليالي قال العلقمى وسببه كفى الناسى عن أبى ذر قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أرنب قد شواها وخبز فوضعهما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال انى وجدت به اذ ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضر كما و قال للأعرابي كل قال انى صائم قال صوم ما ذاقا صوم ثلاثة ايام من الشهر قال ان كنت فذكره (ت عن أبى ذر) واسناده حسن (ان كنت لا بدسا) أى انى ان اضطرت الى السؤال (فاسأل الصالحين) أى ذوى المال الذين لا يمنعون ما عندهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق أو الساعين فى مصالح الخلق بنحو شفاعته أو الذين لا يمنون على أحد بما أعطوه أو فعلوه (دون عن الفراءى) قال قلت أسأل يا رسول الله قال لا ثم ذكره قال الشيخ هو بقاء فراءى فسعين صحابى لا يعرف له اسم قال وهو حديث صحيح (ان كنت) بكسر التاء خطاب لعائشة (الممت بذنب) أى أنت فيه (فاستغفرى الله وتوبى

القرآن فهو على لغتهم فلذا أضيف الى الله حيث قيل شهر الله المحرم وينبغى تحريم التوبة فيه لانها مقبولة سابقا ولاحقا كما قال تاب على قوم ويتوب على آخرين (قوله بالغمر) أى بالايام العذر وقوله ثلاث عشرة الخ أى يوم ليلة ثلاث عشرة الخ ولذا أنسقط التاء فى ثلاث ويسن صوم الايام السوداء أيضا (قوله الصالحين) أى للسؤال بأن يظهروا الذنوب ويبذلوا المال لاصحوص الفقائين بحقوق الله وحقوق عباده (قوله الفراءى) بفتح الفاء وكسرهما (قوله الممت) أى قارفت الذنوب ووقعت فيه على خلاف شأنك

(قوله عبد المطلب) نسب إليه دون (٦٠) غيره لشهرته عند الكهنة وفي كتبهم (قوله اعرب العرب) أي أفصحهم فله صلى الله عليه

وسلم لما قال له أبو بكر
يا رسول الله طفت على
جميع قبائل العرب فوجدت
أفصح الجميع من أدبك
فقال أدبني ربي وذكره
وبين به سبب ذلك حيث
ولد في قريش الذين هم
أفصح العرب ونشأ في
بني سعد بن بكر
الموصوفين بأفصاحه
أيضا أكثر من غيرهم
وقوله فأنى تعجب من وقوع
ذلك لو وقع (قوله العواتك)
جمع عاتكة وهي في الأصل
الملطخة بالطيب وتطلق
على الطاهرة الطيبة وهي
المراد هنا وكان له صلى الله
عليه وسلم تسع جدات
تسمى عواتك فهو علم
منقول من الوصف لكن
اللاتي من سليم ثلاثة فقط
والست من غير سليم فقوله
العواتك أي ثلاثة فقط
لأجل قوله من سليم (قوله
والخير) أي كله لمن وجد
فيه جميع ذلك ومن وجد
فيه بعض ما ذكره الخير
لكن ليس كله (قوله
وصدق قولي) قيل هو
تفسير لا آمن بي لأن
الإيمان هو التصديق
(قوله أبو القاسم) هو أشهر
كناه صلى الله عليه وسلم
ويحرم التكنية به وإن لم
يكن اسمه محمدا خلا لما
وقع في بعض الشراح هنا
(قوله أكثر الانبياء تبعا)
وأما غيره من الرسل فقد

الذي وعدني الله به من النصر حق (أنا ابن عبد المطلب) نسب نفسه إلى جده عبد المطلب دون
أبيه عبد الله لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر بخلاف عبد الله
فانه مات شابا ولهذا كان كثير من العرب يدعون ابن عبد المطلب وللتعريف والتذكير بما أخبرهم
به الكهنة قبل ميلاده انه حان أن يظهر من بني عبد المطلب نبي فذكروهم به لافخرفاته كان يكرهه
قال العلقمي قد أجيب عن مقامه صلى الله عليه وسلم هذا الرجز باجوبة أحدها أنه نظم غيره وأنه
كان فيه أنت النبي لا كذب * أنت ابن عبد المطلب

فذكره بافظ أنا في الموضوعين ثانيها أن هذا رجز وليس من أقسام الشعر وهذا مر دود ثانیها انه
لا يكون شعرا حتى يتم قطعة وهذه كلمات يسيرة لا تسمى شعرا رابعها انه خرج موزونا ولم يقصده
الشعر وهذا أعدل الاجوبة وذا قاله يوم حنين لما نهزم أصحابه فنزل عن بغلته فذكره (حم ق
ن عن البراء) بن عازب (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب أنا أعرب العرب) على
الاطلاق فليس هناك من يساويه في الفصاحة (ولدني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر) أي
واسترضعت فيهم وهم من أفصح العرب (فأنى أتيتي اللعن) أي كيف يجوز على النطق باللعن وقد
نشأت بين قبيلتين هما أفصح العرب وقد قال له أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يا رسول الله لقد
طفت في العرب وسعت ففجأهم فقامت أفصح من أدبك أي علمك فقال أدبني ربي فأحسن
أدبي (طاب عن أبي سعيد) الخدری واسناده ضعيف (أنا ابن العواتك) جمع عاتكة وأصل
العاتكة المتضمخة بالطيب والمراد جداته صلى الله عليه وسلم (من سليم) أراد عاتكة بنت هلال
ابن فالح بن ذكوان بن عبد مناف بن قصي وعاتكة بنت مرة بن هلال بن فالح بن هاشم بن عبد مناف
وعاتكة بنت الاوقص بن مرة بن هلال أم وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم فالاولى أمة
الثانية والثالثة عمه الثانية وبوسليم تفخروا بهذه الولادة قال المناوي قال في القاموس العواتك
من جداته تسع وذا قاله يوم حنين (ص طاب عن سيابة) بمهولة مكسورة وثناؤه تحبته ثم موحدة
(ابن عاصم) بن شيبان السلمي ورجاله رجال الصحيح (أنا النبي الامي) أي لا أحسن الكتابة
وهو أقوى في الجنة (الصادق الزكي) قال الشيخ فيه المباح بآية وبركيتهم وفي نسخة الزاكي
(الويل) أي التحسر والهلاك (كل الويل) أي الكامل الذي مافوقه ولا يساويه تحسروا ولا هلاك
حاصل (المن كذبني) فيما جئت به (وتولي) أي أعرض (عني) اظهار أنه عطف تفسير بين به أن
المراد بالكذب عدم القبول والتصديق (وقاتني) فان لم يقابل بأن كذب وهرب مثلا فيجتمل
أن يكون عذابه أخف من عذابه من كذب وقاتل (والخير) كله (المن آواني ونصرني) وهم
الانصار (وآمن بي وصدق قولي) قال المناوي جمع بينهما لاطناب والتقرير في الازهان (وجاهد
معي) في سبيل الله (ابن سعد) محمد بن طهقانه (عن عبد عمرو بن جبلة) بفتح الجيم والموحدة
(الكسبي) نسبة إلى أبي كلب قال الشيخ حديث صحيح (أنا أبو القاسم) قيل انه اختص به هذه
الكنية فلا يجوز لغيره التكنية بذلك والمعتمد عند الشافعية أن التعریم مخصوص بمن اسمه محمد
(الله يعطى) أي ييسر لعباده ما قسم لهم من نحو في وغنية (وأنا أقدم) بفتح الهمزة ذلك باذنه
فلا لوم على في المفاضلة (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (أنا أكثر الانبياء تبعا) بفتح
التاء المشناة الفوقية والباء الموحدة (يوم القيامة وأنا أول من يرفع باب الجنة) للاستفتاح فيفتح
له ويدخل فهو أول من يدخلها (م عن أنس) بن مالك (أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا) قال
الرافعي وهذا معنى قوله أنا أول من تنشق عنه الارض (وأنا خيطهم) قال الشيخ بين يدي الله عند
الشفاعة يحمد ربه بما مد يفتح عليه به لم يسبق له مثلها (إذا وفدوا) أي قدموا على ربه
لحساب وفصل القضاء (وأنا مبشرهم) بقبول شفاعتي حين يقول أنا لها أنا لها (إذا أسوا)

يكون ليس له الاتباع واحد فقط (قوله وفدوا) أي قدموا (قوله أسوا) أي من الشفاعة حيث تبوأهم جميع الرسل من

من شفاعاة الانبياء ((لواء الحمد يومئذ يدي)) قال الشيخ هو المقام المحمود المعبر عنه بالشفاعة العظمى أو هو غيره وقال المناوى رايته جريا على قاعدة العرب ان اللواء انما يكون مع كبير القوم ليعرف مكانه لكن هذا اللواء معنوى كما قاله المؤلف والمراد انه يشهر بالحمد يومئذ وينفرد به ((وانا أكرم ولد آدم على ربي)) يضم الواو وسكون اللام أو يفتحهما ((ولا فخر)) أى قلت ذلك شكرا لا فخرا ((ت عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنا أول من تنشق عنه الأرض)) عند النفخة الثانية ((فاكسى)) بالبناء للهفة عول ((حالة من حمل الجنة)) قال المناوى ويشاركه في ذلك الحليل ((ثم أقوم عن عرش العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري)) من أنس وجن وملاك ((ت عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنا أول من تنشق عنه الأرض)) للبعث ((ثم أتو بكر ثم عمر ثم آتى أهل)) مقبرة ((البقيع فحشرون معي)) قال المناوى حشر المصطفى غير حشر الشيخين لان حشروه حشر سادة الرسل بل هو امامهم ومقامهم في العرصة في مقام الصديقين وفي صفهم فالظاهر ان المراد الانضمام في اقتراب بعضهم من بعض ((ثم انتظر أهل مكة)) أى المؤمنين منهم زادى الكبير يحشرون معي وينبعث بين الحورمين ((ت ل عن ابن عمر)) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن ((أناسيد ولد آدم يوم القيامة)) حكمة التقييده مع انه سيدهم في الدنيا والآخره أنه يظهر فيه سودده لكل أحد ولا يبقى منازع ولا معاند ((وأول من ينشق عنه القبر للحشر)) أى أول من يحل احيائه مباغاة في الكرامة ((وأول شافع)) فلا يتقدمه شافع ((وأول مشفع)) بشدة الفاء أى مقبول الشفاعة ولم يكتمف بقوله أول شافع لانه قد يشفع الثاني في شفع قبل الاول فانه تحد ثا بالنعمة قال الرافعي فيه دليل على أن غيره يشفع ويشفع وكونه أول في الشفاعة والتشفيغ بين علمي نبيه ((مد عن أبي هريرة)) رضى الله تعالى عنه ((أناسيد ولد آدم يوم القيامة)) السبيل هو الذي يفوق قومه في الخير وقبل هو الذي يفزع اليه في النوائب والشدة انما يفوقهم بأمرهم ويتحمل مكارههم ((ولا فخر)) أى أقوله شكرا لا فخرا ((ويبدى لواء)) بكسر اللام والمدة ((الحمد)) أى علمه ((ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فن سواء الا تحت لوائى)) فهو سيد الاولياء والابناء وآدم يجوز جره ورفعته وظاهر كلام العلامة أنه مرفوع فانه قال وقوله آدم فن سواء بدل أو بيان من محمل نبي ((وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر)) وأنا أول شافع)) أى لا يتقدمه شافع لامن الملائكة ولا من النبيين المرسلين ولا غيرهم من الادميين المؤمنين في جميع أقسام الشفاعة ((وأول مشفع)) أى مقبول الشفاعة وأخبر صلى الله عليه وسلم بهذه الفضائل لانها من جملة ما أمر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك ولا يرغب في الدخول في دينه وامثالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وليعلم أنه افضل النبيين وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوا بين الانبياء فاجابوا عنه بأجوبة منها أنه قال صلى الله عليه وسلم قبل أن يعلم انه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به ومنها أنه قاله أدبار تواضعا ((ولا فخر)) الفراء دعاء العظم والكبر والشرف أى لا أقوله تبحرا ولكن شكر الله تعالى وتحد ثا بنعمته ((حم ت عن أبي سعيد)) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح ((أنا قائد المرسلين)) والنبيين يوم القيامة أى أكون امامهم وهم خلقى ((ولا فخر وأنا خاتم النبيين)) والمرسلين ((ولا فخر وأنا أول شافع)) للخلق ((ومشفع)) فيهم ((ولا فخر)) فانه امتثالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وهو من البيان الذى يجب عليه تبليغه الى أمته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا بمقتضاه ويوفروه صلى الله عليه وسلم ((الدارمى عن جابر)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنا سابق العرب)) أى متقدمهم قال الشيخ أى الى الاسلام وكذا يقال في الباقي وقال المناوى أى الى الجنة ((وسهب سابق الروم)) قال المناوى أى الى الجنة أو الى الاسلام ((ومسلمان)) الفارمى ((سابق الفرس)) قال المناوى يضم الفاء وسكون الزاء ولم يرد على ذلك ((وبلال)) الحبشى المؤذن ((سابق الحبشة)) قال المناوى

قوله فاكسى (حالة) أى من قبل عبرى (قوله ثم آتى) أى أبهى أهل البقيع وهى مقبرة المدينة حشروهم قبل مؤمنى أهل مكة يدل على فز يد فضلهم (قوله وأول مشفع) ذكره لانه لا يلزم من كونه أول شافع ان يكون أول مشفع

(قوله أنا أعزبكم) أي أنفكم (قوله لسان بني سعد) أي لانه نرى فهم على عادة العرب من انهم يرسلون أولادهم الى البوادي رضعوم من العرب ليكنوا من العرب العرباء (قوله من أدركت حبلا) أي بالنسبة للاتباع الخارجين فلم يتبعه في الخارج الامن أدركه حبالا والافهورسل لمن قبله أيضا والرسول نوابه (قوله يدق) أي يقرع حلقته (قوله فئة المسلمين) أي من يهازوا اليه فلا بعد الاختيار اليه فرارامن الزحف وسيد ان جماعة فروا من الزحف ورجعوا اليه ناديين وقالوا نذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نخبره بالحال خوفا من وعيد الفرار فلما أخبروه (٦٢) قال لهم ما معناه لا انتم عليكم ولا بأس وذكر الحديث (قوله فرطكم) أي سابقكم على

الحوض لا هي لكم ما يلبق واستقى من استحق ذلك واطرد غيرهم فقد ورد ان قوما يريدون القدوم عليه فيطردون فيقول صلى الله عليه وسلم دعوهم ليصلوا وقصده بذلك ان يبين له حالهم فيقال له صلى الله عليه وسلم انهم بدلوا وغيروا من بعدك فيقول سحقا سحقا (قوله والمحق) أي التابع لآثرهم فأنا آخرهم فلا نبى بعدى فهو متفق لا مقي (قوله وبني التوبة) أضيف لها اكثر التوبة على أمنه بخلاف الامم السابقة فقد كان بعضهم قوته قتل نفسه (قوله المرجة) أي المقصود ببعثته الرحمة أكثر من غيره من الرسل وان حصل منه شدة على الكفار اذ لو أطاعوا لم يجدوا غير الرحمة (قوله المحمة) أي الجهاد أي لم يشغله زراعة ولا غيره عن الجهاد بخلاف غيره من الرسل فهو وان بعث بالجهاد لكنسه لم يشفرغ

الى الجنة أو الى الاسلام (ل عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (أنا أعزبكم أنا من قرين ولساني لسان بني سعد بن بكر) أي لغتي لغتهم لكوني استرضعت ونشأت فيهم قال الثعالبي بنو سعد مخصوصة من بين قبائل العرب بانفصاحه وحسن البيان (ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (أنا رسول من أدركت حبالا) قال المناوى من الجن والانس (ومن يولد بعدى) فهو خاتم الانبياء والرسول وعيسى انما ينزل بشرعه وفيه ان رسالته لم تنقطع بالموت بل هي مستمرة وهو ما جرى عليه السبكي وبقه المؤلف (ابن سعد عن الحسن البصرى مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (أنا قول من يدق باب الجنة فلم تسمع الاذان أحسن من طنين الحلق) بالتعريض لجمع حلقه بالسكون (على تلك المصاريع) يعنى الابواب والمصراع من الباب شطره (ابن النجار عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغیره (أنا فئة المسلمين) بكسر الفاء وقعته الهزئة أي الذين يتميزون فليس المعجز اليه من المعركة فارا من الزحف أي قتال الكفار أي ليس أنما ورثه كافي أبي داود أن ابن عمر فرقه هو وجماعة وجأه ناديين قد كره (د عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أنا فرطكم) بفتح الفاء والراء أي سابقكم لاجئ لكم ما يلبق بالوارد (على الحوض) حم ق عن جندب خ عن ابن مسعود م عن جابر بن سمرة (أنا محمد وأحمد والمحق) بضم الميم وقع الفاق وكسر الفاء المشددة ومعناه الذي ليس بعده نبى كالعاقب وقيل المتبع آثار من قبله من الانبياء (والحاشر) قال الشيخ الذي يحشر الناس على قدمه وقال المناوى أي أحشر قول الناس (وبني التوبة) قال المناوى أي الذي بعث بقبول التوبة وأراد بالتوبة الايمان (وبني المرجة) بيم أوله أي الترفق والتحنن على المؤمنين والشفقة على المسلمين (حم م عن أبي موسى) الاشعري (زاد طب ونبى المحمة) أي الحرب سمى به طروحه صلى الله عليه وسلم على الجهاد (أنا محمد وأحمد أنا رسول الرحمة أنا رسول المحمة) أنا الملقى والمناشر بعثت بالجهاد ولم أبعث بالزراعة (قال المناوى هذا رد ما في سيرة ابن سيد الناس عن بعض السلف من أنه كان يزرع أرضه بخير فيدخر لاهله منها قوت سنة ويتصدق باباقى وقال الشيخ ترك الجهاد والاشتغال بالزراعة رأسا من غير طائفة تقوم بفرض الجهاد مفسدة في الدين (ابن سعد) في طبقاته (عن مجاهد) بضم الميم وكسر الهاء (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة (مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (أنا دعوة ابراهيم) أي صاحب دعوة بقله حين بنى الكعبة زبنا وبعث فيهم رسولا منهم (وكان آخر من بشرى عيسى بن مريم) بشرقومه بانه سيبعث فيقوموا به عند مجيئه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عباد بن الصامت) قال الشيخ حديث حسن لغیره (أنا دار الحكمة) قال المناوى وفي رواية بنى الحكمة (وعلى) بن أبي طالب (بأعما) فيه التنبية على فضل على واستباط الاحكام الشرعية منه (ت عن على) وقال غريب

له كنيته صلى الله عليه وسلم فالخصر اضافي (قوله ولم أبعث بالزراعة) أي لم يزرع بنفسه وما قيل انه كان يزرع أرضا بخير فلم يثبت شيئا ح ف ويمكن أن يحمل على انه أمر بزرعها لانه زرع بنفسه فلم يشغله الزراعة عن الجهاد (قوله أنا دعوة) على حديق مضاق أي صاحب دعوته حين بنى الكعبة وهي ابث فيهم رسولا منهم فهو مطلوب الوجود (قوله وكان آخر الخ) أي فقد بشره غير عيسى وآخر المبشرين هو عيسى بقوله ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد مع ان اسماءه صلى الله عليه وسلم كثيرة لانه لذى ذكرين الانجيل وليس بين نبينا وعيسى انبياء خلا فالمن قال بينهم ما خلد بن سنان وجر حيس فلم يثبت ذلك بطريق صحيح وعلى فرض ثبوت ذلك يكون المعنى ليس بينهم ما نبى من أولى العزم

(قوله فليات الباب) يعني عليا فقد ورد ان العلم جزئ عشرة أجزاء اعطى على تسعة أجزاء (٦٣) والناس جزأ ولذا سئل سيدنا

معاوية فقال للسائل سل
عليا فانه اهل منى (قوله
علات) جمع علة وهي
في الاصل الضر لان
الشخص تزوجها ثانيا
بعد ان نال خطبه من
الاولى كالعلل بعد
النهل فانه الشرب ثانيا
بعد الشرب أولا فقد شبه
اختلاف شرائع الانبياء
مع اتحاد الاصل وهو
التوحيد باختلاف
الامهات مع اتحاد الال
(قوله فن توفى الخ) هذا
بيان لمزيد فضله صلى الله
عليه وسلم حيث كان
اولى بهم من انفسهم ومع
ذلك يقضى عنه دينه بأمر
منه تعالى أمر ايجاب
من النبي وتركته لورثته
وخلفاؤه صلى الله عليه
وسلم من بعده مثله (قوله
أن لا يعثر عاقل الا رفعه)
أي قبل توبته اذا تاب
واعلى درجته ومقامه
وهذا يدل على من قال لا تقبل
التوبة بعد النقص وخص
العاقل بالذكرا إشارة الى
ان من لم يتب من ذنبه منزل
منزلة المخنون (قوله أنا
بري منه) أي أنا خارج
عن عهدته ببيان النبي
عن ذلك فوباله على نفسه
أو المراد بري من هذه
الامور لانها محرمة من
الكبار (قوله خلق أي
شعره عند المصيبة وغير
(قوله أجرى وجوده) كذا
بالاصل ولعل المصنف

قال العلقمي وزعم القزويني وابن الجوزي أنه موضوع ورد عليهم مما لحاظ العلاف بن حجر
والمؤلف بما يطل قولهما اه وقال الشيخ حديث حسن ﴿أنا مدينة العلم وعلى بابها فن أراد
العلم فليات الباب﴾ يؤخذ منه انه ينبغي للعالم أن يخبر الناس بفضل من عرف فضله لئلا خذوا عنه
العلم ﴿عق عد طب لئ عن ابن عباس عد لئ عن جابر﴾ بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن
لغيره أي باعتبار طرفه ﴿أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة﴾ أي أخص الناس
به وأقربهم اليه لانه بشر بانه يأتي من بعده (ليس بيني وبينه نبي) قال المناوي أي من أدلى العزم
وقال العلقمي قال في الفتح هذا أورده كالشاهد لقوله انه أقرب الناس اليه واستدل به على انه لم
يبعث بعد عيسى نبي الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لانه ورد ان الرسل الثلاثة الذين
أرسلوا الى أصحاب القرية المذكورة قصصهم في القرآن في سورة يس كانوا من أتباع عيسى وان
جر جيس وخالدين سنان كانوا نبيين وكانا بعد عيسى والجواب ان هذا يضعف ما ورد من ذلك فانه صحيح
بلا تردد وفي غيره مقال أو المراد انه لم يبعث بعد عيسى نبي بشرية مستقلة وانما بعث بعده من بعث
بتقرير بشرية عيسى (والانبياء أولاد علات) قال العلقمي العلات بفتح العين المهمة زاد الشيخ
وتشديد اللام الضرا وأصله من تزوج امرأته ثم تزوج أخرى كانه عدل منها والعلل الشرب بعد
الشرب وأولاد العلات الاخوة من الال وأمها تهم شتى فقوله (أمها تهم شتى ودينهم واحد) هو
من باب التفسير كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا دنا منه الشرع رجوعا واذا دنا منه الخير منوعا يعني
أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وفروع شرائعهم مختلفة (حم ق د عن أبي هريرة أنا أولى
بالمؤمنين من انفسهم) قال المناوي ردافه لما نزلت الآية اه وقال البيضاوي في تفسير قوله
تعالى النبي أولى بالمؤمنين من انفسهم في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه
صلاحهم ونجاعتهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب أن يكون أحب اليهم من انفسهم وأمره
أنفذ عليهم من أمرها وشفقته عليهم أتم من شفقتهم عليها وروى انه عليه الصلاة والسلام أراد
غزوة تبوك فأمر الناس بالخرج فقال ناس نسأذن آباءنا وأمها تهم شتى وقرئ وهو أب لهم أي
في الدين فان كل نبي أب لأمته من حيث انه أصل في حياته الابدية ولذلك سار المؤمنون اخوة
(فن توفى) بالبناء للمفعول أي مات (من المؤمنين فترك) عليه (دينا) وهو ميسر (فعلى
قضاؤه) وجوابا من مال المصالح قال شيخ الاسلام في شرح البهجة وقيد الامام بما اذا اتسع المال
وفي وجوبه على الاثمة بعده من مال المصالح وجهان في الروضة وأصلها قال الرمي رجح ابن المقرئ
منهما عدم الوجوب وحزم به صاحب الانوار قال المناوي وذانا سخ اترك الصلاة على من مات وعليه
دين (ومن ترك مالا) أو اختصا (فهو لورثته) وفي رواية البخاري فتركه عصبته من كانوا قال
الداودي المراد بالعصبة هنا الورثة لامن يرث باله مصيب (حم ق ن ه عن أبي هريرة أنا
الشاهد على الله) قال الشيخ أي أشهد في الله أي أجرى وجوده (ان) أي بأمر (لا يعثر) بعين
مهملة ومثناة مضمومة من باب قتل (عاقل) أي كامل العقل (الارفعه) الله أي وفقه للتوبة
والندم على ذلك (ثم لا يعثر) مرة ثانية (الارفعه ثم لا يعثر) مرة ثالثة (الارفعه) وهكذا (حتى
يجعل مسيره الى الجنة) قال المناوي ومقصوده التذرية بفضل العقل وأهله (طس عن ابن
عباس) باسناد حسن (انابري ممن خلق) أي أزال شعره عند المصيبة (وسلق) بالسين واصداد
أي رفع صوته بالبكاء عند المصيبة أو ضرب وجهه عندها (ونرق) أي شق ثوبه عند المصيبة ذكرا
كان أو أنثى أي بري من هذه الافعال أو بما توجبها من العقوبة أو من عهده ما لم يمتني بيانه وأصل
المبرأة الانفصال وقال النووي يجوز ان يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الامور ولا يقدر
فيه حذف اه وقال المناوي ونبه به هذه المذكورات على ما في معناها من تغيير الثوب ونحوه

حذف الواد والمراد ان الله تعالى أجرى عادة جوده بذلك وأن الواو للعطف على محذوف أي أجرى كرمه وجوده وحرر اه معجمه

فكافل اليتيم مشبه له صلى الله عليه وسلم فى كون كل تحصل به هداية نافعة هكذا أى وقرن بين السبابة والوسطى وقرن بينهما إشارة الى ان المرتبة متفارقة (قوله أحق الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لرجل أراد أن يركبه صلى الله عليه وسلم معه على دابته لكونه كان ماشيا وقال له ذلك لا احتمال أن يكون جاهلا بأن الحق له فى الصدر (قوله أنت ومالك لا بين) هو مجمل مبين باحاديث أخر من أنه يحب الانفاق عليه وإيقافه كما فى الفروع (قوله الغر الخ) أى أنتم بيض الوجوه والايدي والارجل يوم القيامة (قوله فليطل) أى بفسله ما زاد على الواجب (قوله أعلم بأمر دنياكم) من المعلوم ان الانبياء أكل الخلق عقلا لكنه تعالى صرف عقولهم فى أمور الدين دون الدنيا أى انى وان كنت أكلمكم عقلا لكنى لم أشغل عقلى بأمر الدنيا بل بالدين (قوله أنتم شهداء الخ) أى فنى شهداء المسلمون بصلاح شخص قبل الله تعالى ذلك وأدخله الجنة وعفاه عنه وان كان مستحق العذاب تكريها لهذه الأمة ولتبيها أى حيث كانت شهادتهم

بالصبيغ وإتلاف الهائم بغير الذبح الشرعى وكسر الاوانى وغير ذلك كله حرام (م ن ه عن أبى موسى) الاشعرى (أنا وكافل اليتيم) أى القيم بأمره ومصالحه وحفظ ماله وتفتيته بالبيع والشراء ونحو ذلك قال العلقمى زاد مالك كافل اليتيم له أو غيره وقوله أى بان كان جدا أو عمها أو أخا ونحو ذلك من الاقارب أو يكون أبو المولود قد مات فقامت أمه مقامه أو ماتت أمه فقام أبوهم فى التربية مقامها وفى حديث رواه البزار عن أبى هريرة من كفل يتيما ذاقا قرابة أو لا قرابة له وهذه الرواية تفسر المراد بالرواية التى قبلها (فى الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما ما قال العلقمى فيه إشارة الى ان بين درجة النبى صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى وفى رواية كهاتين اذا اتى أى اتى الله فيما يتعلق باليتيم ويحتمل أن يكون المراد قرب المنزل حال دخول الجنة أى سرعة الدخول عقبه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون المراد مجموع الامر من سرعة الدخول وعلو المرتبة وأهل الحكمة فى ذلك ان النبى من شأنه أن يبعث الى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون كافلا لهم ومعلما ومرشدا وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل أمر دينه بل ولادنياه فبرشده ويعلمه ويحسن أدبه فظهر مناسبة ذلك (حم د ت عن سهل بن سعد) أنت أحق (أى أولى) بصدد ابتلى منى (أى مقدم ظهورها) (الأن تجعله لى) قال العلقمى وسببه وتتمه كفى أبى داود والترمذى واللفظ للأول عن بريدة بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عشى حاء رجل ومعه حمار فقال يا رسول الله اركب وتأخر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أنت أحق بصدد ابتلى منى (الأن تجعله لى) قال فأتى قديحته لك فركب على الصدر فيه ان من كان معه فضل ظهر ووجد ماشيا تعبان يركبه لاسيما ان كان أميرا أو عالما أو من أهل الصلاح وأن يأذن ابن هو أفضل منه بالصدر (حم د ت عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (أنت ومالك لا بين) يعنى ان أبالك كان سبب وجودك ووجودك سبب وجود مالك فاذا احتاج فله الاخذ منه بقدر الحاجة كما يأخذ من مال نفسه اذا كان المأخوذ فاضلا عن حاجة الابن ومثل الاب سائر الاصول ولومن جهة الام ومثل الابن سائر الفروع ولومن جهة البنت وسببه كفى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله أن رجلا قال يا رسول الله ان لى مالا وولدا وان أبى يريد أن يحتاح مالى فذكره حلاله على رأييه وعدم عقوفه ويحتاج بمشاة تحتيه ثم جيم فمشاة فوقية فألف فحاه مهمله أى يستأصله (ه عن جابر) بن عبد الله (طب عن سمرة) بن جندب (وابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أنتم) أي المؤمنون المتوضئون (الغرا المحجلون يوم القيامة من اسباغ الوضوء) أى اتمامه وغسل ما زاد على الواجب (فن استطاع منكم فليطل غتره) ندب بأن يغسل مع الوجه مقدم الرأس وصفحة العنق ومع اليدين والرجلين العضدين والساقين قال العلقمى المراد بالغرة فى الحديث محل الواجب والزائد عليه هو المطلوب على سبيل الاستحباب وان كان يطلق على الجميع غرة لمعوم النور لجمعه فلواقتصر على الواجب فقط سمى غرة وكان الذور أقل من نور من زاد عليه قال الذورى قال العلماء سمى النور الذى يكون على مواضع الوضوء يوم القيامة غرة وتجيلا تشبها بغرة القرس (م عن أبى هريرة) أنتم أعلم بأمر دنياكم) وسببه ان النبى صلى الله عليه وسلم مرقوم يلقيهم النخل فقال لولم تفلحوا الصلح فتركوه فخرج شيئا فخر بهم فقال ما بال نخلكم قالوا قلت لنا كذا وكذا قال أنتم أعلم فذكره (م عن عائشة وأنس) أنتم) أي الاممة المحمدية (شهداء الله فى الارض) فن أنتم عليه خير اوجب له الجنة ومن أنتموا عليه شر اوجب له النار (والملائكة شهداء الله فى السماء) ظاهره انهم كفى آدم فى اثناء بالخير والشر قال المناوى والاضافة للتشريف ايدان بابائهم بكانه ونزلة عالية عند الله كما ان الملائكة كذلك (طب عن سلمة بن الاكوع)

(قوله انبسطوا) أي وسعوا في النفقة (قوله انتظار الفرج عبادة) أي حيث لم يجد خلاصا من ذلك أمانحا والاسير اذا أمكنه الهرب لم يمه ذلك ولا يقال له اسبر وانتظر الفرج منه تعالى وكذا نحو المحبوس على ظلم فالهرب نفسه عبادة حيث قصد قمع الظالم ومنعه من ظلمه (قوله بالقليل من العمل) أي المندوب وفيه حث على الرضا بقليل الرزق قال (٦٥) خبز وما وظل هو النعيم الاجل

حدثت نعمة ربي

• ان قلت اني مقل (قوله اتعجلوا وتخفوا) أي البسوا نعلكم وخفكم في الصلاة حيث كان كل طاهرا فذلك سنة لمخالفة أهل الكتاب (قوله فلا يخاف لومة لائم) أي فيأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولا ينعنه من ذلك خوف اللوم كأن يقال له أنت المهمل الذي ان كان مراده انه يدخل الجنة بلا شك (قوله مضيت) أي مت تركت الخ أما اذا تركوا الاستغفار واستغفروا في الذنوب كان عريضة لوقوع العذاب بهم (قوله بقرئ السلام) أي رضى عليا ويجعل في أعظم أمان (قوله تدرى) أي صيرى مرة كدرة (قوله خلقتها) فيه التفات أي من الحضور الى الغيبة والالتفات في خلقك (قوله على سبعة أحرف) وفي رواية على ثلاثة أحرف وفي أخرى على عشرة أحرف واجيب بأنه اخبر أولا بالقليل ثم بالكثير ثم ان بعضهم ذهب الى أن هذا الحديث متشابه يفوض معناه الى الله ورسله

قال الشيخ حديث صحيح (انبسطوا في النفقة) أي أوسعوها على الأهل والجيران والفقراء (في شهر رمضان فان النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله) أي يعدل نواحيها ثواب النفقة على الجهاد (ابن أبي الدنيا) قال المناوي أبو بكر (في) كتاب (فضل) شهر (رمضان عن ضمرة وراشد بن سعد مرسل) انتظار الفرج (من الله بالصبر على المكروه وترك الشكايه) عبادة (لان اقباله على ربه ونفريج كربته ونفويض أموره اليه سبحانه وتعالى وعدم شكواه لمخلوق يدل على قوة يقينه وذلك من أعلى مراتب العبادة) (عده خط عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (انتظار الفرج) (من الله بالصبر) على المصائب (عبادة) فمن استخضر هذاهات عليه المصائب (القضاء عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (انتظار الفرج من الله عبادة) أي من العبادة كما تقدم (ومن رضى بالقليل من الرزق) فصبر وشكر (رضي الله تعالى منه بالقليل من العمل) قال المناوي معنى أنه لا يعاتبه على اقله من نوافل العبادات (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (وابن عساكر) في التاريخ (عن علي) بن أبي طالب باسناد ضعيف (اتعجلوا وتخفوا) أي البسوا الخفاف والنعال في الصلاة ان كانت طاهرة (وخافوا أهل الكتاب) اليهود والنصارى فانهم لا يفعلون ذلك (هب عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث حسن (انتهى الايمان الى الورع) في كثير من النسخ رسم اتى بالياء فهو فعل ماض وهو ظاهر شرح الشيخ فانه قال والى الورع يتعلق به لكن قال المناوي انتهاء بالمدا فتعال أي غاية الآءان وأقصى ما يمكن أن يبلغه من القوة انتهاءه الى درجة الورع الذي هو توقي الشبهات (من قنع) أي رضى (بما رزقه الله تعالى دخل الجنة) مع السابقين الاولين أو من غير سبق عذاب (ومن أراد الجنة لا شئ) أي لا تردد (فلا يخاف في اللومة لائم) بأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بحسب طاقته ولا يمنع من ذلك اللوم لاثمه على ذلك (قط في الافراد عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (أنزل الله تعالى على) في القرآن (أمانين لامتى) قالوا وما هما يا رسول الله قال قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) مقبحة بين أظهرهم لان العذاب اذا نزل عم ولم يعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) حيث يقولون في طوافهم غفرانك وقيل هم المؤمنون المستغفرون فيهم (فاذا مضيت) أي مت (تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة) فكما أذنب أحدهم واستغفر غفرله (ت عن أبي موسى) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل الله) تعالى (جبريل في أحسن ما كان ياتيني في صورة فقال) لي (ان الله تعالى بقرئ السلام يا محمد ويقول لك اني قد أوجبت الى الدنيا) قال المناوي وحى الهام (ان تدرى وتكدرى وتضيق وتشددي على أوليائي) فسرهم الله تعالى بقوله في كتابه العزيز الذين آمنوا وكانوا يتقون أي يتقون بامتنال أمره ونهييه (يحبو والقاني) أي لاجل أن يحبوه (فاني خلقتها) فيه التفات من الحضور الى الغيبة (سجنا لا وليائي وجنة) بفتح الجيم (لاعدائي) أي الكفار (ع عن قتادة بن النعمان) قال الشيخ حديث حسن (أنزل القرآن على سبعة أحرف) اختلف فيه على نحو أربعين قولاً المختار أن هذا من متشابه الحديث الذي لا يدرك معناه الا الله وقال بعضهم أراد بالحرف اللغة يعنى على سبع لغات من لغات العرب يعنى انها افرقت في القرآن

(٩ - عزيزي ثاني) وذهب بعضهم الى أنه محكم وان المعنى على سبع لغات أي أفصح لغات العرب سبع وهي في القرآن فلا يوجد فيه غالباً الا تلك اللغات السبع أعنى لغة قريش وهذيل وهوازن ولغة اليمن وبني تميم وبني الحارث وأوس وقيل المراد بها القراءات السبع وهو صحيح خلافاً لمن أنكره وقيل المراد بسبعة أنواع من الاحكام مبشر ونذير وناسخ الخ كما ورد بيان ذلك في حديث يأتي وهذا أولى ما يستدل به في تفسير ذلك اذ هو صلى الله عليه وسلم اعلم بكلامه

له نفسه القاصرة العدول
الى قراءة أخرى ليكون
تلك أيتها نفسه أشبهه
نفسانية فيخالف نفسه
لان كذا ثابت عنه صلى
الله عليه وسلم أما اذا
تحول الى أخرى لتتويع
القراءة فلا بأس به أو
المراد اذا بين معنى الآية
واردا ثم خيلت له نفسه
الخ (قوله ظهر و بطن) أي
معنى ظاهر ومعنى خفي
(قوله حد) أي منتهى (قوله
ولا تحتاجوا) أصله تحتاجوا
أي لا تتعصبوا فيه بعد
معرفةكم ثبوت ذلك عنى
ومن لم يعرف يتعصب
ولا يتعصب لجهله بذلك
(قوله بشير) كآيات الجنة
والنعيم (قوله وناسخ) أي
مزيل للفظ أو حكم
ومذوخ أي مزال لفظه
أو حكمه (قوله ومثل)
نحو ومثل فوره الآية
(قوله محكم) أي مبين
المراد منه ومثابه أي
لم يعلم معناه أو هو مادي
معناه وخفي جدا (قوله
بالتفخيم) أي فينبغي لكم
أن تقرؤوه بتعظيم بأن
تصفوا على الوصفات
المطلوبة وتخرجوا الحروف
من محالها وغير ذلك (قوله
لم نزل) أول مرة مثلهن أي لم
يوجد في القرآن آيات
مشبهة على التعوذ من
كل انس وجن مثل ذلك
ولذا كان صلى الله عليه

فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه أن يكون
في الحرف الواحد سبعة أوجه قال العلقمي وقد ظن كثير من العوام أن المراد بها القراءات السبع
وهو جهل فبيح اه وقد تقدم ايضاح ذلك وتوجيهه (حم ت عن أبي) بن كعب (حم عن
حديثه) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف) الله أعلم
بمراد نبيه به (كهاشاف كاف) قال المناوي أي كل حرف منها شاف للعليل كاف في أداء المقصود
من فهم المعنى وإظهار البلاغة (طب عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن
على سبعة أحرف فن قرأ على حرف منها لا يتحول الى غيره ورغبة عنه) قال المناوي بل يتم قراءته في
ذلك المجلس به (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن على سبعة أحرف
لكل حرف منها ظهور وبطن) فظهر ما ظهر من معانيه لاهل العلم وبطن ما خفي تفسيره (ولكل
حرف حد) قال العلقمي أي ينتهي الى ما أراد الله من معناه وقيل لكل حكم مقدار من الثواب
والعقاب (ولكل حد مطلع) بشدة الطاء وفتح اللام قال العلقمي لكل غرض من المعاني والأحكام
مطلع يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد به وقال بعضهم انظار التلاوة والباطن الفهم والحد
أحكام الحلال والحرام والمطلع الاشراف على الوعد والوعيد (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ
حديث حسن (أنزل القرآن على ثلاثة أحرف) قال العلقمي القليل لا ينفي الكثير اه وقال
المناوي لجواز أن الله تعالى أطلع على القليل ثم الكثير (حم طبك عن سمرة) قال الشيخ حديث
صحيح (أنزل القرآن على ثلاثة أحرف فلا تختلفوا فيه ولا تحتاجوا) فيه بحذف إحدى التاءين
للتخفيف فالأختلاف المنهى عنه هو ما يؤدي الى التشاجر والتباغض بلا فائدة قال الشيخ وأما
الاختلاف في استنباط الأحكام على وجه مطلوب كما يقع بين فضلاء الأمة لاستخراج المعاني فهو
محمود وأما المذموم فابقاعه على غير مواقعه وإرادته الأهوية (فانه مبارك كله) قال المناوي أي
زائد الخير كثير الفضل (فاقرؤه كالذي أقرئتموه) بالبناء للمفعول أي كالقراءة التي أقرأتكم
أيها كما أنزل على جبريل (ابن الفريس) بضم الصاد المعجمة فراء فثناة تحتية مصغر (عن
سمرة) بن جندب قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن على عشرة أحرف) أي عشرة وجوه
وهي (بشير) اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار (ونذير) من الانذار وهو الاعلام بما يخاف
منه (وناسخ ونسوخ) قال المناوي أي حكم مزال بحكم وقال العلقمي النسخ يطلق في اللغة على
الازالة والنقل وفي الاصطلاح رفع الحكم الشرعي بخطاب ويجوز نسخ بعض القرآن تلاوة وحكما أو
تلاوة فقط أو كتابا فقط ولا يجوز نسخ كله بالاجماع (وعظة) أي موعظة يقال وعظه بعظه وعظا
وعظه أمره بالطاعة ونصاه بها (ومثل ومحكم) أي واضح المعنى وما لا يحتمل من التأويل والأوجه
واحدا (ومثابه) أي استأثر الله بعلمه أو ما احتمل أوجه أو قيل القرآن كله محكم لقوله تعالى كتاب
أحكم آياته وقيل كله مثابه لقوله تعالى كتابا مثابها قال العلقمي والصحيح ما تقدم والجواب
عن الآيتين أن المراد بالحكم اتقانه وعدم طرق النقص والاختلاف اليه ومثابه كونه يشبهه
بعضه بعضا في الحق والصدق والاعجاز (وحلال وحرام) قال المناوي وهما حرفان الاذن والزجر
والبشارة والندارة (البحر في) كتاب (الآبانه) عن أصول الديانة (عن علي) أمير المؤمنين
قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن بالتفخيم) أي بالتعظيم يعني أقرؤه على قراءة الرجال ولا
تخفضوا الصوت به ككلام النساء قال العلقمي ولا يدخل في ذلك قراءة الامالة التي هي اختيار
بعض القراء فيرخص فيها مع كونه نزل بالتفخيم في امالة ما تحسن امالته (ابن الانباري في) كتاب
(الوقف) والابتداء (ل عن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل على آيات لم يروى
بالنون وبثناة تحتية مضمومة) مثلهن قط) قال المناوي من جهة الفضل اه وقال العلقمي فيه

(قوله قل أعوذ بالخال) المراد السورتان بنماهما (قوله صحف ابراهيم) أى قطع جلد او ورق يكتب فيها (قوله است مضى الخ) فيكون ليلة السابع وكذا يقال نحوه فيما بعد (قوله لاربعة وعشرين خلت) فيكون ليلة الخامس والعشرين وهذا أعظم دليل على كون ليلة القدر ليلة خمسة وعشرين وهذا انزال اجالى ثم نزل منجما أى مؤقتا عليه صلى الله عليه وسلم في نيف وعشرين سنة وحكمة ذلك انه لو أنزل كله في وقت واحد لحارت العقول في معناه ولم ينتفع به أحد نظير المطر لو نزل من السماء كله في وقت واحد لافسد ولم ينتفع به بخلاف سائر الكتب فنزلت دفعة كذا كره المفسرون عند قوله تعالى لولا نزل (٦٧) عليه القرآن جملة واحدة

أى كسائر الكتب السابقة
قاله - راد بازاله في تلك
الليلة انزاله من اللوح
المحفوظ جملة واحدة الى
سما الدنيا في بيت العزة
ثم أنزل منجما على نبينا
صلى الله عليه وسلم بحسب
الوقائع في ثلاث وعشرين
سنة اه راوى (قوله
أنزلوا الناس) من مسلم
وكافروولى وصالح وعالم
وغنى وفقير وكبير وصغير
وشائب وغيره فنزلت العالم
فوق الجاهل وهكذا فان
عدم تنزيل الشخص
منزله يورث حقا وكراهة
فانحنى منزلته فوق منزلة
غيره التى اعتادها بحيث
لورث ذلك لا ورث حقا
ومن ذلك قبول هديته
فيبغى عدم الرد الا اذا
بلغ رتبة الزهد والورع
والا اذا كانت في المعنى
جعلالة على قضاء حاجة
فالاولى الردصو بالمروءة
على أن بعض المذاهب
حرمها ووقع ان السيدة
عائشة رضى الله تعالى
عنها فاوتت بين سائلي

بيان عظم فضل هاتين السورتين ((قل أعوذ برب الفلق)) أى الصبح لان الليل ينقلب عنه ((وقل
أعوذ برب الناس)) خصهم لاختصاص اتوسوس بهم (م ت ن عن عقبه بن عامر) أنزل على
عشر آيات من أقامهن ((أى أحسن قراءتهن بأن أتى بها على الوجه المطلوب في حسن الاداء أو عمل
بهن)) (دخل الجنة) أى مع السابقين الاولين أو غير سبق عذاب قالوا وماهى يا رسول الله قال ((قد
أفطح المؤمنون)) أى فاز المؤمنون ((الآيات)) العشرة من أول السورة ((ت عن عمر)) بن
الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ((أنزلت صحف)) بضمين جمع صحيفة أى كتب ((ابراهيم))
الخليل صلى الله عليه وسلم ((أول ليلة من شهر رمضان وأنزلت التوراة است مضى من رمضان
وأنزل الانجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل
القرآن لاربعة وعشرين خلت من رمضان)) قال المناوى قال الحلبي يريد به ليلة خمس وعشرين ثم
المراد بازاله تلك الليلة أنزاله الى اللوح المحفوظ فانه أنزل فيها جملة ثم أنزل منجما في نيف وعشرين سنة
(طب عن واثلة) بن الاسقع قال الشيخ حديث حسن ((أنزلوا الناس منازلهم)) أى عاموا كل
أحد بما يلائم منصبه في الدين والعلم والشرف قال العلقمى وأوله كفى أبى داود ان عائشة رضى الله
تعالى عنها امرها سائل فأعطته كسرة ومر بها رجل عليه ثياب وهيئة فأفعدته فأكل فقيل لها فى ذلك
فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم أنزلوا الناس منازلهم فذكرته ورواية مسلم أمر نار رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان تنزل الناس بضم النون الاولى وسكون الثانية ضارح أنزل وفي رواية
بضم الاولى وفتح الثانية وتشديد الزاى والمراد بالحديث الخوض على مراعاة مقادير الناس ومراتبهم
ومناصبهم وتفضيل بعضهم على بعض في المحاسن وفي القيام وغير ذلك من الحقوق (م د عن عائشة
أنزل الناس) الخطاب لمعاذ بن جبل ((منازلهم)) بحسب ما هم عليه ((من الخير والشر وأحسن
أدبهم)) أى علمهم وتلطف بهم وحشهم ((على الاخلاق الصالحة)) وتجنب الاخلاق الرديئة
(الخرأطى فى مكارم الاخلاق عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث حسن لغيره ((أنشد الله))
بفتح الهمزة وضم الشين المعجزة وانصب الاسم الكرم ينزع الخافض ((رجال امتى)) أى أسألهم بالله
وأقسم عليهم به ((لا يذخلوا)) أى ان لا يذخلوا ((الحمام الامير)) يستعرونهم عن يحرم نظره اليها
(وأنشد الله نساء امتى ان لا يذخلن الحمام) مطلقا فذخلهن الحمام مكروه تنزيها الا لضرورة
(ابن عساكر) فى تاريخه ((عن أبى هريرة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((أنصر أخاك))
فى الدين ((ظالما)) بمنعه من الظلم من تسمية الشئ بما يؤل اليه ((أو مظلوما)) باعائه على ظالمة
وتخليصه منه ((قبيل)) يعنى قال أنس ((كيف أنصره ظالما قال تحجزه عن الظلم)) أى تنقذه منه
(فان ذلك نصره)) أى نصرته اياه ((م ت ن عن أنس)) رضى الله تعالى عنه ((أنصر أخاك
ظالما أو مظلوما فان يك ظالما فأرده عن ظلمه وان يك مظلوما فأنصره)) أى أعنه على خصمه قال
الشيخ والامر فى الرد والنصر للوجوب فيما يجب بحسب الطاقة ثم رعا ((الدارمى وابن عساكر عن

فى الاعطاء فقيل لهم فذكرت الحديث (قوله من الخير والشر) وفى رواية فى الخير ومعنى قوله وأشرانه ان كان كافرا أو فاسقا
فيحقره بالنسبة للإسلام والصالح (قوله أنشد الله) أى أقسم على امتى بالله حالة كوفى رافعا صوته ان لا يذخلوا الخ والقصد بالقسم
التأكيد والمراد أمة الدعوة لان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة (قوله أنصر أخاك الخ) أول من قال ذلك رجل فى الجاهلية
وقصده بذلك الحث على اعانة الاخ وان كان ظالما فى نفس الامر للجمعة الجاهلية فابطل الشرع ذلك ولذا قالوا كيف نصر الظالم
الخ لعلمهم بأن ذلك فعل الجاهلية

(قوله فانك لست بخير من أحر الخ) تأمل في نفسك وعاقبة الامر فحينئذ لا تفضل نفسك على أحد حتى العبد الاسود (قوله بتقوى) ومرايتها ثلاثة (قوله قرىشا) أى (٦٨) المؤمنين منهم فتمسكوا بأقوالهم في اللغة دون فعلهم أى المخالف للشرع وهذا

اخبار بعلو شان قرىش
(قوله الى من هو اسفل
منكم) أى في أمور الدنيا
اما في الدين فيطلب النظر
لمن فوقه يلحقه أو يفوقه
وقوله اسفل بالرفع على
الخبيرية أى هو نفس
الاسفل بمعنى رتبته منخطة
فهى نفس الاسفل ح ف
واظهار صحة النصب
أيضا (قوله أجدر) أى
حقيق ان لا تزدر الخ
(قوله انظر الخ) قاله
لعائشة لما دخل عليها
فوجد عندها رجلا فقال
من هذا وتغير لونه فقالت
انه أخى من الرضاع فقال
انظرن أى أنت وغيرك
أى تأملن في ذلك فان
الرضاع مطلق ليس مقتضيا
لجواز الخلو بل الرضاع
قبل الحولين على التفصيل
المعروف (قوله من
المجاعة) بفتح الميم ومافى
بعض نسخ الشارح بضم
الميم تحريف أى انما
الرضاع المحرم للسكران ما
كان من المجاعة أى ما كان
له وقع بأن كان خمس
رضعات على الخلاف بين
الائمة وقول الشاح أى
انما الرضاع المحرم للخلوة
سبق فلم والصواب المحوز
للخلوة أو المحرم للسكران
(قوله أين أنت الخ) قاله
لامرأة سأله عن مسألة

جابر قال الشيخ حديث صحيح (انظر) أى تأمل وتدبر (فانك لست بخير من أحر ولا أسود)
أى لست بخير من أحد من الناس (الآن تفضل بتقوى الله) تعالى بامتنال ما أمر به واجتناب
ما نهى عنه فان أردت الفضل والشرف فالزم ذلك (حم عن أبى ذر) الغفارى قال الشيخ حديث
صحيح (انظروا) بضم الهمزة (قرىشا) أى تأملوا أقوالهم وأفعالهم (فخذوا من قولهم)
الموافق للكتاب والسنة والقياس فاهم ففهماء ذو ورأى مصيب (وذروا) أى اتركوا (فعلهم)
الذى لا يسوغ شرعا أى احذروا مما تباعثهم فيه (حم حب عن عامر بن شهر) قال المناوى أحد عمال
المصطفى صلى الله عليه وسلم على اليمن قال الشيخ حديث صحيح (انظر والى من هو اسفل
منكم) فى أمور الدنيا (ولا تنظر والى من هو فوقك) فيها (فهو) أى النظر الى من هو اسفل
دون من هو فوق (أجدر) أى أحق (أن لا تزدروا) أى بأن لا تحتقروا (نعمة الله عليكم) هذا
الحديث جامع لأنواع الخير لان الانسان اذا رأى من فضل عليه فى الدنيا طلبت نفسه من ذلك
واستصغرها عنده من نعمة الله تعالى وحرس على الازيادة ليلتحق بذلك أو يقاربه هذا هو الموجود
فى غالب الناس واذا نظروا فى الدنيا الى من هو دونهم فيها ظهرت له نعمة الله تعالى فشكروا وتواضع
وفعل ما فيه الخير وأما أمور الآخرة فالمطلوب أن ينظر الى من هو فوقه ليلتحق به فيها (حم م ت ه
ع أبى هريرة) انظر (بضم همزة الوصل والمجعة من النظر بمعنى التفكير) (من) استفهامية
(أخوانك) أى تأملن أيها النساء فى شأن أخوانك من الرضاع أى تأملن ما وقع من ذلك هل
هو رضاع صحيح بشرطه من وقوعه فى زمن الرضاعة ومقدار الارتضاع أم لا (فانما الرضاعة)
التي تثبت بها الحرمة ويحل بها الخلوة (من المجاعة) بفتح الميم الجوع أى الحاصلة حيث يكون
الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته ويثبت به لحمه أمان شأنه ذلك فيصير كزمن المرضعة فلا يكتفى
بمومنتين وأما ما كان بعد ذلك فى الحال التي لا يسد جوعه ولا يشبعه الا الخبز واللحم وما
فى معناهما بأن جاوز حولين فلا حرمة لذلك لخبر لرضاع الا ما كان فى الحولين ولا بد أن يكون ذلك
خمس رضعات وان لم تكن شبعات فلو وصل الى جوفه فى كل رضعة قطرة ثبت التحريم وان تقايما لما
روى مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها كان فيما أنزل فى القرآن عشر رضعات معلومات تحرم من
فنتحن بخمس معلومات فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن أى ينلى
حكمهن وقبل يكنى رضعة واحدة وهو مذهب أبى حنيفة ومالك رضى الله تعالى عنهما ولو شغل
رضع خسا أو أقل أو هل رضع فى حولين أو بعدهما فلا تحريم قال الملقمى واستدل به على ان التغذية
بابن المرضعة يحرم سواء كان شرب أم أكل بأى صفة كان حتى الوجور والسعوط والطبخ وغير
ذلك اذا وقع ذلك بالشرط المذكور من العدد لان ذلك يطرد الجوع وسببه عن عائشة رضى الله تعالى
عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها رجل فكانت تغير وجهه كأنه كره ذلك وفى
رواية فشق عليه ذلك وتغير وجهه وفى أخرى فقال يا عائشة من هذا فقالت انه أخى وفى رواية انه أخى
من الرضاعة فذكره (حم دق ن ه عن عائشة) انظر (قال المناوى تأمل أين المرأة التي هى
ذات بعل قاله لامرأة سأله قال أذات زوج أنت قالت نعم وقال الشيخ نظرى خطاب للراوية
(أين أنت منه) أى فى أى منزلة أنت من زوجك فاعرفى حقه (فانما هو) أى الزوج (جنتك
ونارك) أى هو سبب لدخولك الجنة برضاء عنه وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فأحسنى عشرته
(ابن سعد طبع عن عمه - صين) بضم الحاء رفع الصاد المهملة (ابن محصن) قال الشيخ حديث
صحيح (أنعم على نفسك) بالانفاق عليهما أياك الله من غير اسراف ولا تقتير انعاما (كما أنعم الله

عليك)

فقال لها أذات زوج أنت قالت نعم قد كره (قوله محصن) بكسر الميم وفتح الصاد وقول الشارح بضم
الميم وكسر الصاد سبق فلم (قوله أنعم على نفسك) أى بالانفاق عليها وعدم التقتير ولا تحش الفقر

(قوله أنفق بلال) أي يا بلال وفي رواية بلال فهو لمشاكلة أقلال قاله بلال لما دخل عليه ووجد عنده تمر فقال ما هذا فقال أدخره لاضيا فكبار رسول الله فغضب صلى الله عليه وسلم من أجل الادخار وذكر الحديث ثم إنه عن الادخار حتى تحریم ان كان ذلك قبل نسخ تحریم الادخار فان كان بعده فهو للتشديد لانه وان جاز الادخار لكن الاولى تركه لا يشتد طمع النفس (قوله أنفق) خطاب لاسماء بنت أبي بكر الصديق أم الزبير حين أمرها بالانفاق فقالت ليس (٦٩) عندى الا ما حصله الزبير من النفقة فقال

أنفق الى آخره أي ولومها حصله الزبير (قوله ولا تحصى) أي لا تضبط شيئا للادخار ولا نمدى ما أنفقته فاستكثره (قوله فيعصى الله عليك) أي يضبط الزرق ويقلله عليك (قوله ولا توقي) أي لا تحفظى ما عندك بأن تضعه في الوعاء وتبغى بنفقته (قوله فيوعى الله عليك) أي عسى الرزق عنك فهو محار عن الامساك لانه تعالى يضع الرزق في وعاء وهو لمشاكلة ما قبله (قوله انكحوا) أي تزوجوا وجامعوا من تزوجتم بهما ليكون سببا في كثرة النسل (قوله مكثركم) أي أعدكم أكثر من الامم السابقة أي أتم الاجابة وهذا بحث على تزوج الولود (قوله الاهلون) أي الاولياء أما الزوجة فلا يشترط رضاها ان كانت مجبرة والا اشترط (قوله من أولك) أي من اغصان شجر الاراك أو من ثمر الاراك المعروف قاله ثمر لكل عنقود علة الكف وهذا كناية عن القلة

عليك) فان وسع عليك فأوسع وان أمسك فأمسك ولا يمنعك من ذلك خوف الفقر فان الحرص لا يزيل الف- قروا لانفاق لا يورثه (ابن الجارح والدابي الا حوص) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنفق يا بلال) قال الشيخ وورد بلال بلال وهو بالتثنية لمشاكلة أقلال في قوله (ولا تخش من ذي العرش أقلالا) لانه تعالى وعد على الانفاق خلفا في الدنيا وثوابا في الآخرة قال المناوي فانكامل كل خصاله في خزان الله اصدق قولا وثقته بربه فالدينا عنده كدار الغربه ليس فيها ادخار ولا له منها استكثر قال الشيخ والسبب هنا انه صلى الله عليه وسلم دخل على بلال فوجد عنده صبرة تمر فقال ما هذا فقال لاضيا فكبره (البرازع بلال وعن أبي هريرة طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (أنفق) أي تصدق يا أسماء بنت أبي بكر الصديق فان ذلك سبب للبركة والكثرة قال تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه (ولا تحصى) الاحصاء معرفة قدر الشيء وزناؤه عدد أو كيلة أي لا تضبط ما أنفقته فاستكثره وقيل المراد بالاحصاء عدا الشيء لان يدخر ولا ينفق منه (فيعصى الله عليك) بالنصب جواب النهي وكذا ما بعده أي يقل رزقك بقطع البركة أو يحبس مادته (ولا توقي) بعين مهملة أي لا تحصى فضل مالك في الوعاء وتبغى بالنفقة (فيوعى الله عليك) أي يمنع عنك مزيد نعمته قال العلقمي والمع النهي عن منع الصدقة خشية النفاق فان ذلك أعظم الاسباب لقطع مادة البركة (حم ق عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا (الايامى) اللاتي بلا أزواج (على ما تراضى به الاهلون) أي الاقارب والمراد الاولياء منهم (ولو قبضة) بانفاق والباء الموحدة والصاد المعجمة مل اليد (من أراك) أي ولو كان الصديق الذي وقع عليه اتراضى شيئا قليلا جدا اذا كان عمو لا فلا يشترط أن لا ينقص عن عشرة دراهم وهو ما عليه الشافعي وظاهر الحديث انه لا يشترط رضا الزوجة وهو غير مراد عند الشافعي فلا بد من رضاها الا اذا كانت بكرا وزوجها الولي المجبر من أب أو جد ليس بينه وبينها عداوة وان لم تكن ظاهرة بمهر مثلها من نقد البلد لم يجب عليها أنس (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا (أمهات الاولاد) أي أباهيهم بهم يوم انقيامه (يحتمل أن المراد النساء اللاتي يلدن فهو بحث على نكاح الولود وتجنب العقيم وهو ظاهر شرح الشيخ وفي نسخ فاني أباهيهم الامم قال وضير بهم الاولاد (حم عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (أنهى) بفتح الهمزة والها وسكون النون بينهما فاعل مضارع (عن كل مسكر أسكر عن الصلاة) وان اتخذ من غير العنب وسببه كافي مسلم عن أبي موسى قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ الى اليمن فقال ادعوا للناس وبشروا لانفقوا قال فقلت يا رسول الله أقناني شرابين كان صنعهم ما باليمن البتبع بكسر الموحدة وسكون المشاة الفوقية وهو من نبيذ العسل وهو شراب أهل اليمن ينبذ حتى يشتمد والمذكر بكسر الميم وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى يشتد فقال أنهى فذكره وفيه انه يستحب المفتى اذا رأى بالسائل حاجة الى غير ما سأله أن يضمه في الجواب عن المسؤول عنه ونظر هذا الحديث هو الطهور وماؤه الحل ميتته (م عن أبي موسى) الاشعري (أنهى عن الكنى) أنهى تنزيه أو في غير حالة الضرورة (وأكره الخيم) أي الماء

(قوله أمهات الاولاد) يحتمل أن المراد النساء اللاتي يلدن وأن المراد السراري جميع سرية بالصم والقياس الكسر لانها نسبة للسر كدهرى والقياس دهري نسبة للدهر فقير والنسب (قوله عن أبي موسى) قاله له لما سأله عن البتبع والمزهرل يجوز استعمالهما فأجاب بتحریم كل مسكر في الجواب فائدة زائدة على السؤال والبتبع ما يتخذ من العسل للاسكار والمزهرل ما يتخذ من الذرة والشعير أو نحوهما للاسكار (قوله عن الكنى) فكبره تنزيها أي لغرض ضرورة أو المراد يكره استدواى بالكنى في كل مرض اذا لا ينفع الا في مرض مخصوص وورد ان بعض الصحابة كانت تعلم عليه الملائكة فلما استدواى بالكنى امتنع عنه زجره فلما تاب عن ذلك عادت له (قوله الحمد)

إلى الماء الشديد الحرارة فيكره طباً وشرعاً (قوله عن الزور) أي مطلق الكذب من الزورار وهو الانعطاف أو المراد عن شهادة الزور (قوله أنهر الدم) (٧٠) أصل الانهار اجراء الماء في النهر يقال أنهر الماء أي اجراه في النهر فاستعير لها

ذكر (قوله أنهشوا) وفي رواية بالسین المهملة قيل وهما بمعنى وقيل أنهشوا أي كاهو بجميع الاسنان وأنهم سوه كاهو باطرا الاسنان أي فلا ينبغي أن يأخذ اللحم من فوق العظم بيده أو بالسكين مثلاً فان ذلك شأن المتكبرين بل يأخذه بأسنانه ولا يعيد ذلك في الاناء لانه مستقدر أي الا اذا كان مستحجلاً لحاجة فلا بأس بأخذه بنحو السكين للسرعة (قوله أشهى) أي أكثر لذة وأهناً أي محمود العاقبة وأمر أي لا ينقصه شيء (قوله أنهكوا الشوارب واعفوا اللحي) المراد بانهكوا الشوارب أي استقصاها أن يقص منها بحيث تظهر حجرة الشفة فقط لأنه يستأصلها بالمسرة فانه منهي عنه (قوله اهتبلوا) أي اغتموا العفون عن عثرات ذوى المروآت أي الا اذا اقتضت حداً أو تعزيراً وبلغت الحاكم فلا يجوز له العفو وان كان من أكبر أهل الفضل (قوله المرزبان) بضم الميم وفتحها (قوله اهتز عرش الرحمن) أي فرجاه بقدم وجهه إليه لان استقرار عرش الشهداء تحت العرش

الحار أي استعماله في الطهارة والمراد الشديد الحرارة نضرره ومنعه الأسبغ (ابن قانع عن سعد الظفري) بفتح الظاء المعجمة والفاء وآخره راء نسبة إلى ظفر بطن من الانصار قال الشيخ حديث حسن (انها كم عن قليل ما أسكر كثيره) سواء كان من عصير العنب أم من غيره خلافاً للحنفية فانقطره من المسكر حرام وان لم تؤثر (ن عن سعد) بن أبي وقاص باسناد صحيح (انها كم عن صيام يومين) يوم عيد (الفطرو) يوم عيد (الاضحى) فصومه احرام ولا ينعقد وكذا أيام النحر ابق (ع عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (انها كم عن الزور) وفي رواية عن قول الزور أي الكذب والبهتان أو عن شهادة الزور وقال الشيخ هو الكذب الخاص (طب عن معاوية) بن أبي سفيان قال هو حديث صحيح (أنهر) بفتح الهاء وسكون النون وكسر الهاء قال في المصباح نهر الدم ينهر بفتحين سال بقوة ويتعدى بالهمزة فيقال أنهرته اه وفي رواية أمر وفي أخرى امر (الدم) أي دم الذبيحة أي أسله (عباشت) من كل ما أسال الدم غير السن والظفر وسائر العظام (واذ كرام الله عليه) تملك به من شرط التسمية عند الذبح وحله الشافعي على التدب جمعاً بين الأدلة وسببه في النسي عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله أرسل كلبي فيأخذ الصيد ولا أجده ما أذ كيه به أفأذ كيه بالمروة والعصافذ كره والمروة حجر أبيض راق وقيل هي التي يقدح منها النار (ن عن عدى بن حاتم) قال ان شيخ حديث صحيح (أنهشوا اللحم) بكسر الهاء وفتح الهاء قال المناوى ارشاداً (نهشاً) هو بالشين المعجمة فيهما وقال العراقي هو بالسین المهملة وفي الدر المنثور أي بالمهملة أخذ اللحم باطراف الاسنان والنهش أي بالمعجمة الأخذ بجمعها (فانه أشهى وأهناً وأمرأ) كلاهما بالهمزة رأى لا ينقل على المعجمة وينهض عنها طيباً (حم ت ل عن صفوان بن أمية) قال الشيخ حديث صحيح (أنهكوا) بكسر الهاء وفتح الهاء (الشوارب) قال المناوى أي استقصوا قصها نذبا (واعفوا اللحي) أي اتركوها فلا تأخذوا منها شيئاً (خ عن ابن عمر) بن الخطاب (اهتبلوا) بكسر الهاء وسكون النون وفتح المثناة الفوقية وكسر الموحدة أي تحببوا واغتموا (العفون عن عثرات) أي زلات (ذرى المروآت) والعفون ذنوبهم الصغار الواقعة على سبيل التدور مندوب والخطاب للأمة (أبو بكر بن المرزبان) بضم الميم وسكون الراء وضم الزاى وفتح الموحدة التعنية (في كتاب المروأة عن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ) المختار كما قال النسوى انه على ظاهره أي تحرك فراح وسروراً بانتقاله من دار الفناء الى دار البقاء وأرواح الشهداء مستقرها تحت العرش في قناديل هناك وجعل الله في العرش تمييزاً حصل له هذا ولا مانع من ذلك وهو على حذف مضاف أي اهتز جلته فرجاه أو هو كتابه عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم الى أعظم الاشياء فتقول أظلمت بورت فلان الارض وقامت له القيامة (حم م عن أنس) بن مالك (حم ق ت ه عن جابر) أهل البدع أي أصحابها جمع بدعة وهي ما خالف قانون الشرع والمراد المذمومة كما يفيد قوله (سراخلق) مصدر بمعنى الخلق (والخليقة) قال المناوى بعناه فذكره لانه كيداً أو أراد بالخلق من خلق وبالخليقة من سيخلق أو الخلق الناس والخليقة الهائم واغما كانوا شرهم لاهم ابطنوا الكفر وزعموا أنهم أعرف الناس بالاعيان وأشدهم تمسكاً بالقرآن فضلاوا وأضلوا (حل عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (أهل الجنة عشرون ومائة صفة ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم) قال العلامة في قال النسوى

في قناديل هناك وأهتز استعظما واعلاماً بعمهم قدوره عند الله تعالى وعظم شأن وفاته وأهتز اهتز عرش الرحمن فرجاه والمختار انه على ظاهره كما فانه النسوى بأن جعل الله فيه تمييزاً هذا ولا مانع من ذلك وكان كبيراً في الانصار بمنزلة أبي بكر في المهاجرين (قوله أهل البدع) أي المخالفة للشرع بخلاف البدع المحمودة كتدوين العلوم في الكتب

(قوله جرد) أى لا شعر على جميع أبدانهم ولما كان قد يتوهم استثناء أطرافهم قال مردجاء فى رواية استثناء موسى وهرون بان يكون لكل لحية عظيمة كما كانت فى الدنيا تضر به الى سترته (قوله كل) من السكحل (٧١) وهو سواد خلقى (قوله لا ينفى شباهم) بل

كل دائماً فى سن ثلاث وثلاثين وقدره ستون ذراعاً طولاً وعشرة عرضاً كسجدنا آدم (قوله ولا تبلى ثيابهم) بفتح التاء (قوله من ملائكة الخ) كناية عن كثرة بلوغه الشناء على نفسه وهذا ربوبه ايمان الموفق بخلاف غيره فإنه اذا سمع ثناء نفسه تكبر وافخرو هذا الحديث يدل على ان الخالق شهداء الله فى الارض ونظيره مر بجزارة الخ فقد يقع ان بعض الناس يمر على بعض الخلق فيجبون مودته والثناء عليه من غير سبق نظر اليه وذلك لعله بالاعمال الصالحة (قوله الجور) أى الظلم والتعدى (قوله أهل الشام) القطر المعروف (قوله سوط الله) أى عذابه يعذبهم من شاء بتسلطهم عليه وخص السوط لانه أشد ما يؤلم به الجسد (قوله وحرام الخ) أى يمنع الله استمالة المنافق منهم على المؤمن منهم (قوله الا هما الخ) أى فيبئليهم الله تعالى بالهم والغم الخ ليكفر رعونهم الذنوب قبل الموت فهو مدح لهم (قوله عرفاء) أى مقدمون على أهل الجنة واعلى منهم الانبياء فانهم

ما ملخصه وقع فى حديث ابن مسعود أنتم شطراً أهل الجنة وفى رواية نصف أهل الجنة والجواب انه صلى الله عليه وسلم اخبر أولاً بالبناء للمفعول بثبوت الشطر ثم تفضل الله تعالى بالزيادة فأعلمه بحديث الصفوف فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (حم ت ه حب ل) عن ريدة طب عن ابن عباس وعن ابن مسعود وعن أبي موسى (قال الشيخ حديث صحيح) (أهل الجنة جرد) بضم الجيم وسكون الراء ودال مهملة أى لا شعر على أبدانهم قال فى النهاية الاسود الذى ليس على بدنه شعر (مرد) بوزن جرد أى لا خلق لهم قال المناوى قبل الاموسى وقيل الأهرورن (كل) بوزنه أيضاً أى على أجفانهم سواد خلقى قال فى النهاية السكحل بفتح السين سواد فى أجفان العين خلقه (لا ينفى شباهم) بل كل منهم فى سن ابن ثلاث وثلاثين دائماً قال الشيخ على خاق آدم طوله ستون ذراعاً فى عرض سبعة أذرع حتى السقط (ولا تبلى ثيابهم) قال المناوى أى لا يلحقها البلا ولا تزال عليهم الثياب الجلدة (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (أهل الجنة من ملائكة الله تعالى أذنيه من ثناء الناس) عليه (خيرا) عمله (وهو يسمع) الجملة حال مؤكدة أى من وقفه الله تعالى لفعول الخير حتى ينتشر عنه فيثنى الناس عليه به (وأهل النار من ملائكة الله) تعالى (أذنيه من ثناء الناس شر وهو يسمع) أى من ينتشر عنه فعل الشر حتى يثنى الناس عليه به والثناء حقيقة فى الخير مجاز فى الشر قال العلقمى قال الدميرى هذا الحديث نظير ما فى الصحيحين عن أنس لما مر على النبي صلى الله عليه وسلم بجزارة فأنشأوا عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أثبت عليه شر وجبت له النار (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أهل الجور) أى الظلم (وأعوأهم فى النار) أى يدخلون النار للتطهير ان لم يحصل عفو (ل عن حذيفة) قال الشيخ حديث صحيح (أهل الشام سوط الله تعالى فى الارض) قال المناوى يعنى عذابه الشديد يرسله على من يشاء (ينقمهم من يشاء من عباده) أى يعاقبهم بهم (وحرام على منافقهم ان يظهروا على مؤمنهم) أى يظهروهم عليهم ممنوع قال تعالى ان الله نصر رسلاً والذين آمنوا (و) حرام عليهم (ان يعونوا الا هما) أى قلما (وغما) أى كرباً (وغيظاً) أى غضباً شديداً (وخرناً) أى ووتهم غير متصفين بهذه الصفات ممنوع بل لا بد ان يتصفوا بها (حم ع طب والضياء) فى المختارة (عن خزيم) قال المناوى بضم الخاء المعجمة وفتح الزاى اه لكن فى القاموس خريم كزير بالهاء المعجمة والراء (ابن قاتل) بفتح القاء وكسر المشاء الفوقية الاسدى الصابى قال الشيخ حديث حسن (أهل القرآن) أى حفظته الملازمون لتلاوته العامون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) الذين ليسوا بقراء أى هم زعماءهم وقادتهم وفيه ان فى الجنة أئمة وعرفاء فالأئمة الانبياء فهم أئمة القوم وعرفاؤهم انقراء (الحكيم) فى نوادره (عن أبي امامة) باسناد ضعيف (أهل القرآن) أى حفظته العامون به (أهل الله وخاصة) أى أولياء الله المختصون به اختصاص أهل الانسان به وهو بذلك تعظيمهم (أبو القاسم بن جرد فى مشيخته عن على) أمير المؤمنين باسناد حسن (أهل النار كل جعظرى) أى فظ غليظ متكبر وجسيم عظيم أكل شروب (جواظ) أى جوح منوع أو ضخم مختال أو صياح مهذار (مستكبر) أى متعاطم (وأهل الجنة الضعفاء) أى الخاضعون المتواضعون (المغلوبون) بشدة اللام المفتوحة أى الذين كثير ما يغلبهم الناس (ابن قانع ل عن سراقه) بضم المهملة وخفة الراء وباللقاف (ابن

ملوكها ومن تحتهم أهل القرآن (قوله أهل الله) اضافة تشرىف وفى رواية فمن أكرمهم أكرمه الله ومن أهانهم فعليه لعنة الله (قوله جعظرى) أى غليظ قاسى القلب همه شهوة بطنه (قوله جواظ) كثير الكلام فيما لا يعنى (قوله مستكبر) أى متعاطم كان يرى نفسه فوق غيره بسبب علم أو نحوه (قوله المغلوبون) فى نسخة المغلوبون

(قوله هم أهل شغل الله تعالى في (٧٢) الآخرة) أي جزاء، وقال الكونهم اشتغلوا بطاعته تعالى في الدنيا ومن اشتغل بهوى

نفسه في الدنيا يوكل إلى نفسه في الآخرة ويقال له هل تنفعك نفسك حينئذ بشئ انتي اشتغلت بها (قوله رجل) هو أبو طالب كافي الحديث بعده (قوله في أنخص) أي المنخفض من قدميه (قوله جرتان) أي قطعة من النار وهذا تخفيف للعذاب غير الكفر حيث لم نعم النار جميع بدنه (قوله أهون الربا الخ) أي فأهون من أنواع الربا كالذي يزني بامه والذي يغتاب غيره أه أشد أنواع الربا أي أه كاتم من ارتكب أشد أنواع الربا فيكون أكبر من الزنا بأمه وهذا للتخفيف (قوله أترؤا) أي صلوا الوتر بكسر الواو ويفتحها قبل الصبح أي طلوع الفجر فإن وقته ما بين بعد العشاء والفجر (قوله لا الحس) ثم أعلمهم بذلك (قوله المثاني) هي التي بين المثني والمفصل أي الطوال التي تزيد على مائة آية والمفصل القصيرة فكانه قال بعد أن أعطيت السور الطوال أعطيت التي تليها أي القرية منها (قوله أترؤا عرى الإيمان) أي أقوى الأسباب التي يتمسك بها المؤمن ذلك (قوله أوجب الخ) قاله لما مر على رجل وهو يدعو فوقه وسمع دعاءه فذكره

ما لك (قال الشيخ حديث صحيح) ﴿أهل اليمن أرق قلوبا وألين أفئدة﴾ والفؤاد وسط القلب (واسمع طاعة) لله ورسوله وقد تقدم الكلام عليه في أناكم أهل اليمن (طب عن عقبه بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث صحيح ﴿أهل شغل الله تعالى﴾ بفتح الشين وسكون الغين المعجمة أي الذي اشتغلوا بطاعة الله (في) دار ﴿الدنيا هم أهل شغل الله تعالى﴾ أي يعطيهم الله ثوابه ونعيمه (في الآخرة وأهل شغل أنفسهم في الدنيا) بارتكاب ما تهمراه والاعراض عن طاعة الله ﴿هم أهل شغل أنفسهم في الآخرة﴾ لأن الجزاء من جنس العمل (قط في الأفراد فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف ﴿أهون أهل النار عذابا﴾ أي أخفهم عذابا (يوم القيامة رجل) هو أبو طالب كافي الحديث الذي بعده (بوضع في أنخص قدميه) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح الميم أشهر من كسرهما وضمهما والاختصاص ما تجافي عن الأرض فلا يمسها (جرتان) تشبيه جرة قطعة من نار (بغلي منهم أدماعه) قال المناوي زاد في رواية حتى يسيل على قدميه وحكمته أنه كان مع المصطفى صلى الله عليه وسلم بحملته لكنه مثبت لقدميه على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه فقط (م عن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة التحتية وكسر المعجمة ﴿أهون أهل النار عذابا أبو طالب﴾ عم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو منتهل بنه ليلين من نار بغلي منهما أدماعه) قال المناوي وفي رواية للبخاري بغلي منه أدماعه وهذا يؤذن بعوته على كفره وهو الحق وهم البعض (حم م عن ابن عباس) ﴿أهون الربا﴾ بموحدة تحتية (كالذي ينسكح) أي يجامع (أمه) قال المناوي في عظم الجرم وقال الشيخ هو تشبيه للزحر (وان أربى الربا) قال المناوي أي أعظمه وأشدّه (استطالة المرء في عرض أخيه) في الدين قال العلقمي قال في الدر الاستطالة في عرض الناس احتقارهم والترفع عليهم والوقعة فيهم أي بما يكرهونه ويأذون منه (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر ﴿أترؤا﴾ أي صلوا صلاة الوتر بعد فعل العشاء (قبل ان تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح فاذا طلع الفجر خرج وقته وتأخير أفضل لمن وثق من نفسه بالاستيقاظ ومن لم يثق فقلقه أفضل ومنه حديث أبي هريرة أوصاني خليلي أن لا أنام إلا على وتر (حم م ت ه عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه ﴿أوتيت مفاتيح﴾ وفي رواية مفاتيح الجنة (كل شئ إلا الحس) المذكورة في قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة الآية) بالنصب ومنه أخذانه يبغي للعالم إذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم وقيل أنه أعلمها بعد هذا الحديث (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ﴿أوتى موسى﴾ الحكيم أي آتاه الله (الالواح وأوتيت المثاني) قال العلقمي قال شيخنا هي السور التي تقصر عن المثني وتريد على المفصل كأن المثني جعلت مبادى والتي تليها جعلت مثاني (أبو سعيد النقاش) بفتح النون وشدة القاف (في) كتاب (فوائد العراقيين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغیره ﴿أوتى عرى الإيمان﴾ تشبيه بالعروة التي يتمسك بها ويستوثق أي أقواها وأثبتها (الموالات) أي التعاون (في الله) أي فيما يرضاه (والمعاداة في الله) أي فيما يغضبه ويكرهه (والحب في الله والبغض في الله عز وجل) أي لاجله ولوجهه خالصا قال المناوي قال مجاهد عن ابن عمر فأنزل آيات الولاية لا بذلك ولا تجاد طعم الإيمان حتى تكون كذلك (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿أوجب﴾ فعل ماض قال العلقمي قال شيخنا قال الحافظ بن حجر في أماليه أي عمل عملا وجبت له الجنة قلت الظاهر أن معناه فعل ما تجب له به الاجابة اه قلت وما قاله شيخنا هو الظاهر من سياق الحديث (ان ختم) دعاءه (يا آمين) وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر هو وأصحابه ذات ليلة برجل قد ألح في المسئلة فوق النبي صلى الله عليه وسلم يستع منه فقال صلى الله عليه وسلم أوجب ان ختم يا آمين فقد أوجب

أي تسبب بقول آمين في اجابة دعائه وهذا أظهر من أن المراد تسبب بذلك في وجوب الجنة واستحقاقها فانصرف

(قوله لفلان) كناية علم (قوله فجهلت راحة نفسك) أي ففترته عادت البلى لان الاشتغال بالدينامتعيب للقلب وكذا عبادتك عادت تغرتها عليك لانك صرت بها عزيز الخ فاشار الى أن البعض في الله والحب في الله أرقى من ذلك (قوله ولومع الكفار) بأن يفعل معهم ما يليق بهم بأن لا يأخذ أموالهم ولا يسبهم الخ (قوله مداخل (٧٣) البرار) أي أبرار المسلمين والافسدين

ابراهيم أفضل من أبرار غير النبيين (قوله أن أظله في عرشي) أي في ظل عرشي (قوله حظيرة قدس) أصل الحظيرة المحل المحوط لاجل حفظ الغنم والابل ثم أطلق على كل محل للراحة والتنعم (قوله ان ألعنهم) أي أطردهم من رحمتي وإذا كان ذلك في حق الظالم غير الغافل عن الذكر فما بالك بالغافل وهو منفر عن الظلم شدة التنفير (قوله فتكيد السهوات الخ) أي فتقهرة عن فيها (قوله بمخلوق دوني) أي مع الاعراض عني والغفلة عن شهودي والافلو حصل للانسان كرب قدوس لم بمخلوق في دفعه في الظاهر مع ملاحظة ان الفاعن حقيقة هو الله تعالى وان التوسل نظرا للعادة وامتناعا لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة لم يكن ذلك من الاعتصام بالمخلوق المذموم (قوله أسباب السماء) أي العلو والمجد والشرف (قوله وأرسلت الهوى) بضم الهاء وكسر الواو أي السقوط أي أثبت وأدمت السقوط من تحت قدميه

فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأتى الرجل فقال اختم يا فلان باسمين وأبشر (د عن أبي زهير الفيرى) بضم النون والتصغير قال الشيخ حديث صحيح (أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء) قال المناوي أي أعلمه بواسطة جبريل أو غيره (أن) بفتح الهاء وسكون النون (قل لفلان العابد) أي الملازم لعبادتي (أما ههنا في الدنيا فجهلت) به (راحة نفسك) لان الزهد فيها يريح القلب والبدن (وأما نقطاعني) أي لاجل عبادتي وفي نسخ الى (فعرزت بي) أي صرت بي عزيزا (فماذا علمت فيما لي عليك قال يارب وماذا لك علي) قال المناوي فيه اختصار والتقدير فقال النبي ذلك للعابد فقال له العابد قل لي مالك عليه فقال النبي يارب يقول لك مالك عليه (قال) أي قال الله تعالى لنبيه قل له (هل عادت في عدا وأوهل والبيت في وليا) زاد في رواية الحكيم وعزى لا ينال رحمتي من لم يوال في ولم يعاد في (حل خط عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف (أوحى الله تعالى الى ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم بأن قال له (يا خليلي حسن خلقك) بالغصم بالنظف بالناس وتحمل اذاهم (ولومع الكفار تدخل) بالخزم جواب شرط مقدر أي ان فعلت ذلك تدخل (مداخل البرار) أي الصادقين الانبياء قال الشيخ ومعلوم ان مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم فوق مقام البرار فالمراد أبرار نوعه (فان كلمتي سبقت لمن حسن خلقه ان أظله في عرشي) يوم لا تزل الاظله (وان أسكنه حظيرة قدسي) بفتح الحاء المهملة بعد هاء طاء معجبه أي جنتي قال العلقمي وهي في الاصل الموضع الذي يحاط عليه لياوى فيه الغنم والابل (وان أذنيه من جوارى) بكسر الجيم أفصح من ضمها (الحكيم طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (أوحى الله تعالى الى داود) صلى الله عليه وسلم (أن قل للظلمة لا يذكروني فاني أنكر من ذكروني وان ذكروني اياهم ان أعنهم) أي أطردهم عن رحمتي فظاهر انه لا ثواب لهم في جميع الذكر الواقع منهم فان كان المراد بهم الكفار فذاك والا فالمراد الزجر والتنفير عن الظلم (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أوحى الله تعالى الى داود) أي قال له بواسطة جبريل أو غيره (ما من عبد يعتصم) أي يستمسك (بي دون خلقي) والخلال إلى (أعرف ذلك من نيتي) أي أعلم عليه لوقوعه منه قال المناوي وانما قال أعرف ذلك الخ إشارة انه مقام يعز وجوده في غالب الناس اه قال يلزم من قوله أعرف الى جواز اطلاق المعرفة عليه سبحانه وتعالى اذ هو بمعنى أطلع (فتكيد السهوات) السبع (عن فيها) من الملائكة وغيرهم وكذلك الارض ومن فيها (الاجعلت له من بين ذلك مخرجا) أي مخلصا من خداعهم له ومكرهم به (وما من عبد يعتصم بمخلوق دوني أعرف ذلك من نيتي الا قطعت أسباب السماء بين يديه) أي حجب ومنعت عنه الطرق والجهات التي يتوصل بها الى نيل مطلوبه (وأرسلت الهوى من تحت قدميه) فلا يزال متباعدة عن أسباب الرحمة (وما من عبد يطيعني) باجتناب الكبائر (الا وأنا معطيه قبل أن يسألني وغافله) ذنوبه الصغائر (قبل أن يستغفرني) أي يطلب مني المغفرة (ابن عساكر عن كعب بن مالك) قال الشيخ حديث حسن لغیره (أوسعوا مسجدكم) فأنكم ستكثرون ويدخل الناس أفواجا في دين الله الى ان (تلاوه) ولا تنظروا الى قلة عددكم اليوم وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على قوم يبنون مسجدا فذكروا (طب عن كعب بن مالك) قال الشيخ

(١٠ - عزيزي ثاني) فلا يزال ساقطا في مهواه متباعدة عن مولا وهذا أظهر من قراءة الهوى أي ميل النفس للشهوات أي أثبت له الميل من تحت قدميه ويكون كناية عن تمكنه من الشهوات كالواقف على مكان متمكن منه (قوله بطيعني) بأن لا يرتكب الكبائر وان فعل الصغائر بدليل ما بعده أعني وغافله أي الصغائر قبل الخ (قوله أوسعوا مسجدكم) قاله لجماعة من عليهم وهم يبنون مسجدا أي وان كنتم الاتن أي في صدر الاسلام قليلا لانكم ستكثرون بعد

(قوله أوشك) ويصح أوشك (قوله أن تستحل الخ) أي حقيقة وذلك آخر الزمان عند كثرة الاشرار والمراد بكثير الزنا حتى يصير فعله كفعل الحلال فتأتيه الناس كأنهم الشئ الحلال (قوله والحري) أي وليس الحري (قوله بذى القربي) أي كل شخص ذي قرابة وان بعدت فيطلب به بقدر الطاقة (قوله بالعباس) لأنه عمه صلى الله عليه وسلم والعلم بتأ كدبه لأنه بمنزلة الاب (قوله من بعدى) قيد بذلك مع ان الخليفة الذي في زمنه صلى الله عليه وسلم بان يوليه صلى الله عليه وسلم على أمر من الامور يطلب منه ذلك أيضا لان الخليفة الذي في زمنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل الا المطلوب ببركة طعنه صلى الله عليه وسلم والمراد بالخليفة هنا المولى على الناس ظاهرا أما الخليفة الباطن فهو انقلب الفرد لانه قائم مقامه صلى الله عليه وسلم في أنه لا يصل لشخص خيرا الا بواسطة فهو لقلبه أنا يديب فاذا أراد الله سعادة شخص أرسل له المدم من (٧٤) أنبوبة من ذلك تصل الى قلبه (قوله أن) أي بأن يعظم كبيرهم سنا أو قدرا

وصغيرهم كذلك الخ وهو بدل احتمال من جماعة (قوله عالمهم) أي المشتغل بالعلم وان لم يتبحر لكن محمل ذلك في العامل أما غيره فيزجر أكثر من الجاهل (قوله وان لا يضرهم) من أضر فهو بالهزم يتعدى بالباء ويدونها يتعدى بنفسه يقال ضره وأضر به وضبطه عبد البروان لا يضر به ولعلمهم اربابان (قوله ولا يوحشهم) أي لا يفعل معهم ما يقتضي الوحشة كان لا يسأل عنهم اذا غابوا فيكفرهم أتى يحنهم الى ان يكفروه أي يكفروا ومحاسنه بأن يستروا ومحاسنه (قوله وان لا يغلق) من أغلق في المصباح أغلق الباب بالالف أو غلقه بالغلق وغلقت بالثديد مبالغه وتكثير وانغلق ضد انفتح وغلقه غلقا من باب ضرب لغلة قلبه اه وعبرة

حديث حسن ﴿(أوشك)﴾ قال المناوي بلفظ المضارع أي أعده قريبا أو توقعه لكن في شرح الشيخ ما يفيد انه فعل ماض فانه قال وان تستحل فاعل أوشك ((ان تستحل أمي فزوج النساء)) أي تستبيح الرجال وطء الفروج على وجه الزنا ((و)) استعمال ((الحري)) المحرم عليهم بالضرورة ((ابن عساكر عن علي)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿(أوصاني الله بذى القربي)﴾ أي بالاحسان اليهم ((وأمرني أن أبدأ بالعباس بن عبد المطلب لـ)) عن عبد الله بن ثعلبة ((قال الشيخ حديث صحيح ﴿(أوصي)﴾ فعل مضارع ((الخليفة من بعدى بتقوى الله)) تعالى أي بامتنال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه ((وأوصيه بجماعة المسلمين ان يعظم كبيرهم)) أي بتعظيم كبيرهم قدرا وسنا فان يعظم وما عطف عليه بدل من جماعة المسلمين ((وبرحم صغيرهم)) قدرا وسنا ((ويوقر)) أي يعظم ((عالمهم)) بالعلوم الشرعية ((وان لا يضرهم فيذلهم ولا يوحشهم)) أي يقطع مودتهم ويعاملهم بالحقاء ((فيكفرهم)) أي يحنهم الى غيبة محاسنه ونشر مساوئه وحمد نعمته والتبري منه فيؤدي ذلك الى تحرك الفتنة ((وان لا يغلق)) ضم أوله ((بابه ودونهم)) أي لا يمنعهم من الوصول اليه وعرض الظلمات عليه ((فيأكل قويمهم ضعيفهم)) أي يأكل حقه ((حق عن أبي امامة)) الباهلي قال الشيخ حديث صحيح ﴿(أوصيل ان لا تكون لعانا)﴾ صيغة المبالغة غير مرادة هنا فالمراد نفي أصل اللعن أي ان لا نلعن محترموه ولو كانوا كافرا أو بهيمة لان اللعنة تعود على اللاعن ويجوز لعن كافر غير معين كلعنة الله على اليهود والنصارى لعنة الله على الكافرين ((احم نخ طبع عن جر موزين أوس)) قال الشيخ حديث صحيح ﴿(أوصيل ان تستحي من الله تعالى كما تستحي من الرجل الصالح من قومك)﴾ لان الله تعالى مطلع علينا في جميع الحالات فن استحي هذا التجنب المعاصي ((الحسن بن سفيان طبعه عن سعيد بن يزيد بن الازور)) قال قلت يا رسول الله أوصني فذكره قال الشيخ حديث صحيح ﴿(أوصيل بتقوى الله تعالى)﴾ بامتنال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه وقال العلقمي التقوى اسم جامع للعدول من جميع ما أمر الله أن يتحذر منه فتارة يحذر العبد تضییع الواجبات أو المسندوبات فيتقيه وتارة يحذر ارتكاب المحرمات أو الممكروهات فيتقيه وتارة يحذر أعلى الدرجات فيتقيه بأن لا يشتغل بمادونها ((والتكبير على كل شرف)) أي محل عال قال المناوي وذا قاله لمن قال له أريد سفرا اه وقال العلقمي يستحب للمسافر كلما علا شرفا أن يكبر فان التكبير يطرد عنه الشياطين من كل باب ويطفى عنه نار السفر الذي هو قطعة من العذاب ويستحب للمسافر كلما علا شرفا من الارض في وقت السير أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد

المختار رديته (قوله وان لا يغلق باب الخ) هذا أقل ما يطلب منه في وصول الرعية اليه والافيطل منه التجسس عليهم وتفقد هم بغير يل ضررهم بنفسه أو نأبئه ولذا وقع لسيدنا عمر أنه مر على امرأة فسألها عن حال الخليفة فقالت انه لم يتفقدنا وضيع حقوقنا فقال لها فهل ارفعت شأنك اليه وما يعلم بحالنا فقالت أتبتولي أمر المؤمنين من لا يعلم بحال ضعيفهم وقويمهم فذهب وأنها عيال وقال لها أنا من عند عمر فهل تسامحينه وتأخذين ذلك فقالت نعم فاستسجد لها (قوله فيأكل قويمهم) بالنصب (قوله لعانا) صيغة المبالغة غير مرادة (قوله من الرجل الصالح الخ) أتى بهذا التشبيه تقريرا بالمعرفة الحياء منه تعالى (قوله والتكبير على كل شرف) أي محل عال أي فيطلب للمسافر اذا صعد علوا أن يكبر واذ انزل الى منخفض ان يسبح وذا قاله لمن أراد السفر وقال له أوصني عما أصنعه في سفري فذكر له الحديث ودعاه لكونه سأل عن دينه

(قوله رهبانية الاسلام) فهو آرقى من رهبانية النصارى وهى الزهد فى الدنيا والانتفاع للعبادة (قوله فاحسن) أى أرفع السبئية بحسنه فتحها فكما اذا أصابك نجاسة حسية فانك تبادر الى ازالها فبغنى أن تكون (٧٥) كذلك فى النجاسة المعنوية اذا المعاصى

اذا استولت على القلب بكثرته اهيهات هيهات ان يقبل الافوار (قوله ولا تأسأن أحد اشياء) وفى رواية ولوس وطك هكذا ان ينأوله لك وأراه صلى الله عليه وسلم السوط اذا وقع على الارض فلا ينبغى أن يسأل غيره ان ينأوله بل يأخذه بنفسه ومحل النهى عن السؤال ان لم يضطر والاوجب ومحل ذمه ان تعلق قلبه بالسؤال مع الغفلة عن مولاه والابتن اعتقاده واسطة محضة والفاعل حقيقة هو الله تعالى فلا بأس بالسؤال لكن من بلغ مرتبة التوكل الحقيقى ترك السؤال مطلقا (قوله ولا نقض بين اثنين) هذا تفسير عن تولى القضاء لظهوره فى الزمن الاول فما باله الا الآن (قوله فانه) أى المذكور من التقوى ولذا لم يقل فانه رأس الامر أى جماع الخير كله (قوله ذكر لك) أى لانك اذا ذكرت الله ذكرك واذا ذكرت ذكرك الملاء الاعلى بخير حينئذ يظهر نور الاخلاص فان عمل درجة مع الاخلاص والاعتبار خير من دوام العبادة مع عدم

على كل حال وكما يحيط يسبح واذا خاف الوششة قال سبحانه الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات بالعزوة والجبروت قال فى الاحياء والسنة فى السفر أن يتنابو الرفقاء الحراسة واذا نام واحد حرس آخر ومهما قصد عدو أو سبع فى ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والاخلاص والمعوذتين وليقبل بسم الله ماشاء الله حسبي الله وكفى مع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملحقا كتب الله لا غايب أنا ورسلى ان الله قوى عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحق الذى لا يموت اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام واكفنا بركتك الذى لا يرام وارحمنا بقدرتك علينا لانك وانت ثقتنا ورجاؤنا اللهم عطف علينا بقلوب عبادك وامالك برأفة ورحمة انك انت أرحم الراحمين (هـ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك بتقوى الله تعالى) أى بلزومها (فانه رأس كل شئ) من أمور الدنيا والاخرة ذهى تجب كل منهى وفعل كل مأثور (وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام) أى كانه ليس عند النصارى عمل أفضل من التهرب فى الاسلام لأعل أفضل من الجهاد والرهبانية أصلها من الرهب الخوف كان النصارى يترهبون بالتخلي عن اشغال الدنيا وترك ملاذها والزهد فيها والعزلة عن أهلها وتحمل مشاقها حتى ان منهم من كان يخصى نفسه ويضع السلسلة فى عنقه وغير ذلك من أنواع التعذيب فنفاها النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسلام ونهى المسلمين عنها وأمرهم بالجهاد فاذا زهد الرهبان الدنيا وتحولوا للعبادة فلا تخفى ولا زهد للمسلم أفضل من بذل النفس فى سبيل الله (وعليك بذكر الله تعالى وتلاوة القرآن) أى الزم ذلك (فانه روحك) بفتح الراء أى راحتك (فى السماء وذكرك فى الارض) قال المناوى باجاء الله السنة الخالق بالثناء الحسن عليك عند تقوى الشروط والآداب (حم عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك بتقوى الله تعالى فى سر أمرك وعلايته) أى ظاهره وباطنه (واذا أسأت) أى فعأت سيئة (فأحسن) أى أتبعها حسنة فتحها (ولا تأسأن أحد اشياء) يمكنك ان تستغنى عنه والافقد يجب السؤال (ولا تقبض أمانة) تجز عن حفظها أو تقدر انك لم تنق بأمانة نفسك فيحرم قبولها فى الاول ويكره فى الثانى فان قدر على الحفظ ولم يكن ثم غيره وجب أوكان ثم غيره استحب (ولا نقض بين اثنين) أى ما لم يتعين عليك ذلك قال المناوى والخطاب لا يذروك يضعف عن ذلك (حم عن أبي ذر) قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك بتقوى الله تعالى) أى الزمها (فانه) أى لزوم التقوى (رأس الامر كله) فانه وان قل لفظها جامع لخلق الحق والخلق شاملة لخبر الدارين (وعليك بتلاوة القرآن) والعمل بما فيه (وذكر الله تعالى) أى الزم ذلك (فانه) أى لزوم ذلك (ذكرك فى السماء) يعنى بذكرك الملاء الاعلى بسببه بخير (وفورك فى الارض) أى يعولك بين أهلها (عليك بطول الصمت) أى الزم السكوت عما لا ينبغى من تحوسب وغيبه كما يؤخذ من التعديل فلا تطلق لسانك (الافى خير) كذا كروا صلاح بين الناس (فانه) أى طول الصمت ويحتمل رجوعه للخير (مطرده للشيطان) أى يطرده ويبعده (عليك وعون لك على أمر دينك واباك وكثرة الفحش فانه يمت القلب) أى يصيره مغرورا فى الظلمات بعزلة الميت الذى لا ينفع نفسه (ويذهب بنور الوجه) قال المناوى أى بانسرافه وضياؤه وبهائه اه ويحتمل ان المراد يذهب بالسكينة والوقار (عليك بالجهاد فانه رهبانية امتى) أى بذل النفس فى قتال الكفار بقصد اعلاء كلمة الله لهذه الامة بمنزلة التبذل والانتفاع الى الله تعالى عند النصارى

ذلك (قوله مطردة) أى محل لبعده عنك (قوله وعون) أى اعانه لك (قوله فانه) أى الفحش انك كثير أو المذكور من كثرة الفحش ولذا لم يقل فاما أى الكثرة وذلك لان كثرة الفحش تنشأ عن الغفلة عن الاخرة فحبب القلب وهذا يقتضى ان المذموم الكثرة اما أصل الفحش للغلبة فى بعض الاوقات فلا بأس به لكن الاولى تركه بالمرة بان يتفكر فى أهوال الاخرة عند غلبة الفحش (قوله ويذهب) أى يأخذ نور لوجهه ويهجه ويذهب بها

(قوله أحب) أمر وكذا أوجالهم (قوله الى من تحتك) أى فى أمور الدنيا وفى أمور الدين بالعكس (قوله فانه) أى نظرك المذكور
(قوله أن لا تزدري) أى تحتقر (قوله قرابتك) أى كل قريب لك (قوله مرا) أى فيه مشقة لا تمتنع من الامر بالمعروف والنهي عن
المعكر وان كان فى ذلك مشقة تشبه (٧٦) مرارة الصبر لان عاقبته مجودة كما أن الصبر وان نفرت منه طبيعة قد

يترتب عليه الشفاء من
أمرض (قوله لا تحتفى فى
الله) أى فى الامر بالمعروف
لاجل الله تعالى لومة الخ
حيث أمنت على نفسك
وعرضك ومالك (قوله
ليجزك) اللام للامرد فى
نسخة بالواو قبل اللام أى
لنعمك عن الناس أى عن
التكلم فيهم عيوب نفسك
(قوله ولا تجرد) أى
لا تغضب عليهم فيما أتى
أى لا تفعل لهم شياً وهو
معكوب بالغضب بل بالرضا
شيخنا وقال العزريزى
لا تغضب عليهم (قوله ما
يجعل من نفسه) من
المعاصى (قوله ويستحي
لهم) أى منهم فقط أى
كفى به عيباً أن يستحي من
الخلق ولا يستحي منه تعالى
مما ارتكبه من الذنوب
(قوله كالنكف) أى عن
الدنيا (قوله ولا حسب)
بالباء أى لا فخر (قوله
لا تدعهم) أى تتركهم
(قوله صيام الدهر) أى
كصيامه (قوله أوصيكم)
معاشروا لا الامور باحتجابي
ثم عن بعدهم من التابعين
أى أوصى كل من له ولاية
ان يلاحظ مقام احتجابي ثم
من بعدهم من القرن

«أحب المساكين» هو شامل للفقراء «وإجالهم» فان مجالستهم تدفع الكبر «انظر الى من
تحتك» فى أمور الدنيا «ولا تنظر الى من فوقك» فيها «فانه أجدر» أى أحق «ان لا تزدري»
تحتقر «نعمه الله عندك» أما فى أمور الآخرة فورد الامر بالنظر الى من فوقك ليعتد ذلك على
المعوق به ويحتقر الشخص أعمال نفسه «صل قرابتك» بالاحسان اليهم بحسب الامكان ولو
بالسلام «وان قطعوك» فالواصل يصله الله برحمته واحسانه والقاطع يقطعه عن ذلك «قل الحق
وان كان مرا» أى أؤمر بالمعروف ونهى عن المنكر وان كان فى ذلك مرارة أى مشقة عليك اذا
أمنت «لا تخف فى الله لومة لائم» على ذلك «ليجزك عن الناس» أى لينعمك عن التكلم فى
اعراض الناس والوقعة فيهم «ما نعلم من نفسك» من العيوب فقلما تخلون عيب فاشتغل بعيب
نفسك «ولا تجرد» أى لا تغضب «عليهم فيما أتى» يحتمل ان المعنى بسبب ما تفعل أو تقول مما
يذم شرعاً «وكفى بالمرء عيباً أن يكون فيه ثلاث خصال» الاولى «ان يعرف من الناس ما يجهل
من نفسه» من العيوب يبصر الفذاة فى عين أخيه وينسى الجذع فى عينه «والثانية أن
يستحيي لهم بما هو فيه» أى يستحيي منهم أن يذكروه بما فيه من النقائص مع اصراره عليها
«والثالثة» يؤذى جانبها «يقول أوفعل» «يا بأذى العقل كالتهدير» قال المناوى فى المعيشة
وغيرها اه ويحتمل ان يكون المراد النظر فى عواقب الامور «ولا ورع كالنكف» أى عن تناول
ما يضطرب القلب فى تحليله وتحريمه «ولا حسب» أى لا شئ يفخر به «كس الخلق» فانظر أيتها
الواقف على هذه الوصية ما أبغها وما أجمعها فليكن يقبولها والعمل بها «عبد بن جيد» فى تفسيره
«طب عن أبى ذر» قال الشيخ حديث صحيح «أوصيك يا أبا هريرة بخصال أربع لا تدعهن» أى
لا تتركهن «أبداً ما بقيت» أى مدة بقائك فى الدنيا فانه من مندوبات ندماً مؤكداً «عليك بالغسل
يوم الجمعة» أى الزم ودم عليه ولا تهمله ان أردت حضورها وان لم تلمزم ووقته من الفجر
والأفضل تقريبه من الرواح اليها ولا يبطل بمحصول جنابة بعدها واذا غجز عن الماء تيمم بدلا عنه
«واليكور اليها» من طلوع الفجر ان لم تكن معذورا ولا خطيباً «ولا تبلغ» أى لا تكلم حال
الخطبة وهو على حاضرهما مكروه عند الشافعى وحرام عند الثلاثة «ولا تله» أى لا تشغل عن
استماعها بحديث ولا غيره وهو مكروه عند الشافعى حرام عند غيره «وأوصيك بصيام ثلاثة أيام
من كل شهر» والاولى كونها الثالث عشر وتاليه «فانه» أى صيامها «صيام الدهر» أى يعدل
صيامه لان الحسنة بعشر أمثالها فكل يوم بعشرة أيام «وأوصيك بالوزر» أى بصلاته ويدخل وقته
بصلاة العشاء ويخرج بطلوع الفجر «قبل النوم» أى ان لم تنق باسقية فاذن قبل الفجر فالفضل
التأخير «وأوصيك برعوى الفجر» أى بصلاتهما «لا تدعهما» أى لا تترك المحافظة عليهما «وان
صليت الليل كله فان فيهما لرعاب» أى ما يرغب فيه من اشواب العظم فهما أفضل الزواب بعد
الوتر «ع عن أبى هريرة» قال الشيخ حديث صحيح «أوصيكم باحتجابي» الخطاب لولاة الامور
«ثم الذين يلونهم» أى التابعين «ثم يفتشوا الكذب» أى يظهروا ويتشرب بين الناس وتحصل البدع
«حتى يحلف الرجل ولا يستخلف» أى لا يطالب منه الحلف لجراثة على الله «ويشهد الشاهد ولا
يستشهد» أى قبل أن يطلب منه أداء الشهادة ومحل ذم ذلك فى غير شهادة الحسبة امامها فليس

الثانى والثالث (قوله ولا يستخلف) أى يطلب منه الحلف فلكثرة الكذب يتجرأ على البين من غير

طلب (قوله ولا يستشهد) أى فيكون ذلك مذموماً والا فى شهادة الحسبة وفيما اذا كان متعملاً الشهادة قد جهل أو نسي وكان هناك
شخص حاضر وقت العمل فيقول اصاحبه لا تخش أنا أشهد لك عند الحاكم اذا طلبتني بدل الشخص المجهول أو الذى نسي فاني
كنت حاضر وقت العمل فان ذلك محمود ولا يضيع الحق

بمذموم

(قوله لا يخلون رجل الخ) وما وقع في بعض الشراح من استثناء أمة الزوجة إذا غابت (٧٧) الزوجة فلزوج ان يخلوها للخدمة

بمذموم لدليل آخر ((ألا)) بالتخفيف حرف تنبيه ((لا يخلون رجل بامرأة)) أجنبية ((ألا كان
ثالثهما الشيطان)) بالوسوسة وتهيج الشهوة قال الشيخ وهو نسي مع بيان العلة التي هي من العذر
الاعظم والذهي للتحريم ((عليكم بالجماعة)) أي السواد الأعظم من أهل السنة أي الزموا هديهم
((وأيامكم والفرقة)) أي احذروا مفارقتهم ما أمكن ((فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين
أبعد)) وهو من الثلاثة أبعد منه من الاثنين وهكذا ((من أراد يجره الجنة)) يضم الموحدتين
أي من أراد أن يسكن وسطها أو وسعها أو أحسنها ((فليزم الجماعة)) أي ما عليه أهل السنة فإن
من انفرد بمذهبه عن مذهب الأئمة فقد خرج عن الحق لأن الحق لا يخرج عن جماعتها ((من
سرتة حسنة وساءتة سيئة فذلكم المؤمن)) أي السكامل الإيمان ((حمتك عن عمر)) بن
الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ((أوصيكم بالجار)) أي بالاحسان وكف أنواع الأذى واضرر
عنه وإكرامه بكل ممكن لماله من الحق المؤكد ((الخرائط في مكارم الأخلاق عن أبي أمامة)) قال
الشيخ حديث ضعيف منجبر ((أوفق الدعاء)) أي أكثره موافقة للداعي ((ان يقول الرجل)) أي
الإنسان ذكرًا كان أو أنثى ((اللهم أنت ربّي)) أي مالكى ((وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت
بذنبى يارب فاغفر لى ذنبى أنت ربّي)) أي لأربلى غيرك ((وانه)) أي الشأن ((لا يغفر الذنوب
إلا أنت)) لأنك أنت السيد المالك وانما كان أوفق للدعاء لمفاهيمه من الإقرار بالظلم ثم الالتجاء إلى
الله تعالى للعلم بأنه لا يغفر الذنوب غيره ((محمد بن نصر في الصلاة عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث
صحيح ((أوفوا بحلف)) بكسر الحاء وسكون اللام ((الجاهلية فإن الإسلام لا يزيد الأشدة))
أي العهود التي وقعت فيها مما لا يخالف الشرع قال في النهاية أصل الحلف المعاهدة والمعاهدة على
التعاقد والتساعدا والافتاق فيما كان منه في الجاهلية على الفسق والقتال بين القبائل والغارات
فذلك الذي ورد انتهى عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الإسلام وما كان منه في الجاهلية
على نصر المظلوم وصلة الأرحام فهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإياها حلف كان في
الجاهلية لم يرد الإسلام الأشدة يريد المعاهدة على الخير ونصرة الحق ((ولا تحلفوا حلفا في الإسلام))
أي لا تحلفوا فيه مخالفة بأن يرث بعضكم بعضا ((حمتك عن ابن عمرو)) بن العاص قال الشيخ
حديث صحيح ((أوقد على النار)) أي نار جهنم ((ألف سنة حتى أحرث)) قال المناوي بعد
ما كانت شفاقة لآلونها ((ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى
أسودت فهي سوداء مظلمة كالليل المظلم)) قال والقصد الإعلام بفظاعتهم والتعذير من فعل
ما يؤدى إلى الوقوع فيها قال العلامة صلى الله عليه وسلم بن الجوزى عن الأصمى قال سمعت
أعرابيا يقول والله ما خلق الله النار إلا من كرمه جعلها سوطا يسوق بها المؤمنين إلى الجنة ((ن
عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((أولم)) فعل أمر أي إذا تزوجت والخطاب لعبد
الرحمن بن عوف ((ولو بشاة)) غيابها لأنها تيسر على الموسر ويستفاد من السياق طلب تكثير الولية
لمن يقدر قال عياض وأجمعوا على أن لا أحدا أكثرها وأما أقلها فكذلك ومهما تيسر أجزأ وسببه كفاي
البحارى عن جده سمعت أنسا قال لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الأنصار فنزل عبد الرحمن بن
عوف على سعد بن الربيع فقال أقامتم مالي وأنزلتكم عن إحدى امرأتى قال بارك الله لك في أهلك
ومالك فخرج إلى السوق فباع واشترى وأصاب شيئا من أقط وسمن فتزوج فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أولم ولو بشاة وفيه منقبة لسعد بن الربيع في إشارته على نفسه بما ذكره لعبد الرحمن بن عوف
في تنزهه عن شيء يستلزم الحياة المرورة اجتنابه ولو كان محتاجا إليه وفيه استحباب المؤاخاة
وحسن الإيثار من الغنى للفقير حتى بإحدى زوجتيه واستحباب رد مثل ذلك على من آثر به لما يغلب

غيره عول عليه وان قال
به بعض العلماء (قوله
أبعد) ولذا كان السفر
من الاثنين أقل كراهة
من السفر من الواحد
(قوله يجره الجنة) أي
وسطها وألذها وأنعسها
(قوله بالجار) من جار يجور
إذا مل لاحسان إليه وان
مل (قوله أوفق) أي أشد
موافقة للداعي وأليق
بحاله لأن فيه اعترافا
بالرؤية وطلب المغفرة
(قوله واعترفت بذنبى)
ليس هذا من المنهى عنه
من الإقرار بالذنب لأن
ذلك في الاعتراف بذنب
معين لأنه قد يعبر به (قوله
أوفوا بحلف) أو بحلف أي
أوفوا بما وقع عليه التحالف
في الجاهلية ان لم ينكره
الشرع كالحلف على قمع
الظلم وصلة الرحم بخلاف
ما أنكره الشرع كالحلف
على ان كاذب لا يخر
ولا يجوز الوفاء به (قوله ولا
تحلفوا حلفا في الإسلام)
أي مخالفا للشرع كالحلف
على التوارث السابق
(قوله أوقد على النار الخ)
وهى في الأصل كانت
شفاقة لآلونها فأوقد
عليها الخ وهى كسوط
تسوق أهل العناية إلى
الجنة ولذا سمع الأصمى
أعرابيا يقول ان الله خلق
النار لتكون كسوط تسوق
أهل العناية إلى الجنة لأنهم إذا عملوا بفظاعتها انكفوا عن المحرمات وهذا في حق العامة أما الخواص فقصدهم المولى إلى الجنة
ولا الهرب من النار (قوله ألف) أى في ألف سنة

(قوله عن عبد الرحمن بن عوف) نزل ضيفا عند بعض أهل المدينة فقال له اني نزلت لك عن شطرمالي وشطر زوجتي أي أطلق احدى زوجتي لتكون زوجة لك وذلك من مكارم الاخلاق بالضيف فقال له ابن عوف بارك الله لك في مالك ونسائك وذهب وعامل في السوق فحصل سمنا واطفا وأراد التزوج بذلك فقال له صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة (قوله اذاراؤا ذكرا لله) رؤيتهما لما شوهده عليهم من الانوار (قوله أول الآيات) أي المتتابعة والا فاول علامات ظهوره صلى الله عليه وسلم وطلوع الشمس أي بعد الدجال ونزول سيدنا عيسى والا فالحق (٧٨) ان أول الآيات المتتابعة الدجال ثم نزول سيدنا عيسى ثم يكسر سيدنا جوج

ومأجوج ثم تطلع الشمس من مغربها بعد سيدنا عيسى والدليل على ذلك قبول الاسلام من اليهود فمن أسلم على يد سيدنا عيسى نجا ومن لا قتله اذ لو كانت الشمس طلعت من مغربها قبله لم يصح اسلامهم (قوله يسراها) يعني جهة بيت المقدس وعيناهما جهة العين وهذا بالنسبة له صلى الله عليه وسلم وقت تكلمه بهذا الحديث فانه في ذلك الوقت كانت جهة بيت المقدس على يساره وجهة العين على يمينه (قوله أهل بيتي) يعني بنى هاشم وبنى المطلب أي فوت هؤلاء دليل على قرب الساعة (قوله بنو هاشم) أي وبنو المطلب بديل ما قبله (قوله رضوان الله) هذا يدل لنا في عدم سن تأخير الصبح الى الاسفار (قوله عفو الله) أي لان التأخير لا آخر الوقت ان كان بحيث لا يبعثها فهو حرام يحتاج للعفو وان كان بحيث يبعثها ففيه نوع

في العادة على من تكلف مثل ذلك فلو تحقق انهم يتكفون جاز وفيه ان من ترك ذلك لقصد صحيح عوضه الله خيرا منه وفيه استحباب التكسب وانه لا نقص على من يتعاطى من ذلك ما يليق بمروءة مثله (مالك . ق ٤ عن أنس) بن مالك (خ عن عبد الرحمن بن عوف) أولياء الله) أي الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (الذين اذاراؤا ذكرا لله) بيناء الفعلين للفعول أي يذكركم الله من رآهم لما يعلوهم من البها والوفار وانسكينة قال ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم من أولياء الله فذكره (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أول الآيات) أي علامات الساعة (طلوع الشمس من مغربها) قال المناوي والآيات اما امارات دالة على قرب الساعة فأولها بعث نبينا صلى الله عليه وسلم وأمارات متوالية دالة على وقوعها وانكلامها فيها وجاه في خبر آخر ان أولها الدجال قال الحلبي وهو الظاهر (طاب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (أول الأرض خرابا يسراها ثم يمتلأها) قال الشيخ المراد بيسراها جهة بيت المقدس وبمتلأها جهة العين اه قال المناوي قال الديلمي وروى أسرع الارضين (ابن عساكر) في تاريخه (عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح لغيره (أول العبادة الصمت) أي السكوت عما لا ينبغي ادب به سلم من الغيبة والغيبة ونحوهما ولهذا قال بعض الاصوليين الصامت آت بواجب (هناد عن الحسن) البصري (مرسلا) قال الشيخ حديث ضعيف (أول الناس هلاكا) قال المناوي بنحو قتل أو فناء (قريش) القبيلة المعروفة (وأول قريش هلاكا أهل بيتي) فهلاكهم من اشراط الساعة (طاب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أول الناس فناء) بالمدى موتا وانقراضا (قريش وأول قريش فناء بنو هاشم) أي والمطلب كيدل عليه ما قبله (ع عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أول الوقت) أي ايقاع الصلاة أول وقتها يحصل به (رضوان الله) بكسر الراء وصحها بمعنى الرضا وهو خلاف السخط (وأخر الوقت عفو الله) قال ابن العربي روى عن أبي بكر الصديق انه قال فيه رضوان الله أحب الينامن عفو الله قال علماء الان رضوان الله للمحسنين وعفو الله للمعصين (قط عن جرير) قال الشيخ حديث صحيح (أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله) أي احسانه ونفضله (وأخر الوقت عفو الله) فن آخر الصلاة لا آخر وقتها وأوقعها جميعها فيه فلا يتم عليه (قط عن أبي مخذرة) قال الشيخ حديث صحيح (أول بقعة) بضم الباء (وضعت من الأرض) أي من هذه الأرض التي نحن عليها (موضع البيت) هو علم بالغلبة على الكعبة (ثم مدت) بالبناء للمجهول أي بسطت (منها الأرض) أي باقيها من جميع جوانبها فهي وسط الأرض (وان أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو قبيس) جبل معروف بمكة (ثم مدت منه الجبال) قال المناوي واختلف في أول من بنى البيت

فقبل تقصير يحتاج الى العفو أيضا وان لم يكن انما (قوله بقعة) القطعة من الأرض وهي بضم الباء على الاشهر وقبل يفتحها وتجمع على بقع تعرفه وغرف وعلى بقاع كقصعة وتصاع (قوله موضع البيت) أي المثل الذي بنى عليه الكعبة أما البناء فقبل واضعه آدم وقبل شيث وقبل الملائكة قبل آدم ثم لما جاء الطوفان رفعه الله تعالى فلم يعلم الى ان جاء ابراهيم فأعلمه الله تعالى بمكانه وقولهم أول من وضع المسجد عرف المراد المسجد حول الكعبة حيث قال لاهل الدور وحولها ان كل بيت لابد له من فناء وهذا بيت الله وأنتم حديثه عليه فاشترى منهم الدور وبناهم مسجدا حول الكعبة ثم جاء عثمان فزاده ووسعه ثم جاء الزبير أو غيره فلم يوسع به بل أنقصه وبذل لهذا الحديث قوله تعالى ان أول بيت وضع الاية

(قوله عن أنس) بسند ضعيف بل تكلم فيه بالوضع (قوله البحر) أى الماء الكثير المتسع العميق ولذا سمي بحرا (قوله مدينة قيصر) يعنى القسطنطينية وهى مثلثة ثلثاها فى البحر وثلثها فى البر وهى من عجائب الدهر فقل ان لها مائة باب أعظمها باب الذهب وفيها منارة من نحاس سبلا ولمامات قسطنطون جعل الحكمة فى يده اليسرى كره وهورا كب جوادا مكتوب فيها انظر فى ملكة الدنيا حتى صارت فى يدى كالكرة وقد صار أمرى الى ما ترى للاعتبار وقوله قد أوجبوا (٧٩) يقال من فعل كذا وكذا فقد أوجب

ويقال أوجب الرجل اذا فعل فعلا وجبت له به الجنة أو النار وقوله مغفور لهم لا يلزم منه كون يزيد بن معاوية مغفورا له لكونه منهم لان الغفران مشروط بكون الانسان من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك لخروجه بدليل خاص ويلزم من الحل على العموم ان من ارتد من غزاه مغفور له وقد أطلق جمع محققون حل لعن يزيد قاله الشارح وقوله وقد أطلق جمع الخ أى كالسعد انتفازي أى لما وقع منه فى الحسين وعصا بته (قوله جاران) أى اهتماما بشأن الجار فيطلب مداراته وان كان مؤذيا قال

دار جارا لسوءه جاروان لم تجد صبرا فاحلى النقل * وقوله صورة القمر رأى عند أول دخول الجنة فلا ينافى ما ورد أن الرجل من أهل الجنة يتخلى على أهل الجنة فيطفيئ نوره نور القمر والشمس لو كانا كما يطفأ نور النجوم عند الشمس أو القمر وقوله

فقل آدم وقيل شيث وقيل الملائكة قبل آدم ثم رفع ثم أعيد (هـب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح لغيره ﴿(أول تحفة المؤمن)﴾ أى اكرام المؤمن التكامل الايمان بعدموته ﴿(ان يغفر)﴾ بالنسبة للمفعول أى ان يغفر الله (لمن صلى عليه) صلاة الجنائز قال المناوى اذ من شأن الملائكة اذا قدم عليه بعض خدمه بعد طول غيبته ان يتلقاه ومن معه بالاكرام اه وفيه الترغيب فى صلاة الجنائز ﴿(الحكيم)﴾ فى نوادره (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح ﴿(أول جيش من أمتي يركبون البحر)﴾ للغزو ﴿(قد أوجبوا)﴾ قال شيخ الاسلام زكريا لانفسهم المغفرة والرحمة باعمالهم الصالحة اه وقال فى الفتح أى فعلا وفعلا وجبت لهم به الجنة قال المهلب فى هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه أول من غزاه فى البحر ﴿(وأول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر)﴾ ملك الروم يعنى القسطنطينية أو المراد مدينته التى كان فيها يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وهى حص وكانت دار ملكته (مغفور لهم) قال المهلب فيه منقبة ليزيد بن معاوية لانه أول من غزاه مدينة قيصر أى كان أمير الجيش بالاتفاق وتعبه ابن التين وابن المنير بما حاصله انه لا يلزم من دخوله فى ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا يخالف أهل العلم فى قوله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم بشرط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من غزاه بعد ذلك لم يدخل فى ذلك العموم اتفاقا وقال شيخ الاسلام زكريا استدل بذلك على ثبوت خلافة يزيد بن معاوية وانه من أهل الجنة لدخوله فى عموم قوله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم وأوجب بأنه لا يلزم من دخوله فيه ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف ان قوله مغفور لهم مشروط بكونه من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك حتى أطلق بعضهم جواز لعنه لامره بقتل الحسين ورضاه به حتى قال التفتازانى بعد ذكره نحو ذلك والحق ان رضا يزيد بقتل الحسين واستبشاره واهانتة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مما تواتر معناه وان كان تفاصيلها آحادا فحق لانتوقف فى شأنه بل فى إيمانه لعنه الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه وخائف فى جواز لعن المعين الجهور والقائلين بعدم جواز وانما يجوز نه على وجه العموم كما يقال لعن الله الظالمين وقوله بل فى إيمانه أى بل لانتوقف فى عدم إيمانه بقرينة ما بعده وما قبله اه وقال ابن حجر الهيثمى فى شرحه على الهمزية وقد قال أجد بن حنبل بكفره وناهيك به وروا علما اه واختار جمع منهم ابن أبى شريف والغزالي وابن العربي المالكي التوقف فى أمره ﴿(حم م عن أم حرام)﴾ بجاء وراء مهملةين (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام ابن خالدة الانصارية ﴿(أول خصم من يوم القيامة)﴾ أى أول خصم من يقضى بينهم يوم القيامة (جاران) أذى أحدهما الا سخرهما ما بشأن حق الجوار الذى حث الشرع على رعايته (طب عن عقبه بن عامر) الجهنى قال الشيخ حديث صحيح ﴿(أول زمرة)﴾ أى طائفة (تدخل الجنة) وجوههم (على صورة القمر) فى الضياء والبهاء والاشراق (ليلة البدر) أى ليلة غمامة وذلك ليلة أربع عشرة (و الزمرة) (الثانية) أى التى تدخل عقب الاولى (على لون أحسن من كوكب درى) بكسر الدال وضمها أى مضى بسلامة (فى السماء) منسوب الى الدار (لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة) منهما (سبعون حلة) قال المناوى يعنى حلالا

زوجتان أى من نساء الدنيا الموصوفتان بما ذكر فلا ينافى رواية سبعين لأن من الجوار العين وهذا يدل على ان نساء الجنة أكثر من الرجال مع انه وردا طلعت على أهل النار فوجدت أكثر أهلها النساء ويحجب بأن الأكثر بالنسبة للنساء الدنيا فى الجنة أى النساء اللائى فى النار من نساء الدنيا بالنسبة لللائى فى الجنة من نساء الدنيا أكثر ما نساء الجنة الحور وغيرهم فهن أكثر (قوله زمرة) أى جماعة متفرقة

(قوله أول سابق) أول نسبي بالنسبة لغير من سبق أنه أول لاحق بقى (قوله وسطه مغفرة) المراد بوسطه ما قبل الأول والأخر (قوله عتق) أى من الكبائر والصغائر لم يتجلى الله تعالى عليه بالعتق الوارد فى كل ليلة أو الذى فى آخر ليلة فمن أعتقه من النار لم يعد به ما قط وإن كان فيها أخرج منها (قوله أول شئ) أى أول علامات الساعة المتتابعة المتوالية فلا ينافى أن أولها غير ذلك كعبثه تبتنا وقيل المراد نار الحرب (٨٠) أى الحرب أول حدوده من جهة المشرق الى المغرب ولكن الحمل على الحقيقة أولى

(قوله أول شئ) أى ما كُول الخ (قوله زيادة كبـد الحوت) أى القطعة اللحم البارزة فى الكبـد كالدرنة وفى رواية الشورى بل الحوت وحـكمه ذلك الاشارة الى زوال الدنيا وعدم العود اليها حيث أكارا من الشورى والحوت الذى عليه الدنيا وقيل لان كبـد الحوت باردة فتطفئ حرارة ما قاسوه من المرقف (قوله أول ما يحاسب الخ) أى من حقوق الله تعالى فلا ينافى ما بأتى من أن أول ما يحاسب عليه العبد الماء من القتل وضحوه لانه بالنظر الى حقوق الآدميين (قوله صلح له سائر عمله) بمعنى انه لا يشدد عليه فى باقى أعماله ببركة الصلاة وإن أفسدها فسدت أعماله بمعنى انه يشدد عليه فيها لتقصيره فى مخ العبادة (قوله الامانة) أى الحقيقة فيحصل فيهم الخيانة وذلك دليل على قرب الساعة ويحتمل أن المراد بها الصلاة ويدل له ما ورد ان سيدنا عليا رضى الله تعالى عنه لما

كثيرة جدا فالمراد التكثير لا التحديد (يبدو مخ ساقها من ورائها) كناية عن غاية لطافتها ويكون له سبب عور لسن هذا الوصف فلا تعارض بينه وبين خبر أن فى أهل الجنة من له ثنثان وسبعون زوجة (حم ت عن أبي سعيد) الحدرى قال الشيخ حديث صحيح (أول سابق الى الجنة عبد أطاع الله) تعالى بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (وأطاع مواليه) أى ساداته قال المناوى والمراد انه سابق بعدم مرانه أول داخل (طس خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أول شهر رمضان رحمة) أى يصب الله الرحمة على الصائمين صبا (ووسطه مغفرة) أى يغفر الله لهم (وأخره عتق من النار) أى يعتق الله فى آخر ليلة منه جمعا من استوجبوا النار منها (ابن أبي الدنيا فى فضل رمضان خط وابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (أول شئ يحشر الناس) وفى رواية أول اشراط الساعة (نار تحشرهم من المشرق الى المغرب) أى تخرج من جهة المشرق تسوقهم الى جهة المغرب والمراد ان ذلك أول الاشراط المتصلة بقيام الساعة (الطيبايسى) أبوداود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول شئ يأكله أهل الجنة) فى الجنة اذا دخلوها (زيادة كبـد الحوت) وهى القطعة المنفردة عن الكبـد المتعلقة به وهى أطيبه وألذه وحكمة اختصاصها بابوليه الاكل انها أبـد شئ فى الحوت فبأكلونها فتزول الحرارة الحاصلة لهم فى الموقف وسببه ان اليهود قالوا أخبرنا ما أول ما يأكل أهل الجنة فذكره (الطيبايسى) أبوداود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة) المكتوبة برهى الخس لانها أول ما فرض بعد الإيمان (فان صلحت) بأن أتى بأركانها وشروطها (صلح له سائر عمله) قال المناوى يعنى سوغ فى جميع أعماله ولم يضيق عليه (وان فسدت) بأن أدخل بشئ مما ذكر (فسد سائر عمله) تبعافسادها وهذا يخرج الزجر والتحذير من التفريط فيها واعلم أن من أهم أو أهم ما يتعين رعايته فى الصلاة الخشوع فانه روحها ولهذا سده الغزالي شرطاً وذلك لان الصلاة صلة بين العبد وربّه وما كان كذلك فحق العبد أن يكون خاشعاً ما الصلوة الربوبية على العبودية (طس والضياء عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع من الناس) فى رواية من هذه الامة (الامانة) قال الشيخ والاولية تسمية اذ رفع القرآن بسبقها (وأخر ما يبق من دينهم الصلاة) فعليكم بتعلم أركانها وشروطها ومنسـد وباتـها (ورب مصل) أى آت بصورة الصلاة (لاخلاقه عند الله) أى لا نصيب له من ثوابها الاختلاها وعدم قبولها قال المناوى لكونه غافلا لا هى القلب وايس للمرء من صلته الاماعقل (الحكيم) فى نوادره (عن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما تفقدون) بكسر الهمزة (من دينكم الامانة) قال المناوى تمامه عند مخرجه الطبرانى ولادين لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له وحسن العهد من الأيمان (طس عن شداد بن أوس) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع من الناس الخشوع) قال المناوى أى خشوع الإيمان الذى هو روح العبادة وهو الخوف أو السكون أو معنى يقوم القلب فيظهر عنه سكون الاطراف قال بعضهم الزم الخشوع فان الله ما أوجدك الا خاشعاً فلا تبرح عما أوجدك عليه فان الخشوع حالة حياة والحياة كله خير (طس عن شداد بن أوس)

كان يدخل وقت الصلاة يتغير لونه ويحصل له كرب فيسئل عن ذلك فيقول قد دخل وقت الامانة التى قال عرضت على السموات والارض فأبى الخ فأخاف أن لا أقوم بها لكن حمل اللفظ على المتبادر منه أولى ولا ينافى هذا الحديث ما بأتى ان أول ما يرفع على الاطلاق القرآن لانه بتقدير من أى من أول ما يرفع الخ وكذا يقال فيما بعده (قوله الخشوع) هو حالة تقوم بالقلب تنشأ عن الخوف منه تعالى فتسكن الاعضاء

(قوله فيها) أى الامه خاشعاً أى خائفاً من سطوة الله تعالى وقهره (قوله أول ما يوضع في الميزان) أى من الصفات الجميلة الخلق الحسن فينبغي الأخذ في أسباب الخلق الحسن بأن يصبر على الأذى ونحو ذلك فإن الخلق قسمان اكتسابي وجبلي (قوله نفقته) أى جزاء نفقته الخ (قوله في الدماء) فقد ورد أن المقتول يجي برأسه على كفه مع (٨١) خصه ويقول يارب سل هذا من قلتي فبأخذ حسنة ان

كانت والا طرحت عليه سيما ته حتى يلقى في النار قال العلقمي وما في الحديث موصول حرفي متعلقه محذوف أى أول قضاء يوم القيامة في الدماء أى في الأمر المتعلق بها (قوله أول ما) مبتدأ خبره شرب الخمر أى أول شيء نهاني عنه ربي الخ أى نهاه أولاً عن ان يقع منه عبادة وعن ان يقع منه عبادة وعن ان يقع منه شرب خمر وليس المراد انه عبد الصنم وشرب الخمر ثم نهاه عنه حاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك (قوله ملاحظة) أى ملاحظة الرجال بقصد الاستعلاء فقد وقع الامانة الشافعي رضى الله تعالى عنه انه قال ما حاجت أحدا الا بقصد اظهار الحق على يد أحدنا اذا كان ذلك لبعض خافائه صلى الله عليه وسلم فما بالنا به (قوله ذنبه كله) أى الصغار سواء كان الغزو في البر أو البحر (قوله الا الذين) مثله كل حقوق الا دميبن (قوله أهل بيتي) لا ينافيه ما يأتي من ان أول من يشفع فيه أهل

قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول شيء يرفع من هذه الامه الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعاً﴾ خشوع ايمان بل خشوع تناف وتفاق فيصير الواحد منهم ساكن الجوارح تصنعاً ورياءً وقلبه مملوا بالشهوات أو المراد خشوع الصلاة وخشوعها خشية القلب وكف الجوارح عن العبث وتذر القراءة والذكر وترك الشواغل الدنيوية والزام البصر محل السجود وان صلى بقرب الكعبة ﴿طب عن أبي الدرداء﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن﴾ وفي رواية أنقل بدل أول وزاد في رواية والنجاء ﴿طب عن أم الدرداء﴾ واستاده ضعيف ﴿أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله﴾ أى على من تلزمه مؤنته من نخور زوجة وأصل وفرع قال المناوي والاولية في هذا الخبر وما قبله على معنى من ﴿طس على جابر﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول ما يقضى﴾ بالبناء لانه فعول أى أول قضاء يقضى أو ما يحكم الله ﴿بين الناس يوم القيامة﴾ يكون ﴿في الدماء﴾ التي وقعت بين الناس في الدنيا العظم مفسدة سفكها قال المناوي والاولية ان الاولية في هذا مطلقة وفي أول خصمين وفي أول ما يحاسب بعني من اه وقال العلقمي لا تعارض لحديث أول ما يحاسب محمول على حق الله تعالى على العبد وحديث أول ما يقضى محمول على حقوق الا دميبن فان قيل أيهما يقدم فالجواب ان هذا الامر توقيفي وظاهر الاحاديث دالة على ان الذي يقع أولاً المحاسبة على حقوق الله تعالى قبل حقوق العباد ﴿حم ق ن ه عن ابن مسعود﴾ أول ما يحاسب به العبد الصلاة لانها عماد الدين ﴿وأول ما يقضى بين الناس في الدماء﴾ أى قتل بعضهم بعضاً لانه أكبر الكبائر بعد اشرك ﴿ن عن ابن مسعود﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول ما يرفع من هذه الامه الحياء والامانة﴾ قال المناوي تمامه كافي الفردوس فسألوهما الله عز وجل والمراد الامانة ضد الخيانة أو الصلاة ﴿القضا عى عن أبي هريرة﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الا وثان شرب الخمر﴾ قال المناوي قال القضا عى وذلك أول ما بعث قبل أن يحرم على الناس بنحو عشرين سنة فلم يحل له قط ﴿وملاحظة الرجال﴾ أى مقارنتهم ومخاضتهم ومناظرتهم بقصد الاستعلاء ﴿طب عن أبي الدرداء وعن معاذ بن جبل﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول ما يهراق﴾ أى يصب ﴿من دم الشهيد﴾ وهو من قاتل الكفار لشكرن كلمة الله هي اعلياً ومات بسبب القتال ﴿يعفوله ذنبه كله الا الذين﴾ يفتح الدال يريد به الاتبعات وهذا في المغازي في البر أما المغازي في البحر فورد انه يعفوله كل ذنب حتى اتبعات ﴿طب ل عن سهل بن حنيف﴾ يضم المهمة وقع الذون الانصاري قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول من أشفع له يوم القيامة من أمي أهل بيتي﴾ قال المناوي هم مؤمنو بني هاشم والمطاب أو احتجاب الكسا ثم الاقرب فالاقرب من قريش ثم الانصار ثم من آمن بي واتبع عني من الذين ثم من سائر العرب ثم الاعاجم ﴿جمع عجمي والمراد من عبد العرب﴾ ومن أشفع له أولاً أفضل ﴿من بعده ولا يعارضه الحديث الا﴾ أى أول من أشفع له من أمي أهل المدينة لان الاول في الاحاد والجماعة والثاني في أهل البلد كله ﴿طب عن ابن عمر﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول من أشفع له من أمي أهل المدينة وأهل مكة وأهل الطائف طس عن عبد الله بن جعفر﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿أول من يلحقني من أهلي﴾ أى يموت بعدي ﴿أنت يا فاطمة﴾ خاطبها بذلك في مرضه الذي مات فيه لانه

(١١ - عزيرى ثاني)

المدينة أو مكة الخ لان المراد أول من أشفع فيه من أهل بلد بناءً أهلاً المدينة وأول من أشفع فيه من الاحاد أهل بيتي أو المراد أهل المدينة أى أهل بيتي من أهل المدينة الخ ثم الانصار بالرفع عطفًا على أهل بيتي (قوله أنت يا فاطمة) قاله صلى الله عليه وسلم لها لما دخلت عليه في مرض الموت وأسرانها انه ميت فبككت فأسرها انها أول أهله لحرقابه فتحكت لتكونها تقرب وفاتم من وفاته صلى الله عليه وسلم تلحقه

(قوله عن أبي بكر وعمر) فلا ترتيب بينهم في ذلك وإن كان أبو بكر أفضل (قوله ثم الشهداء) أي في معركة الكفار والعلماء مقدمون عليهم في الشفاعة (قوله الحمادون الخ) هو ظاهر في السراء أما في الضراء فالحمد لا جـل أنه تعالى لطف به ولم ينزل به أكبر من ذلك أولاً لجل ما يشاهده في طي الضراء من اثواب وتكثير الذنوب (قوله إبراهيم) قيل لأنه أول من سـن السراء بل فجلت له الجنة جزاء لذلك وقيل لأنه كان أخوف الناس (٨٣) فجعل له ذلك ليعلم أنه من الناجين فيسكن روعه وخوفه ثم بعده يكسب نبينا

صلى الله عليه وسلم حلة ولا يقتضى هذا تفضيل سيدنا إبراهيم لأنه قد يوجد في المفضول الخ أو يقال إن حلة نبينا أعظم من حلة إبراهيم خبر الأخير بعظمها وبقيّة الانبياء تحشر عرافة فان ورد أنهم يـكـسـون كان ذلك خصوصية لهم أيضا (قوله المدينة) أي الموضحة وهذا صـحـ قوله أول والا فأول من تكلم بالعربية جرهم وكان سيدنا اسمعيل مرسل إلى جرهم والعمالقة (قوله فرعون) أي فرعون موسى واسمه الوليد أما فرعون يوسف فاسمه ريان وفرعون إبراهيم الخليل اسمه - - - - - بالواد حرام في غير الجهاد (قوله فقال أوه) كلمة تقال عند التوجع ورعا قلبوا الواو ألفا فقالوا آه من كذا ورعا قالوا أوه ورعا حذفوا الهاء فقالوا آه وبعضهم فتح الواو مع التشديد فيقول آه ذكره في النهاية فصيها لغات (قوله قبل أن لا تكون آوه) أي قبل

أخبرها بأنه ميت فيكف فأخبرها بأنها أول من يلحقه ففصحت (وأول من يلحقني من أزواجي زينب) بنت جحش (وهي أطولكن كفا) وفي رواية يدا كناية عن كثرة الصدقة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه أخبر عن غيب وقع (ابن عباس عن واثلة) بن الاسقع (أول من تنشق عنه الأرض أنا ولا فخر ثم تنشق عن أبي بكر وعمر ثم تنشق عن الحر من مكة والمدينة) أي عن أهلها أكرامهم واطهار الفضلهم على غيرهم (ثم أبعث بينهما) ليجمع إلى الفريقان (لـ عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أول من يشفع يوم القيامة) عند الله (الانبياء ثم العلماء) بالعلوم الشرعية العاملون بعلمهم (ثم الشهداء) الذين بذلوا أنفسهم لأعلاء كلمة الله (المـرهبـي) بكسر الهاء (في) كتاب (فضل العلم) والعلماء (خطب عن عثمان) بن عفان قال الشيخ حديث ضعيف متغير (أول من يدعى إلى الجنة) أي إلى دخولها زاد في رواية يوم القيامة (الحمادون) أي الكثيرون الحمد لله (الذين يحمدون الله على) في رواية في (السراء) سعة العيش والسرور (والضراء) الأمراض والمصائب (طب لـ هـ ب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أول من يكسب) يوم القيامة (من الخلاق) بعد تناثر ثيابهم التي خرجوا بها من قبورهم (إبراهيم) الخليل فيكسب من حلال الجنة قال الشيخ وذلك لأنه أول من سـن السراء بالسر أو بل لأنه لم يكن في الأرض أخوف من الله منه أي يخوـزى بذلك لبطشه قلبه ويحتمل أن نبينا صلى الله عليه وسلم يخرج من قبره ثيابه والحلة التي بكسها حلة الكرامة فلهذا قدم إبراهيم (البراز عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (أول من قـق) بالبناء للمفعول (لسانه بالعربية) أي بال لغة العربية (المدينة) أي الواحة المصرية بحجة الخالصة (اسمعيل) بن إبراهيم الخليل (وهو ابن أربع عشرة سنة) وبين بقوله المدينة أوليته بحسب الزيادة والبيان والأقول من تكلم بالعربية جرهم (الشيرازي في الاقبا) والكنى (عن علي) ابن أبي طالب باسناد ضعيف (أول من خضب) أي من صبغ شعره (بالحناء والكتم) بفتحين ثبت فيه حبرة يخط بالحناء والوشمة فيخضب به (إبراهيم) الخليل (وأول من اختضب بالسواد فرعون) فلذلك كان الأول مندوبا والثاني محرما للجهاد (فروان التجار عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (أول من دخل الحمامات وصنعت له النورة) بضم النون (سالم بن داود) فلما دخله وجد حره وعنه فقال آوه من عذاب الله آوه قبل أن لا تكون آوه (قال العلقمي قال في النهاية) كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهي ساكنة الواو مكسورة الهاء ورعا قلبوا الواو ألفا فقالوا آه من كذا ورعا شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا آه ورعا حذفوا الهاء فقالوا آه وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فقالوا آه وعلى هذا الأخير اقصر المناوي وقال يعني أنه تذكري بحره وعنه حرجهم ونغمه فان الحمام أشبه شئ يجهرهم النار من تحت والظلام من فوق (عق طب عدهق عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث حسن (أول من غير دين إبراهيم) أي أول من بدل أحكام شرعه وجعلها على خلاف ما هي عليه (عمر بن الحـي) بضم اللام وفتح الحاء المهملة مصغرا

أن تأتي آوه فلا تكون آوه نافعه فقوله قبل أن لا تكون آوه أي نافعة فينبغي لمن دخل الحمام تذكري النار ولن سمع صوتا من عذرك النفع في الصور ولن رأى نحو الحيات تذكري حيات العذاب وهكذا (قوله من غير دين إبراهيم) أي أحكام دينه بانطوار عبادة الصنم ونحو ذلك (قوله الحـي) بضم اللام وقمة بالكسر وخندف بكسر الخاء وفتح الدال أو كسرها أو بوزن خراة بدل من عمر وفهي كنية فليس راويا

(قوله من بنى أمية) هو البريد بن معاوية واختلاف في كفره وجواز لعنة عليه (قوله الركن) أي حجر الركن أي الحجر الأسود المكنان في الركن (قوله والقرآن) بموت أهله وقيل بنزعه من الصدور والاول هو الراجح (٨٣) (قوله ورؤيا النبي) يحتمل الجنس ويحتمل أن المراد رؤيا نبينا فقط

(قوله الصلوات الخمس) فرضت أولا اهتماما بشأنها ففرضها أفضل الفروض وتفضلها أفضل النوافل وهي مشبهة بنهر على باب الشخص يغسل كل يوم فيه خمس مرات (قوله وأول ما يرفع الخ) أي رفع قبول وجزا فاقاله الشارح غير مسلم أو مسلم وتكون الاولوية نسبة وليس المراد رفعها بتركها بل بموت أهلها كرفع العلم بموت أهله فلا ينافي ما مر من أنها أي الصلوات آخر دينهم أي إلى آخر ما يبق بسارفع من أمور الدين (قوله فمن كان ضيع الخ) حاصله أن من ضيع فرضا من صلاة أو غيرها بأن تركه بالمرءة أو ترك شرطه أو ركنه أو ترك الاختلاص فيه بأن صحبه بخوريا جبر الله تعالى ذلك بالنقل الذي من جنسه بأن يجعل شيئا من النوافل على قدر ما أراد تعالى مكان الفرض الذي تركه أو ترك نحو شرطه أو يجعل ذلك النقل جابرا للرباء الذي صاحب الفرض فلا يؤخذ بذلك فانه تعالى اذا كان يعفو عن العبد بدون جابر فالاولى ميع الجابر من النوافل (قوله تتون) يضم فيكسر (قوله

واسمه ربيعة بن قعدة) بكسر القاف وفتح الميم وعين مهملة (ابن خندف) بكسر أوله الميم وآخره فاء (أبو خزيمة) بضم الميم وفتح الزاي (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أول من يبدل سنتي) أي طر يفتي وسيرتي (رجل من بني أمية) يضم الهمزة زادا الروياني وابن عساكر في روايته ماله يقال يزيد قال البيهقي وهو يزيد بن معاوية (ع عن أبي ذر الغفاري) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع) من الدنيا في آخر الزمان (لركن) قال الشيخ هو الحجر وكنى به عن جميع البيت حين تهدمه الحبشة (والقرآن) أي بذهاب حفظه أو بمحوه من صدورهم (ورؤيا النبي في المنام) آل عهدة والمعهود نبي ناصلي الله عليه وسلم ويحتمل كونها جنسية فلا يرى أحد أحدا من الانبياء (الازرق في تاريخ مكة عن عثمان بن ساج) مهملة أوله وجيم آخره (بلاغ) أي أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الشيخ حديث ضيف (أول ما افترض الله على امتي الصلوات الخمس وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس) قال المناوي بموت المصلين واتفاق خلفهم على تركها اه ويحتمل أن يكون المراد أول ما يرفع إلى الله تعالى من ثواب أعمالهم ثواب الصلوات فلا تعارض بينه وبين أول ما يرفع من الداس الامانة وآخر ما يبق من دينهم الصلاة (وأول ما يسألون) يوم القيامة (عن الصلوات الخمس فمن كان ضيع شيئا منها يقول الله تبارك وتعالى) أي الملائكة (انظروا هل تجدون لعبدى نافلة من صلاة تتون بها ما نقص من الفريضة) أي فان وجدتم ذلك فكم لواها فافرضه (وانظروا في صيام عبدى نافلة من صيام تتون بها ما نقص من الفريضة) أي فان وجدتم ذلك فكم لواها فافرضه (وانظروا في زكاة عبدى فان كان ضيع شيئا منها فانظروا هل تجدون لعبدى نافلة من صدقة تتون بها ما نقص من الزكاة فيؤخذ ذلك على) بمعنى من (فرائض الله وذلك برحمة الله وعده فان وجد فضلا) قال المناوي أي زيادة بعد تكميل الفرض (وضع في بزانة) فرج (وقيل له) من قبل الله على لسان بعض الملائكة (ادخل الجنة مسرورا وان لم يوجد له شيء من ذلك) أي من الفرائض والنوافل التي يكمل بها (أمرت به الزانية) أي أمرهم الله بالقائه في النار (فأخذ) أي أخذوه (بيده ورجليه ثم قذف به في النار) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي في شرح الترمذي هذا الذي ورد من اكمل ما ينقص العبد من الفريضة مما له من التطوع يحتمل أن يراد به ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة المرغب فيها من المشوع والاذكار والادعية وأنه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم يفعله في الفريضة وانما فعله في التطوع ويحتمل أن يراد به ما ترك من الفرائض رأسا فلم يصله فيعرضه الله عنه من التطوع رانه تعالى يقبل من التطوعات الصحيحة عوضا عن الصلوات المفروضة والله سبحانه وتعالى ان يفعل ما شاء فله الفضل والمن بل له أن يسامحه وان لم يصل شيئا لا فورا ولا نقلا قال القاضي أبو بكر بن العربي والظاهر عندى أنه يكمل له ما نقص من فرض الصلاة واعدادها بفضل التطوع لقوله أي في الحديث الاتي ثم الزكاة كذلك وسائر الاعمال وليس في الزكاة الا فرض أو نفل فكما يكمل فرض الزكاة بنفلها كذلك الصلاة وفضل الله أوسع وكرمه أعم وأنتم (الحاكم في) كتاب (الكافي) واللقاب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة) قال المناوي وهو على معنى من وقال العلقمي ظاهرا لا حادث دالة على ان الذي يقع أولا المحاسبة على حقوق الله تعالى (وان كان أنتمها كتبت له تامة وان لم يكن أنتمها) صادق بتركها أو ترك بعض فرضها أو سنها وخصه بعضهم بالسنن (قال الله ملائكتكم انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع) بزيادة من لأن أكيد (فتكم لون بها)

على فرائض) أي عن فرائض فعلى بمعنى عن (قوله فان وجد) أي ذلك العبد فضلا الخ (قوله وان لم يوجد) بالبناء للمفعول وكذا أمرت وأخذ بيده والاشد بذلك الهيئة أهانة له أي الدمر بذهله نوافل على قدر ما جبر به الخلل حصل له ماذكر

(قوله ادريس) أي هو أول من خط على نحو الفخار والورق وأول من خط بالقلم على الطين آدم فلا ينافي خط على الطين لعدم وجود نحو الورق وبحرق الطين بعد خوف ذهاب الكتاب (قوله عن الدجال) من الدجل وهو الغطية لأنه يغطي الحق بالباطل (قوله ما حدث به الخ) أي فكل نبي حدث به قومه لكنه صلى الله عليه وسلم حدث عنه بكل بيان وأوضح كشف عن صفاته وأما حدث به الانبياء قومه مع القطع بعدم ادراكهم (٨٤) لأنهم خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصدهم بذلك التعديت اشهار حاله لئلا

أدلتهم هذه أمة نبينا فهو انصح هذه الامة وعند انصوفيه ان الزمن كله زمن واحد فاشاهدون الزمن المستقبل الذي فيه الدجال كانه حاضر الآن فيحذرون أهمهم (قوله أعور) قيل الغني وقيل اليسرى وجمع بان احدى عينيه ذاهبة بالكسبة والآخرى معيبة فأطلق العورتارة على ذهاب العين وأخرى على عيبها (قوله تمثال) أي مثل وصورة وهذا بالنسبة الى الراى فاما ان يكون الدجال ساحر يحيل النشئ بصورة عكسه واما ان يجعل الله تعالى باطن الجنة التي يسخرها للدجال ناراً وباطن النار جنة قال العاقمى وهذا هو الراجح واما ان يكون ذلك كناية عن الرحمة بالجنة وعن المنية والنقمة بالنار فن اطاعه وأنعم عليه بجنته يؤل أمره الى دخول نار الآخرة وبالعكس (قوله كما أنذر به نوح قومه) لكن انذارى أوضح وأكمل وخص نوحاً بالذكر لانه أول نبي أنذر قومه أي

أتى بصير المؤمنين باعتبار النافلة (فريضة ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك حم د ه ل) عن تميم الدارى قال الشيخ حديث صحيح (أول نبي أرسل نوح) قال المناوى لانعارض بينه وبين ما بعده من أن أولهم آدم لان نوحاً أول رسول الى الكفار وادم أول رسول الى أولاده ولم يكونوا كفاراً (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أول الرسل آدم) الى بنه فعلمهم شرايع علم الله تعالى (وأخبرهم محمد) صلى الله عليه وسلم فلا نبي بعده وعيسى إنما أنزل بشره (وأول أنبياء بني اسرائيل موسى) بن عمران (وأخبرهم عيسى) ابن مريم (وأول من خط بالقلم) أي كتب به ونظر في علم النجوم والحساب (ادريس) قال المناوى سمى به لكثرة درسه لكتاب الله وهو المثلث لانه نبي وملك وحكيم قال الحكيم ثم علم نوحاً حتى كتب ديوان السفينة وأول من كتب بالعربية اسمعيل (الحكيم) في نوادره (عن أبي ذر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أولاد المشركين) أي أولاد الكفار الذين متوا قبل البلوغ (خدم أهل الجنة) فيها فهم من أهلها هذا ما عليه الجمهور (طس عن سمرة) بن جندب (وعن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف افتتاح معناه التنبية (أحدثكم حديثاً عن الدجال) أي عن صفاته (ما حدث به نبي قومه) أي لم يحدث نبي قومه مثله في الايضاح وهز يد البيان فانه مامن نبي الا وقد أنذر قومه به لكن لم يوضحوا صفاته (انه أعور) أي ذاهب العين اليمنى كفى رواية وفي اخرى اليسرى وجمع بأن احداهم اذاهبه والاخرى معيبة فيصح أن يقال لكل واحدة عوراً اذ الاصل في العوراء العيب قال العلقمى قال شيخنا ما اقتصر على ذلك مع ان أدلة الحديث في الدجال ظاهرة لان العور أثر محسوس يدركه العالم والعامى وهو من لا يتهدى الى الادلة العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الحلقة والاله يتعالى عن النقص علم أنه كاذب (وانه يحيى معه تمثال الجنة والنار) هذا بالنسبة للراى فاما بالسحر واما بحيله تعالى باطن الجنة ناراً أو عكسه (فالتى يقول انها الجنة هي النار) أي تسبب للعداب بالنار والى يقول انها النار هي الجنة (وأنى أنذركم) به (كما أنذر نوح قومه) خصه بذلك لانه أول نبي أنذر قومه أي خوفهم ولانه أول الرسل ولانه أبو البشر الثاني (ق) عن أبي هريرة (ألا أحدثكم بما يذخلكم) أي بالذى يكون سبباً لدخولكم (الجنة) قالوا بلى قال (ضرب بالسيف) أي قتال به والمراد الجهاد في سبيل الله لاجل اعداء كلمة الله (واطعام الضيف واهتمام عوايت الصلاة) أي بدخول أوقاتها لا يبقاها في أول الوقت (واسباغ الطهور) بضم الطاء أي اتمام الوضوء أو الغسل (في الليلة القرة) بفتح القاف وشدة الراء أي شديدة البرد ومحل هذا عند الشافعى عند العجز عن تخزين الماء فان قدر على التخزين فلا ثوب في ذلك لكرهاته عنده (واطعام الطعام على حبه) أي مع حب الطعام أي شهوته أو عزته لقائمه أو على حب الله (ابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (ألا أحدثكم بأشقى الناس رجلين) عطف بيان أو تمهيد (أحمر ثود) تصغير أحمر وهو قد ارب سالف (الذى عقر الناقة) أي قتلها لاجل قول نبيهم صالح ناقة الله وسقياها أي احذروا ان تصيبوها

خوفهم (قوله بمواقيت الخ) بأن يراقب دخول الوقت بعد نظهره لموقع الصلاة أول وقتها (قوله واسباغ الطهور) أي اكمله بأن أتى بواجباته ومندوباته (قوله القرة) بفتح القاف الليلة الباردة أما بكم مرها فنفس البرد (قوله على) أي مع حبه أي الطعام أو لاجل حبه تعالى (قوله ألا أحدثكم) روى رواية أحدثكم خطاب لعامة من يأسرو سيدنا على (قوله رجلين) بيان لأشقى (قوله أحمر) تصغير أحمر لانه كان محمراً اللون مع شقرة لكنه يقرأ ضافاً للثود والاضافة على معنى من يثود قوم صالح وأحمر باصرف فقد قال ح ل على الازهرية ان صغراً قبل صرف لزوال صبغة أفعل

(قوله حتى يبل) وفي نسخ الشارح حتى تبطل وقد مرض سيدنا علي فعاده بعض الصحابة وقالوا له نخشى عليك الموت وأنت في هذا الموضع البعيد فلا تنجزه لئلا يقال كيف أموت بذلك المرض وقد أخبرني صلى الله عليه وسلم بأنني لا أموت إلا بضربة الخ وكان كذلك أي أنه لم يمت بهذا المرض بل اتفق أن اللعين ينتظره حين جاءه المؤذن وقال له الصلاة فصرخ رضي الله عنه وهو يقول الصلاة الصلاة فصر به على رأسه فسأل دمه فأمسك اللعين يومين فمات على فقتعت أطراف اللعين ووضع في وعاء وألقي في النار (قوله بأخير سورة) أي أعظم كافي رواية فيقال أخير كما يقال خير وهذا التفضيل بالنسبة لما نقرؤه أما الكلام القديم فلا تفضيل فيه (قوله أخبرك) أي أيها الصحابي والخطاب لغيره أيضا (قوله عن مملوك الجنة) أي (٨٥) صفته أي بالصفات التي من تابس بها كان كالملاك على الرعايا

(قوله رجل) أي هم رجل الخ (قوله طمرين) أي ثوبين أي أزار بستر العورة ورداء يستترأ على البدن (قوله لا يؤبه) أي لا يحتمل به (قوله لو أقسم الخ) أي لو حلف عينا على أن يفعل الله كذا أولا يفعل كذا جاء الأمر على ما يوافق عينه أكراما عزيزي بل هناك من يقول له وبه وحياتي عليك ألا تفعل كذا فيجب عليه لما بينه وبينه وإن كان ذلك ليس قسما شرعا وهذا لأهل الدلال لأنهم يرون سره تعالى ساريا في كل شيء حتى في ذات أنفسهم فهم فيحلفون بها لقربهم وتعظيمهم ومن لم يتصنف بصفتهم يخشى عليه الهلاك من قول مثل ذلك فلا يغير نفسه إذ دعوى الولاية من أسباب سوء الخلق وكذا إذا مدح الشخص بشئ

بسوءه وإنما قال أخبرك لأنه أحرأ شقة وذميمة (و) عبد الرحمن بن الملمم (الذي يضر بك يا علي) بن أبي طالب بالسيف (على هذه) يعني هاتمه (حتى يبل منها) بالدم (هذه) أي لحيته فكان كذلك (ط) لعن عمار بن ياسر قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك بأخير) في رواية بدله بأعظم (سورة في القرآن) قالوا بلى قال هي (الحمد لله رب العالمين) أي سورة الحمد بكلماتها هي أعظم سور القرآن فأنما أساسه ومتممة لجميع ما فيه (حم) عن عبد الله بن جابر البياضي (الانصاري) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك عن مملوك الجنة) أي عن صفته وفي رواية مملوك أهل الجنة هم كل (رجل) أي إنسان مؤمن (ضعيف) في نفسه (مستضعف) بضع العين أي يستضعفه الناس ويحتقرونه لرأته وخوله أو فقره (ذو طمرين) بكسر الطاء وسكون الميم ورا أي ثوبين خلفين (لا يؤبه له) أي لا يحتمل به لحقارته (لو أقسم على الله) تعالى (لأبره) أي لو حلف عينا أن الله يفعل كذا أولا يفعل جاء الأمر فيه على ما يوافق عينه أكراما (ه) عن معاذ بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك بأهل النار) قالوا أخبرنا قال (كل جعظري) يجيم مفتوحة وظاء معجمة بينهما عين مهملة أي فظ غليظ (جواظ) بفتح الجيم وشدة الواو وظاء معجمة أي ضخم محتال (مستكبر جاع) بالتشديد أي كثيرا الجمع للمال (منوع) أي كثير المنع له (ألا أخبرك بأهل الجنة) قالوا أخبرنا قال (كل مسكين لو أقسم على الله لأبره) والمراد أن أغلب أهل الجنة والنار هذان الفريقان (ط) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك بأفضل ما تؤذ به المتعذرون) أي اعتصم به المعتصمون (قل أعوذ برب الفلق) وقل أعوذ برب الناس زاد في رواية وإن يتعوذ الخلاق بمثلهما سميتا بالمعوذين لأنهما عوذتا أي عصمتا صاحبهما من كل سوء (ط) عن عقبه بن عامر قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبرك بتفصيل حول ولا قوة إلا بالله) أي ببيان معناها (لا حول) عن معصية الله إلا بصحة الله ولا قوة على طاعة الله إلا بالله هكذا أخبرني جابر بن أبي أم عبد هو عبد الله بن مسعود (ابن التجار عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ألا أخبركم بأهل الجنة) هم (كل ضعيف) والمراد بالضعيف من نفسه ضئيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا (مستضعف) قال العلقمي بكسر العين وفتحها وقال المناوي بفتح العين كافي التنقيح قال وغلط من كسرهما (لو أقسم على الله لأبره) ألا أخبركم بأهل النار كل عتل بضم المهملة والمثناة بعدها لام ثقيلة أي الشديد الخصومة أو الجوع المنوع أو الفظ الشديد أو الأكل الشرب (جواظ جعظري مستكبر) صاحب كبر (حم) ق ت ن ه عن حارثة بن وهب (ألا أخبركم بخيركم من شركم) قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله

ليس فيه فيغتر (قوله جعظري) أي فظ غليظ أولا يصيبه مرض (قوله ما تعوذ) أي اعتصم به من يريد التحصن من كل شر وهذا حيث اقترن به الخالص (قوله يا ابن أم عبد) نعم الكلام وابن التجار أو أي فيقرأ بالرفع وليس مجرورا بإضافة عبد له وإنما هو عبد الله بن مسعود (قوله مستضعف) بفتح العين كافي التنقيح قال وغلط من كسرهما مناوي (قوله عتل) أي شديد الخصومة (قوله ألا أخبركم بخيركم الخ) قاله لما وقف على جمع من الصحابة فسكتوا فقال ثانيا وثالثا فقال رجل أخبرنا يا رسول الله وإنما سكتوا خوفا من الفضيحة وأن يقول هذا خبر وهذا شر فلما علموا أنه لا بد من إخبارهم أجاب الرجل في الثالثة وانظروا ما أظف من بيان حيث أتى بصفات فينظر الإنسان في نفسه فيعلم الحال أي حال نفسه هل هو من الشر أو الخير وقوله من شركم متعلق بمعدوف حال أي مبرز من شركم

(قوله على ظهر فرسه الخ) خص الفرس والبعر لان الغالب اذ ذاك القتال عليه ما والافالم رااد القتال في سبيل الله راجلا كان
أورا كبا أي مر كوب كان ولفظ ظهر في قوله أو على ظهر قدميه مقعوم (قوله جريئا) من جرأ جراءة وهي الاقدام على المشي (قوله
الصمت) أي الامساك عما لا يعني (٨٦) مما لا ثواب فيه وباب قتل وانما كان أيسر العبادة باعتبار انه كف عن الكلام فليس فيه

فصل والا فهو من أعظم
العبادة على النفس لمشتها
بالمزوم ذلك (قوله الله
الاجود) كرهه تأكيد
أي الاكرم على الاطلاق
هو الله تعالى ثم رسوله الخ
ولذا يقل للسائل لا قط
بل يعطيه أو بعده أو يقول
له اقترض على فاذا جاني
شي من الغيبة وفيت
(قوله علم) أي تعلم علما
شرعيا فشره (قوله يبعث
يوم القيامة أمة واحدة)
أي متصفا بصفات حسنة
كثيرة لو تفرقت على الناس
لكانوا أمة أي جماعة
متصفين بذلك (قوله
بشي) أي بدعاء بدليل
ما بعده واطلاق الدعاء على
لا اله الا أنت الخ مع انه
ذكر لكون المقصود منه
الدعاء فهو وذكر متضمن
للدعاء بقرب ربه المقام ولم
يقع من سيدنا يونس
ظلم بل منزل منزلته ولذا
قال اني كنت من الظالمين
أي حيث انه غضب من
قومه وانتقل عنهم مهاجرا
لهم ولم ينتظر الاذن منه
تعالى بذلك فأخذ بذلك
بحسب مقامه فجعل في
ثلاث ظلمات ظلمة اللبيل
وظلمة البحر وظلمة جوف

صلى الله عليه وسلم وقف على ناس جلوس فقال ألا أخبركم بخيركم من شركم فيسكتوا فقال ذلك
ثلاثا فقال رجل بلى يا رسول الله أخبرنا بخيرنا من شركنا قال ((خيركم من ربحي خيره ويؤمن شره))
أي من يأمل الناس الخير من جهته ويؤمنون من الشر من جهته ((وخيركم من لا يربح غيره ولا
يؤمن شره)) أي شركم من لا يأمل الناس الخير منه ولا يأمنون شره ((حم ت حب عن أبي
هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبركم بخير الناس وشر الناس ان من خير الناس رجلا
عمل)) أي جاهد ((في سبيل الله عز وجل)) لاعلاء كلمة الله ((على ظهر فرسه أو على ظهر بعيره)) أي
جاهد راكبا أو ماشيا ((أو على قدميه)) ولفظ الظهر مقعوم ((حتى يأتيه الموت)) أي استمر على ذلك
الى ان مات ((وان من شر الناس رجلا فاجر)) أي متبعثا في المعاصي ((جريئا)) من الجراءة أي
قوى الاقدام ((يقرا كتاب الله ولا يرعوى)) أي لا ينكف ولا يتزجر ((الى شيء منه)) أي من
مواعظه وزواجه ووعده ووعبه أو الى معنى الباء أو ضمن يرعوى معنى يتنبه قال العلقمي وأوله
عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عام تبوك يخطب
وهو مسند ظهره الى راحته فقال ألا نذكره ((حم ن ل عن أبي سعيد)) الخدري قال الشيخ
حديث صحيح ((ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت)) أي الامساك عن
الكلام فيما لا يعني أي ما لا ثواب فيه قال العلقمي قال في المصباح صمت صمتا من باب قتل سكنت
وصعوتنا وصمتا فاه وصامت وأصمته غيره وربما استعمل الرباعي لازما أيضا ((وحسن الخلق))
بلاية الناس وملاطفتهم وتحمل اذاهم وكف الاذى عنهم ((ابن أبي الدنيا)) أبو بكر ((في)) كتاب
فضل ((الصمت عن صفوان بن سليم)) بضم المهملة وفتح اللام ((مرسلا)) قال الشيخ حديث حسن
لغيره ((ألا أخبركم عن الاجود)) أي الاكثر كرما ((الله الاجود)) أي الاكرم ((الاجود))
كرره للتأكيد ((وأنا أجود ولد آدم)) بضم الواو وسكون اللام أو بفتحين ((وأجودهم من بعدى
رجل علم)) بالتخفيف ((علما)) شرعيا ((فنشر علمه)) أي بشه لمستحقبه ((يبعث يوم القيامة أمة
وحده)) يحتمل أن المراد انفراد يوم القيامة بكرامة من الله سبحانه وتعالى تليق به قال المناوي
قال في الفردوس الامة هنا هو الرجل الواحد المعلم للخير المنفرد به ((ورجل جاد بنفسه في سبيل الله
حتى يقتل)) أو ينصر ((ع عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن ((ألا أخبركم بشي)) أي بدعاء نافع
للكرب والبلاء ((اذ انزل رجل منكم كرب)) أي مشقة وجهه ((أو بلاء)) بالفتح والمد أي محنة
((من أمر الدنيا دعاه وفرج عنه)) أي ينكشف ما به قالوا أخبرنا قال هو ((دعاء ذي النون)) أي
صاحب الحوت وهو يونس عليه الصلاة والسلام حين التقمه الحوت فتنادى في الظلمات ((لا اله))
أي لا معبود بحق ((الآن أنت سجانك)) أن يعجزك شيء ((ان كنت من الظالمين)) لنفسى بالمبادرة
بالمهاجرة عن قومي قبل ان أومر ((ابن أبي الدنيا)) كتاب ((الفرج)) بعد الشدة ((ل عن
سعد)) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبركم بسورة مل عظمها)) أي عظمة الثواب
الحاصل لقارئها ((ما بين السماء والارض ولكاتبها)) غيمة أو غيرها ((من الاجر مثل ذلك)) أي ثواب
عظيم بلا ما بينه والوجه ((ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى)) أي الصغار
الواقعة منه من يوم الجمعة الى الجمعة التي بعدها ((وزيادة)) بالرفع ((ثلاثة أيام ومن قرأ)) الايات

الحوت (قوله كنت من الظالمين) أي المهاجرين الحد حيث لم أنتظر الاذن بالانتقال عن قومي أي كنت
فيما مضى أما الآن فأنا تائب فكنت ساعات وقيل أياما ثم فرج الله تعالى عنه (قوله مل عظمها) أي لوجهها ملائمتها
(قوله ولكاتبها) أي غيمة أو في لوح ومن قرأها يوم الجمعة غفر له الخ أي زيادة على الثواب الذي يلا ما تقدم (قوله وزيادة)
بالرفع أي عطنا على نائب الفاعل الذي هو ما غفر له ذنوب ما بينه وبين الخ وغفر له ذنوب زيادة

(قوله الخامس) من ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات الى آخرها (قوله هين ابن) بالتخفيف (٨٧) أولى من ان أشد يدفهما الغتان والمعنى

واحد على الراجح (قوله قبل

ان يستلها) محمول على

شهادة الحسبة في حقوقه

تعالى أو محمول على ماذا

نسى صاحب الحق شهادة

شخص بخلاف ذلك الشخص

ليذكره وقال له اني متصل

لشهادة بحقوق فاطمى

عند أى حاكم أشهد لك

(قوله المناق) أى نفاق

عمل أى لان صلاة العصر

أفضل من غيرها وهى

الصلاة الوسطى وإذا قصر

فهي أو آخرها عن أول الوقت

دل ذلك على تهاونه بالدين

وكونه منافقا نفاق عمل

(قوله كثرت البقر) أى

شعبها الرقيق المصق

بكرشها شبه الشمس

بذلك بجامع الصفرة لان

التعهم المذكور أصف

وقال في النهاية نهي عن

الصلاة اذا صارت الشمس

كالا ثارب أى اذا تفرقت

وخصت مرضعا دون

موضع عند الغيب وعلم

انه اذا أخرها الى ما لا يسعها

كان أشد من ذلك (قوله

ذات البين) الطائفتين

الواقع بينهما الخاصة

(قوله هي الخاصة) أى

تربيل الثواب كالموسى

تخلق الشعر وتزيله (قوله

الذي) أى كل نبي فى أعلى

مراتب الجنة وكل شهيد فى

المعركة فى الجنة وكل صديق

أى كثير الصدق فى كلامه

(الخمس الاواخر منها عند قوله) أى عند ارادته النوم (بعنه الله) أى أيقظه من (أى الليل
شاء) قالوا أخبرنا قال هـ (سورة أصحاب الكهف) وزاد فى رواية عقب قوله ومن قرأها كما أنزلت
(ابن مردويه) فى نفسه (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (ألا أخبركم بمن تحرم عليه
النار) أى دخول جهنم (غدا) أى يوم القيامة وأصل الغد اليوم الذى بعد يومك ثم توسع فيه حتى
أطلق على البعيد المترقب قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (كل هين) مخففا من الهوان بفتح الهاء
السكينة والوقار (لبن) مخففا من التشديد من الذين ضد الحشونة قال ابن الاعرابى العرب تمدح
بالحين والذين مخففين ويتقدمهم متقلبن (قريب) الى الناس (سهل) قال المناوى يقضى حوائجهم
وينقاد للشارع فى أمره ونهيهم (ع عن جابر) بن عبد الله (ت طرب عن ابن مسعود) قال الشيخ
حديث صحيح (ألا أخبركم بخير الشهداء) جمع شهيد بمعنى شاهد هو (الذى يأتى بشهادته قبل ان
يستلها) بالبناء للمجهول أى قبل أن يطلب منه قال العلقمى قال النووى فى المراتب هذا الحديث
ناو يلان أصحابها وأشهرها نأويل مالك وأصحاب الشافعى انه محمول على من عنده شهادة لانه ان
يحق ولا يعلم ذلك الانسان انه شاهد فيأتى اليه فيخبره بأنه شاهد له والثانى انه محمول على شهادة
الحسبة وذلك فى غير حقوق الا دمين المختص بهم فما يقبل فيه شهادة الحسبة الاطلاق واعتق
والوقف والصايا العامة والحدود ونحو ذلك فن علم شيأ من هذا النوع وجب عليه رفعه الى القاضي
واعلامه به والشهادة قال الله تعالى وأقيموا الشهادة لله وكذا فى النوع الاول يلزم من عنده شهادة
لا حد لا يعلمها ان يعلمها اياها لانها أمانة عنده له وحكى نأويل ثالث محمول على الجزو والمبالغه فى أداء
الشهادة بعد مطالبتها لا قبله كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال أى يعطى سرعا عقب السؤال من غير
توقف اه فلا ينافى خبر شرا الشهود من شهد قبل ان يستشهد لانه فى غير ذلك (مالك حم م د ت
عن زيد بن خالد الجهنى) (ألا أخبركم بصلاة المنافق) قالوا أخبرنا قال (ان يؤخر العصر) أى
صلاته (حتى اذا كانت الشمس) أى صارت صفراء (كثرت البقرة) بمثابة مقتوحة فراء ساكنه
فوحدة أى شعبها الرقيق فوق الكرش والاعاء شبه به تغير الشمس عند الغيب ومصيرها فى محمل
دون آخر (صلاها) أى يؤخرها الى ذلك الوقت تهاونا بها ويصلها فيه ليدفع عنه الاعتراض
فيتمهل ان المراد التحذير عن تأخيرها الى هذا الوقت بتسميته منافقا لا النفاق الحقيقى (قط ل عن
رافع بن خديج) وهو حديث صحيح (ألا أخبركم بأفضل) أى بدرجة هى أفضل (من درجة
الصيام والصلاة والصدقة) أى المستمترات أو الكثيرات (اصلاح ذات البين) قال ابن رسلان أى
اصلاح أحوال البين يعنى ما بينكم من الاحوال حتى تكون أحوالكم أحوال صحة وأخف واتفق
وقبل اصلاح ذات البين هو اصلاح الفساد والفتنة التى تكون بين القوم واسكان الفتنة النائرة
بين القوم أو بين اثنين فالاصلاح اذ ذاك واجب وجوب كفاية مهما وجد اليه سيلا ويحتمل
الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين ومساعدتهم بممارزقه الله تعالى (فان فساد ذات البين هى
الخالقة) قال فى النهاية هى الخصلة التى من شأنها ان تخلق أى تهلك وتسبب أصل الدين كما يستأصل
الموسى الشعر (حم د ت عن ابى الدرداء) وهو حديث صحيح (ألا أخبركم برجالكم من أهل
الجنة النبى فى الجنة) أى فى أعلى درجاتها قال المناوى وأل للهم أوال الجنس أو الاستغراق
(والشهيد) القليل فى قتال الكفار (فى الجنة والصدى) صيغة مبالغة أى الكثير الصدق
والصدق للشارع (فى الجنة والمولود) أى الطفل الذى يموت قبل البلوغ (فى الجنة والرجل)
الذى (يزور أخاه) فى الدين (فى ناحية المصر فى الله) أى فى مكان بعيد عنه لوجه الله (فى الجنة
ألا أخبركم بنسائكم من أهل الجنة الودود) بفتح الواو أى المتحبة الى زوجها قال فى المصباح وودته

وكثير التصديق لما جاء به النبى فى الجنة (قوله والمولود) أى ولوم أولاد الكفار على الراجح (قوله والرجل يزور أخ) الرجل وصف
طردى (قوله فى ناحية المصر) أى فى مكان بعيد وعبر بذلك لان المصر فى الغالب تكون كبيرة متسعة

(قوله العود) أى التى تعودلن وجهها المرة بعد الأخرى كلما هجرها تعود لاطا عنه والعود بفتح العين رضم الله - حزة قاله بعضهم (قوله هذه يدى) أى هذه ذاتى فى يدك أفعلى فيها ما تريد (قوله غمضا) أى فوما وأصل الغض اطباق جفن العين وقوله غمضا بضم الغين المججمة (قوله جبريل) أى هو جبريل وكذا بقدر فيما بعده وأفضل مجرور فى الجميع فهو أفضلهم مطلقا لما اشتمل عليه من الصفات التى لا توجد فى غيره من شدة قوته قال تعالى ذى قوة وغير ذلك وبلية ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل وهؤلاء أصناف ثم بعدهم صنف جملة العرش ثم الذين حول العرش ثم رؤساء الملائكة ثم ملائكة الجنة والنار ثم الموكلون بآدم على الخصوص ثم الموكلون بآدم والعالم غير بنى آدم (قوله آدم) قاله تواضعامع الاب الاول والافهو أفضل مطلقا بديل آدم فمن سواه تحت لوائى يوم القيامة (قوله وأفضل الشهر رمضان الخ) فائدة * قال الرملى فى شرحه على المنهاج ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصلى على رطبات فان لم يكن فعلى تمرات فان لم يكن حسا حسوات من ماء، وقضية هذا الخبر تقديم الرطب على التمر وإن السنة ثلاث ما يفطر عليه (٨٨) من رطب وغيره وهو كذلك كما اقتضاه فى الثانى نص حرمله وتصريح ابن عبد

السلام به فى الماء وتعبير المصنف وغيره بتمرأذهو اسم جنس جسمى وتعبير جمع بتمره محمول على أنه يحصل بها أصل السنة اه وفى رتبة الرطب البسر والجمرة فان الثلاثة تقدم على التمر كما قاله الشهاب القليوبي وبعد التمر ماء زمزم فماء غيره فخلوخلوا كما يحوش فى ذلك أن رمضان أفضل الشهور ويلىه المحرم ثم رجب ثم ذوالحجة ثم القعدة ثم شعبان ثم بقية الأشهر فى مرتبة واحدة (قوله مريم الخ) وفاطمة أفضل من حيث البضعة حتى من الخلفاء الأربع وهم أفضل من حيث العلوم ونصر الدين بالجهاد وغيره (قوله لا شوكة فيه) أى لا مشقة فيه

أوده من باب تعب ودا بفتح الواو وضعها أحبته والامم المودة ثم قال ونودد اليه تعجب وهو ودود أى محب يستوى فيه الذكر والأنثى (الولود) أى الكثيرة الولادة أو التى تلد (العود) بفتح العين المهملة ثم هززة مضمومة أى التى تعود على زوجها بالنفع يقال هذا الشئ أعود عليك من هذا أى انفع (التي اذا ظلمت) أى ظلمها زوجها ونقصه فى اتفاق أو قسم (قالت) مستعطفة له (هذه يدى فى يدك) أى ذاتى فى قبضتك (لا ذوق غمضا) بالضم أى لا أدوق نوما (حتى ترضى) أى عنى (قط فى الافراد طب عن كعب بن عجرة) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل وأفضل النبيين آدم) عليهما الصلاة والسلام قال العلقمى وهذا صدر قبل أن يعلم بفضل أولي العزم وقبل أن يعلم بفضل على جميع المخلوقين (وأفضل الايام) أى أيام الاسبوع (يوم الجمعة وأفضل الشهر رمضان وأفضل الليالى ليلة القدر وأفضل النساء مريم بنت عمران) قال العلقمى أى نساء زمانها وقدمنا أن أفضل النساء فاطمة بل قدمنا أنها أفضل الصحابة حتى من الشيخين اه وقال المناوى هى أفضل نساء عالمها وفاطمة أفضل نساء عالمها (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أدلك) بكسر الكاف خطاب لرواية الحديث قال الشيخ حين سألت هل على المرأة من جهاد وفى رواية ما جهاد المرأة يا رسول الله (على جهاد لا شوكة فيه) أى لا مشقة فيه كشقة الجهاد (رح البيت) فهو كالجهاد فى حصول الثواب وان تفاوت (طب عن الشفاء بنت عبد الله) بن عبد شمس العدوية لقرشية جدة عثمان بن سليم أم أبيه قال الشيخ حديث صحيح (ألا أدلك على كلمة) أراد بها الكلام (من تحت العرش من كنز الجنة) يعنى أن نوابها مدخر لقاتلها كما يدخر الكنز قال الطيبى من تحت العرش صفة كلمة ويجوز أن يكون من ابتدائية أى ناشئة من تحت العرش وبيانها أى كائنه من تحت العرش ومستقرة فيه وأما من الثانية قايت الايبانية فاذا ذهب الى أن الجنة تحت العرش والعرش سقفها جاز أن يكون من كنز الجنة بدلا من تحت العرش (نقول لاحول ولا قوة الا بالله فيقول الله) أى اذا قلتم (اسلم عبدى واستسلم) أى فوض أمر الكائنات الى وانقادلى مخلصا (ك عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث

كشقة قتال الكفار وإن كان فيه مشقة عظيمة من حيث مجاهدة النفس فى منهاله من بدل الاموال واجتناب المحرمات وغير ذلك وضبط بعض الشراح ذلك بكسر الكاف هو المناسب فى هذا المقام خطابا للشفاء ويرد هذا سبب الحديث أن رجلا جاء يسأله صلى الله عليه وسلم عن الحج فقال له ألا أدلك الخ فهذا يعين أن الخطاب لمذكر (قوله كلمة) مراد بها كلمات متعددة بديل السياق (قوله من تحت العرش) أى ناشئة من كنز الجنة الكائن تحت العرش وفى الحديث تقديم وتأخير أو قوله من كنز بيان تحت العرش فكانه يقول التخت الذى هو كنز الخ وذو الشئ محبى الدين الى أن المراد بذلك الكنز سيدنا آدم أى فلا حول الخ قالها سيدنا آدم ونشأت عنه واستقرت فى بنيه الى أن وصلت له صلى الله عليه وسلم فليست من خصوصياتنا (قوله أسلم) أى انقاد لاحكام الألوهية حيث تبرأ من حوله وقوته واعتمد على قوته تعالى (قوله واستسلم) أى بالغ فى الانقياد له تعالى وقوله فيقول الخ جزءا شرط مقدر رأى اذا قال العبد ذلك يقول الله الخ

(قوله على غراس الخ) قاله لابي هريرة لما مر عليه وراه يغرس نخلا صغيرا وليس هذا خبايا عن غرس الشجر بل تعليم لما هو افضل أى فغرس النخلة أنفع من غرس الدنيا (قوله سبحانه الله) تقدمه لا يدل على أفضليته على الجهاد إذا لم يرد أفضل ٢ (قوله على باب الخ) أى على شئ يكون سببا في دخول الجنة كالباب الموصول للمقصود وليس فيه استعارة للجمع بين الطرفين بل الجنة لها باب حقيقي وهو معاليوم ومحارزى وهو العبادة ٣ (قوله عن قيس) هو خادمه صلى الله عليه وسلم فعله ذلك زيادة على ما يعلم ليربيه أحسن تربيته كما هو شأن المربي (قوله ع والله الخ) أى من صحف الملائكة أو هو كناية عن الغفران والمراد الخطايا الصغار (قوله اسباغ الوضوء) أى اتعاه بوضوه أو بفروضة ومنه وباته (قوله على المكارة) (٨٩) كأن كان الماء باردا ولم يجد ما يستحسن

أو كان به مرض خفيف فتوضأ مع حصول مشقة لطيفة فلا ينافي قول الفقهاء بكونه شديدا البرودة والسخونة (قوله وانتظار الصلاة بعد الصلاة) بأن يتعلق قلبه بالصلاة الآتية كالعصر بعد صلاة الظهر فيصير مشغلا بها حتى يصليها أو المراد أنه يستمر في المسجد حتى يأتي وقت الصلاة الأخرى فيصليها حيث لم يعرض له مهم (قوله الرباط) أى مثل الرباط للجهاد لان ذلك جهاد للنفس ولما كان قد يتوهم عدم لحوق ذلك لجهاد الكفار أكد به التكرار تنبيها على أنه حذر بذلك (قوله على أشدكم الخ) أى أعظمكم وسببه أنه مر على قوم يرفعون حجرا ليختبروا شدتهم فقال ما هذا فقالوا يا نبي الله هذا حجر كنا نسميه حجرا لشد فذكر الحديث أى انه لفائدة في هذه

صحیح (ألا أدلك) خطاب لابي هريرة (على غراس هو خير) لك (من هذا) الغراس الذي تغرسه وكان يغرس فسبلا (نقول سبحانه الله) قال العاقمي قال الدميري التسيب في اللغة التنزيه ومعنى سبحانه الله تنزيها له من النقائص مطلقا ومن صفات المحدثات كلها وهو اسم منصوب على أنه واقع موقع المصدر بفعل محذوف تقديره سجدت لله سجدا وتسيبها فالتسيب مصدر وسجدا واقع موقعه ولا يستعمل غالبا الا مضافا كقوله سبحانه الله وهو المضاف الى المفعول به أى سجدت لله لان المسبح هو المنزه قال أبو البقاء ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل لان المعنى تنزه الله قال النووي وهذا الذي قاله وان كان له وجه فالشهور والمعروف هو الأول وقد جاء غير مضاف كقول الشاعر
سجدا ثم سجدا أنا أنزهه * قال أهل اللغة والمعاني والتفسير وغيرهم ويكون التسيب بمعنى الصلاة ومنه قوله سبحانه وتعالى فلولا انه كان من المسبحين أى المصلين والسجدة بضم السين صلاة النافلة ومنه سجدة الغنى وغيرها قال والسجدة خز منظوم يسبح بها يعتادها أهل الخير مأخوذ من التسيب (والجدة ولا اله الا الله والله أكبر يغرس لك بكل كلمة منها شجرة في الجنة) وهذه الكلمات هي البقيات الصالحات عند جمع منهم ابن عباس وسببه كافي ابن ماجه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به وهو يغرس غراسا فقال يا أبا هريرة ما الذي تغرس قلت غراسا قال ألا أدلك فذكره (هـ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (ألا أدلكم على ما يعو الله به الخطايا) محوها كناية عن غفرانها والعفو عنها (ويرفع به الدرجات) قال الباجي أى المنازل في الجنة ويحتمل أن يريد رفع درجته في الدنيا بالذ كراجل في الآخرة بالشواب الجزيل (اسباغ الوضوء) أى اتعاهه واكمله (على المكارة) قال الباجي من شدة برد أو لم جسمه وبغلة الى أمر مهم وغير ذلك (وكثرة الخطا) جمع خطوة بالضم ما بين القدمين وذا فتحت للمرة (الى المساجد) للصلاة وضوؤها (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) سواء أدى الصلاة في جماعة أم منفردا في مسجد أو بيته وقيل أراد الاعتكاف (فذلكم الرباط) يعنى به تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا أى على شاق الطاعات وصابروا أى غالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد الحروب وأعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى ورابطوا أبدانكم وخيولكم في الثغور بقصد الغزو وأنفسكم على الطاعة والرباط في الأصل الإقامة على جهاد العدو وتشبه به ما ذكر من الأفعال الصالحة والعبادة وحقيقته ربط النفس والجسم مع الطاعات (فذلكم الرباط فذلكم الرباط) كره اهتمامه وتعليم شأنه وذكره ثلاثا لانه كان عادته تكرار الكلام المهم ثلاثا ليفهم عنه أولان الأعمال المذكورة في الحديث ثلاث (مالك حم م ت ن عن أبي هريرة) ألا أدلكم على أشدكم قالوا بلى قال (أملككم لنفسه عند الغضب) قال المناوي لان من لم يملك نفسه عنده فهو في أسر الشيطان ذليل

(١٢ - عزيرى ثاني) القوة وانما القوة المددوحة عنده تعالى القوة في الدين (قوله عند الغضب) أى ان لم يكن الغضب له تعالى والا فالشدة حينئذ من ملك النفس أيضا لانها الاجل ازالة المنكر وقد وقع ان يهوديا أمسك طوقه صلى الله عليه وسلم وشده بغض وقال أنتم يا بني هاشم مطل أعطيني حتى والحال انه قبل مجيء وقت حلول الدين وقصده بذلك اختباره صلى الله عليه وسلم لما رأى شدة حلمه في كتبهم فقال سيدنا عمر دعني يا رسول الله أضرب عنقه وذلك من الغضب لله تعالى فهو ممدوح فقال صلى الله عليه وسلم المظلوب مثل أن تأمرني بالدفع وتأمره بحسن الطلب فأسلم اليهودي وصار صحابيا لما رآه صلى الله عليه وسلم أحلم الخلق حلة وتفصيلا

(قوله مني) أي غني فمن بمعنى
عن وكذا ما بعده (قوله
والاحاديث غني عنهم)
أي عن العناية وعن
الانبياء والمراد بالاحاديث
المنسوبة عن الانبياء
الاخبار المنسوبة عنهم
(قوله السجستاني) نسبة الى
سجستان (قوله أرقين)
بفتح الهمزة (قوله النفثات)
صفة لمخدوف أي النفوس
أو الجماعات النافثات
(قوله حاسد) أي متين
زوال النعمة اذا حسد أي
أظهر حسده بالنسب في
زوال نعمته كأن تسب
في نهب ماله أما ان لم يتسبب
في زوال النعمة فحسده
ضرره قاصر عليه لا يحتاج
الى التعوذ منه (قوله
ترقي بها) أي كل مريض
(قوله تقوليهن) بحذف
النون للتخفيف اذا لازم
ولا ناصب (قوله لا أشرك
به شيئاً) أي في العبادة
كالرياء والحجب فالمراد
الشرك الخبي في الظاهر
لان المخاطبة بذلك أسماء
ومعلوم انها لا تشرك اشراك
كفر (قوله صبر) أو صبر
وهو خطاب لبعض العناية
لما شكله هم الدين وديناتين
(قوله اذا أصبحت واذا
أمسيت) أي بعد الفجر
وبعد الغروب هذا هو
المراد في أمثال ذلك وان
كان الصباح من نصف
الليل والمساء من الزوال

ضعيف ومن راض نفسه بتجنب أسباب الغضب ومروها على ما يوجب حسن الخلق فقد ملكها
وصار الشيطان تحت قهره وسديه عن أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يرفعون حجرا
يريدون الشدة فذكره (ط في مكارم الاخلاق عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (الآأدلكم
على الخلقاء مني ومن أصحابي ومن الانبياء من قبلي) يحتتمل أن يكون بمعنى عن (هم جملة
القرآن) أي حفظته العامة لولون به (و) جملة (الاحاديث) المأخوذة (عني وعنهم) قال المناوي
أي عن العناية والانبياء (في الله والله) أي في رضاه ولوجهه للغرض من نحو دنيا أو طمع في جاء
(السجزي) يعني السجستاني نسبة الى سجستان البلد المعروف (في) كتاب (الابانة) عن
أصول الديانة (خط في) كتاب بيان (شرف أصحاب الحديث عن علي) ابن أبي طالب قال الشيخ
حديث ضعيف منجبر (الآأرقين) بفتح الهمزة والخطاب لابي هريرة (برقية) أي أعوذك
بتعويدة (رفاني بها جبريل) أي وعلمتها وأنا أرقين بها وأعياها لك (نقول بسم الله أرقين والله
يشفيك من كل داء يأتيك) داء بالمداي مرض (من شر النفثات في العقد) النفوس أو الجماعات
السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط على اسم المسحور وينفثن عليها (ومن شر حاسد اذا حسد)
أي أظهر حسده وعمل بمقتضاه (ترقي بها ثلاث مرات) فانما تنفع ان صحبتها الخلاص وقوة توكل قال
العالمقي وأوله كافي ابن ماجه عن أبي هريرة قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعودني فذكره (هـ لـ
عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (الآأعلنك) بكسر الكاف خطاب لراوية الحديث
(كلمات تقوليهن) بحذف نون الرفع في جميع النسخ التي اطلعت عليها فان كانت الرواية بحذفها
فهو للتخفيف (عند الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدهم المرء مما يأخذ
بنفسه فيغمره ويحزنه وقيل هو الذي يشق على الادمي وأسأله الغم الذي يأخذ بالنفس (الله الله)
برفعهما والتكوير للتأكيد (ربي لا أشرك به) أي بعبادته (شيئاً) من خلقه برياء أو طلب آخر
فالمراد الشريك الخفي ويحتتمل ان يراد ولا أشرك بسؤاله أحد غيره كما قال انما أدعوري ولا أشرك
به أحداً قال العالمقي وهذا الحديث من أدعية الكرب فيدعي الاعتناء به والاكتراث منه عند
الكرب والامور العظيمة قاله ابن رسلان قلت وأكمل أدعية الكرب ما قاله شيخنا جامع عاله من
الاحاديث فقال يقال عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا
الله رب السموات السبع ورب الارض ورب العرش الكريم لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله
وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين يا حي يا قيوم رحمتك استغيث اللهم رحمتك أرحم
فلا تنكفي الى نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله لا اله الا أنت الله ربّي لا أشرك به شيئاً لا اله الا
أنت سبحانه اني كنت من الظالمين توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ذلدا ولم
يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدل وكبره تكبيرا وقرأ آية الكرسي وخواتيم البقرة
(حم د هـ عن أسماء بنت عميس) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتية بعدها سين مهملة
الجمعية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الآأعلنك فذكره قال الشيخ حديث صحيح
(الآأعلنك) كلمات لو كان عليك مثل جبل صير) قال المناوي بصادمه مهمة فثنا تحبته
جبل لطى واما صير بزيادة موحدة فجعل بالين وليس مرادها نذكر ابن الاثير لكن وقفت
على نسخة المؤلف بخطه فرايته كتب صير بالباء وضبطها بخطه بفتح الصاد (دينا) بفتح الدال
والنصب على التمييز (أدام الله عنك) أي أعانك على أدائه الى مستحقه (قل اللهم اكفني
بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سؤالي) من الخلق فمن قاله بصدق نية وجد أثر الاجابة
(حم ت لـ عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (الآأعلنك) كلاما اذا قلته أذهب الله تعالى
همك وقضى عنك دينك قل اذا أصبحت واذا أمسيت) أي دخلت في الصباح والمساء (اللهم اني

(قوله من الهم والحزن) قيل هو بمعنى وقيل الهم في الخوف من أمر في المستقبل والحزن بفوت أمر حصل في الماضي كوت رله (قوله من العجز) أي فقد القدرة على الطاعة والكسل التواني عن الطاعة مع سلامة الأعضاء (قوله الجبن) ضعف القلب النائي عنه عدم الاقدام على المخاوف (قوله غفر الله لك) أي الصغار بديل (٩١) قوله وان كنت مغفورا لك أي

الكبائر (قوله خصلات) بفتح الصاد (قوله بالعلم) أي مع العمل والافلا فائدة فيه (قوله خليل المؤمن) أي تخلصه وكذا ما بعده على التشبيه بجامع الدلالة على الخير النافع في دينه ودينه خصوصاً العلم الذي يترتب عليه العمل ففيه النجاة في الدارين (قوله وزيره) أي مثله بجامع ترتب النجاة من المهالك على كل فان الوزير ترتب أمور الملك التي تنفعه بجمعه مما يملكه حال تغير خلقه كذلك العلم يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك التي تؤدي اليها الحماقة (قوله فيه) أي كالقيم الذي يربي مصالح من ولي عليه وقوله والصبر أي الثبات أمير جنوده أي كالامير بجامع ان الامير اذا ثبت ثبتت العساكر والصبر اذا ثبتت ثبتت الاعضاء (قوله خيرا) أي كاملا (قوله ضعفي) بفتح الصاد وضعا وهذا اعتراف بالعجز ونبرؤن القوة (قوله واجعل الاسلام) أي الاعمال الصالحة (قوله اني ضعيف) أي حساو ومعنى وهذا تأكيد لقوله قبل اني

أعوذ بك من الهم والحزن قال المناوي الهم والحزن متقاربان عند الاكثر لكن الحزن عن أمر انقضى والهم فيما يتوقع (وأعوذ بك من العجز) فقد القدرة (والكسل) عدم انبعاث النفس في الخير وقلة الرغبة فيه مع القدرة (وأعوذ بك من الجبن) بضم الجيم وسكون الموحدة ضعف القلب (والجذل وأعوذ بك من غلبة الدين) أي كثرة (وقهر الرجال) وسببه كفى أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له أبو أمامة فقال له يا أبا أمامة مالي اراك جالسا في المسجد في غير وقت صلاة قال هو لم زمتمني وديوني يا رسول الله قال أفلا أعلمك كلاما فذكره في آخره قال فقلت ذلك أي لازمت هذا الدعاء صباحا ومساء فاذبح الله همي وقضى عني ديوني وذلك ببركة الدعاء وصدق نيته واخلاصه (د عن أبي سعيد الخدري) قال الشيخ حديث صحيح (الاعلمك) يا علي (كلمات اذا قلتهن غفر الله لك) الذنوب الصغار (وان كنت مغفورا لك) قال المناوي الذنوب الكبائر (قل لا اله الا الله العلي العظيم لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) وهذه كلمات جامعة وحده أولا ثم وصفه بالعلو والعظمة ثانيا ثم وصفه بالحلم والكرم ثم زهه بالتسبيح ثم ختم بالتعبد وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين (ت عن علي) واسناده صحيح (ورواه خط بلفظ اذا أنت قلتهن وعلينك مثل عدد الذر) بذا لمعجمة صغار النمل (خطايا غفر الله لك) واسناده ضعيف (ألا أعلمك خصلات ينفعك الله تعالى بهن عليك بالعلم الشرعي أي الزم تعلمه وتعليمه والعمل به (فان العلم خليل المؤمن) أي يجري اليه النفع كما يجريه الخليل (خليله والحلم وزيره) أي فعليك بالحلم وكذا يقال فيما عطف عليه فلا يقال الخصلات جمع خصلة والمأمور به واحد قال المناوي لانه أي الحلم سعة الصدر وطيب النفس فاذا اتسع أصبحت النفس رشداها من غيها فطابت وانبطت وزالت الحيرة والخافة (والعقل دليله) على مرشد الامور (والعمل قيمه) يعني له مساكن الاربار في دار القرار ويدير له معاشه في هذه الدار (والرفق أبوه) فانه يتطلف له في أموره ويهطف عليه بالحنو والترية (واللين أخوه) فانه يريح البدن من الحدة والشدّة والغضب (والصبر أمير جنوده) فان الصبر ثبات فاذا ثبتت الامير ثبتت الجند قال الشيخ وذ كر الخصال هنا لان ما هنا من باب التخلق بالفعل وما من باب التخلق بالقول (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (ألا أعلمك كلمات من يرد الله به خيرا) أي كثيرا (يعلمهن اياه) قال المناوي بان يلهمه اياها أو يسخر له من يعلمه (ثم لا ينسبه) الله اياها (أبدا قل اللهم اني ضعيف) أي عاجز (فقوفي رضا ضعفي) أي اجبره به (وخذني الى الخير بناصيتي) أي حربي واجذبني اليه ودلني عليه (واجعل الاسلام منتهى رضاي) أي غاية وأقصاه (اللهم اني ضعيف فقوفي واني ذليل) أي مستهان عند الناس لهواي عليهم (فأعزني واني فقير فارزقني) أي ابسط لي رزقي وفي رواية بده فأغني (طبع عن ابن عمرو) بن العاص (ع ل عن بريدة) بن الحصيب باسناد ضعيف (ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن وتنفع من علمته) اياهن (صل ليلة الجمعة أربع ركعات) قال المناوي أمر بالصلاة قبل الدعاء لان طالب الحاجة يحتاج الى قرع باب المحتاج اليه وأفضل قرع باب تعالى بالصلاة (تقرأ في الركعة الاولى بفاتحة الكتاب

ضعيف فقوالخ (قوله فأعزني) أي صبرني عزيزا مهما (قوله كلمات) أي دعوات وهي المذكورة بعد تمام الركعات ولما كان العبد اذا أراد طلب شيء من سيده قدم له ما يقتضي اعطاء له بين صلى الله عليه وسلم ان من أحسن شيء يقدمه العبد لله تعالى الصلاة بهذه الكيفية فانها تظهر القلب وتكون سببا لا عطاءه ما يطلب لكن هذه الصلاة لم يذكر الفقهاء سنيتها لان حديثها شديد الضعف (قوله ليلة الجمعة) أي جمعة كانت

(قوله ويس) أى عقب الفاتحة (قوله الدخان) أى لاحم شورى وغيرها (قوله المفصل) وهى تبارك الملك احترازا عن تبارك الفرقان (قوله وأثن عليه) أى زيادة على الثناء السابق (قوله مالا يعينى) أى من قول أو فعل (قوله بجلالك) أى أتوسل إليك بهذه الصفات (قوله حفظ كتابك) أى حفظ أسرارہ (٩٣) حتى أعمل بقتضاه كما علمتنى آياه أى حفظ لفظه (قوله على النجوى) أى الجهة (قوله

تحفظه) أى المذكور أو كتاب

الله فانه من جملة ما مر عن ظهر قلب بسبب التكرار (قوله وما أخطأ مؤمنا قط) أى ما أخطأ ثواب ذلك وغثرته مؤمنا فعلة قط (قوله فى الموضوعات) غير مسلم بل هو شديد الضعف فقط فلا يعمل به لان محل العمل بالضعيف فى الفضائل مالم يشدد ضعفه أى من حيث الصلاة أما الدعاء فهو وارد فى عموم طاب الدعاء (قوله من أكل وحده) أى بجحلا أو كبرا أى اذا وجدت هذه الصفات الأربع فى شخص كان من شر الناس فإذا وجد بعضها كان فيه الشر لكن دون ذلك (قوله رفسده) أى عطاءه وصلته فلا يزكى ولا يتصدق قال فى المصباح رفسده رفسدا من باب ضرب أعطاءه وأعاناه والرفد بالكسر اسم منه وهو هنا صالح لهما أفاده العلقى (قوله وسافر وحده) لانه يصعب الشيطان (قوله وضرب عبده) أو أتمته أى ظلما (قوله بشر من هذا) أى أشد شرا ممن تقدم وكذا ما بعده (قوله يبغض الناس الخ) أى المسلمين لان ذلك دليل على بغض

ويس وفى الثانية بقا تحفة الكتاب وبجمل الدخان وفى الثالثة بفاتحة الكتاب وبالم تنزيل السجدة وفى الرابعة بفاتحة الكتاب وتبارك المفصل) أى تبارك التى هى من المفصل وهى تبارك الذى بيده الملك (فإذا فرغت من التشهد) فى آخر الرابعة (فأحمد الله وأثن عليه) قال المناوى يحتمل قبل السلام ويحتمل بعده والاول أقرب الى ظاهر اللفظ (وصل على النبيين) أى والموسلين لقوله فى الحديث الآتى صالوا على أنبياء الله ورسله (واستغفر للمؤمنين) أى وللمؤمنات (ثم قل اللهم ارحمنى بترك المعاصى أبدا ما بقيتنى) أى مدة بقائى فى الدنيا (وارحمنى من أن أتكلف مالا يعينى) من قول أو فعل فان من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه (وارزقنى حسن النظر فيما يرضيك عنى اللهم بديع) بالنصب منادى مضاف الى (السموات والارض) أى مبدعها ما يعنى مخترعها ما على غير مثال سبق (ذا اللال) أى صاحب العظمة (والاكرام والعزة التى لا ترام) أى لا يرومها مخلوق لتفرد لهما (أسألك يا الله يا رحن بجلالك) أى بعظمتك (وبنور وجهك) الذى أشرقت له السموات (أن تلزم قبايى) حب (حفظ كتابك) يعنى القرآن (كما علمتنى) آياه والمراد تعقل معانيه ومعرفة أسرارہ (وارزقنى أن أتلوه على النحو الذى يرضيك عنى) بأن توفقنى الى النطق به على الوجه الذى ترضاه فى حسن الاداء (وأسألك أن تنور بالكتاب بصرى ونطقى به لسانى وتفرج به كرى) وفى نسخة عن قلبى (وتشرح به صدرى وتستعمل به بدنى وتقوينى على ذلك وتعيننى عليه فانه لا يعيننى على الخير غيرك ولا يوفق له الا أنت فافعل ذلك ثلاث جمع أو خسا أو سبعا) أى أدنى الكمال ثلاث وأوسطه خمس وأعلاه سبع (تحفظه باذن الله) تعالى (وما أخطأ) أى هذا الدعاء (مؤمنا قط) بل لا بد أن تصيبه اجابته وتعود عليه بركته (تطب لك عن ابن عباس وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات فلم يصح) وهو حديث ضعيف (الأنبيئ بشر الناس) أى عن هومن شرمهم (من أكل وحده) بخلا وشحا وتكبيرا (ومنعه رفسده) بالكسر عطاءه وصلته قال فى المصباح رفسده رفسدا من باب ضرب أعطاءه وأعاناه والرفد بالكسر اسم منه (وسافر وحده) أى منفردا عن الرفيق (وضرب عبده) أو أتمته (الأنبيئ بشر من هذا) الانسان المتصف بهذه القبايح (من) أى انسان (يبغض الناس ويبغضونه) لدلالته على ان الملا الأعلى يبغضونه وان الله يبغضه (الأنبيئ بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من يخشى) بالبناء للمجهول أى من يخاف (شره ولا يرجى خيره) أى لا يرجى خيره من جهته (الأنبيئ بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من باع آخرته بدنياه غيره) فهو أخس الاخساء وأخسر الناس صفقة وأطولهم ندامة يوم القيامة (الأنبيئ بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من أكل الدنيا بالدين) كالعالم الذى جعل علمه مصيدة يصيدها الحطام ومرة لاصحابة الحكام (ابن عساكر) فى تاريخه (عن معاذ) بن جبل قال الشخ حديث ضعيف منجبر (الأنبيئ بشر من هذا) أى بالدين هم من خياركم أى ازكاكم وأنقاكم عند الله (خياركم الذين اذارواذ كرائه) لما علموهم من البهاء والنور والسكينة والوفاء (رحم) عن أسماء بنت يزيد) قال الشخ حديث صحيح (الأنبيئ بشر من هذا) أى افضلها (وأزكاها عند مليككم) أى عند ربكم (وأرفعها فى درجاتكم) أى منازلكم فى الجنة (وخير لكم من انفان الذهب والورق) بكسر الراء الفضة (وخير لكم من أن تلقوا عدوكم) يعنى الكفار (فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم) أى تقاتلوهم ويقاتلوكم

بسيف

الملا الأعلى (قوله من أكل الدنيا بالدين) كالعالم الذى جعل علمه صيدة يصطاد بها الحطام وجعل هذا شرا من باع آخرته بدنياه غيره للتفسير عن ذلك لوقوعه كثيرا (قوله عند مليككم) أى ربكم فيقال له ملك ومليك (قوله من أن تلقوا الخ) كناية عن القتال لاعلا كلمة الله تعالى وان لم يحصل ضرب اعناق كل من الفريقين

(قوله ذكر الله) فهو أفضل شيء يتقرب به إليه تعالى والاشتغال بالقرآن أفضل لمن يتدبر معانيه فيحصل له تلاوته الزجر والتطهير
أما الملوث بالمعاصي الذي يقرؤه بلسانه فقط فيذهب له الاشتغال بالذكر الذي يطهره من المعاصي وأفضل أنواع الذكر لا اله الا الله
أي للنفس الامارة وقول أهل التصوف يطالب الذكر المفرد أعني الله الله الله وهكذا محمول على النفس اللوامة فإنه ثبت فيها أنه
لا اله الا الله تعالى حتى يصح كونها تلوم صاحبها على المعاصي فالمناسب لها الذكر المفرد لتلاحظ الذات المقدسة فتنتقل من
اللوامة الى المطمئنة اما الامارة فالمناسب لها الذكر المشتغل على اثبات (٩٣) ونفي وعلامه الامارة انما كلما فعلت

ذنباً أحببت فعل آخر
وهكذا فلا يغتر الانسان
ويصف نفسه بأنها لوامة
أو مطمئنة بل يحسبها
(قوله أيا رب) أي ألا
يا هؤلاء، فالمنادى محذوف
والقصد بذلك تنبيه
السامع على الاهتمام بما
يذكر بعد (قوله طاعة)
أي تأكل ما تشتهي ناعمة
أي متعة بلذات الدنيا
(قوله جائعة الخ) أي معذبة
بالجوع أي والعطش
والعري يوم المحشر وان
كانت الخلائق كلها تحشر
عراة لان المراد أنها يحصل
لها نوع عذاب بالعري
(قوله مكرم لنفسه) أي في
الظاهر مهين لها في نفس
الامر وكذا يقال في عكسه
(قوله رب متخوض) أي رب
شخص سلطان أو نائبه
متنعم بمال بيت المال
كافي والغنية بأن يتبسط
به زيادة على قدر ما يستحق
ولذا كان عمر بن الخطاب وابن
عبد العزيز يفتران على
أنفسهما من بيت المال
(قوله حزن) أي صعب

بسيء أو غيره وخبر قال الطبيب مجرور بالعطف على خبر أعمالكم من حيث المعنى لان المعنى ألا
أنبئكم بما هو خير لكم من بذل أموالكم ونفوسكم قالوا وماذا قال (ذكر الله) لان جميع العبادات
من الانفاق ومقاتلة العدو وغيرهما وسائل ووسايل يتقرب بها الى الله والذكر هو المقصود الاعظم
وأجمع العلماء على جواز الذكر بالقلب واللسان للمحدث والجنب والحائض والنفساء وكذلك
التسبيح والتحميد والتهليل قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هذا الحديث يدل على ان الثواب
لا يترتب على قدر النصب في جميع العبادات بل قد يأجر الله تعالى على قليل الاعمال أكثر مما يأجر
على كثيرها (ت. عن أبي الدرداء) واسمه عوف قال الشيخ حديث صحيح (ألا يا) أي أيها الناس
(رب نفس طاعة ناعمة في الدنيا) أي مشغولة بلذات المطاعم والملابس غافلة عن الآخرة
(جائعة عارية) بالرفع على حذف المبتدأ والتقدير هي جائعة لانه اخبار عن حالها (يوم القيامة)
أي تحشر وهي جائعة عارية يوم القيامة يوم الموقف الاعظم (ألا يا رب) نفس جائعة عارية في الدنيا
طاعة من طعام دار الرضا (ناعمة يوم القيامة) اطاعتها مولواها (ألا يا رب مكرم لنفسه)
بمتابعه هواها وتبليغها مناهيها (وهولها مهين) فان ذلك يبعده عن الله ويوجب حرمانه (ألا يا رب
مهين لنفسه) بمخالفتها واذلالها (وهولها مكرم) يوم العرض الاكبر (ألا يا رب متخوض ومتنعم
فيما آفاه الله على رسوله ماله عند الله من خلاق) أي نصيب (الاوان عمل الجنة) أي العمل الذي
يوصل اليها (حزن) ضد السهل أي صعب (بروة) بضم الراء أفصح من فتحها وكسرهما مكان رفع
(الاوان عمل النار سهل بسهولة) بسين مهملة قال في النهاية السهولة الارض اللينة اتربة شبه
المعصية في سهولتها على مرتكبها بالارض السهلة التي لا خشونة فيها (ألا يا رب شهوة ساعة)
كشهوة بطن الى مستحسن محرم (أورثت خزنا طويلا) في الدنيا والآخرة (بن سعد) في الطبقات
(هب عن أبي الجيبي) بالجيم قال الشيخ حديث ضعيف (ايالك وكل أمر يعتذر منه) أي احذر
ان تفعل أو تتكلم بما يحتاج أن يعتذر منه قال المناوي وفيه شاهد لما ذكره بعض سلفنا الصوفية
انه لا ينبغي الدخول في مواضع التهم ومن ملك نفسه خاف من مواضع التهم أكثر من خوفه من
وجود الام فإياك والدخول على الظلمة وقد رأى العارف أبوهاشم علم الخارجا من بيت القاضي فقال
له نعوذ بالله من علم لا ينفع (الضياء في المختارة عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (ايالك)
بكسر الكاف خطاب لامرأة (وما يسوء الاذن) أي احذر في النطق بكلام يسوء غيرك اذا سمعته
عنك فانه موجب للتنافر والعداوة (حم عن أبي الغادية) بغين معجمة (أبو نعيم في المعرفة) أي في
كتاب معرفة الصحابة (عن حبيب بن الحارث طاب عن عمه العاص بن عمر الطفاوي) بضم الطاء
وفتح الفاء بعد الالف وانسبه الى طفاوة بطن من قيس عيلان قال الشيخ حديث صحيح (ايالك)
وقرين السوء) بالفتح مصدر (فانك به تعرف) ولهذا قال على كرم الله وجهه ما شئ أدل على الشئ

شاق على النفس (قوله بروة) أي بكان من رفيع فلا يصح له الشخص الاعيشة حقت الجنة بالمكاره (قوله سهل) أي على النفس
لموافقة لشهواتها سهوة أي بأرض لينة ولما لاحظ الله تعالى ذلك تركوا شهوات الدنيا بالمرة ولذا دخل الجنيد على السمرى السقطي
فوجده يبكي فقال له فقال دخلت على ابني ومعهما كوز فيه ماء وقالت دعوه يبرد لتشربه بارد افنت فرأيت جارية تزات من السماء
فقلت أنت لمن فقالت أعدني الله تعالى لمن لم يشرب الماء البارد ففقت فكسرت الكوز (قوله اياك) أي باعد نفسك وكل أمر من قول
أو فعل (قوله اياك وما يسوء الاذن) نهى عن الغيبة وهو بكسر الكاف لان سببه ان أم الغادية لما أسلمت قالت يا رسول الله أوصني
فذكره هذا المحصل مانقل عن الاصابة (قوله وقرين السوء) أي فان صاحب الفاجر كان دليلاً على غيورك وعكسه بعكسه قال

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه • فكل قرين بالمقارن يقتدى (قوله السمر) أى التحدث بعده إذا الرجل وفي رواية بعده
هذه آفة الليل أى التحدث فيما لا يعنى لانه ربما أراد الله انزال أمر من الامور الممكر وهه فيصيبك ولذا قال فانكم لا تدرن الخ فالقاء
للتعليل (قوله والتنعم) أى ادامته أما فى (٩٤) بعض الاحيان بقصد اظهار النعمة والشكر عليها فلا بأس به بل هو السنة حيث

صحبه قصد ما ذكر ولذا
لبس صلى الله عليه وسلم
حلة بثلاثة وثلاثين بهيرا
وناقه لانه لم يدوم على
ذلك على انه لو دأوم على
ذلك ما زاده الا قربا منه
تعالى لانه لم يحصل له بذلك
غفلة عنه تعالى بل يزيد
ملاحظة اشكر النعمة
وكذلك خلفاؤه من بعده
(قوله والحلوب) سبه انه
صلى الله عليه وسلم خرج
ليلا فوجد عمر وأبا بكر فقال
لهم ما أخرجكما في ذلك
الوقت قالوا الجوع قال وأنا
كذلك اذهبنا الى أبى
الهيثم من التيهان الانصارى
نضيفه فلما جاؤا اليه
رحب بهم وأخذ الشفرة
وذهب ليدخله فذكر الحديث
(قوله والحجرة) أى احذر
شربها (قوله تفرع الخطايا)
أى تكثرها وتطوؤها لانه
يغيب عقله فيفعل ما شاء
أى خطيئة شرب الخمر
تطول سائر الخطايا وتعلوها
وتزيد عليها كما ان شجرة
الكرم تطول سائر الشجر
التي تسلك عليها فتعلوها
شبه المعقول بالمحسوس
(قوله ونار المؤمن) أى
احذر أذى المؤمن الكمال
لئلا تحرق ناره أى يكون

ولا الدخان على النار من الصاحب على الصاحب (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث
ضعيف (ابا والسمر) بفتح السين والميم (بعده هاء) بفتح الهاء وسكون الدال (الرجل)
بكسر الراء وسكون الجيم وفي رواية بعده آفة الليل ومراة النهى عن التحدث بعد سكون الناس
وأخذهم مضاجعهم ثم على بقوله (فانكم لا تدرن ما يأتى الله تعالى في خلقه) أى ما يفعله فيهم
(ل فى الادب عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (ابا والتنعم) أى التمتع فيه (فان عباد
الله) أى خواصه من خلقه (ليسوا بالمتنعين) قال المناوى لان التنعم بالمباح وان كان جائزا لكنه
يوجب الانس به والغفلة عن ذكر الله تعالى وكرهه لقائه (حم هب عن معاذ) قال الشيخ
حديث صحيح (ابا والحلوب) أى احذر ذبح الشاة ذات اللبن قال المناوى قاله لابن التيهان
الانصارى لما أنشأه فاخذ الشفرة وذهب ليدخله وفيه قصة انتهى قال الشيخ وسببه ان سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم رأى من نفسه جوعا فخرج فرأى أبا بكر وعمر فقال قوما فقاما معه الى بعض بيوت
الانصار وسألهما عما أخرجهما فقالا الجوع يا رسول الله فقال وأنا كذلك والذى نفسى بيده فلم
يجدوا الرجل وأخبرت امرأته انه ذهب يستعذب ماء وأمرتهم بالخمس ورحبت بهم وأهلت فجاء
الرجل فذهب ليدخله وفرح بهم فائلا من أكرم منى اليوم أضيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكره وقال شيخ الاسلام زكريا في شرحه على البردة وفي مسلم انه صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة
فأذا هو بأبى بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا
والذى نفسى بيده أخرجنى الذى أخرجكما قوما فقاما معه فأتوا رجلا من الانصار وهو أبو الهيثم بن
التيهان فجاءهم بهدق فيه سمر وتروط فقال كلوا وأخذ المدينة فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اياك والحلوب فذبح لهم شاة فكلوا منها ومن ذلك الهدق وشربوا حتى شبعوا ورووا (م عن
ابى هريرة (ابا والخمر) أى احذر شربها (فان خطيئتها تفرع) بمنى فوقية مضهومة وفاء ورا
مشددة وعين مهملة (الخطايا) يعنى خطيئة شربها تطول جميع الخطايا وتعلوها وتزيد عليها (كما
ان شجرة تفرع الشجر) أى تطول سائر الشجر التي تتعلق بها وتلقى عليها حتى تعلوها وفي
الحديث معنيان لطيفان أحدهما تشبيه المعقول بالمحسوس وجعل الاحكام الشرعية في حكم
الاعيان المرئية والآخر ان الخمر طريق الى الفواحش ومحسنة لها ودرجة الى كل خبيثة ولذلك
سميت أم الخبايا (ه عن خباب) قال الشيخ حديث صحيح (ابا ونار المؤمن لا تحرقن) أى
احذرهما لئلا تحرقن يعنى احذر أذاه فان النار تسرع الى من أذاه (وان عثر كل يوم سبع مرات فان
يمينه بيد الله) يعنى أنه لا يكله الى نفسه ولا يتخلى عنه (اذا شاء أن ينهضه) أى ينهضه ويقوى
جانبه (أنه) أى اذا شاء أن يقبله من عثرته أقاله فهو مسكه وحافظه وانما قدر عليه تلك العثرة
ليرفع قدره بتجديد التوبة فان المؤمن مفعن ثواب (الحكيم عن الغار) بحجة فألف ثم راء (ابن
ربيعه) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (اباكم والطعام الحار) أى اجتنبوا أكله حتى يبرد
(فانه) أى أكله حارا (يذهب بالبركة) الباء للتعدي أى يذهب بعظمها لان الأكل منه يأكل
وهو مشغول بحارته فلا يدري ما أكل (وعليكم بالبارد) أى الزموا أكل البارد الذى لا تمنع
البرودة كمال لذته وحينئذ لا يضرب بعض السخونة التي معها اللذة لان المراد التهوى عما كانت عليه

العرب

سببا لا حرقا بالنار والاحراق بتعدي بنفسه وبالياء يقال أحرقت النار وأحرقه بالنار (قوله وان عثر)

بأبه علم وضرب وقتل وفي المصباح بأبه قتل وفي لغة ضرب (قوله اذا شاء أن ينهضه) أى اذا شاء أن يقبله من عثرته أقاله بأن
يوقفه للتوبة فيكون ذلك الذنب مبالا للقرب منه تعالى (قوله الغار) بالغين وبالزاي (قوله يذهب بالبركة) أى بتمامها والافنية أصلها
كأبهم من قوله في البارد فانه أهنا أى أمر أو أعظم بركة فانه يدل على ان في ذلك أصل الهناء والبركة وهذا أكثر

(قوله بولا) أردولا (قوله الحجر) أي اللباس الأحمر القاني أي الشديد الحجر والمعمد كما (٩٥) في الرمل عدم حرمة لبس الأحمر

القاني (قوله هبوطا) بفتح الهاء وفي رواية خبوطا أي يحصل للتردد عليه منه أذى كتمير كخطب البعير برجليه (قوله تدفن الغرة) أي الصفات والاعمال الصالحة المشبهة بغرة الفرس أي البياض في وجهه وتظهر الغرة أي كل عيب مدفون مشبه بالغرة أي القدر يظهره الشر (قوله على الطرقات) جمع طرق جمع طريق فهو جمع الجمع (قوله فان أبيت الخ) كأنهم قالوا لا بد من الجلوس على الطرقات نحو المحادثة فقال ان أبيت الخ (قوله والظن) أي السبئي فانه يحرم حيث كان مع الجرم فان كان مجرد خاطر لم يحرم بل ينبغي التباعد عنه فوروا محمل النهي عن سوء الظن في غير أهل الريبة أما هو فسوء الظن به لا تجر منه لا بأس به كأن ظنه سارقا ليحفظ منه وهو فيه تلك الريبة (قوله أ كذب الحديث) فيه تجوزاذ الظن خاطر قلبي لكنه ينشأ عنه الحديث الكذب كاعتباره بما ظنه فيه (قوله ولا تجسسوا) الا اذا كان لازالة المنكر والا فهو مطلوب (قوله ولا تنافسوا) أي في الانفراد بشئ كمال وجه أما التنافس في الخير كأن يفعل مثل فعله

العرب (فانه أهنا) للاستعمل (وأعظم بركة) من الحار (عبدان في الصحابة عن بولا) بموحدة غير منسوب ذكره أبو موسى لكن في المؤلف بمثناة فوقية قال الشيخ حديث ضعيف (أياكم والحجرة) أي اجتنبوا التزين باللباس الأحمر القاني (فانها أحب الزينة إلى الشيطان) يعني انه يحب هذا اللون ويرضاه ويقرب من تزين به وذا غسلك به من حرم لبس الأحمر القاني أي الشديد الحجر (طب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث حسن (أياكم وأبواب السلطان) أي لا تقربوها (فانه) أي قربها المفهوم من التحذير (قد أصبح صعبا) أي شديدا (هبوطا) بفتح الهاء بوزن فعول أي مهبط الدرجة من لازمه مدلاله في الدنيا والآخرة (طب عن رجل من بني سليم) يعني أبا العور السلمي قال الشيخ حديث حسن (أياكم ومشاراة الناس) بشدة الراء وفي رواية مشاركة بفتح الاءام مفاعلة من الشر أي لا تفعل بهم شرا يحوجهم إلى أن يفعلوا بك مثله (فانها تدفن الغرة) بعين معجمة وراء مشددة الحسن والعمل الصالح شبهه بغرة الفرس (وتظهر الغرة) بعين مهملة مضمومة وراء مشددة هي القدر استعير للعيب والدنس (هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (أياكم والجلوس) أي احذروا القعود دبا (على الطرقات) جمع طرق بعينين جمع طريق يعني الشوارع المسلوكة وفي رواية الصعدات وهي الطرقات لان الجلوس بها قبيح لا بد من سماع ما يكره أو رؤية ما لا يحل (فان أبيت) من الالباء (الا محالس) أي امتنعتم الا عن الجلوس في الطريق كأن دعت حاجة فغير عن الجلوس بالمجالس وفي رواية فان أبيت إلى المجالس بمثناة فوقية وبالي التي للغاية (فاعطوا الطريق حقها) أي وفوها حقها قالوا وما هي قال (غض البصر) أي كفه عن النظر إلى محرم (وكف الأذى) أي الامتناع مما يؤذي المارة (ورد السلام) المشروع اكراما للمسلم (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) وان ظن ان ذلك لا يفيد بشرط سلامة العاقبة والمراد به استعمال جميع ما يشرع وترك جميع ما لا يشرع وللطريق آداب غير المذكورة بجعه ابن حجر في أبيات له فقال

جعت آداب من رام الجلوس على السطريق من قول خير الخالق انسانا
أفش السلام وأحسن في الكلام وشميت عاطسا وسلا ما زاد احسانا
في الحمل عاون ومظلو ما غث وأغن • لهفان اهدس دلا واهد حيرانا
باعرف مروانه عن نكر وكف أذى • وغض طرفا وأكثرت ذكر مولانا

(حم ق د عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (أياكم والظن) أي احذروا اتباع الظن أو احذروا سوء الظن بمن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمة في القلب بلا دليل وليس المراد ترك العمل بالظن الذي تناط به الاحكام غالباً بل المراد ترك تحقيق الظن الذي يضر بالظنون (فان الظن) أقام المظهر مقام المظهر خائفا على تجنبه (أ كذب الحديث) أي حديث النفس لانه يكون بانقاء الشيطان في نفس الانسان ووصف الظن بالحديث مجاز فانه ناشئ عنه (ولا تجسسوا) يجسس وحذف الحاء من فيه وفيما بعده من المناهى أي لا تعرفوا أخبار الناس بلطف كما يفعل الجاسوس قال العلقمي ويستثنى من النهي عن التجسس ما لو عين طريقا إلى انقاذ نفس من الهلاك مثلا كأن يجبر ثقة بأن فلانا اختلى بشخص ليقطعه ظمنا أو امرأة ليزني بها فيشرع في هذه الصورة التجسس والبحث عن ذلك حذرا من فوات استدراكه (ولا تحسسوا) بجاء مهملة قال المناوى أي لا تطلبوا الشئ بالحاسة كاستراق السمع وابصار الشئ خفية (ولا تنافسوا) بقاء وسين مهملة من المنافسة وهي الرغبة في التفرد بالشئ (ولا تحاسدوا) أي لا يمتحن أحدكم زوال النعمة عن غيره (ولا تباغضوا) أي لا تتعاطوا أسباب البغض لان البغض لا يكتسب ابتداء (ولا تدابروا) أي لا تناجروا فيه بجر أحدكم أنغام مأخوذ من قوله الرجل الاتخدر به اذا أعرض عنه حين يراه

فهو مطلوب (قوله ولا تدابروا) أي حسا لانه يدل على الكراهة ولا عقيدة

(قوله التعريس الخ) هو النزول آخر الليل لتعويظهم وجواذ جمع جادة وهي معظم الطريق والمراد هنا نفس الطريق (قوله أبيت) أي أدوم عند ربي عندي قرب ورحمة فلا يدركني ألم الجوع لأن الأنبياء لهم حالتان حالة تجرد عن الخلق واشتغال بالله تعالى وفي هذه الحالة لا يدركهم ألم الجوع ولا ألم العطش وحالة (٩٦) تعلق بالخلق وفيها يحصل لهم ألم الجوع ظاهرا ليعلموا الناس الصبر وعدم الانهماك

على الدنيا (قوله فاكفوا) يسكون الكفاف وفتح اللام أي اجملوا المشقة في ذلك علمي (قوله ينفق) أي يترتب عليه التفاق أي رواج السعادة ضد انكساد (قوله على النساء) الا جانب أي الخلوة بهن لانها قد توقع في الزنا قال لا تأمن الى النساء

ولا تنق بيمينهن فرضاؤهن وسخطهن من معاقبهم ووجهن يظهرن ودافعا في الغدر حشو قلوبهن من المهين لعنة

تعلموا النساء بجمعهن الحالفات الفاحرا

ت الحائضات يعولهن وقد حكى الغزالي ان بعض صباد بني اسرائيل جأته جارية ليلدا بها فامتنع فلجوا عليه فقبلها فسلت له نفسه الزنا بها ففعل فحملت فسولت له قتلها ففعل وقال لاهلها ماتت فوقع في قلبه سم انه قتلها فقتلوا به فقال له ابايس اسجد وأنا اخلصك من هذا ففعل فانظر ما ترتب على خلوة النساء من الزنا والقتل والكفر (قوله أمرهم) أي الشيطان المعلوم من المقام فالأمر على

(وكو فاعباد الله اخوانا) بلفظ المنادى المضاف زاد مسلم كما أمركم الله وهذه الجملة تشبه التعليل لما تقدم كانه قال اذ اتركتم هذه المنهيات كنتم اخوانا ومفهوما ان لم تتركوها تصيروا أعداء ومعنى كونوا اخوانا كاسبوا ما تصيرون به كاخوان الذئب في الشفقة والمحبة والرحمة والمواساة والمعاونة (ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه) في الدين بان يخطب امرأه فيجاب فيخطبها آخر (حتى يسكن أو يترك) الخطاطب الخطبة فان تركها أو أعرض من أجابه جاز لغيره خطبتها وان لم يأذن له وانتهى للتحريم (مالك حم قد ت عن أبي هريرة) اياكم والتعريس بالمشاة القوية وسكون العين المهملة فراء فثناة تحبته فسين مهملة هو نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة (على جواد الطريق) بشدة الدال المهملة جمع جادة أي معظم الطريق والمراد نفسها (والصلة عليها) أي فيها (فانها ما رى الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فانها) أي الحصلة التي هي قضاء الحاجة (الملاعن) أي تجلب اللعن والشتم لفاعله (عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (اياكم والوصال) أي اجتنبوا اتباع الصوم من غير فطر ليل الا قصدا قالوا انك تواصل قال (انكم لستم في ذلك مثلي) أي على صفتي أو منزلي من ربي فالوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم ممنوع على غيره (اني أبيت يطعني ربي ويسقيني) قيل هو على ظاهره وانه يطعم من طعام الجنة كرامة له وطعام الجنة لا يفطر وقيل معناه يجعل في قوة الطعام والشارب بقدرته من غير طعام ولا شراب وصححه النووي وقيل معناه يتخاف في من الشبع والرى مثل ما يحلقه فيمن أشكل وشرب قال في الفتح والفرق بينه وبين ما قبله انه على الأول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والظما وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى (فاكفوا) يسكون الكفاف وضم اللام يقال كلفت بكذا اذا ولعت به (من العمل ما تطيقون) بين به وجه النهي وهو خوف الملل والتقصير (ق عن أبي هريرة) اياكم وكثرة الحلف في البيع) أي احذروا كثارته لانه مظنة الوقوع في الكذب والمراد الايمان الصادقة أما الكاذبة فحرام وان قلت (فانه ينفق ثم يجمع) يفتح أوله يذهب بالبركة بخوتلف أو صرف فيما لا ينفع (حم م ن عن أبي قتادة) اياكم والدخول أي اتقوا الدخول (على النساء) الا جانب ودخولهن عليكم وتضمن منع الدخول منع الخلوة باجنبية بالاول وثمة كافي البخاري فقال رجل من الانصار يا رسول الله أفرأيت الخو قال الخو الموت والجو يقع الحياء المهملة وسكون الميم غير مهموز قرابة الزوج من أخ وابن أخ وعم وابن عم ونحوهم يعني ان الخلوة بمنزلة منزلة الموت أي احذروا ذلك كما تحذروا الموت والعرب تصف الشيء المكروه بالموت وقال القرطبي المعنى ان دخول قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة أي فهو محرم معلوم التحريم وانما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتساع الناس فيه (حم ق ت عن عتبة بن عامر) الجهني (اياكم والشح) قال المناوي قلة الافصال بالمال فهو رديف البخل أو أشده وقيل هو البخل مع الحرص وقيل هو البخل بالمال والشح بالمال والمعروف (فانما هلك من كان قبلكم) من الامم القديمة (بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا) بكسر الحاء (وأمرهم بالقطيعة) للرحم (فقطعوا) ومن قطعها قطع الله عنه فزيد رحمه (وأمرهم بالفجور) الانبعاث في المعاصي أو الزنا (فبجروا) فالشح يخالف الايمان ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (د ل عن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (اياكم

والفن)

حقيقته أو الضمير لله تعالى ويكون أمر بمعنى أراد وجعل الضمير للشخص فيه تكاف قال العلقمي

وأول هذا الحديث خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اياكم والشح الخ وهو أشد البخل وقيل هو البخل مع الحرص وقيل البخل في افراد الامور وأحادها والشح عام وقيل البخل بالمال والشح بالما والمعلوم اه

(قوله والفتن) أى تباعدوا عن أهل الفتن فلا تخاطبواهم فإن كلامكم بين أهل الفتن يحرق إلى السيف والقتال ولذا كان بعض الصحابة يأكل من طعام سيدنا معاوية ويصلى خلف سيدنا علي ويجلس على المزابيل فيسئل عن ذلك فيقول طعام معاوية ادسم وعلى اعلم والجلوس على المزابيل أسلم أى التباعد عن الفتنة الواقعة بينهم أسلم (قوله وقم) يسكرون النفاق (قوله يأكل الحسنة) أى بسبب أنه يقضى بصاحبه إلى إيداء المحسود بالانفاق ماله مثلاً ولا يؤذيه أهل السنة أن السيئة لا تحبط الحسنة (قوله والغلو في الدين) أى التشديد فيه ومجاوزة الحد علمى ومخالفة وسوسة (٩٧) الشيطان من المجاهدة (قوله والنهي)

أوالنهي وأصله أنه يسكون العين وقوله أوالنهي بكسر الهمزة وذلك أنه إذا مات شخص عظيم في الجاهلية ركب شخص فرسه وقال نعاء فلانا أى أنه أى أخبر به غيرك ليشتهر الخبر فهو اسم فعل أمر وإنما يكون محسوماً إذا اشتغل على نوح أما لاخبار بموته لكثرة المصلين فلا بأس به (قوله والتعزى) أى احذروا كشف العورة ولوفى الحجة بالنسبة للسواطين وجميع بدن الرجل عند المرأة الأجنبية الخ (قوله الاعتدال غاظ) أى قضاء الحاجة أى يفارقونه حينئذ مع القرب منه ليلا حظوا ما يقع منه ليكتبوه (قوله وسوء ذات) أى الحالة صاحبة البين أى الفرقة (قوله الحالقة) أى المزيل للثواب كإزالة موسى الشعر (قوله والهوى) هزوع النفس أى ميلها إلى شوائها (قوله ويعصى) أى يعصى البصيرة ويصدها عن طرق الهدى (قوله السجوى) أى

والفتن) أى احذروا وقوعها والقرب منها (فان وقع اللسان فيها مثل وقع السيف) فانه يحرق إلى وقع السيف آخر القصد منع اللسان من الوقوع في الباطل (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والحسد) حب زوال النعمة عن المنعم عليه أمان لا يحب زوالها ولا يكره وجودها ودوامها ولكن يشترى لنفسه مثلها فهذا يسمى غبطة (فان الحسد) أقام المظهر مقام المضمحل على الاحتجاب (بأكل الحسنة) أى يذهبها أو يحرقها أو يحبطها (كم تأكل النار الحطب) اليابس لسرعة إيقادها فيه (د عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والغلو في الدين) بكسر الدال أى التشدد فيه ومجاوزة الحد والبحث عن الغواص (فانما ذلك من كان قبلكم) من الأمم (بأغلو في الدين) والسعي من تعظ بغيره (حم ن) عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والنهي) بفتح النون وسكون العين المهملة وتخفيف الياء وفيه أيضاً كسر العين وتشديد الياء (فان النهي من عمل الجاهلية) قال الجوهرى النهي خبر الموت والمراد به هذا النهي المعروف في الجاهلية قال الأصمعي كانت العرب إذا مات منها ميت له قدر ركب راكب فرسا وجعل يسير في الناس ويقول نعاء فلانا أى أنه وأظهر خبر وفاته قال الجوهرى نعاء مبنية على الكسر مثل دراك وزال (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والتعزى) أى كشف العورة (فان معكم من لا يفارقكم الاعتدال غاظ) أى قضاء الحاجة (وحين يقضى الرجل إلى أهله) يجامع يريد الكرام الكاتبين (فاستحبوهم) أى منهم (وأكرمواهم) بالستر والحياء منهم (ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أياكم وسوء ذات البين) الحال بينكم أى احذروا القسب في الخاصة والمشاركة (فانما) أى الحصلة المذكورة (الحالقة) أى الماحية للثواب (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والهوى) بالقصر قال المناوى وهزوع النفس إلى شهواتها والمرد إلى الاسترسال فيه (فان الهوى يصم ويعمى) أى يصم البصيرة ويعمى بها عن طرق الهدى والازجار بالمواظ (السجوى) أى السجستانى (في) كتاب (الأبنة عن ابن عباس) وهو حديث حسن (أياكم وكثرة الحديث) أى احذروا كثرة الحديث (عنى) فانه قلما سلم بكثرة من الخطأ وانغلبة (فن قال على) أى حدث عنى بشئ (فليقل حقا أو صدقا) قال المناوى شئ من الراوى أو ان الحق غير مرادف للصدق إذا صدق خاص بالاقرار والحق يطلق عليها وعلى العقائد والمذاهب (ومن تقول على تمام أؤل) تقول بمئة فوق مئة مفتوحة وواو مشددة مفتوحة أى قال عنى مالم قل (فليتبوأ مقعده من النار) أى فليتحذله بمتابعتها (حم ن) عن أبي قتادة) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم ودعوة المظلوم) أى احذروا الظلم للأبد وعو عليكم المظلوم (وان كانت من كافر) محترم (فانه) أى الشأن وفي رواية فانه أى الدعوة (ليس لها حجاب دون الله عز وجل) أى هى مستجابة حتى من الكافر (سمويه عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم ومحقرات الذنوب)

(١٣ - عزيزى ثانى) نسبة إلى مجستان البلد المعروفة على غير قياس (قوله فن قال على) أى من روى حديثا عنى والنهى عن كثرة رواية الحديث عنه صلى الله عليه وسلم محله إذ لم يتبين ثبوته عنه (قوله أو صدقا) أولئك أولئك لئلا يقع لان الحق يشمل القول والفعل والصدق خاص بالقول فيكون قوله فليقل أى فليفعل وراد بان فعل ما يشمل فعل اللسان (قوله ليس لها حجاب الخ) كناية عن تحقق الإجابة والافتقارها ليس لها حجاب يحجبها عنه تعالى (قوله ومحقرات الذنوب) أى صغارتها وخصها بالانحراف استهونها والشخص ولان السلف الصالح كانوا يتباهون من الكبار شرده البعد فحذرهم من الصغائر أيضا

(قوله يهلكه) أي إن لم
 تكفر بنحو صدقة (قوله
 فخصر صنيع القوم) أي
 خبزهم فهو بمعنى ماصر
 (قوله حتى جمعوا) هو
 بمعنى حتى جملا في الحديث
 بعده (قوله راجعوا) أي
 أودوا وأناروا وأشعلوها
 (قوله حتى جملا ما انضجوا
 به خبزهم) أي كل
 شخص جاء بعود وهو لا يؤثر
 بانفراده فاذا جمع مع غيره
 أثر (قوله محرم) أي كايها
 وأخيها حاضر معها (قوله
 لا يغفر له حتى يغفر له
 صاحبها) وقديمت فيعتذر
 استحلاله قال شيخنا
 واستحل الميث أن يقول
 اللهم اغفر لي وله فرعا
 يحصل الاستحلال بذلك
 (قوله والتمادح) أي المدح
 فانه الذبح أي كالذبح في أن
 المادح تسبب في هلاك
 نفسه لاسمائه مدحه للظلمة
 وكذا المدح يحصل له
 الهلاك المعنوي من حيث
 انه يورثه العجب والكبر
 فشببه الهلاك المعنوي
 بالحسي (قوله اياكم) وفي
 رواية اياكم خطاب لجمع
 من النساء ورواية اياكم
 على تنزيهن منزلة المذكور
 (قوله والجلوس في الشمس)
 فهي ارشاد والجلوس في
 الشمس في الصيف أشد
 ضررا من الشتاء وبعد
 ظهور الثريا إلى نحو أربعين
 يوما مضر جدا وهذا
 الحديث موضوع فكان

أي صغارها لانها تؤدي إلى ارتكاب كثيرها ثم ضرب مثلا زيادة في البيان فقال (فانما مثل محقرات
 الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن وادفعاء ذابوا وودجاء ذابوا وعود حتى جملا ما انضجوا به خبزهم وان محقرات
 الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها) (أي اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يحتمل أن يكونوا بالاصرار) (حم طيب هب والضياء عن سهل بن سعد)
 مكفر ولم يحصل عفوا هلك لمصيرها كباثر بالاصرار (أي اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يحتمل أن يكونوا بالاصرار) (حم طيب هب والضياء عن سهل بن سعد)
 قال الشيخ حديث صحيح (أي اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يحتمل أن يكونوا بالاصرار) (حم طيب هب والضياء عن سهل بن سعد)
 ذكر اكان أو أنى أو خشي (حتى يهلكه كرجل كان بأرض فلاة) ذكر الأرض أو الفلاة مقع
 (فخصر صنيع القوم) يحتمل أن المراد بالرجل الجمع أي رجال كانوا بأرض فلاة فخصر صنيعهم
 أي بطعامهم أي وقت صنيعهم فصنيع مرفوع على الفاعلية وان في اللفظ على ظاهره فالظاهر
 أن صنيع منصوب على المفعول به والفاعل ضمير الرجل (فجعل الرجل يحجي بالعود والرجل يحجي
 بالعود حتى جمعوا من ذلك سوادا) أي شيئا كثيرا (وأججوا) يحجج أي أوقدوا (نارافا فنججوا
 ما فيها) واقصده الحث على عدم اتهاون بالصغار ومحاسبة النفس عليها (حم طيب عن ابن
 مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أي اياكم ومحقرات الذنوب) أي اياكم ومحقرات الذنوب (أي اياكم ومحقرات الذنوب) (أي اياكم ومحقرات الذنوب)
 الخلوته من (قوله) أي الشأن (لا يخلو رجل بامرأة) أجيبه بحديث فحجب انتخاصها عن أنصار
 الناس (أي اياكم ومحقرات الذنوب) (أي اياكم ومحقرات الذنوب) (أي اياكم ومحقرات الذنوب) (أي اياكم ومحقرات الذنوب)
 الحج عن سعد بن مسعود (أي اياكم والغيبة) قال الغزالي هي أن يذكر أخاه بما يكره له ولو بلغه وهل
 هي من الصغار أو الكبار اعتد بعضهم انها من الصغار لا في حق العلماء وحسب القرآن ونقل
 القرطبي الاجماع على انها من الكبار لان حد الكبيرة صادق عليها لانها مما ثبت الوعيد الشديد
 فيه اه وتباح الغيبة في مسائل تقدم بعضها (فان الغيبة أشد من الزنا) أي من أثمه في بعض
 الوجوه بين وجهه بقوله (ان الرجل قد يذري ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له
 حتى يغفر له صاحبها) وقد لا يغفر له وقد يموت فيعتذر استحلاله وفيه دلائل على انه لا يغفر له الا بعد
 اعلامه واستحلاله فان تذر أو تعمرا ستغفر لصاحبها (ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة) وفي فضل
 الصمت (وأبو الشيخ) الاصبهاني (في التوضيح عن جابر) بن عبد الله (وأبي سعيد) الخدرى
 باسناد ضعيف (أي اياكم والتمادح) في رواية المدح (قوله الذبح) قال المناوى لا الذبح هو
 الذي يقرع عن العمل والمدح يوجب الفتور أو لان المدح يورث العجب والكبر وهو مهلك كالذبح
 فالمدح مذموم سيما ان كان فيه مجازفة وقد أنى على رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلا
 لا يعرفوننى وأنت تعرفنى وقال على رضى الله تعالى عنه لما أنى عليه اللهم اغفر لي ما لا يعلمون
 ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيرا مما يظنون وقال البيهقي في الشعب قال بعض السلف اذا مدح
 الرجل في وجهه فالتوبة منه أن يقول اللهم لا تؤاخذني بما يقولون واغفر لي ما لا يعلمون واجعلني
 خيرا مما يظنون (عن معاوية) بن أبي سفيان (أي اياكم) وفي رواية اياكم (ونعيق
 الشيطان) أي الصباح والنوح أضيف إلى الشيطان لانه الحامل عليه (قوله مهما يكن) وفي
 نسخة يكون بالرفع ضمير عائذ إلى ما يذنه أعنه النعيق (من العين والقلب من الرحمة وما يكون من
 اللسان) أي من صباح ونوح (واليد) بنحو ضرب خد وتنفش شعر (فن الشيطان) أي هو الأمر
 والموسوس به وهو مما يحبه ويرضاه (الطيبا لى) أبو داود (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما
 (أي اياكم والجلوس في الشمس) أي احذر والجلوس فيها قال الزبادى هذا محمول على غير زمن
 الشتاء (فانها تلبى اشوب وتنن الریح وتظهر الداء الدفين) أي المدفون في البدن (ل عن ابن
 عباس) (أي اياكم والخذف) بخا وذل مجتنبين هو أن تأخذ حصاة أو فوة بين سبابتك وترى بها أي
 احذر واهذا الفعل وانزكوا تعلمه (فانها) أي هذه الفعلة (تكسر السن وتفق العين ولا تنكئ

ينبغي للمصنف حذفه كقوله الشارح في الكبير (قوله والخذف) أي رمى الحصاة (قوله تكسر السن وتفق العين ولا تنكئ) (العدو)

العدو) أي فهو محض لعب وليس فيه ما بهين على حرب العدو (قوله ويقطع الرزق) أي كثرته أو يقطع بركته فلا يرد أنه يشاهد كثرة رزق بعض الزناة (قوله والخلود) أي وفيه الخلود في النار ان استحل أو المراد المكث (٩٩) الطويل ويصح نصبه بدلًا من أربع

خصال لأن قوله يذهب الخ مؤول بامم بدل من ذلك أي اذهب وقطع الخ (قوله والحرص) أي على وصف جيل يكون لكم من غير إذن من الشارع فإن الشيطان قال له كل من الشجرة تكن من الخالدين في الجنة ففعل طمعًا ولم ينتظر إذنا منه تعالى (قوله والطمع) أي في الأخذ مما في أيدي الناس فهو المذموم أما الطمع في رحمة الله تعالى واغداق رزقه عليه فهو مدوح لأنه اظهار للعبودية (قوله وما يمتد منه) من قول أو فعل (قوله يكون في الرجل الخ) أي فقد يكون في قاب الفقير كان يقول أنا أعلى من فلان لاني راض بالعيشة القليلة فأنا خير منه في الآخرة والعبادة كناية عن الثوب الخلق الرث (قوله البقلتين) يعني الثوم والبصل ومثلهما كل ذي ربح كربه كالذئبان فيسكره ذلك ولو خارج المسجد لتأذي التكرام الكائنين فالمسجد أشد كراهة لكثرة الملائكة في المسجد ولم يحرم ذلك لأن الأذى خفيف (قوله فاقبلوهما بالنار قتلا) أي ابطرهما جسدًا بحيث العضه الرمي بالعضية

العدو) أي نكايته يتقدم افاها قد لا تصيب سنه أو عينه (طس عن عبد الله بن مغفل) قال المناوي واسناده ضعيف لكن معناه صحيح ﴿اياكم والزنا﴾ أي احذروه ﴿وإن فيه أربع خصال﴾ الأولى (يذهب البهاء عن الوجه و) الثانية (يقطع الرزق) أي يذهب البركة منه (و) الثالثة (يسخط الرحمن) أي يغضبه (و) الرابعة (الخلود في النار) أي ان استحل والا فهو زجر وتحويل (طس عن ابن عباس) اياكم والدين بفتح الدال احذروا الاستدانة من غير احتياج (قانه هم بالليل) لان اهتمامه بقضائه والنظر في أسباب أدائه يسلبه لذة نومه (مدلة بالنهار) لانه يتذلل لغريمه ليمهله (هب عن أنس) وهو حديث ضعيف ﴿اياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر على أن لا يسجد لآدم﴾ فكان من الكافرين ﴿واياكم والحرص﴾ وهو شدة التكدوا لئلا يملك في المطالب (فان آدم حمله الحرص على أن أكل من الشجرة) فخرج من الجنة فانه حرص على الخلد في الجنة فأكل منها بغير إذن ربه طمعًا فيه فالحرص على الخلد أنطمع عاينه فلو نكشفت عنه ظلمته لقال كيف أظفر بالخلد فيها مع أكل منها بغير إذن ربي في ذلك الوقت حصص الغفلة منه فهاجت في النفس شهوة الخلد فيها فوجد العدو فرصته فخدعه حتى صرعه فجرى ماجرى قال الخواص الانبياء قلوبهم صافية سادحة لا تنوهم ان أحدا يكذب ولا يحلف كاذبًا فلذلك صدق من قال له أدلك على شجرة الخلد حرصا على عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة ونسي النهي السابق وانكشف له سر تنفيذ قرار ربه فيه فطلب بأكله من الشجرة المدح عند ربه فكانت السقطة في استسجاله بالاكل من غير إذن صريح فلذلك وصفه الله تعالى بأنه كان ظلو ما جهول لا حيث اختار لنفسه حلة يكون عليه هادون أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال خلق الانسان من عجل وكان الانسان عجولا ﴿واياكم والحسد فان ابني آدم﴾ قابيل وهايبل (اغما قبل أحدهما) أي قابيل (صاحبه) هايبل (حسدا) قال المناوي حيث تزوج أخنه دونه وقال البيضاوي أوحى الله سبحانه وتعالى الى آدم أن تزوج كل واحد منهما نواًم الآخر فخطب قابيل لان نواًمه كانت أجمل فقال لهما آدم قربا فورا بانا نحن أيمهما قبل يتزوجها فقبل قربان هايبل بأن تزنت نارفأ كاته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل (فهن) أي الكبر والحرص والحسد وفي نسخة فهو (أصل كل خطيئة) فجميع الخطايا تنشأ عنها (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود) اياكم والطمع أي ميل النفس الى ما في أيدي الناس (قانه هو الفقير الحاضر) والطمع فيما في أيدي الناس انقطاع عن الله تعالى ومن انقطع عن الله فهو والمخذول الخائب فانه عبد بطنه وفرجه وشهوته ﴿واياكم وما يمتد منه﴾ أي واحد زاول أو فعل ما يحوجكم الى الاعتذار (طس عن جابر) وهو حديث ضعيف ﴿اياكم والكبر﴾ أي التعظيم فان العظمة والكبرياء لله ومنه أن يرى الشخص في نفسه انه أفضل من غيره ولا يمنع منه الفقر والرثانة (فان الكبر يكون في الرجل) أي الانسان (وان عليه العبادة) بالمد من شدة الحاجة والفقر وضيق العيش (طس عن ابن عمر) وهو حديث صحيح ﴿اياكم وهاتين البقلتين المنتنتين﴾ أي الثوم والبصل (أن تأكلا وهما وتدخلوا مساجدنا) أي تجنبوا دخول المساجد عند أكلاهما فان الملائكة تتأذى بريحهما (فان كنتم لا بدأكليهما فاقتلوهما بالنار قتلا) مجاز عن ابطال ريحهما الذكريه بالنفخ والحق بهما كل ماله ربح كربه (طس عن أنس) وهو حديث صحيح ﴿اياكم والعضه﴾ بنسخ العين المهملة وسكون الضاد المعجمة على الاشهر (القيمة القالة) يجوز نصبه بدلًا أو عطف بيان وظاهر شرح المناوي رفعهما فانه قال هي القيمة القالة (بين الناس) أي نفل الكلام على

ذهب رانحتم ما وليس المراد اذهب عينهما بالنار المرة اذ لو أريد ذلك لم يبق شيء يؤكل (قوله والعضه) وهي البهتان والكذب والقالة هي القول بما فيه كراهة ولو على سبيل الهزل

(قوله بجانب) أي منافي للإيمان الكامل لان الكذب يتفهم نسبة الرب الى فعل أو قول مالم يكن فن نسب الى أحد فعل أو قول مالم يكن كان كاذبا على الله اذ لا يقع شيء الا بقوله الله تعالى (قوله هلكه) باننا محرك وبغيرنا هلكا هلكا بضم الهاء وسكون اللام بمعنى الاهلاك مصدر على غير قياس وضيف فانه اللغوية وهي الانتفات هلكة أي مفسدة لخدمة العبادة أو لكمالها (قوله والتعمق في الدين) أي لا تشدد واجبت تريدون (١٠٠) بلوغ غاية المقصود فيه فرعا يجر كم ذلك عن اداء أصل الفعل (قوله ما تطيقون) أي

المداوم عليه (قوله بشران) بضم الباء وكسر هاء (قوله اياي) أي أنى نفسي عن ذلك والمقصود تعليم الخلق بأن ذلك منهى عنه وقوله يعني يقتضى انه من كلام الراوى (قوله منابر) أي كالمنابر في الجلوس عليها وخصها لانه بطول المكث عليها فاذا أراد الشخص حاجة نزل عن دابته ان كان بطول زمن الوقوف لتضررها بذلك والالم ينزل فقد ورد انه صلى الله عليه وسلم خطب على دابته (قوله التشريق) أي تشريق اللحم ونشره وتسويته وهي ثلاثة ايام بعد يوم العيد عند الجهور وقبل يوم العيد من أيام التشريق ولا ينعقد صومها عند الشافعية وبحرم وينعقد عند الحنفية واضافتها للاكل والشرب للتخصيص وشرب بتأثير قوله بمعنى تعاطى المشروب وقوله ذكر الله تقيمه وتنبه على انها وان كانت أيام اكل وشرب لا يترك فيها ذكر الله ويقال له احترام وهو بيان ما يتوهم نفية (قوله نبیشه) وهو متواتر (قوله

وجه الافساد فهو من الكبائر) أبو الشيخ في التوبخ عن ابن مسعود (ياكم والكذب فان الكذب بجانب للإيمان) أي لكمالها فهو من الذنوب الصغائر ان لم يرتب عليه ضياع حق فان ترتب عليه ذلك فهو كبيرة وتقدم انه مباح في مسائل (م) وأبو الشيخ في التوبخ وابن لال في مكارم الاخلاق عن أبي بكر (الصدوق رضى الله تعالى عنه) (ياكم والانتفات في الصلاة فانها) أي هذه الحصلة (هاككة) لنقصها ثواب الصلاة أو بطلانها ان تكررت ثلاث مرات متواليات (عق عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ياكم واتعمق في الدين) أي اغلوف فيه وطلب أقصى غايته (فان الله تعالى قد جعله سبلا فخذوا منه ما تطيقون) المداومة عليه (فان الله تعالى يحب مداوم من عمل صالح وان كان يسيرا) فهو خير من العمل المتكلف غير الدائم وان كان كثيرا (أبو القاسم بن بشران في اماليه عن عمر (ياي) فيه تحذير المذكم نفسه وهو شاذ عند الحاجة لكن المراد في الحقيقة تحذير المخاطب (وانفرج) بضم الفاء وفتح الراء (يعنى في الصلاة) يعني لا تتركوها بلا سلف فان الشياطين تقف فيها ويريدون في الوسوسة للمصلين (طب عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (ياي) أي دعوني من (أن تخذوا ظهور دوابكم منابر) أي اتركوا جلوسكم عليها وهي واقفة لان ذلك يؤذيها (فان الله تعالى اغما سخرها لكم لتباعدكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس) أي الا بكلفة ومشقة (وجعل لكم الارض فعليها) أي فارتزوا عن دوابكم واجلسوا عليها عند طرق ومصلحة بطول الوقوف عليها (فاقضوا حاجاتكم) قال الملقمي قال الخطابي قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خطب على راحلته واقفا عليها فدل ذلك على أن الوقوف على ظهورها اذا كان لارب أو بلوغ وطور لا يدرك مع النزول الى الارض مباح جائز وان التمس اغما انصرف في ذلك الى الوقوف عليها لالمعنى يوجب بان يستوطنه الانسان ويخذه مقعدا فيتعبد الدابة من غير طائل (د عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (أيام التشريق) وهي ثلاثة أيام بعد يوم الاضحية (أيام اكل وشرب وذكر الله) بالجرأى انها لكم عر صومها وأمركم بذكر الله فيها بانه عن التلهي والتشهي كالمهاثم فحرم صومها ولا ينعقد عند الشافعي وبحرم مع الانعقاد عند أبي حنيفة (حم م عن نبیشه) بضم النون وفتح الموحدة ومثناة تحتية وشين معجمة (أيكم خلف) بخفيف اللام (الخارج) لخرج أو غزو (في أهله وماله بخير) أي بفعله كقضاء حاجة وحفظ مال (كان له مثل نصف أجرة الخارج) وفي نسخة شرح عليه المناوى كان له مثل أجر الحاج (م د عن أبي سعيد) أي امامهم فصل بالقوم وهو جنب فقد مضت صلاتهم أي صحت لهم (ثم لبغسل هو ثم ليمد صلاته وان صلى بغير وضوء) ساهبا (فدل ذلك) في صحة صلاة المقتدين وبجوب الاعادة عليه (أونعيم في معجم شيوخه وابن النجار) في تاريخه (عن البراء) بن عازب باسناد فيه ضعف وانقطاع (أيام امرئ قال لحيه) أي في الاسلام أنت (كافر) بالتسوين على انه خبر مبتدا محذوف أو بانضم على انه منادى أي يا كافر (وقدباء) أي رجيع (بها أحدهما فان كان كما قال والا رجعت عليه) أي على القائل قال المناوى فيكفر اه وقد تقدم تأويله (م ت عن ابن

(قوله وضعت ثيابها) ولو بعض الثياب وانكشف شيء منها ولو حذقة أي زعقتها عنها (١٠١) بحضرة آجني (قوله هتكت) أي

أزالته وتطلق الهتكة على الفضيحة وقوله ستر ما بينها بكسر السين لانه بالفتح المصدر وبالكسر ما يستتر به سواء في المعاني والمحسوسات وهو لباس التقوى الذي أمر الله تعالى به (قوله بجورا) والمراد به ما ظهر ريحه مثله الحلي والثياب الفاخرة (قوله الآخرة) قيد بذلك لانه وقت ظلمة فيكثر فيه فجور الفجرة والافكل صلاة كذلك حيث خيف الفتنة من حضورها وقال بعضهم قيد بالآخرة لانه لاخراج المغرب لانها تسهي عشاء مع الكراهة في غير التغليب على المعتد (قوله أذخات الخ) بأن زنت (قوله من الله في شيء) أي ليست من رجة الله في شيء فهي بعيدة من الرجة (قوله ولن يدخلها الله الجنة) أي مع السابقين هو من ذكر الخاص بعد العام والتمسكه ايضا الامر للنساء ولزيادة التنفير (قوله وهو ينظر اليه) أي وهو يعلم انه منه كعلم من يبصر شيئا يبصره فهو كناية عن تحقق كونه منه (قوله بيتها) أي مسكنها ولو بعد عارة أو اجارة أي خرجت لغير ضرورة أما لو خرجت لغو وحرى أو لتخلص منه الذقة عند القاضي لمعناها ولتنظلم مثلا فلا بأس بذلك (قوله أبرضى زوجها) أي برضى بخروجها وبأذن لها فيه وقوله مسخط معناه الغضب (قوله ما بأس) أن من غير مشقة عليها في دوام نكاحها (قوله فعرام عليها) أي ممنوع عنها ذلك مع السابقين

عمر ﴿أيما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها﴾ قال المناوي كناية عن تكشفها للملابس (فقد هتكت ستر ما بينها وبين الله عز وجل) فكما هتكت نفسها وأخانت زوجها هتكت الله سترها والجزاء من جنس العمل اه وقال العلقمي وأوله كافي ابن ماجه عن أبي المايح الهذلي أن نسوة من أهل حص استأذن على عائشة رضي الله تعالى عنها فالت لعلكن من اللواتي يدخلن الحائض سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما امرأة فذكره (حم م ل) عن عائشة باسناد صحيح ﴿أيما امرأة أصابت بخورا﴾ بفتح الباء ما يتجر به والمراد هنا ما ظهر ريحه (فلا تشهد) أي لا تحضر (معنا العشاء الآخرة) لان الليل مظنة الفتنة وقيد بالآخرة لانه لا يخرج المرب ولعل التخصيص بالعشاء الآخرة لمز يدنا أكيد لان ورد انتهى عن حضورها الجماعة مطلقا في العشاء وغيرها (حم م دن ه عن أبي هريرة) رضي الله عنه ﴿أيما امرأة أذخات على قوم﴾ قال العلقمي هذه رواية أبي داود ورواية ابن ماجه الحقت بقوم (من ليس منهم) يريد به انها أذخات عليهم ولد الزنا وذلك ان المرأة اذا حلت من الزنا وجعت الحمل من زوجها فقد أذخات على زوجها وقومه ولد ليس من زوجها (فليست من الله في شيء) قال المناوي أي من الرجة والعفو اه وقال العلقمي أي لا علاقة بينهم وبين الله تعالى ولا عندها من حكم الله وأمره ودينه شيء أي انها بريئة منه في كل أمورها وأحوالها (ولن يدخلها الله تعالى الجنة) أي مع السابقين ونص على هذا مع دخوله في عموم الا قول فان من ليس من الله في شيء لا يدخله الجنة لان النساء لا تنكح تقف على حقيقة المراد منه اعموه فأعقبه بذكر ما يفهمه كل سامع (وأيما رجل حمد) أي نفي (ولده وهو ينظر اليه) أي يرى ويتحقق انه ولده (احتجب الله تعالى منه) فيه تغليب شديد على من يقذف زوجته وينفي الولد عنه وهو كاذب عليها فانه لا غاية في النعيم أعظم من النظر الى وجهه الكريم في الدار الآخرة وهي الغاية المقصود من الخير فاذا احتجب الله تعالى من انسان فويل له ثم ويل له الى ما لا يتناهى (وفضحه على رؤس الاقران والآخريين يوم القيامة) قال العلقمي ولفظ ابن ماجه وفضحه على رؤس الاشهاد يريد فضحه بجوده ولده وهو يعلم انه منه وكذبه على زوجته واقترائه عليها وأوله كافي ابن ماجه وأبي داود واللفظ الاول عن أبي هريرة قال لما نزلت آية اللعان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة فذكره (دن ه حب ل) عن أبي هريرة باسناد صحيح ﴿أيما امرأة خرجت من بيتها﴾ أي محل اقامتها (بغير إذن زوجها) لغير ضرورة (كانت في مسخط الله تعالى) قال العلقمي قال في المصباح مسخط من باب تعب والمسخط بالضم اسم منه وهو الغضب ويتعدى بنفسه وبالحر ف يقال مسخطته ومسخط عليه وأسخطته فخط مثل أغضبته فغضب وزنا ومعنى اه وقال في النهاية المسخط والمسخط الكراهية للشيء وعدم الرضا به (حتى ترجع الى بيتها أو يرضى عنها) زوجها خط عن أنس بن مالك ﴿أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس﴾ بزيادة مالتا أكيد أي من غير شدة حاجة الى ذلك وقال ابن رسلان بأن تخاف أن لا تقيم حدود الله فيما يجب عليها من حسن العشرة وجبيل العشرة لكرهتهم له أو بأن يضارها (فعرام) أي ممنوع (عليها راحة الجنة) قال ابن رسلان فيه زجر عظيم ووعيد كبير في سؤال المرأة طلاقها من غير ضرورة ولا بد فيه من تأويل اما أن يحمل على من استحل ابداء زوجها بأسوال الطلاق مع علمها بتجريمه فبى كافرة لا تدخل الجنة أو لا ولا تشهر ريحها واما أن يحمل على ان جزاءها أن لا تشهر راحة الجنة اذا شتم الفائزون ريحها بل يؤخر شتمها بعدهم حتى تجازى وقد يعنى عنها فتدخلها أو لا وانما احتجنا الى تأويله لان مذهب أهل الحق ان من مات على التوحيد مصرا على البكارت فأمره الى الله تعالى ان شاء عقابه فأدخله الجنة وان شاء أعاقبه

مثلا فلا بأس بذلك (قوله أبرضى زوجها) أي برضى بخروجها وبأذن لها فيه وقوله مسخط معناه الغضب (قوله ما بأس) أن من غير مشقة عليها في دوام نكاحها (قوله فعرام عليها) أي ممنوع عنها ذلك مع السابقين

(قوله وزوجها عنها راض الخ) أي (١٠٢) وأما امرأته باتت وزوجها عنها غضبان لئلا يحسوه خلقها دخل النار إلى أن يسامحها

(قوله على شيء) أي طالب منها الجماع وكنى بذلك لانه يستحي من ذكره (قوله ثلاثا من الكناز) تأبها بالصوم دون اذنه واستمرارها فيه بعدهه ونشورها بعدم التمكين وهذا مسلم انه كبيرة والاثنان قبله صغيرة وتسميتهما كبيرة للزجر والتفجير (قوله دبغ) أي اندبغ ولويدون فعل فاعل (قوله فقد طهر) في المختار ما هو الرائي بفتح الها وضما يطره بالضم طهارة فيه - ما (قوله وهم له كارهون) أي كاهم أو غالهم أي لا يرتكبه أمرا خيرا لا تقلم تجز بفتح التاء وضم الجيم صلاته أذنيه أي لم ترفع عن شحمة أذنيه إلى القول فيجزم عليه التقدم للإمامة حينئذ وإذا تقدم كرهه لا تقوم الاقتداء به أما إذا كرهوه ليكونه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر أو لكونه يأتي بالصلاة على الوجه المطلوب مثلاً فلا عبادة بكرهتهم له (قوله استعمل رجلا) أي أمره على جماعة (قوله ممن استعمل فقد غش الله الخ) أي لم يبدل النصع لهم ومحل ذلك حيث لم يقض الحال والوقت توبة المنضول كونه ممارسا لذلك الأمر والافعة دولي الذي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص على جماعة في سفر فيهم أبو بكر وعمر مع أنهما أفضل منه

ثم ادخله الجنة وفي الحديث دليل على جواز سؤالها الطلاق عند وجود البأس (حم د ت ه ب ك عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حديث صحيح (أما امرأته ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أي مع السابقين مع اتيانها بقيمة المأمورات وتجنب المذنبات حث للزوجة على طاعة الزوج وترغيبها فيها (ت ه ك عن أم سلمة) وهو حديث صحيح (أما) زيادة ماله أكيد (امرأة) بالجرب بالإضافة وكذا ما قبله وما بعده (صامت) نقلا (بغير إذن زوجها) وهو حاضر (فأرادها على شيء) يعني طلب أن يجامعها (فامتنعت عليه كتب الله عليها) أي أمرها كتب السيئات أن يكتب في صحيفة (ثلاثا من الكناز) قال المناوي لصومها بغير إذنه واستمرارها فيه بعدهه ونشورها عليه بعد تمكينه اه وانظرا أن هذا خرج من جرح الزجر عن مخالفة الزوج (طس عن أبي هريرة) أي ما هاب بكسر الهمزة وتوزن كتاب قال النووي اختلف أهل اللغة في الالهة فقل هو الجند مطلقا وقيل هو الجند قبل الدباغ فاما بعده فلا يسمى اهابا وجمعه أهاب بفتح الهمزة والهاء وبضمهما الغتان (دبغ) أي اندبغ بشئ حريف ينزع الفضلات ولو نجسا كذرق حمام ولا يحصل بالشميس وقال أصحاب أبي حنيفة يحصل ولا يحصل عندنا بالتراب والملح (فقد طهر) بفتح الها أفصح من ضها ظاهره وباطنه دون ما عليه من الشعر قال العلقمي نعم الشعرات اليسيرة تطهر عند بعض المتأخرين اه ورد بأن المراد العفو عنها مع بقاء نجاستها ولا يجوز أكل الجلد بعد دبغه إلا ببيعته الا أن كيته قال العلقمي قال النووي اختلف العلماء في دباغ جلود الميتة وطهارتها على سبعة مذاهب أحدها مذهب الشافعي انه يظهر بالدباغ جميع جلود الميتة إلا الكلب والخنزير والمتولد من أحدهما وغيره ويظهر بالدباغ ظاهر الجلد وباطنه ويجوز استعماله في الاشياء المأخوذة واليابسة بعد غسله لانه بعد الدبغ كالشرب المتنجس سواء دبغ بظاهره أم بنجس ولا فرق بين مأكول اللحم وغيره وروى هذا المذهب عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والمذهب الثاني لا يظهر شيء من الجلد بالدباغ روى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهو أشهر الروايتين عن أحد واحد الروايتين عن مالك والمذهب الثالث يظهر بالدباغ جلدا مأكول اللحم دون غيره وهو مذهب الأوزاعي وابن المبارك وأبي ثور واستحق بن راهويه والمذهب الرابع يظهر جميع جلود الميتة بالدباغ الا الخنزير وهو مذهب أبي حنيفة والمذهب الخامس تظهر الجميع الا انه يظهر ظاهره دون باطنه فاستعمل في اليابسات دون المائعات ويصلى عليه لافيه وهذا مذهب مالك المشهور في حكاية أصحابه عنه والمذهب السادس يظهر الجميع والكلب والخنزير ظاهرا وباطنا وهو مذهب داود وأهل الظاهر وسبكي عن أبي يوسف والمذهب السابع انه يتفقع بجلود الميتة وان لم تدبغ ويجوز استعماله الهات في المائعات واليابسات وهو مذهب الزهري وهو وجه شاذ لبعض أصحابنا لا تفريع عليه ولا التفات إليه واحتج كل طائفة من أصحاب هذه المذاهب بأحاديث وغيرها وأجاب بعضهم عن دليل بعض وقد أوضحت ذلك في شرح المذهب (حم ت ن ه عن ابن عباس) باسناد صحيح (أما رجل أم قوما) أي صلى بهم اماما (وهو كارهون) والحال انهم يكرهون امامته لا يريدن فيه شرعا (لم تجز صلته أذنيه) يحتمل أن المراد في ثواب الجماعة (طب عن طلحة) باسناد ضعيف (أما رجل استعمل رجلا) أي جعله أميرا (على عشرة أنفس) قال المناوي وهذا العدد لا مفهوم له (علم أن في العشرة أفضل من استعمل) أي حال كونه عالما بذلك (فقد غش الله وغش رسوله وغش جماعة المسلمين) بفعله ذلك ومحل حيث لم يقض الحال خلافه (ع عن حذيفة بن اليمان) أي ما رجل كسب مالا من وجه (حلال فأطعم نفسه وكسها) أي أنفق عليها منه (فن دونه) أي وأنفق على غيره (من خاق الله) الذي يجب عليه نفقتهم وغيرهم (فانها) أي هذه الخصلة

أقوله له زكاة) أى طهرة ونماء ظاهره ولولم يأت بالسلام وهو كذلك لان محل كراهة الافراد في غير ماورد وهذا قد ورد واذا زاد السلام فلا بأس لانه زاد خيرا انتهى حفظناوى وذكر الرجل وصف طردى هنا وفيما بعده (١٠٣) (قوله تدين) بتشديد الياء (قوله وهو

مجمع) أى جازم على ان لا يوفيه (قوله سارقا) أى عليه اثم كاثم السارق (قوله وهوزان) أى عليه اثم كاثم الزانى من بونية المنع وان كان عقده بوط، صحيح فقد أشبه المستبيع لفرجها الغاصب له بالامقابلة (قوله يبعها) أى مبيعا (قوله عاد مريضا) أى توجه لعبادة مريض تسن عبادته اتقى مناوى (قوله نخوض في الرحمة) أى حال ذهابه اليه شبه الرحمة التى تغمر بالبحر يجامع التطهير فان الرحمة التى تغمر العائد تطهره من الذنوب كما ان البحر يطهر من النجاسة (قوله فى حادثة سنة) أى اذا بلغ ليفرغ شهوته (قوله ياوله) عدل الى ضمير الغيبة ثلاثتهم رجوعه اليه صلى الله عليه وسلم والافهو يقول ياوله أى ياهلاكى بسبب فرار هذا الشخص منى ولم أبلغ منه مرادى (قوله دينه) أى معظمه اذهب اذا غما يحفظه من الزنادون القتل ونحوه (قوله عسدا) أى انسان (قوله موعظة) هى التدبير بالعواقب (قوله) فان قبلها بشكر) أى مع شكر عليها فهى محبة له

«له زكاة» طهرة وبركة «وأعمار رجل مسلم تكن له صدقة» يعنى لا مال له يتصدق منه «فليقل فى دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها زكاة له» أى تقوم مقام الصدقة «ع حبك عن أبى سعيد» واسناده حسن «أعمار رجل تدين ديناً» من آخر «وهو مجمع» بضم الميم الادنى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة أى جازم «أن لا يوفيه اياه لقي الله» تعالى «سارقا» أى يجازى بجزاء السارقين «عن صهيب» بضم الميم «أن وقع الهاء وسكون التحتية ابن سنان بالنون الرومى باسناد ضعيف» «أعمار رجل تزوج امرأته فزوى أن لا يعطيها من صداقها شيأ مات يوم يموت وهوزان» أى آثم ما لم يتب «وأعمار رجل اشترى من رجل يبعها» أى مبيعا «فزوى أن لا يعطيها من غنمه شيأ مات يوم يموت وهوزان والخائن فى النار» للتطهير ان لم يحصل العفو ثم دخل الجنة «ع طب عن صهيب» الرومى باسناد ضعيف «أعمار رجل عاد مريضا» أى زاره مخلصا لله لا لغرض من أغراض الدنيا «فانما يخوض» حال ذهابه اليه «فى الرحمة فاذا قعد عند المريض غمته الرحمة» قال المناوى أراد بذلك انه من شروعه فى الرواح للعبادة يكون فى عبادة فيدر الله عليه فضله واحسانه مادام فى الطريق فاذا وصل وجلس عنده صب عليه الله الرحمة صبا أى يعطيه عطاء كثير افوق ما أفاضه عليه بأضعاف وتمة الحديث قالوا فهذا لا يصح فالمرضى قال يحط عنه ذنوبه «حم عن أنس» أعمار رجل «شاب» تزوج فى حادثة سنة «أى اذا بلغ» عجب شيطانه «أى رفع صوته قائلا» ياوله «أى ياهلاكى احضر فهذا أوانك عصم منى دينه» بترجيحه أى معظم دينه كباينه رواية الديلمى وغيره عصم منى ثلثى دينه «ع عن جابر» وهو حديث ضعيف «أعمار عبد جاءته موعظة من الله» قال المناوى بواسطة من شاء من خلقه أو بالهام «فى دينه فام نعمة من الله سبقت» بكسر الميم «المشاة التحتية من السوق أى ساقها الله» اليه فان قبلها «أن تعظ وعمل بما يقتضيه» بشكر «أى مع شكر الله تعالى على ذلك نجما من الممالك ودخل فى سلك الناس» «والا» بان لم يعظ «كانت حجة من الله» تعالى «عليه ليزداد بها الثناء ويزداد الله تعالى» عليه بها مخطئا «أى غضبا وعقابا» ابن عساكر «عن عطية بن قيس» وهو حديث حسن «أعمار عبد» أى رجل «أوامر أة قال وأقالت لوليدتها» أو وليدته فبيلة معنى مفعولة أى أمتها أو أمته وأصل الوليد ما ولد من الاماء فى ملك الانسان ثم أطلق على كل أمة «يا زانية ولم تطلع» أو يطلع «منها على زنا جلدتها» أو جلدته «وليدتها» أو وليدته «يوم القيامة» حذافى «لانه لا حذافى فى الدنيا» لانه لا حذافى للارقاء على السادات بذلك فى الدنيا الشرف المالكية فالأمة مثال والعبد كذلك «لكن عمرو بن العاص» أعمار عبد «أى انسان» «أصاب شيأ مما نسي الله» تعالى ورسوله «عنه» ولم يكفر به «ثم أقيم عليه حدة» فى الدنيا «كفر الله» بأفاته الحدة عليه «ذلك الذنب» فلا يؤاخذ به الاخرة فانه تعالى لا يجمع على عبده عقوبتين على ذنب واحد ويحتمل أن يكون فاعل كفر عاتدا الى الحدة اما اذا كفر به وعوقب فى الدنيا فليس كفرارة بل ابتداء عقوبة «لكن عن خزيمة» بن ثابت وهو حديث صحيح «أعمار عبد مات فى اباقه» أى هربه من سيده تعديا «دخل النار» أى استحق دخولها «وان كان قتل» حل اباقه «فى سبيل الله» أى فى قتال الكفار قال المناوى واذا دخلها عذب بها ما شاء الله ثم مصيره الى الجنة اه والظاهر ان هذا خرج من الزجر والتنفير عن الاباق لانه ورد أن الجهاد يكفر البكار خصوصا اذا كان فى الجرفاته بكفر حقوق الله وحقوق العباد «طس هب عن

جواب الشرط محمد ذوف يدل عليه المقابل (قوله قال) أى لوليدته فحذفه لعلمه بما بعده وأصل الوليدة ما ولد من الاماء والمراد هنا مطلق الوليدة سواء ولدت أولا ومعهنى جلدتها حدة حدة القذف (قوله حدة) أى غير حدة الكفر أما القتل لاجل الردة فلا يكفر ذنبا (قوله فى اباقه الخ) الغاية فى قوله وان كان قتل فى سبيل الله للزجر والتنفير والا لالجهاد بكفر البكار

(قوله أبى) أى ذهب فارافه برعذر (١٠٢) (قوله كفر) أى نعمة موابيه أو حقيقة ان استحل ذلك (قوله على عرى) أى عند

حاجته اليه لدفع حر أو رد
أولئك مسل وان لم يكن
مكتشوف العورة (قوله
كساء الله تعالى من خضر
الجنة) أى فعل له ذلك قبل
أن يفعله بغيره أو أنه يخصه
بنوع من ذلك أعلى من
غيره والافكل من دخل
الجنة كساء الله الخ
(قوله من الرحيق) أى
الحر الحنون أى بالمسك
فالحريق من أسماء الخمر
(قوله بغير إذن وليها) لا
مفهوم له لان النكاح باطل
حيث قوت العقد بنفسها
وان أذن لها وليها وانما
قيد بقوله بغير إذن وليها
لأنه جرت العادة بأن المرأة
لا تزوج الا بأذن وليها
(قوله فان اشجروا) أى
حصل من كل منهم عضل
بأن قال كل لا أزوج أو
عضل الا قرب فان قال كل
أنا أزوج وكانوا مستوين
درجة أفرع بينهم ان
أذنت لكل والا فالأذن
له فقط (قوله ويفرق بينهما)
لبطلان النكاح فلا يحتاج
الى طلاق (قوله فسكته)
عن الناس عند الحاجة
كان جاءه شخص قريب
عهد بالاسلام أو جاهل
بأمور الدين وقال له علمنى
ما يجب على فامتنع فهذا
الوعيد فى نحو هذا (قوله
ألجه) أى جعل فى فيه شيئاً
من النار يشبه اللعاب (قوله

جابر) واسناده حسن (أبى عبد الله من موابيه) بفتح الموحدة أى هرب بلا عذر (فقد كفر)
نعمة المولى والاحسان أى سترها واستمر هذا حاله (حتى يرجع اليهم) وقبل هذا المجهول على
المستحل وقبل عمله يشبه أعمال الكفار قال المناوى ذكره بلفظ العبدية لا ينافى خبر لا يقل أحدكم
عبدى لان المقام ههنا مقام تغليب ذنب الاباق وثم مقام بيان الشفقة والحنو (م عن جرير)
أبى سلم كساء مسلمانو باعلى عرى) أى محتاج الى الكسوة (كساء الله تعالى من خضر الجنة)
بضم الخاء وسكون الضاد المجهولتين جمع أخضر وخصه لانه أحسن الالوان (وأبى سلم أطعم مسلماً
على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وأبى سلم سقى مسلماً على ظمأ) أى عطش (سقاء
الله تعالى يوم القيامة من الرحيق الحنون) أى يسقيه من خمر الجنة الذى ختم عليه بماء جزاء وفاقاً
اذلجزاء من جنس العمل قال المناوى والمراد أنه يخص بنوع من ذلك أعلى والافكل من دخل
الجنة كساء الله من ثيابها وأطعمه رسقاء من ثمرها وخرها اه ويحتمل أنه ينال ذلك قبل غيره
من لم يتصف بهذه الصفات (حم د ت عن أبى سعيد) الخدرى واسناده حسن (أبى سلم
كساء مسلمانو باكان) الذى كسا (فى حفظ الله تعالى ما بقيت عليه منه رقعة) أى مدة دوام
بقائه شئ عليه منه وان قل وصار خلقه أجدا وليس المراد بالثوب خصوص القميص بل المراد كل
ما يلبس على البدن (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أبى امرأة نسكت)
وفى رواية أنكسكت نفسها أى تزوجت (بغير إذن وليها) لا مفهوم له عند الشافعى فنكاحها باطل
وان أذن لها وليها الحديث لان نكاح الابوى (فنكاحها باطل فنكاحها باطل) كره
ثالثاً لكيد (فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها) أفاد أن وطء الشهة يوجب المهر
واذا وجب ثبت النسب واتفى الحد (فان اشجروا) أى تخاصم الاولياء والمراد مشاحة العضل
لا الاختلاف فيمن يباشر العقد أى عضلوا أى امتنعوا من التزويج (فالسلمان) أو نائبه (ولى
من لا ولى له) فعزل الولى أى امتناعه من التزويج يجعله كالعدم وقال أبو حنيفة لها أن تزوج
نفسها وغيرها بقوله تعالى ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن فاضاف النكاح اليهن (حم د
ت م عن عائشة) وهو حديث صحيح (أبى امرأة نسكت بغير إذن وليها فنكاحها باطل
فان كان دخل بها فلها) عليه (صدأقها) أى مهر مثلها (بما استحل من فرجها ويفرق بينهما)
وان كان لم يدخل بها فرق بينهما ما والى السلطان ولى من لا ولى له) خاص من عصابات الذنب أو الولاء
(طب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (أبى امرأة نسكت امرأة فدخل بها لم
يحل له نكاح بنتها) ولا بنت ابنها وان سلمت (فان لم يكن دخل بها فليس نكاح) أى فليج له نكاح
(ابنتها وأبى امرأة نسكت امرأة فدخل بها أولم يدخل بها فلا يحل له نكاح أمها) أى لا يجوز ولا
يصح وان فرق ان الرجل يتنل بكلمة أمها عقب العقد لترتيب أموره فحرمت بالعقد يحصل ذلك
بختلاف بنتها (ت عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف (أبى امرأة نسكت امرأة فدخل بها لم
(علماء) شرعاً (فسكته) عن الناس عند الحاجة (ألجه الله يوم القيامة بلجام من نار) لما ألجم
لسانه عن قول الحق والاعخبار عن العلم والظواهر له عوقب فى الآخرة بلجام من نار قال العلقمى
وهذا خرج على معنى مشاكاة العقوبة للذنب وهذا فى العلم الذى يتعين عليه كمن رأى كافراً يريد
الاسلام يقول علمونى ما الاسلام وما الدين وكيف أصلى ولكن جاء يستفتينى فى حلال وأحرام فبازم
ويس الامر كذلك فى نوافل العلم التى لا ضرورة بالناس الى معرفتها (طب عن ابن مسعود) وهو
حديث ضعيف (أبى امرأة نسكت) أى انسان (حالت شفاعة دون حد من حدود الله تعالى)
أى منعت شفاعة حد من حدود الله بعد ثبوت عند الامام (لم يزل فى سخط الله حتى ينزع) أو

يترك

حالت) أى منعت شفاعة إقامة الحد وهذا اذا بلغ الحاكم أمالوزنى شخص مثلاً وأراد الذهاب للحاكم
ليقيم عليه الحد فشفع شخص فى عدم ذهابه للحاكم لا تر عليه فلا بأس به (قوله حتى ينزع) أى يقلع ويترك

(قوله شد غضبا) أى شد طرفه بسكون الراء أى بصره بالغضب أو اشتد (١٠٥) من جهة الغضب (قوله التابعة) أى

المتابعة كفى رواية (قوله بكلمة) أى تعبيره كزنا أو سرقة كما قال يشينه بها (قوله كان حقا) أى لازما وواقعا (قوله أن يدنيه) فى نسخة يذيبه (قوله كلفه) أى الله تعالى أن يحفره (قوله بطوقه) بالبناء للمفعول (قوله يقضى بين الناس) أى ثم يصير إلى الجنة أو النار (قوله أنه يأخذ الخ) محمول على المضطر أو أن هذا كان فى صدر الإسلام ثم نسخ (قوله فى غير بيتها) أى عند من يحرم عليه النظر لها (قوله فى زانية) أى عليها مثل اسم الزانية وإن اختلفا كيف (قوله وكل عين زانية) أى وكل عين نظرت إلى محرم من امرأة أو رجل فقد حصل لها حظها من الزنا فبئس لها من العذاب الذى يستحقه الزانى بالحصة اه مناوى (قوله ولم يسم ماله) أى لم يذكره بل سكت عنه (قوله فالمال له) أى للغلام بمعنى أنه ينبغي لسيدته أن يسمح له به منحة والإفهام وبأن على ملك السيد له أن يأخذه منه ولا يملكه العتيق بالعق بل بالتبليس (قوله ولى) بالتخفيف (قوله لم يحوطهم بما يحوط) أى لم يحفظهم بما يحفظه ولذا قال

بترك ويقلم (وأعمار رجل شد غضبا) قال المناوى أى شد طرفه أى بصره بالغضب اه ويحتمل أن يكون المعنى اشتد غضبه (على مسلم فى خصومة لا علم لها فقد عاند الله حقه) أى فى حقه الذى من جلته ترك الغضب بلا موجب (وحرص) قال فى القاموس كضرب وعلم (على نسخه وعليه لعنة الله التابعة) أى المتابعة كفى نسخة (إلى يوم القيامة) لأنه بمعاندته الله صار ظالما وقد قال تعالى ألا لعنة الله على الظالمين (وأعمار رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة) أى أظهر عليه بها ما يعيبه (وهو منها برى يشينه بها) أى يقصد بها عيبه وتعييره (فى الدنيا كان حقا على الله) تعالى (أن يدل به يوم القيامة فى النار حتى يأتى بانفاذ ما قال) قال المناوى وليس بقادر على انفاذه فهو كتابة عن دوام تعذيبه بها اه ولعله خرج مخرج الزجر عن هذه الخصلة القبيحة (طب عن أبي الدرداء) باسناد فيه مجاهيل (أعمار رجل ظلم شبرا من الأرض) أو أقل من شبر فقد ورد الوعيد على الحصة (كلفه الله أن يحفره حتى يبلغ آخر سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن (ثم بطوقه) بالبناء للمجهول وفى رواية فانه بطوقه (يوم القيامة) أى يكون كالطوق فى عنقه (حتى يقضى بين الناس) قال المناوى ثم يصير إلى الجنة أو النار بحسب ارادة الغفار وفيه ان الغضب كبيرة اه وهذا ان لم يحصل عقوب من المغضوب منه ولم يفعل الغاصب ما يكفر التبعات (طب عن يعلى بن مرة) بضم الميم وشد الراء باسناد جيد (أعمار ضيف زل يقوم فاصبح الضيف محروما) من الضيف أى لم يطعموه تلك الليلة (فله ان يأخذ) من ماله (بقدر قرأه) بكسر القاف أى ضافته أى بقدر غن ما يشبعه ليلته (ولا حرج عليه) فى ذلك قال المناوى وهذا كان فى أول الإسلام حين كانت الضيافة واجبة ثم نسخ (ل عن أبي هريرة) رجاله ثقات (أعمار امرأة) ناخحة ماتت قبل ان تتوب ألبسها الله تعالى (سرا بالاً) بكسر أوله قال فى النهاية السرا بال القميص (من نار واقامها للناس) شهر أمرها على رؤس الأشهاد (يوم القيامة) فالنوح وهو رفع الصوت بالندب من الجائر لهذا الوعيد الشديد (ع عد عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (أعمار امرأة نعت) أى فعلت (ثيابها فى غير بيتها) المراد تكتشف للأجانب (خرق الله عز وجل عنها ستره) أى مالم تنب (حم طب ل هب عن أبي امامة) وهو حديث صحيح (أعمار امرأة استعطرت) أى استعملت الطر وهو الطيب والمراد ما يظهر ريحه منه (ثم خرجت فرت على قوم) من الأجانب (ليجدوا ريحها) علة لما قبله (فهى زانية) أى كالزانية فى حصول الاثم وإن تفاوت (وكل عين) نظرت إلى محرم (زانية) كما تقدم (حم ن ل عن أبي موسى) الأشعرى وهو حديث صحيح (أعمار رجل اعتق غلاما ولم يسم ماله) أى لم يتعرض لمال يده من المال وضافته إليه للاختصاص لانه يتولى حفظه ويتصرف فيه باذن سيده كما يقال غنم الراعى لان العبد لا يملك وان ملكه سيده وقال مالك اذا ملكك سيده لكان وحكى أيضا عن الحسن البصرى (فالمال) الذى فى يده من كسبه (له) أى للغلام وهذا متأول على وجه الندب والاستحباب أى ينبى لسيدته أن يسمح له به تمام للصناعة وزيادة للنعمة التى أسداها إليه وحكى عن ابراهيم النخعي انه كان يرى المال للعبد اذا أعتقه السيد عملا بالحديث أى بظاهاه واحتج الجمهور بما جاء فى بعض طرق هذا الحديث من أعتق مملوكا فليس للمملوك من ماله شئ (ع عن ابن مسعود) وهو حديث حسن (أعمار امرئ) يتغير آخره وما قبله بحسب العوامل (ولى) بفتح الواو وكسر اللام (من أمر المسلمين شيئا لم يحطهم) أى لم يحفظهم ويذب عنهم (بما يحوط به نفسه) أى بمثل الذى يحفظه بنفسه فالمراد لم يعاملهم بما يحب أن يعامل به نفسه قال فى النهاية حاطه يحوطه حوطا اذا حفظه وصانه (لم يرح رائحة الجنة) حين يجدر يحوها الامام العادل الحافظ

(١٤ - عزيزى ثانى) سيدنا عمران غت ليلاضيت نفسى وان غمت ناراضيت رعيتى فإى وقت يطيب لى فيه النوم فقد حفظ رعبه بما يحفظه بنفسه (قوله يرح) بفتح الراء

(قوله عاهر) بصيغة
الماضي أى زنى وأصل
العاهر من أتى المرأة ليلا
يريد منها الفجور والمراد
هنا الزانى مطلقا (قوله لا
يرث الخ) أى من جهة أبيه
ويرث من جهة أمه وان
تحقق انعقاده من ماء زنا
(قوله أربعة نفر الخ) أى
عدول لم يكن الحامل لهم
على الشهادة غرضاً
نفسانياً كحجة فيناد
شهادتهم بسبب الغفران
وان كانت الشهادة ليست
مطابقة للواقع وعكسه
بعكسه (قوله الحنث)
المراد به البلوغ بالسن أو
الاحتلام (قوله ثم هاجر)
مبنى على الغالب من أن
من أسلم في بلاد الكفر
هاجر منها فان لم يجر كال
الحكم كذلك (قوله أعق)
أى أعققه سيده (قوله
فتصالحا) ولو بمائيل
والاكمل بدونه الانحو
أمر دواجنية ويسن أن
لا يسرع أحدهما بنزع يده
من يد صاحبه بل يدعها
حتى يعرض له تنذر (قوله
من المسلمين حلف الخ) ومن
الكفار بالاولى (قوله على
يمين) على معنى الباء أو
زائدة للتأكيد (قوله نكتة)
بالرفع ويخشى من ذلك
سوء الخاتمة (قوله كاتب
الخ) المراد منه ان
المكاتب لا يعتق الا بآداء

لرعيته وقال بعضهم الملك خليفة الله في عباده وبلاده ولن يستقيم أمر خلافة مع مخالفة (عق
عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أخبار رجل عاهر) بصيغة الماضي (بحرة أو أمه)
يعنى زنى بها فحملت قال في النهاية العاهر الزانى وعهر الى المرأة يعهره راعوهو راعوه ران اذا
أتاها ليل الفجور بها ثم غلب على الزنا مطلقا اه فالعاهر الزانى كما تقدم والعاهر الزنا (قال ولد
زنا لا يرث ولا يرث) أى من جهة الأب لانقطاع النسب بينه وبين الزانى ويرث ويرث من جهة
الأم لشبوت النسب من جهتها (ت عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح (أعيا
مسلم شهد له) أى بعد موته (أربعة) قال المناوى من اتصف بأربعة لا يخوف فاسق ومبتدع (بخير
أدخله الله الجنة) أى مع الاولين أى بغير عذاب والافكل من مات مسلماً أدخلها وان لم يشهد له
أحد قال الراوى قلنا أو ثلاثة قال (أو ثلاثة) قلنا أو اثنان قال (أو اثنان) قال العلمى وأوله كما
في البخارى عن أبى الاسود الدؤلى التابعى الكبير قال قدمت المدينة وقد وقع بها مرض فجلست الى
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فمرت به جنازة فأثنى على صاحبها أخيراً فقال عمر رضى الله تعالى
عنه وجبت ثم مر بأخرى فأثنى على صاحبها أخيراً فقال وجبت ثم مر بالثالثة فأثنى على صاحبها ثم
فقال وجبت فقال أبو الاسود وما وجبت يا أمير المؤمنين قال قلت كإل قال النبي صلى الله عليه وسلم
أعيا مسلم فذكره قال في الفتح وخبر بالنصب في جميع الاصول وكذا شرأ وقد غلط من ضبطه أننى
بفتح الهمزة على البناء للفاعل فانه في جميع الاصول مبنى للمفعول وقال ابن التين والصواب بالرفع
وفى نصبه بعد فى اللسان ووجهه غيره بأن الجار والمجرور أقيم مقام المفعول الاول وخبراً مقام
الثانى وهو جاز وان المشهور عكسه وقال التنويز وهو منصوب بنزع الخافض أى أثنى عليها
بخير وقال ابن مالك خير اصفه لمصدر محذوف فافيت مقامه فنصبت لان أثنى مسند الى الجار
والمجرور وقال والتفاوت بين الاسناد الى المصدر والاسناد الى الجار والمجرور قليل (حم خ ن
عن عمر) بن الخطاب (أعياص) أو صيبة (ح ثم بلغ الحنث) بسن أو احتلام (فعليه ان
يحج حجة أخرى) أى يلزمه ذلك (وأعيا عرابي) مثلاً (ح) قبل أن يسلم (ثم) أسلم (هاجر)
من بلاد الكفر الى ديار الاسلام (فعليه ان يحج حجة أخرى) أى يلزمه الحج بأسلامه واستطاعته
وان لم يهاجر (وأعيا عبد) أى قن ولو أمه (ح ثم أعق) أى أعققه سيده (فعليه ان يحج حجة
أخرى) أى يلزمه الحج بعد عتقه واستطاعته (خط) فى التارخ (والضياء) فى المختارة (عن
ابن عباس) باسناد ضعيف ورواه الطبرانى باسناد صحيح (أعيا مسلمين) ذكرين أو اثنين
(التقيا) فى نحو طريق (فاخذ أحدهما بيد صاحبه) أى تناول يده اليمنى بيضاء (فتصالحا) ولو
بمائيل والاكمل بدونه (وحد الله تعالى) أى أثبتا عليه وزاد قوله (جميعاً) للتأكيد (تفرقا
وليس بينهما خطيئة) يعنى من الصغار (حم والضياء) فى المختارة (عن البراء) بن عازب باسناد
صحيح (أعيا امرئ من المسلمين حلف عند منبري هذا) خصه ليكون ذلك عنده أقيم (على
يمين) بزيادة على التأكيد (كاذبة يستحق بها حق مسلم) أو كافر له أمان وشمل الحق المال وغيره
كما دميته وحد قذف (أدخله الله تعالى النار) أى نار جهنم للتطهير لا للتخليد (وان) كان
الحلف (على سؤال أخضر) فهو من الكفار وان كان تافهاً (حم عن جابر) وهو حديث صحيح
(أعيا امرئ مسلم اقتطع حق امرئ مسلم) أو كافر له أمان (بيمين كاذبة كانت له) تلك
الحصيلة التى هى الاقتطاع أى صارت (نكتة سوداء من نفاق فى قلبه لا يغير هاشمى الى يوم
القيامة) أى لم يتب فان تاب توبة صحيحة فقل قلبه وانجلت تلك النكتة كما ورد فى أحاديث
(الحسن بن سفيان) طب ل عن ثعالب (ألفظ الحيوان المشهور) (الانصارى) واسناده
ضعيف (أعيا عبد) أو أمه (كاتب) وفى نسخة كوتب (على مائة أوقية) مثلاً وفى رواية

الكل غير القدر الواجب

على السبدايتاؤه (قوله
أعتق رجلا الخ) هذا
يقضى ان الذكر اذا
أعتق أنى لم يكن قبلها وقاية
لما وقع من قبله وقد جاء
حديث بأن الذكرا اذا
أعتق أنى كان الحكم في
التكفير مثل ما لو أعتق
ذكر النكاح الاولى للذكر
أن يعتق ذكرا ولا أنى
أن يعتق أنى فانه أبلغ في
الوقاية لهذا الحديث (قوله
فأطالوا الجلوس) ليس
قيدا (قوله قبل أن
يذكروا الله) بأى ذكر
كان والاولى اللفظ الوارد
وهو سبحانه اللهم الخ (قوله
ترة) بفتح التاء كما قصر
عليه في الصفة وقوله في
الكبير كسعة يوافق
وقوله وعدة يقضى انه
بكسر التاء أيضا لكن
الصرح مقدم وحينئذ
يحمل قوله وعدة على انه
مثلها في كون التاء عوضا
من الواو فقط (قوله ترة)
أى نقصا وندامة وأصل
التاء واو أى وترا (قوله
ياخذ بقري الخ) هذا محمول
على المضطر أو على من مر
على أهل الذمة المشروط
عليهم الضيافة (قوله
كشف ستر) أى أزاله
ونجّاه فأدخل بصره أى
نظر الى ما وراء الستر من
قبل أن يؤذنه في الدخول
وقوله أتى هذا الخ أى أتى
فعلا ممنوعا منه شرعا

على ألف أوقية (فادها) الى سبده (الاعشرة آواق) في نسخة آواق بتشديد الباء وقد تخفف
جمع أوقية بضم الهمزة وتشديد الباء وهى اسم لاربعين درهما (فهو عبدوايما عبد كاتب) في
نسخة كوتب أى كاتبه سبده (على مائة دينار فادها) الى سبده (الاعشرة دينار فهو عبد)
فيه حجة لما عليه الجمهور ان المكاتب عبدوا أى أكثر ما عليه ولا يعتق حتى يؤدى جميع
ما عليه وقال على رضى الله تعالى عنه يعتق منه بقدر ما أدى (حم د ه ل عن ابن عمرو) بن
العاص وهو حديث صحيح (أعمار رجل مسلم أعتق رجلا مسلما فان الله تعالى جاعل وقاء) بكسر
الواو وتخفيف القاف والمسند (كل عظم من عظامه) أى المعتق (عظما من عظام محرره) بضم
الميم وفتح الراء المشددة أى من عظام الفتن الذى حرره (من النار) جزاء وفاقا (وأما امرأه
أعتقت امرأه مسلمة) يعنى أنى مثلها ولو طفلة (فان الله تعالى جاعل وقاء كل عظم من عظامها
عظما من عظام محررها من النار يوم القيامة) فيه أن الافضل للرجل أن يعتق رجلا وللمرأة أن
تعتق امرأة كفى جزاء الصديق المناوى بل في بعض الاحاديث ما يقتضى تفضيل الذكركم مطلقا
(د ح ب عن أبى نعيم السلمى) وهو حديث صحيح (أما امرأة ولدت من سبدها) ما فيه
صورة خلق آدمى (فانما حرة اذامات) ولا تعتق قبل ذلك (الا ان يعتقها قبل موته ه ل عن ابن
عباس) باسناد ضعيف (أما قوم جلسوا فأطالوا الجلوس ثم فرقوا قبل أن يذكروا الله)
تعالى (أو يصلوا على نبيه) محمد صلى الله عليه وسلم (كانت) تلك الجلسة (عليهم ترة من الله)
بفتح المثناة الفوقية والراء أى نقصا وتبعة وحسرة وندامة (ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم)
أى لانهم اذا أطالوا الجلوس وقع منهم في الغالب ما نهوا عنه من قول أو فعل ولم يتداركوا ما كفر
عنهم ذلك (ل عن أبى هريرة) أما امرأه توفي عنها زوجه فزوجه بعدة فهى (تكون في
الجنة زوجة) لا تخرأز واجها (في الدنيا قال المناوى) وذا أحد الأسباب المانعة لتكاح أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم بعده (طاب عن أبى الدرداء) باسناد حسن (أعمار رجل ضاف
قوما) أى زل بهم ضيفا وفي نسخة أضاف بالانتم قال العلقمى قال ثعلب ضفت الرجل اذا زلت به
ضيافا أضفته بالألف اذا زلت به ضيفا (فأصبح الضيف محروما) أى من القرى (فان نصره)
أى ذمته وعاتته على أداء حقه (حق على كل مسلم) علم بحاله (حتى يأخذ بقري ليلته) أى
بقدر ما يصرفه في عشائه تلك الليلة أى ليلة واحدة كفى رواية أحد الحكماء واذا أخذ بغيره قصر
على ما سد الرق وهو بقبه الروح وقال بعضهم هو القوة قال شيخ الاسلام زكريا بذلك ظهر لك
ان الشد المذكور بانين المحبة بالملهمة وقال الاذرى وغيره الذى تخففه أنه بالمهمة وهو كذلك
في الكتب والمعنى عليه صحيح لان المراد سد الخلال الحاصل في ذلك بسبب الجوع (من زرعه
وماله) أى زرع ومال الذى زل به فلم يصفه وهذا في حق أهل الذمة المشروط عليهم الضيافة من
غير عليهم من المسلمين أو في حق المضطر الذى لا يجد ما يأكله ويخاف على نفسه التلف فله أن
يأكل من مال أخيه المسلم بقدر حاجته الضرورية وعليه الضمان وقال العلقمى قال شيخنا هذه
الاحاديث كانت في أول الامر حين كانت الضيافة واجبة وقد نسخ وجوبها وقد أشار اليه أبو داود
بقوله باب نسخ الضيف بأكل من مال غيره (حم د ه ل عن المقدم بن معديكرب) وهو حديث
صحيح (أعمار رجل كشف ستر) فان لم يكشف بأن لم يكن سارا ونظر فسيأتى حكمه (فأدخل بصره)
يعنى نظرا الى ما وراء الستر (من قبل أن يؤذنه) في الدخول (فقد أتى هذا ليجل له أن يأتيه)
أى يحرم عليه ذلك (ولو أن رجلا) أو امرأه من المنظور اليهم (فأعنيته) أى الناظر بأن رماه
بنحو حصاة (لهدرت) عينه أى لا يضمنها الراى وبه أخذ الشافعى وهو حجة على أى حنيفة (ولو
ان رجلا مر على باب) أى نحو بيت (لاستره عليه فرأى عورة أهله) من المنفذ المكشوف (فلا

الزبانية أو بعض الملائكة والجسر هو الصراط (قوله غش رعيته) المراد بالراعي القلب والرعية الأعضاء وغشها ارتكابها المعاصي فيطلب من الإنسان تطهير لطيفته لتصلح أعضاؤه (قوله ثلاثه) وفي رواية ثلاث فالتاء على اعتبار ان المراد بالاولاد الأشخاص وترك التاء على ان المراد السمات وكذا رواية كن على اعتبار السمات ورواية كانوا على اعتبار الأشخاص وعلى كل حال الولد شامل للذكر والانثى والولدان مثل الثلاثة في ذلك كما ورد بخلاف الواحد فلا يترتب عليه ذلك وان كان فيه ثواب عظيم والولد يفتحين (قوله حجابا من النار) وان لم يقارن ذلك صبر وان حصل جزع وعدم رضا حيث ثم يوجد كفر (قوله بكل عظم) نائب فاعل مع وجود المفعول به وحاصل الحديث أن كل عضو من الذكور بعضو من الذكور وكل عضو من الانثى بعضو من الانثى وكل عضو من الانثى بعضو من الذكور فاعلم من الحديث ان عتق الذكور أفضل من عتق الانثى ويطلب كون المعتوق ساجدا لعضائه ليقبال أعضاء المعتق في التكفير نعم ارتفاع السعر يجبر خلال النقص بخصاه الوفق فانه برفع قيمته فينجبر خلال ما نقص بالخصاء

خطبة عليه) أي اذالم يقصد النظر وكف بصره على الفور (انما الخطبة على أهل الساب) حيث أنه لو أمر وأبه من الساتر (حم ت عن أبي ذر) وهو حديث صحيح (أيما وال ولي من أمر المسلمين شيئا) ولم يعدل فيه (وقف به على جسر جهنم) أي على الصراط (فيه تزيه الجسر حتى يزول كل عضو) منه عن مكانه أي تذاتر أعضاؤه في جهنم (ابن عساكر عن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المحجمة (ابن عاصم) بن سفيان الثقفي بإسناد ضعيف (أيما راع غش رعيته) يعني لم ينصح لهم قال في المصباح غشه غشا من باب قتل والامم الغش بالكسر لم ينصحهم وزر له غير المصلحة (فهو في النار) أي يعذب بنار جهنم ما شاء الله ان لم يعف عنه (ابن عساكر عن معقل) بفتح الميم وسكون المهذبة (ابن اسار) بمناء تحمية وسين مهملة مخففة ضد البين (أيما عبد تزوج بغير إذن مواليه) أي سادته فوطئ زوجته (فهو زان) لان نسكاحه بغير إذن سيده باطل وبه قال الشافعي (عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف لكن قال العلقمي ولفظ الترمذي عن جابر أيما عبد تزوج بغير إذن سيده فهو عاهر ثم قال هذا حديث حسن صحيح (أيما امرأه مات لها ثلاثة) في رواية ثلاث (من الولد) يشمل الذكر والانثى ونعمام الحديث عند البخاري قالت امرأة راثان قال واثان والرجل مثل المرأة في ذلك وانما خص المرأة لان الخطاب كان مع النساء قال القرطبي وانما خص الثلاثة بالذكور لانها أول مراتب البكثرة فتعظيم المصيبة لكثرة الآخر (كن) بضم الكاف وشدة النون وأنت باعتبار الانفس أو السمعة وفي رواية كانوا (لها حجابا من النار) قال المناوي وان لم يقارن ذلك صبر وبه صرح في حديث الطبراني وسببه ان النساء قلن للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما أي عين لنا يوما تعظنا فيه فاجابهن ووفي بوعد فلقين فوعظهن فذكره (خ عن أبي سعيد) أيما رجل مس فرجه) أي ذكره أو حلقه دبره بباطن كفه (فليتوضأ) وجوبه عند الشافعي (أيما امرأة مس فرجها) والمراد به عند الشافعي ما تقي شفرها على المنفذ فلا ينقض ظهور الكف ولا رؤس الاصابع ولا ما بينها (فلتوضأ) والاضافة في الموضوعين ليست للاختلاف فينقض مس فرج الغير بطريق الاولى لكن الماس دون المسوس ان اتفقا ذكرورة أو أنوثه فان اختلفا انتقض الموضوع من الجانبين لحصول الملازمة (حم قط عن عمرو) بن العاص رضي الله تعالى عنه (أيما امرئ مسلم أعنت امرأ مسلما فهو فكاك) قال العلقمي بفتح الفاء وكسر الهاء أي خلاصه (من النار يجزى) بضم المشنة التحنية وفتح الزاي غير مهموز قال العلقمي يقضى وينوب (بكل عظم منه) أي من المعتق بفتح التاء (عظما منه) أي المعتق بكسر هاء زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال بعضهم والاولى أن لا يكون المعتوق خصيا (وأيما امرأة مسلمة أعنت امرأة مسلمة فهي فكاكها من النار يجزى بكل عظم منها عظما منها) حتى الفرج بالفرج (وأيما امرئ مسلم أعنت امرأتين مسلمتين فهما فكاك له من النار يجزى بكل عظمين منهما عظما منه) قال المناوي فعنت الذي كرى بعدل عتق الانثيين ولهذا كان أكثر عتقاء النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا وقال العلقمي قال القاضي اختلف العلماء هل الأفضل عتق الاناث أم الذكور فقال بعضهم الاناث لانها اذا عتقت كان ولدها حرا سواء تزوجها حر أو عبد وقال آخرون عتق الذكور أفضل لما في الذكور من المعاني العامة التي لا توجد في الاناث كالتقضاء والجهاد ولان من الاناث من اذا عتقت تضمنت بخلاف العبيد وهذا القول هو الصحيح (طب عن عبد الرحمن بن عوف) ده طب عن مرة) بضم أوله مشددا (ابن كعب ت عن أبي امامة) وهو حديث حسن (أيما امرأة تزوجها وليان) أي أذنت لهما معا أو أطلعت أو أذنت لاحدهما وقالت زوجتي لزيد ولأخ زوجتي لعمر) (فهى) زوجة (للاول) أي للسابق (منهما) بينهما أو صادق فان وقع معا أو جهل السابق منهما بطلما معا

((وأما رجل باع ببعاء من رجلين)) أي مرتباً ((فهو)) أي البيع ((للاول)) أي للسابق ((منهما))
 فان وقع معا أو جهل السابق إطلاقاً ((حم)) كذا عن سمرة ابن حذنب وحسنه الترمذي وصححه
 ((أما امرأه)) أي تزوجت ((على صداق أو حياء)) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الباء
 الموحدة مع المد أصلاً الهطية وهو المسمى عند العرب بالملوان ((أو عده)) بكسر العين وفتح الدال
 المهملتين مخففاً قال العلقمي ظاهره أنه يلزمه الوفاء وعند ابن ماجه أو به بدل العده ((قبل عصمة
 النكاح)) أي قبل عقد النكاح ((فهو لها)) أي مختص بها دون أبيها لأنه وهب لها قبل العقد الذي
 شرط فيه لا يبيها ما شرط وليس لا يبيها حق فيه إلا برضاها ((وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن
 أعطيه)) أي وما شرط من نحو به بعد عقد النكاح فهو حق لمن أعطيه ولا فرق بين الأب وغيره قال
 الخطابي هذا مؤول على ما شرطه الولي لنفسه غير المهر ((وأحق ما أكرم)) بالناء للمجهول ((عليه
 الرجل)) أي لأجله فعلى التعديل قال العلقمي قال ابن رسلان قال القرطبي أحق ما أكرم عليه
 استثنائاً كالأمر يقتضي الخص على إكرام الولي تطيباً لنفسه ((ابنته)) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو
 أحق ويجوز نصبه على حذف كان والتقدير أحق ما أكرم لأجله الرجل إذا كانت ابنته استدلت به
 على ما ذهب إليه أحد أنه يجوز لولي المرأة أن يشترط لنفسه شيئاً من صداق ابنته غير المهرين لا بنته
 لأن بد الأب مبسوطة في مال الولد فهو أحق ما أكرم من جهة ابنته وهذا قال المحققين راجعاً وقد
 روى عن زين العابدين أنه زوج ابنته واشترط لنفسه شيئاً وروى عن مسروق أنه لما زوج ابنته
 اشترط لنفسه عشرة آلاف درهم يجعلها في الحج والمساكين وقال للزوج جهز امرأتك وقال أعطاه
 وطاوس وعكرمة وعمر بن عبد العزيز وسفيان الثوري ومالك في الرجل ينكح المرأة على أن لا يبيها
 شيئاً تنفقا عليه سوى المهر أن ذلك كله للمرأة دون الأب قال أصحابنا ولو نكح بالف على أن لا يبيها أو
 أن يعطي أباًها ألفاً فالذهب فساد الصداق المسمى وجوب مهر المثل لأنه نقص من صداقها لأجل
 هذا الشرط فالفساد والمهر لا يجب إلا للزوجة لأنه عوض بضعها ((أو أختها)) أو أمته وظاهر العطف
 أن الحكم لا يختص بالأب بل كل ولي كذلك ((حم)) عن ابن عمر وابن العاص)) باسناد جيد
 ((أما امرأه)) ثيب أو بكر ((زوجت نفسها من غير ولي)) زاده لدفع توهم إرادته أذنت في تزويج
 نفسها فيه دليل على اشتراط الولي لعصمة النكاح ((فهى زانية)) أي آثمة أن كانت عالمة بطلان
 النكاح ((خط من معاذ)) بن جبل قال ابن الجوزي ولا يصح ((أما امرأه تطيب)) بطيب يظهر
 ريحه ((ثم خرجت إلى المسجد)) اتصلت فيه ((لم تقبل لها صلاحة حتى)) أي إلى أن ((تغتسل)) أي تزال
 أثر ريح الطيب يعني لا تناب على صلاتها التي صلتها في غير بيتها مادامت متطيبة لكنها صحيحة غنية
 عن القضاء ((عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((أما امرأه زادت في رأسها شعر ليس منه
 فانه زور تزديفيه)) فيحرم عليها ذلك قال العلقمي قوله شعر ليس منه ما يدل على ما ذهب إليه الليث
 ونقله أبو عبيد عن كثير من الفقهاء أن الممتنع وصل الشعر بالشعر وأما إذا وصلت شعرها بغير
 الشعر من خرقه وغيره فلا يدخل في التحريم وأخرج أبو داود بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة قال
 لا بأس بالقرامل وبه قال أحمد والقرامل جمع قرمل يفتح القاف وسكون الراء نبات طويل الفروع
 لين والمراد به هنا خيوط من حرير أو صوف يعلل صفائر تصل به المرأة شعرها وفصل بعضهم بين
 ما إذا كان ما وصل به الشعر من غير الشعر مستورا بعد عقده مع الشعر بحيث يظن أنه من الشعر
 وبين ما إذا كان ظاهراً فممنوع الأول فقط لما فيه من التدليس وهو قوي ومنهم من أجاز الوصل مطلقاً
 سواء كان شعر آخر أو بغيره إذا كان يعلم الزوج وأذنه وذهب آخرون إلى منع وصل الشعر بشئ
 آخر سواء كان شعراً أم لا ويؤيده حديث جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصل المرأة
 بشعرها شيئاً أخرجه مسلم ((تنبيه)) كما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها خلق

(قوله نكحت) أي تزوجت
 (قوله حياء) بكسر الحاء
 أي شئ معطى أما بفتحها
 فهو الاعطاء ولا يناسب
 (قوله أو عده) بأن وعدّها
 بشئ ومقتضاه أنه يجب
 الوفاء به ولم يقل بذلك أحد
 من الأئمة (قوله فهو لمن
 أعطيه) فيكون ذلك الشئ
 للولي حيث أعطيه بعد
 عقد النكاح أما لو عقد
 النكاح بألف لها وألف
 لا يبيها مثلاً فالسهمي باطل
 (قوله من غير ولي) تأكيد
 لدفع توهم أن معنى زوجت
 نفسها أذنت للولي في
 التزويج (قوله تغتسل) أي
 تغسل الطيب سواء غسلت
 بدنها أولاً (قوله زور
 تزديفيه) أي فيحرم وصل
 الشعر بغيره مطلقاً قاله
 الشارح في الصغير وظاهر
 الحديث أن وصل الشعر
 بنحو صوف لم يحرم وهو
 مذهب وبعضهم عجم
 الحرمة وبعضهم قال
 بالحرمة حيث وافق لون
 الشعر الموصول لشعرها
 والأفلا لعدم الزور وبعضهم
 قال بالحرمة حيث لم يكن
 باذن الزوج والأفلا

شاب في سبيل الله) أى
الجهاد أو الرباط وان لم يكن
من أهل بلد المرباطة (قوله
فهو له نور) ان قيل ان كل
شيب في الاسلام نوراً أجيب
بان المراد ان له نوراً فوق
نور شيب الاسلام (قوله
فدا) حال أو تعيين (قوله
أنفى الوضوء الى أما كنه)
أى أسبغ وضوءه والوضوء
بفتح الواو بمعنى الماء وقوله
فما سبق قام الى وضوئه
بضم الواو الفعل وفتحها
الماء وكلا المعنيين يصح
قال معنى على الاول قام
للتطهر وعلى الثانى قام
لاستعمال الماء على
حذف مضاف وقوله يريد
الصلاة جملة حالية من فاعل
قام وقوله ثم غسل كفيه
أى اغسل المندوب (قوله
بعدي) قيد بالبعديّة
لاخراج من ولى أمر أمته
في حياته من أمرائه فإنه
لا يحرى فيه التفصيل
الا اتى لانهم كلهم عدول
(قوله ترايب) أى تلك
الاتفاضة (قوله ثم تغرق
به الصراط) ثم بمعنى الواو
فلا تخترق قبل تمزيق
أعضائه أو المراد من
تمزيق أعضائه اليسدان
والرجلان فقط بقريظة ثم
فذكر بن البد والآخرى

مائه عام والرجل والاخرى كذلك ثم ينفذ ريق الصراط على باقى من جثته فينفذ لايقال اذا تمزقت جميع ابيهم
أعضائه لم يبق شئ فلامعنى لقوله ثم ينفذ ريقه الخ (قوله وحر وجهه) بضم الحاء أى مظهره ومن وجهه (قوله استرسل الى مسلم)
مبنى للغاى أى مال اليه ووفى به

(قوله مهي في الجنة) أي تسابقني اليها مناوي والمراد قريبة من درجتي عزيزي أي لانها معه في درجته كما هو ظاهر اللفظ ومعنى
 قعدت على بيت أولادها تركت الزوج وحضنتهم بعدموت أبيهم (قوله أعماراع) (١١١) أي استرعى واستحفظ على شيء عام

كالسلطان أو خاص كالزوج
 فانه استحفظ على زوجته
 وصاحب البيت فانه استحفظ
 على أهل بيته (قوله حرم
 الله عليه الجنة) أي
 دخولها مع السابقين (قوله
 خيمة) بفتح الخاء المعجمة
 وسكون الياء التحتية وفتح
 المثناة (قوله ناشئ) بالهمز
 (قوله في طلب العلم) أي
 الشرعي وما كان آله له
 (قوله حتى يكبر) أي يطعن
 في السن (قوله صديقا)
 بكسر الصاد وتشديد
 الدال (قوله من عذاب
 الله) المراد به هذا القتال
 فان أذوا وحصل لهم قتال
 كان ذلك مضافا لعدم نيتهم
 الصداقة لان خبره صلى
 الله عليه وسلم صدق (قوله
 استرعى رعية) أي
 استترعه الله تعالى على
 رعية (قوله كبه الله) في
 المختار كبه لوجه من باب
 ردأى صرعه فأكب هو
 على وجهه وهو من
 النواذر أن يكون فعل
 متعديا وافتل لازما (قوله
 يوم القيامة) ورفق به في
 الدنيا أيضا وانما خص يوم
 القيامة لانه يوم العدل
 وظهور الجزاء (قوله دعا
 الى ضلالة) أي طاب من
 غيره ان يتلبس بما يخالف
 الشرع سواء كانت تلك

أبيهم (فهى مهي في الجنة) أي قريبة من منزلي أو تدخل مع السابقين على اثرى ولا مانع من
 اجتماع الشيبين (ابن بشران عن أنس) (أعماراع) أي متولى شئ من أمور المسلمين (لم يرحم
 رعيته) أي يعاملهم بالعطف والشفقة والرفق (حرم الله عليه الجنة) أي دخولها مع السابقين بل
 يمدب بالنار لم يعف عنه (خيمة) بفتح المعجمة وسكون المثناة التحتية وفتح المثناة والميم
 (الطرابلسي في جزئه عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه (أيماناشئ) ناشئ في طلب العلم
 والعبادة (تعيم بعد تخصيص ويستمر ذلك) (حتى يكبر) بفتح الموحدة أي يطعن في السن ويموت
 على ذلك قال في الصحاح كبر بمعنى طعن في السن بكسر الباء في الماضي وفتحها في المضارع وأما كبر
 بمعنى عظم فهو بضمها فيهما (أعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صديقا) بكسر الصاد
 وشد الدال المكسورة أي مثل ثوابهم (طب عن أبي امامة) قال المناوى قال الذهبي منكر (أما
 قوم نودى فيهم بالاذان صباحا كان لهم امانان عذاب الله تعالى حتى يصعبوا) قال المناوى والمراد بالعذاب هنا
 القتال بدليل حديث كان اذا نزل بساحة قوم فسمع الاذان كف عن القتال (طب عن معقل بن
 يسار) وهو حديث ضعيف (أعماراع أدب زكاته) بالبناء للمفعول أي أداها مالكة لاستحقاقها
 أو الى السلطان (فليس بكنز) وان دفن في الارض وأعمال لم تؤدز كانه فهو كنز وان لم يدفن
 فيدخل صاحبه في آية والذين يكتزون الذهب والفضة (خط عن جابر) وهو حديث ضعيف
 (أعماراع استرعى رعية) بالبناء للمجهول أي طلب الله منه أن يكون راعى جماعة أي أمرهم
 بان نصبه عليهم (فلم يحطها) أي لم يحفظها (بالأمانة والنصيحة) أي بإرادة الخير والصلاح
 والنصح (ضاقت عليه) أي عنه (رحمة الله تعالى التي وسعت كل شئ) بمعنى انه يحرم منها وهذا
 خرج مخرج الزحوا والنفير لان رحمة الله ترجى للعاصين (خط عن عبد الرحمن بن سمرة) وهو
 حديث ضعيف (أعماراع ولي شيأ من أمر أمي فلم ينصح لهم) في أمر دينهم وديناهم (ويجتهد)
 أي يبذل جهده (لهم) فيما يصلحهم وينفعهم (كنصيحة وجهده) أي اجتاده (لنفسه كبه
 الله تعالى على وجهه يوم القيامة في النار) أي ألقاه فيها على وجه الاذلال والاهانة والاحتقار وقد
 تذكره الرحمة فيعني عنه (طب عن معقل بن يسار) (أعماراع ولي) بالبناء للمفعول ويجوز للفاعل
 (على قوم فلان لهم) أي لاطفهم بالقول والفعل (ورفق) بهم (رفق الله تعالى به يوم القيامة) فلم
 يساقه بالحساب ولم يوجهه بالعقاب (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عائشة) رضى الله تعالى عنها
 (أعماراع دعا) بالبناء للفاعل (الى ضلالة فاتبع) بالبناء للمفعول أي اتبعه على تلك الضلالة
 ناس (فان عليه مثل أوزار من اتبعه ولا ينقص) أي ما حصل له من الوزر (من أوزارهم شيأ)
 فان من س سنة سيئة فعليه وزرها وزر من عمل بها الى يوم القيامة (وأعماراع دعا الى هدى
 فاتبع فان له مثل أجور من اتبعه ولا ينقص من أجورهم شيأ) فان من سن سنة حسنة فله أجرها
 وأجر من عمل بها الى يوم القيامة وفي الحديث الحث على استحباب الدعاء الى الهدى والطاعة
 والتحذير من الدعاء الى الضلالة والبدعة (عن أنس) (أين الراضون بالمقدور) أي بما قدر الله
 لهم في الأزل يعني هم قليل (أين الساعون للمشكور) أي أين المداومون على السعي والجهد في
 تحصيل كل فعل محمود شرعا يعني هم قليل (عجبت لمن يؤمن بدار الخلود) وهى الدار الآخرة وقال
 المناوى وهى الجنة والنار (كيف يسعى لدار الغرور) وهى الدنيا سميت بذلك لانها تغرر من

الضلالة والبدعة من مبتكراته أو من مبتكرات من قبله فيدخل في ذلك الحديث من صنع عرسا ودعا الناس لسماع آله مثلا
 فعليه مثل أوزار الجميع ومن دعاهم لسماع قرآن مثلا كان له مثل ثوابهم (قوله أين الراضون) أي القوم الراضون بما قدر تعالى
 وأضافوا الاشياء كلها له تعالى (قوله يسعى لدار الغرور) أي ينهمك في طلب الدنيا

(قوله وأجلوا في الطلب) من الجألة في الطلب أن لا يريق ما وجهه في طلب الدنيا وأن يطلب الحلال دون الحرام وأن لا يطلب منه تعالى ما لا يليق به (قوله حتى تستوفى رزقها) أي فلا فائدة في الجسد والكد وهذا الإنفاق في الأمر بالتكسب كما في الشخص الذي ترك التكسب وصعد الجبال فادعى الله إلى نبي ذلك الزمان مره ليكتسب فوعزني أني لأرزقه حتى يكتسب لأن التكسب محمود لمن تركه لشهوة نفس كالاشتغال بالعبادة ومن ترك كل هذه الدنيا وقصده الاشتغال بما يوصله للأخرة مع قطعه النظر عن الخلائق وقوة يقينه بأنه تعالى يرزقه لامحالة فالأفضل له ذلك وهو محمل ما وقع لأعرابي سمع قارئاً يقرأ في السماء رزقكم فقال أعد ذلك فأعادهما را فقال له كلام من هذا فقال كلام الله تعالى أنزله على رسوله فقال فقيم العمل حينئذ والآنهما على الدنيا فترك التكسب واشتغل بالعبادة فمرزقه الله تعالى من حيث (١١٢) لم يعلم فلما جاء العام الثاني في الطواف وجد ذلك القارئ فقال له أنت الذي أسعفتني كذا

العام الماضي فقال نعم فقال أعد على ذلك فاني في بركتها إلى الآن فقرأ الآية إلى آخرها فلما سمع قروب السماء الخ غشي عليه ثم قال من أغضب الرب حتى أقسم وزاد يقينه فالتاس أحوالهم مختلفة فالتكسب أفضل في حق قوم وتركه أفضل في حق آخرين (قوله ما حل الخ) هذا من جملة الجألة في الطلب (قوله عليكم بالقصد) أي التقصد أي التوسط أي فلا تفرطوا ولا تفرطوا في العبادة فإن الاكثار منها رعبا يورث القصور والتراكم بالمره (قوله لا يعل) أي لا يترك أثابكم ورجعتكم حتى تملوا أي حتى يحصل منكم قنور في العبادة بالتقصير والتعبير بالمثل في جانبه تعالى مشاكسة (قوله مؤمننا) مثله الكافر المصوم (قوله

اشتغل بها وشهواتها ولذا أتت تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور (هناد عن عمرو بن مرة) بضم الميم وشدة الراء (مرسلها أيها الناس) أي يا أيها الناس (اتقوا الله) أي خافوه واحذروا عقابه (وأجلوا في الطلب) أي ترفقوا في السعي في طلب حظكم من الرزق (فان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها) أي ما قدر لها من الرزق (وان أبطأ عنها) فلا فائدة في الجهد والكذب ونصب شبالك الحيل والطمع وقرن ذلك بالأمر بالقوى لأنها تزدع عن الشهوات ومن ثم كرر ذلك فقال (فاتقوا الله وأجلوا في الطلب) وبين كيفية الاجال بقوله (خذوا ما حل) لكم تناوله (ودعوا) أي اتركوا (ما حرم عليكم) ومدار ذلك على اليقين فانه اذا علم ما قدر له من الرزق لا بد له منه وطلبه برفق من وجهه حلال يستريح في الدنيا والآخرة (عن جابر) أيها الناس عليكم بالقصد أي الزموا التوسط والسداد والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (عليكم بالقصد) كرره للتأكيد (فان الله تعالى لا يعل حتى تملوا) بفتح الميم فيه ما أي لا يترك الثواب عنكم حتى تتركوا عبادته رسوله فسمى فعل الله ملا على طريق الازدواج في الكلام (ه ع حب عن جابر) أيها الناس اتقوا الله بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (فوالله لا يظلم مؤمن مؤمنة الا انتم الله تعالى) له (منه يوم القيامة) حيث لم يعف عنه المظالم ولم تحفه العناية الالهية فيرضيه عنه وذكر المؤمن غالي فن له ذمة أو عهد أو امان كذلك (عبد بن جندب عن أبي سعيد) أيها الناس لا تعلموا بخدأ احدي التامين (على بواحدة) أي لا تأخذوا على في فعل ولا قول واحد يعني لا تنسبوني فيما أقوله وأفعله الى هوى وغرض ديني (ما أحلت الا ما أحل الله تعالى) أي أذن فيه (وما حرمت الا ما حرمت الله تعالى) أي نهى عنه (ابن سعد عن عائشة) أيها المصلي وحده (أي المنفرد عن الصف) (الا) أي هلا فني للتخصيص (وصلت الى الصف فدخلت معهم) أي المصلين (أوجرت البئر رجلا) منهم ليصطف معك (ان شاق بك المكان) أي الصف (فقام معك) فصرغاصفا (أعد صلاتك) أي التي صليتها وحده منفردا عن الصف مع جماعة ليحصل لك الثواب الكامل (فانه لا صلاة لك) أي كاملة قاله لرجل رآه يصلي خلف القوم (طب عن وابصة) وهو حديث ضعيف (أيها الامة) أي الجماعة المحمدية (اني لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون) فان الجاهل اذا لم يقصر معذور (ولكن انظروا) تأملوا (كيف تعلمون فيما تعلمون) فان العالم اذا لم يعمل بعلمه يعذب من قبل عباد الوثن (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف

لا تعلموا) أي لا تعلموا على بخصلة واحدة من قول أو فعل بأن تنسبوا لغرض ديني وهوى نفس (أي) فتعلموا الا اني لا يقع مني الا ما أمر الله تعالى به فهذا انصح للامة ثلاث تلك (قوله الاوصات) أي هلا فني وتخصيص (قوله أوجرت الخ) ويسن له مساعدته (قوله أعد صلاتك) أي ندبا أي أعدها مع جماعة أخرى مع اتصالك بالصف ليحصل لك ثواب الجماعة فان الاولى ليس فيها ثواب جماعة لانفراد عن الصف (قوله لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون) أي اذا فعلتم أمرا مع الجهل وعذرتكم لم رآخذكم الله بخلاف الجاهل المقصر في التعلم فهو مؤخذ (قوله فيما تعلمون) فان العالم غير العامل لا يقبل وعظه ولا ينفع بشئ كالقطر الواقع على الصفا أي الخثرة الملساء فانه لا يثبت عليها وقد روي شخص ترك العلم واعتكف على العبادة فقيل له كيف ذلك فقال رأيت في منامي من يقول لي نبيعت العلم ضعيف الله فقالت اني أحفظه فقيل لي ليس ذلك حفظه انما حفظه العمل به

(قوله أخاه) أي في الإسلام والمراد بالعباد الشخص ذكرًا كان أو أنثى (قوله وطابت لك الجنة) أي طابت لك الجنة بسبب تطييب نفسك وتغريدها التودد وفعل الخير (قوله زارني) أي لاجلي وفي رواية زارني أي (١١٣) عندني فشبه الزيارة بالعبادة بجماع

ترتب النفع على كل واستعار الخ (قوله أخى) تصغير تحسن (قوله زارني) أي ولو غير أقرابك لكن زيارة الأقارب أولى (قوله تذكرها الآخر) فاعل مرآة الزيارة الاتعاط وأعلى من ذلك القراءة والدعاء للاموات (قوله بانهار) متعلق بزر والباء بمعنى في أي في النهار (قوله بالنهار أيضًا) أي لان في الليل وحشة فهو فحين لم يحصل له مقام الانس قاله الشارح امامن أنه بالله تعالى بحيث يحصل له الوحشة من الخلق فانهار والليل في حقه سواء قال شيخنا وقد اقيمت شخصاً لا يزور القبور الا ليله فقلت له كيف حالك وأهل السوء فقال لم ينظروني ولم أنظرهم (قوله ولا تذكر) أي لان الزيارة وان كان فيها فضل عظيم الا ان هناك ما هو أهم منها (قوله الخشن الخ) هذا فيمن يربي نفسه أمامن كمل فلا يضربه بس النفيس فقد أعطى الامام محمد صاحب أبي حنيفة امامنا الشافعي رضي الله عنه حلة بالفدينار وابسها (قوله مثل هذا اليوم) أي

(أي) بفتح الهمزة وتشديد الباء (عبدالزار أخا) له في نسخة أخاه (في الله) الله (نودي) من الله على اسان ملائكته (أن) بالقنع (طبت) في نفسك (وطابت لك الجنة) ويقول الله عز وجل (عدي زارني) بالقاء في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها المناوي زارني بالنون بدل الغاء فانه قال أضاف الزيارة إليه تعالى وانما هي لأعبد العاجز المذكور حثاً للخلق على المؤاخاة في الله والتزاور والتحاب فيه (على قراه) أي على ضيافته تفضلاً واحساناً نادى لا يجب عليه سبحانه وتعالى شئ (ولن أرضى لعبدى بقري دون الجنة ابن أبي الدنيا في كذاب الاخوان عن أنس) وهو حديث ضعيف (أي) بفتح الهمزة وتخفيف الياء حرف نداء ذكره أبو البقاء (أخى) ناداه نداء تعطف ليكون أدعى الى الامتثال (اني موصلك بوصية) بليغة عظيمة النفع لمن فزع الله فقل قلبه وجعل خليفته مستقيمة وأذنه سميعة (فاحفظها لعل الله ان ينفعك بها) أي بانعمل بمضمونها (زار قبور) أي قبور المؤمنين لاسيما الصالحين (تذكرها) أي بزيارتها (الآخر) لان من رأى مصارع اخوانه وعلم انه عن قرب صائر اليهم يذكر الآخر لا محالة والاولى كون الزيارة (بالنهار) أي فيه متعلق بزر (أحياناً ولا تكثر) أي فان الاكثار منها ربحاً عدم الامل وضيع ما هو أهم منها (واغسل الموتي فان معالجته جسدنا) أي فارغ من الروح (عظة بليغة) وهو دواء للنفوس (وصل على الجنائز) التي يطالب الصلاة عليها (لعل ذلك يحزن قلبك فان الحزين في ظل الله تعالى) أي في ظل عرشه وأتخت كنفه (معرض لكل خير) بضم الميم وشدة الراء المقفوحة (وجالس المساكين) أي والفقراء ايئاساً لهم وجبر الخواطرهم (وسلم عليهم اذ لقيتهم) أي ابدأهم بالسلام (وكل مع صاحب البلاء) كالأجذم والابرص (نواضع الله) تعالى (وايماناً به) أي تصديقاً بانه لا يصيبك من البلاء الا ما قدر عليك وهذا خاطب به من قوى توكله كخاطب بقوله فر من المجذوم فراراً من الأسد من ضعف توكله (والبس) بفتح الواو حدة (الحشن الضيق من الثياب) من نحو قيض وجبة (لعل العز والكبرياء لا يكون لهما فيك مساع وتزين أحياناً) بالملابس الحسنة (لعبادة ربك) كفي العيدين والجمعة (فان المؤمن كذلك يفعل) أي بلبس الحشن حتى اذا جاء موسم من المواسم أو اجتماع لعبادة أو لقـدوم وفد فتزين (تعقفاً) أي اظهار اللعفة والاستغناء عن الناس (وتكرماً) عليهم (وتجملًا) يتجمل انه بالحال المهمة أي تجمل لا عنهم مؤنة ومواساته ويحتمل بالجلب أي تجمل في الملابس للتحدث بالنعمة (ولا تعذب شيئاً ما خالق الله بانثار) حتى من استحق القتل فانه لا يعذب بالنار الا خالقها (ابن عساكر عن أبي ذر) وهو حديث ضعيف (أي اخواني لمثل هذا اليوم فأعدوا) أي لمثل يوم نزول أحدكم قبره فليعد أي فليتخذ عدة تنفعه في بيت الظلمة والوحشة وهي العمل الصالح فان المصطفى قال ذلك وهو واقف على شفير قبر يبي حتى بل الثرى (حمه عن البراء) وهو حديث حسن (أيحسب أحدكم) الاستفهام للانكار قال العلقمي فيه حذف تقديره أيظن أحدكم اذا كان يباغى الحديث عني في حال كونه (متكئاً على أريكته) فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ان الله لم يحرم شيئاً الا ما في هذا القرآن والاربيكة قال في النهاية السري في الجملة من دون ستر ولا يسمى منفرداً أريكة وقيل هو كل ما تنكئ عليه من سرير أو فراش أو منضمة اه قال ابن رسلان وترجم هذا هاتفاً هم كانوا في غزوة خيبر ولم تكن الجملة موجودة عليه وهي بفتح الحاء والحميم بيت كاتبة يستتر بالثياب ويكون له ازار ركار (ان الله تعالى لم يحرم

(١٥ - عزري ثاني) يوم نزول القبر فأعدوا أي فاتخذوا عدة تنفعكم في بيت الظلمة والوحشة وهي العمل الصالح فان النبي صلى الله عليه وسلم قاله وهو واقف على شفير قبر يبي حتى بل الثرى (قوله أيحسب أحدكم) وفي رواية أيظن بعد أيحسب فيكون أيظن بدلاً من أيحسب والاستفهام للانكار (قوله أريكته) أي ممريره قيل مطاقاً وقيل بقيد كونه داخل الجملة أي الحجة فعلى هذا السرير اذا لم يكن داخل الحجة لا يسمى أريكة (قوله لم يحرم

شيأ الخ) هو مظهر ذلك الاحد (قوله عن أشياء) هذا مبين لصلات الافعال قبله أي أمرت بأشياء ووعظت بأشياء فهو من باب التنازع (قوله ولا ضرب نساءهم) عطف على المصدر المنسب أي لم يحل لكم دخول بيوتهم ولا ضرب الخ قال العلقمي يحتمل أن يراد بالضرب الضرب بنحو العصا لاخذ الطعام ونحوه منهم ويحتمل أنه كناية عن مجامعتهم اه (قوله ولا أكل غنارهم) وطعامهم وشرب ما هم المختص بهم (قوله اذا أعطوكم الذي عليهم) من جزية ونحوها قال العلقمي فان امتنعوا من ذلك مع القدرة كان نقضا لعهدهم فيحل أكل غنارهم ونحوها اه (قوله أئمن) بفتح الميم خلافا لقول الشارح بضمها امرئ أي أعظمه بركة وخيرا لسانه ان كان لا يتحرك لا بنحو ان قرآن والذكر وان كان لا يتحرك الا بالشر فهو وأشأمه وقوله بفتح الميم أي والهزمة وبينهما تحية ساكنة وهو مبتدأ وامرئ (١١٤) مضاف اليه وأشأمه بفتح الهمزة بين معطوف على المبتدأ ما بين لحييه خبر المبتدأ

أي لسانه واللحيان بفتح اللام وسكون الحاء العظمان اللذان ثبت عليهما الاسنان السفلى يعني ان أكثر حسنات الانسان وسياته بسبب لسانه (قوله من هذا الحرف) أي حرف الهزمة أي ال التي هي كلمة مستقلة تكون داخلة على كلمة مبدوءة باللهمة زوهذا الفصل يحتم به حرف الهزمة فيعده الباء (قوله لاخذ) بكسر الخاء والمسد (قوله بالشبهات) جمع شبهة كغرفة وغرفات (قوله الخمر بالنيذ) بان يقول وردت الأدلة بحمل النيذ والخمر ملحق به وهذه ضالة وكذا ما بعده والسحت بضم السين أيضا أو بضم فسكون (قوله سواء) أي في الاثم الا ان الاخذ له أكبر انما لانه الطالب للزيادة وشاهده وكتبه كذلك في الاثم

شيأ الامافي هذا القرآن) قال المناوي هذا من تمة مقول ذلك الانسان أي قد يظن بقوله بيننا وبينكم كتاب الله ان الله لم يحرم الامافي هذا القرآن اه وليس بظاهر فان المقول محذوف كإيائه العلقمي (ألا) اداة استفتاح ومعناها التنبيه أي تنبهوا لما ألقيه عليكم (واني والله قد أمرت) بفتح الهمزة والميم بأشياء (ووعظت) بأشياء (ونهي عن أشياء انما كمثل) بكسر الميم وسكون المثناة ما أمر ووعظ ونهى عنه (القرآن أو أكثر) وأولست للشك بل للضرب (وان الله تعالى لم يحل لكم) بضم المثناة التحية وكسر الميم همة (ان تدخلوا بيوت أهل الكتاب) اليهود والنصارى ممن له ذمة أو أمان (الا باذن) منهم لكم وفي معنى بيوتهم متعبداتهم (ولا ضرب نساءهم) لاخذ شيء منهم أو لوطنهم فلا تظنوا ان نساء أهل الذمة حل لكم كالحرية (ولا أكل غنارهم) ونحوها من كل ما كول (اذا أعطوكم الذي عليهم) من جزية ونحوها (د) في الخراج (عن العرباض) بكسر العين المهملة وسكون الراء وفتح الباء الموحدة آخره ضام مجيء ابن سارية السلي بضم المهملة (أئمن) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحية وفتح الميم مبتدأ (امرئ) مضاف اليه (وأشأمه) بفتح الهمزة بين يديه ما بين مجيء معطوف على المبتدأ أي أعظم ما في جوارح الانسان عينا أي بركة وأعظم ما فيه شؤما أي شرا (ما بين لحييه) خبر المبتدأ أي لسانه واللحيان بفتح اللام وسكون المهملة العظمان اللذان عليهما الاسنان السفلى يعني أكثر حسنات الانسان وخطيأته من لسانه (طب عن عدي بن حاتم) بجاء مهملة ومثناة فوقية مكسورة

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الاخذ) بالمذكور كسر الخاء المجهمة (بالشبهات) جمع شبهة وهي هنا محل تجاذب الأدلة واختلاف العلماء (يستحل الخمر بالنيذ) أي يتناول الخمر بالنيذ ويقول النيذ حلال يشربه (والسحت) بضم السين كل مال حرام (بالهدية) أي يتناول ما يأخذه من الطلعة أو الرشوة بأنه هدية والهدية سائغة القبول (والبخس بالزكاة) بموحدة وخاء مججمة وسين مهملة ما يأخذه الولاية باسم العشر والمكس يتأولون فيه الزكاة فالأخذ بالشبهات يقع في الحرام ولا بد (فر عن علي) وهو حديث ضعيف (الاخذ والمعطى سواء في الربا) أي أخذ الربا ومعطيه في الاثم سواء وان كان الاخذ محتاجا كما (قط لعن أبي سعيد) الخدرى (الا تمر) بالمذكور كسر الميم (بالمعروف) أي بما عرف في الشرع بالحسن (كفاعله) في حصول الاجر له لكن لا يلزم منه التساوى في المقدار (يعقوب بن سفيان في مشيخته) أي في تراجم مشايخه (فر عن عبد الله بن جراد) وهو حديث ضعيف (الا تحي الوطيس) بفتح الواو وكسر الطاء أي الا تنشد الحرب وأصله

التنور

بدليل حديث لعن رسول الله أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده راجم

الاخذ للاحتياج أقل من اثم الاخذ لاجل تكثير الاموال للاحتياج (قوله بالمعروف) هو ما عرف في الشرع بالحسن ولم يشكره لكونه مطلوباً أو جازاً أو ضده المنكر لكونه محرماً (قوله كفاعله) كان أمرت شخصاً بنحو صدقة أو صوم يوم أو صلاة أو صلة رحم أو غير ذلك فلان مثله نوعاً وان اختلف كيفاً (قوله حي الوطيس) هو التنور أو حجارة مدورة محجمة بحيث لا يمكن المشي عليها بالقدم وعلى كل ففيه استعارة مصرحة حيث شبه قوة الحرب بالتنور أو الحجارة يجامع الشدة وحى ترشيع (قوله حي الوطيس أيضاً) بفتح الجاء وكسر الميم فعل ماض بمعنى اشتد الوطيس أي الآن اشتد الحرب فكفى به عن اشتداد الحرب والتحامه

(قوله الا ان) أي في الزمن المستقبل لغزوههم أي كفار مكة وكان ذلك قبل فتح مكة اخبارا بالغيب (قوله ولا يغزونا) وفي رواية ولا يغزونا (قوله بردت عليه جلده) الخطاب لابي قتادة ويصح بردت عليه جلده أي خلس من القيظ فان الميت اذا كان عليه دين يقيد بقيد ويسجن عن مقامه وامتناعه صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه قبل وفاء دينه لان صلاته عليه رحمة تفوت الدين على صاحبه وهذا كان قبل وجوب توبة الدين على النبي صلى الله عليه وسلم من بيت المال (قوله الايات) أي تتابع الايات وظهورها على التوالي وتتابع بعد مائتي سنة (قوله بعد المائتين) هذا لا يقتضي وجودها عقب المائتين بل البعدية تصدق بالتأخير زمان طويل فلا اشكال على ان الذي انخط عليه كلام المناوي ان هذا الحديث موضوع (قوله خرزات) أي تخمرزات يتبع بعضها بعضا ولا يه ارض هذا ما ورد من أن الساعة انما تقوم بعد طلوع الشمس من مغربها بعد مائة وعشرين سنة لان الحديث انما يدل على تتابع العلامات فاذا انقطعت قامت الساعة ولو بعد زمان (١١٥) طويل اذ ليس في الحديث ما يدل على ان الساعة تعقب تلك العلامات

وأجاب المناوي بأن المائة وعشرين سنة يسيرة لا تعد فاصلة لانها ليست كهذه السنين لما ورد أن كل سنة كسهر وكل شهر كجمعة (قوله وكل جمعة كيوم) (قوله فانقطع) أي فاذا انقطع الخ (قوله الايات) هما من آمن الرسول الى المصير آية ومنها الى آخر السورة آية وعليها ما اكتسبت ليست رأس آية بانفاق القراء وقوله كفتاه أي عن قيام الليل ووقته من كل سوره من انس وجن وغير ذلك وما يحصل من اصابه من قراءهما بنحو الوسوسة فهو من فساد نيتيه (قوله الابدال) هو ابدال لان كل من مات منهم ابدل مكانه غيره أولان أخذ لا فهم بدلت بأخلاق الانبياء

التنوير بحيزه كني به عن اشتباك الحرب والتحامه لان شدة الحرب تشبه حروه وهذا من فصيح الكلام وبديعه الذي لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وذا قاله يوم حنين حين نظر الى المعركة وهو على بغلة البيضاء (حم م عن العباس) بن عبد المطلب (ك عن جابر) بن عبد الله (طب عن شيبة) بن عثمان بن أبي طلحة (الا ان يغزوههم ولا يغزونا) بنونين وفي رواية بنون أي في هذه الساعة أعلن الله اننا هم المسلمون نسير الى غزو قوريش ونظفهم ولا يغزونا بعد ما قاله حين أجلى عنه الاحزاب ببناء أجلى للمفعول أي رجعوا عنه بغير اختيارهم وهو من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه اعترف في السنة المقبلة فصدده قوريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم الى ان نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (حم خ عن سليمان بن صرد) بضم ففتح (الا ان بردت عليه جلده) قال المناوي يعني الرجل الذي مات وعليه ديناران فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقال أعليه دين فقبل ديناران فانصرف فقمه لهما أبو قتادة فذكره ثم صلى عليه وامتناعه من الصلاة على من مات وعليه دين كان قبل أن يؤمر بقضاء دين من مات من المسلمين معسرا (حم قط ك عن جابر) واسناده حسن (الايات بعد المائتين) أي تتابع الايات وظهور الاشراف على تتابع والتوالي بعد مائتي سنة قال الدميري في سنده عون وهو منكر الحديث وقال قال البخاري وقدم مضى مائتان ولم يكن من الايات شئ اه قال المناوي وذا قاله قبل أن يعلم الله بانها تتأخر زمانا طويلا (ه ك عن أبي قتادة) وهو حديث ضعيف (الايات) أي العلامات الدالة على قيام الساعة (خرزات) بالتحريك جمع خرزة أي خرزات (منظومات في سلك فانقطع السلك) أي فاذا انقطع (فتبع بعضها بعضا حم ك عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (الايات من آخر سورة البقرة) يعني من قوله تعالى آمن الرسول الى آخر السورة فآخر الآية الاولى المصير ثم الى آخر السورة واحدة (من قرأها في ليلة) في رواية بعد العشاء الاخرة (كفتاه) في لفته من شر الشيطان أو الثقلين أو الآفات أو غشائه عن قيام الليل وقيل معناه أجزاءه فيما يتعلق بالاعتقاد لما اشتمل عليه من الايمان والاعمال اجالا وقيل معناه وقته كل سوره قال الحافظ ابن حجر يجوز ان يراد جميع ما تقدم (حم ق ه عن أبي مسعود) البدرى (الابدال) بفتح الهاء جمع بدل بفتح تين

أولانهم بدل الانبياء فقد ورد أن الارض لما فقدت منها الانبياء اضطربت واشتكت فأرسل الله اليها ان اسكني وأجعل بدل الانبياء فيل الابدال يكونون على اخلاق الانبياء أولان الواحد منهم اذا سافر من مكانه وجاء شخص يزوره جعل الله بدله في محله روحانية وحقيقة بحيث يتسكلم مع الزائر كما لو كان حاضرا ومن علامة الابدال عدم التزوج وحسن خلقهم وبعضهم دائما ساكن القلب والجوارح في المشاهدة وبعضهم ساكن القلب وجوارحهم دائما في اضطراب شديد الا أنهم لا يشغلهم ذلك عن مشاهدة حلال مولاهم وهم أخص من مطلق الاولياء أي أعلى مرتبة وأخص منهم الاوتاد الاربعة كل واحد في ركن من أركان الكعبة والذي في ركن الحجر الاسود على قلب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يعد الخلق بالامدادات العظيمة والثلاثة الباقية كل على قلب نبي من الانبياء قال المناوي وانا ذلك الويد الذي بالركن الاسود تتحركنا بالنعمة وأخص منهم القطب الذي على الكعبة الذي هو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وله التصرف والامداد اسائر الاولياء الاحياء والاموات وقد ورد في الحديث انه قطبها

كجوردت التسمية بالاوتاد أيضا وأما تسميته بالغوث فن كلام أهل الله تعالى فأرقى الاولياء القطب الغوث ثم الوليان اللذان أحدهما على عينيه والاخر على يساره المسميان بالامامين ثم الاوتاد ثم الابدال ثم مطاقي الاولياء ومعنى كون الولي على قلب نبي أن نور ولاية النبي الذي كان ينزل عليه ينزل على ذلك الولي أي الاسرار التي تنزل على قلب ذلك النبي تنزل على قلب ذلك الولي وان اختلفت كيفا وهو معنى قولهم في سيدي أحمد البدوي عيسوي وأماما شتر من أن معنى عيسوي انه كلما قدم الزمن زاد المدد فليس مرادوا وان كان صحيحا في نفسه (١٦٦) وهذا تعلم معنى قول أهل التصوف فلان مقامه محمدي وفلان عيسوي الخ والمقام

الاحدي أعلى من المجدى كما هو مبسوط في كتب القوم يعرفه أهله سواء أظهره أم كتموه (فائدة) قال الشيرازي وفي تاريخ بغداد للخطيب عن السكتاني قال النقيب شجاعة والنقيب سبعون والابدال اربعون والاختيار سبعة والعمد اربعة والغوث واحد فسكن النقيب الغرب ومسكن النقيب مصر ومسكن الابدال الشام والاختيار سباحون في الارض والعمد في زوايا الارض ومسكن الغوث مكة فاذا عرضت الحاجة من أمر الامة ابتل فيها النقيب ثم النقيب ثم الابدال ثم الاختيار ثم العمدة فان أجيبوا والا ابتل الغوث فلا تتم مسئلته حتى تجاب دعوته انتهى (قوله عنه) أي عن عبادة بن الصامت (قوله في معنى من قوله أهل الشام) لأن المدينة المنورة قريبة من الشام (قوله وبهم ينصرون)

خصهم الله تعالى بصدقات منها ثم ساكنون الى الله تعالى بالحرمة ومنها حسن اخلاقهم (في هذه الامة ثلاثون رجلا قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن) أي انفض لهم طريق الى الله تعالى على طريق ابراهيم فصارت كقلب واحد (كلمات رجل) منهم (أبدل الله مكانه رجلا) فلذلك سموه أبدالا ولأنهم بدلوا اخلاقهم السيئة قال العلقمي (فائدة) قال شجنا قال سهل بن عبد الله صارت الابدال ابدال الأباربعة قلة الكلام وقلة الطعام واعتزال الانام وأخرج أبو نعيم في الحلية عن بشر بن الحرث انه سئل عن التوكل فقال اضطراب بلا سكون رجل فاضطرب جوارحه وقلبه ساكن الى الله تعالى لا الى قلبه وسكون بلا اضطراب رجل ساكن الى الله بالحرمة وهذا عزيز وهو من صفات الابدال (فائدة) في كفاية المعتقل للباغي نفعنا الله تعالى به قبل اغماصه الابدال ابدال الالانهم اذا غابوا تبدل في مكانهم صور روحانية تختلفهم وأنسج أبو نعيم عن معروف السكري قال من قال في كل يوم عشر مرات اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الابدال (حم عن عبادة بن الصامت) باسناد صحيح (الابدال في أمتي ثلاثون رجلا) (هم تقوم الارض) أي تعمر (وبهم) أي بسبيهم (تظرون) بالبناء للمفعول أي ينزل الله عليكم المطر (وبهم تنصرون) على الاعداء قال المناوي لان الانبياء أوتاد الارض فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم هؤلاء (طب عنه) أي عن عبادة باسناد صحيح (الابدال في أهل الشام) أي من أهلها (وبهم ينصرون) على الاعداء (وبهم برزقون) أي يطرون فيكثر النبات قال المناوي ولا ينافي في تقييدها بحدود الشام اطلاقها فيما قبله لان نصرته لمن في جوارهم أتم وان كانت أعم (طب عن عوف بن مالك) واسناده حسن (الابدال بالشام وهم اربعون رجلا كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا يسبق بهم الغيث وينصرهم على الاعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب) وكذا عن غيرهم كما علم مما مر قال المناوي زاد في رواية الحكيم لم يسبقوا الناس بكثرة صلاة ولا صيام ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر أولئك حزب الله (حم عن علي) باسناد حسن (الابدال اربعون رجلا وأربعون امرأة كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلمات امرأة أبدل الله مكانها امرأة) قال المناوي ولا ينافي خبر الاربعين خبر الثلاثين لان الجملة اربعون رجلا ثلاثون على قلب ابراهيم وعشر ليسوا كذلك (الحلال) بفتح الميم وشدة اللام (في) كتاب (كرامات الاولياء فر عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (الابدال من الموالى) قال المناوي تمامه ولا يبغض الموالى الا منافق ومن علامتهم أيضا أنهم لا يولد لهم وأنهم لا يبلغون شيئا (الحاكم في) كتاب (الكنى) والانتاب (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسلا) بفتح السين وكسرها وهو حديث منكر (الابعد فالأبعد) أي من داره بعيدة (من المسجد) الذي تقام فيه الجماعة

أي أهل الشام أي نصرته تاما لخلق الجوار والافاضل الدينا جميعا يحصل لهم المدد منهم من النصر ونحوه (اعظم)

(قوله اربعون) لا ينافي رواية الثلاثين لان المراد ثلاثون على قلب ابراهيم وأما العشرة فهم على قلب نبي غير ابراهيم وهؤلاء من الرجال واربعون غيرهم من النساء وأيضا الاخبار بالقليل لا ينافي الكثير (قوله ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب) أي صرفا تاما فلا ينافي ان غير أهل الشام كذلك يصرف عنهم العذاب كما مر نظيره (قوله الحلال) اسم راو بفتح الحاء وتشديد اللام (قوله من الموالى) أي من السادات العظام بدليل تمام الحديث وتمامه كافي المناوي ولا يبغض الموالى الا منافق اه (قوله الابعد الخ) لا ينافيه الحديث الدال على ان الأقرب أفضل لخلق الجوار لانه صلى الله عليه وسلم لما قاله عزم أهل المدينة على بيع

بيوتهم المتأخرة عن المسجد فيرتب عليه خراب أطراف المدينة فقال الابد الخ فكثر الخطا تعادل حتى الجوارفها مستويان كما في الفقه (قوله عز لا هلهما) أي فن كان من العرب يملك ابلا أكثر من غيره كان له (١١٧) عز في القوم أكثر من غيره (قوله معقود

الخ) كناية عن ملازمة الخير لها لأنها معدة للجهاد فتقبل قطاع الطريق كلها شر وهذا أمر عارض على ما هو المقصود منها (قوله الاغث) بكسر الميم يجادل البصر أي يمنع السواقط من الدماغ إلى البصر (قوله الاجدع) أي الذي قطع أنفسه أو أذنه أو شفته بسبب الخاضعة شيطان أي فعله نشأ عن مطاوعة الشيطان فعمل نفس الشيطان مبالغة أما الاجدع خلقه أو ظمأ فلا كلام لنافيه (قوله كانت تراه) عبر بكان لأنه لم يره يبصر وذلك لأن العبد إذا خدم في مصالح سيده يحضره لم يتوان في الخدمة لئلا يبعده ولم ينعم عليه فإنه إذا رآه مجتهدا في خدمته قربه وأنعم عليه (قوله احصان نسكاح) وهو الوطء في نسكاح صحيح واحصان عفاف وهو أن يكون تحته من نفسه بخلاف العجز والشوها والرتقاء والقرناء وهو شرط في وجوب الحسد على القاذف لهذا الحصن اه (قوله واحدة أهل النار) أي طائفة من أهلها وهم اليهودي يضعون أيديهم على (قوله تسع عشرة) هذه

﴿ أعظم أجرا ﴾ من هو أقرب منه لما في البعد عن المسجد من كثرة الخطا وفي كل خطوة عشر حسنات ﴿ حم د ه ل ه ق ﴾ عن أبي هريرة ﴿ باسناد صالح ﴾ ﴿ الابل عزلا هلهما ﴾ أي لما ملكها ﴿ والغنم بركة ﴾ يشمل الضأن والمعرز ﴿ والخير معقود في نواصي ﴾ وفي نسخة بنواصي ﴿ الخيل إلى يوم القيامة ﴾ أي منوط بها ملازم لها كأنه عقد فيها لا عنتها على الجهاد وعدم قيام غيرها مقامها في الذكر والفر ﴿ ه عن عروة ﴾ بضم المهملة ابن الجعد بفتح الجيم وسكون المهملة ويقال ابن أبي الجعد ﴿ البارقي ﴾ بموحدة وقاف ﴿ الاغث ﴾ بكسر الهمزة والميم بينهما أمثلة ساكنة بحرف السكحل المعروف ﴿ يجاولو البعير ﴾ أي يزيد فور العين بدفعه المواد الدنية المتخذة من الرأس ﴿ وينبت الشعر ﴾ بالتحريك هنا للزدواج أي هذب العين لأنه يقوى طباقها ﴿ نخ عن معبد بن هوزة ﴾ بزال مجهول ﴿ الاجدع شيطان ﴾ بسكون الجيم ودال المهملة قال العلقمي قال في النهاية الجدع قطع الأنف أو الأذن أو الشفة وهو بالأنف أنخص فإذا أطلق غلب عليه قال ابن رسلان والمجادعة الخاضعة فلهه سمي الاجدع شيطانا لأنه الداعي إلى الخاضعة وقطع الأطراف والسبب فيه فسمى به كما سمي النبي صلى الله عليه وسلم المار بين يدي المصلي شيطانا فقال ادفعه فان أبي فقاتله فاتما هو شيطان لأنه الداعي إلى المرور فسبب إليه تجوزا ﴿ حم د ه ل عن عمر ﴾ ابن الخطاب وهو حديث ضعيف ﴿ الاحسان أن تعبد الله تعالى كأنك تراه ﴾ فان من استحضر ذلك أتى بالعبادة على الوجه الأكمل من الاتيان بأركانها وشروطها ومندوباتها ﴿ فان لم تكن تراه ﴾ فاستمر على احسان العبادة ﴿ فانه يراك ﴾ قال العلقمي وهذه قطعة من حديث جبريل في سؤاله النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان والاسلام وشرائع الدين وجوابه صلى الله عليه وسلم له قال شيخ شيوخنا الاحسان مصدر يتعدى بنفسه وبغيره تقول أحسنت كذا إذا أنفقت وأحسنيت إلى فلان إذا أوصلت إليه النفع والاول المراد لان المقصود اتقان العبادة وقد يلحظ الثاني بأن الخاص مثلا يحسن باخلاصه إلى نفسه واحسان العبادة الاخلاص فيها والخشوع وفراغ البال حال التلبس بها و امر اقية المعبود وأشار في الجواب إلى حالتين أرفعهما أن يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه كأنه يراه بعينه وهو قوله كأنك تراه أي وهو يراك والثانية أن يستحضر ان الحق سبحانه وتعالى مطلع عليه يرى كل ما يعمل وقوله فانه يراك قال النووي وفي هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبغية السالكين وكثر العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الحكم التي أوتىها صلى الله عليه وسلم وقد نذب أهل التحقيق إلى محاسبة الصالحين ليكون ذلك مانعا من التلبس بشئ من النقائص احتمالهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعا عليه في سره وعلايته ﴿ م ٣ عن عمر ﴾ ابن الخطاب ﴿ حم ق ه عن أبي هريرة ﴾ الاحصان احصانان احصان نسكاح وهو الوطء في نسكاح صحيح ﴿ واحصان عفاف ﴾ هو أن يكون تحته من نفسه بخلاف العجز والشوها والرتقاء والقرناء ﴿ ابن أبي حاتم طس وابن عساكر عن أبي هريرة ﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ الاختصار ﴾ أي وضع اليد على الخصر ﴿ في الصلاة راحة أهل النار ﴾ يعني ان ذلك عادة اليهود في صلاتهم وهم أهلها وليس المراد أن لأهل النار راحة قال تعالى لا يفتقر عنهم العذاب ﴿ حب هق عن أبي هريرة ﴾ قال الذهبي هذا منكر ﴿ الاذان تسع عشرة كلمة ﴾ بفتح الجيم وهو أن يأتي بالشهادتين سرا قبل ان يأتي بها جهرا فيه حجة للشافعي في قوله ان التكبير في أول الاذان أربع اذ لا تكون الفاظة تسعة عشر

في الخصر فلما منهم انهم يحصل لهم بذلك راحة من مشقة الموقف وليس كذلك فلا يفتقر عنهم العذاب النسخة حل عليها المناوي حيث قال فيه حجة للشافعي أي في قوله ان التكبير في أول الاذان أربع اذ لا تكون الفاظة تسع عشرة البناء على ذلك وذهب مالك إلى انه من ثلث مناوي وفي نسخة سبع عشرة وهذا مذهب غيرنا

(قوله الاذان من الرأس) أخذ بظاهرة الائمة الثلاثة وأكثر الصحابة في مسحان بقاء الرأس لابعاء جديد وقيل من الوجه وعند الشافعي عضوان مستقلان لامن (١١٨) الوجه ولامن الرأس (قوله لبسة العرب) يضم اللام والايمان بكسر الهمزة

أى أهل الايمان (قوله لبسة العرب) أى ورتته العرب عن الجاهلية وأقر ذلك الشمرع (قوله والاتفاق) هو عبارة عن تغطية الرأس ومعظم الوجه حياء منه تعالى أما من يفعل ذلك وليس هو من أهل هذا الشأن فهو مدلس مرء (قوله كلها مسجد) أى محل للسجود الا الحمام والمقبرة فانها غير محل للصلاة فتكره فيها ما تنزيها وتصح ما لم يتيقن نجاسة محل منها كما لو نبشت المقبرة ذكره الشافعية انتهى مناوى قوله أرض الله) أى مملوكة له تعالى أعطاه الله صلى الله عليه وسلم يعطى منها من يشاء (قوله فهو) أى الأرض المحيطة له حيث لم يحور عليها ملك أحد قبله ولم تكن حريم عامر (قوله الارواح) جمع روح وهى المعبر عنها فى بعض العبارات بالنفس الناطقة (قوله جنود) أى جوع مجندة أى مجتمعة متكررة كقولهم الوف مؤلفة أى مبالغ فى كثرتها وقناطير مقطورة أى أوزان كثيرة بالغة فى الكثرة (قوله تعارف) أى تناسب فى الصفات اختلف وماتنا كراى تنافر

الابناء على ذلك وذهب مالك الى انه مرتين ((والاقامة سبع عشرة كلمة)) فيه دليل للحنفية وفى نسخة إحدى عشرة كلمة (ت) عن أبى محذورة (الاذنان من الرأس) أخذ بظاهرة الائمة الثلاثة وأكثر الصحابة والتابعين فيكنى مسحهما بقاء الرأس ولا يحتاج الى ما جديد وقيل هما من الوجه وقال الشافعي رضى الله عنه هما عضوان مستقلان ليسا من الوجه ولامن الرأس وتأول أصحابه الحديث على وجهين أحدهما انهما مسحان مع الرأس تبعاً له والاخر انهما مسحان كل مسح الرأس ولا يغسلان كالوجه وضافتهما الى الرأس اضافة تشبيه وتقريب لاضافة تحقيق واحتجوا بأشياء أحسنها حديث عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ لا ذنبه ماء خلاف الذى أخذه لرأسه رواه البيهقي وقال اسناده صحيح فهو صريح فى انهما ليسا من الرأس اذ لو كانا منه لما أخذ لهما ماء جديد اكسائر أجزاء الرأس وفيه رد على من قال انهما من الوجه واحتجوا على من قال هما من الوجه بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسحهما ولم ينقل عنه انه غسلهما ولو كانا من الوجه لغسلهما ما وباضافا لاجتماع منع قد على ان المتعمد لا يمسحهما ((حم د ت ه عن أبى أمامة)) واسناده ليس بالقوي ((ه عن أبى هريرة وعن عبد الله بن زيد)) باسناد ضعيف ((قط عن أنس)) قال والوضع ارساله ((وعن أبى موسى)) الاشعري ((وعن ابن عباس)) وقال تفرد به ضعيف ((وعن ابن عمر)) وقال الصواب موقوف ((وعن عائشة)) الارتداء)) وهو وضع الرداء على الكتفين ((لبسة العرب)) يضم اللام أى توارثها العرب عن آبائهم فانهم كانوا فى الجاهلية كلهم فى ازار ورداء وكانوا يمسحونها حلة ((والاتفاق)) وهو تغطية الرأس وأكثر الوجه ((لبسة)) أهل ((الايمان)) لانهم لما علاهم من الحياء من ربه ما أخجلهم اضطروا الى مزيد السترو وما زاد عبد الله علما الا ازداد منه حياء وهو لبسة بنى اسرائيل ورتوها عن آبائهم ((طب عن ابن عمر)) بن الخطاب وهو حديث ضعيف ((الارض كلها مسجد)) أى محل سجد الصلاة ((الامقبرة)) بثلاث الباء أى الظاهرة مع الكراهة قال العلقمى ولا فرق فى الكراهة بين أن يصلى على القبر أو يجانبه نعم يستثنى مقابر الانبياء لانهم أحياء فى قبورهم فلا كراهة اه أما النجسة وهى ما تحقق بنشأ فلا تصح الصلاة فيها الا بحتال ((والحمام)) يدخل فيه المكان الذى اعتاد الناس زرع ثيابهم فيه فتكره الصلاة فيه كراهة تنزيه لانه بيت اشياطين ومأواهم قال المناوى وأخذ بظاهرة بعض المجتهدين فابطل الصلاة فيها مطلقا (تنبيه) قال ابن حجر هذا الحديث يعارضه عموم حديث جابر المتفق عليه وجعلت لى الارض طيبة وطهورا أى طاهرة مطهرة ومسجد واحد حديث أبى أمامة عند البيهقي والطبراني وجعلت لى الارض كلها مسجدا ((حم د ت ه ل عن أبى سعيد)) الحدرى رضى الله تعالى عنه ((الارض أرض الله والعباد عباد الله من أحياء ومواتها لله)) أى عليك وان لم يأذن الامام عند الشافعي وشرط أبو حنيفة اذنه اذا كان المحي مسلما ولو غير مكلف اذا كانت الارض ببلاد الاسلام ولو يحرم لكن لا يجوز احياء فى عرفة ولا المزدلفة ولا منى لتعلق حق الوقوف بالازل والميت بالاخيرين أما اذا كان الموات ببلاد الكفار فلم احياء لانه من حقوقهم ولا ضرر علينا فيه وكذا المسلم احياءه ان لم يذبونا عنه بخلاف ما يذبونا عنه أى وقد صولحو وان الارض لهم ((طب عن فضالة بن عبيد)) ورجاله رجال الصحيح ((الارواح)) التى تقوم بها الاجساد ((جنود مجندة)) أى جوع مجمعة وأنواع مختلفة ((فما تعارف)) أى توافق فى الصفات وتناسب فى الاخلاق ((منها ائتلف)) فى الدنيا (وماتنا كرمها) فلم يتوافق ولم يتناسب ((اختلف)) قال العلقمى قال الخطابى يحتمل ان يكون اشارة الى معنى التشاكل فى الخير والشر والصالح والفساد وان الخير من

(قوله الى نصف الساق) هذا هو السنة والى الكعبين مباح فان زاده الى ذلك حرم ان كان بقصد الخيلاء والا كره ما لم يكن لحفظه، وانه كالماء الا ان وكذا يقال في نحو توسيع النكح فينبذ للرجل (١١٩) الاقتصار على نصف الساق وله ارساله الى

الكعبين فقط وتزيد المرأة نحو شبراه مذاوى (قوله من جرمها شيئا) المراد بذلك ارخاء العذبة زيادة على عادة أهل ذلك المحل سواء وصلت الارض أم لا (قوله الاستئذان ثلاث) سبأى حكمة كونه ثلاثا في الحديث بعده وله ذى الباب ان كان أهل المنزل في محل بعيد والا فلا حاجة اليه لان لفظ الاستئذان يكتفى (قوله فالاولى تستمعون) أى يسمع أهل المنزل الاستئذان والثانية تستصحبون أى يصلحون المكان ويستوون ثيابهم عليهم والثالثة تأذنون للمستأذن أو تردون عليه بالمتع اه مناوى (قوله الاستجمار) أى فعله تؤاى وتراد بالمراد بالوتر هنا ثلاث كلمين في حديث آخر وكذا روى الجارثى سبعة حصيات كلمين في حديث آخر وكذا ما بعده (قوله نو) بفتح التاء وتشديد الواو والتو الفرد اه مختار (قوله فليستجمروا) هذا ليس تكرار ابل المراد بالازل الفعل وبالتالى عدد الاحجار اه مناوى (قوله بتو) أى بثلاثة احجار وان كان يكتفى بثلاثة أطراف حجر (قوله فى

الناس يحسن الى شكله والشبر يعيل الى نظيره فتعارف الارواح يقع بحسب الطباع التى جبلت عليها من خير أو شر فاذا اتفقت تعارفت واذا اختلفت تناكرت قلت ولا يعكر عليه أن بعض المتنافرين ربما اختلف لانه مجهول على مبدأ التلاقى فانه يتعلق بأصل الخلقة بغير سبب وأما فى ثانى الحال فيكون مكتسبا للتجدد وصف يقتضى الالفه بعد النفرة كإيمان الكافر وإحسان المسى وقال ابن الجوزى ويستفاد من هذا الحديث ان الانسان اذا وجد من نفسه نفرة فمن له فضيلة أو صلاح فينبغى أن يبحث عن المقتضى لذلك ليسعى في ازالته حتى يتخلص من الوصف المذموم وكذا القول فى عكسه قال البيهقى سألت الحاكم عن معناه فقال المؤمن والكافر لا يسكن قلبه الا الى شكله ((خ عن عائشة)) قال المناوى لكن معلقا فاطلاق عزوه اليه غير جيد ((حم م د عن أبى هريرة)) ورواه عنه أيضا مسلم بافظ الارواح جنود مجنونة فتعارف منها فى الله اختلف وماتنا فمنها فى الله اختلف ((طب عن ابن مسعود)) ورجاله رجال الصحيح وزاد فيه تلقى فتشام كإشام الخيل ((الازار)) يسجل ((الى نصف الساق أو الى الكعبين لا خير فى أسفل من ذلك)) لانه ان كان بقصد الخيلاء حرم والا كره ((حم عن أنس)) ورجاله رجال الصحيح ((الاسباب)) يكون ((فى الازار)) فى ((القبصة)) فى ((العمامة)) ونحو ذلك من كل ملبوس قال النووي وحكم المسئلة انه لا يجوز الاسباب الى تحت الكعبين ان كان للخيلاء وان كان لغيره فهو مكروه وكذا انص عليه الشافعى والاصحاب وأجمعوا على جواز الاسباب للنساء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الاذن لهن فى اسبال ذيوهن ذراعا أو اما القدر المستحب للرجال فى نصف الساقين والجائز لا كراهة فى الكعبين اه قال فى الفتح والحاصل ان للرجال حال استحباب وهو ان يقتصر بالازار على نصف الساق وحال جواز وهو الى الكعبين وكذا للنساء حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر شبر وحال جواز بقدر ذراع ((من جرمها شيئا)) على الارض ((خيلاء)) بضم المجهة وفتح المثناة التحتية والمدأى لاجل الخيلاء والكبر والفخر ((لم ينظر الله اليه يوم القيامة)) أى نظر رجه ورضا اذ لم يقب من ذلك فى الدنيا ((د ن ه عن ابن عمر)) بن الخطاب باسناد حسن ((الاستئذان)) أى طلب الاذن فى الدخول ((ثلاث)) من المرات فاذا استأذنت ((فان أذن لك)) فادخل ((والا)) أى وان لم يؤذن لك ((فارجع)) لقوله تعالى فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ((م ت عن أبى موسى)) الاشعري ((وأبى سعيد)) الخدرى ((الاستئذان ثلاث)) من المرات ((فالاولى تستمعون)) قال المناوى بثلاثة فوقية أى يسمع أهل المنزل الاستئذان عليهم ((والثانية تستصحبون)) أى تصلحون المكان ((والثالثة تأذنون)) للمستأذن ((أوردون)) عليه بالمنع ((قط فى الافراد)) بفتح الهوزة ((عن أبى هريرة)) باسناد ضعيف ((الاستجمار)) أى التجمرا أو الاستجماء قال العلقمى والاول اولى لقرنه بالطواف ((تو)) بفتح المثناة الفوقية وتشديد الواو أى وتر وهو ثلاثة وقال فى النهاية التوافد ((ورمى الجمار تو والسعى بين الصفا والمروة تو والطواف تو)) يريد أنه يرمى بالجمار فى الحج فردا وهى سبع حصيات ويطوف سبعا ويسعى سبعا وقيل أراد بفردية الطواف والسعى ان الواجب منهما مرة واحدة لا يثنى ولا يكرر سواء كان الحرم مفردا أو قارنا ((واذا استجمرا أحدكم فليستجمروا)) ليس تكرار ابل المراد بالاول الفعل وبالتالى عدد الاحجار ((م عن جابر)) بن عبد الله ((الاستغفار فى العجيفة)) التى يكتب فيها حسنات المؤمن ((يتلأ لا نورا)) أى يضى يوم القيامة فيها حين يعطى كتابه بيمينه ((ابن عساكر)) فرعن معاوية بن حيدة ((بفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الدال المهملة)) ((الاستغفار بمحاة)) بفتح الميم الاولى وسكون

العجيفة) أى عجيفة المكلف التى يكتب فيها كاتب البسبب وقوله يتلأ لا نورا أى يضى يوم القيامة فيها حين يعطى كتابه بيمينه اه مناوى (قوله بمحاة

للذنوب) بفتح الميم الاولى وسكون الشايبه مفعلة أى هو مذهب للخطايا كلها اذا اقترنت بتوبة صحيحة والا فهو نافع كبعضها كان اه مناوى (قوله ليس فيهن رجيم) العذرة والروث يسمى رجيعا لانه رجع عن حالته الاولى بعد ان كان علقا أو طعما اه مناوى (قوله رجيع) أى نجس أو متنجس (قوله ان تشهد الخ) أشار به الى أن الاسلام هو الاعمال (قوله ان استطعت الخ) خص ذلك بالرجيم مراعاة لللاية ولا يشق والا فغير الحج مشروط بالاستطاعة والمراد بقوله الاسلام أى أصله وكما له فيبين أصله بقوله ان تشهد الخ وبين كماله بقوله وتقيم الصلاة الخ (قوله الاسلام علانية) بالتخفيف والاعيان فى القلب لان الاعيان يقال باعتبار العلم وهو متعلق بالقلب والاسلام بفعل الجوارح اه مناوى أى أعمال ظاهرة والمراد الادعاء لها ولولم يفعلها (قوله لا يركب الاذلول) أى لا يتمكن نكحنا كليا الا من انصف (١٢٠) بالسهولة والرفق (قوله يزيد الخ) أخذ بعضهم من هذا الحديث ان المسلم يث

الكافر ولا عكس وفيه ان الحديث ليس فيه ما يدل على ذلك وعبارة المناوى أى يزيد بالداخلين ولا ينقص بالمتردين أو يزيد بما فزع من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفار منها اه مناوى (قوله ولا يعلى) أى فلا يتبع الفرع أحد أصليه الكافر بل المسلم (قوله الاسلام يجب) أى يقطع ما كان قبله بزيادة كان أى من كفر وعصيان وما يترتب عليه ما من حقوق الله اما حق الآدمى فلا يسقط اجاماه اه مناوى (قوله فتنظفوا) أى حيا أو معنى ولذا وجد سيدنا عمر فى قضاء دار أبى سفيان فامات فضر به بالدره وأمره بتنظيفها فقال الناس لو كان ذلك فى غير هذا الزمن لحصل ما حصل أى لان أبى سفيان كان من كبار قريش وسيدنا عمر لا يراعى فى الله كبيرا ولا صغيرا

الثانية ((للذنوب)) كلها ان اقترنت بتوبة صحيحة ((فرع من ذنبه)) بن الإيمان باستناد ضعيف ((الاستنجاء)) وهو إزالة الخارج من القلب أو الدبر يكون ((بشلائه أجمار)) أو ما يقوم مقامها من كل جامد طاهر قاع غير محترق فلا يكتفى أقل منه فإن حصل الانقاء به فان لم يحصل الانقاء بالشلائه وجب الزيادة عليها ((ليس فيهن رجيم)) قال فى النهاية الرجيم العذرة والروث يسمى رجيعا لانه رجع عن حالته الاولى بعد ان كان علقا أو طعما اه (طب عن خزيمه بن ثابت) الاسلام أن تشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وهذه عماده وما بعده مكملات له ((وتقيم الصلاة)) المفروضة وهى الخمس ((وتؤتى الزكاة)) المستحقها أولاد الامام ((وتصوم رمضان)) حيث لا عذر ((وتحج البيت)) علم بالغلبة على الكعبة كالنجيم على الثريا (ان استطعت اليه سبيلا) أى طريقا (م ٣ عن عمر) بن الخطاب ((الاسلام علانية)) بالتخفيف أى النطق بالشهادتين ((والاعيان فى القلب)) لان الاعيان هو التصديق ومحله القلب ((ش عن أنس)) بن مالك باستناد حسن ((الاسلام ذلول)) أى سهل منقاد ((لا يركب الاذلول)) يعنى لا يناسبه ويليق به وبصلحه الا للين والرفق والعمل والتعامل بالمسححة ((حم عن أنس)) باستناد ضعيف ((الاسلام يزيد ولا ينقص)) أى يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمتردين أو يزيد بما يفتح من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفرة منها أو ان حكمه يغلب ومن تغلبه بالحكم بالسلام الشخص بالسلام أحد أبويه قال العلقمى وأوله كفى أبى داود حدثنا عبد الله بن بريدة ان أخوين اختصما الى يحيى بن معمر ميمودى ومسلم فورث المسلم منهما وقال حدثنى ابو الاسود ان رجلا حدثه أن معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاسلام يزيد ولا ينقص فورث المسلم اه استدلل معاذ بهذا الحديث على ان المسلم يث الكافر ولا عكس ((حم ذلك حق عن معاذ)) ورواته ثقات لكن فيه انقطاع ((الاسلام يجب)) أى يقطع وفى رواية يهدم ((ما كان قبله)) بزيادة كان أى من كفر وعصيان وما يترتب عليه ما من حقوق الله اما حق الآدمى فلا يسقط اجاماه ((ابن سعد عن الزبير)) بن العوام ((وعن جبير بن مطعم)) بصيغة اسم الفاعل ((الاسلام تطيف)) أى نقي من الدنس ((فتنظفوا)) من الارساخ والعيوب ((فانه)) أى الشأن ((لا يدخل الجنة الا تطيف)) نظافة معنوية أى لا يدخلها الا المظهر من دنس العيوب والا تمام وغيره لا يدخلها حتى يطهر بالنار ان لم يعف عنه العزير الجبار ((طس عن عائشة)) باستناد ضعيف ((الاشرة)) بفتح الهمزة والشين المعجمة والراء البطروقي الشدة وقال الحلي فى تفسير كذاب اشتر مستكبر بطر ((شر)) فى كل ملة ((خدع عن البراء)) بن عازب باستناد حسن ((الاشعريون)) فى الناس كصرة فيما مسن ((هم قبيلة تنسب الى الاشعر من ادد ان يزيد بن شجب زلوا غورتهامة من المين فلما قدموا على المصطفى صلى الله عليه وسلم قال لهم أنتم

(قوله فانه) أى الحال والشان (قوله تطيف) أى نقي من الدنس والوضخ (قوله الاشرة) وفى نسخة الاشريدون مهاجرة تاء وقول الشارح تشديد الراء لوجه له ولعله تحريف الاشرة بفتح الهمزة كما ضبطه العلقمى وأقره شيخنا وضبطه الداودى بضمها والاشرة بفتح الشين والهمزة البطروا أو أشد البطروا به طرب كفى المختار (قوله الاشعريون) نسبة الى قبيلة تنسب الى أشعر من ادد ان يزيد بن شجب زلوا غورتهامة من المين فلما قدموا على المصطفى قال أنتم مهاجرة البين من ولد اسمعيل وقول بعضهم نسبة الى أبى موسى الاشعري غلط فاحش اذ أبو موسى منسوب الى هذه القبيلة (قوله كصرة فيها مسن) أى كلما قدمت زاد ربحها وفاح

(قوله تجزى مجرى الخ) أى أصابع الغير المتصلة الخشنة وقوله اذالم يكن سواك لا مفهوم له (قوله الاضحى) جمع أضحية وهى الضحية (قوله وعليكم سنة) وأبو حنيفة يرى وجوبها على من ملك النصاب (قوله نصف الدين) ونصفه الثانى معاملة الخالق (قوله نصف العقل) اذ ينشأ عنه الألفه والمحبة والمؤمنون كالعضو الواحد اذا اشتكى بعضه اشتكى كله (قوله وحسن السؤال نصف العلم) فان السائل اذا أحسن سؤال شيخه أقبل عليه وأوضح له ما أشكل لما يراه من استعدادة وقابليته اه مناوى (قوله الاكبر) أى ديننا وعلماؤنا (قوله بمنزلة الاب) أى فى الاحترام والرجوع اليه والتعويل عليه وتقديمه فى المهمات اه مناوى (قوله دناؤه) ان كان من نحو طلبه العلم والاكبر وهو خاتم للمروءة راد للشهادة (١٣١) أما من نحو الحماى فلا يبرى به الاكل فى السوق (قوله أكل الشيطان) أضيف اليه لانه لا يهر به والحامى مل عليه وهو مذموم لما فيه من التكبر (قوله وبالثلاث) أى الابهام والسبابة والوسطى ولا بأس أن يكون الرابع وهو البصر معا وانا لانه مقصود للاكل والاكل بالجنس مذموم لانه فعل أهل الشره أى القعط لاسمافى المفضل كالارز والكسكس ولانه لم يتأن حتى يأخذ شياً فشيأ (قوله الغطريف) بكسر الغين (قوله الاكل مع الخادم) أى حيث لا محذور ولا تجنب كان كان أمرد جيلا ونعام الحديث فغن أكل معه اشتاق له الجنة (قوله من التواضع) أى فهو مندوب (قوله ضامن) لانه يعمل القاتحة عن المأموم اذا أدرك فى الركوع ومجود السهو ونحو ذلك فلا بد من كمال الطهارة وغيرها ولذا كانت التعابة يتدافعون الامامة

مهاجرة العين من ولد اسمعيل ثم ذكره (ابن سعد) فى طبقاته (عن) ابن شهاب (الزهرى) مرسل (الاصابع تجزى مجرى السؤال) فى حصول أصل السنة يعنى اذا كانت خشنة لانها تزيل القلع وهذا فى أصبع غيره المتصلة أما أصبعه أو أصبع غيره المنفصلة فلا تجزى عند الشافعية (اذا لم يكن سواك) قال المناوى مفهومه اذا كان هناك سواك لا تجزى ولم أر من أخذ بان تفصيل من الاثمة (أبو نعيم فى كتاب) فضل (السؤال عن عمر بن عوف المزنى) باسناد ضعيف (الاضحى) قال المناوى جمع أضحية وهى الاضحية (على فريضة وعليكم سنة) فوجوبها من خصائصه صلى الله عليه وسلم عند الشافعى (طب عن ابن عباس) الاقتصاد (أى التوسط فى النفقة بين الإفراط والتفريط) (نصف العيش) أى المعيشة (وحسن الخلق) بصم الخاء المعجمة (نصف الدين) لانه يحمل صاحبه على تجنب ما يخل بدينه ومروءته فغن حازه فقد توفى عليه نصف الدين (خط عن أنس) باسناد ضعيف (الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة والتودد الى الناس نصف العقل) لانه يبعث على السلامة من شرهم (وحسن السؤال نصف العلم) فان السائل اذا أحسن سؤال شيخه أقبل عليه وأوضح له ما أشكل لما يراه من استعدادة وقابليته (طب فى مكارم الاخلاق) هب عن ابن عمر (بن الخطاب) (الاكبر من الاخوة بمنزلة الاب) قال المناوى فى الاحترام والرجوع اليه والتعويل عليه وتقديمه فى المهمات والمراد الاكبر ديناً وعلماً والافسنا (طب عد هب عن كليب الجهنى) (الاكل فى السوق دناؤه) قال فى القاموس الدينية النقيسة اه فهو خاتم للمروءة راد للشهادة ان صدر من لا يلقى به (طب عن أبي امامة خط عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الاكل باصبع واحدة أكل الشيطان) أى يشبه أكله (وبائنين أكل الجبارة) أى العتاة الظلمة أهل التكبر (وبالثلاث أكل الانبياء) وخلفائهم وورثتهم وهو الانفع الاكل والاكل بالجنس مذموم ولهذا لم يحفظ عن المصطفى صلى الله عليه وسلم انه أكل الاثلاث نعم كان يستعين بالاربعة (أبو أحمد الغطريف) بكسر المعجمة (فى جزئه وابن النجار) فى تاريخه (عن أبي هريرة) (الاكل مع الخادم) يطلق على الذكرو والانثى والقن والحر (من التواضع) فهو مندوب حيث لا محذور (فرعن أم سلمة) باسناد ضعيف (الامام ضامن) أى متكفل بصحة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته اه وقال الملقمى اختلف فى معناه فقبل ضامن أى راع وقبل حافظ لعدا الركعات وهما ضعيفان لان الضمان فى اللغة بمعنى الرعاية أو الحفظ لا يوجد وحقيقة الضمان فى اللغة والشرعية هو الالتزام وأتى بمعنى الوعاء لان كل شئ جعلته فى شئ فقد ضمنته اياه فاذا عرف معنى الضمان فان ضامن الامام لصلاة المأموم هو التزام شرطها وحفظ صلاته فى نفسه لان صلاة المأموم تنبنى عليها فان أفسد صلاته فسدت صلاة من اتهم به فكان غار مالها وان قلنا بمعنى الوعاء فقد دخلت صلاة المأموم فى صلاة الامام لتحمل القراءة عنه والقيام الى حين الركوع أى فى حق

(١٦ - عزيزى ثانى) كالافتاء فكان الرجل يدخل مسجده صلى الله عليه وسلم فيسأل الصحابى فيقول سل غيرى وهكذا الثانى وغيره حتى يعود الى الاول فينبذ ببذل جهده فى جوابه وكذا الوديعه كانوا يتدافعونها ولولم عليهم بعد زهرهم بعدم العلم (قوله ضامن أيضاً) أى متكفل بصحة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته والمؤذن مؤتمن أى أمين على صلاة الناس وصيماهم وسكورهم وعلى حرم الناس لاشرافه على دورهم فعليه الاجتهاد فى أداء الامانة فى ذلك بحفظ الاوقات وترك النظر المحرم واستدل بهذا الحديث على ان الاذان أفضل من الامامة وهو مذهب الشافعية فان الاذان أفضل من الامامة وان ضم اليها الاقامة

(قوله فان أحسن) أى طهوره وصلاته فله ولهم الاجر وان أساء في صلاته أو طهوره بأن أدخل ببعض الاركان أو الشروط فعلية الوزر عليهم (قوله الامام الضعيف) أى عن اقامة الاحكام الشرعية ملعون أى مطرود عن منازل الابرار فعليه عزل نفسه ان أراد الخلاص في الدنيا والآخرة وعلى الناس نصب غيره (قوله الضعيف) أى لضعف رأيه أو لضعف قلبه بلحينة فعلية عزل نفسه ليتولى من يقوم بمصالح الناس (١٢٣) (قوله الامانة) أى كثرتها وقوتها في الازدوا الحياء أى كثرتها الخ (قوله غنى) أى هي سبب لغنى

من اتصف بها لان الناس اذا علموا منه الامانة عكفوا عليه وسلموا اليه أموالهم وعاملوه فيحصل له الغنى والحيانة سبب للفقر لتباعد الناس عنه (قوله تجاب) بضم اللام وكسر هاء وفي رواية تجر الرزق لان من عسرف بها كثر معاملاؤه فيكون سببا لنفاق سلمته والحيانة تجلب الفقر لان من عرف بها فالناس منه على حذر فيكون سببا لكساد سلمته فينعكس حاله ويقل ماله اه مناوى (قوله الامراء) أى لا ينبغي تولية امام الامامة ولا أوبر شيئا من الولايات الا اذا كان قريشا بثلاثة شروط ذكرها بعد فان اختلفت الشروط فلا تولوهم فان فرض انكم وليتموهم وجب عليكم طاعتهم في غير معصية (قوله ما عملوا فيكم) أى مدة دوام معاملتهم ثم بين ثلاث من الخصال (قوله ما رجوا) أى مدة رجعتهم لمن طلب منهم الرحمة وكذا ما بعده (قوله ما رجوا اذا استرجوا) بالبناء للمفعول أى طلبت

المسبوق والسهو ولذلك لم تجز صلاة المفترض خلف المتنفل لان ضمان الواجب بما ليس واجبا محال اه وخالف الشافعي بخوز اقتداء المفترض بالمتنفل وعكسه (والمؤذن مؤتمن) أى أمين على صلاة الناس وصيا مهمهم وسعورهم وعلى حرم الناس لاشرافه على دورهم فعليه الاجتهاد في أداء الامانة في ذلك (اللهم ارشدا لائمة) لياقوا بالصلاة على أكمل الاحوال (واغفر للمؤذنين) ما قصرُوا فيه من مراعاة الوقت بتقديم عليه أو تأخر عنه واستدل به بعضهم على تفضيل الاذان على الامامة لان حال الامين أفضل من الضمين (هـ) دت حب حق عن أبي هريرة حم عن أبي أمية (ب) اسناد صحيح (الامام ضامن فان أحسن) طهوره وصلاته (فله ولهم) الاجر (وان أساء) في طهوره وصلاته بأن أدخل ببعض الاركان أو الشروط (فعلية) الوزر (ولا عليهم) قال العلقمي وأوله كافي ابن ماجه كان سهل بن سعد الساعدي يقدم قتيبا قومه يصلون بهم فقبيل له تفعل ذلك ولك من التقدم مالك قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الامام فذكره قال في الاحياء كان الصحابة يندافعون أربعة أشياء الامامة والودعة والوصية والقنوى (هـ) ك عن سهل بن سعد الساعدي (الامام) الاعظم (الضعيف) عن اقامة الاحكام الشرعية (ملعون) أى مطرود عن منازل الابرار فعليه عزل نفسه ان أراد الخلاص في الدنيا والآخرة وعلى الناس نصب غيره (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (الامانة في الازدوا الحياء في قریش) أى هما في القبيلتين أكثر من ما في غيرهما (طب عن أبي معاوية الأزدي) (الامانة غنى) بوزن رضى أى من اتصف بهما رغب الناس في معاملته فيحسن حاله ويكثر ماله (القضاعي) في الشهاب (عن أنس) رضى الله عنه (الامانة تجاب) في رواية تجر (الرزق) أى هي سبب تبسيرو وحصول البركة فيه ورغبة الناس في معاملة من اتصف بها (والحيانة تجلب الفقر) أى تحقير ركة الرزق وتنفر الناس عن معاملة من اتصف بها (فرع عن جابر) بن عبد الله (القضاعي) في الشهاب (عن علي) باسناد حسن (الامراء من قریش ما عملوا فيكم) أى مدة دوام معاملتهم لكم (ثلاث) من الخصال ثم بين تلك الخصال بقوله (ما رجوا اذا استرجوا) بالبناء للمفعول أى طلبت منهم الرحمة بلسان القول أو الحال (واقطوا) أى عدلوا (اذا قسطوا) ما جعل اليهم من نحو خراج وفي وغنيمة (وعدلوا اذا حكموا) فلم يجوروا في أحكامهم ومفهومهم انهم اذا عملوا بضد المذكورات جاز العدول بالامارة عنهم وهو مؤول فالمراد منهم ان يكونوا على تلك الخصال اذ لا يجوز الخروج على الامام بالجور (ك) عن أنس (الامراء من قریش من ناوهم) أى عاداهم (أو أراد ان يستفزههم) أن يفزعهم وينزعهم (تحت تحت الورق) كناية عن اهلا كه واذلاله واهانتة (الحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن كعب بن عجرة) (الامر) أمر الآخرة وهجوم الموت (أسرع) وفي رواية أعجل (من ذلك) أى من أن يبني الانسان بناء أو يصلح جدارا أو يسهب كأي أبي داود عن عبد الله بن عمرو قال مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا طين حائط أى حائط خض كافي الرواية الاخرى وهو بيت يعمل من خشب وقصب فذكره (د عن) عبد الله (بن عمرو) بن العاص

منهم الرحمة بلسان الحال أو اقال وقسطوا أى عدلوا اذا قسطوا أى ما جعل اليهم من نحو خراج وفي وغنيمة الامر وعدلوا اذا حكموا فلم يجوروا في أحكامهم اه مناوى (قوله تحت) يقال تحت الورق أى تقفت تقفت الورق الخاف وقال المناوى أى تساقط تساقط الورق من الشجر في الشتاء وهذا كناية عن اهلا كه واذلاله واهانتة اه مناوى (قوله الامر) أى هجوم الموت أسرع أى أعجل كافي رواية من ذلك أى من أن يبني الانسان بناء أو يصلح جدارا اه (قوله أسرع من ذلك) أى البناء ففيه ارشاد للامة أن يتقظوا الامور الآخرة ولا ينظروا الامور الدنيا لا بقدر الضرورة

مغبون فيهما) أى لا يقوم
بشكرهما كثير من الناس
لانهما يتكامل النعم
بالنعم ومن لا يعرف قدر
النعم يوجد انها عرفة عند
وقدها (قوله الاناة) بالقصر

قوله تعالى وبسألوك ماذا يفتقون قل العفو أي ما يفضل عن نفسك وأهلك علمي نعم إن صبر على الآ
لنفسه وهو ممدوح وأين من هو كذلك (قوله ابن فضلة) يفتح النون وسكون الميمجة (قوله واليوم الآخر

على وزن القضاة الثاني
من الله أى بما يرضاه الله
تعالى (قوله يصطلون)
حقيقته وقيل المراد التسبيح
والذكر ثم لا ذالان التكليف
انقطع بالموت (قوله قادة)
جميع قائد أى يقودون
الناس ويسوسونهم بالعالم
والموعظة والفقهاء سادة
جمع سيد وهو الذى يفوق
قومه فى الخير والشرف
أى مقدمون فى أمر دين
الله انتهى مناوى (قوله)
ومجالسهم أى الفقهاء
ومثالهم العباد والزهاد
فجاء السهم لاختلاوعن
فائدة (قوله ويدل للعطى)
أى الوساطة والافالعة عطى
هو والله تعالى تليها لانه تعالى
جعله مظهر الخبير (قوله)
السفلى) أى ان كان يسأل
لا عن ضرورة والا فبيده
منصفة بأنها علما أيضا
اذ لا تعطرت بتبها الا اذا
سأل عن غير ضرورة (قوله)
ولا انجز) بعد عطيتك
عن نفقة نفسك ومن
تلمزك نفقته بأن أعطى
مالك كله ثم تقعد تسأل
الناس قال ابن عباس فى

الخطاب ﴿الايمان معرفة﴾ وفي رواية لابن ماجه ايضا دل معرفة عقد ﴿بالقلب وقول باللسان وعمل بالاركان﴾ قال ابن حجر المراد ان الاعمال شرط في كماله وان الاقرار باللسان يعرب عن التصديق النفساني ﴿ه ط ب عن علي﴾ وهو حديث ضعيف ﴿الايمان بالله اقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالاركان﴾ والمراد بذلك الايمان اسكامل واعتبار مجموعها على وجه التكميل لا الركنية ﴿الشيرازي في الانقاب عن عائشة﴾ وهو حديث ضعيف ﴿الايمان﴾ أي ثمراته وفروعه ﴿بضع﴾ بكسر الباء الموحدة وفتحها وهو عدد مبهم مقيد بما بين الثلاث الى التسع هذا هو الاشهر وقيل الى العشرة وقيل من واحد الى تسعة وقيل من اثنين الى عشرة وعن الخليل البضع السبع ﴿وسبعون شعبة﴾ يضم قوله أي خصلة أجزأ في رواية بضع وستون أو بضع وسبعون قاله القاضي عياض وقد تكاف جماعة عدتها بطريق الاجتهاد وفي الحكم يكون ذلك هو المراد صغوبة قال ابن حجر ولم يتفق من عد الشعب على غط واحد واقرهم الى الصواب طريق ابن حبان فانه عد كل طاعة عدتها الله في كتابه والنبى صلى الله عليه وسلم في سنته من الايمان قال ابن حجر وقد رأيتها تنفر عن أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن فأعمال القلب فيه المعتقدات والنيات وتشتمل على أربع وعشرين خصلة الايمان بالله ويدخل فيه الايمان بذاته وصفاته وتوحيده وبأن ليس كمثل شئ واعتقاد حدوث ماسواه والايمان بجلالته وكتبه ورسوله والقدر خيره وشره والايمان بالله واليوم الآخر يدخل فيه المسئلة في القبر والبعث والنشور والحساب والميزان والصراط والجنة والنار والحب والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه ويدخل فيه الصلاة عليه واتباع سنته والاخلاص ويدخل فيه ترك الرياء والنفاق والتوبة والخوف والرجاء والشكر والوفاء والصبر والرضا بالقضاء والتمسك والتواضع والرحمة ويدخل في التواضع توقير الكبير ورحمة الصغير وترك التكبر والمجب وترك الحسد وترك الحق والغيظ وأعمال اللسان تشتمل على سبع خصال التلطف بالتوحيد وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء والذكر ويدخل فيه الاستغفار واجتناب اللغو وأعمال البدن تشتمل على ثمان وثلاثين خصلة منها ما يختص بالإعيان وهي التطهير حسا وحكما ويدخل فيه اجتناب التجاسات وسر العورة والصلاة فرضا ونفلا والزكاة كذلك وفلك الرقاب والجود ويدخل فيه اطعام الطعام واكرام الضيف والصيام فرضا ونفلا والحج والعمرة والطواف والاعتكاف والتمسك ليلة القدر والقرار بالدين ويدخل فيه الهجرة من دار الكفر والوفاء بالنذور والتحرى في الايمان وأداء الكفارات ومنها ما يتعلق بالاتباع وهي ست خصال التعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين ومنه اجتناب العقوق وتربية الاولاد وصلة الرحم وطاعة السادة والرفق بالعبيد ومنها ما يتعلق بأداة وهي سبع عشرة خصلة القيام بالامر مع العدل ومتابعة الجماعة وطاعة أولى الامر والاصلاح بين الناس ويدخل فيه قتال الخوارج والبغاة والمعاونة على البر ويدخل فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحدود والجهاد ومنه المراقبة وأداء الأمانة ومنه أداء الخمس مع وفائه واكرام الجار وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وانفاق المال في حقه وفيه ترك التبذير والاسراف ورد السلام وتشهيت العاطس وكف الضرر عن الناس واجتناب اللهو واماطة الاذى عن الطريق فهذه تسع وستون خصلة ويمكن عدتها تسعا وسبعين خصلة باعتبار ما ضم بعضها الى بعض اه وأراد التكميل لا التعديد ﴿فاقتلها قول لا اله الا الله وأدناها﴾ أدونها مقدارا ﴿اماطة الاذى﴾ أي ازالها ما يؤذي كشوك وحجر ﴿عن الطريق﴾ أي المسلول ﴿والحياء﴾ بالمدح وفي اللغة تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وانما أفرد بالذكر لانه كالداغي الى باقي الشعب اذا لمحي

(قوله الايمان) أي الكمال معرفة الخ والال فقول اللسان وعمل الاركان ليسا جزئين من حقيقة الايمان اذ هو التصديق القلبى (قوله الايمان) أي لوازمه فهذه الشعب ليست ذات الايمان بل لوازم له (قوله شعبة) يقال نقصن الشجرة فعبر به عن الخصلة مجازا على حديث بنى الاسلام على خمس الخ حيث شبه الايمان ببيت له أختاب وطوى المشبه به وأثبت لازمه وهو البناء تخميصا فكذلك هنا شبه الايمان بشجرة وحدفها وذكر لازمها وهو الشعبة (قوله قول لا اله الا الله) أي أفضل من حيث حفظ الدماء والاموال وان كان غيرها من الصلاة والصوم أفضل من حيث كثرة اشواب المترتب عليها (قوله عن الطريق) أي المسلول للمسلمين أما الكفار فلا يطلب اماطة الاذى عن طريقهم وتطلب اماطة الاذى عن الطريق الذي هو محل المرور وان لم يكن مسلولاً (قوله والحياء

شعبة الخ) خصه مع انه من جملة الشعب لانه ينشأ عنه سائر الشعب لانه ملكة تحمل صاحبها على فعل الجليل وترك القبيح ولا يقال انه قد يؤدي الى ترك امر معروف أو نهى عن منكر لان الكلام في الحياء المدح وشرا فلا يوفق كبير الكبره ولا غلب الغناه بل تستوى عنده جميع الناس في الامر بالمعروف الخ (قوله الايمان) أى الشديد القوى ايمان أهل اليمن الموجودين في ذلك الزمن لانهم أسرع الناس امتثالاً أما الآن فحدث فيهم اعوجاج وعقائد زائفة وقيل أرادهم الانصار وألف يمان بدل من ياء النسبة أى يعنى فلا يجمع بين الالف والياء لكن ينازعه ما ورد الحكمة عيانية وقولهم الركن اليماني فالالف ليست بما يمنع فيها الجمع بين العوض والمعووض (قوله قيد الفتل) أى الايمان (١٢٥) مانع للشخص من أن يقتل شخصاً قسماً

أى جهاراً أو غيلة أى خديعة كما ان القيد يمنع صاحبه من التصرف (قوله لا يقتل مؤمناً) هو نهى أو خبر بمعنى النهى أى فلا يقتل (قوله الايمان) أى اكتمال الصبر عن المحارم والسماحة بإداء الفرائض أى امتثال الاوامر واجتناب النواهي (قوله نظام) أى تمامه (قوله يذهب الهم والحزن) وهذا في قوم اصطفاهم الله تعالى وصفي واطنهم فشاهدوا الافعال سادرة عنده تعالى حقيقة (قوله الايمان) أى صاحبه عفيف متباعد عن المحارم وعن التكسب الزائد على قدر الحاجة (قوله واللسان) أى الايمان اكتمال ان يضم الى تصديقه الاقرار بالشهادة (قوله الشحاني) بضم الشين وسكون الحاء المهملة ثم نون كذا في الصغبر أى أو صبر بدل النون لكن قوله بسكون الحاء انما

يحتاج فضيحة الدنيا والآخر فبأعز وينزع (شعبة) أى خصلة (من) خصال (الايمان) م د ن ه عن أبي هريرة (الايمان عيان) أى منسوب الى أهل اليمن لاجابتهم وانقيادهم الى الايمان من غير قتال (ق) عن ابن مسعود (الايمان قيد الفتك) أى يمنع من الفتك الذى هو القتل بعد الامان غدر اقال في النهاية الفتك أن يأتي الرجل صاحبه وهو غافل فيشد عليه فيقتله والغيلة أن يخذله ثم يقتله في موضع خفي اه قال في الصحاح والغيلة بالكسر الاغتيل يقال قتله غيلة وهو أن يخذله فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (لا يقتل مؤمناً) أى كمال الايمان خبر بمعنى النهى قال المناوي والفتك لكمة بن الاشرف وغيره كانه قبل النهى (نح د) عن أبي هريرة حم عن الزبير (بن العوام (وعن معاوية) واسناده حسن (الايمان الصبر) أى الصبر عن المحارم والمكروهات (والسماحة) بأداء الفرائض والمنسذوبات (ع ط ب في مكارم الاخلاق عن جابر) باسناد ضعيف (الايمان) أى التصديق (بالقدر) بفتحين أى بأن الله تعالى قادر الاشياء من خبر وشمر (نظام التوحيد) اذ لا يتم نظامه الا بعبادة أن الله تعالى منفرد بالعبادة الاشياء وأن كل نعمة منه فضل وكل نقمة منه عدل (فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن) لان العبد اذا علم ان ما قدر في الازل لا بد منه وما لم يقدر يستحيل وقوعه استراحته نفسه وذهب خزنه على الماضي ولم يتم للمنتوقع (ك في تاريخه والقضاي عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (الايمان عفيف عن المحارم عفيف عن المطامع) أى شأن أهله تجنب المحرمات والاكتفاء بالكفاف (حل عن محمد بن النضر الحارثي مرسل) الايمان بالنية واللسان) أى يكون بتصديق القلب والنطق بالشهادتين (والهجرة) من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام تكون (بالنفس والمال) متى تمكن من ذلك فان لم يتمكن الا بنفسه فقط هاجر بها لان الميسور لا يسقط بالمعسور (عبد الخاق بن زاهر الشحامي) بضم المعجمة وفي نسخة الشحاني بالتون بدل الميم (في الاربعين عن عمرو) بن الخطاب (الايمان والعمل اخوان) أى (شريكان في قرن) واحد (لا يقبل الله أحدهما الا بصاحبه) قال المناوي لان العمل بدون الايمان الذي هو تصديق القلب لا أثر له والتصديق بالعمل لا يكفي أى في الكمال اه ويحتمل أن المراد بان العمل لسان (ابن شاهين في) كتاب (السنة عن علي (الايمان والعمل قرينان لا يصلح كل واحد منهما الا مع صاحبه) فان اتقى الايمان لم ينفع العمل واذا اتقى العمل لم يكمل الايمان (ابن شاهين) في السنة (عن محمد بن علي مرسل) وهو ابن الحنفية (الايمان نصفان نصف في الصبر) عن المحارم (ونصف في الشكر) أى العمل بالطاعة (هب عن أنس (الايمان خيانة) أى الاشارة بنحو عين أو حاجب خفية من الحياة المنهية عنها

يتأتى على نسخة الشحاني بنون بعد الحاء وأكثر النسخ الشحاني وبخط ع الصواب انه يفتح الميم وتشدد الحاء هكذا الشحامي (قوله شريكان) تفسير اخوان في قرن أى مقارن له لا ينفك أحدهما عن الآخر فلا يعتد بالعمل بدون ايمان ولا يعتد بالايمان بدون عمل أى من حيث الكمال فلا يقبل الايمان قبولاً كاملاً الا اذا صاحبه عمل (قوله الايمان خيانة) قاله لما كان رجل من الانصار نذراً ان يقتل ابن أبي سرح متى رآه وقد أخذ الانصارى بقائم سببه يوم الفتح ينظر اعياء النبي صلى الله عليه وسلم له يقتله فشفع فيه عثمان فقال صلى الله عليه وسلم للانصارى هلا وفيت نذر قال انتظرت متى توفى فذكر الحديث أى النبي لانه لا يؤمن بشئ لانه لا يخاف في الله لومة لائم متى أمر بشئ صرح به ولا يؤمن

(قوله الأئمة) أي المعتدولون منهم من قرئش والمراد بالأئمة المتقدمون في الولاية أو العلم فهذا الحديث يشهد لامامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه بأنه مقدم في العلم على غيره (قوله وفجارها) هذا بشير الحديث كما تكونوا بولي عليكم (قوله وإن أمرت عليكم قرئش عبدا الخ) أي أمرته على سرية لا جعله اماماً أعظم فلا ينافي الأئمة من قرئش (قوله مالي بخير أحدكم الخ) أي أمره بالردة والاقتله فليس له في القتل (قوله فإن خير) أي أحدكم (قوله الایم) أي الثيب بأي طريق قاله الشارح ويطبق الایم على المرأة التي لا زوج لها وعلى الرجل الذي لا زوجة له (قوله أحق بنفسها) (١٢٦) أي في الأذن لا في مباشرة العقد وهذا يفيدان لوليها حقاً وهو كذلك

فانه اذا عين كفوا قدم على الكفء الذي عينته لانه أتم نظراً منها (قوله والبكر) أي البالغ والأفلا يزوجه غير الأب والجد والأذن حينئذ سنة أما البالغ فاذن واجب ان يزوجها نحو أخيها أو نحو أبيها ولم توجد شروط الإيجاب (قوله صماتها) أي هو قائم مقام الأذن والأفها وليس اذنا (قوله صماتها) بضم الصاد في المختار صمت من باب نصر ودخل وصماتها أيضاً بالضم (قوله الاعين) فالاعين قال أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم ببلبن وعن عيينة اعرابي وعن شمالة أبو بكر الصديق فشرب ثم أعطى الاعرابي فذكر الحديث أي فيسن البداة بمن على اليمين وان كان من على اليسار أكبر سنًا أو قدرا وحديث كبير كبري قدم الأكبر فالأكبر محمله فيما إذا كانوا كلهم امامه أو خلفه فيقدم الأكبر وان كان آخر المجلس فإذا كانوا كلهم على اليمين أو على اليسار بدأ بالذي يليه ثم

(ليس لنبي أن يومي) قاله لما أمر بقتل ابن أبي سرح يوم الفتح وكان رجلاً من الانصار نذر أن يقتله فشفع فيه عثمان وقد أخذ الانصاري بقائم السيف ينظر النبي صلى الله عليه وسلم متى يومي إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصاري هلا وفيت بنذرنا قال انتظرت متى تومي فذكره (ابن سعد عن سعيد بن المسيب) بفتح الباء عند الاكثر (مرسلاً) الأئمة من قرئش أبرارها امرأه أبرارها وفجارها (قوله فجارها) هذا على جهة الاخبار عنهم على طريق الحكيم فيهم أي اذا صلح الناس وبروا وليهم الاخبار واذا فسدوا وليهم الاشرار كما تكونوا بولي عليكم (وان أمرت عليكم قرئش عبداً حبشياً مجداً) يحيم ودال مهولة مقطوع الانف أو غيره (فاسمعوا له وأطيعوا) ما لم يخير أحدكم بين اسلامه وضرب عنقه فان خير بين اسلامه وضرب عنقه فابقه قدم عنقه (بضرب بالسيف ولا يرتد عن الاسلام فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) (لنا حق عن علي) رضي الله تعالى عنه (الایم) في الاصل التي لا زوج لها بكرا كانت أو ثيباً مطلقة كانت أو متوفى عنها وقال في المصباح الایم العرب رجلاً كان أو امرأة أو امرأة قال الصغاني وسواء تزوج من قبل أو لم يتزوج فيقال رجل أيم وامرأة أيم ويريد بالایم في هذا الحديث الثيب خاصة (أحق بنفسها من وليها) في الرغبة والزهد لا في العقد فان مباشرة لوليها (والبكر تستأذن) أي يستأذنها وليها نديان كان أباً أو جداً أو جوباً ان كان غيرهما (في) تزويج (نفسها وأذن صماتها) أي سكوته بعد استئذانها بمنزلة أذنها لانها تسكت أن تفصح وهذا في البالغة والصغيرة لا تستأذن ولا يزوجه عند الشافعي إلا الأب أو الجد عند فقد الأب (مالك حم م ع عن ابن عباس) الاعين فالاعين (بالنصب أي قدمه وروى مر فوعاباً لا بداءه خبره محمد بن أي الاعين أحق بتقديم وكرره للتأكيد إشارة الى ندب البداءة بالاعين ولو مفضولاً وسببه كافي البخاري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بلبن قد شيب أي خلط بعماء وعن عيينة اعرابي وعن شمالة أبو بكر فشرب ثم أعطى الاعرابي وقال الاعين فالاعين (مالك حم ق ع عن أنس) رضي الله تعالى عنه

حرف الباء

(بسم الله الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب) من الكتب التي أنزلها الله تعالى على رسوله قال صاحب الاستغناء في شرح الاسماء الحسنى عن شعبة التونسي أجمع علماء كل ملة ان الله عز وجل افتتح كل كتاب بالجملة (خط في الجامع) لآداب الراوي والسامع (عن أبي جعفر معصلاً) باب أمتي الذي يدخلون منه الجنة (أي باب الجنة المختص بأمتي من بين الأبواب وهو المسمى باب الرحمة فهو مختص بهم ويشاركون غيرهم في بقية الأبواب (عرضه) أي مساحته عرضه (مسيرة الراكب المجود) بصيغة اسم الفاعل أي صاحب الجواد وهو الفرس الجيد والمراد الراكب الذي يجود ركض الفرس الجيد (ثلاثاً) من الأيام لميسالها (ثم انهم لبضغظون) أي يزجون (عليه حتى تكاد منا كبهم نزول) من شدة الزحام (ت عن ابن عمر) بن الخطاب

الذي يليه وهكذا قال العلامة وفي الحديث من الفوائد ان من سبق الى مجلس علم أو تدريس لا ينحى (بابان)

عنه لمجيء من هو أولى منه بالجلوس في الموضوع المذكور بل يجلس الأدنى حيث ينحى به المجلس انتهى (حرف الباء)

(قوله مفتاح) أي أول كل كتاب خلافاً لمن ذهب الى انها من خصوصيات هذه الامة أذ رد عليه قوله تعالى انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ومن أكثر من تلاوتها حصل له كل خير ومن كتبها ستائة مرة وحملها رزق الحفظ والقبول عند جميع الخلق (قوله المجود) اسم فاعل أي صاحب الجواد أي الفرس السابق الجيد (قوله لبضغظون) بالفتح من ضغط وهذا كناية عن كثرة

من يدخل من ذلك الباب (قوله بابان) أى طريقان للعذاب (قوله بادروا) أى (١٢٧) سارعوا الخ وفعل الشئ قبل وقته

يقال له عجلة وفعله في وقته
يقال له مبادرة (قوله فتننا)
جمع فتنه وهى الداهية
العظيمة أى بادروا قبل
وقوع الفتن (قوله كقطع
الليل المظلم) بجمع عدم
الاهتداء الى مقصوده
عند وجود كل (قوله يبيع
أحدهم) أى يقابل فهو
يبيع لغوى أعنى مقابلة
شئ بشئ (قوله به مرض من
الدنيا) بفتح الراء ما يعرض
ويحدث من متاع الدنيا
مما يرغب فيه (قوله هرما
ناغصا) أى مكدرا (قوله
مؤبسا) بهزة على الواو
وبسكونها بدون همز
تخفيفا أى موقعا فى اليأس
(قوله والدخان) أى الذى
يظهر قرب الساعة (قوله
وخويصة أحدكم) أى
الموت الذى يخص كل واحد
منكم بصفة مخصوصة
من العمى والصمم الخ
(قوله السفهاء) أى قليلي
العقل فيضع الشئ في غير
محلّه فلا يصلح للمارة
(قوله الشرط) بضم الراء
وسكونها ويقال للشخص
شرطى وشرطى وهم
أعوان الظلمة هم وبذلك
لأنهم لهم علامات على
حالهم الذى يتعاطونه
(قوله ويبيع الحكم) بأن
يأخذ عليه الرشوة (قوله
ونشوا) أى جماعة ينشؤون
أى يظهرون آخر الزمان
كهذا الزمان وجاء في حديث

﴿بابان مجلان عقوبتهما في الدنيا﴾ أى قبل موت فاعلها ﴿البنى﴾ أى مجاوزة الحد في
الظلم ﴿والعقوب﴾ للوالدين وإن علموا أو أحدهما قال في النهاية يقال عاق والده بعه عقوقا فهو
عاق إذا آذاه وعصاه وخرج عليه وهو ضد البر به انتهى فلو خالفهما فيما يخالف الشرع فليس
عقوقا ﴿ل عن أنس﴾ وهو حديث صحيح ﴿بادروا﴾ أى سارعوا واتجهلوا ﴿الصبح بالوتر﴾ أى
صلى الوتر قبل دخول وقت الصبح ﴿م عن ابن عمر﴾ بن الخطاب ﴿بادروا بصلاة المغرب قبل
طلوع النجم﴾ أى ظهوره للنظرين فإن المبادرة بها مندوبة لصحوق وقتها ويبقى وقتها الى مغيب
الشفق ﴿حم قط عن أبي أيوب﴾ بادروا أولادكم بالكفى أى بوضع كنية حسنة للولد من صغره
﴿قبل أن تغلب عليهم الألقاب﴾ أى قبل أن يكبروا فيلقبهم الناس بألقاب غير مرضية والامر
للارشاد وكما ينبغي مبادرتهم بالكفى ينبغي مبادرتهم بالأدب ومن ثم قيل بادروا بتأديب الأطفال
قبل تراكم الاشتغال ﴿قط في الأفراد عد عن ابن عمر﴾ بن الخطاب بإسناد ضعيف ﴿بادروا
بالأعمال الصالحة﴾ فتننا أى وقوع فتن ﴿كقطع الليل المظلم﴾ قال العلقمى قال شيخنا معناه
المبادرة الى الأعمال الصالحة قبل تعذرها والاشتغال عنها بما يحدث من الفتن الشاغلة المستكاثرة
المتراكمة كتراكم ظلام الليل المظلم لا المقمور ووصف صلى الله عليه وسلم نوحا من شواهد تلك الفتن
بقوله ﴿يصبح الرجل﴾ أى الانسان ﴿فيها مؤمنا ومسي كافرا ومسي مؤمنا ويصبح كافرا﴾ أعظمها
يتقلب الانسان من الإيمان الى الكفر وعكسه في اليوم الواحد هذه رواية الترمذى بالواو ورواية
مسلم بلفظ أو على الشئ ﴿يبيع أحدكم دينه بعرض﴾ بفتح الراء ﴿من الدنيا قليل﴾ أى بقليل من
حطامها والعرض ما عرض لك من منافع الدنيا ﴿حم م عن أبي هريرة﴾ بادروا بالأعمال
هرما ﴿من باب تعب إذا كبر وضعف﴾ ناغصا ﴿بالتون والغين المعجمة والصاد المهملة أى مكدرا
قال في الصحاح نقص الله عليه العيش تنغيضا أى كدوره ﴿وموتا خالسا﴾ بالخاء المعجمة أى يتخلصكم
بسرعة على غفلة كأنه يحتطف الحياة بهجومه قال في المصباح خاست الشئ خلسا من باب ضرب
اختطفته بسرعة على غفلة ﴿ومر ضاحبا﴾ الحس ضد الغلبة وحسبه واحتسبه بمعنى أى مانعا
معوقا ﴿وتسويها مؤبسا﴾ التسوية المطل والتأخير كأن يقول الانسان سوف أفعل فلا يعمل
حتى يأتيه أجله فيبأس من ذلك فيه ندب المبادرة بالأعمال الصالحة حذر من الفوت وحصول
الندم ﴿هب عن أبي امامة﴾ بادروا بالأعمال سنا أى أسرعوا بالعمل الصالح قبل وقوعها قال
في النهاية فى تأنيب الست إشارة الى انها مصائب ودواها ومعنى مبادرتها بالأعمال الانكماش فى
الأعمال الصالحة والاهتمام بها قبل وقوعها ﴿طلوع الشمس من مغربها﴾ فانها اذا طلعت منه
لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ﴿والدخان﴾ بالتخفيف أى ظهوره ﴿ودابة الارض
والدجال﴾ أى خروجهما ﴿وخويصة أحدكم﴾ نصغير خاصة بسكون الراء لان ياء التصغير لا تكون
الساكنة والمراد حادثة الموت التى تخص الانسان وصغرت لاحتقارها في جنب ما بعدهما من
البعث والعرض والحساب وغير ذلك ﴿وأمر العامة﴾ أى القيامة لانها تعم الخلائق أو الفتن التى
تعمى ونصم ﴿حم م عن أبي هريرة﴾ بادروا بالأعمال سنا من اشرط الساعة ﴿امارة
السفهاء﴾ بكسر الهمزة أى ولا يهتم على الرقاب ﴿وكثرة الشرط﴾ بضم فسكون أوفض أعوان
الولاة والمراد كثرتهم بأبواب الامراء فيكثر الظلم ﴿وبيع الحكم﴾ بأخذ الرشوة عليه ﴿واستخفافا
بالدم﴾ أى يحقه بأن لا يقتص من القاتل ﴿وقطيعه الرحم﴾ أى القرابة بايذاء وهجر ونحو ذلك
﴿ونشوا﴾ بسكون الشين المعجمة كأنه تسمية باصذر أى جماعة احداثا ﴿يتخذون القرآن﴾
أى قراءته ﴿مزامير﴾ أى يتغنون به ويتشدقون ويأتون به بنغمات مطربة ﴿يقدمون﴾ يعنى
الناس الذين هم أهل ذلك الزمان ﴿أحدهم ليغنيهم وإن كان أقلهم فقها﴾ لان غرضهم التلذذ

اذا جاءت هذه الامور لاسيما امارة السفهاء وكانت روح أحدكم في يده فليلقها في الارض أى فليختر الموت فان باطن الارض حينئذ

خير من ظاهرها (قوله سبعاً) لا ينافي (١٢٨) ما قبله لان الاخبار بالقليل لا ينافي الكثير (قوله ما ينظرون الا فقر الخ) أي وكيف

لا يبادرون بالاعمال الصالحة وهم أي الناس لا ينظرون في آخر الزمان الا سبعاً فقر الخ (قوله منسياً) أي غير مترقب أو منسياً أي لجميع مصالحة قلبه وبني (قوله مطعياً) أي موقعاً في الطغيان (قوله مفقداً) أي متكاملاً بكلام غير مضبوط (قوله مجهزاً) أي سريعاً (قوله شر منتظر) بل هو أعظم الشرور (قوله لا يتخطى الصدقة) الظاهر لا يتخطاها كافي بعض النسخ اذا المقام للاضمار (قوله فان الغدق) أي السعي أول النهار يحصل للمقصود (قوله أن يعلم الله) أي من نيته (قوله من الايمان) أي من ثمراته التي تقتضي غموه أن يقول ذلك مع الاذعان (قوله أن يشار اليه بالاصابع) أي يشار اليه في دين لكونه أحدث بدعة فيقولون هذا صاحب تلك البدعة ولا يسمونه خوفاً منه أو دنياً لكونه أحدث منكراً الا من عصمه الله أي حفظه بأن يوفق للتوبة قبل الموت هذا أحد تقريرين ذكرهما الشارح والثاني أظهر لكونه ألتم بقوله الا من عصمه الله أنظره في الشارح (قوله يخرج) بالسكون وتكون عند الوصل كلمة للتعب (قوله وسبحان الله

بتلك التغمات) (طب عن عباس) بعين مهملة وباء موحدة مكسورة ثم مهملة (الغفاري) بكسر الغين المجهة مخففاً (بادروا بالأعمال سبعاً) قال الطيبي أي سابقوا وقوع الفتن بالاستعجال بالأعمال الصالحة واهتموا بما قبل نزولها (ما) قال المناوي وفي رواية هل (ينظرون) عشاة تحسب بخط المؤلف (الافقر انسياً) بفتح أوله أي نسيتوه ثم يأتيكم فجأة وضبطه بعضهم بضم الميم وهو أرفع لان الفقر يشغل وينسي (أو غنى مطعياً) أي موقعاً في الطغيان (أو مرضاً مفقداً) للمزاج مشغلاً للحواس (أو هرماً مفقداً) أي موقعاً في الكلام المحرف عن سنن الصحة من الحرف والهديان قال العلقمي الفقد في الأدل الكلاب وأفند تكلم بالفند ثم قالوا الشيخ اذا هرم قد أفند لانه يتكلم بالحرف من الكلام عن متن الصحة وأفند الكبر اذا أوقعه في الفند (أو موتاً مجهزاً) بضم وزاى آخره أي سريعاً يعني فجأة يقال أجهز على الجريح يجهز اذا أمر ع قتله (أو الدجال) أي خروجه (فانه شر منتظر) بل هو أعظم الشرور المنتظرة كما يأتي في خبر (أو الساعة والساعة آتية) أي أشد (أو أمر) والقصد الحث على البدأ بالعمل الصالح قبل حلول شيء من ذلك وتأخذ منه نداء عجيب الخ (ت ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (أو كروا بالصدقة) أي سارعوا بها (فان البلاء لا يتخطى الصدقة) وفي نسخة لا يتخطاها أي لا يجاوزها يعني لا يلحق صاحبها (طس عن علي بن هب عن أنس) وهو حديث ضعيف (أو كروا في طلب الرزق والحوائج) أي طلبوه ما في أول النهار (فان الغدق تركه ونجاح) أي هو مظنة الظفر بقضاء الحوائج (طس عن عائشة) وهو حديث ضعيف (بجسب المرء) بفتح الحاء وسكون السين المهملة أي يكفيه في الخروج من عهدة الواجب والباء زائدة (إذا رأى منكراً) أي ما أنكره الشرع (لا يستطيع له تغييراً) يده ولا بأسانه (ان يعلم الله تعالى أنه له منكراً) بقلبه لان ذلك مقدوره فيكرهه بقلبه (نح طس عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (بجسب امرئ من الايمان) أي يكفيه منه من جهة القول (ان يقول رضيت بالله رباً) وحده لا شريك له (وبعده رسولاً بالاسلام ديناً) أي من أحكامه دون غيره من الأديان فإذا قال ذلك بلسانه أجرت عليه أحكام الايمان الديني أي مع نطقه بالثهادتين فان اقترن به تصديق قلبي صار مؤمناً حقيقة (طس عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (بجسب امرئ من الشر ان يشار اليه بالاصابع) كناية عن اشتهاره (في دين أو دنيا) فيقال هذا فلان العابد أو العالم أو الكريم (الامن عصمه الله تعالى) بحيث صار له ملكة يقدر بها على قهر نفسه فلا يستغفره الشيطان بسبب ولا يجرب بنفسه (هب عن أنس د عن أبي هريرة) بجسب امرئ يدعو أي يكفه اذا أراد أن يدعو (ان يقول اللهم اغفر لي وارحمني وأدخلني الجنة) فانه لا يترك شيئاً تهمله الا وقد دعا به (طب عن السائب بن زيد) بن سعد المعروف بابن أخت عمر (بجسب أصحابي القتل) أي الجهاد في سبيل الله لاعلاء كلمة الله وقال المناوي أي يكفي الخطي منهم في قتاله في الفتن القتل فانه كفارة لذنوبه أما المصيب فشهيل (حم طب عن سعيد بن زيد) يخرج الخمس بفتح الموحدة وكسر المجهة صيغة تعظيم قال في النهاية هي كلمة يقال عند المدح والرضا بالشيء وتكرر للمبالغة وهي مبنية على السكون فان وصلت حرت ونوت فقلت يخرج ورعاً بشدوت ومعناها تعظيم الامر وتغنيجه (ما أنقلهون) أي ما أنقل نوابهن (في الميزان لاله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر والولد الصالح) أي المسلم (يتوفى للمراء المسلم فيحسبه) عند الله أي يقصد بصره على فقد حصول الثواب من الله سبحانه وتعالى (البراز عن نوابن حبل عن أبي سلمى حم عن أبي أمامة) وهو حديث حسن (بجمل الناس بالاسلام) أي لا كلفة فيه ولا بذل مال ومن يحمل به فهو بغيره (حبل عن أنس) وهو حديث ضعيف (براءة من الكبر لبوس) بفتح اللام قال

الخ لا ترتيب بين هذه الكلمات فأيها قدمت صح وقوله يتوفى بفتح الباء فيحسبه أي يصبر ولا يجزع (قوله لبوس المناوي

(الصوف) بفتح اللام أى لبسه وفي رواية لباس (قوله واعتقال العنز) وفي رواية البعير أى يعتقلها ليجلبها بنفسه ويده فان ذلك يدل على تواضعه وعدم كبره (قوله وقرى الضيف) بأن أكرمته على حسب ما في وسعه (قوله برئت الذمة أى ذمة المسلمين) (قوله رردوا طعامكم) أى بحيث تقبله اليد والفم (قوله برالحج) أى الاحسان في الحج الذي يجعله (١٢٩) مبرورا مقبولا ما ذكر (قوله الوالدين أى من لهما الولادة ولو

بواسطة) (قوله يجزئ عن الجهاد) أى في الجملة من حيث حصول الثواب في كل والا فالجهاد أعظم ثوبا (قوله محدث) أى أحدثه الله تعالى في صفح الملائكة وهو القضاء المعلق والنافذ وهو المبرم فالرحد معلق عليه رد والا فلا رد (قوله درجتين) أى مرتبتين عظيمتين (قوله تبركم أبنائكم) أى أني فعلتم ذلك تبركم الخ (قوله وعفوا) بكسر العين من عف يعف من باب ضرب يقال عف عن كذا فهو لازم أى لا تزفوا بنساء الغير تعف نسائكم أى لا زفنين ولذا جاءت أمراء الزيدوف جدته يقتل فقالت له ما هذا فقال زفيت بزوجة فلان ثم جاءت ذات يوم فرأت زوجته تقتل فقالت لها ما هذا فقالت زفاني فلان الذي زفيت بزوجته (قوله تنصل اليه) أى اعتذر اليه (قوله فلن يرد على الخوض) أى مع السابقين (قوله الوضوء قبله) أى غسل اليدين فهو وضوء لغوى وهذا رد على مالك حيث قال يكره قبله متمسكا بظاهر ما ورد

المنأوى لفظ رواية البيهقي لباس (الصوف) بقصد هضم النفس لا ليقال انه زاهد متعبد (ومجالسة فقراء المؤمنين) بقصد ابتناسهم وجبر خواطروهم (وركوب الخمار) اعتقال العنز (أوقال البعير كذا) هو على الشك في رواية مخرجه يعني اعتقاله ليجلب والقصد ان المذكورات بنية صالحة تعد فاعلمها عن التكبر (حل هب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (برئ) فعل ما ض (من الشح) الذي هو أشد البخل (من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائبة) أى أمان نسانا على ما ناب عنه من العوارض قال في النهاية النائبة ما ينوب الانسان أى يستل به من المهمات والحوادث (هناد) في الزهد (ع ط ب عن خالد بن زيد بن حارثة) وهو حديث حسن (برئت الذمة) أى ذمة أهل الاسلام (عن) أى من مسلم (أقام مع المشركين في ديارهم) أى لم يهاجر مع تمكنه من الهجرة فكانت الهجرة في صدر الاسلام واجبة (ط ب عن جرير) الجلي (بردوا طعامكم) حتى لا ينالكم شقة في تناوله (ببارك) بالبناء للمفعول (لكم فيه) فان الحمار لا يركبه كما تقدم (عد عن عائشة) برالحج اطعام الطعام وطيب الكلام) أى اطعام المسافرين ومخاطبتهم بالتحليل واللين (ك عن جابر) بن عبد الله (برالوالدين) بكسر الباء الموحدة أى الاحسان اليهما قولاً وفعلًا (يجزئ عن الجهاد) أى ينوب عنه ويقوم مقامه قال المناوي وهذا ورد جوابا لسائل اقتضى حاله ذلك والا فالجهاد أعلى (ش عن الحسن) البصري (مرسلا) قال المناوي وهذا ذلول من المؤان فقد عزاه الدلمي وغيره الى الحسن بن علي فلا يكون مرسلا (برالوالدين يزيد بن النعمان) أى يبارك في عمر البار (أن بعض في الطاعات أو بالنسبة لما في صفح الملائكة) (والكذب) أى الذي لغير مصلحة (ينقص الرزق) أى ينزع البركة منه فكانه نقص (والدعاء برد القضاء) أى قضاء الله أى يسهله فكانه رد وقال المناوي أى غير المبرم في الازل كما بينه قوله (ولله في خلقه قضا أن قضاء نافذ وقضاء محدث) مكتوب في صفح الملائكة أو اللوح فهذا هو الذي فيه التغيير وأما الازل المبرم فلا (وللأنبياء) والمرسلين (على العلماء) العاملين (فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة) فأعظم بدرجة تلي درجة الأنبياء وفوق درجة الشهداء (أبو الشيخ) الاصفهاني (في) كتاب (التوبخ عد عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى (بروا آباءكم) أى وأمهاتكم (تبركم أبنائكم) أى وبنائكم وكذا تدان (وعفو) بكسر أوله عن نساء الناس فلا تعرضوا لهن بالزنا (تف نسائكم) عن الرجال أى عن الزنا بهم قال البرماوى في شرحه على لامية ابن مالك والحاصل في مضارع المضاعف اللازم الكسر والمتعدى الضم وما سمع من المضعوم في الاول نادروما سمع من المكسور في الثاني نادرفي حفظ وكل منهما ولا يقاس عليه (طس عن ابن عمر) باسناد حسن (بروا آباءكم) أى أصولكم (تبركم أبنائكم وعفوا عن النساء تعف نسائكم ومن تنصل اليه) بالبناء للمفعول قال في النهاية أى انتفى من ذنبه واعتذر اليه أى الى أخيه (فلم يقل) اعتذاره (فلن يرد على الخوض) التكوثر يوم القيامة (ط ب عن جابر) قال الحاكم صحيح وابن الجوزي موضوع (بركة الطعام) أى حصول الزيادة فيه أو نفع البدن به لمرعله الشارع (الوضوء قبله) أى تنظيف اليد بغسلها (والوضوء بعده) كذلك فالمراد الوضوء للغوى وفيه رد على مالك حيث قال يكره قبله لانه من فعل الاعاجم (حم دت عن سلمان) الفارسي باسناد حسن (بشرى الدنيا)

(١٧ - عزيزى ثاني) أهم قالوا صلى الله عليه وسلم قبل ان يأكل تأتى لك بما تتوضأ فقال انما الوضوء للصلاة وأجيب بأن المراد انما الوضوء الشرعى (قوله بشرى الدنيا) أى بشرى المؤمن في الدنيا الخ البشرى هى الخبر السار والاندثار الاخبار بما يكرهه الشخص وقوله تعالى فيشرهم بعذاب أليم على سبيل التهمك

(قوله الرؤيا الصالحة) فينبغي الاعتناء به اولذا كان صلى الله عليه وسلم يجلس بعد صلاة الصبح ويقول من رأى رؤيا فليقصها فما يقع من اهمال من يريد قص الرؤيا الصالحة (١٣٠) من سوء الحال فينبغي الاعتناء به اذهى جزء من الوحي (قوله من شهد بدرا)

أى حضر وقعتها وان لم يقاتل فهم اذا وقع منهم ذنب لا يقع الا مغفورا وهنال عند الصوفية طائفة من اهل الله تسمى بالسدر بين أى مثلهم فى انهم اذا وقع منهم ذنب لا يقع الا مغفورا فلا تكتب سيئة فى محفهم أبدا (قوله بالسنة) بالمداى الرفعة أما بالنقص فهو الضوء والامراق (قوله والدين) أى كاله (قوله والتمكين فى الارض) أى يجعل منه خلقا يمتكئون من قهر الاعداء وانصر الحق (قوله المشائين فى الظلم) أى فى وقت الظلمة وان كان معهم مصباح اذا المداى على حصول مشقة ولو بصرف عن الزيت الذى يمشى فيه (قوله بالنور التام) أى على الصراط أو المراد به المنابر التى يجلسون عليها (قوله بطعان على ركة) وفى رواية على رعة قال فى المختار والبركة كالخوض والجمع البرك قليل سميت بذلك لاقامة الماء فيها وكل شئ ثبت واقام فقد برك انتهى وفيه أيضا التركة بوزن الجرعة الباب وفى الحديث أن منبرى هذا على رعة من رعة الجنة

أى بشرى المؤمن فى الدنيا (الرؤيا الصالحة) رآها فى منامه أو ترى له (طب عن أبى الدرداء) (شمر من شهد بدرا) أى حضر وقعة بدر لقتال الكفار (بالجنة) أى بدخولها من غير سبق عذاب لانهم مغفور لهم وان فرض وقوع ذنب من أحدهم وقفه الله للتوبة (قط فى الافراد عن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه (بشر هذه الامة بالسنة) بالقنع والمداى بارتفاع المنزلة والقدر عند الله عز وجل (والدين) أى التمكن فيه (والرعة) أى المولى الدارين (والانصر) على الاعداء (والتمكين فى الارض) أى جعل عملهم عمل الاخرة (لدى) أى جعل عمله الاخرى وسيلة الى تحصيلها (لم يكن له فى الاخرة من نصيب) لانه لم يعمل لها (احم حبك) حب عن أبى بن كعب ورجال أحد رجال الصحيح (بشر) قال النعماني قال شيخنا هذا من الخطاب العام ولم يرد به أمر واحد بعينه (المشائين) بالهمز والمداى (فى الظلم) بضم الظاء ورفع اللام جمع ظلمة يسكون أى ظلمة الليل (الى المـ اجد) صلاة أو اعتكاف (بالنور التام) أى الذى يحيط بهم من جميع جهاتهم (يوم القيامة) أى على الصراط قال ابن رسلان ويحتمل أن يراد بالنور المنابر التى من النور لرواية الطبرانى بشر المدخلين الى المساجد فى الظلم بنابر من نور يوم اقيامة بفرع الناس ولا يفرعون (دت عن بريرة) ك عن أنس وعن سهل بن سعد (الساعدي وهو حديث صحيح) (بطعان) بضم الموحدة وسكون المهملة وادى بالمدينة هذه رواية المحدثين وضبطه أهل اللغة بفتح فكسر (على ركة من ركة الجنة) وفى رواية على رعة من رعة الجنة أى يكون فى الاخرة هنالك (البرزخ عاتشة) بعثت أى أرسلت (انا والساعة) قال أبو البقاء العكبرى الساعة بالنصب والواو فيه بمعنى مع ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لانه لا يقال بعثت الساعة ولا هو فى موضع المرفوع لانها لم توجد بعد وأجاز غيره الوجهين بل حزم عياض بأن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير المجهول فى بعثت اه قال ابن حجر والجواب عن الذى اعتل به أبو البقاء أن لا يضمن بعثت معنى يجمع ارسال الرسول ويبنى الساعة فتخرجت وعن الثانى بأنها زلت منزلة الموجود بمبالغة فى تحقق مجيئها والنصب على المفعول معه أى بعثت مع الساعة كقولهم جاء البرد والطبايسة أو على فعل مضارع يدل عليه الحال أى فأعدوا الطبايسة وبقدرها فانظروا الساعة وقال القرطبي قد اختار بعضهم النصب بناء على أن التشبيه وقع بلاصة الاصبعين واتصالهما واختار الاخرى الرفع بناء على أن التشبيه وقع بالتفاوت الذى بين رؤسهما قال فعلى النصب يقع بالضم وعلى الرفع يحتمل هذا ويحتمل أن يقع بالتفاوت الذى بينهما فى الطول (كهاتين) حال أى مقترنين زاد الطبرانى وأشار بالسبابة والواو على قال البيضاوى معناه أن نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة كنسبة قصص احدى الاصبعين عن الاخرى وقال القرطبي حاصل الحديث تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها (فائدة) قال الطبري الوسطى تزيد على السبابة بنصف سبع اصبع كان نصف يوم سبعة نصف سبع (فائدة) قال الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول روى لنا عن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المشيرة منها كانت أطول من الوسطى والوسطى أقصر منها ثم النبصر أقصر من الوسطى ثم استدل بما أخرجه من حديث ميمونة بنت كرم قالت خرجت فى حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وسأله أبى عن أشياء فلقدر أيتنى أعجب وأنا جارية من طول أصبعه التى تلى الإبهام على سائر أصابعه ورد هذا الجلال السيوطى فى فتاوى به فقال ما قاله الترمذى الحكيم خطأ أنشأ

وقيل الترة الروضة وقيل الدرجة والترعة أيضا أقوا الجدول اه (قوله كهاتين) حال أى مقترنين كهاتين زاد الطبرانى وأشار بين الاصبعين فالطول قابل للتشبيه من حيث الطول ويحتمل انه من حيث العرض أى انهما فى العرض لا واسطة بينهما بل هما ملتصقان فكذلك انار الساعة ملتصقان لاني بنى وبينها لاني خاتم النبيين

(قوله الى الناس كافة) شمل الصديقان والمجانين بمعنى انهم اذا كملوا كلفوا بشعره (قوله فاني وحدي) بناء على انه صلى الله عليه وسلم مرسل حتى لنفسه بمعنى انه يأمرها وينهاها بالاوامر والنواهي (قوله قرون) (١٣١) جمع قرن وهو الطبقة من الناس المجتمعة في عصر واحد أي مائة سنة وقيل سبعون وقيل غير ذلك علقمى والمراد هنا الطبقات وقوله قرنا فقرنا حال أي كل طبقة وجد فيها نورى حال كونهم متربين قرنا فقرنا حتى أي الى ان وجدت أي وجد نورى وظهر في القرن الذي ظهرت فيه حتى غائبة بمعنى الى (قوله بمفاتج الخ) أراد ما فتح على أمته من خزان كسرى قيصر قاله الشارح

سنة وقيل سبعون وقيل غير ذلك علقمى والمراد هنا الطبقات وقوله قرنا فقرنا حال أي كل طبقة وجد فيها نورى حال كونهم متربين قرنا فقرنا حتى أي الى ان وجدت أي وجد نورى وظهر في القرن الذي ظهرت فيه حتى غائبة بمعنى الى (قوله بمفاتج الخ) أراد ما فتح على أمته من خزان كسرى قيصر قاله الشارح وخزان كسرى الذهب وخزان قيصر الفضة وهذا فيه إشارة الى انه صلى الله عليه وسلم يظهر بطلوبه وينصر على جميع ملوك الارض ولذا قيل في تعبیر المفتاح عز و مال وسلطنة فمن رأى انه فتح بابا بمفتاح ظفر بطوبه ومن رأى ان يسهده مفاتيح فانه يصيب سلطانا عظيما قوله بمدارة الناس) كل من الكلام والقيام لمن يحصل له حقد اذا لم يقم له وبذل الدنيا لاجل الدين والمدارة مطلوب بولذ لما طرق بعض الناس بابيه صلى الله عليه وسلم فسأل عنه فقيل له فلان فقال بئس أخوا العشرة فلما فزع له

عن اعتماد رواية مطلقة ولكن الحديث في مسند أحمد وسنن أبي داود عن ميمونة بنت كرم قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو على ناقه وأنا مع أبي فذكرت الحديث الى قولها قد نامنسه أي فأخذ بقدميه فأقرله رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فما نسيت طول أصبع قدمه السبابة على سائر أصابعه الحديث ((حم ق ت عن أنس)) بن مالك ((حم ق ت عن سهل بن سعد)) الساعدي ((بعثت الى الناس)) العرب والعجم ((كافة فان لم يستجيبوا الى فالى العرب)) كافة ((فان لم يستجيبوا الى فالى قريش فان لم يستجيبوا الى فالى بنى هاشم)) أي والمطلب ((فان لم يستجيبوا الى فالى وحدي)) أي فلا أكلف حينئذ النفس ولا يضرك من خالف وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم حكيمًا يأمر كلاما يصلح له أما في رتبة الدعوة فانه كان يعمم ((ابن سعد)) في طبقاته ((عن خالد بن معدان)) بفتح الميم ((مرسلًا)) بعثت من خير قرون بنى آدم)) قال في الفتح القرن الطبقة من الناس المجتمعة في عصر واحد ومنهم من حده بمائة سنة وقيل تسعين ((قرنا فقرنا)) بالتصبي على الحال أي طبقة بعد طبقة ((حتى كنت من القرن)) قال العلقمى في رواية الاسماعيلي ((الذي كنت)) وجدت وظهرت ((فيه)) قال المناوي وما أحسن ما قال بعضهم قريش خيار بنى آدم • وخير قريش بنو هاشم وخير بنى هاشم أحمد • رسول الله الى العالم

((خ عن أبي هريرة)) بعثت بجوامع الكلم)) قال المناوي القرآن سمى به لاحتواء لفظه البشير على المعنى الكثير ((ونصرت بالعرب)) أي انفرع باقي في قلوب أعدائي ((وبينا أنا نائم أتيت بمفاتج خزان الارض)) قال العلقمى قال أهل التعبير المفتاح عز و مال وسلطان فمن رأى انه فتح بابا بمفتاح فانه يظهر بمجانيه بمعونة من له بأس ومن رأى ان يسهده مفاتيح فانه يصيب سلطانا عظيما قال الخطابي المراد بخزان الارض ما فزع على الامم من الخزان من ذخائر كسرى وقيصر وغيرهما ويحتمل معادن الارض التي فيها الذهب والفضة وقال غيره بل يحتمل على أعم من ذلك ((فوضعت)) بالبناء للمفعول أي المفاتيح ((في يدي)) قال المناوي بالافراد وفي رواية بالثنية أي حقيقة أو مجاز باعتبار الاستيلاء ((ق ت عن أبي هريرة)) بعثت بالحنيفية)) أي الشريعة الممثلة عن كل دين باطل ((السمحة)) أي السهلة في العمل ((ومن خالف سني)) أي طريقي بأن شدد وعقد ((فليس مني)) أي ليس من المتبعين لي فيما أمرت به من اللين والرفق والقيام بالحق والمساهلة مع الخلق ((خط عن جابر)) وهو حديث حسن غيره ((بعثت بمدارة الناس)) المدارة بلا همز قال المناوي أي خفيض الجناح ولين الكلمة لهم وترك الأغلاظ عليهم وذلك من أسباب اللفة واجتماع الكلمة وانتظام الامر ولهذا قيل من لانت كلمته وجبت محبته وحسنت احواله وظهت القلوب الى لقائه وتنافست في مودته والمدارة تجمع الالهواء المتفرقة وتوآلف الاسراء المشتتة وهي غير المداهنة المنهية عنها انتهى وقال العلقمى قال ابن بطال المدارة من أخلاق المؤمنين وهي خفض الجناح للناس ولين الكلمة وترك الأغلاظ لهم في اقول وذلك من أقوى أسباب اللفة وظن بعضهم أن المدارة هي المداهنة فغلط لان المدارة مناد وبها والمداهنة تحرم والفرق أن المداهنة هي الدهان وهو الذي يظهر على الشيء ويسترباطه وفسرها العلماء بانها معاشره القاسق واظهار الرضا بما هو فيه من غير انكار عليه والمدارة هي الرفق بالجاهل في التعليم وبانفاق في النهي عن فعله وترك الأغلاظ عليه حيث لا يظهر ما فيه أو الانكار عليه بلطف القول والفعل ولا سيما اذا احتاج الى تألفه ونحو ذلك ((هب عن جابر)) باسناد ضعيف ((بعثت بين يدي الساعة

ودخل عظمه وفرش له رداءه وأظهر له البشر فلما ذهب قيل كيف ذلك قال انالبش في وجهه قوم أي لاجل التأليف وقلوبنا لتعلم أي لعلمنا بنفاقهم أي ناعنهم ماداموا لم يرجعوا للحق

(قوله حتى يعبد الله الخ) لم يقل ويشهدوا برساتي لان اهل ذلك الوقت كانوا يعبدون غيره فعلى فاهتم بكرا التوحيد ليردهم عن ذلك وان كان لابد في الاسلام من (١٣٢) الشهادة بالرسالة (قوله وجعل رزقي) أي غايته والا فهو صلى الله عليه وسلم كان يهدي

اليه الهدايا ويوهب له (قوله ظل رمحي) قال ذلك لان عادة العرب عند القتال ان يضعوا رمحافه راية (قوله فهو منهم) أي فن كان لا نطا كان له مثل عذاب قوم لوط الخ (قوله مزيننا) أي محسننا وخرافا للدين (قوله من قلبه) أي ناشئ منه لرحمته على صغيرا ونحوه على فوات طاعة مولا (قوله من هامته) أي من عينيه اللتين في هامته أي رسله متى شاء فقد كان محبوب يقول لمحبه ابن فيسكي حالبا كاشديا ثم يقول له في أثناء البكاء اخنك فيضعك حقيقة فهذا يدل على ضعف ايمانه (قوله في يوم القيم) خصه لئلا يتواني فيه حتى يخرج الوقت فينبغي فيه تحري الاوقات أكثر من يوم العكول ووقع الصلاة في أول وقتها (قوله صلاة العصر) خصها اهتماما بها لانها الصلاة الوسطى على الصحيح والا فغيرها كذلك (قوله بلغوا عني) أي ماجئت به بوشي منه تعالى لتنتفع به الامة ولو شئ أقل لا تحصل به الفائدة لان الآية أقل ما يفيد ولم يقل حديثا يدل آية لان حاجة القرآن الى التبليغ أشد لكونه المجزة

بالسيف) قال المناوي خص نفسه به وان كان غيره من الانبياء أمر بالقتال لانه لا يبلغ مبلغه فيه (حتى) حرف تعليل (يعبد الله وحده لا شريك له) أي ويشهد أني رسله (وجعل رزقي تحت ظل رمحي) يعني الغنائم وكان منهم من هاله صلى الله عليه وسلم خاصة والمراد أن معظم رزقه كان منه والا فقد كان يأكل من الهبة والهدية وغيرهما (وجعل الذل) أي الهوان والخسران (والاصغار) بالفتح الذل والضميم (على من خالف أمرى) أي ومن أطاع أمرى فله العز في الدنيا والآخرة (ومن تشبه بقوم فهو منهم) قال المناوي أي حكمه حكمهم لان كل معصية ميراث من الامم التي أهلكتها الله فكل من لا بس منها شيئا فهو منهم انتهى ويحتمل ان المراد به التحذير من مخالفة أي لا تخالفوا ما أمركم به فتلكوا كما هلك من كان قبلكم بخالفتم أنبياءهم (حم) ع طب عن ابن عمر (بإسناد حسن) (بعث داعيا ومباغا) الناس ما أمرني الله بتبليغه (وليس الى من الهدى شئ) ما على الرسول الا البلاغ (وخلق ابليس مزيننا) للدنيا والمعاصي بضل بها من أراد الله اضلاله (وليس اليه من الضلالة شئ) ع عد عن عمر (بن الخطاب) (بعث مرجحة) أي رحمة للعالمين (وملحمة) أي مقتلة لاعداء الله وقال اعلم عني يعني بالقتال وهو كقوله بعث بالسيف (ولم أبعث ناجرا) أي أحترف بالتجارة (ولا زارعا) وفي رواية زارعا بصيغة المبالغة (الا) حرف تنبيه (وان شرار الامة) أي من شرارهم (التجار) الذين هم بسوا أهل صدق وأمانة أو الذين يكثرون الحلف لترويج السلعة (والزارعون) يحتمل أن المراد الذين يكثرون الاشتغال بالزراعة ويتركون الجهاد أو غيره مما افترض عليهم فقد قال الفقهاء أفضل المكاسب الزراعة قال المناوي وهذا يوهن ما ذكره اليعمرى في سيرته من انه كان يزرع أرض بني النضير وأخير (الا) من شئ على دينه أي حرص عليه ولم يفرط في شئ من أحكامه وهذا يرشد الى الاحتمال السابق (حل عن ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (بغض بني هاشم والانصار كفر) ان بغض بني هاشم من حيث كونهم آل الله عليه الصلاة والسلام وبغض الانصار من حيث كونهم ظاهروه ونصروه والا فالمراد كفر النعمة (وبغض العرب نفاق) حقيقة ان بعضهم من حيث كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم والا فالمراد النفاق العملي لا الاعتقادي (طب عن ابن عباس) واسناده حسن صحيح (بكاء المؤمن) أي اكامل الايمان ناشئ (من قلبه) أي من رفته وحزنه (وبكاء المنافق من هامته) الهامة الرأس كناية عن بعضها أي العين أي رسله متى شاء فهو يملك ارساله دفعة (عق طب حل عن حذيفة) بإسناد ضعيف (بكروا بالافطار) من الصرم أي عجلوا به بعد تحقق غروب الشمس (وأخروا السجود) الى آخر الليل مالم تقعوا في شك في طلوع الفجر والامر للندب (عد عن أنس) بن مالك (بكروا بالصلاة في يوم الغيم) أي حافظوا عليها وقدموها بعد دخول وقتها ثلاثا يخرج وقتها وأنتم لا تشعرون واخراج الصلاة عن وقتها شديد التحريم خصوصا لعمركا يشير اليه قوله (فانه) أي الشأن (من ترك صلاة العصر) بغير عذر (حبط عمله) أي بطل ثوابه قال الطيبي وليس ذلك من احباط ما سبق من عمله فان ذلك في حق من مات مرتدا بل يحتمل الحبط على نقصان عمله من يومه لاسما في الوقت الذي يقرب من أن ترفع فيه أعمال العباد الى الله تعالى (حم) حب عن بريدة (ابن الحبيب الاسلمي) (بلغوا عني) أي انقلوا عني ما أمكنكم ليتصل بالامة ونقل ماجئت به (ولو) كان المبلغ (آية) واحدة من القرآن وجملها غاية ليسارع كل سامع الى تبليغ ما وقع له من الا تى وان قل قال المناوي

الباقية الى يوم القيامة وأيضاً لما نص على تبليغ القرآن علم طلب تبليغ الحديث بالاولى لان القرآن ولم كثر حفاظه وتكفوا بتبليغه وقد آمن من التبديل والتغيير بخلاف الحديث فيها

ولم يقل ولو حدثنا لان حاجة القرآن الى التبليغ أشد اه قال البيضاوي قال ولو آية ولم يقل ولو
حديثا لان الامر بالتبليغ للحديث يفهم من هذا الطريق الاولى به فان الآيات مع انتشارها وكثرة
حجتها تكفل الله سبحانه وتعالى بحفظها وصورها عن الضياع والتخريف فاذا كانت واجبة التبليغ
فالحديث الذي لا شيء فيه مما ذكرنا أولى ((وحدثنا عن بني اسرائيل)) بما بلغكم عنهم مما وقع لهم
من الاعاجيب ((ولا حرج)) قال المناوي لا ضيق عليكم في التحديث الا ان يعلم انه كذب أو ولا حرج
ان لا تحدثوا واذنه هنا لينا في نفيه في خبر آخر لان المأذون فيه التحديث بقصصهم والمنهي عنه
العمل بالاحكام لنسخها اه وقال العلقمي أى لا ضيق عليكم في التحديث عنهم لانه كان تقدم
منه صلى الله عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكان
النهى وقع قبل استقرار الاحكام الاسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع
الاذن في ذلك لما في سماع الاخبار التي كانت في زمنهم من الاعتبار وقيل لا حرج في أن لا تحدثوا
عنهم لان قوله أو لا تحدثوا صيغة أمر تقتضي الوجوب فأشار الى عدم الوجوب وأن الامر فيه
للاباحة بقوله ولا حرج أى في ترك التحديث عنهم وقيل المراد لا حرج عن حاكى حديثهم لما في
أخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب أنت وربك فقاتلا فقولهم اجعل لنا الها وقيل
المراد ببني اسرائيل اولاد اسرائيل نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع
أخيه يوسف وهذا أبعد الواجه ((ومن كذب على متعمدا)) قال المناوي يعنى لم يبلغ حق التبليغ ولم
يحفظ في الاداء ولم يراع صحة الاسناد ((فليتبوا)) بسكون اللام ((مقعدة من النار)) أى فليدخل
في زمرة الكاذبين نار جهنم والامر بالتبوي ثم كتم ((حم خ ت عن ابن عمر)) بن الخطاب ((بلوا
أرحامكم ولو بالاسلام)) قال العلقمي قال في الدرر كآله أى ندوها بصلة ارحامهم يطبقون الندوة على
العصلة كما يطبقون اليبس على القطيعة لانهم لما رأوا بعض الاشياء تنصل وتختلط بالندوة
ويحصل منها التجافي والتفريق باليبس استعاروا البيل للوصل واليبس للقطيعة ((البراز عن ابن
عباس طب عن أبي الطفيل هب عن أنس)) بن مالك ((وسويد بن عمرو)) الانصاري وطرفه
كهاضعة لكنها تقوت ((بنوهاشم وبنو المطلب شئ واحد)) أى كثنى واحد في الكفر
والاسلام ولم يخالف بنو المطلب بنى هاشم في شئ أصلا فلذلك شاركوه في خمس الخمس دون بنى
عبد شمس ونوفل أخوى هاشم والمطلب وسيد به عدم اعطائه صلى الله عليه وسلم بنى عبد شمس
ونوفل من خمس الخمس ففصل له في ذلك فذكره قال المناوي وهو في البخاري بالفظ انما ((طب عن
جابر بن مطعم)) بنى الاسلام)) بالبناء للمجهول أى أنس ((على خمس)) دعائم كافي رواية عبد
الرزاق فان قيل هذه الخمس هي الاسلام المبني عليه فالجواب المبني عليه هو الاسلام الكامل
لا أصل الاسلام وقال ابن حجر فان قيل المبني لا بد أن يكون غير المبني عليه اجيب بأن المجموع غير
من حيث الانفراد عين من حيث الجمع ومثاله البيت من الشعر يجعل على خمسة أعمدة أحدها
أوسط والبقية أركان فاذا دام الاوسط قائما فسمى البيت موجودا ولو سقط مهما سقط من الاركان
فاذا سقط الاوسط سقط مسمى البيت فالبيت بالنظر الى مجموعه شئ واحد والنظر الى افراده أشياء
وأيضا بالنظر الى أسسه وأركانه الاس أصل والاركان تسع وتكملة اه وقال الشيخ عز الدين بن
عبد السلام وان أريد به أى الاسلام الانقياد فالانقياد هو الطاعة والطاعة فعل المأمور به
والمأمور به هو هذه الخمس لا على سبيل الحصر فيلزم بناء الشئ على نفسه قال والجواب أن يقال انه
التسديل العام الذي هو الأغوى لا التسديل الشرعى الذي هو فعل الواجبات حتى يلزم بناء الشئ على
نفسه ومعنى الكلام أن التسديل للغوى يترتب عليه هذه الافعال مقبولا من العبد طاعة وقربة
(شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) بجزء شهادة وما بعدها على البذل من خمس ويجوز

(قوله وحدثنا عن بني
اسرائيل) أى قصصهم
والنهى عن ذلك محمول
على العمل بالاحكام
لنسخها أو النهى كان في
صدور الاسلام لعدم تقرر
الاحكام حينئذ فربما
يعمل بما حدث عنهم من
الاحكام فلما تقرر
الاحكام لم يحصل ذلك
المحذور (قوله ولا حرج)
دفع به توهم كون الامر
للاجوب بل هو للاباحة
أى لا حرج عليكم في
التحديث ولا في عدمه
(قوله بلوا) أى صلوافشبه
الرحم المقطوع الوصلة
بارض منقطع عنها الغيث
بجامع انقباض النفس
من كل وعدم النفع وذكر
البذل تخييل

(قوله في بكورها) أى في

السجى في رزق أو قضاء حاجة أو عبادة أو نحو ذلك روى في الخيس أعظم بركة كاجاه في رواية في بكورها يوم الخيس (قوله جياع أهله) فيه إشارة الى أنه ينبغي لأهل المدينة ومن شابههم أن يدخروا من التمر قوت سنة لأجل الطمأنينة القلب وخص التمر لكونه قوت أهل الحجاز فيقال لمن قوته البر بيت لا برك فيه جياع أهله ولمن قوته الزبيب بيت لا زبيب فيه جياع أهله وعكس ذلك (قوله لا بركة فيه) أى كاملة والافقيه بركة الاعمال الصالحة والصبيان شالة لذرية صاحب المنزل وللا جانب (قوله المحفلات) جمع محفلة وهى ما يجمع فيها اللبن من نحو البقرة لأجل ترويح بيعها فالمراد بذلك التمرية (قوله كل أذانين) تسمية الإقامة اذا نال النظر للمعنى اللغوى وهو الاعلام لانها تعلم بالدخول في الصلاة اما بالنظر للمعنى الشرعى فهو من باب التغليب (قوله صلاة) وأقل ما يحصل بركعتين (قوله لمن شاء) أى فلا يجب ذلك وهذا الحديث شامل لصلاة المغرب وأما استثناء المغرب في الحديث الذى بعده فلا يعمل به لانه ضعيف

الرفع على حذف الخبر والتقدير منها شهادة أن لا اله الا الله أو على حذف المبتدأ والتقدير أحدها شهادة أن لا اله الا الله قال المناوى ولم يذكر الجهاد منها لانها فروض عينية وهو فرض كفاية ولم يذكر الايمان باللائكة وعبر بها في خبر جبريل لانه أراد بالشهادة تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم بكل ما جاء به فيستلزم ذلك (واقام) أصله إقامة حذف تأويله للزوج (الصلاة) قال المناوى أى المداومة عليها اه وقال العلقمى المراد المداومة عليها أو مطلق الايمان بها (وايتاء الزكاة) أى اعطائهم أهلها ورتب الثلاثة في كل رواية لانها واجب كذلك أو تقديره للفضل فالأفضل (وج البيت وصوم رمضان) قال العلقمى ووجه الحصر في الخمس ان العبادة اما قولية وهى الشهادة أو غير قولية فامتزكت وهى الصوم أو فعلية اما بدنية وهى الصلاة أو مالى وهى الزكاة أو مركب منهما ما هو المحجج قال النووى حكم الاسلام في انظار ثبت بالشهادتين وانما أضيف اليهما الصلاة ونحوها لكونها أظهر شرائع الاسلام وأعظمها وبقياهما بما يتم استسلامه وبتركها يشعر بالخلاله انتهى فالاسلام الحقيقي يحصل بالشهادتين بشرط التصديق (حم ق ت عن ابن عمر) بن الخطاب (بورك لا متى في بكورها) خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وفي الخيس أعظم بركة (طس عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (عبد الغنى في) كتاب (الايضاح) أى ايضاح الاشكال (عن ابن عمر) بن الخطاب (بول الغلام) الذى لم يطعم غير لبن التغذية ولم يعبر حولين (ينضح) بالبناء للمجهول أى يرش عما يغلبه وان لم يسأل اذ التضع الرش بالاسيلان والغسل سيلان الماء على الشيء ولا بد من زوال صفاته من طعم ولون وريح (وبول الجارية) أى الانثى (يفسل) والفرق بينهما ان بوله أرق من بولها فلا يبلصق بالحمل لصوق بولها وبغير ذلك والخنثى كالانثى في ذلك (ه عن أم كرز) وفيه انقطاع (بيت لا غفر فيه جياع أهله) وفي رواية لمسلم لا يجوع أهل بيت عندهم التمر قال ابن رسلان قال القرطابى ما لمصلحة هذا الغناء به النبي صلى الله عليه وسلم أهل المدينة ومن كان على حالهم من غائب قوتهم التمر وذلك انه اذا خلا البيت عن غالب القوت في ذلك الموضع يجوع أهله اذا لا يجدون شيئا في بعض الاوقات ويصدق هذا القول على كل بلد ليس فيه الاصنف واحد أو يكون الغالب صنفا واحدا فيقال على بلد ليس فيه الا البركة جياع أهله ويفقد هذا التنبيه على مصلحة تحصيل القوت وادخاره فانه أسكن للنفس غالبا وأبعد عن تشويش الفكر اه وقال النووى فيه فضيلة التمر وجواز الادخال للعيال والحث عليه (حم م د ن ه عن عائشة) بيت لاصبيان فيه) يعنى لأطفال فيه ذكورا أو إناثا (لا بركة فيه) قال المناوى تمامه عند خروجه وبيت لا خل فيه فقار أهله وبيت لا تمر فيه جياع أهله (أبو الشيخ) في الثواب (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (بيع المحفلات) أى المجموعات اللبن في صروعها الايام كثر لبنها وتسمى المصرة قال في النهاية المحفلة الشاة أو البقرة أو الناقة لا يحلبها صاحبها أياما حتى يجتمع لبنها في ضرعها فيظلمها المشتري غزيرة فيزيد في غنائم يظهر له بعد ذلك نقص لبنها فيثبت له الخيار (خلابة) بكسر الخاء المعجمة أى غش وخداع (ولا تحل الخلافة لمسلم) ولا غيره وانما خصه بالتنفير عنها (حم ه عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (بين كل أذانين) قال العلقمى أى أذان واقامة قال الشراح وهو تغليب كالتقديرين قال ابن حجر ويحتمل خلافه وأن تسمى الإقامة اذا ناهية لانها اعلام بحضور فعل الصلاة (صلاة) أى نافلة أو وقت صلاة وتكررت تناول كل عدد نوافه المصلى من النافلة كركعتين أو أربع أو أكثر ويحتمل أن يكون المراد به الحث على المبادرة الى المسجد عند سماع الاذان لا انتظار الإقامة لان منتظر الصلاة في صلاة قاله ابن المنبر وانما لم يحذر ذلك على ظاهره لان الصلاة بين الاذانين مفروضة والخبر ناطق بالتغيير لقوله بعد (لمن شاء) قال في النهاية يريد بها السنن الواجب التي تصلى بين الاذان والإقامة قبل الغرض اه وشمل عمومها المديوب

(قوله ترك الصلاة) لانه اذا تركها يكون مشبه الكفار فانما يتميز عنهم بما افق به ح (١٣٥) على المحافظة على الصلاة (قوله المحمة)

أى القنال سمى بذلك لما فيه من الاختلاط أو مأخوذ من اللحم لكثرة اللحم في ذلك وفتح المدينة أى مدينة قسطنطينية بهذا الضبط عند الأكثر وبعضهم قال فيها قسطنطينية وانما لم يحمل على المدينة المنورة لانها كانت مفتوحة وقت ذكر هذا الحديث (قوله ست سنين) أى من أول المحمة ومن آخرها نحو ستة أشهر فلا تعارض رواية ستة أشهر رواية ست سنين (قوله أهونها الموت) لا ينافى ما ورد ان ما بعد الموت أهون لانه بالنسبة لغير الوقوف بين يديه تعالى (قوله يدى الساعة) أى قرب قيامها الهرج أى الفتن والقتال من باب ضرب اما الهرج بالسكر فهو الضعيف من كل شئ واما الهرج فما يصيب البعير من تحير عينيه من شدة الحر اذا طلى بالقطران (قوله كقطع الليل الخ) أى فكما ان السائر في شدة الظلام يكون متحير لا يهتدى الى مقصوده كذا يتحير الرجل آخر الزمان من شدة الفتن كما يصح مؤننا ويسى كافرا ويبيع الرجل دينه بدنياه (قوله مسخ) أى ورفع ذلك اغما هو المسخ العام (قوله سبعون درجة) لا ينافى رواية مائة درجة

ولا يعارضه الحديث الا فى تضعفه (حم ف ٤ عن عبد الله بن مغفل ؓ بين كل اذانين صلاة الا المغرب) قال المناوى فانه ليس بين اذانها واقامتها صلاة بل تذهب المبادرة بالمغرب فى أول وقتها اه وتقدم ان هذا لا يعارض الصحيح فتدبر ركعتان قبل المغرب (البزار عن ريدة) باسناد ضعيف (بين الرجل) أى الانسان ذكرا كان أو أنثى (وبين الشرك) بالله (والكفر) عطف عام على خاسر وكرر بين لمزيد التأكيد (ترك الصلاة) مبتدأ أو الظرف خبره ومنعطفه محذوف تقديره ترك الصلاة وصلة بين العبد والكفر والمعنى بوصله اليه وبهذا التقدير زال الاشكال فان المتبادر ان الخارج بين الايمان والكفر فعل الصلاة لا تركها قال بعضهم هو محمول على المستحل أو ان فعله فعل أهل الكفر وأنه يستحق بتركها عقوبة الكفار وهى القتل (م د ت ٥ عن جابر ؓ بين المحمة) بفتح الميمين الحرب وموضع القتال والجمع ملاحم مأخوذ من اشتباك الناس واختلاطهم فيها كاشتباك لحم الثوب بالسدى وقيل هى مشتقة من اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها (وقض المدينة) هى القسطنطينية بضم القاف واسكان السين وضم الطاء الاولى وكسر الثانية وبهذا ياء ساكنة ثم فون قال النووى هكذا ضبطناه وهو المشهور ونقله القاضى فى المشارق عن المتقنين والاكثرين وعن بعضهم زيادة ياء مشددة بعد التون وهى مدينة مشهورة من أعظم مدائن الروم (ست سنين ويخرج المسبح الدجال فى السابعة) قال العلقمى قال شيخنا قال ابن كثير هذا مشكل مع حديث المحمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال فى سبعة أشهر اللهم الا ان يكون بين أول المحمة وآخرها ست سنين ويكون بين آخرها وفتح المدينة وهى القسطنطينية مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع خروج الدجال فى سبعة أشهر (حم د ٥ عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة (بين الركن والمقام ما تزم ما يدعوه به صاحب عاهة) أى آفة حسية أو معنوية (الابرى) يعنى استحيب دعاؤه وبرئ من عاهته ان صحب ذلك صدق بنية وقوة يقين (طب عن ابن عباس ؓ بين العبد والجنة) أى دخولها (سبع عقبات) قال المناوى جمع عقبة كذا فى نسخ الكتاب ثم رأيت خط المؤلف عقاب (أهونها الموت) وأصعبها الوقوف بين يدي الله تعالى اذا تعلق المظلومون بانظامين) بشكل يحدث القبر أول منزل من منازل الآخرة فان نجحتمه فبا بعده أهون منه اه وقال الشيخ وجاء فى ذكر الخمس الاخرانها القبر والقيام مع الاسراع الى المحشر ونظاير العصف والميزان والصراط وأما رواية القبر وانه ان نجحتمه فبا بعده أسير منه الخ فذلك من باب تهويل أمره (أوسعيد النقاش) بالاقاف (فى مجبه وابن البخار عن أنس) بن مالك باسناد ضعيف (بين يدى الساعة) أى قدامها (أيام الهرج) قال المناوى أى الفتن والشرو اه قال العلقمى ونعامة كفى البخارى يزول فيها العلم ويظهر فيها الجهل قال فى النهاية أى قتال واختلاط وقد هرج الناس يهرجون هرجا اذا اختلطوا وأصل الهرج الكثرة فى الشئ والاتساع فيه (حم طب عن خالد بن الوليد ؓ بين يدى الساعة فتن) فساد فى الاهواء والعقائد (كقطع الليل المظلم ل عن أنس) بن مالك (بين يدى الساعة مسخ) تحويل صورة الى أقبح منها أو مسخ القلوب (وخسف) من باب ضرب وخسوف أيضا أى غور فى الارض وذكر الخطا بى ان المسخ يكون فى هذه الامه وكذلك الخسف كما كانا فى سائر الامم خلاف قول من زعم ان ذلك لا يكون انما نسخها بقولها (وقذف) أى رمى بالحجارة من السماء (ه عن ابن مسعود ؓ بين العالم) العامل بعلمه (والعابد) الجاهل (سبعون درجة) أى هو فوقه سبعين منزلة فى الجنة والمراد بالسبعين التسكثير (فر عن أبى هريرة ؓ بين كل ركعتين تحية) أى تشهد وسلام أى الافضل فى النقل ذلك (هق عن عائشة ؓ بنس) كلمة ذم (العبد عبد تحيل) بخاء مبهمة قال المناوى أى تحيل فى نفسه فضلا على غيره (واختال) تنكبر

لان العدد لا مفهوم له أو ذلك يختلف باختلاف حال العلماء والمراد بالدرج هنا درجات الجنة (قوله تحيل) أى فى نفسه أى اعتقد فى

نفسه انه شرف من غيره واختال (١٣٦) أى أظهر التكبر على الغير (قوله ونسى الكبير الخ) أى ونسى ان هذا الوصف انما هو له

تعالى أو المراد نسي مراقبة
صفة الجلال وأنه قادر على
اهلاكه أى وقت كان
(قوله تجبر) من الجبروت
فعلوت من الجبر القهر أى
قهر الناس على هواه (قوله
سها) عن الاتيان بما أمر
به ولها أى استغرق في اللهو
والشهووات (قوله المبتدا
والمنتهى) فبتداه اتراب
ومنتها رجوعا للتراب أو
مبتداه نطفة مدرة ومنتها
جيفة قدرة تأكله الهوام
(قوله يتخيل) أى يطلب
الخ كان يتخيل بانصلاح
لاجل طلب الدنيا (قوله
عبد طمع) إضافة اهانة
واذلال على حد تعس
عبد الدرعم وفلان عبد
بطنه ويصع رفع طمع على
انه فاعل بمعدون يقصره
المذكور أى يقوده طمع
يقوده ومثل ذلك يقال في
عبد هوى وعبد رغب أى
أى رغبة وميل (قوله
همار ٣) يصع همار وهمار
٣ رواية الشارح جمار كما
ترى (قوله المحتكر) المراد
به من يشتري قوتا في زمن
الغلاء ويدخره ليندفعه
فيحرم ذلك عند نامعشر
الشافعية (قوله لا يستر)
أى لا يستتر فيه من دخله
(قوله لا يظهر) مجرول
عذنا على محل فيه ماء
دون اقلتين اذا رفع فيه
حداث (قوله الشعب)

وقال العلقمى تخيل واختال هما تفعل وافعل من الخلاء التكبر والمجرب (ونسى) الله (الكبير
المتعال) بكسر اللام ونصبه بفتح مقسدة على الياء المحذوفة للتخفيف أى نسي ان التكبر ياء
واتعالى ليسا الاله (بئس العبد عبد تجبر) بالجيم من الجبر القهر (واعتدى) في تجبره فن خالفه
فهره بقتل أو غيره (ونسى الجبار الاعلى) الجبار من أسهائه تعالى ومعناه الذى يقهر العباد على
ما أراد من أمر ونهى وقيل العلى فوق خلقه (بئس العبد عبد سها) باستغراقه في الاماني
وجمع الخطام (ولها) اشغل بالعب وزيل الشهوات (ونسى المقابر والبلى) بكسر الموحدة
والقصر أو بفتحها والمد أى لم يستعد ليوم زول قبره ولم يفكر فيما هو صائر اليه من بيت الوحشة
والدود (بئس العبد عبد عتا) من اعتو وهو التكبر والتجبر (وطغى) من الطغيان وهو
مجاوزه الحد (ونسى المبتدا والمنتهى) أى نسي المبدأ والمعاد وما هو صائر اليه بعد حشر
الاجساد (بئس العبد عبد يتخيل) بتخية مفتوحة ثم خاء معجمة فتنة فوقية معكسورة
(الدنيا بالدين) أى يطلب الدنيا بعمل الاسخرة بخداع وحيلة (بئس العبد عبد يتخيل الدين
بالشبهات) قال المناوى أى يتشبه بالشبهات ويؤول المحرمات (بئس العبد عبد طمع)
قبله مضاف أو بعده وصف أى ذو طمع أو طمع عظيم فهو مبتدأ (يقوده) خبر والجملة صفة عبد
(بئس العبد عبد هوى) بالقصر أى هوى النفس (يضله) وجهه أهواء أو أمارا والهواء المسخر بين
السماء والارض فهو مدود وجهه أهوية (بئس العبد عبد رغب) بفتح الراء والغين المعجمة
أى سعة الامل وطلب الكثير والمحرص على الدنيا والانهمال في تخصصيلها (يذلت كذب
عن أسماء بنت عيسى) بضم المهملة وفتح الميم (طوب هب عن نعيم بن حمار) بكسر المهملة وخفة
الميم وهو حديث ضعيف (بئس العبد المحتكر) أى حابس القوت ثم بين جهة ذمه بقوله
(ان أرخص الله) تعالى (الاسعار خزن وان أغلاها الله فرح) فهو يحزن لمصرة الخلق و يفرح
لمخزهم فاحتكرا القوت حرام لكن خصه الشافعية بما اذا اشتراه في الغلاء وجسه ليرفع السعر
(طوب هب عن معاذ) بئس البيت الحمام ترفع فيه الاصوات وتكشف فيه العورات (أى
عورات غالب الداخلين خصوصا النساء) (عد عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (بئس
البيت الحمام بيت لا يستر) أى لا تستر فيه العورة (وما لا يظهر) بضم المثناة التحتية وشدة الهاء
وكسرها أى لكونه ماء مستعملا غالبا (هب عن عائشة) وهو حديث ضعيف (بئس
الشعب) قال في المصباح الشعب بالكسر الطريق وقيل الطريق في الجبل (جباد) أرض بمكة أو
جبل بها (تخرج الدابة) أى منه (فتصرخ ثلاث صرخات) أى تصيح بشدة (فيسمعها من بين
الحافقين) قال العلقمى الحافقان هما طرفا السماء والارض وقيل المشرق والمغرب وعلى الاول
قتصر في الدر (طس عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (بئس الطعام طعام العرس) بالضم
أى طعام الزفاف ثم بين وجه ذمه بقوله (بطعمه) بالبناء للمجهول (الاغنياء يمنعهم المساكين)
والفقراء فان لم يحص الاغنياء فليس بلذموم (قط في فواند) وفي نسخة زوائد (ابن مردك عن
أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (بئس القوم قوم لا ينزلون الضيف) قال المناوى
فانه من شعائر الدين فاذا أهملها أهل محل دل على تهاونهم به (هب عن عقبة بن عامر) بئس
القوم قوم عشى المؤمن فيهم بالتقية والسكتان قال المناوى أى يتقهم ويكتم عنهم حاله لما
يعلمه منهم من انهم بالمراصد للاذى والاضرار ان رأوا حسنة سترها أو سيئة نشرها اه وقال
العلقمى قال في النهاية النقية والتقاة بمعنى يردانهم يتقون بعضهم بعضا و يظهر ون الصلح
والاتفاق وباطنهم بخلاف ذلك (فر عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (بئس الكسب

الطريق بين الجبلين أو الطريق في نفس الجبل (قوله فتصرخ) من باب نصر أى تصيح (قوله الحافقين) اجر
أى المشرق والمغرب ويقال حافقان لطرفي السماء والارض (قوله ومنعه المساكين) فان دعا الاغنياء ولم يمنع المساكين لم ينصر

(قوله الزمارة) ويقال الرمازة أى الزانية (قوله زعموا) أى هذه اللفظة مذمومة لأن الشخص يتوصل بها للحكاية مالم يعلم صدقه فيقول زعم فلان كذا فلا يقاشر عن الكذب إذ لو تحقق الصدق لقال قال فلان كذا ولم يقل زعم فقد شبهت هذه اللفظة بالمطية التي يركبها النحس ليتوصل بها إلى مكان خبيث كالخجارة (قوله بنسما) (١٣٧) أى بنس شيئاً منسوباً بالاحكام قوله ذلك

ففي ذلك ذم من وجهين الاول اهماله التلاوة حتى نسي الثاني نسبة الفعل لنفسه مع ان الافعال كلها صادرة عنه تعالى نعم الفعل القبيح لا ينبغي نسبته اليه تعالى فلا يقال جعلني زانياً أو شارب خمر الخ (قوله برى ومن الصرم) أى القطع أى المقاطعة أى فلا يحصل بينهما مقاطعة ولا خاصمة (قوله من جهنم) أى من جزء منها من حيث ترتب المشاق على كل فلا ينبغي ركوبه حيث وجد طريقاً غيره ولذا قال بعض الأئمة لولا آية من الله سبقت لجلدت راسك البحر أى المالح يعنى هو الذى يسيركم في البر والبحر (قوله السكبي) نسبة للسكب أى الجص لأنه كان بنى له بيتاً وصار يباشر العمال ويقول اتوا بالجص اتوا بالجص فندب لذلك ويقال فيه السكبي نسبة إلى أحد أجداده (قوله الطهور ماؤه) قاله صلى الله عليه وسلم حين سأله بعض الصحابة فقال أنا سافر في البحر المالح فإذا تطهرت بالماء الحلو الذى معنا عطشنا فهل نتطهر بالمالح فذكره

أجر الزمارة) بفتح الزاى والميم المشددة الزانية أى ما تأخذ على الزناها وقبل هو بتقديم الراء على الزاى من الرمز وهو الإشارة بنحو عين أو حاجب والزواى يفعلن ذلك ((وثن السكبي)) ولو كذب صيد لعدم صحة بيعه ((أبو بكر بن مقسم في جزئه عن أبي هريرة)) بأسناد ضعيف ((بنس مطية)) بكسر الطاء المهملة وشدة المشنة التحتية ((الرجل)) وكذا المرأة ((زعموا)) قال العلقمى معناه ابن الرجل إذا أراد المسير إلى بلد أو النطن إلى حاجة ركب مطيته وسار حتى يقضى أربه فشبّه ما يقدمه المتسكك امام كلامه ويتوصل به إلى غرضه من قوله زعموا كذا وكذا بالمطية التي يتوصل بها إلى الحاجة وانما يقال زعموا في حديث لا سند له ولا ثبت فيه وانما يحكى على اللسان على سبيل البلاغ فذم من الحديث ما كان هذا سبيله وأمر بالثبت فيما يحكىه والاحتياط فيما روى به قال ابن بطال ومعنى الحديث ان من أكثر الحديث لما يعلم صدقه لم يؤمن عليه الوقوع في الكذب فبئست هذه اللفظة مطية لنقل ما لا يعلم فانها تؤدى إلى الكذب ((حم د عن حذيفة بنسما)) نكرة موصوفة أى بنس شيئاً كأننا ((لا حكم ان يقول)) هو المخصوص بالذم ((نسبت آية كيت وكيت)) بفتح التاء أشهر من كسر ها أى كذا وكذا النسبة الفعل إلى نفسه وهو فعل الله ((بل هو نسي)) بضم النون وشدة المهملة المكسورة فهو واع نسبة ذلك اليهم وانما الله أنساهم قال النووي وانما كره ذلك لانه يتضمن نسبة التساهل والتعافل عنها إلى نفسه وقال عياض أولى ما يتأول عليه الحديث ان معناه ذم الحال لاذم القول أى بئست الحالة حاله من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسبته ((حم ق ت ه ن عن ابن مسعود))

(فصل في المحلى بأل من هذا الحرف) *

((البادئ)) أخاه ((بالسلام)) إذا نقيه ((برى من الصرم)) بفتح المهملة وسكون الراء القطع والتصارم التقاطع قال في المصباح صرمته صرماً من باب ضرب قطعته ((حل عن ابن مسعود)) ((البادئ بالسلام برى من الكبر)) بكسر الكاف وسكون الواو شدة أى التعظيم قال بعضهم الكبر والتكبر والاستكبار ألفاظ متقاربة ((هب خط)) في الجامع ((عن ابن مسعود)) البحر الملح وهو المراد حيث أطلق أى ركوبه ((من جهنم)) لكثرة آفاته وغلبة الغرق فيه ((أبو مسلم)) ابراهيم بن عبد الله ((السكبي)) بفتح الكاف وشدة الجيم ((في سننه لـ هق عن يعلى)) بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام ((ابن أمية)) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة التحتية ((البحر الطهور)) أى المطهر ((ماؤه الحل ميتته)) بفتح الميم وهى السمك لأن لم يشبه السمك المشهور ككتاب وخنزير وسببه ان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا زكبي البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضعنا به عطشنا أفوضأ بعماء البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته والطهور بفتح الطاء ما يتطهر به وبضمة الفاء أى الطهر وقيل بالفتح فيها وقيل بالضم فيها وفي الحديث انه يستحب للعالم اذا سئل عن شيء وعلم ان بالسائل حاجة إلى أمر آخر ان يلقى بالسؤال عنه لم يذكره السائل ان يذكره لانه سأله عن ماء البحر فأجاب بنكته وحكم ميتته لانهم يحتاجون إلى الطعام كالماء ((عن أبي هريرة)) بأسناد صحيح ((النجيل)) أى الكامل في النجل كما يفيدته تعريف المبتدأ ((من ذكرت عنده فلم يصل على)) لانه يجمل على نفسه حيث حرمها صلاة الله عليه عشر اذا هو صلى واحدة ((حم ت ن حب لـ عن الحسين)) بن على باسناد

(١٨ - عزيزى ثانى) وزادى الجواب الحل ميتته لانهم قد يحتاجون لذلك (قوله النجيل) أى كثير النجل ولذا لم يقل الباخل وذلك ان مانع الصدقة يسمى بخيل فى العرف لمنعه الناس من الاتفاع بما له فهذا أولى لانه يجمل على نفسه وحرمها من الثواب العظيم اذ بكل صلاة منا عشر منه تعالى

(قوله البذاء) أى الفحش في القول شوم أى شر وهو مخفف من شؤم كذا قال الشارح وهو يقتضى ان الرواية بالتخفيف لا بالهزم على الاصل (قوله وسوء الملكة لزوم) أى خسة ودناءة أى اساءة المملوك من آدمى وغيره يدل على خسة الطبع (قوله البذاءة) أى التقشف والتخشن وترك التعم شعبة (١٣٨) من شعب الايمان ان كان بقصد تطهير النفس فان كان بقصد ان يمدح بالصالح

و يعطى الاموال فهى من شعب الشيطان وانما كان ذلك من شعب الايمان لان اماطة الاذى الحسى من الطريق من شعبه ككلمة فكذا اماطة الاذى المعنوى من الكبر ونحوه (قوله البر) أى الاحسان وفعل أنواع الخير ناشئ عن حسن الخلق وفعل الشرور يدل على سوء الخلق وعدم استقامة الطبيعة (قوله الناس) أى الذين يستحق منهم كالعلماء والصالحاء بخلاف من لا يبالي باطلاعه (قوله وان أفتاك المفتون) أى لان عين البصيرة أقوى من اقتناء المفتى لان ذلك محمول على النفس المطهرة التى صفها الله تعالى من الكدورات فتدرك الفرق بين الذنب والطاعة (قوله البر) أى فعل الخير والاحسان لا يبلى أى لا ينقطع ثوابه عند الله ولا تناؤه عند الخلق (قوله لا ينسى) أى لا ينساه الله تعالى بل لابد من المجازاة عليه ان لم يعف عنه أو المراد اذا فاعت ذنبا مع شخص لا ينساه (قوله والديان) فيه اطلاق الديان على الله فهو من أسمائه تعالى (قوله كاندن ندان) أى كمن يصنع بك (قوله البربرى) نسبة للبر طائفة بين اليمن والحبشة سموا بذلك لعدم الفصح في كلامهم (قوله ايمان تراقبه) أى حلاوة الايمان وتمكنه لا تحصل لهؤلاء الطائفة وان وجد لهم أصل الايمان (قوله الخليل) أى المعدة للجهاد أولفهم أهل الضلال كالقطاع (قوله والصور) بالفتح (قوله صغرا القرص) أى أقرص الخيل لما فيه من كثرة الصurf

صحبة (البذاء) بفتح الموحدة وبالمد والقصر الفحش في القول (شوم) ضد اليمن أى شر وأصله الهمزة ففتح واوا (وسوء الملكة) أى الاساءة الى نحو المماليك قال في النهاية أى الذى يسمى صحبة المماليك يقال فلان حسن الملكة اذا كان حسن الصنيع اليهم وقال الطيبي معنى سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شوم والشوم يورث الحد لان ودخول النار (لزم) أى دناءة وشع نفس قال الجوهرى اللثم الذى اصابه الشجع النفس (طب عن أبى الدرداء) باسناد حسن (البذاءة) بفتح الموحدة وذالين معجمين قال في النهاية زائنة الهيئة (من الايمان) قال المناوى أى من أخلاق أهل الايمان ان قصده بتواضع وزهدا وكفالا للنفس عن الفخر لا شوا بالمبال وإظهار الفقر والافليس منه (حم هـ لـ عن أبى امامة) بن ثعلبة (الحارثى) واسمه اباس باسناد حسن أو صحيح (البر) بالكسر أى الفعل المرضي أى معظمه (حسن الخلق) بالضم أى التخلق مع الحق والخلق والمراد هنا المعروف وهو طلاقة الوجه وكف الاذى وبذل النسي ونحوها وقال النووى قال العلماء البر يكون بمعنى الصلة وبمعنى الصدق وبمعنى اللطف والمهبة وحسن الصحبة والعشرة وبمعنى الطاعة وهذه الامور هى مجامع حسن الخلق (والاثم ماحك) بها مهمل (في صدرك) أى تحرك فيه وتردد ولم ينشرح له الصدر وحصل في القاب منه الشك وخوف كونه ذنباً (وكرهت أن يطلع عليه الناس) أى أمدن لهم الذين يستحق منهم (خدمت عن النواس) بفتح النون رشدة الواو (ابن سميان) البر ما سكنت اليه النفس واطمأن اليه القاب والاثم ما لم تسكن اليه النفس ولم يطمئن اليه القلب (لانه تعالى فطرح عباده على الميل الى الحق والسكون اليه وركز في طبعهم حبه (وان أفتاك المفتون) أى جعلوا لك رخصة والكلام في نفس رخصت وتمرت حتى صفت وتحت بانوار اليقين (حم عن أبى ثعلبة) بفتح المثناة (الحشنى) بضم المعجمة الاولى وقع الثانية وكسر النون ورجاله ثقات (البر لا يبنى) أى الاحسان وفعل الخير لا يبلى ثناؤه وذكره في الدارين (والذنب لا ينسى) بصيغة المجهول قال المناوى أى لابد من الجزاء عليه لا يضل ربي ولا ينسى (والديان لا يموت) فيه جواز اطلاق الديان عليه تعالى (اعلم ما شئت) تهديد شديد (كاندن ندان) كمن تجازى تجازى (عب عن أبى قلابه مرسلاً البربرى) بفتح الموحدة وتن واسكان الراء الاولى قال المناوى نسبة الى بربر قوم بين اليمن والحبشة سموا ببربرية في كلامهم اه وقال العلقمى نسبة الى بلاد البربر ناحية كبيرة من بلاد المغرب اه وقال في النقاموس والبرابرة جيل وهى بالمغرب وأمة أخرى بين الحبش والزيغ (لا يجاوز ايمان تراقبه) التراقى جمع ترقوة وهو العظم الذى بين ثغرة الصر والعائق وهما ترقوتان من الجانبين ووزنها فعولة بالفتح زاد في رواية أنها مبي قد يجوه وطجوه وأكلوه (طس عن أبى هريرة) باسناد ضعيف (البركة) أى الخير من أجر وغنمة ونسل حاصلة (في نواصي الخيل) أى ذواتها قال ابن حجر والاولى ان يقدر المتعلق ما ثبت في رواية أخرى فقد أخرجه الاسماعيلى من طريق عاصم بن على عن شعبة بلفظ البركة تنزل في نواصي الخيل (حم ق ن عن أنس) بن مالك (البركة) حاصلة (في ثلاثه) من الخصال (في الجماعة) أى صلاحها أولوهم جماعة المسلمين (والثريد) مرقعة اللحم والخبز (والصور) لانه يقوى على الصوم ففيه رفق (طاب هب عن سلمان) الفارسي (البركة في صغرا القرص) أى تصغير اقرص

أى كمن يصنع بك (قوله البربرى) نسبة للبر طائفة بين اليمن والحبشة سموا بذلك لعدم الفصح في كلامهم (قوله ايمان تراقبه) أى حلاوة الايمان وتمكنه لا تحصل لهؤلاء الطائفة وان وجد لهم أصل الايمان (قوله الخليل) أى المعدة للجهاد أولفهم أهل الضلال كالقطاع (قوله والصور) بالفتح (قوله صغرا القرص) أى أقرص الخيل لما فيه من كثرة الصurf

(قوله الرشاء) بالمد الحبل الذي يستقي به وجهه أرشبة مثل كساء أو كسبة أما الرشاء بلام مع فتح الراء وضعها فهو جمع رشوة أو رشوة وهي ما تدفع للحاكم ليحكم له ولو بالباطل أي لما في طول حبل الاستقامة من عدم المشقة أي أن أمكن تطويله وتقصيره فالأولى التطويل والأفعل الممكن وكذا يقال في قصر الجدول والجهور على أنه حديث موضوع (قوله المماصة) أي المصاحفة ولو في غير البيع كملاقاة الإخوان وإن كان سبب الحديث في البيع (قوله البركة) أي النور والخير (قوله أكاركم) أي في العلم والتقوى وإن كانوا أصغر سنًا فينبغي تعظيمهم ومنه تقديمه في المجلس واستشارتهم في الأمر (١٣٩) لتحصل بركتهم فأولنا ينظر إلى الكبير

المعنوي ثم الحسي (قوله البزاق) هو الفضلة الخارجة من الفم وفي المسجد ظرف للفعل لا للفاعل فيشمل من كان خارجة وبصق فيه ولو على حصره وجداره (قوله حسنة) أي والحسنات يذهب السيئات لانه صغيرة والحاصل ان البصاق حرام سواء قصد الدفن بعد ذلك أم لا خلافا لمن قال لاحرمه اذا قصد الدفن والمراد بالدفن أن يعمق لها في الأسفل بحيث لو جلس شخص في محلها لم يتأثر خلافا لمن قال يكفي تغييرها ولو لم يغير عمق (قوله من الشيطان) أي من الأمور التي ترضيه وإن كان لا يدخل للشخص في وجوده كالحيض والمخاط هو الفضلة الخارجة من الأنف النازلة من الدماغ والنماس بالعين أما بالنفاه فهو تحريف لما ثبت ان الرواية بالعين (قوله خطيئة) أو خطية بمعنى السيئة المتقدمة (قوله دفنها) أي أن لم يحاطها

الخبر (وطول الرشاء) بالكسر والمد حبل الدلو وقيل الحبل الذي يستقي به الماء قال في المصباح الرشاء الحبل والجمع أرشبة مثل كساء أو كسبة (وقصر الجدول) قال في المصباح والجدول فعول وهو النهر الصغير اه قال المناوي لانه أكثر فائدة على الزرع والشجر من الطويل (أبو الشيخ) ابن حبان في الثواب عن ابن عباس (الساقي) بكسر المهملة وفتح اللام مخففة الحافظ أبو طاهر (في الطيوريات عن ابن عمر) وهذا كما قاله الناسي وغيره كذب (البركة في المماصة) أي المصاحفة في البيع ونحوه كملاقاة الإخوان قال العلقمي عن خالد بن أبي مالك قال بايعت محمد بن سعد سلعة فقال هات يدك أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البركة فذكره (د في مراسيله عن محمد بن سعد) البركة في أكاركم أي المحربين للأموال المحافظين على تحصيل الأجور فجالسهم لتقديروا برأيهم أو المراد من حاز العلم والعمل وإن صغر سنه (حب حل ك هب عن ابن عباس) بإسناد صحيح (البركة في أكارنا) يحتمل أن المراد بالأكابر الأئمة ونوابهم كإرشاد إليه قوله (فمن لم يرحم صغيرنا ويحبل) أي يعظم (كبيرنا فليس منا) أي ليس عاملنا لينا متبعنا (طوب عن أبي امامة) بإسناد ضعيف (البزاق في المسجد سيئة) أي حرام (ودفنه) في أرضه أن كانت ترابية (حسنة) أي مكفرة ثلاث السيئة أما الملبط فيتعين إزالة ذلك منه ولا يكفي ذلك لانه زيادة في التقدير (حم طوب عن أبي امامة) بإسناد صحيح (البزاق والمخاط والحيض والنماس) قال المناوي يعني بهن مهملات كما وقعت عليه بخط المؤلف فإني نسخ من أنه بالنفاه تحريف أي طريق المذكورات (في الصلاة من الشيطان) أي يحبه ويرضاه لقطع الأخير من الصلاة وللإشتغال بالآتين عن القراءة والذكر (ه عن دينار) بإسناد ضعيف (البصاق في المسجد) ظرف للفعل لا للفاعل فيتناول من كان في المسجد ومن كان خارجا عنه ولو في جداره (خطيئة) بالهز أي أثم (وكفارتها دفنها) أن كانت الأرض ترابية والأوجب إزالتها (ق ٣ عن أنس) بن مالك (البضع) بكسر الباء وفتحها (ما بين الثلاث) من الاتحاد (إلى التسع) منها قاله صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله تعالى في بضع سنين (طب وابن مردويه عن نيار) بكسر النون ومثناة تحتية (ابن مكرم) بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء الأسلمي بإسناد ضعيف (البطن) أي الموت بدء البطن من نحو استسقاء وذات الجنب (والغرق) أي الموت بالغرق في الماء (شهادة) أي الميت بأحد هما من شهداء الآخرة قال العلقمي قال في المصباح وبطن بالبناء للمفعول فهو مبطن أي غلب البطن وقال الجوهري وبطن الرجل على ماله بضم فاعله اشتكى بطنه وبطن بالكسر بطن بطنًا عظم بطنه من الشبع (طس عن أبي هريرة) ورجاله رجال الصبح (البطيخ) بالكسر أي أكله (قبيل) أكل (الطعام يغسل البطن) أي المعدة والأمعاء (غسلا) مصدر مؤكد ليغسل (ويذهب بالداء) الذي بالبطن (أصلا) أي مستأصلا أي قاطعاه من أصله قال المناوي قيل المراد الأصفر لانه المعهود عندهم وقال ابن القيم

دم من لثته أو نحوها من النجاسة والأوجب عليه إخراجها وغسل محلها (قوله ما بين الخ) أي مع ما ابتدئ به وانتهى إليه وإن كان ظاهر الحديث إخراجهما (قوله مكرم) بكسر الراء خلافا لقول الشارح بفتحها (قوله والغرق) إلا أنه عدى بالسير في وقت هيجان الريح (قوله قبل الطعام) كان لهما أو غيره والبطيخ بفتح الباء وكسرهما المراد به الأصفر لعدم وجود الأخضر في زمن التكلم بهذا الحديث وإن كان الأخضر مثل الأصفر في ذلك (قوله يغسل) أي من العفونات وهذا الحديث موضوع من حيث اللفظ وإن كان معناه صحيحا عند الأطباء

(قوله البغايا) جمع يعني يسكنن أنفسهن أي بأنفسهن بلاينة أي بلاولى يتبين به النكاح فيكون تأكيداً لقوله يسكنن أنفسهن كذا أول من لم يشترط الشهود في النكاح فأول البينة بالولى لأنه يتبين النكاح لكن هذا غير محتاج إليه لأن من لا يشترط الشهود هو مالك النمايقول (١٤٠) لا يشترط عند العقد ولا بد منها قبل الدخول فالاشهاد موسع في وقته عندهم فهو

من العقد الى الدخول فان دخل من غير اشهاد ولا امانة كالداف ولو امانة وجب عليهما الحد كما صرح به خليل وغيره فلا حاجة لتأويل الشارح المذكور أمام الامارة فلا حد لان الحدود تدرأ بالشبهات لكن يفرق بينهما ومذهبا انهما ان علمت بفساد العقد ومكنت من نفسها كانت زانية اهـ (قوله البكا) أي بلا صراح من الرحمة أي يدل على رقة القلب (قوله من الشيطان) أي مما يرضاه ويوسوس به (قوله بالقول) أي السبب وهو ظاهراً وخبرياً أن لا يوفق للشكر على اجراء ذلك الخير على لسانه فانه حينئذ بعد من المقصرين ويكون ذلك القول الخير بلاه في نفس الامر حيث لم يعتن بشكر نعمته تعالى (قوله ما قال) أي ما حلف بعد لشيء أي على شيء (قوله كل عمل) أي للشيطان أي عمل نفسه أو عمل وسوسته للناس (قوله فلو ان رجلاً) أي شخصاً (قوله لرضعها) هذا الحديث بهذه الزيادة موضوع وأما البلاه موكل بالمنطق فقط وزيادة ولو سخرت بكاب

المراد الاخر قال الحافظ العراقي وفيه نظر (ابن عساكر) في التاريخ (عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم وقال) أي ابن عساكر (شاذ) بل (لا يصح) أصلاً لان فيه مع شذوذه أحد الجرجاني وضاع لا تخل الرواية عنه (البغايا) جمع يعني بالتشديد وهي الزانية التي تبغي الرجال (اللائي يسكنن أنفسهن بغير بينة) أي شهود والنكاح باطل عند الشافعي والحنفي ومن لم يشترط الشهود أوله بأنه أراد بالبينة ما به يتبين النكاح من الولي (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (البقرة) ومثلها الثور تجزئ (عن سبعة) في الاضاحي (والجزور) من الابل خاصة يطلق على الذكر والانثى يجزئ (عن سبعة) في الاضاحي قال المناوي وبه قال كافة العلماء الا ما ذكره وقال العاقبي فيه دليل على انه يجوز ان يشترك السبعة في التفخيم بالجزور والبقرة واجبا كان أو طوعاً وسواء كانوا كلهم متقربين أو بعضهم يريد القرية وبه ذهبهم يريد اللحم وبهذا قال الشافعي ومالك وأحمد قال أبو حنيفة يجوز للمقرب بين ولا يجوز اذا كان بعضهم غير متقرب (حم د عن جابر) بن عبد الله باسناد صحيح (البقرة) أي البالغة من السن سنتين ودخلت في الثالثة تجزئ (عن سبعة والجزور) المستكمل خمس سنين ودخل في السادسة يجزئ (عن سبعة) في الاضاحي طاب عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (البكا) من غير صراح (من الرحمة) أي رقة القلب (والصراح من الشيطان) أي يرضاه ويحبه فيحرم (ابن سعد) في الطبقات (عن بكير) بالتصغير (ابن عبد الله بن الاشج) بفتح المعجمة والحميم المدني (مرسلاً) قال الشيخ حديث صحيح (البلاه موكل بالقول) يعني ان العبد في سلامة ما سكنت (ابن أبي الدنيا) الحسن (عن أنس) بالبلاء موكل بالقول ما قال عبد الله (أي على شيء) (لا والله لا أفعله أبداً) الا ترك الشيطان كل عمل وولع بذلك منه حتى يؤثمه (أي يوقعه في الاثم بايقاعه في الحنث بفعله) المهلوف عليه (هب خط عن أبي الدرداء) بالبلاء موكل بالمنطق قال المناوي زاد في رواية ابن أبي شيبه ولو سخرت من كابت لحشيت أن أحول كالباء (القضاعي عن حديثه) بن اليمان (وابن السجستاني في تاريخه عن علي) ورواه البخاري في الادب عن ابن مسعود (البلاء موكل بالمنطق) فلوان رجلاً غير رجلاً برضاع كلبه لرضعها) يعني من غير أخاه بشئ وقع فيه (خط عن ابن مسعود) رضى الله تعالى عنه (البلا بلاد الله والعباد عباد الله فخيما أصبت خيراً أفاقم) أي الزم الإقامة بأي مكان من أما كن بلاد الاسلام بتيسر لك فيه حصول رزقك من وجه حلال وأمر دنك (حم عن الزبير) بن العوام باسناد ضعيف (البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لاهل السماء كما تترأى النجوم لاهل الارض) أي يرونه مضياً كايرون النجوم كذلك وفي رواية يبدل يقرأ فيه القرآن يذكرك فيه الله (هب عن عائشة) البيعان) بشدة المثناة التحتية أي المتبايعان يعني البائع والمشتري (بالخيار) في فسخ البيع وهذا الخيار خيار المجلس (مالم يتفرقا) بأبداً منهما عن محللهما الذي تبايعا فيه عند الشافعي وقال أبو حنيفة ومالك بالكلام وهل للتفرق المذكور حد ينتهي اليه المشهو والراجع من مذاهب العلماء في ذلك انه موكل الى العرف فكل ما عد في العرف تفرقاً حكم به وما لا فلا (فان صدقا) أي صدق كل منهما في قدر عرضه وصفتته (وبينا) أي بين البائع ان كان في السلعة عيب وبين المشتري العيب ان كان في الثمن ويحتمل ان يكون الصدق

لحشيت أن أحول كالباء (قوله بلاد الله) أي فتي لم يستقم حال الشخص وبالم له دينه فعليه بالسفر واليمان وان فارق الوطن فان البلاد بلاد الله الخ فان استقام حاله فليقم بوطنه لان حب الوطن من الايمان (قوله يقرأ فيه القرآن) أويذكر الله تعالى فيه (قوله يترأى لاهل السماء) أي ينظرون الى نوره (قوله البيعان) تنبيه ببع ولا حاجة للتغليب لان المشتري يسمى

بأنه لا نه باع نفسه بالمبيع (قوله وكذا) منه أن يخبر بأنه اشتراه بعشرة والحال أنه بئسعة (قوله محقت بركة بيعهما) خاص
بمن وقع منه التدليس وإن قال بعضهم أنه عام فيعود شؤم أحدهما على (١٤١) الآخر (قوله تراد البيع) أي بعد التحالف

المأخوذ من دليل آخر
والمراد بتراده الفسخ
المترب عليه رد المبيع
والثمن (قوله المدعى) هو
من يخالف قوله الظاهر
أو من أذترك ترك والمدعى
عليه إذا ترك لم يترك

• (حرف التاء) •

(قوله تابعوا الخ) أي اتبوا
بهم امتنا بعين من غير طول
فصل جدا وليس المراد
بالتابعة تعاقبهما من غير
فاصل بل المراد كون
الثاني بعد الأول بدون
فاصل كبير بحيث ينسب
للأول عرفا (قوله بنفيمان

الفقر الخ) أي فقد أعلم
الله تعالى نبيه بأنه يترتب
على متابعهما ذلك لأمير
علمه الشارع فذلك
خصوصية للتتابع لا تحصل
بدونه (قوله متابعه ما) أي
الزمن الذي بينهما (قوله
ابن آدم) أي جميع أجزائه
الأماد كـ (قوله تبالذهب
والفضة) مفعول مطلق
أي تب لهما تبايا خسرا
وهلا كالأهلهم المتهكمين
على حبهما المضيعين لحقوق
الله تعالى وتعام الحديث
قالوا يا رسول الله فأى المال
تتخذ قال قلبا شاكر أو لسانا
ذاكر أو زوجة صالحة أي
فلا تتخذ والمال أصلا فلا
يوقعكم في الهلاك (قوله
تسمل) هو أن تظهر

والبيان معنى واحد ذكر أحدهما تارة كيدلال آخر (يورك لهما) أي أعطاهما الله الزيادة والنفو
(في بيعهما) أي في صفقتهما (وإن كنما) شيئا مما يجب الإخبار به شرعا (وكذا) في نحو صفات
الثن أو الثمن (محقت) أي ذهبت واضمحلت (بركة بيعهما) بمحتمل أن يكون على ظاهره وإن
شؤم التدليس والكذب الواقع في العقد بمحق بركته وإن كان الصادق مأجورا والكاذب مأزورا
ويحتمل أن يكون ذلك مختصا بمن وقع منه التدليس والعيب دون الآخر ورجحه ابن أبي جرة
وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب والحث على تركه فإنه سبب لذهاب البركة وإن
عمل الآخرة يحصل خيرى الدنيا والآخرة (حم ق ٣ عن حكيم بن حزام) بفتح الحاء والزاي
(البيعان) تنبيه ببع (إذا اختلفا في) قدر (المبيع) أي المبيع من ثمن ومثمن أو في صفة من
صفاته بعد الاتفاق على صحة العقد ولا يبيسه (تراد البيع) أي بعد التحالف والفسخ (طب عن
ابن مسعود) البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه (لأن جانب المدعى ضعيف فكلف حجة
قوية وهي البينة وجانب المدعى عليه قوى لأن الأصل برأه ذمته فاكتفى منه بحجة ضعيفة وهي
اليمين (ت عن ابن عمر) البينة على المدعى (في روايته على من ادعى) (واليمين على من أنكر)
مادعى عليه به (الافى القسامة) بفتح القاف فإن الإيمان فيها في جانب المدعى وبه أخذ الأئمة
الثلاثة وخالف أبو حنيفة (هب وابن عساكر عن ابن عمر)

• (حرف التاء) •

(تابعوا بين الحج والعمرة) أي إذا جمعت فاعمروا وإذا اعتمرتم فحجوا (فانهما بنفيمان الفقير
والذئب) خاصة عليها الشارع أولان الغنى الأعظم هو الغنى بطاعة الله تعالى (كلمني الكبير
خبت الحديد والذهب والفضة) مثل بذلك تحقيقا للانغناء لأن الحج جامع لأنواع الرياضات من
اتفاق المال وجهد النفس بالجوع والعطش والسهر واقتمام المهالك ومفارقة الأوطان ومهاجرة
الأخوان والحلال (وليس للحجة المبرورة) وهي التي وفيت أحكامها ووقعت موقعا كالمطلب من
المكلف على الوجه الأكمل (ثواب الجنة) أي لا يقتصر صاحبها من الجزاء على تكفير بعض
ذنوبه بل لابد أن يدخل الجنة مع السابقين (حم ت ل عن ابن مسعود) قال الترمذي حسن
صحيح غريب (تابعوا بين الحج والعمرة) فان متابعه ما بينهما (نصب بين على الظرفية) (تريد
في العمر والرزق) أي يبارك فيهما (وتنفي الذنوب من بني آدم) كالمبني الكبير خبت الحديد) لجمعه
لأنواع الرياضات (قط في الأفراد طب عن ابن عمر) تأكل النار ابن آدم) الذي يعذب بها يوم
القيامة (الأثر السجود) من الأعضاء المأمور بالسجود عليها (حرم الله عز وجل على النار أن
تأكل أثر السجود) أكراما للمصلين وأظهارا لفضلهم (عن أبي هريرة) تبالذهب والفضة
أي هلا كلهما أو ألزما الله الهلاك وتعامه قالوا يا رسول الله فأى المال تتخذ قال قلبا شاكر أو لسانا
ذاكر أو زوجة صالحة (حم في الزهد عن رجل) من الصحابة (هب عن عمر) تسمل) التسميم
دون الغفل ويقال الغفل بلا صوت وقيل ظهورا للأسنان بلا صوت والغفل ظهورهما مع صوت
لا يسمع من بعدهما سمع منه فقهه (في وجه أخيك) في الدين (للك صدقة) يعني أظهار له
البشاشة والبشر إذا لقيته توجر عليه كما توجر على الصدقة (وأمرك بالمعروف) أي بما عرفه
الشرع بالحسن (ونهيك عن المنكر) أي ما أنكره الشرع وقبحه (صدقة وإرشادك الرجل) يعني
الإنسان (في أرض الضلال) وفي رواية القلاء (للك صدقة) وفي الترمذي خصلة لم يذكرها المؤلف

الإنسان بدون صوت فإن كان بصوت لطيف يسمعه من يقربه كان ضحكاً فإن قويا يسمعه البعيد سمي فقهه والممدح الأول
(قوله في أرض الضلال) في رواية القلاء وليس قيدا بل العمران كذلك سواء لأن ذلك أولا وسقط من قلم المصنف خصلة ثابتة
في الترمذي وهي قوله وبصرك الرجل الردي، البصر أي الضعيف البصر صدقة أي تبصيرك إياه فتقوده وتوصله إلى مطلوبه

(قوله حيث يبلغ الوضوء) أي فكل محل (١٤٢) وصله ماء الوضوء يكون فيه حلى في الجنة ولو في الرأس أو العنق وإن كان حلى الدنيا

في الأيدي أو الأرجل فقط
لأن جميع أمور الجنة إنما
تشارك أمم ووالدين في
الاسم فقط وقيل المراد
بالحلية الغرة والتجديد
والأول أظهر لجل الحديث
على ظاهره (قوله ذوى
المرواة) أي المحافظ على
مروءة مثله ودينه إذا فعل
ذنباً يقتضى التعزير لا يعزى
حيث لم يبلغ الحاكم (قوله
الافى حد) أي بلغ الحاكم
(قوله ذنب السخى) أي
الكريم الذى يقصر
الضيق حيث كان محافظاً
على دينه ومروءة والأفلا
يتجاوز عن ذنبه (قوله عثر)
من باب نصر ودخل أى سقط
(قوله العالم) أى العامل
بقربته وصف السلطان
بالعادل فكذا هو (قوله
أخذ بيدهم) كناية عن
تخليصهم من كل شدة (قوله
وان يده لى يده الله) كناية
عن تخليصه من كل كرب
كلام (قوله على الغلام)
أى على وليه بمعنى وجوب
الامر بذلك والضرب على
التفصيل المعلوم فى
الفرع (قوله المؤمن)
أى الكامل مجتهد فيما
يطبق أى بالفعل بأن يفعل
ما يقدر عليه من الطاعة
ومثلهما أى متحسراً على
ماله لا يقدر عليه كالامر
بالمعروف ومعهما على
الفعل لو قدر (قوله خيارهم

وهى قوله وبصر الرجل الردى البصر صدقة (واماطتك) أى تحصيل (الجر والشوك والعظم
عن انظر بى لك صدقة وافرأغل) أى صلب (من دلو) بفتح فسكون واحد الدلاء التى يستقى بها
(فى دلو أخيك) فى الاسلام (لك صدقة) فيه الحث على القيام بحق الحق والخلق (خدحت
عن أبى ذر) باسناد ضعيف (تبلغ الحلية) بكسر الحاء المهمله أى التحلى بالذهب المكمل بالدر
(من المؤمن) يوم القيامة (حيث يبلغ الوضوء) قال المناوى بفتح الواو أى ماؤه وقال أبو عبيد
أراد بالحلية هنا التجديد لانه العلامة الفارقة بين هذه الامة وغيرها ونازعه بعضهم ثم قال لو حل
على قوله تعالى يحلون فيها من أساور لكان أولى ورده التوريشى بانه غير مستقيم اذ لا رابطة بين
الحلية والتحلى لان الحلية السيماء والتحلى الزينة للترزين قال ويمكن ان يجاب بانه مجاز عن ذلك (م
عن أبى هريرة) رضى الله تعالى عنه (تخافوا عن عقوبة ذوى المرواة) رسمها النووى بانها
تخاف الانسان بخناق أمثاله فى زمانه ومكانه على هفوة أو زلة صدرت من أحدهم فلا يعزى عليها كما
مر (أبو بكر بن المروان فى كتاب المرواة طب فى) كتاب (مكارم الاخلاق عن بن عمرو) بن
الخطاب باسناد ضعيف (تخافوا عن عقوبة ذوى المرواة) أى لا تراخذوه بذنب نذر منه
لمرواته (الافى حد من حدود الله تعالى) فانه اذا بلغ الحاكم وثبت عنده وجبت اقامته كالم (طس
عن زيد بن ثابت) تجاوزوا عن ذنب السخى (أى الكريم (فان الله تعالى أخذ بيده كلما عثر)
أى سقط فى هفوة أو هلكة لانه لما مضى بالاشياء اعتماداً على ربه شمله بعنايته فكلما عثر فى مهلكة
أنقذه منها (قط فى الافراد طب حل هب عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (تجاوزوا عن
ذنب السخى وزلة العالم وسطوة السلطان العادل فان الله تعالى أخذ بيدهم كلما عثر عثر منهم) لان
ما يصدر منهم من الخيرات يكفر تلك الهفوات ان الحسنات يذهبن السيئات (خط عن ابن
عباس) باسناد ضعيف (تجاوزوا وذوى المرواة عن عثراتهم فوالذى نقضى بيده) أى بقدرته
وارادته (ان احدهم ليعثروا ن يده لى يده الله) يعنى يخلصه من عثرته ويسامحه من زلته (ابن
المرزبان) فى مجمله (عن جعفر بن محمد) المعروف بالصادق الامام الصدوق الثبت (معضلاً
تجب الصلاة) أى الصلوات المكتوبة (على الغلام) أى الصب ومثله الصبية أى يجب على
وليه أن يأمر بها (اذا عقل) أى ميز (والصوم) كذلك (اذا أطاق والحدود) أى وتجب اقامة
الحدود عليه اذا فعل موجهاً (والشهادة) أى وتجب شهادته أى أداؤها وقبولها اذا شهد (اذا
احتلم) أى بلغ سن الاحتلام أو خرج منه (الموهبى) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء
وموحدة نسبة الى موهب بطن من مغافر (فى) كتاب فضل (العلم عن ابن عباس) وهو حديث
ضعيف (تجب الجمعة على كل مسلم الامراء) أو خشي لنقصها (أوصبى) أو مجنوناً
(أو مملوك) بعضه أو كله لنقصه وصبي ومملوك منصوبان وحذفت الالف منه ما على طريقة
المتقدمين الذين رسمون المنصوب بالالف (الشافعى حق عن رجل) من الصحابة (من بنى وائل)
بفتح الواو وسكون الالف وكسر المشاء التسمية قبيلة معروفة وهو حديث ضعيف (تجد المؤمن
مجتهداً فيما يطبق) من صنوف العبادات وضروب الخيرات (متلهفاً) أى مكروهاً (على ما لا يطبق)
فعله من ذلك كالصدقة لفقد المال يعنى هذا شأن المؤمن (حم فى) كتاب (الزهد عن عبيد بن
عمير) بتصغيرهما (مرسلاً) وهو الليثى فاضى مكة تابعى ثقة (تجدون الناس معادن) أى
أصولاً مختلفة والمعادن جمع معدن وهو الشئ المستقر فى الارض قارة يكون نفيساً وتارة يكون
خسيساً وكذلك الناس (خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام) وجه التشبيه أن المعدن لما
كان اذا استخراج يظهر ما اخفى منه ولا تتغير صفته فكذلك صفه الشرف لا تتغير فى ذاتها بل من

(قوله فقها) بضم القاف (قوله في هذا الشأن) يحتمل ان المراد به الامارة أي فهم يكرهون الامارة لموافقهم من التقصير فاذا تولوها قاموا بحقوقها ويحتمل أن المراد به الاسلام أي فهم قبله يكرهونه فاذا أسلم الشخص منهم كان أقوى الناس إيماناً كما وقع له - رما أسلم نصر الاسلام وقال فقيم الاختفاء يارسول الله حيث كاعلى الحق قم نذهب الى المسجد وكل من عارضنا قتلناه فلما رآه قريش قد تبع النبي صلى الله عليه وسلم حصل لهم الكتابة (١٤٣) (قوله الوجهين) أي الوجهين بان يأتي

لاهل الاسلام ويذكر لهم ما يقتضى محبتهم ولاهل الشرك ويذكر لهم ما يقتضى محبتهم ليطلع على عورات المسلمين ويذكرها لاهل الشرك ومحل ذم ذى الوجهين ما لم يكن لمصلحة والا كان سعى بذلك بين طائفتين ليصلح بينهما كان مدحاً ولو كذب على كل لان الكذب جائز للمصلحة (قوله الحمى) مرض مخصوص متنوع بأنواع (قوله ما اختلج عليه) أي منه وكذا على الثانية بمعنى من وهذا يدل على ان الامراض تحصل الحسنات ولا ينافيه ما ورد من أن الامراض تكفر الذنوب لان كتب الحسنات محل اذالم يكن له سيئات أو كان وكفرت فلا يكون جزء الممرض حينئذ لا كتب الحسنات (قوله التوائخ) جمع نائخة وهي التي ترفع صوتها عند الحزن مع ضم كلام بهج على الحزن فهو كبيرة (قوله عيّنهم) أي عين اهل النار الذين في الموقف وكذا قوله عن يسارهم فاضمير راجع لمعلوم من المقام دل

كان شريفاً في الجاهلية فهو بالنسبة الى اهل الجاهلية رأس فاذا أسلم استمر شرفه وكان أشرف من أسلم من المشركين في الجاهلية (اذفقها) بضم القاف ويجوز كسرهما أي صار وافقها فان الانسان انما يقبزعن الحيوان بالعلم والشرف والاسلام لا يتم الا بالالفقه في الدين والمراد بالخيار والشرف ما كان متصفاً بمحاسن الاخلاق كالكرم والعفة والحلم وغيرها متوقفاً لمساوئها كالبغي والفسور والظلم وغيرها (وتجدون) من (خير الناس في هذا الشأن) أي الخلافة والامارة قال القاضي ويحتمل ان المراد به الاسلام مثل ما وقع لعمر بن الخطاب وطلحة بن الوليد وعمر بن العاص وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم من كان يكره الاسلام كراهية شديدة ثم لما دخل فيه أخلص وأحبه وجاهد فيه حتى جهاده (أشدهم له كراهية) يعني خيرهم ديناً وعقلاً يكره الدخول فيه لصعوبة لزوم العدل (قبل أن) وفي رواية حتى (يقع فيه) فاذا وقع فيه قام بحقه ولا يكرهه (وتجدون شر) وفي رواية من شر (الناس عند الله يوم القيامة ذا الوجهين) وفسره بأنه (الذي) يشبه المنافق (بأنى هؤلاء) القوم (بوجهه وبأنى هؤلاء بوجهه) فيكون عند الناس بكلام وعند أعدائهم بضده مذبذبين بين ذلك وذلك من السعي في الارض بالناسد اذ قال القرطبي انما كان ذو الوجهين شر الناس لان حاله حال المنافق اذ هو متعلق بالباطل وبالكذب يدخل بين الناس الفساد وقال النووي هو الذي يأتي كل طائفة بما يرضيها فيظهر لها أنه منها ومخالف لضدها ومنيعه نفاق محض وكذب وخداع وتحصيل على الاطلاع على الاسرار وهي مباحته محرمة قال فاما من يقصد بذلك الاصلاح بين الطائفتين فعهد وقال غيره الفرق بينهما أن المذموم من يزين لكل طائفة هملها ويقعده عند الاخرى ويذم كل طائفة عند الاخرى والمجود أن يأتي كل طائفة بما فيه صلاح الاخرى ويعتذر لكل واحدة عن الاخرى وينقل اليها ما أمكنه من الجليل ويستتر القبيح (حمق عن أبي هريرة) تجرى الحسنات على صاحب الحمى ما اختلج فيه قدم أو ضرب عليه عرق) أي يكتب له بكل اختلاج أو ضرب عرق حسنة وتكثر له الحسنات تكثر ذلك (طب عن أبي هريرة) تجعل التوائخ من النساء (يوم القيامة) في الموقف (صفين صف عن عيّنهم وصف عن يسارهم) يعني اهل النار كما يدل عليه قوله (فينبين على اهل النار كما تخرج الكلاب) وهذا يدل على ان النوح من الكبار (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (تجوزوا) أي خففوا (في الصلاة) أي صلاة الجماعة والخطاب للأنمة (فان خالفكم الضعيف والكبير وذا الحاجة) والاطالة تشق عليهم اما المنفرد فيطيل بما شاء وكذا امام محصورين راضين بالتطويل (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح (تجى ربح بن يدي الساعة) أي امامها اقرب قيامها (فيقبض فيها روح كل مؤمن) ومؤمنة حتى لا يبقى أحد من الموحدين (طب ل عن يباش) بفتح الموحدة وشدة المثناة التحتية فجمة (ابن أبي ربيعة) تحرم الصلاة التي لا سبب لها مقدم ولا مقارن ولا تنعقد (اذا انتصف النهار) أي عند الاستواء (كل يوم الا يوم الجمعة) فانها لا تحرم فيه لما يأتي (هق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (تجروا) بفتح أوله أي اطلبوا باجتهاد (ليلة القدر) بسكون الدال

عليه قوله على النار (قوله فينبين الخ) أي مع شعورهم أي اهل النار بأن هؤلاء النساء من اهل النار وذلك لاظهار فضيحتن (قوله تجوزوا الخ) محله في غير المنفرد وامام محصورين راضين بالتطويل وهو من التجوز وهو الاختصار والمراد به الاختصار على أدنى الكمال لا الاختصار على الواجب (قوله ربح) أي طيبة كفي رواية اكرام الله مؤمنين حيث لم تجعل خبيثة (قوله فيقبض فيها) أي بسببها والقابض سيدنا عزرائيل (قوله تجروا) أي التمسوا واطلبوا طلباً باجتهاد فهو أخص من التعبير بالتسوا في رواية بدل تجروا

(قوله السبع الاواخر) قيل المراد به من ليلة احدى وعشرين فآخرها ليلة سبع وعشرين وقيل المراد بها التي تحتها الشهر اذا كان ناقصا فاولها ليلة ثلاث وعشرين وآخرها ليلة تسع وعشرين (قوله ليلة سبع وعشرين) لاسيما ان كانت ليلة الجمعة كما عليه الصوفية وهذه الاحاديث تدل (١٤٤) على اتقانها والراجح عندنا خلافه ويحاج عن هذه الاحاديث بأن غرضه صلى الله عليه

وسلم بذلك حدث الامة
على الاجتهاد في احياء
اللبالي المذكورة كلها
(قوله في الافياء) أي عند
الزوال وكذا عند اقامة
الصلاة وعند نزول الغيث
فهى أوقات اجابة يطلب
تحريرا للدعاء (قوله ان
فيه الهلكة) أي ظاهرا
وفيه النجاة أي باطنا (قوله
تحريرا الاصم) أي سبابة
اليمين مذكرة أي مخوفة
وهذا يدل لمذهب سيدنا
مالك لان المراءى يندب
تحريرا (قوله تحفة الصائم
الدهن والمجر) بكسر الميم
الاولى وقع الثانية كما
ضبطه العزيزى أي فن
اكرام الصائم أن تحضر
له ما يدهن به شعر رأسه
ولحيته من نخوزيت وان
تخمره في المجر (قوله ان
تغلف لحيته) أي تصمغ
بالطيب أي عند الغروب
(قوله وتجر ثيابه) أي
تغير وترزى بوضع الزر في
العروة لفظ الخوروفى
نسخة وتذرى بالذال المعجمة
أي يذر عليها الطيب قال
الواعظ من الذريرة بذال
معجمة ومهمل طيب فيه
بياض وصفرة (قوله ان
تغشط رأسها) بالبناء
للمجهول (قوله تحفة

مرادى القدر بفتحها سميت بذلك لما كتبت الملائكة فيها من الأقدار قال تعالى فيها يفرق كل أمر
حكيم وقيل المراد القدر العظيم والمعنى انها ذات قدر عظيم لنزول القرآن أو لما يقع فيها من تنزل
الملائكة والروح والبركة والمغفرة أو ان الذى يحييها يصير ذاقدر وهى من غروب الشمس الى
طلوعها ومن أمارتها ان الشمس فى صبيحتها تخرج مستوية ليس فيها شعاع مثل القمر ليلة البدر
وذكر الطبرى ان الاشجار فى تلك الليلة تسقط الى الارض ثم تعود الى منابتها وان كل شئ يستجد فيها
وروى البيهقى من طريق الاوزاعى عن عبد الله بن أبي لبابة انه سمعه يقول ان المياه المالحه تعذب
تلك الليلة (فى الوتر من) لبالي (العشر الاواخر من رمضان) وأرجاها ليلة الحادى أو الثالث أو
السابع والعشرين (حم ق ت عن عائشة) قال المناوى لفظ فى الوتر لم يخرج به البخارى بل
انفرد به مسلم عن عائشة (تحرر ليلة القدر فى) لبالي (السبع) الاواخر من رمضان قال
المناوى هذا مما استدل به من ربح ليلة ثلاث وعشرين على احدى وعشرين وأول السبع الاواخر
ليلة ثلاث وعشرين على حساب نقص الشهر دون تمامه وقيل يحسب تاما (مالك م د عن ابن
عمر) بن الخطاب (تحرر ليلة القدر فى كان متحررا) أي مجتهدا فى طلبها يجوز فضلها
(فليتحرها ليلة سبع وعشرين) وبه أخذ أكثر الصوفية وقطع به بعضهم ان وافقت ليلة جمعة (حم
عن ابن عمر) ابن الخطاب ورجاله رجال الصحيح (تحرر ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين) وجمع
بعضهم بين هذه الروايات بانها تنتقل (طب عن عبد الله بن أنيس) الانصارى باسناد حسن
(تحرر الدعاء عند فى الافياء) أي عند الزوال (حل عن سهل بن سعد) (تحرر والصدق)
أي قوله والعمل به (وان رأيتم) أي ظننتم (ان فيه الهلكة فان فيه النجاة) لانه من جملة التعوى
ومن يتق الله يجعل له مخرجا (ابن أبي الدنيا فى) كتاب (الصمت عن منصور بن المعقر مر سلا)
تحرر والصدق وان رأيتم ان فيه الهلكة فان فيه النجاة واجتنبوا الكذب وان رأيتم ان فيه النجاة
فان فيه الهلكة) والامر فيه وفيما قبله للوجوب فيحرم الكذب ما لم يترتب عليه مصلحة كالصلاح
بين الناس وانكار ودعوة من ظالم فلا يحرم بل قد يجب (هناد عن مجسم) بصيغة اسم الفاعل
والتشديد (ابن يحيى مر سلا) (تحرر الاصم) أي سبابة البنى (فى الصلاة) يعنى فى التشهد
(مذكرة) أي مخوفة (للشيطان) فيباعد عن المصلى فيندب رفعها عند جمع والمفتى به عند
الشافعية تدب رفعها بلا تحرير عند قول الله (حق عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف
(تحفة الصائم) بضم المثناة انقوبة وسكون الحاء المهملة وقد وقع (الدهن والمجر) بكسر الميم
الاولى وقع الثانية وسكون الجيم بينهما أى التبخر يعنى تحفته التي تذهب عنه مشقة الصوم
الادهان والتبخر فاذا زار أحدكم أخاه وهو صائم فليتحفه بذلك (ت ه عن الحسن بن على)
وفيه ضعيف ومنهم (تحفة الصائم الزائر) أخاه المسلم (أن تغلف) بالغين المعجمة والتشديد
والبناء للمفعول (لحيته) أي تصمغ بالطيب (وتجر ثيابه) أي تغبر بالخور (وترزى) قال
المناوى ازاره فالنسخة التي شرح عليها بالزى وقال الشيخ وتذرى بالذال المعجمة أي يذر عليها الطيب
(وتحفة المرأة الصائمة الزائرة) نحو أهلها (ان تغشط رأسها) ببناء تشط وما بعده للمفعول (وتجر
ثيابها وتذرى) فان ذلك يذهب عنها مشقة الصوم (هب عنه) أي الحسن وفيه من ذكر
(تحفة المؤمن الموت) لان الدنيا سجنه وبلاؤه فلا يزال فيها فى عنا ونصب من مجاهدة نفسه

ومدافعة

المؤمن الموت) لما كانت الدنيا دارهم وبالموت يستريح الشخص من مشقة مجاهدة النفس وغيرها

وبه يصل المحبوب الى محبة والحياة سجن كان الموت تحفة وهى اسم لما يكرم به العبد من النفائس وأهل الله فسر والحديث بان
المراد بالموت فناء النفوس فى مآل الله تعالى

الفقر) أى لعدم شغل قلبه بالدرهم والدينار وخطوب موسى بانك اذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين والعبد اذا أحبه الله زوى عنه الدنيا فصره أعظم تحفة فهو يتلذذ به باطنا ويخرج غصه مظاهرا واستعاذته صلى الله عليه وسلم من الفقر فهو فقر القلب والذي يترتب عليه (قوله تحفة الملائكة) أى ملائكة المسجد وخصهم لانهم أشرف وان كانت الملائكة كلها تسير بالطيب (قوله أمكم) التى خلقنا منها باعتبار أصلنا وهو آدم واذا كانت كذلك فينبغى اكرامها (١٤٥) بالعمل الصالح فوق ظهرها وفعل

المعاصى على ظهرها عقوق
لتلك الام (قوله مخبرة به)
أى كل بقعة تحبى يوم
القيامة تشهد عليه وقوله
تحوّل خطاب الصحابي في
الشمس لانه يظهر رداءه
الدافين وقوله مبارك أى فيه
راحة للبدن (قوله تحولوا
الخ) يؤخذ من هذا الحديث
طلب الانتقال من المكان
الذى وقعت فيه غفلة أو
معصية لان به شياطين
حصل منهم ذلك (قوله
تختموا بالعقيق) أى لما فيه
من خصوصيات علمها
الشارع منها أن لا يسه
لايدوم همه وبأمن من
الطاغوت وتفضى حوائجه
وتيسر رزقه وذ كرى
العلماء أن من كان اسمه
أجروا وكان شافعي المذهب
وتختم بالعقيق فقد حاز
الظرافة كلها ومن روى
الحديث تخيموا بالعقيق أى
انصبوخيامكم لواءى العقيق
لانه محل مبارك فقد سرف
الحديث لان ذلك حديث
آخر غيره (قوله بنى الفقر)
هذا الحديث باعتبار هذه
الزيادة موضوع (قوله وجه
المؤمن) أى بين عينيه
وتختم أى تسم (قوله يعمر

ومدافعة شيطانه) (طحل ل عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (تحفة المؤمن
في الدنيا الفقر) يحتمل أن يكون المراد به حصول الكفا لانه صلى الله عليه وسلم لم استعاذ من
الفقر أى الفقر المحوج أو فقر النفس (فر عن معاذ) بن جبل قال المناوى وله طرق كلها واهية
(تحفة الملائكة تحمير المساجد) أى تخيرها فن أراد أن يتفهم فليحمر المساجد (أبو الشيخ)
الاصمها نى (عن سمرة) بن جندب (تحفظوا من الارض) أى احذروا ارتكاب المعاصى
عليها (فانها أمكم) أى خلقتم منها (وانه) أى الشأن (ليس من أحد عامل عليها خيرا أو شرا الا
وهى مخبرة به) بالبناء للفاعل أى تشهد به عليه يوم القيامة ويمكن له فعل بان يخبرها به الحفظة
لتخفف عنه أو تضيق عليه اذا قبر (ط عن ربيعة) بن عمر (الجرشى) بضم الجيم وفتح الراء
بعدها معجمة (تحول الى الظل فانه مبارك) أى كثيرا النفع للبدن وسببه انه صلى الله عليه وسلم
رأى رجلا جاسا في الشمس فذكره (ل عن أبي حزم) تحولوا عن مكانكم الذى أصابتكم فيه
الغفلة) بالنوم عن صلاة الصبح في الوادى حتى طابت الشمس فلما تحولوا أمر بالافان وأقام
فصلى الصبح بعد الشمس (د هق عن أبي هريرة) تختموا بالعقيق) قيل أراد به اتخاذ خاتم من
فضة فسه من عقيق (فانه مبارك) قال المناوى والمراد المعدن المعروف ومن قال تختموا بالعقيق
بالتخمية بدل الفوقية وقال اسم واد بظاهر المدينة فقد صحف (عق وابن لال في مكارم الاخلاق
ل في تاريخه) هب خط وابن عساكر فر عن عائشة) باسناد ضعيف (تختموا بالعقيق
فانه بنى الفقر) لسرعه الشارع وعلاه في حديث بانه يذهب الغم مادام عليه (عد عن أنس) بن
مالك وهو حديث ضعيف (تخرج الدابة) من الارض تكلم الناس (ومعها خاتم سليمان) بنى
الله (وعصا موسى) كليم الله (فتجلبو وجه المؤمن) بالعصا بالهام من الله فيصير بين عينيه نكتة
بيضاء يبيض منها وجهه (وتخطم) أى تسم (أنف الكافر بالخاتم) من خطم البعير اذا كواه
خطا من الأنف الى آخر خديه وتسمى تلك السمة الخطام فيسود وجهه (حتى ان أهل الخوان)
يكسروا الخاء المأداة التى تجتمع عليها الجماعة للاكل (ليجتمعون عليه فيقول هذا)
لهذا (يا مؤمن و يقول هذا) لهذا (يا كافر) أى يقول ذلك بعضهم لبعض لتمييز كل منهم بيباض
وسواد بحيث لا يلبس (حم ت ه ل عن أبي هريرة) باسناد صحيح (تخرج الدابة قسم
الناس) يعنى الكفار (على خراطيمهم) جمع خرطوم وهو الأنف (ثم يعمرن فيكم) أى عند
أعمارهم بعد ذلك (حتى يشترى الرجل) أى الانسان (الدابة) أو غيرها (فيقال له من
اشترى فيقول من الرجل الخطم) بصيغة اسم المفعول (حم عن أبي أمامة) باسناد رجاله
ثقات (تخللوا) أى أخرجوا ما بين الاسنان من الطعام بالخلال (فانه نظافة) للفم
والاسنان (والنظافة تدعو الى الايمان والايان مع صاحبه في الجنة) قال المناوى وفي رواية
بدل فانه الخ فانه محبة للتاب والنواجذ (طس عن ابن مسعود) واسناده حسن (تخيروا
لنطفكم) قال العلقمى أى اطلبوا لها ما هو خير المناكح وأزكاهها وأبعد من الخبث والفجور
وقال المناوى أى لانضغوا نظفكم الا فى أصل طاهر (فانكعوا والا كفاه وانكعوا اليهم)

(١٩ - عزى ثاني) فيكم أى يمكنون فيكم حتى الخ (قوله المخطم) وفي رواية من أحد المخطمين (قوله تخللوا) أى أخرجوا ما بين
الاسنان بالخلال بالكسر وهو ما يخلل به الخلة بالكسر ما بين الاسنان من الفضاء وبالصم ماري ولذا يقال في الوصف بالخل لاتسج
نفسه بجلته أى بأن يرمي بابل كلها (قوله فانسكعوا الا كفاه) أى تزوجوا النساء المسكافات لكم من النساء وانكعوا اليهم
أى ميلوا اليهم من قولهم تناكحت الاشجار اذا مال بعضها الى بعض وقد استعير ضمير الذكور للاناث في قوله اليهم ولو كان المراد

من الثاني وزوجوا بناتكم الا كفاء لقال وانكحوهن ولم يقل اليهم فهو يوصل الهمزة في الموضعين لا يقطعها في الثاني (قوله اخوانهن) أي الذكور وأخواتهن أي النساء أي غالباً (قوله هذا السواد) أي صاحبات السواد وهن الزنوج أي احذروا أن تطوهن بعقد أو ملك فإن كان من ادم هذا اللون فعليكم بالحش لأنه صلى الله عليه وسلم مدحهم وذم الزنوج (قوله مشوه) أي قبيح (قوله تدأواوا) (الح) فلا ينبغي اجمال التدأوى للتوكل ولذا مر ض سيدنا موسى عليه السلام فقالت له بنو اسرائيل تدأوا بكذا فقال لا أندأوى بقولكم بل بالوحي وانما أنتظر الشفاء من الله تعالى فلم يحصل له الشفاء فنزل الوحي عليه أن تريد أن تبطل حكمتي التي وضعتها في العقاقير فمن خلق العقاقير غيبي فأنا الذي (١٤٦) خلقتها وأخلق الشفاء عند تعاطيها ولا يرد على ذلك قول الصديق رضي الله تعالى

عنه حين قالوا له أنا أنأى لك بطيب فقال انه نظرى فقالوا له ماذا قال فقال قال لي أنا الفعل لما أريد أي لأنه علم بنور قلبه انه قرب أجله فلم ينفعه الدواء وكذا أهل الله تعالى منهم من يطلمه الله تعالى على عدم نفعه بالدواء فيتركه آمناً لم يبلغ هذا المقام فلا يترك التدأوى نظراً للتوكل (قوله الهرم) شبهه بالداء لترتب الهلاك على كل والا فهو ليس داء (قوله من ذات الجنب) وهو ورم في الجنب ينشأ عن ريح غليظ يجتمع في المعدة (قوله القسط البحري) هو العود الهندى الذى يخبر به فيصدق ويوضع في الزيت ويستعمل لعوقا وهذا وان كان أحدهما يكفى فالجمع أكمل (قوله بألبان البحر) أي المعروف وليس المراد ما يشتمل الجواميس بل خصوص العرب فمن تعاطاها ولم

يحتسب ان المراد تزوجوا والخيرات وانصوا اليهن فالهمزة همزة وصل في الفعلين وأطلق ضمير المذكر على المؤنث وفيه رد على من لم يشترط الكفاءة (هـ) كذا حق عن عائشة (قوله تخبروا لنطفكم) أي اطلبوا نكاح الخيرات (فان النساء يلدن أشباه اخوانهن) خلقوا خلقاً (وأخواتهن) غالباً (عد وابن عساكر عن عائشة) باسناد ضعيف (قوله تخبروا لنطفكم واجتنبوا هذا السواد) قال المناوى أي اللون الاسود وهو الزنوج لا الحش كما بعلم من أحاديث أخر (فانه لون مشوه) قال العلقمى أي قبيح وهو من الاسوداد يقال للمرأة الحسناء الربعة شوهاً أيضاً (حل عن أنس) وهو حديث ضعيف (تدأواوا) أي اطلبوا الدواء واسألوا الحكماء عما يناسب ما بكم (يا عباد الله) وصفهم بعبودية ائمه الى ان التدأوى لا ينافى التوكل أي تدأواوا ولا تعتمدوا في الشفاء على التدأوى بل كونوا عباد الله متوكئين عليه (فان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له دواء غير داء واحد) وهو (الهرم) أي الكبر جعل الهرم داء تشبيهاً به لان الموت يعقبه كالداء (حم) حب كذا عن اسامة بن مريد (العلي بمثلثة ومهمله واسناده صحيح) (تدأواوا من ذات الجنب) قال المناوى وهى هنا ورم حار يعرض في فواحي الجنب من ريح غليظ مؤذ (بالقسط البحري) وهو العود الهندى (والزيت) المسخن بأريدق ناعماً ويخلط به ويجعل اصقافاً ويلقى وان جمعهما كان أولى فان ذلك محل لمادته (حم) كذا عن زيد بن أرقم (وهو حديث صحيح) (تدأواوا بألبان البقر) أي أنجوا أن يجعل الله تعالى فيها شفاء فانها تأكل من كل الشجر) يحتسب أن التعليل للغالب فان أكلت نوعاً واحداً في لبنها الشفاء أيضاً (طب عن ابن مسعود) تداركوا الغيوم والهموم أي تسببوا في ازالتهما (باصداقات) فانكم ان فعلتم ذلك (يكشف الله تعالى ضرركم وينصرمكم على عدوكم) يجزم الفعلين بالشرط المقدّر قال المناوى غمامه عند مخرجه ويثبت عند الشدائد أقدامكم (فرعن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (تدرون) بخلاف همزة الاستفهام (ما يقول الاسد في رثيره) يفتح الزاى وكسر الهمزة بعدها مثناة تحته ساكنة فراء أي صباحه قال العلقمى يقال زار الاسد زاراً وزيراً اذا صاح وغضب اه قالوا الله ورسوله أعلم قال (يقول اللهم لا تسلطنى على أحد من أهل المعروف) قال المناوى يحتسب الحقيقة بأن يطالب ذلك من الله بهذا الصوت ويحتسب انه عبارة عن كونه ركز في طبعه محبة أهل المعروف (طب في مكارم الاخلاق عن أبي هريرة) تذهب الارضون بفتح الراء وسكونها (كلها يوم القيامة الا المساجد فانها ينضم بعضها الى بعض) أي وتصير بقعة في الجنة (طس عد عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (تذهبون) أي تموتون (الخير فالخير) بالنصب والتشديد أي مرتبين (حتى لا يبقى

يشف فهو وسوء حاله ونيتة (قوله أرجو) ورجاؤه صلى الله عليه وسلم محقق (قوله من كل الشجر) منكم أي والشجر لا يحلوع منفعته ويؤخذ من ذلك ان التناكل من الشجر ليس في لبنها شفاء مع أن فيه الشفاء أيضاً لكن تلك أكل في الشفاء (قوله الهموم) أي الحزن والغوم أي الحزن الشديد فهو من عطف الخاص وفي أكثر نسخ المتن تقديم الغوم فيكون من عطف العام (قوله في رثيره) أي صباحه وهذا حديث من الشارع للناس على فعل المعروف أي ما عرف في الشرع ولم ينكره (قوله تذهب الارضون) أي تفتى الا المساجد فلا تفتى بل ينضم بعضها الى بعض حتى تصير بقعة واحدة وتكون في الجنة قبل المراد من انضمامها أن تأتى وتشهد نعمارها بالخير وهذا الحديث متكلم فيه وقيل بوضعه (قوله الخير فالخير) أي مرتبين حتى لا يبقى أحد يقول الله

أفوله تربوا صحفكم) أي أمر واعليها التراب لتجف أو المراد طلب وضعها على التراب وإن كانت جافة فإنه أنجح في قضاء ما فيها وقد كتب بعضهم كتابا بخضرة يحيى بن معين وأراد ترتيبه فنهى يحيى وقال إن ذلك يسرع لها الأرضة وهي دابة تأكل الورق فقال الكتاب قدروا حديث كذا وكذا كره هذا الحديث فقال له إن سنده لا يساوي فلما أي فهو غير ثابت ولذا الخط كلام المناوي على وضعه (قوله من طم) أي كسر السيوف وبنى أن يكون تركها على التدريج على يد مرب يعرف دسائس النفوس وعقباتها فيسلطه من عقبة إلى أخرى حتى يصل إلى المقصود ومن تركها قلة الأكل وبغض الشاء من الناس (قوله خيانة) أي لم يعطه حقه من الأمان لأن السلام أمان وهو معذور لعدم إصاهاه حتى على المبصر أن يبذل له أمانه (قوله وشنار) بفتح الشين أي عيب أفض العيب فهو بمعنى العار وهذا محمول على ترك الوصية الواجبة أو القصد منه التفسير (١٤٧) عن ترك الوصية المندوبة كما ورد ما حق

أمر الخ (قوله تركت) أي أترك فيكم بعدم موق (قوله حتى يردا على الحوض) ليس المراد أنهما يتفرقان حينئذ بل هو بيان لمحل توهم التفرق وهو الدنيا فهو وكاية عن تلازمهما أبدأ لا يتوهم تفرقهما في الآخرة فإدال عليه الكتاب دللت عليه السنة وعكسه (قوله في الجز) أي الأصل والمنبت الصالح وانفاء في فإن العرق دساس للتعليل أي لأن الخ (قوله في الجز) أي من الجز يضم الحاء المهملة وكسرها وسكون الجيم وزاى أي الأصل والمنبت الصالح أي المرأة العفيفة فإن العرق دساس أي دخل بالتشديد لأنه ينزع في خفاء ولطف والمراد أن الرجل إذا تزوج منبتا صالحا يجيء الولد يشبه أهل الزوجة في الأعمال والأخلاق وعكسه بعكسه اه (قوله

منكم إلا مثل هذه) الإشارة إلى حشف التراب حتى لا يبقى الاشرار الناس (فخ ط ب ل عن رويغ) بالفاء والتصغير (ابن ثابت) الانصاري (تربوا صحفكم) بعد كتابتها لتجف (قوله أنجح لها) أي أكثر نجاحا (ان التراب مبارك) وقيل أراد وضع المكتوب إذا فرغ منه على التراب وإن جف (ه عن جابر) ترك الدنيا أي لذاتها وشهواتها (أمر من الصبر) أي أشد مرارة منه لحرص النفس عليها (وأشد من طم) بفتح الطاء وسكون الهمزة (السيوف في سبيل الله عز وجل) وتعامه عند مخزجه ولا يتركها أحدا إلا أعطاه الله مثل ما يعطى الشهداء ومن تركها قلة الأكل والشبع وبغض الشاء من الناس (فر عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (ترك السلام على الصبر بخيانة) ممن لقيه ولم يسلم عليه أتركها ما أمر الشارع بأشائه (فر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ترك الوصية عار) أي عيب (في الدنيا وناوشنا في الآخرة) الشنار أفض العيب وانعار (طس عن ابن عباس) تركت فيكم أي أني تارك فيكم بعدى كما عبره في رواية (شئين أن تضلوا بعدهما كتاب الله وسنتي ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض) يحتمل أن المراد أن أحكامهما مستمرة معمولة بها إلى يوم القيامة (ل عن أبي هريرة) تزوجوا في الجز أي من الجز يضم الحاء المهملة وكسرها وسكون الجيم وزاى أي الأصل والمنبت (الصالح) كناية عن العفة (فإن العرق دساس) أي دخل بالتشديد لأنه ينزع في خفاء ولطف والمراد أن الرجل إذا تزوج من منبت صالح يجيء الولد يشبه أهل الزوجة في الأعمال والأخلاق وعكسه (عد عن أنس) تزوجوا النساء فأن يأتين بالنسب لأن ادرا الرزق يكون بقدر العمل فمن تزوج بقصد آخرى كتكثير الأمة أو عفته عن الزنا رزقه الله من حيث لا يحتسب (البرار خط عن عائشة د في مر أسيله عن عروة مر سلا) باسناد رجاله ثقات (تزوجوا الأبقار فأنهم أعدب أفواها) العذب الماء الطيب (وأنتق أرحاما) بنون ومشاة فوقية وقاف أي أكثر أولادا (وأرضى باليسير) زاد في رواية من العمل أي الجماع ولولا هذه الرواية لكان الحمل على الأعم من الجماع والنفقة أتم (طب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (تزوجوا الودود) هي المتحبة لزوجها بالنطق في الخطاب وكثرة الخدمة والادب والباشة في الوجه (الولود) أي من هي مظنة الولادة وهي الشابة قال العلقمي وتعرف الولود أن كانت بكر أباقارها أو ثيبا فزوجهما الأول (فاني مكأثر بكم) أي أعاقب بكم (الامم) السابقة في الكثرة (ه ن عن معقل بن يسار) ورجاله ثقات (تزوجوا فاني مكأثر) لتعليل للامم بالتزويج أي مفاخر (بكم الامم) المتقدمة أي أعاقبهم كثرة (ولا تكونوا

تزوجوا) أي بقصد العفاف أو تكثير النسل الخ فإن ذلك يرث الغنى (قوله أعدب أفواها) أي أحلى ريقا من الثيب لأن الثيب نغير طعم ريقها من كبر سنه أو من مخالطة الرجال (قوله وأنتق أرحاما) أي أكثر أولاد الان الغالب أن البكر تزوج في أول سن الولادة بخلاف الثيب فإنه قد مضى لها زمن ولدت فيه من غيره فلا يحصل منها أولادة كالبكر (قوله وأرضى باليسير) أي من العمل كافي رواية أي الجماع ولولا هذه الرواية لكان حمل الحديث على الأعم أتم أي أرضى باليسير من النفقة والكسوة والجماع الخ كما هو مشاهد فإن الثيب تنظر لحال زوجها الأول (قوله الولود) أي كثيرة الولادة ويعرف ذلك بأقاربها قال بعضهم والمراد التي تلدون لم تكن كثيرة الولادة فلا يكون نهيها إلا عن التزوج بالعقبة لبقيلة الولادة كما يدل له سبب الحديث أن بعضهم تزوج عقبة فذكر له صلى الله عليه وسلم هذا الحديث لكن المقرآن العبرة بعموم اللفظ فحمل الحديث على العموم أتم وأفيد

(قوله منه العرش) أي لا تملك العرش أي تحرل غضبا من ذلك (قوله تساقطوا الضغائن) أي تعاطوا أسباب محوها وازالتها كالصفح والتخاطب بالاخلاق الحسنة (١٤٨) (قوله في السحور) أي المأكل بركة أي اعانة وقوة على الصوم وعلى رواية

السحور بالضم أي الفعل فيه بركة أي أجر وثواب وبعض من ادعى التصوف قال لا يطلب السحور أصلا بل يطلب تأديب النفس بترك الأكل ومعنى الحديث الثواب بالاستعمار وقت السحور وهذا مثل قول بعضهم معنى قوله تعالى اذهب إلى فرعون انه طغى ان المراد بفرعون القلب اذا مال عن الحق فاذهب اليه لترشده ومثل قول بعضهم المراد من الارض التي تبلغ فضله صلى الله عليه وسلم كما ورد في الآثار ذات النبي فانه بعد ان تخرج منه يأخذها ويأكلها ثانيا وهذا كفر صراح فقالوا لا يتواضع الانسان ويصل إلى المقام الحمدي الا اذا أكل فضله وسبب ذلك انهم طالعوا كتب القوم فلم يفهموا مرادهم فضلوا فان القوم قالوا في نحو قوله تعالى ألهاكم التكاثر فيه اشارة الى وحدة الوجود أي ان كثرة الخلق ألهتكم عن الاشتغال بالله وحدة تأمل في قوله في اشارة ولم يقولوا هذا معنى الآية فن لم يوفق جعل نحو ذلك معنى اللفظ فضل وأصل (قوله من آخر الليل) من بمعنى في

كرهية (بأنية النصارى) ينشئون في الصوم مع وقال الجبال تاركين النساء والمسال (هق عن أبي امامة) باسناد ضعيف (ترجوا ولا تطلقوا) بغير عذر شرعي (فان الله لا يحب الذواقين) من الرجال أي الكثيري النكاح والطلاق بغير عذر شرعي (ولا الذواقات) أي التي تنسب في فراق زوجها بغير عذر شرعي لتزوج غيره والنكاح تجرى فيه الاحكام الخمسة فيكون فرض كفاية لبقاء النسل وفرض عين لمن خاف العنت ومنذوا بالمحتاج اليه واجدا هيته ومكروها فاذا الحاجة والاهبة أو أحدهما وبه علة كهرم أو غنة أو مرض دائم ومباحا لواجدها به غير محتاج ولا علة وحراما لمن عنده أربع والطلاق تجرى فيه الاحكام الخمسة يكون واجبا وهو طلاق الحكيم والمولى ومنذوا باوهو من خاف أن لا يقيم حدود الله في الزوجية ومن وجد ربه وحراما وهو البدعي وطلاق من لم يوفها حقها من القسم ومكروها فيما عدا ذلك وعليه حل الحديث ومما حان عند تعارض مقتضى الفراق وضده اه ومثل بعضهم المباح بطلاق من لا يهاها الزوج ولا تسجع نفسه بمؤنتها (طس عن أبي موسى) ترجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهترمه العرش كناية عن تهويل أمره لما يترتب عليه من المفاسد كقطع النسل والوقوع في الزنا لان كلا منهما تعلقت آماله بالآخر (عد عن علي) وهو حديث ضعيف (تساقطوا الضغائن) بينكم جمع ضغينة وهو الحقد والعداوة والحسد فان ذلك من الكبائر (البرازع ابن عمر) بن الخطاب (تسحروا) ندبا واجوبا اجماعا (فان في السحور بركة) قال الحافظ العراقي روى بفتح السين وضعها فبالضم انفع وبالفتح ما يتسحرون والمراد بالسحور الاجر فيناسب الضم أو التقوى على الصوم فيناسب الفتح قال العلقمي وقع للمتصوفة في مسألة السحور كلام من جهة اعتبار حكمه الصوم وهي كسر شهوة البطن والفرج والسحور قد يبين ذلك قال والصواب أن يقال ما زاد في المقدار حتى يعدم هذه الحكمة بالكلية فليس بمسحوب كالذي يصنع المتفرغون من الناس في الماء كل وكثرة الاستعداد لها ويحصل السحور بأقل ما يتناول له المرء من مأكل أو مشروب ومن نظم شيخنا في ذلك

يامعشر الصوام في السحور • ومبتغى الثواب والاجور
تنزهوا عن رفث وزور • وان أردتم غرف القصور
تسحروا فان في السحور • بركة في الخبر المأثور

(حم ق ت ن • عن أنس) بن مالك (ن عن أبي هريرة وعن ابن مسعود حم عن أبي سعيد) الخدرى (تسحروا من آخر الليل) أي في آخره قبل الفجر (هذا الغذاء) بكسر الغين وذال معجمة وبالد ما يتغذى به من طعام ومشرب أما الغذاء بفتحها ودال معجمة فصد العشاء وفي رواية فانه الغذاء (المبارك) أي الكثير الخير لانه يقوى على الصوم (طب عن عتبة) بضم العين المهملة وسكون المشاة القوية (ابن عبد) بغير اضافة وهو السلى (وأبي الدرداء) وهو حديث ضعيف (تسحروا ولو يجرعه من ماء) مبالغة في القلة أو خصه لانه يدفع العطش الناشئ عنه التضرر بالصوم (ع عن أنس) وهو حديث ضعيف (تسحروا ولو بالماء) لان البركة في العمل بالسننة لا في نفس الطعام (ابن عساكر عن عبد الله بن سراقه) باسناد ضعيف (تسحروا) ويدخل وقته بنصف الليل وتأخيره الى آخره أفضل ما لم يقع التأخير في شك (ولو بشرية من ماء وأطروا) اذا تحققت غروب الشمس (ولو على شربة من ماء) ولا تواسلوا فان الوصال عليكم حرام (عد عن علي) باسناد ضعيف (تسحروا أعشار الرزق في التجارة) تقلب المال لاجل الربح (والعشر في المواشي) يعني الناج (ص عن نعيم بن عبد الرحمن الأزدي

(قوله الغذاء) خبر عن هذا أي فيه التغذي والاعانة (قوله في التجارة) أي في الحضر أو السفر (قوله في المواشي) ويحيى أي بسبب ما يحصل منها من نتاج وصوف وابن ونحو ذلك وان قصد من هذا الحديث الاعلام بكثرة الرزق من التجارة عن

غيرها وليس المراد منه حصر الرزق في هذين السببين اذ من أسبابه الصناعة والغزو وليس في هذا الحديث تعرض لافضل طرق الكسب وأفضلها سهم المغازي ثم الزراعة ثم الصناعة ثم التجارة (قوله الطائي) هو تابعي خلافا لمن قال صحابي بدليل قوله مر سلا اذ لو كان صحابيا لكان متصلا (قوله فعل اليهود) أي فيكرهه الاقتصار في التسمية على الإشارة بنحو الاصبع أو اليد أو الرأس وانما اقتصرت على الاصبع لانه فعل اليهود أما اذا تلفظ بالسلام وضم اليه الإشارة بنحو اليد فلا بأس به (قوله سمعون) خبر بمعنى الامر أي لتسمعون الخ (قوله باسمي) هذا يراد على من قال تحرم التسمية بمحمد (١٤٩) مستندا الى نهي سيدنا عمر عن ذلك فانه

رأى رجلا يسب من اسمه محمد فكتب الى الاقطار أن لا تسموا بمحمد وناولها هذا الاسم عن الانتهاء وان كان المسمى غير مسماه صلى الله عليه وسلم ثم بلغ سيدنا عمر اقراره صلى الله عليه وسلم على التسمية محمد حيث قيل لشخص اتسمى ابنيك باسم سيد الكائنات فحمله وجاء اليه صلى الله عليه وسلم وأخبره فأقره وذكر هذا الحديث (قوله ولا تكونوا بكيتي) أي الخاصة وهي أبو القاسم لما ورد ان شخصا نادى يا أبا القاسم فالتفت صلى الله عليه وسلم فقال أعني غيرك يا رسول الله فهني صلى الله عليه وسلم عن ذلك فوجي منه تعالى لا التكني بأبي ابراهيم (قوله بأسماء الانبياء) أي ولا تحروا التسمية باسمي ثم تحروا التسمية بأسماء الانبياء (قوله وأصدقها) أي أحسنها بدليل المقابلة بأفصحها وانما كان أحسن للتفاوت بأنهما يعشيان وأحدهما

ويحيى بن جابر الطائي مر سلا) ورجاله ثقات (تسلم الرجل بالاصبع واحدة يشير بما فعل اليهود) فيكرهه الاقتصار على الإشارة بالتسليم اذ لم يكن في حالة تغنه من التكلم (ع طس هب عن جابر) ورجاله ثقات (سمعون) بفتح المشاء الفوقية (ويسمع) بالبناء للمفعول (منكم) قال ابن رسلان يشبه أن يكون خبرا في معنى الامر أي لتسمعون وامنى الحديث وتبلغوه عني ولتسمعه من بعدى منكم (ويسمع) بالبناء للمفعول (من يسمع) بالبناء للمفعول أي وليسمع الغير من الذي يسمع (منكم) حديثي وكذا من بعدهم ليسمع منهم وهلم جرا وذلك يظهر العلم وينتشر ويحصل التبليغ وهو المشائق المأخوذ على العلماء ومن هذا المعنى ليبلغ الشاهد منكم الغائب (حم د ل عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (تسموا باسمي محمد) وأحد ومحمد أفضل (ولا تكونوا) بفتح المشاء الفوقية والكاف وتشديد النون وحذف إحدى التاءين أو بسكون الكاف وضم النون (بكيتي) أبي القاسم اعظما لما حرمتي قال المناوي فيحرم التكني به لمن اسمه محمد وغيره في زمنه وبعده على الاصح عند الشافعية (حم ق ت ه عن أنس) بن مالك (حم ق ه عن جابر) تسموا بأسماء الانبياء قال المناوي لفظه أمر ومعناه الاباحة لانهم أشرف الناس وأسماءهم أشرف الاسماء فالتسبيح بها أشرف للتسمي (وأحب الاسماء الى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن) لما فيها من الاعتراف بانه تعالى مالك الخلق وراحمهم (وأصدقها حارث وهام) اذ لا ينقل مسماها عن حقيقة معناها (وأفصحها حرب ومرة) لما في حرب من البشاعة وفي مرة من المرارة وكان صلى الله عليه وسلم يحب الفأل الحسن والاسم الحسن (خ د ن عن أبي وهب الجشمي) بضم الجيم وفتح المجهمة وآخره ميم نسبة الى قبيلة جشم من الخزرج من الانصار (تسمون أولادكم محمداتم تلعنونهم) استفهام انكارى أنكر اللعن اجلالا لاسمه صلى الله عليه وسلم (البرار ع ل عن أنس) تصاغفرا المصافحة الاخذ باليد كافي الصحاح (يذهب الغل) بكسر الغين المجهمة أي الحقد (عن قلوبكم) فالمصافحة سنة مؤكدة (عد عن ابن عمر) تصدقوا فسيأتي عليكم زمان عيشي الرجل) يعني الانسان (بصدقة فيقول الذي يأتيه به الوجت به ابالا مس لقبها فاما الاثن فلا حاجة لي فيها فلا يجد من يقبها) قال القسطلاني وهذا انما يكون في الوقت الذي يستغني الناس فيه عن المال لاشتغالهم بأنفسهم عند الفتنة وهذا في زمن الدجال أو يكون ذلك لفرط الامن والعدل البالغ بحيث يستغني كل أحد بما عنده عما عنده غيره وهذا يكون في زمن المهدي وعيسى أما عند خروج النار التي تسوقهم الى المحشر فلا يلتفت أحد الى شيء بل يقصد نجاة نفسه ومن استطاع من أهله وولده ويحتمل أن يكون عيشي بصدقة الى آخره إشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز فلا يكون من اشراط الساعة وفي تاريخ يعقوب بن سفيان من طريق يحيى بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بسند جيد قال لا والله مات عمر بن عبد العزيز حتى قعد الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء فما يبرح حتى يرجع بماله فتندكر من نضعه فيه فلا تنجده

بحرث والاخر تكون له همة وأما الجواب بان المراد الصدق على حقيقة نفسه وان ذاتها متصفان بذلك فقير ظاهرا ذوق الولادة لا يتصف الشخص المسمى بذلك بالحرارة ولا بالهمة الا أن يقال المراد القابلية أي تقبل ذاته الاتصاف بذلك في المستقبل لكنه بعيد فالاحسن الجواب الاول (قوله حرب ومرة) مثلها كل ما يتشاءم به (قوله تسمون) أي أنتمون بالاستفهام الانكارى (قوله تلعنونهم) أي تسبونهم وتهمينونهم لاسيما اللعن (قوله زمان) أي قرب الساعة وهو زمن المهدي رضي الله تعالى عنه خلافا لمن قال المراد زمن عمر بن عبد العزيز فانه أكثره عدله تستغني الناس عن أخذ الصدقات لان زمن ابن عبد العزيز ليس من اشراط الساعة

والوارد أن ذلك من اشراطها (قوله من الجائع) متعلق بمعدوف أي تسد الرق من الجائع أي لها وقع عنده (قوله وتطفئ الخطيئة) شبه الذنوب بالنار يجتمع ترتب الهلاك (١٥٠) على كل وأثبت لازمها وهو الاطفاء (قوله في بيته) أي محل سكنه أي النفل في

البيت أفضل من النفل في المسجد الاماستنى ويحتمل أن المراد النفل في البيت مع الخلوة أفضل من النفل عند الناس بعده عن الرياء (قوله تعافوا الحدود) أي ليعف بعضكم عن بعض فيما اذا استحق عليه حد أو تعزير لانه متى بلغ الحاكم وجب اقامته فيطلب السر والصفح وعدم ابلاغه اياه وعلى ذلك بالحديث بعده أي تعافوا لاجل أن تسقط الضغائن بينكم (قوله من عقلها) جمع عقال (قوله تعترى الحدة) أي الشدة لاجل الشرع كأن ترك الامر بالمعروف فحصل له حدة على ذلك أما الحدة لاجل الانتقام لغرض نفسه فذمومة وهذا التفسير أظهر من تفسيره بالهجة في الخبر (قوله الى الحج) أي ذاهبين الى الحج فيسن للمستطيع تجهيله في أول سنى الامكان لانه ربما نجأ الموت فيموت عاصيا وكونه على التراخي مشروط بسلامة العاقبة (قوله أعمال الناس) أي المكلفين بدليل ترتب الثواب والعقاب على ذلك واذا علم الشخص أن سيده الزم به جماعة تعرض

فيرجع فقد أغنى عمر بن عبد العزيز الناس وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل واصل الحقوق الى أهلها حتى استغنوا (حم ق ن عن جارية بن وهب) الخراعى ربيب عمر بن الخطاب (تصدقوا فان الصدقة فكاكم من النار) أي خلاصكم من نار جهنم قال المناوى قال العبادى والصدقة أفضل من حج التطوع عند أبي حنيفة (طس حل عن أنس) ورجاله نفقات (تصدقوا ولو بقرة) بمشاة فوقية (فانما تسد من الجائع) أي تسد رمقه (وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار) ان الحسنات يذهبن السيئات (ابن المبارك عن عكرمة) مولى بن عباس (مرسلا) باسناد حسن (تطوع الرجل في بيته) أي محل سكنه ويحتمل أن تطوعه خالبا عن الناس ولو في غير محل سكنه (يزيد على تطوعه) أي صلاته (عند الناس) أي بحضورهم (كفضل صلاة الرجل في جماعة على صلته وحده) لانه أبعد عن الرياء (ش عن رجل) من الصحابة (تعاد الصلاة من قدر الدرهم من الدم) قال المناوى أخذ بمفهومه أبو حنيفة فقال لاتعاد الصلاة من نجاسة دون درهم اه وقال الشافعية تعاد من الدم الكثير دون اليسير ومرجع الكثرة والقلة العرف وفي المسئلة تفصيل مذكور في كتب الفقه (عد عى عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (تعافوا الحدود) بفتح الفاء وضم الواو بغير همز (فيما بينكم) أي تجاوزوا واعنها ولا ترفعوها الى (قابلي من حد) أي ثبت عندى (وقد وجب) على اقامته يعنى ان الحدود التى بينكم ينبغى أن يعقوها بعضكم لبعض قبل أن تبلغنى فان بلغتنى وجب على أن أقيها والحدكم مثله في ذلك وهذا لا ينافى وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لامكان حل ما هنا على ما بعدا نقضاء المعصية وذلك على حال التماس بها (دون ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح (تعافوا) الحدود بينكم (تسقط الضغائن بينكم) قال المناوى كالتعليل للعفو كأنه قيل لم التعافى قال لاجل ان يسقط ما بينكم من الضغائن فان الحد اذا أقيم أورث في النفوس حقدابل عداوة ومثله التعزير اه والمشهور عند الصوفية ان النجاة تسبب عن العفو (البراعن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (تعاهدوا القرآن) أي جددوا العهد بلازمة تلاوته ثلاثا نسوه (فوالذى نفسى بيده) أي بقدرته ونصريفه (الهو) اللام لتوكيد القسم (أشد نقصيا) بمشاة فوقية وفاء مصادمه هـ أي أسرع ذهابا (من قلوب الرجال) يعنى حفظته وخصهم لانهم الذين يحفظونه غالبا (من الابل من عقلها) جمع عقال أي هو أشد ذهابا منها اذا انفلتت من العقال فانها لا تنكاد تلحق (حم ق ن عن أبي موسى) الأشعرى (تعاهدوا نعالكم) أي تقددوها (عند أبواب المساجد) فان وجدتم بها خبثا أو قدرا فامسحوه بالارض قبل ان تدخلوا وذلك لان تقدير المسجد ولو بمسجد طاهر حرام (قط) في كتاب (الافراد) بفتح الهمزة (خط عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (تعترى الحدة خبار متى) قال في النهاية الحدة كالنشاط والسرعة في الامور والامضاء فيها مأخوذ من حد السيف اه والمراد بالحدة هنا الصلابة في الدين والسرعة في امضاء الخبر وعدم الالتفات للغير (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (تجهلوا الى الحج) أي بادروا به ندبا (فان أحدكم لا يدري ما يعرض له) فيسن تجهيله خوفا من العوارض المعوقة (حم عن ابن عباس) تعرض اعمال الناس في كل جمعة (أي أسبوع) مرتين (مرة يوم الاثنين و) مرة (يوم الخميس) قال العلقمى والمراد عرضها على الله تعالى وأما رفع الملائكة لها فانما في الليل مرة وفي النهار مرة (فيغفر) أي يغفر الله (لكل عبد مؤمن) ويقبل عمله (الاعبد ابينه وبين اخيه) في الاسلام (شحناء) بفتح الشين المحبة وسكون الحاء المهملة وفتح النون الممدودة بعدها همزة مرفوعة أي عداوة والمشا من المعادى (يقال

(قوله حتى يقبأ) فيه أمر شديد لمن بينه وبين أخيه عداوة أن يصالحه لأجل أن تشهله المغفرة وهذا في غير الشكنا لله تعالى فانه يراد في مغفرتهم وأما المراد الشكنا في أمر الدنيا (قوله الا ما كان) أي الا ذنبا كان لمشاخنة أو ذنبا كان لشخص قاطع رحم أما اذا كانت المشاخنة لا مردني فلا بأس بها (قوله على الله) هذا بين ان عرض الملائكة فيما سبق على الله تعالى (قوله على الانبياء) أي الرسل اذا الانبياء غير الرسل لا تعلق لهم بالخلق ولا بأعمالهم (قوله وترداد وجوهم) أي ذوات أرواحهم أي في البرزخ ويستمر ذلك الاشراف الى يوم القيامة ويحصل له غرة في الموقف والضمير راجع لمن ذكر الشامل للانبياء اذا الكمال يقبل الكمال (قوله في الرخاء) أي في حالة الغنى وصحة البدن والامن فالتعرف في حال الغنى بالصدقات ونفع الناس بماله والتعرف في حالة الصحة بالعبادات والتعرف في حالة الامن وخلو الذهن الاشتغال بعبادة تعالى خلوه (١٥١) عن العدو والخوف ولذا الماعرف الذين

سدد عليهم الغار رحمهم في الرخاء وذ كر كل عمل له الذي قصده وجه الله تعالى فرج عنهم في الشدة وكذا سددنا لبوس لما عرف الله تعالى في الرخاء بالتسبيح وغيره سبحانه من شدة الحوت ولما لم يعرف فرعون ربه في الرخاء لم ينجيه من الغرق حيث استغاث وتعرف أهل الله تعالى الاشتغال به تعالى على الدوام وترك ما سواه فيعرفهم وقت الموت والقبور ونحو ذلك (قوله تعشوا) ارشاد لانه صلى الله عليه وسلم يعلم أمته كل ما يصلحها ديناً ودنيا وليس في هذا الحديث الامر بكثرة الاكل زيادة على الشبع الشرعي بل أمر بوضع شئ في المعدة تشغل به ولو لا انه تكلم في هذا الحديث لقييل بسن العشاء فانه حديث ضعيف لا يثبت الحكيم بل قيل بوضعه

اتركوا هذين أي آخرها ومغفرتهم (حتى يقبأ) بهمزة ممدودة أي يرجعاعمالها ما عليه من التقاطع والتساقط (م عن أبي هريرة) تعرض الأعمال على الله تعالى يوم الاثنين والخميس أي تعرضها الملائكة عليه فيهما قال الحليمي يحتسب ان ملائكة الأعمال يتناوبون فيقيم فريق من الاثنين الى الخميس فيعرج وفريق من الخميس الى الاثنين فيعرج كلما عرج فريق قرأ ما كتب في موضعه من السماء فيكون ذلك عرضاً في الصورة وأما الباري في نفسه فغني عن نسخهم وعرضهم وهو أعلم باكتساب عبادهم (فيغفر الله للمذنبين) ذنوبهم (الا ما كان من مشاخنه) أي متعاديين (أو قاطع رحم) أي قرابة بنحو اذاه أو هجر فيؤخر كلا منهما حتى يرجع ويقطع والمغفور في هذا الحديث وما قبله الصغار لا الكبار فانه لا بد عن التوبة منها (طب عن اسامة بن زيد) باسناد ضعيف (تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس على الله تعالى وتعرض على الانبياء) أي الرسل أي تعرض عمل كل أمة على نبيها (وعلى الآباء والامهات) والمراد أصول المسلمين (يوم الجمعة فيفرضون) أي الانبياء والآباء والامهات (بجسنتهم وترداد وجوهم) بياضاً واثراً فافاقوا الله ولا تؤذوا موتاكم فانهم يحزنون ويسأون بسياستكم فلا تؤذوهم (الحكيم) الترمذي (عن والد عبد العزيز) تعرف بفتح المشاة الفوقية (الى الله) تعالى أي تحب وتقرّب اليه بالطاعة (في الرخاء يعرف في الشدة) بتفريجهما عنك وجعله لك من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم فرجاً فاذا تعرفت اليه في الاختيار جازاك به عند الاضطرار عدد توفيقه وخفي لطفه (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن أبي هريرة) تعشوا ولو بكف أي عمل كفف (من حشف) الحشف اليابس الفاسد من التمر وقبل الضعيف الذي لا يؤى له كالشيص (فان ترك العشاء ماهرة) بفتح الميم والراء أي مظنة للضعف والهزم (ت عن أنس) وهو حديث ضعيف (تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم) أي ما تعرفون به أفاركم لتصلوها (فان صلة الرحم) أي القرابة ذات (محبة في الاهل) أي يتسبب عنها محبة الاهل (مترأة) بفتح الميم وسكون المثناة من التاء الكثرة (في المال) أي سبب لكثرتة (منسأة في الاثر) وفي نسخة الاجل بدل الاثر مفعلة من النس في العمر أي مظنة لتأخيرها قال المناوي واما خبر علم النسب علم لا ينفع وجهاته لا تصرف أراد به التوغل فيه (ت حم ل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (تعلموا مناسككم) أي مناسك حجكم وعمرتكم (فانهم امر دينكم) أي مما فرض عليكم في الدين (ابن عساكر عن أبي سعيد) الحديث باسناد ضعيف (تعلموا العلم وتعلموا العلم الوفاق) قال الجوهري الوفاق الحلم والرزنة اه أمر

لكنه غير مسلم (قوله ماهرة) أي محل الهرم وفي رواية مسقمة أي محل السقم (قوله من أنسابكم الخ) لا ينافي هذا النهي عن الاشتغال بعلم الانساب لانه محمول على التغول في ذلك بحيث يفوت العلم الشرعي وهذا الامر محمول على الاشتغال به بقدر ما يعرف به أفار به ليصلهم فهذا الاشتغال مندوب وقد يجب كالاشتغال بعرفة نسب من يحرم عليه نكاحها ليتجنبه فيحرم ترك ذلك وكذا الاشتغال بعرفة نسبه صلى الله عليه وسلم واجب وتركه كفر لانه يجمع عليه معلوم ضرورة أي نسبه المخصوص أعني كونه ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف (قوله منسأة في الاثر) أي الاجل كافي نسخة أي يؤخر الاجل المعلق أو المراد البركة فيه ويصح أن يفسر الاثر بالاولاد فلا ينقطع النسل بل يؤخره أي يوجد في آخر عمره (قوله مناسككم) أي ليكون انسابكم ما على بصيرة فيجب تعلم الواجبات ويندب تعلم المندوبات

(قوله تعلموا العلم) أى خذوا فى أسباب المعرفة للعلوم النافعة من العلوم الشرعية وآلاتها وقوله الوفاء أى المهابة فلا يفعل ما يحل بالمرؤفة فضلا عن العدالة فالعلم الذى يؤخذ العلم من كلامه وشربه ومادته ومعنى أخذ العلم من الدابة أن لا يحملها ما لا تطيق وإن لا يجيئها وهكذا وقس على ذلك (قوله لمن تعلمون منه) ولذا كان امامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه لا يقبل الورق بحضرة سيدنا مالك خوفا من سماعه فرقعته أديامعه وكان يفخر بـشيخه سيدنا مالك وهو يفخر بتلامذته وكان الربيع الجيزى لا يشرب الماء بحضرة امامنا خوفا من سماعه صوته أديامعه وكان بعض العلماء لا تسأله تلامذته إلا بعد قولهم له أنا نأذن لك فى السؤال عن كذا وقد أخذ ابن عباس رضى الله عنهما (١٥٢) بركاب سيدنا زيد لكونه شيخه (قوله ان تعلموا) أى تتعلموا فخذوا منه إحدى

التأين (قوله لا تؤجروا) بخذف النون للتخفيف (قوله يجمع العلم الخ) ولذا كان بعضهم محروصا على تحصيل العلم جدا فرأى من يقول له فى النوم قد ضيعت العلم فقال انى محروص على تحصيله فقال لا ثمرة فى تحصيله إلا العمل به فترك التحصيل واشتغل بالعبادة فرأى من يقول له الآن قد حفظت العلم (قوله ابن الاخرم) يسكون الخاء المعجمة وفتح الراء المهملة آخره ميم (قوله نصف العلم) أى قسم منه وسماه نصفاً تعظيماً والافلو قول علم الفرائض بقيمة العلوم كان يسيرا (قوله يبنى) من جلة التعليل لتعلقه بعلم الحساب الصعب المرام وإذا كان لا بد من تسميته لعدم تخلف خبر الصادق بما فائدة تعلمه وتعليمه واجيب بأنه على حد محضوا قبل ان لا تتجروا أى تعلموه قبل

إبداء قيامنا موس العلم واعطاء لحقه من الاجلال (حل عن عمر) باسناد غريب ضعيف ﴿تعلموا العلم﴾ الشرعى ﴿وتعلموا العلم السكينة﴾ بتخفيف الكاف أى السكون والطمأنينة (والوفاء) لانه يورث المهابة التى يحفظ بها حق العلم (وتواضعوا لمن تعلمون منه) بخذف إحدى التأين للتخفيف (فان العلم لا ينال إلا بالتواضع) والفاء السمع قال المناوى وتواضع الطالب لشيخه رفعة وذلك له عز وخضوع له فخر (طس عد عن أبي هريرة) باسناد ضعيف ﴿تعلموا﴾ من العلم ﴿ما شئتم ان تعلموا﴾ بخذف إحدى التأين للتخفيف (فلن ينفعكم الله) بما تعلمتموه (حتى تعلموا بما تعلمون) لان العمل متى تخلف عن العلم كان حجة على صاحبه (عد خط عن معاذ بن جبل ابن عساكر عن أبي الدرداء) باسناد ضعيف ﴿تعلموا من العلم ما شئتم فوالله لا تؤجروا يجمع العلم﴾ المطلوب منكم العمل به (حتى تعلموا) به وأما نحو علم الفرائض واللغة مما لا يتعاق به عمل فيؤجر بتعلمه (أبو الحسن بن الاخرم) بجاه معجمة وراء مهملة المدينى بكسر الدال (فى أماليه عن أنس بن مالك) ﴿تعلموا الفرائض﴾ أى علم الفرائض (وعلموه الناس فانه نصف العلم) سماء نصفاً تعظيماً له أو اعتباراً بحالة الحياة والموت وقيل هذا الحديث من المتشابه الذى لا يدرك معناه كما قيل بذلك فى حديث قل هو الله أحد ثم القى القرآن وقل يا أيها الكافرون ربيع القرآن (وهو يبنى وهو أول علم ينزع من أمي) أى يموت من يعلمه منهم وإهمال من بعدهم له (عد عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه ﴿تعلموا الفرائض والقرآن وعلموا الناس﴾ ذلك (فانى) امرؤ (مقبوض) قال المناوى وتعامه وان العلم سبقه أى يموت أهله وتظهر الفتن حتى يختلف اثنان فى فريضة فلا يجدان من يفصل بينهما قيل المراد بالفرائض هنا علم الموارد وقيل ما افترض الله تعالى على عباده بقرينة ذكر القرآن (ت عن أبي هريرة) تعلموا القرآن واقرؤه أى فى التهجد وغيره (فان مثل القرآن لمن تعلمه فقرأه وقام به) أى بالعمل به والاكثر من ثلاثه (كشمل) بزيادة الكاف أى مثل (جرب) بكسر الجيم والعامية تفتحها (محشومسكا) بكسر الميم (يفوح ربحه فى كل مكان ومثل من تعلمه فيرقده وهو فى جوفه كمثل جراب أو كئى) بالنون للمفعول أى ربطه (على مثل) فى جوفه فهو لا يفوح منه وان فاح فقليل (ت ن ه ح ب عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن غريب ﴿تعلموا كتاب الله﴾ القرآن أى احفظوه وتفهموه (وتعاهدوه) بالتلاوة (وتغنوا به) أقرؤه بتحزين وترقيق (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وتصريفه (لهو أشد ثقلنا) أى ذهاباً (من الخاض) أى النوق الحوامل المحبوسة (فى العقل) بضم فسكون جمع عقال فاهما إذا انفلتت لا تكاد تلحق (حم عن عقبه بن عامر) ورجاله رجال الصحيح ﴿تعلموا من قریش﴾

الزمن الذى يفقد فيه فلم تجدوا من يعلمكم (قوله مقبوض) أى فنزل أنوار النبوة حينئذ فربما لم تجدوا من يعلمكم ذلك (قوله وارقدوا) أى بعد قرأه تكلم شيئاً منه كآية الكسرى وسورة الكافرون وآمن الرسول (قوله وقام به) أى قرأه فى تجمده كما يقتضيه السياق وان قال بعضهم أى عمل به (قوله ومثل من تعلمه فيرقد) أى من غير ان يقرأ شيئاً منه (قوله أو كئى) أى ربطه (قوله وتغنوا به) أى أقرؤه بتريق وتجز من مواعظه بأن يبكى أو يتباكى فليس المراد بالامر بقراءته بالالحان المعروفة بل ذاك المنهى عنه خصوصاً إذا أدى الى اخلال (قوله والذى الخ) كثيراً ما يقسم صلى الله عليه وسلم بذلك فى الامور المهمة التى يعتنى بها (قوله فى العقل) بضم فسكون جمع عقال حبل يربط به رجل البعير ضبطه الشارح بسكون الفاق وذلك لكونه الرواية والا فالاسم الضم والسكون تخفيف (قوله تعلموا من قریش) أى العلوم وهذا الحديث حمل على امامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه

أو المراد تعلموا منهم الشجاعة والرأى وهو أقرب إلى السبيل (قوله وقد موارق ريشا) في المطالب العالية كالسائفة (قوله حجة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة مات صلى الله عليه وسلم وعمره ثمان سنين وقد حفظ أحاديث كثيرة في هذا السن القليل وتلقى عنه علوم كثيرة رضى الله تعالى عنه (قوله ثم انتهوا) عن الزيادة لأن (١٥٣) التوغل في ذلك ربما يؤدي إلى الشك في محارب المسلمين وقول الشارح

المسلمين وقول الشارح لا علم التأثير أى بحسب العادة والأفلا مؤثر هو الله تعالى وعلم التسيير هو أن يعلم أن هذا النجم يسير إلى المشرق أو غيره فيتبعه في السير وكذا لا بد من معرفة علم القبلة والأوقات وهذا شئ يسير (قوله برهه) أى قطعة من الزمن وتجمع على بره وبرهات كغرفة وغرف وغرفات (قوله بسنة رسول الله) أى لعدم هديهم إلى الأخذ من الكتاب وأيضا الأخذ من أحدهما لا ينافي الأخذ من الآخر (قوله من جهد) بفتح الجيم وضهها أى من كل بلاء أو البلاء في المال والنسب والحمل على العموم ظاهر وقيل جهداً بالبلاء المحنة التي يتقى الشخص الموت بسببها (قوله ودرك الشقاء) أى سوء الخاتمة أى من أن تدركوا الشقاء أو من أن يدرككم الشقاء فهو مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله (قوله المقام) أى الإقامة (قوله فواقر) جمع فاقرة وهي الداهية سميت بذلك لكونها تحطم فقار الظاهر (قوله ان رأى الخ) تفسير فكانه قال وهو الذى ان

القبيلة المعروفة وحذف المعمول يفيد العموم أى تعلموا منها كل شئ يطلب تعلمه أو المراد العلم بأن عالمها بلا طباق الأرض علماً (ولا تعلموها) أى الشجاعة أو الرأى والحزم فإياه عالمة (وقدموا قريشا) في المطالب العالية (ولا تؤخروها) زاده تأكيداً وإلا فهو معلوم مما قبله وعلمه بقوله (فان للقرشى قوة الرجلين) أى مثل قوة اثنين (من غير قريش) في ذلك (ش عن سهل بن أبي حنيفة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله وقيل عامر بن ساعدة الأنصاري (تعلموا من النجوم) أى من علم أحكامها (ماتت دون به في ظلمات البر والبحر) فان ذلك ضرورى لا بد منه سيما للمسافر (ثم انتهوا) أى اتركوا النظر فيما سوى ذلك فان النجامة تدعو إلى اسكهاة فالماذون في تعلمه علم التسيير لا علم التأثير (ابن مردويه) في تفسيره (خط في كتاب النجوم) عن ابن عمر (تعمل هذه الامه برهه) بضم الموحدة وتفتح مدة من الزمان والجمع بره وبرهات مثل غرف وغرفات (بكتاب الله) أى القرآن يعنى بما فيه (ثم تعمل برهه بسنة رسول الله) أى يهديه وطريقته وما ندب اليه (ثم تعمل) بعد ذلك (بالرأى) قال المناوى أى يعلم رأيت به أثرو لا خبر اه وقال في النهاية المحدثون يسمون أصحاب القياس أصحاب الرأى يعنون أنهم يأخذون بأرائهم فيما يشكل من الحديث (فاذا عملوا بالرأى فقد ضلوا) في أنفسهم (وأضلوا) من اتبعهم (ع عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (تعوذوا بالله من جهد البلاء) بفتح الجيم أفصح الحالة التي يتخفف بها الإنسان بحيث يتقوى الموت أو قلة المال وكثرة انعيال (ودرك الشقاء) بتجريد الرأى وسكونها اسم من الادراك لما يلحق الإنسان من تبعة والشقاء بالمدا هلاك في الدنيا والآخرة وقيل المراد به سوء الخاتمة تعوذوا بالله منه (وسوء القضاء) أى المقضى لان قضاء الله كله حسن لا سوء فيه (وشماتة الاعداء) أى فرحهم ببلية تنزل بعدوهم (خ عن أبي هريرة) تعوذوا بالله من جارا سوء) بينه في الحديث الآخر الذى ان رأى منك خيرا كتبه وان رأى شرا أذاعه (في دار المقامة) أى الإقامة (فان الجار البادى يتحول عنك) فلا يعظم ضرره والبادى الذى يسكن البادية ويتجمع من محل لاخر (ن عن أبي هريرة) باسناد صحيح (تعوذوا بالله من ثلاث فواقر) أى دواهي واحداها فاقرة لانها تحطم فقار الظاهر (جار سوء) بالاضافة (ان رأى خيرا) أى الذى ان اطاع منك على خير (كتبه) عن الناس حسدا وسوء طبيعة (وان رأى) عليك (شرا أذاعه) أى أفشاه بين الناس ونشره (وزوجه سوء) بالاضافة (ان دخلت) أنت (عليها) في بيتك (لستك) أى رمتك لباسها وأذلك به (وان غبت عنها خانتك) في نفسها أو مالك أو فيهما (وامام سوء) بالاضافة (ان أحسنت) اليه بقول أو فعل (لم يقبل) منك ذلك (وان أسأت لم يغفر) لك ما فرط منك من زلة أو هفوة (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (تعوذوا بالله من الرغب) بفتح حين وإعجام الغين أى كثرة الاكل فان المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء وقال العلقمي رغب النفس سعة الامل وطلب الكثير اه أى من أمور الدنيا (الحكيم) في نوادره (عن أبي سعيد) الحدرى باسناد ضعيف (تغطية الرأس) مع بعض الوجه (بالنهار) فقه أى من تناخ الفهم فهي محمودة (وبالليل ريبه) أى تمه يسترب منها فان من وجدته فتقعا لبلا بطن به بغور أو سرقه (عد عن واثله) بن الاسقع (نفخ) بضم الفوقية مبنيا للمفعول

(٣٠ - عزيرى ثاني) رأى الخ (قوله وامام سوء) أى كل مقدم سواء السلطان وغيره (قوله لم يقبل) بل يقابل احسانك بالاذى (قوله لم يغفر) بل ينتقم اشد انتقام (قوله من الرغب) أى كثرة الاكل أو طول الامل (قوله ريبه) أى تمه لان تغطية الرأس المسمى بالتقنع في النهار لاجل ترك الاشتغال بالناس وجمع الخواص ويسمى الخالوة الصغرى بالليل لم يكن هناك من يشغله فتقنعه يدل على كون مراده سرقه أو فعل فاحشة فهو يحشى ان يراه من يعرفه (قوله نفخ

أبواب السماء) حقيقة أو كناية عن الأكرام بإجابة الدعاء والاحسان والاولى جل اللفظ على حقيقته (قوله إقامة الصلاة) أي المفروضة أو القيام للصلاة ولو نفلا (قوله رؤية الكعبة) (١٥٤) أي أول ما يقع بصر القادم عليها لآكل مرة كمن هو مقيم هناك

(قوله الخس) لا ينافي ما مر لان العدد لا مفهوم له (قوله لقراءة القرآن) أي اذا أراد أن يقرأه أو رأى شخصاً يقرأه وكذا عند ختمه يطلب الدعاء (قوله وللقاء الزحفين) أي المسلمين والكفار (قوله نصف الليل) ويستمر الى طلوع الفجر (قوله فيستجاب بالنصب) (قوله هل من سائل الخ) عطف مرادف (قوله من مكروب) ظاهره وان لم يسأل لكن ظاهر السياق التقييد بما اذا سأل فخرج كربه بقربه ما قبله فهو سؤال خاص وما قبله عام (قوله تفزع لكم الخ) أي يغري أهله وجماعته المسلمون (قوله الاعاجم) المراد بها ما عدا أرض العرب وقبل أرض فارس وما والاها والاولى الخ على العموم (قوله الحمامات من الحميم وهو الماء الحار لاشتمال ذلك البيت عليه (قوله الابازار) أي فيحرم بدونه حيث وجد من يحرم تطهره له والاجاز كشف العورة حتى السواكين لانه بحاجة التنظيف نعم الاولى الستر لاحتمال عروض داخل يرى العورة ودخول الرجال مباح الا اذا كان لغسل واجب أو مندوب والا كان مطلوباً ودخول النساء مكروه ان

(أبواب السماء ويستجاب الدعاء) من دعا بدعاء مشروع (في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف في سبيل الله) أي جهاد الكفار (وعند زول الغيث) المطر (وعند إقامة الصلاة) أي الصلوات الخمس (وعند رؤية الكعبة) أي أول ما يقع بصر القادم عليها (طب عن أبي امامة) تفزع أبواب السماء (ويستجاب الدعاء) (الخس) أي عند وجود واحد منها (لقراءة القرآن) يحتمل ان المراد عقب الفراغ من قراءته (وللقاء الزحفين ولنزول القطر وادعوى المظلوم وللأذان) أي أذان الصلوات الخمس (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر غير ضعيف (تفزع أبواب السماء نصف الليل) واستمر مفتوحة الى الفجر (فينادى مناد) من الملائكة بأمر الله تعالى (هل من داع) أي طالب حاجة (فيستجاب له هل من سائل فيعطى) مسئوله والجمع بينه وبين ما قبله للتأكيد وللإشعار بتحقيق الوقوع (هل من مكروب) يسأل زوال كربه (فيخرج عنه فلا يبقى مسلم يدعوه الا استجاب الله تعالى له الا زانية تسمى لفرجها) أي تكسب به وخرج بهذا الوصف من وقع منها الزنا على سبيل الندور (أو عشار) بالشديد (طب عن عثمان بن أبي العاص) باسناد حسن (تفزع لكم أرض الاعاجم) أي أرض فارس من ديار كسرى وما والاها (وستجدون فيها بيوتاً يقال لها الحمامات) الحمام مذكر اللفظ لا يؤنث بالاتفاق قاله الأزهري وغيره مشتق من الحميم وهو الماء الحار وأول من اتخذ سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام (فلا يدخلها الرجال الا بازار وامنعوا النساء ان يدخلنها) مطلقاً (الامر يضة أو نفساء) أو حائضاً فدخل الحمام مباح للرجال بشرط الستر وغض البصر ومكروه للنساء الا لعذر من نفاس أو مرض وانما كره للنساء لان أمرهن مبني على المبالغة في الستر ولم يأت في غير بيوتهن من الهتك ولم يأت في خروجهن واجتماعهن من الفتنة وللدخل آداب منها أن يتذكر بحرم حر النار ويستعين بالله تعالى من حرها ويسأل الجنة وأن يكون قصده التنظيف والتطهير دون التمتع والترفة وان لا يدخله اذا رأى فيه عارياً ولا يقرأ القرآن ولا يسلم ويستغفر الله تعالى اذا خرج ويصلي ركعتين وأن يعطي قيم الحمام الاجرة قبل دخوله ويقدم رجله اليسرى عند دخوله آتياً باليسرة والاستعاذة وأن يدخله وقت الخلو أو يتكلف اخلاؤه وأن لا يجعل بدخوله البيت المارح حتى يعرف في الاول ران لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة وان لا يكثر الكلام وان يشكر الله تعالى اذا فرغ على هذه النعمة وهي النظافة ويكره دخوله بين المغرب والعشاء وقرىبا من المغرب هذا من جهة الشرع وأما من جهة الطب فقد قيل بوله في الشتاء في الحمام قائماً خيراً من شربة دواء وغسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام أمان من الصداق ويكره من جهة الطب صب الماء البارد على الرأس عند الخروج من الحمام وشربه ولا بأس بقوله لغيره عافاك الله ووردان ايليس لما نزل الى الارض قال يارب أنزلني وجعلني رجلاً طريداً فاجعل لي بيتاً قال الحمام ولهذا قال الفقهاء تكروه الصلاة فيه لانه مأوى الشياطين (عن ابن عمر) ابن الخطاب (تفزع أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) قيل هو على ظاهره زاد النووي وان فتح أبوابها علاوة لذلك قال الباجي معنى فتحها كثرة الصفع والغفران ورفع المنازل واعطاء الثواب الجزيل وفي الحديث حجة لاهل السنة على قولهم ان الجنة والنار مخلوقتان موجودتان خلافاً للمبتدعة (فيغفر فيها لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً) ذنوبه الصغار بغير وسيلة طاعة فان لم يوجد جلد صغيراً وكفرت بخصال أخرى قال ابن رسلان فترجم من فضل الله أن يكفر من الكبائر وقد خص الله تعالى هذين اليومين بفتح أبواب الجنة فيهما وعرض الاعمال عليه لخصب بصره يعلمها (الارجل) وفي نسخة شرح عليها المناوى الارجل فانه قال بالرفع وتقديره فلا يحرم

لم يشتمل على محرم (قوله مريضة) أخبر الطبيب بتوقف الشفاء على ذلك (قوله تفزع أبواب الجنة فتحاً حقيقياً وقيل كناية عن احد الاكرام والاحسان (قوله الارجل) هذه هي الرواية الصحيحة وفي رواية بالرفع فيقول بالنق أي فلا يحرم أحد من الغفران الارجل الخ

(قوله يصطلمها) فان رضى أحدهما أو أبى الآخر غفر لغير الممتنع (قوله يبسون) بفتح المشناة التحية مع كسر الموحدة أو وضعها أو شد السنين المهمة من البس وهو سوق بلين وجوز العلقمى ضم المشناة التحية مع كسر الموحدة أى يسوقون دوابهم الى المدينة (قوله فيتعلمون) أى يسرون على دوابهم من المدينة الى اليمن فهذا وان جاز (١٥٥) لهم لكن أخبرهم الشارع عما هو خير منه وهو الإقامة بالمدينة لان

الرحمة النازلة بأهلها أعظم من غيرها (قوله لو كانوا يعلمون) جواب لو محذوف أى ما رجا لو أو هو للتمنى فلا جواب لها أى ليتهم يعلمون (قوله تفرغوا من هموم الدنيا) أى جاهدوا في تطهير قلوبكم من شغل الدنيا كطاب الزائد على ما يحتاج اليه (قوله ما استطعتم) أى فلا يقدر الشخص على تطهير قلبه دفعة واحدة بل شيئا فشيئا وهذا أصل عظيم لاهل التسلية فهو طريق بعث بالحنيفية السمحاء (قوله أكبرهمه) بأن يكون شغله بالدنيا أكثر من شغله بالآخرة (قوله ضيعته) المراد بها الامر الذى يتكسب منه (قوله بقلبه) أشار بذلك الى أن الظواهر لا نظر اليها فكم من شخص مقبل بظاهره وقلبه خال وكمن شخص يتوسط في الظاهر وفى الباطن مقبل بقلبه على الله تعالى (قوله أمرع) أى أشد امرعا اليه من غيره (قوله فى كل شئ) فى الدنيا وفى صفاته تعالى الباهرة فتفكر اعتبار واستدلال (قوله ولا

أحد من الغفران الا رجل ومنه فشر بوا منه الا قليل بالرفع اه ويمكن جملة على طريقة المتقدمين الذين يسمون المنسوب بلا ألف (كانت بينه وبين أخيه) فى الدين (شحناء) بفتح المججمة وسكون المهملة والمداى عداوة (فيقال) من قبل الله تعالى لللائكة الموكلين بكتابه من يغفر له (انظروا) بقطع الهمزة وكسر انطاء المججمة أى انظروا (هذين) الشخصين المتعادين (حتى يصطلمها) قال العلقمى فلو كانوا متباعدين فتراسل بالسلام والمودة قام مقام الصلح والظاهر ان أحدهما الوصالح الآخر وسلم عليه فلم يرد عليه ولم يصالحه فيغفر للمصالح ويؤخر من لم يصالح قال المناوى نعم كان المهجر لله فلا يجرمان (خدم دت عن أبى هريرة ؓ تفخ) بضم الفوقية مبنيا للمفعول (اليمن) أى بلادها سميت به لانها عن عين الكعبة أو الشمس أو بين ابن قطان (فبأتى قوم يبسون) بفتح المشناة التحية مع كسر الموحدة أو وضعها أو شد السنين المهمة من البس وهو سوق بلين وجوز العلقمى ضم المشناة التحية مع كسر الموحدة أى يسوقون دوابهم الى المدينة (فيتعلمون) من المدينة الى اليمن (بأهلهم) أى زوجاتهم وأولادهم (ومن أطاعهم) من الناس راحلين الى اليمن (والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون) قال البيضاوى المعنى أنها تفخ اليه فيجب قوما بالادها وعيش أهلها فيصلهم ذلك الى المهاجرة اليها بأنفسهم وأهلهم حتى يخرجوا من المدينة والحال ان الإقامة فى المدينة خير لهم لانها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم وجواره ومهبط الوحى ومنزل البركات اه وجواب لو محذوف أى لو كانوا يعلمون ذلك ما خرجوا منها فان جعلت للتمنى فلا جواب (وتفخ) الشام سمى به لكونه عن شمال الكعبة (فبأتى قوم يبسون) بضبط ما قبله (فيتعلمون بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس راحلين الى الشام (والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وتفخ العراق فبأتى قوم يبسون فيتعلمون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون) وفى هذا الحديث علم من أعلام النبوة فقد وقع على وفق ما أخبر به صلى الله عليه وسلم وعلى ترتيبه ووقع تفرق الناس فى البلاد لما فيها من السعة والرخاء ولو صبروا على الإقامة بالمدينة لكان خير لهم وفى هذا الحديث فضل المدينة على البلاد المدكورة وهو أمر مجمع عليه وفيه دلائل على ان بعض البقاع أفضل من بعض ولم يختلف العلماء فى ان للمدينة فضلا على غيرها وانما اختلفوا فى الأفضلية بينها وبين مكة (مالك ق عن سفیان ابن أبى زهير) بالتصغير (تفرغوا) أى فرغوا وقلوبكم (من هموم الدنيا) وأشار بقوله (ما استطعتم) الى أن ذلك لا يمكن بالكيفية الا لذوى النفوس القدسية (فانه من كانت الدنيا أكبرهمه) أى أعظم شئهم تهم به (أفشى الله) تعالى (ضيعته) أى كثر عليه معاشه ليشغله عن الآخرة (وجعل فقره بين عينيه) فلا يزال منهم كاعلى الجمع والمنع (ومن كانت الآخرة أكبرهمه جمع الله تعالى له أمره وجعل غناه فى قلبه وما أقبل عبد بقلبه الى الله تعالى الا جعل الله قلوب المؤمنين تفد) بفتح المشناة الفوقية وكسر انفاء الا يفاد الاسراع أى تسرع (الله بالود والرحمة وكان الله تعالى بكل خير اليه أسرع) فيفيض عليه الخير بغير حساب ولا قياس فالعبد اذا اشتغل بالله طال ارضاه رفع عن باطنه هموم الدنيا وجعل الغنى فى قلبه وفتح عليه باب الرقى (طب عن أبى الدرداء) وضعفه المنذرى (تفقدوا تعالكم عند أبواب المساجد) أى اذا أردتم دخولها فلا تنجسوها أو تقذروها (حل عن ابن عمر) بن الخطاب (تفكروا فى كل شئ) استدلالا واعتبارا (ولا تفكروا فى ذات الله فان بين السماء والسابعة الى كرسية سبعة آلاف نور وهو فوق

تفكروا فى ذات الله) لان ذلك ربما يؤدى الى عقيدة رديئة وأهل الشهود انما يشاهدون الصفات العلية الباهرة فاذا طمعت أبصارهم الى الذات كبت ورجعت ولم تستطع الدوام على ذلك بخلاف شهود الصفات فيدوم نظير الشمس اذا استطعت النظر اليها أولا لم تستطع الدوام على ذلك

(قوله فوق ذلك) أي مستول عليه وإذا كان قاهر لذلك لم يستطع شخص التفكير في ذاته (قوله في خلق الله تعالى) ولذلك كان العابد من بني إسرائيل إذا عبد الله تعالى ثلاثين سنة أظلمت صحابه أكرامه حتى يشتهر بذلك بين الخلق فعبد شخص تلك المدة فلم يحصل له ذلك فشكا إلى أمه فقالت له تلك فعلمت ذنباً قال لا ففقات اعلمك نظرت إلى السماء نظرت فخرج لا نظرت ففكر واعتبار فقال نعم فعالت من هذا أتيت أي منعت تلك الكرامة لتقصيرك بذلك إذ شأن الموفق أن لا يضيع وقتاً في غير العبادة (قوله لا تقدر أن قدره) قال تعالى وما قدير والله حق قدره (قوله في (١٥٦) الله) أي في ذاته تعالى (قوله تقبلوا) أي تكفلوا كافي رواية وخبر

مافسرت بالوارد وكذا يقال في أنقبيل ومنه القبييل أي الكقبيل والضامن والمراد دخول الجنة مع السابقين أو بدون عذاب والافاضل دخولها لا يتوقف على هذه الست بل على الإيمان ولو مع العصبيات (قوله وكفوا أيديكم) عن مس ما لا يحل وعن نحو السرعة والضرب (قوله فروجكم) عن نحو الزنا والسحاق (قوله تقربوا إلى الله) أي اطلبوا رضاه فهو قرب مكانة (قوله أهل المعاصي) بأن يبغضه من حيث المعصية وإن أحببته من حيث كونه ابناً أو صديقاً مثلاً (قوله والقوهم) أي تلفوهم (قوله مكفهرة) أي عابسة (قوله بسخطهم) أي ببغضهم لكم بسبب اعراضكم عنهم وعدم تلقيمهم بوجه طلق (قوله بالتباعد عنهم) فإن الطبع السليم يسرق من مجالسه (قوله فيكتبون الأول) أي ثواب الأول الخ وهذا الحديث يدل لمن قال بسن التبكير من الفجور وبعض

ذلك) أي مستول عليه (أبو الشيخ) الأصماني (في) كتاب (العظمة عن ابن عباس) تفكروا في خلق الله) أي تخذلقوا التي يعرف العباد أصلها جلة لا تفصيلاً كالسماء بكوا كبها وحركاتها والارض بما فيها من جبالها وأنهارها وحجوانها ونباتها وأنشجارها فان التفكير في ذلك يدل على عظمته ووحدانته سبحانه وتعالى (ولا تفكروا في الله) أي في ذاته سبحانه وتعالى (فتعلموا) بكسر اللام لأن كل شيء يحظر بالنال فهو بخلافه (أبو الشيخ عن أبي ذر) الغفاري (تفكروا في الخلق) أي تأملوا في المصنوعات لتعلموا أن لها صانعاً لا يعزب عنه مثقال ذرة (ولا تفكروا في الخلق) أي لا تعرفونه حق معرفته قال رجل لعلي يا أمير المؤمنين أين الله قال أين سؤال عن مكان وكان الله ولا مكان (أبو الشيخ عن ابن عباس) تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله) فإنه لا تحيط به الأفكار بل تحير فيه العقول والانتظار (حل عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (تفكروا في آلاء الله) أي نعمه التي أنعم بها عليكم (ولا تفكروا في الله) فإنه منزّه عن كل ما يحظر في الأوهام من الاعراض والاجسام (أبو الشيخ طس عدهب عن ابن عمر) بن الخطاب (تقبلوا) بفتح المشاة الفوقية والقاف وشدة الموحدة المفتوحة وفي رواية تكفلوا (لي يست) من الخصال (أنقبيل لكم بالجنة) القبييل الكقبيل أي تكفلوا بهذه الستة أن تكفل لكم بدخول الجنة يعني مع السابقين أو غير عذاب (إذا حدث أحدكم فلا يكذب وإذا وعد أخاه فلا يخاف) إذا كان الوفاء خيراً (وإذا أثنى) أي جعل أميناً على شيء (فلا يخن) من أثمته (غضوا أبصاركم) عن النظر إلى ما لا يجوز (وكفوا أيديكم) فلا تبسطوها إلى ما لا يحل (واحفظوا فروجكم) عن الزنا والواط وإتيان البهائم ومقدمات ذلك (كذهب عن أنس) وهو حديث ضعيف (تقربوا إلى الله) أي اطلبوا رضاه (يبغض أهل المعاصي) من حيث كونهم أهل المعاصي لا لذواتهم فالما مور يبغضه في الحقيقة إنما هو تلك الأفعال المنهية (والقوهم بوجوه مكفهرة) بضم الميم وكسر الهاء وشدة الراء أي عابسة فعسى أن يتبع ذلك فيهم فينزعروا (والتموا) أي اطلبوا ببدل الجهد (رضا الله) عنكم (بسخطهم) فانهم أعداء الدين (وتقربوا إلى الله بالتباعد منهم) فإن مخالطتهم سم قاتل وفيه شمول للعالم المعاصي (ابن شاهين في) كتاب (الأفراد) بفتح الهمزة (عن ابن مسعود) بإسناد ضعيف (تقعد الملائكة) أي الذين منهم في الأرض (على أبواب المساجد) أي الأماكن التي تقام فيها الجمعة وخص المساجد لأن الغالب أقاموا فيها (يوم الجمعة) من أول النهار (فيكتبون) في صفهم (الأول والثاني والثالث) وهكذا (حتى إذا خرج الإمام) ليصعد المنبر للخطبة (رفعت الصحف) أي طوها ورفعوها للعرض فن جاء بعد ذلك فلا نصيب له في ثواب التكبير (حم عن أبي أمامة) بإسناد حسن (تقوم الساعة) أي القيامة (والرؤم أكثر الناس) ومن عداهم من العرب وغيرهم بالنسبة إليهم قليل (حم م عن المستورد) بن شداد (تقول النار لا مؤمن يوم القيامة) بلسان القول أو الحال

الائمة يرى عدم سنه (قوله خرج الإمام) أي من خلوته أو من نزله وقت صعود المنبر (قوله رفعت الصحف) جز أي فلا يكتب له ثواب من حيث التكبير وإن كتب له من حيث حضوره المسجد والصلاة (قوله والرؤم) هم الجماعة المعروفون من الأقاليم المعروف (قوله أكثر الناس) أي المسلمون منهم أكثر من المسلمين من غيرهم والكفار منهم أم أكثر من الكفار من غيرهم فالمراد بقيام الساعة قارب قيامها (قوله للمؤمن) أي الكامل ولذلك قال بعض من شطح من أهل الله تعالى إذا كان يوم القيامة نصبت خيخي على جهنم لاطفى لها بها شفقة بالعصاة وبعضهم قال اللهم عجلى دخول النار لا طفى لها بها وهذا القول في حال

الاستغراق ولورجع لحال العحول كان أشد خوفا من غيره فحينئذ لا وجه لشد التكبير على هذا القائل بأنه خلاف الأدب إذا الله تعالى خوفا من عذاب النار فكيف يصح استهوانها (قوله ابن منية) بضم الميم وسكون النون وفتح المثناة التحتية منية أمه وقيل جدته انتهى مناوى (قوله لحاء) بكسر اللام وحاء مهمله وبالد (قوله لحاء) أى مخاصمة وملاحة حيث لم تصل لحد الكبيرة والافلاب من التوبة (قوله زلة) أى بحسب الظاهر وفى نفس الامر هم مثابون ليكون ما وقع منهم باحتداد فيثابون عليه فاطلاق الزلة والتكفير بحسب الظاهر ولاجل أن تكف الناس أسنتهم عنهم بل من قدر على التأويل أول والاكتفت من الزلة مقالة سيدنا على رضى الله تعالى عنه وأول زلة وقعت فيهم قتل سيدنا عثمان رضى الله تعالى عنه (قوله ولا يرد عليهم) (١٥٧) أى خوفا من ظلمهم (قوله النسم) أى الأرواح طيرا أى على

﴿عز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي﴾ يحتمل أن المراد عند المرور على الصراط قال المناوى والمراد المؤمن الكامل الإيمان ﴿طوبى حل عن يلى بن منية﴾ بضم الميم وسكون النون وفتح المثناة التحتية ﴿تكفير كل لحاء﴾ بكسر اللام وحاء مهمله وبالد أى مخاصمة ومشامة ﴿ركعتان﴾ أى صلاة ركعتين بعد الوضوء لهما فإنه يذهب الغضب قال الجوهرى لا يجنبه ملاحاة ولحاء أى نازعته وفى المثل من لالحا فقد عاداك وتلاحوا إذا تنازعا ﴿طوبى عن أبى أمامة﴾ باسناد ضعيف ﴿تكون لا محابى﴾ من بعدى ﴿زلة يغفرها الله تعالى﴾ أى يغفر ﴿لهم﴾ الصغار ﴿لسابقتهم معى﴾ وتعامه ثم يأتى قوم بعدهم يكذبهم الله على مناخرهم فى النار ﴿ابن عساكر عن على﴾ باسناد ضعيف ﴿تكون﴾ بعدى ﴿أمرأ﴾ جمع أمير ﴿يقولون﴾ أى ما يخالف الشرع ﴿ولا يرد عليهم﴾ أى لا يستطيع أحد أن يأمرهم بغير ما يعرفون ولا ينهاهم عن منكر ﴿يتهاقون﴾ أى يتساقطون ﴿فى النار﴾ أى نار جهنم يوم القيامة ﴿يتبع بعضهم بعضا﴾ أى كلمات واحد على غيره مكانه فعلم بعمله أو المراد يتبع بعضهم بعضا فى السقوط فى النار ﴿طوبى عن معاوية﴾ بن أبى سفيان ﴿تكون فتى﴾ أى محن وبلاء ﴿لا يستطيع أن يغير فيها﴾ قال المناوى ببناء يغير للمفعول أى لا يستطيع أحد أن يغير فيها ما يقع من المنكرات والظاهر أنه مبنى للفاعل ﴿يبدو لسان﴾ خوفا من السيف فيكفى فيها انكاره ذلك بقلبه ﴿رسنه فى﴾ كتاب الإيمان عن على ﴿تكون النسم﴾ أى الأرواح بعد الموت ﴿طيرا﴾ أى على شكل الطير أو فى حواصل طير على ما مر ﴿تعلق بالشجر﴾ أى تأكل منه والمراد شجر الجنة ﴿حتى إذا كان يوم القيامة﴾ يعنى إذا نفخ فى الصور النفخة الثانية ﴿دخلت كل نفس فى جسدها﴾ التى كانت فيه فى الدنيا قال الحكيم الترمذى كوسا فى جوف طير أعماهى فى أرواح كل المؤمنين وسيدى ان النبى صلى الله عليه وسلم قبل له أن تزاور إذا امتناوى ببعضنا بعضا فذكره ﴿طوبى عن أم هانئ﴾ غمام البراءة تمل ﴿بثناة فوقية﴾ فى السر على العلانية ﴿فان من أبطن خلاف ما أظهر فهو منافق ومن اقتصر على العلانية فهو مرء وسيدى ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل ما تمام البر فذكره ﴿طوبى عن أبى عامر السكونى﴾ نسبة الى سكوت قبيلة من اليمن باسناد ضعيف ﴿غمام الرباط﴾ قال المناوى أى المراقبة يعنى مرابطة النفس بالأقامة على مجاهدتها التبدل أخلافا الرديئة بالحسنة ﴿أربعين يوما﴾ أى حاصل فى أربعين يوما ﴿ومن رباط أربعين يوما لم يسع ولم يشتر ولم يحدث حدثا﴾ أى لم يفعل شيئا من الأمور الدنيوية الغير الضرورية ﴿خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه﴾ يحتمل أن يكون المراد غير حقوق العباد ﴿طوبى عن أبى أمامة﴾ تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار أى النجاة من دخولها فذلك هو الغاية المطلوبة لذاتها وسيدى ان

أى الأرواح طيرا أى على شكله أو فى جوف طير (قوله تعلق) بفتح التاء وضم اللام وفصحها بابه مع ونصر كفى أقاموس أى تعلق بشجر الجنة تأكل منه (قوله السكونى) نسبة الى سكوت قبيلة باليمن وهو بفتح السين المشددة وضم الكاف آخره نون (قوله غمام الرباط) أى مرابطة النفس ومجاهدتها فان هذا هو الجهاد الاكبر المراد بقوله صلى الله عليه وسلم رجعتنا من الجهاد الاكبر الى الجهاد الاكبر (قوله أربعين يوما) وتسمى هذه الخلوة الاربعينية وهى الخلوة الكبرى عند أهل الله أخذوها من هذا الحديث وأمثاله فيمكن الشخص أربعين يوما مقتصر على قليل من الطعام على يد مرب فتتصفي معذته وينصب جيوش الروح لقتال جيوش النفس من

الحقد والحسد واغل والرياء والعجب فيغلب أحد الجيشين الاستخفاف إذا غلب جيش النفس هلك لان جيشها الضلالات وإذا غلب جيش الروح نجوا وكان محلا للأنوار والمعارف فلم يزل يتزايد الى أن يبقى مولاه تعالى على أكمل الأحوال فيفوز بالخط الاوفر حيث فتح المدينة فتحا لا سدا بعدها وهذا كله فى الرباط المعنوى والرباط الحسى الجلوس فى أطراف بلاد المسلمين وهى الشغور لاجل مقابلة الكفار إذا جاؤا (قوله ولم يحدث حدثا) أى شيئا من أمور الدنيا الغير الضرورية (قوله والفوز من النار) لانه لا يلزم من دخول الجنة عدم دخول النار اذ قد يكون بعد دخولها للتطهير فالنعمه تحصل بدخول الجنة وتعامها بالفوز من النار

قوله أربعين الخ تقدير الشارح الخبرية أربعين نصب أربعين والذى فى نسخة المتن والمناوى أربعون ولعل الرواية بالوجهين فلتقرر اه

(قوله نسحو بالارض) بوضع الجبهة عليها بالاحائل في مجودكم (قوله برة) مشفقة كالوالدة فانه قد يحصل لكم منها النبات وتجلسون عليها وتنامون فوقها والدفن فيها ثلاثا كلحكم الوحوش ونحوها (قوله تعددوا) أى كونوا على طريقة معدن عدنان من التعود على المشاق من لبس الخشن وأكل الخشن وركوب المراكب الخسيسة فان تعويد النفس التيسر يؤول الى المداينة والتكسب من الشبه والحرام (قوله واخشوشنوا) بفتح الشين الاولى وكسر الشين الثانية وبالنون أمر من الخشونة أى البسوا الخشن من الثياب واتركوا ذى الاعاجم وتنعمهم (قوله واخشوشنوا) أى بقصد التواضع وتأديب النفس (قوله وامشوا حفاة) بشرط أن لا يس نجاسة وان لا يكون ثم مؤذن نحو شوك والقصد الامر بالتواضع وقد يس الحفاة فى النسك ولا بأس بالحفاة فى القدوم على قبرولى أدبامعه ونواضع الله تعالى (قوله عن (١٥٨) ابن أبى حذر) بفتح الحاء المهملة وسكون الدال المهملة الاولى وفتح الراء المهملة

آخره دال يوزن جعفر (قوله تناسحوا فى العلم) بأن يكون المعلم مخلصا ولا يلقى على الطالب المسائل الصعبة التى لا يقابلها ذهنه بل يعلمه على التدرج ونصح المتعلم لم تذله لشيخه والقاء ذهنه له وعدم شغل ذهنه بغير الشيخ ظاهرا وباطنا والادب معه حاضر او غائبا (قوله فى المال) أى الذى اتقن عليه بأن يمنع علمه من مريد التعلم منه المحتاج اليه (قوله تناسحوا) بقصد حسن لثاب عليه فان أصل التناكح مباح ولذا انما يصح نذر من نذب فى حقه ويعلم من هذا الحديث ان من أراد التزوج باكثر من واحدة أو التسرى بنحو آف سرية لا لوم عليه ولذا قال بعض الحنفية يحشى الكفر على من لام من أراد ذلك وقال يحشى لانه لا يكفر

النبي صلى الله عليه وسلم مر رجل يقول اللهم انى أسألك تمام نعمتك قال أندرى ما تمام النعمة فذكره (حم خدت عن معاذ) نسحو بالارض قال العلقمى قال فى النهاية أراد التيمم وقيل أراد مباشرة تراه بالجلية فى السجود من غير حائل ويكون أمر تأديب واستعجاب لا وجوب (فانها بكمرة) قال المناوى بفتح أوله وشدة الراء أى مشفقة كالوالدة البرة بأولادها يعنى ان منها خلقكم وفيها معاشكم واليهام عادكم (طص عن سلمان) الفارسي (تعددوا) أى تشبهوا بمعدن عدنان فى التقشف وخشونة العيش وكان كذلك (واخشوشنوا) بفتح الميم الاولى وسكون الواو وكسر الميم الثانية وبالنون أمر من الخشونة أى البسوا الخشن واتركوا ذى الهم وتنعمهم قال المناوى وروى بموحدة تحببة (وانتضوا) يحتمل ان المراد تعلموا الرعى بالسهم قال فى الصحاح وانتضل القوم وانتضوا روموا السبق (وامشوا حفاة) محافظة على التواضع والقصد التهى عن الترفه وان كان جائزا (طب عن ابن أبى حذر) بفتح الحاء المهملة وسكون الدال المهملة الاولى وفتح الراء باسناد ضعيف (تناسحوا فى العلم) النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هى ارادة الخير للممنوح له أى لينصح بعضهم بعضا فى تعليمه (ولا يكتم بعضهم بعضا) شيئا من العلم عن المحتاج اليه (فان خيانة فى العلم أشد من خيانة فى المال) قال المناوى وتعام الحديث عند شجره والله سائلكم عنه (ل عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (تناكحوا كثيرا فانى أباهى بكم) أى أفاخر بسبب كثرتكم (الامم) المتقدمة (يوم القيامة) بين به طاب تكثير أمته وهو لا يكون الا بكثرة التناسل وهو بالتناكح فهو مأموره (هب عن سعيد بن أبى هلال) الليثي (مرسلا) تمام عيناى ولا ينام قايى لان النفوس القدسية لا يضعف ادراكها بنوم العين ومن ثم كان جميع الانبياء مثله (ابن سعد) فى طبقاته (عن الحسن مرسلا) وهو البصرى (تنزهوا عن) وفى نسخة من (البول) أى تباعدوا عنه وتطهروا واستبرأوا (فان عامة عذاب القبر منه) أى من ترك التنزه فعدم التنزه منه كبيرة لاستلزامه بطلان الصلاة وتركها كبيرة (قط عن أنس) (تنظفوا بكل ما استطعتم) من نحو سواك وازال القريح كرية فى بدن أو ملوس (فان الله تعالى بنى الاسلام على النظافة) عن الحديث والخطب وكل مكروه ومذموم فالمراد النظافة صورة ومعنى (وان يدخل الجنة) أى بغير عذاب (الاكل نظيف) أى نقي من الدناس والعيوب الخسيسة والمعنوية الظاهرة والباطنة وغيره يظهر بالنار ان لم يحصل له عفون ثم يدخلها (أبو الصعالي) الطرسوسى (بفتح الطاء والراء) (فى جزئه عن أبى هريرة) باسناد ضعيف (تنق) بفتح

المثناة

اللام

الاذا قصد بذلك اللوم معارضة الكتاب والسنة بأن قال ما اقتضاه الكتاب والسنة من عدم اللوم مردود بل هو ملام فهذا كفر بلا نزاع (قوله ولا ينام قلى) وكذا بقية الانبياء ولذا كان منامهم وحيابهم بالعمل به (قوله من البول) فيجب الاستبراء ان كان من عادته نزول شئ بأن غلب على ظنه ذلك (قوله تنظفوا) من الدنس الحسى بنحو السواك والمعنوى بمعالجة النفس لاخراج نحو الكبر من قلبه (قوله على النظافة) أى بنى الاسلام على أمور من جملتها النظافة لانه بنى عليها وعلى غيرها بنى الاسلام على خمس الخ (قوله وان يدخل الجنة الاكل نظيف) أى من الدنس المعنوى أى من غير عذاب وغيره يدخلها بعد تطهير النار ان لم يتحل الله تعالى له بالمغفرة (قوله أبو الصعالي الطرسوسى) بطاء وراء مقترحتين بعدهما سين مضمومة نسبة الى طرسوس مدينة مشهورة على ساحل البحر الشامى انتهى مناوى (قوله تنق) وفى رواية تنق بالباء الموحدة فعنى تنق

أى تخيير الصديق ثم احذره أو اتق الذنب واحذر عقوبته ومعنى تبقى أى أبقى المال ولا تسرف في الانفاق (قوله تنقه ونوقه) هو كالحديث السابق وانما زادها السكت فقط ومعنى الحديثين تخيير الصديق وتحدرنه (قوله ولحسبها) أى الصفات الجميلة وسميت حسبها من الحساب لان العرب كانت اذا تفاقحت حسبت وعدت الصفات الجميلة (١٥٩) فيقولون كذا وكذا فاذا زاد أحدهما

على الآخر كان حسبه أعلى وليس المراد من الحديث ان نكاح المرأة لهذه الامور مطلوب بل هو اخبار بالواقع والمطلوب ذات الدين (قوله تهادوا) بفتح الدال أى ابعد بعضكم لبعض فيسن قبول الهدية ان لم يكن فيها منة ورد مثلها أو أزيد ان قدر على ذلك ولا يكف نفسه مالا يطيق (قوله تحابوا) أى تحابوا أى يحب بعضكم بعضاً أو يحبك الله تعالى وفي رواية تحابوا بالتخفيف أى تحابوا من المحاباة يقال حابى يحابى محاباة كعادى يعادى معاداة فانه من حباه يحبه وه أعطاه وبابه غرا يغزو والحباء الاعطاء مختار (قوله تورثوا أبناءكم محجداً) أى شرفا فان ابن من هاجر من مكة الى المدينة أو من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام أشرف من ابن من لم يهاجر لانه ارتكب المشاق لاجل الدين (قوله واقتلوا الكرام الخ) أى حيث لم تبلغ الامام اما الحد أو التعزير اذا بلغ الامام فلا يعفو وان بلغ القاعل في الفضل

المشاة الفوقية والنون وشدة القاف (ونوق) بفتح المشاة الفوقية والواو وشدة القاف أى تخيير الصديق ثم احذره وروى بالباء بدل النون أى أبقى المال ولا تسرف في الانفاق ونوق في الاكتساب (البواردي) بالباء الموحدة (في) كتاب (المعرفة عن سنان) بن سامة بن المحبق البصرى الهذلى (تنقه ونوقه) بهاء السكت وهو معنى ما قبله (طب حل عن ابن عمر) بن الخطاب (نكح المرأة لاربعة) أى لاجلها قال النووي الصحيح في معنى هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم أخبر بما فعله الناس في العادة فانهم يقصدون هذه الخصال الاربع وقال القرطبي معنى الحديث ان هذه الخصال الاربع هي التي يرغب في نكاح المرأة لاجلها فهو خير عما في الوجود من ذلك لانه وقع الامر بذلك بل ظاهره اباحة النكاح لقصد كل من ذلك ليس قصد الدين أولى (المالها) بدل من أربع باعادة العامل (ولحسبها) بفتح المهملة في قوله تحتية شرفها بالاتباء والا قارب (ولجمالها) أى حسن ماصورة ومعنى في حديث الحاكم خير النساء من تسرا اذا نظرت وتطيع اذا أمرت فلا تتخاف في نفسها وما لها ويرى خدمته استحباب تزوج الجميلة قال الماوردي لكنهم كرهوا ذات الجلال البارع فانما تزوجها ليجمالها (ولدينها) خدمته به إشارة الى انها وان كانت تنكح لتلك الاغراض لكن الدين هو المقصود بالذات فهذا قال (فاغفر بذات الدين) أى اخترها وقرها ولا تنظر لغير ذلك (ترت يدك) افتقرتا أو التصفقا بالتراب من شدة الفقران لم تفعل (ق د ن ه عن أبي هريرة) تهادوا بفتح الدال (تحابوا) قال المناوى ان كان بانت شديداً فمن المحبة أو بالتخفيف فن المحاباة أى المسامحة ويشهد الاول خبر تهادوا ورد في القاب حيا وذلك لان الهدية تؤلف القلوب وتبنى البغضاء من الصدور وقبولها سنة وانتهادى تفاعل فيكون من الجانبين (ع عن أبي هريرة) باسناد جيد (تهادوا تحابوا وتصالخوا) قال العلقمى المصاحفة الصاق صفحة الكف بالكف واقبال الوجه على الوجه (يذهب الغل) بكسر الغين المعجمة (عنكم) أى الحق والشقاء (ابن عساكر عن أبي هريرة) تهادوا تزادوا احبا قال المناوى عند الله تزادوا بينكم حبا (وهاجر وتورثوا أبناءكم محجداً) كانت الهجرة في أول الاسلام واجبة وبقي شرفها لاولاد المهاجرين بعد نسخها (واقتلوا الكرام عثراتهم) أى زلاتهم التي لا توجب الحد والخطاب للائمة (ابن عساكر عن عائشة) تهادوا الطعام بينكم فان ذلك توسعة في أرزاقكم فان الصدقة سبب البركة خصوصاً على الخيرين والا قارب (عد عن ابن عباس) باسناد ضعيف (تهادوا ان) وفي رواية فان (الهدية تذهب وحر الصدر) بواو وحاء مهملة مفتوحة تين وراء قال في النهاية غشه ووسواسه وقبل الحق والغيط وقيل العداوة وقيل أشد الغضب (ولا تحقرن جارة لجارتها) شبهت هديه اليها (ولو) كان المهدي (شق) بكسر الشين المعجمة وفي نسخة شرح عليها المناوى ولو بشق بجر شق بالباء فانه قال ولو ان تبعث اليها وتفقدها بشق الخ (فرسن) بكسر الفاء وسكون الراء وفون (شاة) أى ظفها قال في النهاية الفرسن عظم قليل اللحم وهو خف البعير كالخافر لادابة وقد يستعار للشاة فيقال فرسن شاة والذي للشاة هو الظلف (حم ت عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (تهادوا فان الهدية تذهب بالسخيمة) قال العلقمى بالسين المهملة والهاء المعجمة والتخمية الحقد في النفس (ولو دعيت الى كراع) بضم الكاف يد شاة (لا جبت ولو

ما بلغ (قوله فان ذلك توسعة الخ) أى سبب لسهولة الرزق زيادة على رضا الله تعالى عنه واثابته (قوله تذهب وحر الصدر) أى حقه (قوله جارة لجارتها) حمل بعضهم الجارة على الضررة ويكون خصمها بالذكر لما بين الضمرتين من البغض غالباً ولو شق فرسن شاة الفرسن بكسر الفاء وسكون الراء وكسر السين المهملة قطعه لحم بين ظلمي الشاة (قوله تذهب بالسخيمة) أى الحقد والسخيمة بسين مهملة مفتوحة فخاء معجمة مكسورة فباء ساكنة الحقد والحجم سخائم كضغينة وضفائف وذاو معمة (قوله لو دعيت الى كراع) أى

ذراع شاة كباين في حديث آخر خلا فلن قال المراد به هنا اسم مكان (قوله تضعف الحب) أي تزيده اضعافاً (قوله تواضعوا) أي لينوا جانبكم لكل من تجتمعون عليه من صغير وكبير (قوله من كبراء الله) ولا كبير الا من كان كبيراً عند الله تعالى بالطاعة أما كبراء الدنيا العصاة فهم محقرون عنده تعالى (قوله لمن تعلمون منه) لا سيما من علمكم العلم فان من خضع لشجته تعالى عليه بالانوار وكان سبباً لالتحافه بالفهم حيث راعى حق شجته في السر والعلانية ومشايخ التسليك أولى بذلك فقد قالوا لا ينبغي له أن يجالس شجته الا اذا وصل الى حالة لا ينتقد شجته في فعل مما والا فتدري شجته يخاطب الناس ويمارح فينتقده فيحرم بركته مع كون شجته يفعل ذلك ظاهراً وقلبه مع الله تعالى فالوفق من كان في مرضاة شجته وقضاء حاجاته وان لم يسأله وان يعتقده أفضل أهل العصر ولا يشتغل بغيره عنه وقد وقع ان الشيخ خديلا صاحب المختصر جاء يوماً فلم يجد شجته فسأل عنه فقيل له انه ذهب بأني بسرياق ينزع الحش فخلع ثيابه ونزع الحش فجاء (١٦٠) الشيخ فوجده ينزع الحش فتوجه الى الله تعالى ودعاه بأن يكون من أهل

الفقه والتأليف والوصول فوجدت عنده أنوار المعارف في الحال ووقع ان بعض الاكابر وهو ابن جليل وجد مع تلميذه رغيفاً عليه حلوى فقال من أين هذا فقال أعطانيه الخضر عليه السلام فقال له ان كان شجته الخضر فاذهب اليه وان كنت شجته فلا تقبل منه ذلك فجاء اليه الخضر ليعطيه ذلك على العادة فامتنع وقال اني مع شجتي فقال له الخضر الا ان تغلق والتلميذ المذكور وهو ابن أفلح وكان متقيداً بقضاء حاجات نساء شجته لان عادة أهل الله تعالى أن يقيدوا اكبر التلاميذ بخدمة نساءهم لاسعة خلقه وضيق خلقهن (قوله توبوا الى الله) خطاب لكل الناس سواء العوام

اهدى الى كراع لقلت) فيه الحث على قبول الهدية وان قلت وفيه رد لزعيم ان الكراع هنا اسم مكان (هب عن أنس) باسناد ضعيف (ثم اذ وافان الهدية تضعف) بالتشديد (الحب) أي تزيده اضعافاً مضاعفة (وتذهب بغوائل الصدر) جمع غل قال في القاموس الغل الحقد (طب عن أم حكيم بنت وداع) بفتح الواو والdal المهملة وقيل وادع الخراعية واستاده غريب ليس بحجة (تواضعوا) للناس باين الجانب (وجالسوا المساكين) والفقراء (تكنفوا من كبراء الله) أي الكبراء عنده الذين يفيض عليهم رحمته (وتخرجوا من الكبر) أي يزول عنكم التكبر فان من تواضع لله رفعه الله (حل عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (تواضعوا لمن تعلمون) يحذف احدى التاءين للتخفيف (منه العلم) وخصه لمزيد التأكيدي قيل لا يستندر انك لتعظم معلمان أكثر من تعظيكن لا يملك فقال لان أبي سبب حياتي الفانية وهو سبب حياتي الباقية قال بعضهم من لم يعظم حرمة من يؤدب له حرم بركته ومن فسأشجته لا يفلح أبداً (وتواضعوا لمن تعلمون) بضم المثناة الفوقية بالتلطف وسعة الخلق (ولا تكنوا جبارة العلماء) قال المناوي تمامه فيغلب جهلكم عليكم اه ومن التواضع المتعبد على العالم أن لا يدعى وقيل لسان الدعوى اذا نطق آخرسه الامتحان واذا شرع التواضع لمطابق الناس فكيف لمن له حق العجبة والتودد (خط في الجامع عن أبي هريرة) توبوا الى الله فاني أتوب اليه كل يوم مائة مرة ذكره للتكثير لا للتخديد وتوبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من غفلة القلوب وخواص الخواص مما سوى المحبوب فتوبة كل عبد بحسبه (خذ عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه مسلم أيضاً (توضوا مما مست) وفي رواية مما غيرت (النار) أي من أكل كل مما أثر فيه بنحو طبخ أو شى أو قلى قال العلقمي قال النووي ذهب جواهر العلماء من السلف الى انه لا ينتقض الوضوء باكل مما مسته النار وذهبت طائفة الى وجوب الوضوء الشرعي وضوء الصلاة بأكل مما مسته النار وهو مروي عن عمر ابن عبد العزيز والحسن البصري والزهري وأبي قلابة وأبي مجاز واحتج هؤلاء بحديث توضوا مما مسته النار واحتج الجمهور بالا حاديث الواردة بترك الوضوء مما مسته النار وأجابوا عن حديث الوضوء مما مست النار بجوابين أحدهما أنه مذخور بحديث جابر رضي الله تعالى عنه قال كان آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسته النار وهو حديث صحيح رواه

أبو

وتوبتهم الرجوع عن الذنوب والخواص وتوبتهم الرجوع عن اغفلة عن طاعة الله والاشتغال

بالدينا ولوا أمر امباحا وخواص الرجوع عن الالتفات الى ما سواه تعالى فاقسام التوبة ثلاثة وتوبته صلى الله عليه وسلم ليست من الثلاثة بل انه اذا ترك الى مرتبة تاب من التي قبلها بمعنى انه ينسب نفسه الى التقصير حيث لم يبذل الجهد في الوصول الى تلك المرتبة التي وصل اليها وقوله مائة مرة للتكثير فلا ينافي الزيادة كفي قوله تعالى ان تستغفروا سبعين مرة أي أو ألف مرة مثلاً فان يغفر الله لهم فلا هم للقييد بالسبعين (قوله توضوا مما مست النار) أي مما أثر فيه بنحو طبخ أو شى وهذا أخذ به بعض السلف في صدر الاسلام لكنه نسخ واجمع على عدم وجوب الوضوء من ذلك على ان بعضهم حمل الوضوء على المعنى الاصلي أي اللغوي فيطلب غسل اليد والقدم من ذلك للنجاسة قوله قال بعضهم الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا وعبارة المناوي وقال بعضهم من لم يعظم حرمة من تادب به حرم بركته ومن قال لشجته لا يفلح أبداً اه

(قوله من لحوم الابل) هذا نسخ أو محمول على الوضوء والغوى والمعنى انه يتأكد غسل البدن والقدم من أكل لحم الابل أكثر من تأكده من أكل لحم الغنم لان تلك غليظة زهمة (قوله كن لا ذنب له) استشكل بأنه يقتضى أن من أذنب وتاب مثل من لم يفعل ذنباً أصلاً ولو من الانبياء وأوجب بان المشبهة لا يعطى حكم المشبهة به من كل وجه أمام من لم يفعل ذنباً من غير الانبياء من المحفوظين فن فعل ذنباً وتاب أرق منه لانه عرف ربه فرجع اليه وكان مظهر الوصف المغفر منه تعالى كما قال تعالى لو لا تذنبون وتستغفرون خلقت خلقاً غيركم الخ والكلام فيمن وقع منه ذنب على سبيل الندو ولا في المنهـم على الذنوب (قوله لم يضره ذنب) بأن يقرن ذلك الذنب بمكفر من توبة أو عفر منه تعالى وذلك في قوم مطهرين محبوبين له تعالى اذا وقع منهم ذنب (١٦١) على سبيل الندو واقرن بمكفرة هو

أبو داود والنسائي وغيرهما من أهل السلف باسانيدهم الصحيحة والجواب الثاني أن المراد بالوضوء غسل القدم والكفين ثم ان هذا الخلاف كان في الصدر الاول ثم اجمع العلماء على أنه لا يجب الوضوء مما مسمتة النار ((حم م ن عن أبي هريرة حم م ه عن عائشة ؓ) تؤضون من لحوم الابل)) أخذ به جماعة منهم الامام أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابن المنذر فذهبوا الى انتقاض الوضوء بكل لحوم الابل واحتجوا بحديث انبأ وحديث البراء بن عازب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فامر به قال الامام أحمد واسحق بن راهويه صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا حديثان حديث جابر وحديث البراء قال النووي وهذا المذهب أقوى دليلان كان الجهور على خلافه وقد أجاب الجهور عن هذا الحديث بحديث جابر كان آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ترك الوضوء مما مسمت النار ولكن هذا الحديث عام وحديث الوضوء من لحوم الابل خاص والخاص يقدم على العام ((ولا تؤضون من لحوم الغنم وتؤضون من لبن الابل)) أى من شربها ((ولا تؤضون من لبن الغنم وصولا في مراح الغنم)) بضم الميم أى مأواها والامر للإباحة ((ولا تصلوا في معاطن الابل)) التمسى للتنزيه وسببه ما يخاف من نفارها وتشويشها على المصلى ((عن ابن عمر))

﴿فصل في المحلى بأل من هذا الحرف﴾

﴿التائب من الذنب﴾ توبة صحيحة ((كن لا ذنب له)) لان ندمه وذله وانكساره طهروه منه فساوى من لم يسبق له ذنب ((عن ابن مسعود والحكيم عن أبي سعيد)) الخدرى وهو حديث حسن ﴿التائب من الذنب كن لا ذنب له﴾ بل يصير أحب الى الله ممن لم يذنب ((واذا أحب الله عبد لم يضره ذنب)) قال المناوى معناه أنه اذا أحبته تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية ((القشيري في الرسالة وابن الجار)) في تاريخه ((عن أنس)) بن مالك ﴿التائب من الذنب كن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر من الذنب)) ولهذا قيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين ((ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنوب مثل مذابح الخلل)) يعنى في الكثرة ((هب وان عساكر عن ابن عباس)) قال الذهبي استناده مظلم والاشبهه وقفه ﴿التؤدة﴾ بضم المثناة الفوقية وهمزة مفتوحة ودال مهملة مفتوحة التأتى والتثبت وترك العجلة والتثبت في كل شئ فضل ونعمة من الله تعالى يعطيها لمن يشاء من عباده ((في كل شئ خير)) مستحسن محمود ((الافى عمل الاخرة)) هذا عام في كل شئ من أعمال الاخرة قال تعالى فاستبقوا الخيرات ((دك هب عن سعد)) ابن أبي رافع وهو حديث صحيح ﴿التؤدة والاقتصاد﴾ التوسط في الامور والتعزز عن طرفي التفريط والافراط ((والسمت الحسن)) أى الهيئة الحسنه قال العلقمى قال شيخنا السمت حسن

في حق طائفة مخصوصة كما في كتب أهل التصوف ومن لم يفهم مرادهم من يدعى التصوف فهم من ذلك ان هؤلاء طائفة اعتقدهم الله تعالى من الخدمة وأباح لهم المحرمات فضل وأضل (قوله كن لا ذنب له) أى فاذا تاب توبة صحيحة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (قوله كالمستغفر) لانه اذا طلب المغفرة كان حاله يقتضى الخضوع والذلة واقامته على الذنب مبارزة للرب ومجاربة فيكيف يطلب منه حينئذ المغفرة فالاستغفار باللسان انما يوصل للامطوب اذا انضم اليه التوجه القلبي بأن يقدم الخ أما الاستغفار باللسان مع غفلة القلب ففيه ثواب لكن دون ثواب من توجه بقلبه وفي الحديث من قال استغفر الله الحى القيوم وأنوب اليه كفرت ذنوبه ولو فر من الزحف فهو يدل لمن قال بانه بكسر الكاثر

(٢١ - عز رى ثابى) ولكن الجهور وجلاوه على الترغيب لاعلى حقيقته أو على ما لاقترن بالتوبة (قوله من ذنوب الخلل) خصه لانه أكثر غمار المدينة حينئذ (قوله التؤدة) أى التأتى (قوله في عمل الاخرة) فيطاب الاسراع فيه للايجل له الشيطان تركه (قوله والسمت الحسن) أى الهيئة الجميلة اذا انضم اليها الحسن الباطن خصوصاً من اجمع اليه الناس لغو علم فيطلب له تحسين الهيئة لقبيل كلامه وأمره بالمعروف فقد كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد الخروج لمقابلة الجماعة أخذ مائة من الركوة وغسل وجهه ويديه ولبس أحسن ثيابه وأمر العصابة بذلك عند ارادة الاجتماع باناس وقال ان الله جليل يحب الجمال نعم من كانت نفسه أمارة بتكبر بذلك فليؤدبها بلبس الحشن وعدم تجبين الهيئة فاذا رجعت عادالى العمل بهذه السنة

(قوله عبد الله بن سرجس) بفتح السين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم آخره سين مهملة (قوله من الله) أي يحبه ويثيب عليه (قوله من الشيطان) أي من وسوسته (قوله الصدوق) أي في نحو الاخبار بغنها وعبوها فذلك مما يزيد البركة في التجارة كما وقع للجلال المحلى فانه كان يبيع الاقشة من بعد العصر الى المغرب فقط ويبيع أكثر من جبرانه الذين يبيعون طول النهار وكان يقول هذا على تكذاولا يبعه الا بكذا وفيه عيب كذا وكان بعض العارفين حيا كما وكان اذا قطعت منه فتلة على الدول علم عليها بالعصفر ليعرف انها قطعت وليست كالمتصلة من أصلها فاذا تم المقطع كان غالبه خطوطا وكان يخبر الناس بذلك وكانوا يقبلون عليه كثيرا تبركاته (قوله مع الشهداء) أي فينال فضلهم بسبب هذه الصفة (قوله ظل العرش) يحتمل انه كتابة عن كونه في وقاية الله من العذاب ويحتمل انه على حقيقته (١٦٣) (قوله من أبواب الجنة) فيفتح له الجميع اكرامه وان كان لا يدخل الامن

واحد (قوله الجبان) أي الذي يخاف من الأقبال على الأمور على ذهاب ماله لعدم ثوكله وثقته بالله والجور على الأمور لثقته بالله تعالى وثوكله ويحتمل أن المراد بالجبان من يمنع الصدقة خوفا من الفقر ويحتمل أن المراد أنهم يظنون ذلك وهما مخطفان في ظنهما وما قسم لهما لا يزيد ولا ينقص ولا مانع من ارادة الكل (قوله التثاؤب) هو فتح الفم بسبب تصاعد البخارة من امتلاء المعدة وهذا هو الغالب فيه وقد يكون سببه البرد (قوله من الشيطان) أي بسببه حيث دعاه الى سببه من كثرة الاكل (قوله فليرده) أي فليأخذ في أسباب رده قبل وجوده اذ بعد وجوده لا يمكن رده أي ولو خارج الصلاة ورواية فليرده في

الهيئة والمنظر في الدين (جزء من أربع) قال المناوي أنه باعتبار الاصل وفي نسخة أربعة (وعشرين جزءا من النبوة) أي هذه الاخلاق من أخلاق الانبياء ومما لا يتم أمر النبوة بدونها (طب عن عبد الله بن سرجس) بفتح السين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة (التأني) أي التثبت في الأمور (من الله والعلة من الشيطان) لانها خفية وطيش بحجاب الشرور ويمنع الجور وذلك مما يحبه الشيطان فاضيف اليه (هب عن أنس) بن مالك وفيه ضعف وانقطاع (التاجر الامين الصدوق المسلم) يحشر (مع الشهداء يوم القيامة) لجمعه للصدق والشهادة بالحق والنصح للخلق وامتنال الامر المتوجه عليه من قبل الشارع ومحل الذم في أهل الخيانة (عن ابن عمر) قال لا صحيح واعترض (التاجر الصدوق الامين) فيما يتعلق باحكام البيع (يحشر) يوم القيامة (مع النبيين والصديقين والشهداء) وحسن أولئك رفيقا (عن أبي سعيد) وهو حديث حسن (التاجر الصدوق) يظله الله (تحت ظل العرش يوم القيامة الاصبغاني في ترغيبه فر عن أنس) بن مالك (التاجر الصدوق لا يحجب من أبواب الجنة) بل يدخل من أيها شاء قال المناوي لنعمة لنفسه ولصاحبه وسراية تفعه الى عموم الخلق (ابن التاجر عن ابن عباس) بالتخفيف أي الضعيف القلب (محروم) من مزيد الربح (والتاجر الجسور مرزوق) قال الديلمي معناه أنهم يظنون ذلك وهما مخطفان في ظنهما وما قسم لهما من الرزق لا يزيد ولا ينقص (القضاة عن أنس) باسناد حسن (التثاؤب) بالهمز أي سببه وهو كثرة الغذاء (من الشيطان) أي يحبه ويرضاه لما ينشأ عنه من الكسل والفتور عن العبادة (فاذا نشأ أحدكم فليرده) أي فليأخذ في أسباب رده كان يسلك يسده على فيه (ما استطاع فان أحدكم اذا قال ها) بالقصر حكاية صوت التثاؤب (ضعل منه الشيطان) فر جابلك (ق) عن أبي هريرة (التثاؤب الشديد العطسة الشديدة من الشيطان) ليشوة صورة الانسان ويضعل منه ولذلك لم يثأب نبي قط (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أم سلمة) أم المؤمنين (التحدث بنعمة الله شكر) فيحسن من الانسان الشئ على نفسه بذكر محاسنه في مواضع وهي مستتناة من الاصل الغالب وهو ان الانسان يهضم نفسه ولا يثني عليها من ذلك فصدا التحدث بنعمة الله ومنها كونه لا يعرف فيقصد نشر العلم بالاخذ عنه (وتركها كفر) أي سترو تعطية لما حقه الاعلام ومحلها مالم يترتب على التحدث بها محذور الا فالكتم أولى (ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله) أي من طبعه وعادته

الصلاة خص الصلاة لانه بدأ كرده فيها أكثر (قوله اذا قال ها) بالقصر حكاية صوت كقران

التثاؤب أي من شدة فاضل الخ ولذا لم يثأب نبي قط كما انه لم يحتمل نبي قط لان كلاما من الشيطان (قوله التثاؤب الشديد) مفهومه ان الخفيف ليس من الشيطان مع انه منه كما يدل عليه اطلاق الحديث السابق ويجب ان المراد ان الشديد من الشيطان أشد من الخفيف أي يبالغ فيه وان كان الخفيف منه أيضا (قوله التحدث بنعمة الله) بشرط أن لا يخاف رياء ولا حسدا وهذا شكر اللسان وشكر انقلب أن يعتقد ان هذه النعمة منه تعالى ولا قوة للعبد في تحصيلها وشكر بركة الاعضاء بان يصرفها في الطاعة كالنظر في المعصية الخ (قوله لا يشكر الكثير) أي لعدم تعويذ نفسه الشكر ووقع ان بعض الانبياء سأل الله تعالى عن يعلم من باعورا لم سلبت نعمته يارب فقال انه لم يشكر نعمتي قط ولو شكرها مرة واحدة ما سلبت نعمته (قوله لا يشكر الله) فينبغي الشئ

على من أوصل لك معروفا والدعاء لاظهاره بتلك الصفة ليقتدى به غيره (قوله التدبير) هو النظر في عواقب الامور والمراد هنا النظر في عاقبة الانفاق وبذل المال فان كان ممترا أو مسرفا اجتنبه وان كان متوسطا لازمه (قوله نصف العيش) يطابق العيش على مدة الاجل وحسن الانفاق فيه فلذا كان حسن الانفاق نصفه بهذا الاعتبار (قوله نصف العقل) أى نصف ثرائه لما يترتب عليه من المحبة بين المسلمين والنصف الثاني فعل المأمورات واجتناب (١٦٣) المنهيات (قوله نصف الهرم) لان الهرم ضعف ليس وراءه قوة أى

ضعف ليس وراءه قوة أى مع اليأس من القوة والهم بورث الضعف والاسقام فهو نصفه لانه شيان الضعف واليأس من القوة والهم بورث أحدهما (قوله أحد البسارين) لان من كان دخله أكثر من خرجته كان في يسار أو أقل كان في اعسار وقلة العيال تقتضى أن يكون دخله أكثر من خرجته غالباً ووجه الشارح ذلك بأن الغنى شيان غنى بالشيء أى بالمال بأن يكون عنده ما يكفيه ويكفى عياله وغنى عن الشيء بأن لا يكون عنده عيال يحوجونه الى السعي وطالب الدنيا (قوله للحق) أى لنصر الحق (قوله أقرب الى العز) أى عنده تعالى (قوله ربيع الصبيان) أى هم ينشطون ويلعبون فيه كأنه ساط البهائم بالربيع وذا قاله صلى الله عليه وسلم حين مر على صبيان يلعبون في التراب فنهاهم بعض أصحابه فقال دعهم وذكره (قوله التسبيح) وأقله سبحان الله (قوله

كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعرفهم فعدائه كفران نعم الله وترك الشكر له (والجماعة بركة والفرقة عذاب) أى اجتماع جماعة المسلمين وانتظام شملهم زيادة خير وتفرقهم من رب عليه الفتن والحروب (هب عن النعمان بن بشير) وهو حديث ضعيف (التدبير) أى النظر في عواقب الانفاق قال العلقمي ولعل مراد الحديث الاقتصاد في المعيشة أى بتدبير الانفاق بحيث لا يكون هناك اسراف ولا تقهر (نصف العيش والتودد) أى التعجب الى الناس (نصف العقل) قال المنارى لان من كف أذاه وبذل نداءه للناس ودود وفاعل ذلك يحوز نصف العقل فاذا قام بالعبودية لله استكمل العقل كله (والهم نصف الهرم) الذى هو ضعف ليس وراءه قوة (وقلة العيال أحد البسارين) لان الغنى نوعان غنى بالشيء وغنى عن الشيء لعدم الحاجة اليه وهذا هو الحقيقي فقلة العيال لا حاجة معها الى كثرة المال (القضاعى عن على) أمير المؤمنين (فر عن أنس) بن مالك باسناد حسن (التدليل للحق أقرب الى العز من التعز بالباطل) تمامه عند خروجه ومن تعزز بالباطل خزا الله فلا يغير ظلم (فر عن أبي هريرة) باسناد فيه كذب (الخرائطى فى) كتاب (مكارم الاخلاق عن عمر) بن الخطاب (موقوفاً) عليه (التراب ربيع الصبيان) أى هو لهم كالربيع للبهائم والانعام يرعون ويلعبون فيه فينبغى أن لا يمنعوا من ذلك فانه يزيدهم قوة ونشاطاً وانبطاطا (خط فى) كتاب (رواة مالك) بن أنس (عن سهل بن سعد) الساعدي (وعن ابن عمر) بن الخطاب قال الخطيب المتن لا يصح (التسبيح للرجل) أى السنة لهم اذا نام - ثم شئ فى الصلاة أن يسبحوا (والتصديق) أى ضرب إحدى اليدين على الأخرى (للنساء) خصهن بالتصديق صونا لهن عن مسمع كلامهن لوسجن هذا هو المندوب لكن لوصف قوا وسجن لم تبطل (حم عن جابر) التسبيح نصف الميزان والحمد لله ثلثه (قال العلقمي فيه وجهان أحدهما أن يراد التسوية بين التسبيح والتحميد بأن كل واحد منهما يأخذ نصف الميزان فيملا آن الميزان معا وذلك لان الاذكار التي هي أم العبادات البدنية والغرض الاصلى من شمرها ان يصرف في نوعين أحدهما التنزيه والاخر التعميد والتسبيح يستوعب انقسم الاول والتعميد يتضمن القسم الثانى ثابتهما ان المراد تفضيل الحمد على التسبيح وان ثوابه ضعف ثواب التسبيح لان التسبيح نصف الميزان والحمد لله وحده يملؤه (ولا اله الا الله ليس له ادون الله حجاب) أى ليس لقبولها حجاب يمنعها عنه لاشتمالها على التنزيه والتعميد ونفى السوى صريحاً (حتى تخلص) أى تصل (اليه) المراد به سرعة القبول (ت عن ابن عمرو) بن العاص (التسبيح نصف الميزان والحمد لله ثلثه والتكبير علة) ثوابه لو جسم (ما بين السماء والارض والصوم نصف الصبر) قال العلقمي قال فى النهاية أصل الصبر الحبس فهى الصوم صبر الما فيه من حبس النفس عن الطعام والشراب والنكاح اه قلت ويحتمل ان يقال فى معنى الصوم نصف الصبر ان العبادة قسمان فعل وكف والكف اغمايتها عن غير الله وهو حبس النفس عما سوى عن تعاطيه من اطعام واشرب والنكاح والترفع وغير ذلك فكان نصفها بهذا الاعتبار (واظهور) باضم أى الفعل (نصف الايمان) قال فى النهاية

والحمد لله ثلثه أى لو وضع ثوابه بعد وضع ثواب التسبيح امثلاً فيكون ثواب الحمد كثواب التسبيح لان كلاهما نصف الميزان وقيل المراد الحمد علة الميزان كله لو وضع فيه وحده فيكون أفضل من التسبيح فى الحديث توجيهان وقد بسط الكلام على ذلك مح فى شرح الاربعين وذكر ان الراجح تفضيل الحمد على سبحان الله وان لا اله الا الله أفضل منهما فافضل الكلام على الاطلاق بعد القرآن لا اله الا الله ثم الحمد لله ثم سبحان الله (قوله نصف الصبر) لان الصبر حبس النفس عن شهواته فهو نصف هذا الاعتبار اذا أتى بالمأمورات كالآتي بالصبر كله (قوله نصف الايمان) لانه يظهروا ظهوراً من الحديث الاكبر والا صغر فاذا طهر باطنه

من الدنس المعنوي كان آتيا بالاعمال كاه (قوله شعائر الشيطان) أي علامة على استيلائه عليه فهو كبيرة حيث تذكر المطلق ثلاثا وهو قادر على الوفاء (قوله براءة من النفاق) لدلالة حال فاعله على أنه انما فاعله اعلمنا وتصديقا بما جاء به الشارع لانه وعد من تضلع به بمزيد الخير (قوله وكفارتها) أي الذنب لان الخطيئة بمعنى الذنب (قوله كاتيهما) أي الركعتين أي فاقراءة في الركعة الاولى بعد التكبير وكذا في الثانية بعد التكبير (قوله التليينة) دقيق أو تخالة يخاطب بالعسل أو بالسمن أو بهما أو يعلق فانه شفاء من الحمى وغيرها فلا يترك ذلك إلا الجاهل بالنطب (قوله مجمة) أو مجمة أو مجحة روايات ثلاثة أي مريحة الفؤاد المريض وفي رواية المريض ولذا كان صلى الله عليه وسلم يفعلها لاهل الميت لتسكين خزمهم (قوله فن زاد) أي أعطى الزيادة واستزاد أي طلب الزيادة وقوله الاماختلفت ألوانه أي أجناسه اه برادى (قوله والعفو) عمن فعل معن ذنبا

لان الايمان يطهر نجاسة الباطن والظهور يطهر نجاسة الظاهر (ت عن رجل من بني سليم) من الصعبة (التسويق) أي المطل والتأخير (شعار) قال المناوى لظروايه الديبالي شعاع (الشيطان يلقبه في قلوب المؤمنين) فيطل أحدهم غريمه فيسر الشيطان تأنيده (فر عن عبد الرحمن بن عوف) باستناده مجهول (التضلع من ماء زمزم) قال العلقمى قال في الدر وشرب حتى تضلع أي أكثر من الشرب حتى تعد حنجرته وأضلاعه وقال الدميرى قال الضحالك بن مزاحم بلغنى ان التضلع من ماء زمزم براءة من النفاق وأن ماء هاذيذهب الصداع وأن الاطلاع فيها يحل البصر وأنه سيأتى عليها زمان تكون أعذب من النيل والفرات ومما ذكر من خواصها ان ماءها يقوى القلب ويسكن الروح (براءة من النفاق) لدلالة حال فاعله على أنه انما فاعله اعلمنا وتصديقا بما جاء به الشارع (الازرقى في تاريخ مكة عن ابن عباس) بمثناة فوقية مفتوحة وفاء ساكنة تنفخ معه ريق (في المسح بخطيئة وكفارتها أن يواربها) في تراب المسحودان كان له تراب والاوجب اخراجه كالمز (د عن أنس) بن مالك (التكبير في الفطر) أي في صلاة عيد الفطر وكذا الاضحية (سبع في) الركعة (الاولى) سوى تكبيرة الاحرام بعد دعاء الاستفتاح وقبل القراءة (وخمس في) الركعة (الآخرة) بعد استوائه قائما (واقراءة بعدهما) أي الخمس والسبع (في كاتيهما) أي في كاتى الركعتين (د عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح (التليينة) بفتح المشاة النوقية وسكون اللام وكسر الموحدة بعدها تحتانية ثم نون حساء يعمل من دقيق أو تخالة ورمعاجيل يعسل أولهن سميت تليينة تشبها لها باللين في بياضها وورقها قال الداودى يؤخذ الجعثن غير خبير فيخرج ماؤه فيجعل حساء فيكون لا يخاطبه شيء فلذلك أكثر نفعه وقال الموفق البغدادي التليينة الحساء ويكون في قوام اللبن (مجمة) بفتح الميمين والجيم مشدود والمصدر الاجماء وهو الراحة والجام المستريح أي مريحة (لفؤاد المريض) وفي رواية الحزبن أي تريح قلبه وتسكنه باخذها للحمى اع فيجتمل ان المراد مرض الحمى أو مطلق المرض لكن بعد اشتها المريض للاكل (تذهب ببعض الحزن) فان فؤاد الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه ومعدته لقلة الغذاء والحساء يربطها ويغذيها ويقويها (حمق عن عائشة) التبر بالتمز والحنطة بالحنطة وان شعير بالشعير والمخ بالمخ مثلا بمثل يدايد فن زاد) أي أعطى الزيادة (أو تزاد) أي طلب أكثر (فقد أربى) أي فعل الربا المحرم (الاماختلفت ألوانه) يعني أجناسه فانه لا يشترط فيه التماثل بل الحلول والتقابض (حمق م ن عن أبي هريرة) التواضع قال العلقمى من الضعة بكسر الصاد المججمة وهى الهوار والمراد بالتواضع اظهار التواضع عن المرتبة لمن يراد تعظيمه وقبل هو تعظيم من فوقه لفضله وقبل هو الاستسلام للعق وترك الاعتراض على الحكم من الحاكم وقبل هو أن تخضع للعق وتنفاد له وتقبله من قلة صغير أو كبير أو شريف أو وضيع عا حرا أو عبدا ذكرا أو غيره نظر القول لا للتماثل فهو انما يتواضع للعق وينقاد له وقبل هو أن لا يرى لنفسه مقاما ولا حالالا يفضل به ما غيره ولا يرى أن فى الخلق من هو شر منه (لا يزيد العبد الا رفعة) فى الدنيا والآخرة لانه به يظم فى القلوب وترتفع منزلته فى النفوس (فتواضعوا ويرفعكم الله تعالى) فى الدنيا بوضع القبول فى القلوب وفى الآخرة بتكثير الاجور (والتجاوز) أي التجاوز عن الذنب (لا يزيد العبد الا عزا) لان من عرف بالعفوساد وظم فى الصدور (فاعفوا بعزكم الله) فى الدارين (والصدقة لا تزيد المال الا كثرة) بمعنى انه يبارك فيه وتندفع عنه الهلكات (فتصدقوا) بركم الله عز وجل) أي يضاعف عليكم رحمته (ابن أبي الدنيا فى ذم الغضب عن محمد بن عيسى) بالنصغير (العبدى) واستناده ضعيف (التوبة) وهى لغة الرجوع وفى الشرع الرجوع عن الذنب بأن يقطع عنه ويندم عليه ويعزم أن لا يعود اليه ويرضى الا تسمى فى ظلامته وتصح التوبة

(قوله أن لا تعود) أي عزم أن لا تعود إذ علم العود ليس شرطاً في التوبة بل العزم (١٦٥) على ذلك فقط وإن عاد خلافاً لبعضهم

بل قال بعض العارفين إذا وقع من المؤمن الذنب ثم تاب ثم وقع من المؤمن الذنب ثم تاب ثم وقع ثم تاب ما زاده ذلك عند الله الأقربا والكلام في غير المنهمل (قوله بفرط) بضم الراء (قوله ثم لا تعود) أي ثم تعزم أن لا تعود (قوله أحب إليه مما سواهما) وسبب محبتهم ما تذكره الأحسان منه تعالى والنعم الواصلة منه صلى الله عليه وسلم البنا فان الأحسان سبب الميل النفس إلى حب من أحسن إليها وطاعته (قوله أن يعود) أي يصير إليه (قوله أنقذه الله منه) أي نجاه منه بالاسلام أن كان كافراً وبأن خلقه من أمة الأجابة أن كان مسلماً أصالة (قوله نشر الله عليكم كنفه) الكنف الستر أي غمره الله تعالى بالستر وفي رواية يسر الله عليه كنفه أي موته أي جعل موته يسر الله له لا عذاب فيه (قوله جنته) أي مع السابقين (قوله آواه الله في كنفه) أي جعله في ستره (قوله رجمته) أي أحسانه (قوله أعطى) أي إذا أعطا أحد شيئاً شكره وأقل الشكر أن يقول له جزاك الله خيراً (قوله غضب) أي لغير الله فتر أي سكن من حدة أما الغضب لله تعالى فلا يطاب فيه

من الذنب وإن كان مهنراً على ذنب آخر (من الذنب أن لا تعود إليه أبداً) الموارد الزجر والتنفير عن العود وإذا تاب توبة صحيحة بشروطها ثم عاد لذلك الذنب كتب عليه ذلك الذنب الثاني ولم تبطل توبته هذا مذهب أهل السنة قال العلقمي وتوبة الكافر مقطوع بقبولها ومساوئها من أنواع التوبة هل قبولها مقطوع به أم مظنون فيه خلاف لاهل السنة واختار امام الحرمين أنه مظنون وهو الأصح قال القرطبي من استقر الشريعة علم أن الله يقبل توبة الصادقين قطعاً تنقله في الفتح وأقره (ابن مردويه) هب عن ابن مسعود (ثم قال البيهقي رفعه ضعيف) (التوبة النصوح) أي الصادقة أو البالغة في النصح أو الخالص أو المشتبهة على خوف ورجاء أو كون ذنبه بين عينيه لا يفساه أبداً وقيل غير ذلك (الندم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله تعالى ثم لا تعود إليه أبداً ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي) بن كعب باسناد ضعيف (التيهم ضربتان) فلا يكون ضربة واحدة خلافاً للجمع (ضربة الوجه وضربة لليد إلى المرفقين) فلا يكون الافتصاص على الكافرين عند الشافعي والخفي اعطاء للبذل حكم المبدل (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف

حرف الشاء

(ثلاث) صفة لمحذوف أي خصال ثلاث فهو مبتدأ والجملة بعده خبر (من كن) أي حصلن (فيه وجد حلاوة الإيمان) أي التلذذ بالطاعة وتحمل المشقة في رضا الله ورسوله الأولى (أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما) من نفس وأهل ومال وكل شيء ومحبة العبد ربه بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك محبة رسوله (وأن يحب المرء لا يحبه الله) أي لا يحبه لغرض إلا لغرض رضا الله (وأن يكره أن يعود في الكفر) أي يصير إليه (بعد أن أنقذه الله منه) أي نجاه منه بالاسلام (كما يكره أن يأتي) بالبناء للمفعول (في النار) لتبوت إيمانه وتذكيره في جنانه (حم) ق ت ن ه عن أنس بن مالك (ثلاث من كن فيه نشر الله تعالى عليه) بشين محبة من النشر ضد الطي (كنفه) بكاف وفود وفاء مفتوحات أي ستره وقيل رحمه ويطف به والكشف بالتحريك الجانب والناحية وهذا تعميل لجعله تحت ظل رحمة يوم القيامة قال المناوي وروى عثمان فتحتة وسين هه لمة وبديل كنفه حنقه بجاء مهمله ومثناة فوقية أي موته على فراشه (وأن أدخله جنته) الإضافة للشريف (رفق بالضعيف) ضعفاً معنوياً أو حسيماً (وشفقة على الوالدين) أي الأصلين وأن علياً (والإحسان إلى المملوك) أي مملوك الإنسان نفسه وكذا غيره بنحو أمانة أو شفاعة عند سيده (ت عن جابر) وقال غريب اه وفيه عبد الله المغافري منهم (ثلاث من كن فيه آواه الله) بالمد في كنفه ونشر عليه رحمة وأدخله جنته (أي من غير سبق عذاب) (من إذا أعطى) بالبناء للمفعول (شكر) المعطى على ما أعطاه (وإذا قدر غفر) أي إذا قدر على عقوبة من استحق العقوبة عفا عنه (وإذا غضب) لغير الله (فتر) أي سكن عن حدة وكظم الغيظ (ك) هب عن ابن عباس (قال الخاتم صحيح وردبانه واه) (ثلاث من كن فيه فهو من الأبدال) الذين هم قوام الدين وأهله قال المناوي وهذا من الحديث فسقط من قلم المؤلف أي اجتماعها فيه يدل على كونه منهم (الرضا بالقضاء) أي بإقارده الله (والصبر عن محارم الله) أي كف النفس عنها (والغضب في ذات الله عز وجل) أي عند رؤيته من حيث محارم الله (فرعن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (ثلاث من كن فيه حاسبه الله حساباً يسيراً) يوم القيامة فلا يناقشه ولا يشدد عليه (وأن أدخله الجنة برحمته) وإن كان عمله لا يباغ ذلك لقلته (تعطى من حرمل) عطاءه أو مودته أو معروفه (وتغفو عن ظلمك) في نفس أو مال أو عرض (وأنصل من قطعك) من ذوى قرابتك وغيرهم وتعامه قال أبو هريرة إذا فعلت هذا فإلى يابى الله قال يدخلك الله الجنة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في)

لغفور والغضب في ذات الله أي لاجله تعالى بأن رأى محارمه تنهك فغضب في غيرها أن قدر قوله وأدخل الجنة (أي مع السابقين) أو بغير عذاب برحمته أي بإحسانه تعالى

(قوله وقرى الضيف) أي أزاله عنده وأكرمه وقدم له ما يأكله ويشربه يقال قرى يقرى يقرى قرى بقرى والمصدر القرى بكسر القاف مقصورا ويجوز فتح القاف مع المد ويستعمل المكسور فيما يقدم للضيف من الزاد ع ط في سورة الفرقان (قوله في النائية) كأن يعطى المديون ما يساعده على وفاء دينه ويهيئ (١٦٦) طعاما لمن مات عنده ميت (قوله ماسوى ذلك) أي المذكور من الثلاثة أي

ماسوى ما تضمنته الثلاثة المذكورة من المعاصي (قوله على أخيه) من الحق ما يقع من المناظرة بين أهل العلم فإذا ظهر الصواب مع أحدهما أحقده على أخيه واحتقره فهذا نفسه خبيثة ذال السلف الصالح كانوا لا يحبون ظهور الحق على أيديهم في الخاصة خوفا من حقد أنفسهم فإياك عن يحب الظاهر ولو بالباطل (قوله يحجزه) أي يمنع به فهو بضم الجيم من باب نصر (قوله خلى عن قاتله) أي عفا عنه قبل موته كأن قطعت يده فعفا عنه ثم سرت الجناية الى النفس بخلاف ما لو كانت جائفة فان عفوه عن تلك الجائفة لا يسقط القود والحاصل انه ان قطع عضو منه فعفا عن قود العضو ثم سرى القطع فلا قصاص في طرف ولا في نفس ونخرج بقطع العضو ما لا يوجب قودا بخائفة فانه اذا عفا المجنى عليه عن القود فيها ثم سرت الجناية الى النفس فلو لم يله القصاص في النفس لصدر عفوا المجنى عليه عن قود غير ثابت فلم يؤثر عفوه انتهى شرح المنهج وفي مزيادة تعلق

كتاب (دم الغضب طس ل عن أبي هريرة) قال الحاکم صحيح ورد بأن فيه سليمان الجاهلي واه (ثلاث من كن فيه وقي) بابناء للمفعول من الوقاية (شع نفسه) أي صانه الله عن أذى شع نفسه ومن يوق شع نفسه فأولئك هم المفلحون (من أدى الزكاة) الى مستحقها أو الامام (وقرى الضيف) يقال قرى يقرى يقرى بالكر والقرى أي اكرمه وأضافه (وأعطى في النائية) قال العلقمي جمعه نواب قال في الدر كاصله وهى ما ينوب الانسان أي ينزل عليه من المهمات والحوادث وقال في المصباح والنائية النازلة والجمع نواب وهو ما ينوب الانسان من الشر (طب عن خالد بن زيد بن حارثة) بجاهمه حلة ومثلثة الانصارى واسناده حسن (ثلاث من كن فيه فان الله تعالى يفرله ماسوى ذلك) من الذنوب وان كثرت والظاهر ان اسم الاشارة واقع على ثلاث فيقول بالمدكور أو بما يذكر (من مات لا يشرك بالله شيئا) في الوهية (ولم يكن ساحرا يتبع البصرة) ليتعلم السحر ويعلمه ويعمل به (ولم يحقد على أخيه) في الدين فان الحقد شوم (خد طب عن ابن عباس) باسناد حسن (ثلاث من كن فيه فهو راحة على صاحبها) أي فشرها يعود عليه (البغي) أي الظلم والعدوان وأصله مجاوزة الحد (والمكر) أي الخداع (والنكث) بثلاثة نقض العهد وعامه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يحق المكر السبي إلا بأهله وقرأ ابن نكث فاعلم ان نكثك على نفسه (خط عن أنس) باسناد ضعيف (ثلاث من كن فيه استوجب اشواب) أي استحقه بوعده الله تعالى كرامته ولا يجب على الله شيء (واستكمل الايمان) أي حصل له كمال التصديق القلبي (خلق) بضم الخاء واللام (يعيش به في الناس) بأن يحصل له ملكة بقدرها على المداراة (وورع) أي كف عن المحارم والشبهات (يحجزه) أي يمنع (عن محارم الله) تعالى أي عن الوقوع في شيء منها (وحلم) بالكسر اناة وثبت ووقار (يرده عن جهل الجاهل) اذا جهل عليه فلا يقابل به بل يعفو ويصفح (البرار عن أنس) ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحور العين حيث شاء (أي ما أراد من العدد) (رجل) أي خصله رجل وكذا يقال فيما بعده (اتقن على أمانة فأدائها مخافة الله عز وجل) أي مخافة عقابه ان هو خان فيها (ورجل خلى) بالتشديد (عن قاتله) قال المناوي أي عفا عنه قبل موته او يحتمل انه على حذف مضاف أي عفا عن قاتل مورثه (ورجل قرأ في دبر كل صلاة) أي في آخر كل مكتوبة (قل هو الله أحد عشر مرات) أي سورتها بكاملها (ابن عساكر في تاريخه عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ثلاث من كن فيه أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله الوضوء على المكاره) أي المشاق من كونه بماء شديد البرد في شدة البرد وقد عجز عما يرض به الماء (والمشي الى المساجد) الى الصلاة أو الاعتكاف (في الظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها (واطعام الجائع) لوجه الله (أبو الشيخ في اشواب والاصحاب في ان ترغيب) والترهيب (عن جابر) ابن عبد الله (ثلاث من جاء بهن مع الايمان دخل من أي ابواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من عفا عن قاتله وأدى دينه خفيا) الى مستحقه بان لم يكن عالما به كان ورثه ولم يشمر به (وقرأ دبر كل صلاة مكتوبة) أي مفرضة من الخمس (عشر مرات قل هو الله أحد) وعامه عند مخرجه فقال أبو بكر أو احداهن يار - ول الله قال أو احداهن (ع عن جابر) وهو حديث ضعيف (ثلاث من حفظهن) أي أتى بهن (فهو ولي حقا ومن ضيعهن فهو

بالارش أو عن قاتل مورثه بان عفا وارث القصاص (قوله على المكاره) أي فيها كالوضوء بالماء البارد (قوله في الظلم) عدوى خصها لكون الثواب حينئذ أكثر اذ كلما عظمت المشقة في العبادة كثرت الثواب عليه والافالمشي الى المساجد خير عظيم ولو في غير الظلم (قوله لا ينسخها) أي دفع دين الوارث الميت ولم يعلم ذلك الوارث به (قوله ولي حقا) أي أتولى أموره ولا أكله الى نفسه

(قوله عدوى) أى أعاقبه على ذلك ان لم يشمله العفو أو هو معجول على المستحل فهو حجت عند حقيقة كونه كافرا (قوله أجرم) أى ارتكب جرما زنا عظيما (قوله من عقدلوا) بالمعدى أى راية في غير حق أى لقتال من لا يجوز قتاله شرعا انتهى برأوى (قوله أطاق الصوم) أى كان له قوة عليه (قوله قبل أن يشرب) بان يجعل الشرب بعد الاكل عند الفطر (قوله ثقة بالله) أى توكل عليه (قوله واحتسابا) أى طلب الثواب لا لرياء ولا سمعة (قوله ان يعينه) أى في معيشته ونحوها وان يبارك له أى في رزقه وجميع أموره حتى في عمره (قوله رقبه) أى له أو لغيره بان رغب ما نكها في عتقها (١٦٧) ولويدفع دراهم (قوله تزوج ثقة بالله) أى توكل عليه تعالى ان يرزقه وزوجته ولم يلتفت لقول الشيطان أنت لا تقوم بنفسك فكيف تقوم بزوجه فكيف تقوله ويقول قصدى الاعفاف والذرية وقد وعد الله من ذكر بالبركة (قوله مبتة) شبهها بالمبت الذى لا نفع فيه ثقة بالله أى توكل عليه تعالى أن يرزقه من هذه الارض (قوله من أوتيهن) بفتح الباء (قوله مثل ما) أى الشكر الذى أوتيه آل داود قال تعالى اعملوا آل داود شكرا (قوله العدل الخ) وردان سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه لما حمد ولده قال قتلتنى يا أبى فقال له اذا مت فاخبر ربك بانا نقيم الحدود (قوله والقصد) أى التوسط في حال الفقر الخ فلا يترك الصدقة وصلة الرحم ويقول انى فقير (قوله من أخلاق الايمان) أى أهل الايمان اكامل (قوله في باطل) أى محرم (قوله ومن اذرىضى) على أحد كاتبه وأخيه لم تحمله محبته على ترك أمره

عدوى حقا الصلاة) المفروضة (والصيام) أى صيام رمضان (والجنازة) أى الغسل من الجنازة ومثلها الخيض والنفاس والمراد بكونه عدوه انه يعاقب ويهان ان لم يعف عنه فان تركها جاحدا فهو كافر (طب عن الحسن) باسناد ضعيف (ص عن الحسن مرسل) هو الحسن البصرى (ثلاث من فعلهن فقد أجرم) بالجيم (من عقدلوا في غير حق) أى لقتال من لا يجوز قتاله شرعا (أو عوق والديه) أى أصليه وكذا أحدهما (أو مشى مع ظالم لينصره) قال المناوى تمامه يقول الله تعالى انامن المجرمين منتقمون (ابن منيع طب عن معاذ) بن جبل باسناد ضعيف (ثلاث من فعلهن أطاق الصوم) يعنى سهل عليه فلم يشق (من أكل قبل أن يشرب) أى عند الفطر (ونسحر) أى آخر الليل (وقال) من القبوله أى استراح نصف النهار بغواض طبعها ولولا نوم (البرار عن أنس) باسناد جيد (ثلاث من فعلهن ثقة بالله واحتسابا) للاجر عنده (كان حقا على الله تعالى أن يعينه) أى يوفقه لطاعته ويدبره في معاشه (وأن يبارك له) في عمره ورزقه (من سعى في فكك رقبه) أى خلاص آدمى من الرق بأن أعتقه أو تسبب في اعتاقه (ثقة بالله واحتسابا) أى لا تقرض سوى ذلك (كان حقا على الله تعالى أن يعينه وان يبارك له) كره لمزيد التاكيد وتشويقا الى فعل ذلك وتحقيقا لوقوعه (ومن تزوج ثقة بالله واحتسابا) أى فلم يخف العيلة بل وثق بالله في حصول الرزق (كان حقا على الله أن يعينه) على الاتفاق وغيره (وان يبارك له في زوجته ومن أحيا أرضا ميتة ثقة بالله واحتسابا) أى طالب بالاجر بعد ما رما (كان حقا على الله ان يعينه) على احيائها وغيره (وان يبارك له) فيها وفي غيرها لان من وثق بالله لم يكله الى نفسه (طس عن جابر) واسناده صالح (ثلاث من أوتيهن فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود) نبى الله (العدل في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى) بحيث لا يطره الغنى حتى ينفق في غير حق ولا يعوزه الفقر حتى يمنع من فقره حقا (وخشية الله في السر والعلانية) فاذا أوتى عبده هذه الثلاث قوى على ما قوى عليه آل داود (الحكيم) في نوادره (عن أبى هريرة) قال خطب المصطفى صلى الله عليه وسلم وتلا عملوا آل داود شكرا ثم ذكره (ثلاث من أخلاق الايمان) أى أخلاق اهله (من اذا غضب لم يدخله غضبه في باطل) بان يكون عنده ما يكتفه عنه من ذلك خوفا من الله (ومن اذا رضى لم يخرج رضاه من حق) بل يقول الحق حتى على أصله وفرعه (ومن اذا قدر لم يتعاط ما ليس له) أى لم يتناول غير حقه (طس عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (ثلاث من الميسر القمار) بكسر القاف ما يتخاطر الناس عليه كان الرجل في الجاهلية يخاطر عن أهله وماله فاهم ما قرص صاحبه أى غلبه ذهب بهما (والضرب بالكعب) أى اللعب بالنرد (والصغير بالحمام) أى دعاؤه لالههم أو الصغير الصوت الخالى عن الحروف (د في مراسيله عن يزيد بن سريج) قال المناوى بالتصغير كذا فاهم وقفت عليه من النسخ وصوابه شريك (التميم) الكوفي (مرسلا) ثلاث من أصل الايمان أى ثلاث خصال من قاعدة الايمان

بالمعروف ونهيه عن المنكر حتى لو رآه يظلم أحدا خلصه منه قهرا عليه ولا يترك ذلك لاجل محبته ورضاه عليه (قوله من الميسر) أى من الامور المذمومة المنهى عنها القمار بكسر القاف أى المخاطرة والمغالبة فكانوا في الجاهلية يقولون ان غلبت في مالك وأهلك وان غلبتني فلك مالى وأهلى (قوله والضرب بالكعب) وهو النرد المسمى عند العامة بالطائرة راوى (قوله والصغير) بالغاء أى الاتيان بصوت لاحرف فيه لاجل اغراء الحمام بعضه على بعض (قوله من أصل الايمان) أى من قواعده التى ينبني عليها

(قوله ولا يكفره) وفي رواية ولا تكفره على الخبر أى لا تجرده ونصيره كافرا بسبب ذنب وقع منه وهذا من جملة الكف عنه وكذا قوله ولا يخرج به وفي رواية ولا يخرج (١٦٨) فهذا كله خصلة واحدة (قوله آخر امتى الدجال) أى لأنه بعد الدجال يخرج بأجوج

ومأجوج ولا قدرة لنا على قتالهم فهذا وجه سقوط الجهاد حينئذ (قوله من الجفاء) أى البعد عن المطلوب وترك ما أمر الله به (قوله الرجل) مثله المرأة والخنى (قوله بالكواكب) معناه أن الجاهلية كانت تعتقد تأثير النجوم في المطر وفي الإسلام طائفة يقولون مطر بانوء كذا فان اعتقدوا التأثير كفروا وان اعتقدوا حصول المطر وقت ذلك فلا بأس به لكن الأولى ترك هذه العبارة (قوله من الكفر) أى كفر النعمة والمراد أن هذا الفعل كفعل أهل الكفر فان كان مع الاستعلاء فهو كفر حقيقة (قوله من نعيم الدنيا) أى من ممتلكاتها (قوله ومركب وطى) أى دابة لينة سريرة السير (قوله والمنزل الواسع) لأنه يشرح الصدر ويرى من السماء من بيته (قوله من كنوز البر) أى من الأمور المستحسنة من أنواع البر بحيث قيل فيها النعم وسكبها للذهب والفضة (قوله اخفاء الصدقة) الا اذا كان عالميا يقتدى به (قوله وكتمان المصيبة) الا اذا استغاث بالتخلص منها (قوله)

«الكف عن قال لا اله الا الله» أى وأن محمد رسول الله فن قالها وجب الكف عن نفسه وماله «ولا يكفره بذنب» من الذنوب قال العلقمى وتبعه المناوى بضم المشاة التحية وبجرم الرأى على النهى وانفردا العلقمى بقوله وكذا «ولا يخرج به من الإسلام بعمل» أى بعمل يعمل به من المعاصى ولو كبيرة خلافا للخوارج في أن من ارتكب كبيرة مخدلة في النار اه كلام الشيخ العلقمى والمناوى لكن في نسخ ولا تكفره بذنب ولا يخرج به من الإسلام بعمل بنون أول الفعلين وذكر المفعول به فاظهرا أن لا نافية وان الفعلين مرفوعان فليتمأمل «والجهاد ماض» أى والخصلة الثانية اعتقاد كون الجهاد نافذا حكمه «منذ بعثني الله» أى أول ما بعثه الله أمره بالتبليغ والانداز بلا قتال ثم بعد الهجرة أمره الله بالقتال اذا ابتدأ الكفار به ثم أبج لهم القتال ابتداء في غير الأشهر الحرم ثم أمر به من غير شرط ولا زمان وجوب القتال مستمر بعد ذلك «الى ان يقاتل آخر امتى الدجال» فينتهى حينئذ الجهاد «لا يبطله جور جائر» أى لا يسقط فرضه اظلم الامام وفسقه «ولا عدل عادل والايمان بالاقدار» قال العلقمى أى ومن أصل الايمان والايمان بالقدر ومذهب أهل الحق الايمان بالقدر قال النووي ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهى تقع على حسب ما قدرها وأنكوت القدر به وهذا وزعمت انه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وأنه سبحانه وتعالى اغما يعلمها بعد وقوعها وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر «ه عن أنس ؓ ثلاث من الجفاء» بالمدخل في البر «ان يبول الرجل قائما» فانه خلاف الأولى الا نضر ورة «أو يضحجهته» من نحو حصى وتراب اذا رفع رأسه من السجود «قبل ان يفرغ من صلاته أو ينفخ في مجوده» أى ينفخ التراب في الصلاة لموضع سجوده «الزراع عن بريرة ؓ ورجاله رجال الصبح ؓ ثلاث من فعل أهل الجاهلية» قال في النهاية هي الحالة التي كانت عليها العرب قبل الإسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتجبر وغير ذلك «لا يدعون أهل الإسلام استسقاء بالكواكب» كانوا يزعمون ان المطر فعل النجم لا بسبق قيام الله أمامهم لم يرد وقال مطرنا في وقت كذا الخوطا مع أو غارب فلا حرج عليه «وطعن في انساب» أى انساب الناس «والنباحة على الميت» فانه من عمل الجاهلية ولا يزال المسلمون يفعلون ذلك وذا من مجزاته فانه اخبار عن غيب وقع «طرب عن جنادة ؓ بضم الجيم ثم فون الازدى الشامي ؓ ثلاث من الكفر» أى من فعل أهل الكفر بالله «شق الجيب» أى طوق القميص «والنباحة» على الميت «والظعن في الذنب» يفيد أن هذه الخصال من الكبار «ك عن أبي هريرة ؓ ثلاث من نعيم الدنيا وان كان لا نعيم لها» حقيقة أو يدوم أو يعتد به «مركب وطى» أى دابة لينة السير «والمرأة الصالحة» لديها ولا تستمتع بها «والمنزل الواسع» لان الضيق يضيق ويحبب النعم «ش عن ابن قرة ؓ بضم القاف وشدة الراء «أو» هو «قرة» ابن اياس بن هلال المزني ؓ ثلاث من كنوز البر» بكسر الموحدة «اخفاء الصدقة» لانه أبعد من الرأى لكن قال الفقهاء اذا كان المتصدق ممن يقتدى به فاظهار الصدقة في حقه أفضل «وكتمان المصيبة» عن الناس «وكتمان الشكوى» عنهم فلا يشكروا به وحزنه الا الى الله «يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدي ببليّة كبري» فصر «على ذلك» ولم يشكني الى عواده «بضم المهملة وشدة الواو أى زواره في مرضه «ابدله لما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه» الذى اذا به الممرض «فان أبرأته» أى قدرت له البره من مرضه «أبرأته» منه «ولا ذنب له» بأن أغفر له جميع ذنوبه «وان توفيت به فالى رحمتى» أى

الشكوى) كشكوى انكرو وليس من الشكوى ما اذا شك المريض لطبيب يدويه أو صالح يدعوله (قوله فانواه عواده) أى الزائرين له (قوله لما الخ) أى بدل اللحم والدم الذى أنهبته الحمى (قوله ولا ذنب له) ظاهره ولوال بكاء ورفيه الخلاف

(قوله ومن بث) أي اذاع الشكوى (قوله من الاقتار) أي في الاقتار أي قلة ماله بأن لا يترك ما زاد على كفاية يومه لغد مثلاً بل يتصدق بهو يقهر نفسه (قوله والانصاف) أي العدل في جميع الامور حتى في أمر نفسك فانتخب ان يصنعوه معك أصنعهم معهم (قوله من تمام الصلاة) أي من متممها ومكملها عدل الصوف أي تسويتها بحيث تتعادل مناسكهم (قوله من أخلاق النبوة) أي أوصاف النبوة (قوله ووضع المئين الخ) هذا يدل لنا وبعض الأئمة يرى سن (١٦٩) الارسل (قوله من الفواقر) أي كل منها من الدواهي العظيمة التي

يحصل بها كسر فقار الظهر والهم العظيم فبالك اذا اجتمعت المذكورات في شخص (قوله لم يشكر) يؤخذ منه طلب شكر من فعل معك مع وفاء وان كنت سلطاناً فان ذلك من أسباب ازدياد النعم (قوله آذنتك) كأن تقول ما رأيت منك خيراً قط (قوله أخاف) أي أخافها لخوف المفعول أي أخاف وجودها في أمتي (قوله بالانواء) هي غمانية وعشرون كوكباً كل ثلاث عشرة ليلة يغيب كوكب منها في جهة المغرب عند الفجر ويطلع كوكب بدله في جهة المشرق وكلما غاب واحد وجاء غيره قالت الجاهلية هذا يظهر منه ربح ومطر فتم في ثلاثاً ثم وأربعة وستين يوماً وقد اجتمع موحدمع منجم فقال له كيف أصبحت فقال أصبحت أخاف الله وأرجوه وأنت أصبحت ترجوزي ولا والمشتري وتحافها قال الشاعر

لا تزوب النجم في أمر تحاوله
فإنه يفعل لا جدى ولا زحل
(قوله وحيث السلطان)

فأقواه ذهابه إلى رحمتي (طب حل عن أنس) وهو حديث ضعيف (ثلاث من كنوز البر كتمان الأوجاع) جمع وجع كسبب وأسباب من باب تعب يقال وجع وجعاً فهو وجع أي مريض مثلاً (والبسوى والمصيبات) هي كل ما يصيب الانسان من مكروه (ومن بث) أي اذاع ونشر وشكا مصيبتة إلى الناس (لم يصبر) لان الشكوى منافية للصبر (تمام في فوائده عن ابن مسعود) بإسناد ضعيف (ثلاث من الإيمان الانفاق من الاقتار) أي القلة اذا لا يصدر الا عن ثقة بالله (وبدل السلام للعالم) بفتح اللام والمراد به جميع المسلمين من شريف ووضيع (والانصاف من نفسك) بأداء حق الله تعالى وأداء حق الخلق (البرار طب عن عمار بن ياسر) بإسناد ضعيف (ثلاث من تمام الصلاة) أي من مكملاتها (اسباغ الوضوء) أي اغتساله بالاناء بسنته وتجنب مكر وهاته (وعدل الصف) تسوية الصفوف واقامتها على سمت واحد (والاقتداء بالامام) يعني الصلاة جماعة قائمها من مكملات الصلاة (عب عن زيد بن أسلم مرسل) ثلاث من أخلاق النبوة تجهيل الإفطار بعد تحقق الغروب (وأخير السجود) بحيث لا يوقع في شك (ووضع اليد) اليمنى على الشمال في قيام (الصلاة) بأن يجعلها تحت صدره فوق سترته (طب عن أبي الدرداء) ثلاث من الفواقر (قوله من النهاية أي الدواهي جمع فاقرة كأنها تحطم فقار الظهر كما يقال قاصمة الظهر (امام) أي خليفة أو سلطان أو أمير (ان أحسنت لم يشكر) أي لم يشكرك على إحسانك (وان أسأت لم يغفر) لك ما فرط منك من هفوة بل يؤخذ بها (وجار) جار (ان رأى) أي علم منك (خيراً) فعلته (دفعه) أي ستره وأخفى أثره (وان رأى) عليك (شراً) أي شره وأظهره بين الناس ليعيبك به (وامرأة) أي حليلة لك (ان حضرت) عندها (آذنتك) يقول أو فعل (وان غبت عنها خاتمتك) في نفسها بالزنا وفي مالك بالامراف وعدم الرق فيك واحدة من هذه الثلاث داهية عظيمة (طب عن فضالة بن عبيد) ثلاث (هو بصورة المسرف في جميع النسخ التي اطلعت عليها فيحتاج إلى تأويل (أخاف على أمتي) أمه الاجابة (الاستسقاء بالانواء) هي غمانية وعشرون نجماً معروفة المطالع فاذا وقع في أحدها مظهر نسبه لذلك النجم لانه (وحيث السلطان) أي جوره وظلمه (وتكذيب بالقدر) بالتحويل (حم طب عن جابر بن سمرة) بإسناد ضعيف (ثلاث أحلف عليهن لا يجعل الله تعالى من له سهم في الاسلام) من أسهمه الاثنية (كن لاسهم له) منها أي لا يساو به في الاثنية (وأسهم الاسلام ثلاثة الصلاة) أي المكتوبات الخمس (والصوم) أي صوم رمضان (والزكاة) فهذه واحدة من الثلاثة (والثانية) (لا يتولى الله) تعالى (عبداً) من عباده (في الدنيا) بالحفظ والرباية والتوفيق (في يومه غيره) أي بكل أمره إلى غيره (يوم القيامة) بل كما يتولاه في الدنيا يتولاه في الاخرة (والثالثة) (لا يحب رجل قوماً) في الدنيا (الاجعله الله) أي حشره معهم (في الاخرة) فن أحب أهل الخير حشر معهم ومن أحب أهل الشر حشر معهم (والرابعة) لو حلفت عليها (كالحلف على تلك الاثلاث) رجوت ان لا آثم أي لا لحقني بسبب حلفي عليها اثم وهي (لا يستر الله عبداً في الدنيا الا ستره يوم القيامة) لفظ رواية الحاكم في الاخرة (حم من ذهب

(٢٢ - عزيزي ثاني) أي جور من له سلطنة وامارة (قوله بالقدر) بأن يقولوا لا يعلم الله تعالى الاشياء الا بعد وجودها وقد جاء ابليس لسيدنا عيسى عليه السلام وقال له انتم تقولون لا يصيبنا شيء الا بقدره تعالى قال نعم قال فأنت نفسك من شاق الجبل قال ان العبد يختبر ربه ولا يختبر ربه لاسيما وقد قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (قوله احلف عليهن) أي على انهن حق (قوله الصلاة الخ) فمن صلى ليس كن لا يصلي ومن صام ليس كن لم يصم الخ

(قوله ثلاث) أي من علامات الساعة الكبرى (قوله أو كسبت) أي ولم تكن كسبت في إيمانها خيرا أي عملا صالحا أي بالحسنات اغما شاب عليها قبل ظهور ذلك أم بعد (١٧٠) ظهور أحد الثلاثة فلا ينفع الإيمان ولا الحسنات أي فلا يثاب على فعل الحسنات

حينئذ وهذا لا يصح لانه وردان سيدنا عيسى عليه السلام اغما يقبل من أهل الذمة الاسلام أو السيف وحينئذ يحمل قوله اذا نرجح على مجموعهن لا على كل واحدة خلافا للشارح المناوي (قوله فشرطه محجم الخ) أي ان كان فارفا بالطلب أو باخبار من يعرفه (قوله ولا أحبه) لما فيه من التعذيب بالذات (قوله فتصدقوا) وكان بعضهم يقول للسائل مر حبا لمن ينقل من دارنا الغانية الى دارنا الباقية (قوله يسأل الناس) أي وهو غير محتاج فذلك سبب للفقر الدائم (قوله ما نقص مال عبد) أي نقصا معنويا وان نقص حسابا ببركة الصدقة تجبر النقص الحسي (قوله ولا ظلم عبد مظلم نصبر عليها) بان لا يجازي الظالم بظلمه (قوله وعلم) أي ناعما بان ينفع الناس به اما بالتعليم واما بقضاء حوائج الناس بجاهه (قوله يقول الخ) القول باللسان ليس شرطا بل القلب كذلك (قوله ويعلم الله فيه حقا) أي مع عممه بذلك والافلا فائدة في العلم (قوله بأفضل المنازل) أي بأعلى

عن عائشة ع عن ابن مسعود طب عن أبي امامة (رواته ثقات) (ثلاث اذا خرجن) أي ظهورن (لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل) (الجملة صفة نفس) (أو) (نفسا لم تكن) (كسبت في إيمانها خيرا) طاعة أي لا ينفعها توبتها في حكمها حكم سائر العصاة الذين ماتوا قبل أن يتوبوا (طالع الشمس من مغربها) فلا ينفع كافرا قبل طلوها إيمانه بعده ولا مؤمنا لم يعمل صالحا قبله عمله بعده لان حكم الإيمان والعمل حينئذ كهو عند الغرغرة قال البيضاوي وهو دليل لمن لا يعتبر بالإيمان المجرد عن العمل ولله اعتبار تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم (والدجال) أي ظهوره (ودابة الأرض) والمراد ان كلاما من الثلاثة مستند في أن الإيمان لا ينفع بعد مشاهدتها فاما تقدم ترتيب عليه عدم النفع (م ت عن أبي هريرة) ثلاث ان كان في شيء شفاء فشرطه محجم أو شربة عسل أو كية تصيب الماء أي تصادفه فتذهب (وأنا أكره الكي ولا أحبه) فلا ينبغي فعله الا لضرورة وقوله ولا أحبه تأكيد لقوله (حم عن عتبة بن عامر) الجهني باسناد حسن (ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال قط من صدقة) قال العلقمي قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أماليه معناه ان ابن آدم لا يضيع له شيء وما لم ينقص به في الدنيا انتفع به في الآخرة فالإنسان اذا كان له داران فيقول بعض ماله من احدي داريه الى الاخرى لا يقال ذلك البعض المحول نقص من ماله وقد كان بعض المال فيقول اذا رأى السائل مر حبا من جاء بحول ما لنا من دنيا بالآخرنا فهذا معنى الحديث وليس معناه أن المال لا ينقص في الحس ولا أن الله تعالى يخلف عليه لان ذلك معنى مستأنف (فتصدقوا) ولا تبالوا بالنقص الحسي (ولا عفارجل) أي انسان (عن مظلمة) بكسر اللام (ظلمها) بالبناء للمفعول (الازاده الله تعالى بها عرافا فعوا رزكم الله عزرا) في الدنيا والآخرة (ولا فزع رجل) أي انسان (على نفسه باب مسئلة يسأل الناس) أي يطلب منهم ان يعطوه من مالهم مظهرا للحاجة وهو بخلافه (الافزع الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بان يتلف ما يئده بسبب من الاسباب (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغضب عن عبد الرحمن بن عوف) باسناد فيه غرابة وضعف (ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال عبد من صدقة) تصدق بها منه بل يبارك له فيه بما يجبر نقصه الحسي (ولا ظلم عبد) بالبناء للمفعول (مظلمة نصبر عليها الا زاده الله عز وجل عزرا) في الدنيا والآخرة (ولا فزع عبد) على نفسه (باب مسئلة) أي سؤال للناس (الافزع الله عليه باب فقر) من حيث لا يحتسب (وأحدكم حديثا فاحفظوه) عن لعل الله ينفعكم به (انما الدنيا لاربعة نفر) أي انما حال أهلها حال أربعة الاول (عبد رزقه الله مالا) من جهة حل (وعلم) شرعا ناعما (فهو يتقى فيه) أي في الانفاق من المال والعلم (ربه ويصل فيه) أي في كل منهما (رحمه) باصالة من المال وبالسعاف بجاه العلم (ويعمل الله فيه حقا) من وقف واقراء وافتا وتدر يس (فهذا) الانسان القائم بذلك (بأفضل المنازل) أي الدرجات عند الله (و) الثاني (عبد رزقه الله علما) شرعا ناعما (ولم يرزقه مالا) ينفق منه في وجوه القرب (فهو صادق النية يقول) فيما بينه وبين الله (لو أن لي مالا لعملت بعمل فلان) أي الذي له مال ينفق منه في البر (فهو ينفق) أي يؤجر على حسابها (فأجرهما سواء) أي فأجر عقد عزمه على انه لو كان له مال أنفق منه في الخير وأجر من له مال ينفق منه سواء (و) الثالث (عبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما) شرعا ناعما (يخبط في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه) أي لا يخافه فيه بان لم يخرج الزكاة (ولا يصل فيه رحمه) أي قرابته (ولا يعمل الله فيه حقا) من اطعام جائع وكسوة عاروف وأسبر

الدرجات (قوله لو ان لي مالا الخ) وكذا ان لم يكن له علم ولم يقصر في اتعابهم وقال لو كنت عالما لنتفت ونحوها الناس (قوله سواء) أي في ثواب كمن عمل بانفعه لفضل الله واسع (قوله يخبط في ماله) أي يصرفه في غير مصارفه ويخط من باب ضرب يقال خلطه بمعنى خلطه كافي القاموس

ونحوها ((فهذا بأخبث المنازل)) عند الله أى أخسها وأحقرها ((و)) الرابع ((عبد لم يرزقه الله مالا ولا علما)) ينتفع به ((فهو يقول)) بنية صادقة ((لوان لم يلا لعملت فيه بعمل فلان)) بمن أدنى مالا فعمل فيه صالحا ((فهو بنيته)) أى فيؤجر عليها ((فوزن ما سواه)) أى فهم اجتزلة واحدة في الآخرة لا يفضل أحدهما على الآخر من هذه الجهة هذا ما في شرح المناوى وفي نسخ ثوابهم ما سواه ((حم ت عن أبي كبشة)) واسمه سعيد بن عمرو وعمرو بن سعيد ((الانمارى)) بفتح الهمزة وسكون النون آخره راء نسبة الى أنمار ((ثلاث جدهن جد)) بكسر الجيم فيه ما ضد الهزل ((وهزلهن جد)) فمن فعل شيئا منها هازلا أى لا اعتبارا به وترتب عليه أثره ((النكاح)) فمن زوج بنته هازلا نفذ وإن لم يقصده عند الثلاثة دون مالك ((والطلاق)) فيقع طلاقه أجماعا ((والرجعة)) وخص الثلاثة لتأكيد أمر الفروج والافضل تصرفه بعد الهزل على الأصح عند الشافعية وفي رواية العتيق بدل الرجعة قال العلقمى قال ابن رسلان وهذا الحديث له سبب وهو ما رواه أبو الدرداء قال كان الرجل يطلق في الجاهلية وينسكح ويعتق ويقول انما طلقت وأنا لأعاب فأرسل الله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزوا أى لا تتخذوا أحكام الله في طريق الهزل فانها جسد كلها فمن هزل فيها الزمته وفيه ابطال أمر الجاهلية وتقريب الأحكام الشرعية ((د ت ه عن أبي هريرة)) قال الترمذى حسن غريب ((ثلاث حق على الله تعالى ان لا يردهم)) أى لكل واحد منهم ((دعوة)) أى طلب شيء مباح طلبه ((الصائم)) فرضا أو نفلا ((حتى)) قال المناوى قال في الاذكار هذه الرواية بمنزلة فوقية أى تخين تعجيف ((يفطر)) بالفعل ويحتمل حتى يدخل أو ان فطره ((والمظلوم حتى يتصر)) أى ينتقم من ظالمه لانه مضطرم لهوف ((والمسافر)) أى سفر في غير معصية ((حتى يرجع)) الى وطنه لانه مستوفى مضطرب فهو وكثيرا لاناية الى الله تعالى فلا يرده ((البرار عن أبي هريرة)) وفي اسناده مجهول وبقيته ثقات ((ثلاث دعوات)) بفتح العين ((مستجابات)) أى هي أسرع اجابة من غيرها عند الله ((دعوة الصائم ودعوة المسافر)) سفر اجازا ((ودعوة المظلوم)) على من ظلمه حتى يتصر ((عق هب عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((ثلاث دعوات يستجاب لهن لاشئ فيهن)) أى في اجابتهن ((دعوة المظلوم)) وورد دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجر افضجوره على نفسه أخرجه الامام أحمد باسناد حسن ((ودعوة المسافر)) سفر امباحا ((ودعوة الولد لولده)) قال العلقمى ومثله الجدل والام والجد ((ه عن أبي هريرة)) ثلاث دعوات ((مستجابات)) خبره ((لاشئ فيهن)) أى في استجابتهن ((دعوة الولد على ولده)) ومثله جميع الاصول ((ودعوة المسافر ودعوة المظلوم)) وما ذكر في الولد المحمل في والد السائح على الولد لتعوق بدليل خبر الديلى سألت الله أن لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه قال بعضهم والمعلم في معنى الولد بل أعظم قال ابن رسلان حتى قال بعض أصحابنا عقوق الولد بغفر بالتوبة منه بخلاف عقوق الشيخ المعلم ((حم خ د ت عن أبي هريرة)) قال الترمذى حسن غريب ((ثلاث دعوات لا ترد دعوة الولد لولده)) يعنى الاصل لفرعه ((ودعوة الصائم)) وفي نسخة شرح عليها المناوى العالم بدل الصائم فانه قال العامل بعلمه ((ودعوة المسافر)) قال هنا لا تردوا أنفسا مستجابات تفننا لان عدم الرد كناية عن الاستجابة والكناية بالبلغ فلذلك لم يقيد بنفى الشئ ((أبو الحسن بن مهرويه في)) الاحاديث ((الثلاثيات والاضياء)) في المختارة ((عن أنس)) باسناد ضعيف ((ثلاث أعلم انهن حق)) أى ثابتة واقعة بالارباب ((ماعفا امرؤ عن مظلمة)) ظلمها ((الازاده الله تعالى بها عزاء)) في الدارين ((وما فزع رجل على نفسه باب مسئلة)) للناس ليعطوه من ماله ((يبغى بها)) أى بالمسئلة ((كثرة)) من حطام الدنيا ((الازاده الله تعالى بها فقرا)) من حيث لا يعلم ((وما فزع رجل على نفسه باب صدقة)) أى تصدق من ماله ((يبغى بها وجه الله

(قوله فوزنهما) نسخة فوزرهما قال شيخنا وليست بصحيحة وما في بعض العبارات من تصحيحها بان المراد لعملت فيه أى المال بعمل فلان أى الذى يخط في ماله ويصرفه في غير محله فبعد اذا اظهر ان المراد ما قاله الشارح أى لعملت فيه خبرا بصرفه في محله انتهى (قوله وهزلهن جد) أى منزل منزلة الجد في نفوذ الحكم بالاخلاق والجد بكسر الجيم في الثلاث مناوى (قوله حتى يفطر) أى يدخل وقت الافطار وورد في غير هذا الحديث ان دعاء مستجاب وقت افطاره ايضا والرواية هكذا بجى الغائبة وأما ما قيل انه حين فتعجيف لان تلك في حديث آخر (قوله دعوة الولد على ولده) أى اذا كان عاقاله أما الولد المطيع اذا دعا عليه والده فلا يستجاب دعاؤه وكذا نحو الولد من الزوجة ونحوها من الاحباب بركة شفاعته صلى الله عليه وسلم فانه سأل ربه ان لا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه

(قوله حق على كل مسلم) أي متأكد لا واجب (قوله والسواك) أي فبتأكد في يوم الجمعة أكثر من غيره وكذا الطبيب (قوله المريض) ولورمد أخلا فالبعض الأئمة ولوفى أول يوم خلا فالمن قيد بعد الثلاث (قوله إذا جدد الله) ويسن تذكيره بالجدان لم يحمده (قوله الجار الصالح الخ) وضدها من شقاوة المرأة أي من مشقتها وتعبه وفي رواية زيادة خصلة رابعة وهي المرأة الصالحة فالخبثية من شقاوة المرأة لا بد من تقدير مضاف (١٧٣) في كل أي خصلة الجار الصالح الخ وخصلته هي صلاحه (قوله خلال) أي خصال

كما في بعض النسخ (قوله واحدة منهم) فإذا اجتمعت في شخص كان في أعلى المراتب وإذا وجد بعضها كان في مرتبة عالية وإذا انتفت كلها كان السكاب خيرا منه بمعنى أنه في أسفل الدرجات وأخبت الأحوال جهل جاهل أي إذا جهل عليه شخص كان سبه صفح عنه (قوله ساعات) جمع ساعة مراد بها القطعة من الزمن (قوله مالم يسأل قطيعة رحم) أي متى دعا على نحو ولد أو أب أو أخ في تلك الاوقات كان ذلك سببا لعدم اجابة دعائه لان ذلك فيه قطيعة للرحم (قوله أو مأثما) عطف عام (قوله حين يؤذن) أي بشرع في الاذان (قوله ثلاث) أي خصال ثلاث والموصوف مؤث وفي رواية ثلاثة أي أمور ثلاثة (قوله إلى أجل) أي لما فيه من الرفق بالمشتري (قوله والمعارضة) أي بيع العرض بالعرض والمراد به ماعدا الذهب والفضة وفي رواية المعارضة وفي أخرى

تعالى لا رياء ولا سمعة وغفرا (الازاده الله بها كثرة) في ماله وأجره (هب عن أبي هريرة) ثلاث حق على كل مسلم (أي فعلهم متأكد عليه كما تقرر (الغسل يوم الجمعة والسواك والطيب) أي يوم الجمعة وان كان ذلك مطلوباً في غيره أيضاً (ش عن رجل) من الصحابة (حدث كاهن حق على كل مسلم عبادة المريض) أي زيارته في مرضه (وشهود الجنائز) أي حضور جنازة المسلم والذهاب للصلاة عليه ودفنه (وتشفيت العاطس إذا جدد الله) بان يقول يرحم الله فان لم يحمد لم يشتمه لكن لا بأس بتنبهه على الجد بان يقول له قل الحمد لله فإذا جدد شتمه (خد عن أبي هريرة) باسناد حسن (ثلاث خصال من سعادة المرأة المسلم) زيادة المرأة (في الدنيا الجار الصالح) أي المسلم الذي لا يؤذي جاره (والمسكن الواسع) بالنسبة لساكنه (والمركب الهنيء) أي الدابة السريعة اللينة التي ليست جوحاً ولا نفوراً (حم ط ب ل عن نافع ابن عبد الحارث) الخزاعي وهو حديث صحيح (ثلاث خصال من لم يكن فيه واحدة منهم كان السكاب) الذي يجوز قتله (خيراً منه) فضلا عن كونه مثله (ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل جاهل) عليه (أو حسن خلق) بضم الخاء واللام (يعيش به في الناس) فمن جميع الثلاثة ارتفع قدره عند الحق والخلق (هب عن الحسن مرسل) وهو البصري ورواه الطبراني مستنداً عن أم سلمة رضي الله عنها (ثلاث ساعات للمرأة المسلم ما دعا فيه من الاستحياء) والمراد ان دعائه فيها أقرب الى الاجابة من دعائه في غيرها (مالم يسأل قطيعة رحم) أي ما فيه قطيعة قرابة (أو مأثما) أي ما فيه حرام وهو عطف عام على خاص (حين يؤذن المؤذن بالصلاة حتى بسكت) أي يفرغ من أذانه (وحين يلتقي الصفاة) في الجهاد لا علا كلمة الله (حتى يحكم الله تعالى بينهم) بنصر من شاء لا يسئل عما يفعل (وحين ينزل المطر حتى يسكن) أي الى أن ينقطع (حل عن عائشة) باسناد ضعيف (ثلاث فيهن البركة) أي التوراة والزبور والإنجيل (البيع) بثمن معلوم (الى أجل) معلوم (والمعارضة) بالعين والرأء المهملة قال في النهاية أي بيع العرض بالعرض وهو بالسكون أي المتاع بالمتاع لا نقد فيه يقال أخذت هذه السلعة عرضاً إذا أعطيت في مقابلتها سلعة أخرى انتهى قال الميرى وبعضهم يعبر عن هذا البيع بالمقايضة (واخلط الربي بالشعير للبيت) أي لاجل أهل بيت مالكة (للابيع) أي لا اخلاطه لبيعه فانه لا يركب فيه بل هو تدليس وغش (ه وابن عساكر عن صهيب) وهو حديث ضعيف (ثلاث فيهن شفاء من كل داء الا السام) أي الموت فانه لا دواء له (السنا) بالقصر وبعضهم يرويه بالمدنيات معروف من الادوية قريب الاعتدال لانه حار يابس في الدرجة الاولى يسهل الصفراء والسوداء ويقوى جرم القلب وهذه فضيلة شريفة فيه وخاصيته النفع من الوسواس السوداء ومن شقاق الاطراف وتشنج العضو وانتشار الشعر ومن القمل والصداع العتيق والحرب والحكة وإذا طبخ في زيت وشرب نفع من أوجاع الظهر والوركين وهو يكون بمكة كثيراً أو أفضل ما يكون هناك ولذلك يختار السنا المكي وقال في الهدى شرب مائه مطبوخاً صالح من شره مدقوقاً ومقدار الشرب منه الى ثلاثة دراهم ومن مائه الى خمسة دراهم (والسنوت) بضم السين الغسل أو الرب

المعاوضة قال روايات ثلاث (قوله لا للبيع) لانه غش حيث خفي على المشتري لقله السعر (قوله ثلاث) او أي من النباتات والمنقول في خط المؤلف ذكر اثنين فقط وليس ذكر الثلاث تحريفاً لانه سأل الراوى عن الثلاثة فقال أنسيها (قوله السنا) ورق رقيق معروف وأجوده السنا المكي أي الذي يأتي من مكة فانه يأتي من نواحي الصعيد أيضاً وما طبخ منه أجود مما لم يطبخ فيشرب من مائه خمسة دراهم هذا أقل الاستعمال وإذا اغلى بالزيت نفع لوجع الظهر والوركين ونفع للحكة والجرب (قوله والسنوت) قبل السكمون وقبل غسل النخل وقبل الشب والسنوت بفتح المهملة يوزن التنور وقال العلقمي قال الراوى ونسبت الثلاثة

(قوله لازمات) أى لا ينفك عنها إلا معصوم أو محفوظ وهى من العظام فلذا اعتنى بها صلى الله عليه وسلم وبين علاجها وذكراها مجبولة عليها طابعهم (قوله سوء الظن) أى انظن السبي كأن يظن في شخص السرقة أو الزنا ويحيل له الشيطان انه مؤمن كامل ينظر بنور الله تعالى مع انه لم ير الا يوسف الشيطان وتارة يكون ذلك بالتصميم القلبي وعلامة أى يخبر به الناس أما مجرد الخطو فلا حرج فيه (قوله فلا تحقق) أى اذا ظننت بشخص الزنا فلا تذهب بتجسس (١٧٣) عليه لتحقيق ظنك (قوله فامض) فلا يرجع

عن قصده عند سماع من يقول لا فائدة أو طريق معوجة مشلا أو صوت غراب قال في المصباح مضى الشئ بمعنى مضى ومضى بالفتح والمذهب ومضيت على الامر مضيا داومته ومضى الامر مضيا نفذوا مضيته بالالف أنفذته انتهى (قوله بالا حساب) فيقول أنا ابن فلان مع ان العبرة انما هى بالعمل الصالح الحديث من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه (قوله والافواه) جمع فوه وهى ثمانية وعشرون نجما كما مر (قوله بالخروج منها) مصدر ميمي كذهب أى بالخروج من ذلك ويجوز أن يقرأ بالخروج بضم الميم وكسر الراء اسم فاعل من أخرج (قوله بسهمة) بضم السين وسكون الهماء، وفتح الميم أى بقرعة وذلك الميم كناية عن شدة الحرص والتسارع لذلك فاذا جاء شخص يسألك على ذلك فقل له لا تتقدم على الا بقرعة لان هذا خير عظيم لا يفسى الا بئاربه (قوله والتهجير) أى التكبير للمسجد بسبب الجماعات أى

أو الكمون أو القم أو الشهر أو الشبت أو الرازيانج أو العسل الذى يكون في رفاق السمن كذا ساق المؤلف هذا الحديث ذكر ثلاثا أولا ثم ذكر اثنين قال العلامة قال الراوى ونسيت الثالثة (ن عن انس ثلاث لازمات) أى ثابتات دائمت قال في المصباح لزمت الشئ يلزم لزوما ثبت ودائم (لا متى سوء الظن) بالناس بأن لا يظن فيهم الخير (والحسد والطيرة) بكسر الطاء وفتح الباء وقد نسكن هى التشاؤم بالشئ وهو مصدر تطير يقال تطير طيرة وتخير حيرة ولم يجئ من المصادر هكذا غيرهما (فاذا ظننت فلا تحقق) الظن وتعمل بمقتضاه بل توقف عن القطع والعمل به (واذا احسدت فاستغفر الله تعالى) أى نب من الاعتراض عليه فى تصرفه فى خلقه فانه حكيم (واذا اظيرت) من شئ (فامض) لمقصدا ولا تعد كفعل الجاهلية فان ذلك لا تزل في جلب نفع ولا دفع ضرر (أبو الشيخ فى) كتاب (التوبيخ طبع عن حارثة بن النعمان) باسناد ضعيف (ثلاث ان يران فى أمتى التفاخر بالا حساب) وفى رواية بالانساب مع ان العبرة انما هى بالاعمال لا بالا حساب ولذلك قيل لن فخرت بأبائى ذرى حسب * لقد صدقت ولكن بسما ولدوا

وكيف يتكبر بنسب ذرى الدنيا وهى عند الله لا تساوى جناح بعوضة وكيف يتكبر بنسب أهل الدين وهم لم يكونوا يتكبرون وكان شرفهم بالدين ومنه التواضع قد شغلهم خوف العاقبة عن التكبر مع عظيم عملهم وعلمهم وكيف يتكبر بنسبهم من هو عاطل عن خصالهم (والنيابة) على الميت كدأب أهل الجاهلية (والافواه) أى الاستقاء بها (ع عن انس ثلاث لم تسلم منها هذه الامة الحسد) للخلق (والظن) بالناس سوء (والطيرة) أى التطير (الأنبيك بالخروج منها) بفتح الميم والراء ويجوز ضم الميم وكسر الراء قالوا أنبيكنا قال (ذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك (واذا احسدت) أحدا (فلا تبغ) أى ان وجدت فى قلبك شيئا فلا تعمل به (واذا اظيرت فامض) متوكلا على الله تعالى (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المشاء الفوقية عبيد الرحمن بن عمر الاصماني (فى) كتاب (الاعمان من الحسن) البصرى (مرسلا) ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن من الفضل ومزيد الثواب (ما أخذن) بالبناء للمجهول (الابسهمة) بضم السين المهملة وسكون الهماء، وفتح الميم أى قرعة فلا يتقدم اليها الا من خرجت قرعته (حرصا على ما فيهن من الخير) الاخرى (والبركة) النبوية (التأذين بالصاوات) فان المؤذن يغفر له مدى صوته (والتهجير) أى التكبير (بالجماعات) أى المحافظة عليهم فى أول الوقت (والصلاة فى أول الصفوف) وهو الذى يلى الامام (ابن التجار) فى تاريخه (عن أبي هريرة ثلاث ليس لاحد من الناس فيهن رخصة) فى تركون (بروالدين مسلما كان) الوالد (أو كافرا) معصوما (والوفاء بالعهده لمسلم كان أو كافرا) معصوم (واداء الامانة الى مسلم كان أو كافرا) كذلك (هب عن على) وهو حديث ضعيف (ثلاث معلقات بالعرش الرحم تقول اللهم انى بك فلا اقطع) بالبناء للمجهول أى أعوذ بك من أن يقطعنى قاطع (والامانة تقول اللهم انى بك فلا اختان والنعمة تقول اللهم انى بك فلا أكفر) بالبناء للمفعول أى أعوذ بك من أن يكفرنى المنعم عليه (هب عن ثوبان) بضم المثناة وهو حديث ضعيف (ثلاث منجيات) فى الدنيا والاخرة (خشية الله

ادراكها) (قوله والوفاء بالعهده) أى اذا عاهدت انسانا ولو كافرا معصوما بأن تأتى اليه أو تعطيه كذا فيطلب الوفاء بالعهده (قوله بالعرش) أى صورهن متعلقات بعرش الرحمن (قوله الرحم) أى القرابة لها صورة خلقها الله تعالى معلقة بالعرش تقول اللهم انى بك أى أعوذ بك من القطيعة وفى رواية انها تقول اللهم أوصل من وصلنى واقطع من قطعنى (قوله فلا اختان) بضم الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح المشاء الفوقية أى أعوذ بك من الخيانة انتهى

(قوله والعلانية) أى فهو أى كل من خوفه فى العلن فقط أو فى السر فقط الا اذا كان عالما يقننى بظاهرها أى الخشية لهذا
القصد فهذا خشية فى العلن أشد من السر وكذا الخوف من الاظهار الربا فالأمر بعبادتها (قوله فى الفقر الخ) أى فلا يقتر
حد الفقر بل يتوسط (قوله متبع) أى دائم فكلمة مال الى شهوة أنها حرص على غيرها فهذا هو موقعه فى الردى دينا وأخرى
أما مطاوعة الهوى فى بعض الاوقات مع الرجوع اليه تعالى عقب ذلك فليست من المهلكات (قوله وأعجاب المرء بنفسه) بأن يرى
فعل نفسه خيرا من فعل غيره (١٧٤) وكثيرا ما يقع ذلك فى أهل العلم وقد قال أهل الله تعالى لا يتم حال العبد الا اذا رأى نفسه

دون كل مخلوق ومواقع
لبعض أهل الله تعالى من
التكلم بكلام يقتضى
الاعجاب فهو من أهل
الاحوال فى حال السر
والغيبه بحيث لو استيقظوا
لتأوا من ذلك كما تنوب
من الذنوب ومن الكمل
فى حال شهوة ووحدة الوجود
والاشتغال به تعالى عن
كل ما سواه فيكون من
التحدث بنعمته تعالى
لا هجا وافتخارا (قوله بعد
الصلاة) أى اذا فرغ من
الصلاة لم يزل قلبه مشغولا
بالصلاة الاخرى حتى
يبادر بفعلها فى أول وقتها
فيكون قلبه مشغولا بآداء
حقه تعالى (قوله واسباغ)
أى اتمام الوضوء فى
السبرات جمع سيرة
كعبدة ومجيدات أى فى
شدة البرد أى ما لم يجدها
يسخن به فلا يتبع حينئذ
من الماء البارد قائلا انه
يضرفانه ربما كان فيه
الشفاء (قوله ونقل
الاقدام) أى المشى الصلاة
الجماعة ما لم تنقطع جماعة
من البيت والافهى فى

تعالى) أى خوفه (فى السر والعلانية والعدل) قال فى الدرر والعدل هو الذى لا يعيل به الهوى فيصور
فى الحكم (فى) حال (الرضا والغضب والقصد فى الفقر والغنى) أى التوسط فيهما فى الاتفاق
وغيره (وثلاث مهلكات هوى) بالقصر (متبع) أى اتباع هوى النفس (وشر مطاع وأعجاب
المرء بنفسه) أى تحسینه فعل نفسه على غيره وان كان قبيحا وهو قسنة العلماء فأعظم بهم من قسنة
ذكره الزمخشري (أبو الشيخ فى التوبيع عن أنس) واسناده ضعيف (ثلاث مهلكات) أى
موقعات لفعالها فى الهلاك (وثلاث منجيات) أى مخلصات لصاحبها من العذاب (وثلاث
كفارات) لذنوب عاملها (وثلاث درجات) أى منازل فى الآخرة (فاما المهلكات فشر مطاع)
أى يجلب طبعه الانسان فلا يؤدى ما عليه من حق الحق وحق الخلق وقصد الشئ بالمطاع لانه اذا
يكون مهلكا اذا كان مطاعا أما لو كان موجودا فى النفس غير مطاع فلا يكون كذلك لانه من لوازم
النفس (وهو متبع) أى بان يتبع ما يأمره به هواه (وأعجاب المرء بنفسه) أى ملاحظته اياها
بعين الكمال مع نسيان نعمة الله قال الغزالي حقيقة العجب استعظام النفس وخصالها التى هى من
الدم والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم والامن من زوالها (وأما المنجيات فالعدل
فى الغضب والرضا والقصد فى الفقر والغنى وخشية الله تعالى فى السر والعلانية) قدم السر لان
تقوى الله فيه أعلى درجة (وأما الكفارات) جمع كفارة وهى الخصلة التى شأنها أن تنكفر رأى
تستر الخطيئة وتمحوها (فانتظار الصلاة بعد الصلاة) ليصلها فى المسجد (واسباغ الوضوء
فى السبرات) جمع سيرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهى شدة البرد مثل سيرة
ومجيدات (ونقل الاقدام الى الجماعات) أى الى الصلاة مع الجماعة (وأما الدرجات فاطعام
الطعام) للضيف وللجائع (وافشاء السلام) بين الناس من عرفته ومن لم تعرفه (والصلاة بالليل
والناس نيام) أى التهجد فى جوف الليل حال غفلة الناس واستغراقهم فى لذة النوم (طس عن ابن
عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (ثلاث من كن) أى اجتمع (فيه فهو منافق) أى حاله يشبه
حال المنافقين (وان صام) رمضان (وصلى) الصلاة المفروضة (ورح) البيت (واعمر) أى
أتى بالعمرة يعنى وان أتى بأبها من العبادات وأعظمها (وقال انى مسلم من اذا حدث كذب)
فى حديثه (واذا وعد أخلف) ما وعد به من غير عذر (واذا اتهم خان) فيما جعل أمينا عليه
والكلام فحين صارت هذه الصفات ديدنه وشعاره لا ينفك عنها (رسته) بضم فسكون (فى)
كتاب (الايان وأبو الشيخ فى التوبيع عن أنس) باسناد ضعيف (ثلاث من الايمان) أى من
قواعد الايمان وشأن أهله (الحياة) جملة مهلة ومثناة تحتية (والعفاف) أى كف النفس عن
المحارم والشبهات (والى) والمراد به (على اللسان) عن الكلام عند الخصاص (غير على الفقه)
أى الفهم فى الدين (والعلم) أى غير العلم فى العلم الشرعى فان العلم ليس من أصل الايمان بل
محض نقص وخسران (وهن مما ينقص من الدنيا) لان أكثر الناس لا يجاء عندهم ومن

استعمل

البيت أفضل (قوله وأما الدرجات) أى الامور المقتضية لرفع الدرجات (قوله ثلاث) أى ثلاث
خصال أو خصال ثلاث فهناك مضاف محذوف وهو الذى سوغ الابتداء بالتركبة (قوله منافق) أى نفاق
عمل أى عمله مثل عمل المنافق (قوله كذب) أى اتخذه الكذب ديدنه وطريقته أما من كذب على سبيل التدوير فليس له ذلك الوعيد
وكذا يقال فى خلف الوعد والحياة (قوله واذا وعد أخلف) أى وعد باعطاء أو نحوه من الخير لان الوعد فى الخير (قوله من الايمان)
أى من غرائه (قوله والى) أى عجز اللسان عن الفحش والقبائح (قوله مما ينقص من الدنيا) أى صاحب هذه الصفات يعد

ناقصا عند أهل الدنيا فلا يحترمونه ولا يعترفون ولا يواسونه لخالفته لحالهم بخلاف من اتصف بفضيلة الحياء وبزادة اللسان فان الناس يواسونه اتقاء شمه فذلك يقتضي الزيادة في الدنيا أي في جلاله والتقدم عند أهلها (قوله أكثر الخ) فالعبارة بما يزيد في الآخرة فهو أكبر ولا عبارة بما يزيد في الدنيا (قوله البذاء) هو الفحش في اللسان فحط الفحش عليه من عطف العام لانه شامل لفحش اللسان وغيره من الجوارح (قوله ورمضان) أي وصوم رمضان أي كل واحد من هذين صومه كصوم الدهر فصيام ثلاثة أيام من كل شهر كصوم الدهر لان الحسنة بعشر أمثالها على أقل مراتب المضاعفة وصوم رمضان كصوم الدهر لمزيد فضله فن صامه على وجهه كتب له ثواب صيام بقية السنة وليس المراد مجموع صوم الثلاث (١٧٥) ورمضان كصوم الدهر كما هو ظاهر الحديث لخفاة ذلك الحديث

ورد أن صوم ثلاثة أيام من كل شهر كصوم الدهر (قوله الى رمضان) متعلق بمحذوف متعبد من المقام أي يكفر ما بعده منتهيا الى رمضان فحينئذ لا يقال ان قوله الى رمضان مستدرك لان كونه كصوم الدهر يعلم من الاقتصار على قوله ورمضان (قوله والفجر) لم يقل أحد بوجود الفجر عليه صلى الله عليه وسلم ولذا أثبت في رواية وركعتا الفجر أي صلاة الاضحية على ان هذا الحديث سائر طرقه ضعيفة فلا يثبت به حكم (قوله ثلاث وثلاث الخ) أجل ثم فصل لانه أوقع في النفس (قوله لا يعين فيهن) أي لا ينبغي التمسك على المؤمنين بل ينبغي الحث والتكفير فيما إذا أمره أبوه أو سيده بشئ خلف ان لا يفعل ذلك وتأذى الاب أو السيد بعدم الفعل فيجب الحث والتكفير

استعمل معهم الحياء أضاءه وآذوه (و) هن (يزدن في الآخرة) أي في عمل الآخرة أوفى رفع الدرجات في الآخرة (وما يزدن في الآخرة أكثر مما ينقصن من الدنيا وثلاث من النفاق) أي من شأن أهله (البذاء) بفتح الباء الموحدة والذال المجهمة والمد هو الفحش في اللسان (والفحش) أي في القول والفعل (والشع) الذي هو أشد البخل (وهن مما يزدن في الدنيا) في ظن أهلها (وينقصن من الآخرة) أي من ثوابها المضافين من الوزر (وما ينقصن من الآخرة أكثر مما يزدن في الدنيا) لان متاع الدنيا وان كثرت لرائل وحال حائل ونعيم الآخرة لا يقناهي (رسته) في كتاب الايمان (عن عون بن عبد الله بن عتبة) بعين مهجلة مضمومة ومثناة فوقية ساكنة الهذلي الكوفي التابعي الزاهد (بلاغاً) أي قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (ثلاث) أي صوم ثلاثة أيام (من كل شهر) زاد الناس في حديث جابر أيام البيض صبيحة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة (ورمضان الى رمضان فهذا صيام الدهر كله) أي كصيامه في حصول الثواب وصح خبر صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر فلا فائدة لذلك رمضان (م د ن عن أبي قتادة) ثلاث هن على فريضة لفظ رواية الحاكم فرائض (وهن لكم تطوع الوزر وركعتا الضحى وركعتا الفجر) قال المناوي قال ابن حجر يلزم من قال به وجوب ركعتي الفجر عليه ولم يقولوا به وقد ورد ما يعارضه اه وأقول أختي أن يكون ذاتا جرحا فان الذي في المستدرك وتخصيصه النضر بنون وجاء مهجلة وعليه فلا إشكال (حم ل عن ابن عباس) ثلاث وثلاث وثلاث (أي أعدهن وأبين حكمهن) (ثلاث لا يعين فيهن) يعمل بمقتضاها بل اذا وقع الحلف ينبغي الحث والتكفير (وثلاث الملعون فيهن وثلاث أشك فيهن) فلا أجزم فيهن بشئ (فأما الثلاث التي لا يعين فيهن فلا يعين للولد مع والده) أي للفرع مع أصله فلو كانت يعين الفرع يتأذى بها أصله ينبغي للولد أن يكفر عنها ولا يستمر (وللا المرأة مع زوجها) فإذا حلفت على شئ لا يرضاه تخنت وتكفر (ولا للمملوك مع سيده) كذلك فيحنت ويكفر بالصوم لكن لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (وأما الملعون فيهن فلعون من لعن والديه) أي من لعن أصله أو أحدهما أي مطرود عن رحمة الله (وملعون من ذبح لغير الله تعالى) كالوثان (وملعون من غير تخوم الارض) بضم المثناة الفوقية وخاء معجمة أي حدودها جمع تخمة بفتح فسكون كفلس وفلوس (وأما التي أشك فيهن فعزير لا أدري أكان نبيا أم لا) وهذا قيل أن يعلم انه نبي (ولا أدري العن) بالبناء للمفعول (نبح أم لا) وهذا قيل علمه بأنه كان قد أسلم فانه سيجي في خبره لا نسبوا وفي آخر لانهم اتبعوا فاته كان قد أسلم (ولا أدري الحدود) التي تقام على أهلها في الدنيا (كفارة لاهلها) في الآخرة (أم لا) وهذا قيل علمه بأنها كفارة لهم فقد صح خبر من أصاب ذنبا فأقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته وفي البخاري ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب فهو كفارته وطهور وقال

يثلم يكن المأمور به معصية والاداء على عيئه وحرم عليه الحث لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وكذا يقال فيما لو أمر زوجته بشئ (قوله الملعون فيهن) أي من أتى بشئ ممنهون كان ملعونا أي مبعدا عن منازل المقربين (قوله لغير الله) بأن ذبح للتعرب الى الاصنام (قوله غير تخوم الارض) جمع تخوم يوزر فلس قال في المختار تخوم وتخوم وهي حدود الارض التي يعلم بها حد طين كل شخص (قوله لعن تبم) أي الحير والتكليم هذا الحديث قبل العلم بأنه قد أسلم وكذا قيل علمه بأن عزيراني لانه أخبر به بأنه نبي وكذا قيل علمه بأن الحد كفارة أي الذنب الفعل أما ذنب الاقدام فلا بدله من توبة زيادة على الحد

(قوله أنت) هذه هي الرواية المشهورة (١٧٦) وفي رواية أنت أي حضرت والمعنى واحد (قوله حضرت) فلا تؤخر لتكثير المصلين

(قوله والدهن) حمله بعضهم على الطبيب وهو غير متعين لان الدهن بغير الطبيب مطلوب أيضا واذ ارد شأ من ذلك لعظم منته الكثرة فلا بأس برده (قوله لا يجوز اللعب فيهن) أي لا يفعلهن هازلا مع اعتقاد عدم نفوذهن لان هزلهن جد (قوله فيخص نفسه بالدعاء) أي في نحو القنوت لان القوم مأمورون بسماع الامام بخلاف ما لو خص نفسه بالدعاء في نحو الركوع فلا يكره لانهم مطلوب منهم الدعاء لانفسهم حينئذ خلا فالتعميم الشارح وقوله في الحديث لا يحل بمعنى يكره ذلك في الخصلة الاولى والثانية ومعنى يحرم في الثانية (قوله في قعر) أي أسفل بيت (قوله حقن) أي حاس للبول فقد اجتمع اطباء العرب والعجم على أن حيس البول مما يورث داء لادواء له وكذا وطء الجوز وكثرة شرب الماء لاسميا بعد القيام من النوم فكل يورث داء لادواء له (قوله ظل خص الخ) اذ لابد لكل شخص من ذلك فلا يحاسب الاعلى ما زاد على ما لا بد منه (قوله لا يفطرن) ممن أظفر (قوله لا يعاد صاحبهن) أي اذ لم ينقطع في البيت والاسنة عيادتهن عندها

المؤلف ظاهره استكفiro وان لم ينب وعليه الجمهور واستشكل بأن قيل المرتد على ارتداده لا يكون كفارة وأجيب بأن هذا الحديث مخصوص بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به وان القتل على الشرك لا يسمى حدا (الاسماعيلي) بكسر الهمزة وسكون الهملة وكسر العين المهملة نسبة الى جده اسمعيل (في معجمه وان عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) ثلاث لا تؤخرن (قال المناوي) بثلاثة فوقية اه وفي نسخة لا تؤخروهن وفي أخرى لا يؤخروهن (الصلاة اذا أنت) بمثنيتين فوقيتين وروى بنون ومدعني حانت وحضرت أي دخل وقتها (والجنازة اذا حضرت) قال المناوي المراد اذا تبين موت الانسان لا تؤخر جنازته لحديث لا ينبغي لطيفة مسلم ان تحبس كافي أبي داود ولا تؤخر زيادة مصلين للامر بالاسراع بها لكن لا بأس بانظار الولي اذ لم يخف تغييرها (والايم اذا وجدت كفوا) فلا يؤخر تزويجها به ندبا (ت لعن علي) قال الترمذي غير يب ليس بم متصل وحزم غيره بضعفه (ثلاث لا ترد) أي لا ينبغي ردها (الوسائد) جمع وسادة بالكسر المحذرة (والدهن) قال الترمذي يعني بالدهن الطيب اه ويدخل في الطيب انواع الرياحين المشهورة وأنواع الطيب العطر (واللبن) فينبغي لمن اهديت اليه ان لا يرد هافا فاقليلة المنفعة خفيفة المؤنة (ت عن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (ثلاث لا يجوز اللعب فيهن) لان هزلهن جد (الطلاق والنكاح والعتيق) فمن طلق أو زوج أو تزوج أو عتيق هازلا نفذ له وعليه (طب عن فضالة بن عبيد) الانصاري وفي مسنده ابن لهيعة وبقيته ثقات (ثلاث) أصله ثلاث خصال بالاضافة ثم حذف المضاف اليه ولهذا اجاز الابتداء بالنكرة (لا يحل لاحد) من الناس (ان يفعلهن) المصدر المنسوب من أن والفعل فاعل يحل أي لا يحل لاحد فعلهن بل يحرم أو يكره (لا يؤمر رجل) ولا امرأة للنساء (فوما فيض) منصوب بأن المقدرة لوروده بعد النبي على حد لا يقضى عليهم فيموتوا (نفسه بالدعاء) في رواية بدعوة (دوهم) أي في القنوت خاصة بخلاف دعاء الافتتاح والركوع والسجود والجلوس بين السجدين والشهادة (فان فعل) أي خص نفسه به (فقد) أي حقيق (خانهم) لان كل ما أمر به الشارع أمانة وتركه خيانة (ولا ينظر) بالرفع عطف على يوم (في قعر) بفتح فسكون (بيت) أي صدره (قبل ان يستأذن) أهله فيه تحريم الاطلاع في بيت الغير بغير اذنه (فان فعل) أي اطلع فيه بغير اذن (فقد دخل) أي ارتكب انهم من دخل البيت والظاهر ان محل هذا اذا كان فيه من يحرم النظر اليه أو ما يكره المالك اطلاع الناس عليه (ولا يصلي) أحد بكسر اللام المشددة وهو فعل مضارع والفعل في معنى النكرة والنكرة اذا جاءت في معرض التي تعم فيدخل في نفي الجواز صلاة فرض العين والكفاية كالجنازة والسنة فلا يحل شئ منها (وهو حقن) بفتح فسكون قال في النهاية الحاقن والحقن بخذف الالف بمعنى قال والحاقن هو الذي حبس بوله كالحاقب للغائط والحاقن بالزأى لصاحب الخلف الضيق (حتى يتخفف) بمثناة تحتية مقفوحة ففوقية أي يخفف نفسه بخروج الفضلة والريح حيث أمن خروج الوقت (د ت عن ثوبان) بالمثلثة (ثلاث لا يحاسبهم من العبد) أي الانسان الفاعل لهن (ظل خص) باضم بيت من قصب (يستظل به وكسرة يشدها صلبه وثوب يوارى به عورته) اذ لابد من ذلك (حم في الزهد) هب عن الحسن البصري (مرسلا) جيد الاسناد (ثلاث لا يفطرن اصناما للجماعة) فلو حجب نفسه أو حجب غيره باذنه لا يفطروا الاولى ترك ذلك لئلا يضعفه عن الصوم وخبر أظفر الحاجم والمحتجم منسوخ (والتي) أي من ذرعه التي بالذال المحجمة والراء والعين المهملة وغلبه بغير اختياره فان تعمد أظفر (والاحتلام) أي من احتلم في منامه نهرا في رمضان فانزل فلا فطر ولا قضاء ومثله الاحتلام

وبعض الائمة أخذ بظاهر الحديث وقال لا تسن عبادتهن مطلقا لان ذلك لا يؤدي الى الانقطاع في البيت غالب الخلفه (قوله الضرس) أي وجعه وكذا بقية الاسنان (قوله الدم) أي وان تعدد خروج

الاخضر (قوله بحالين) قال

المناوی بضم اوله وشد

اللام وعبارہ احمدیہ
حالہ احمدیہ لا غیب من باب

غدا احلوا بالکیم والمد

فعل لم من عبارة المختارانه

بفتح الياء وتخفيف

اللام (قوله الى الحضرة)

سواء النبات وغيره حتى

المليوس الاخصر (قوله
الحارثي) بخلاف غيره

فليس له تلك الخصوصة

(قوله الوحه الحسن) أى

الجميل بشرط أن يكون

النظر جائزا كوجه زوجته

والعالم بخلاف المنظر المحرم

فهو يريد البصر طمه وهذا

الحديث قبل بوجهه - من
الخط كالمشار - ٤٤

عدم وضعه بخلاف اللفظ

الذی رواه انقاضی بحی

ابن اکثم فہوموضوع

وهو غير لفظ حديث المتن
تأليف الأئمة

والله (قوله لا اله الا الله) يسر الله امره

ثم يا ثانيا (فولدم نصب

الحق وذلك كناية عن قلة

العيش ولا يعترضه هذا

الحديث على نحو الامام

مَالِكُ وَالنَّعَمَانُ مِنْ كَثْرَةِ

عیش لان بوسهم طهره
تداد من النشك ام الغن

النشاکر افضل (قبوله أسما)

ترید) ای ای الشرابین

خروج المني بلامباشرة ((ت عن أبي سعيد)) ثلاث لا يعاد صاحبهن ((قال المناوي أي لا تندب عبادة لان هذه أوجاع لا ينقطع صاحبها غالبا ((الرمذ)) أي وجع العين ((وصاحب الضرس)) أي الذي به وجع الضرس ((وصاحب الدم)) بضم الدال المهملة وشدة الميم المفتوحة وقال العلقمي اخرج أبو داود عن زيد بن أرقم قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان بعيني قال ابن رسلان قوله بعيني بشديد الباء على التثنية فيه دليل على استحباب العبادة من الرمد كما نص عليه القاضي أبو الطيب للحديث وصححه الحاكم وأما ما رواه أبو أحمد والقاضي في كتابه دقائق الأخبار وأشار إلى أنه رواه الدارقطني في كتاب العال ثلاث لا يعادون صاحب الرمد وصاحب الضرس وصاحب الدم فلم يثبت قال الحافظ عبد الحق هذا روي به سلمة بن علي الحميني وهو ضعيف ((طس عد عن أبي هريرة)) بأسناد ضعيف والاصح وقفه ((ثلاث لا يعنهن)) بالبناء للمفعول أي لا يحل لاحد منعهن ((الماء)) المباح ((والسكك)) بالهمز المباح وهو النابت في موات ((والنار)) أي الأبحار التي توري النار لان المسلمين شركاء في ذلك قال المناوي أما النار التي يوقدها انسان فله منعها ((ه عن أبي هريرة)) بأسناد صحيح ((ثلاث يحلين البصر)) قال المناوي بضم أوله وشدة اللام ((النظر إلى الحضرة)) أي الشيء الأخضر من نبات وغيره ((والى الماء الجاري)) في نحو نهر ((والى الوجه الحسن)) الذي يحل النظر اليه ((ك في تاريخه عن علي)) أمير المؤمنين ((وعن ابن عمر)) بن الخطاب ((أبو نعيم في الطب عن عائشة الخراطبي في)) كتاب ((اعتلال القلوب عن أبي سعيد)) الخدرى قال المؤلف وبمعجم هذه الطرق يرتقى الحديث عن درجة الوضع ((ثلاث يردن في قوة البصر السكك)) بفتح فككون أي التسكك ((بالأشد)) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة كل معروف ((والنظر إلى الحضرة والنظر إلى الوجه الحسن)) من زوجة أو أمة قال المناوي أي عند ذوى الطباع السليمة ويحتمل عند الناظر وقال أيضا أي وجهه الآدمي ويحتمل اجراءه في غيره أيضا كالعزال ((أبو الحسن الفراء)) بالفاء ((في فوائد عن برودة)) بالتخفيف بأسناد ضعيف ((ثلاث يدخلون الجنة بغير حساب)) أي مع السابقين ((رجل غسل ثيابه فلم يجد له خلفا)) يلبيه حتى تخف ثيابه ((ورجل لم ينصب)) بالبناء للمفعول ((على مستوقده قدران)) لعدم قدرته على تنويع الأطعمة وتكثيرها ((ورجل دعا بشرب فلم يقل)) بالبناء للمفعول أي لم يقل له فتوخا له المستدعى منه ((أي ما تريد)) أي ليس عنده غير نوع من الاشربة لضيق حاله وقلة ماله ((أبو الشيخ في)) كتاب ((الثواب عن أبي سعيد)) الخدرى بأسناد ضعيف ((ثلاث يدرك بهن العبد)) أي الانسان المسلم ((رغائب)) أي ما يرغب فيه في ((الدنيا والآخرة)) قال المناوي جمع رغبة وهي العطاء الكثير ((الصبر على البلاء)) أي الاختبار فهو مرض أو تقدمال ((والرضا بالقضاء والدعاء في الرخاء)) أي في حال الامن وسعة الحال وفرار البال فان من تعرف إلى الله في الرخاء تعرف اليه في الشدة والرخاء بالمدا عيش الهنيء والخصب والسعة ((أبو الشيخ عن عمران بن حصين)) ثلاث يصفين للثرد أخيل ((في الدين)) تسلم عليه اذا لقيت ((في نحو طريق)) (وتوسع له في المجلس)) اذا قدم عليك ((وتدعوه بأحب اسمائه اليه)) فيندب فعل هذه الحاصل والملازمة عليها تنشأ عنها المحبة وتندوم المودة ((طس ل هب عن عثمان بن طلحة الحبشي)) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وكسر الموحدة نسبة الى حجاب الكعبة بأسناد فيه ضعف ((هب عن عمر)) بن

(٣٣ - عزري ثاني) تريد (قوله يصفين لك وداخلك) أي يخلصن لك وده قال في المختار الصفا، ممدود ضد الكدر وقد صفا

الشراب يسمى فوسفاء وصفية وشفوة الشيء خالصه (قوله وتوسع له في المجلس) أى ان احتاج الى ذلك ولولا المضيق على

نفسك (قوله الحجبي) بفتح الحاء وسكون الجيم أو بفتح الحاء وفتح الجيم نسبة إلى حجابة الكعبة على غير قياس

(قوله وان يكون المعروف منكرا) كالأمر شخص معروف فيقال له ما هذا الورع أنت لست أهلا لذلك (قوله وان يقرض الرجل بالامانة) أي يلبسها كلب البعير بالشجرة (قوله يباهي الخ) أي بان يقرض لهم انظروا هؤلاء عبادي قد سلطت عليهم الشيطان وركبت فيهم الشهوة ومع (١٧٨) ذلك يأفون بالاذان الخ وهذه رتبة عظيمة (قوله ثلاثة أعين) أي أصحاب ثلاثة أعين

فالمراد ذوات من اتصفت
أعينهم - بذلك (قوله لا
تغشاها النار) أي لا تغس
أعينهم النار فهم يدخلون
الجنة من غير عذاب (قوله
فقت) أي قلت (قوله
حرس) المسلمين بان ترقبهم
لئلا يجي العبد ومن
خلفهم مثلا وكذا لو حرس
امنعتهم أردوا بهم فلها
حكم من قاتل (قوله ثلاثة
أناخهمهم) ظاهره انه
حديث نبوي وليس
كذلك بل هو قدسي كما
يعلم من رواية البخاري
ثلاثة قال الله تعالى أنا
خصهم الخ فقد وقع في
رواية متنا اختصار
(قوله خصمه) لانه تعالى
لا يغلبه شيء وهذا ظاهره
التشديد لكن في طيبة
رحمة لأن الشخص اذا
كان خصمه كريما تجاوز له عن
أشياء كثيرة فبالك باكرم
الأكرمين وخص يوم
القيامة بالذكر لانه محل
الجزاء (قوله أعطى بي)
مفعول أعطى محذوف
أي أعطى أمانا أو عهدا
بي أي باسمي أو بذكرى
بأن قال عليك أمان الله
أو عهد الله (قوله باع حرا)
لانه مستقل فصيره بدعواه
رقه غير مستقل (قوله تحت

الخطاب) (موقوفا) ثلاث اذار أيتهن فعند ذلك (أي فعند رؤيتهن أي على القرب منها) (تقوم
الساعة) أي القيامة (أخرب العامر) بكسر الهمزة (وعمارة الخراب) قال المناوي أي
أخرب بناء جيد محكم وبناء غيره في موات بغير علة الا عطاء النفس شهواتها أو محو الآثار من
قبلة كما يفعله بعض الملوك (وان يكون المعروف منكرا أو المنكر معروف) أي يكون ذلك دأب
الناس فن أمرهم معروف عدوه منكر أو مقتوه وعكسه (وان يقرض الرجل) بمشاة تخفية فشناة
فوقية قيم مفتوحة فراء مشددة فسين مهملة (بالامانة تقرض البعير بالشجرة) أي يعيث ويلعب بها
كما يفعل البعير في الشجرة والقرص شدة الالتواء هذا ما في القصة التي شرح عليها المناوي وهي
واختصه لكن في نسخ فعند ذلك أخرب العامر وعمارة الخراب أن يكون المعروف باسقاط تقوم
الساعة والواو قبل أن يكون (ابن عساكر عن محمد بن عتيبة) بن عروة (السعدى) قال المناوي
صوابه أن يقول من سلا فقد وهم الحافظ ابن حجر من زعم أن له حجة واسناده ضعيف (ثلاثة
أصوات يباهي الله بها الملائكة) أي يظهر فضل أصحابها للملائكة (الاذان والتكبير في سبيل
الله) حال قتال الكفار (ورفع الصوت بالتلبية) للذكر في الذكر بحيث لا يجهده نفسه (ابن الجار
فر عن جابر) وهو حديث ضعيف (ثلاثة أعين لا تغشاها النار) أي لا تغس صاحبها نار جهنم
(عين فقت) بالهمز والبناء لام مفعول أي خسفت وبخست (في سبيل الله) يقال بخست العين
بخسا فقامت وبخستها أذخلت الأصبع فيها وقال ابن الأعرابي بخستها وبخستها أخسفتها والاصداد
أجود (وعين حرس في سبيل الله وعين بك من خشية الله) لما في ذلك من التذلل والخضوع
والندم على ما وقع من الذنوب (ل عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ورد بان فيه عمر بن راشد
ضعيف (ثلاث أناخهمهم يوم القيامة) ذكر الثلاث ليس للتقيد بل للتعظيم فانه تعالى خصم كل
ظالم (ومن كنت خصمه خصمه) لانه تعالى لا يغلبه شيء قال المناوي وهذا من الأحاديث القدسية
وأوله كافي رواية للبخاري قال الله تعالى وقع في هذه الرواية اختصار (رجل أعطى بي) أي أعطى
العهد والامان باسمي أو بذكرى (ثم غدر) نقض العهد (ورجل باع حرا فاكل غنمه) أي انتفع به
(ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه) العمل (ولم يؤفه) أجره قال العلقمي قال الدميري قال الشيخ
تقي الدين السبكي رحمه الله تعالى الحكمة في كون الله تعالى خصهم أنهم جنوا على حقه سبحانه وتعالى
فان الذي أعطى به ثم غدر جنى على عهد الله تعالى بالجناية والنقض وعدم الوفاء ومن حق الله تعالى ان
يؤفه بعهدوه والذي باع حرا أو اكل غنمه جنى على حق الله تعالى فان حقه في الحر اقامته بعبادته التي خلق
الانسان والجن لها قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فمن استرق حرا فقد عطل عليه
العبادات المختصة بالاحرار كالجمعة والحج والجهاد والصدقة وغيرها وكثير من النوافل المعارضة
لخدمة السيد فقد ناقض حكم الله في الوجود ومقصوده من عبادة فلذلك عظمت هذه الجريمة
والرجل الذي استأجر أجيرا فجنى عليه من استعبد الحر وعطله عن كثير من نوافل العبادات فشا به الذي
باع حرا أو اكل غنمه فلذلك عظم ذنبه ١٥ وقال المناوي لان الاجير عبد الله وغلة العبد لولا فهو
الخصم (ه عن أبي هريرة) باسناد حسن (ثلاثة) تكون (تحت العرش يوم القيامة)
قال المناوي عبارة عن اختصاص الثلاثة من الله بمكان بحيث لا يضيع أجر من حافظ عليها
ولا يمل مجازاة من صنعها (القرآن له ظهر وبطن) ظهره لفظه وبطنه معناه أو ظهره ما ظهر

العرش المراد انه تجسم ويكون لها قرب مكانة عنده تعالى بحيث تشفع لمن قام بحقوقه فان قام بحدود القرآن كان سببا
لنجاته والا كان سببا لهلاكه (قوله ظهر وبطن) قبل المراد بان ظهر ما ظهر للعوام وبالبطن ما لم يظهر للأغواص وقيل الاول ما ظهر
للناس بالانوار وبطنه ما ظهر بالانوار وبطنه ما لم يظهر للأغواص وقيل الاول ما ظهر

(قوله بحاج العباد) جملة حاله من تباطئه بالضعف فلا حاجة لتقدير الشارح في الكبير وهو يحتاج اذا والاولا يصح الربط بها هنا لقوله وذات بدء بمضارع الخ (قوله صل) أي تنادي فقول صل الخ واقطع الخ أي قطع لطفك عنه والامانة أي فتنادي بأن تقول احفظ من حفظي واقطع من خان في (قوله الوالد) أي دعاؤه لولده أو عليه حيث كان عاقله والا فلا يضره لما مر انه لا يقبل دعاء الحبيب على حبيبه (قوله والمسافر) ولو كان الدعاء بشرا على شخص حيث كان ذلك جائزا (قوله حق على الله) أي متأكدا انهم حتى تكون بمنزلة الواجب فضع الامنة تعالى واحسانا ومن أعان المجاهد أو المكاتب (١٧٩) أو لنا كرم بشئ كان له تلك الاعانة منه تعالى ومثل الناكح مريد

التسري بامه للاعفاف (قوله على كتمان) بضم الكاف وسكون المثناة أي في الموقف جمع كتيب وهو في الاصل التكموم من الرمل المستطيل المحدودب أي الذي طرفاه دقيقان ووسطه غليظ وبين انه هنا من المسك لا الرمل (قوله الاولون) أي الامم الماضية والاخرون أمة تبينا أي كل أحدي قننى مرتبهم (قوله ورجل يوم) خصه لانه الاغاب والاقتله المرأة التي تؤم نساء وهن عنها راضيات أي لحسن حال ذلك الامام (قوله بالصلوات) أي بالاعلام بدخول وقتها بالاذان أي احتسابا كافي رواية وقال العسري يرحى يحتمل العموم وهو كذلك وان كان ذاك أرقى لكن ظاهره التقييد بان تلك المخصوصة أعنى المجلس على كتمان من المسك انما هي لمن أذن احتسابا وهو ظاهر قوله في الحديث الا في طلب وجهه الله وان كان المؤذن باجرة أجر عظيم أيضا (قوله خمس صلوات) نصب على نزع الخافض أي بخمس الخ (قوله دعته امرأته الى الزنا) أو الى مقدماته (قوله لجلال الله) أي مرعيا في محبته عظمتة تعالى وقدرته التي نشأ عنها هذه الصورة أي أحبه لاجل انه صنعه تعالى لا لئول مال أو جمال أو صلاح (قوله فأضاف ضيفه) أي أضاف منه ضيفه أي أطعم منه ضيفه

تأويله وبطنه ما بطن نفسه أو ظهره تلاوته وبطنه تفهمه (بحاج العباد) يحتمل أن يكون المراد يحاجج عن العباد العالمين دون غيرهم (والرحم تنادي صل من وصلي واقطع من قطعي والامانة) ندعو لمن قام بها وعلى من خان فيها (الحكيم) الترمذي (ومحمد بن نصر) في فوائده (عن عبد الرحمن بن عوف) (بإسناد ضعيف) (ثلاثة تستجاب دعوتهم الوالد) أي الاصل لفرعه (والمسافر) سفره ما حاجته يرجع (والمظلوم) حتى يقتصر (حم طيب عن عقبة بن عامر) (الجهني بإسناد حسن) (ثلاثة حق على الله تعالى) (عنه المجاهد في سبيل الله) (لا علاه كلمة الله) (والمكاتب الذي يريد الاداء) أي أداء ما عليه من النجوم (والتسكيم) أي المتزوج (الذي يريد اعفاف) أي اعفاف نفسه عن الزنا واللواط (حم تنه) (ك عن أبي هريرة) (بإسناد حسن صحيح) (ثلاثة على كتمان المسك) جمع كتيب بثلاثة رمل مستطيل محدودب (يوم القيامة يغبطهم الاولون والاخرون) أي يقتنون ان اهتم مثل ما لهم قال في النهاية الغبطة حسد خاص يقال غبطت الرجل أغبطه غبطا اذا اشتبهت أن يكون لك مثل ماله وأن يدوم عليه ما هو فيه (عبد) ومثله الامنة (أدى حق الله تعالى وحق مواليه) ولم يشغله أحدهما عن الآخر (ورجل يوم قوما وهم به راضون) أي ليس فيه ما يكره شرعا (ورجل ينادي بالصلوات الخمس في كل يوم وليلة) أي يؤذن لها محسبا كجاء في روايته ويحتمل العموم (حم ت عن ابن عمر) (بن الخطاب قال الترمذي حسن غريب) (ثلاثة على كتمان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع ولا يفزعون حين يفزع الناس ورجل) يعني انسان ولوانتي (تعلم القرآن فقام به) أي قرأه في سجده أو قام بحقه من العمل به والحال انه (يطلب) بذلك (وجه الله) للالرباء والبيعة (وماعنده) من جزيل الاجر (ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات) أي نادى بالاذان لها (يطلب وجه الله وماعنده) ويملوك لم يمنعه رق الدينار من طاعة ربه (بل قام بحق الحق وحق سيده) (طب عن ابن عمر) (بن الخطاب) (ثلاثة في ظل الله عز وجل) أي في ظل عرشه كفي رواية (يوم لا ظل الا ظله) أي يوم القيامة (رجل) يعني انسان (حيث توجه علم ان الله معه ورجل دعته امرأة الى نفسها) أي الى الزنا بها (فتركها من خشية الله) لا تعرض آخر تخوف من عار أو حاكم (ورجل أحب رجلا لجلال الله) لا لاحسانه اليه بما أوجاه (طب عن أبي امامة) (ثلاثة في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله واصل الرحم) أي القرابة باحسان ونحوه فهذا (يريد الله في رزقه) أي يبارك له فيه (ويعد في أجله) أي يبارك له فيه (وامرأته مات زوجها وترك عليها أيتاما صغارا) يعني أولادها منه ومن في معناهم كأولادها واليتيم صغير مات أبوه فقوله صغارا تاكيدا (فقات لا تزوج) بل (أقيم على ابتاعي) أي على حضانتهم (حتى يموتوا أو يغنيهم الله تعالى) بنحو كسب (وعبد) أي انسان (صنع طعاما) أي طبخه رهياء (فأضاف) منه (ضيفه وأحسن نفقته) أي وسع الصرف عليه (فدعا عليه) أي فطلب لطعامه ذلك (اليتيم والمسكين) أراد به هنا ما شغل الفقير (فأطعمهم لوجه الله عز وجل) لا لغرض آخر كرباءة وسمعة وتوصل الى شئ من المقاصد النبوية (أبو الشيخ في الثواب والاصحائي) في الترغيب

صلوات) نصب على نزع الخافض أي بخمس الخ (قوله دعته امرأته الى الزنا) أو الى مقدماته (قوله لجلال الله) أي مرعيا في محبته عظمتة تعالى وقدرته التي نشأ عنها هذه الصورة أي أحبه لاجل انه صنعه تعالى لا لئول مال أو جمال أو صلاح (قوله فأضاف ضيفه) أي أضاف منه ضيفه أي أطعم منه ضيفه

(قوله في ضمان الله) أي في حفظه وكفنه أي ستره فان قيل كثير ما يصاب فاعل ذلك في بدنه ونحوه أجيب بان الضمان شامل لضمان النفس والمال والدين والثواب فهو وان لم يحصل له في النفس أي ان أصيب في نفسه مثلاً حفظ عليه الباقي أو المال فهو حاصل له في الدين والثواب أي يحفظ له (١٨٠) الثواب كما يدل على ذلك قوله في الحديث الآتي أو يرد ضماناً من أجرة الخ (قوله

(قوله حرم الله عليهم) أي ان استحلوا ذلك والأول مراد مع السابقين (قوله الذي يقر في أهله) من زوجة أو أمة لحث أي يرضى بالزنا بأهله وقيل هو من لا يمنع الدخول على حريمه ولا مانع من كون التفسيرين كل منهما مقيداً ورد قوله ضامن بمعنى مضمون أي محفوظ أربعين ذوق ضمان فهو من صيغ النسب على حد ثامر ولأن أي صاحب تمروا بن (قوله بسلام) أي دخوله بيته مخوب بسلامة من شر الناس وهذه مرتبة سفلى والعليا أن يلاحظ في دخوله البيت كشره عن الناس لا كف شر الناس عنه لأنه حينئذ يرى ان الشر في نفسه والخير في الناس أو المراد انه يدخل بيته لم على أهل بيته (قوله ليس عليهم حساب) أي حين يسئل الناس عن النعيم (قوله فيما طعموا) أي أكلوا أو شربوا وان كان ما أكلوه تباطاً (قوله يستكمل إيمانه) بالبناء للمفعول أي يصير الله تعالى إيمانه كاملاً وفي نسخة استكمل (قوله في الله لومة لائم) أي لا

(فرس أنس) باسناد فيه ضعف وانطراب (ثلاثة في ضم ان الله عز وجل) أي في حفظه ورعايته (رجل خرج الى مسجد من مساجد الله) أي لصلاة أو اعتكاف (وخرج غازي في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (ورجل خرج حاجاً) أو متبرعاً لعمال حلال المرأة كذلك بشرط ان يخرج معها محرم أو نحوه (حل عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة) أي دخولها طمناً ان استحلوا أو الأول مراد مع السابقين (مدمن الخمر) أي الملازم لشرها (والعاق) لاصليه أو أحدهما (والديوث) هو باشاء المثلثة فسر في الحديث بأنه (الذي يقر في أهله الخبث) يعني الزنا قال فقهاؤنا هو الذي لا يمنع الدخول على زوجته من الدخول وأطلق بعضهم بالزوجة الحارم والاماء (حم عن ابن عمر) ابن الخطاب وفيه مجهول وبقية ثقات (ثلاثة كلهم ضامن على الله) أي مضمون على حديشته راضيه أي مرضية أو ذوق ضمان (رجل خرج غازي في سبيل الله فهو ضامن على الله) أي في رعايته وكفالاته من مضار الدنيا والآخرة (حتى يتوفاه) الله (فيدخله الجنة) برحمته (أو يرد ضماناً من أجر أو غنمة) أي حصول شيء له من الدنيا كصدقة حصلت له في المسجد وفي طريقه (ورجل راح الى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه) الله (فيدخله الجنة أو يرد ضماناً من أجر ورجل دخل بيته بسلام) أي لازم بيته طمناً بالسلامة من الفتنة أو اذا دخله سلم على أهله (فهو ضامن على الله دحب ل عن أبي امامة) قال الحاكم صحيح وأقروه (ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا) أي أكلوا وشربوا (اذا كان حلالاً للصائم) عند افطر (والمستحصر) للصوم (والمرابط في سبيل الله عز وجل) بقصد الجهاد ويحتمل ان المراد وان تنعموا لان النعيم قد يسئل عنه اذا كان مما يلهي عن الآخرة (طب عن ابن عباس) وفيه مجهولان (ثلاثة من كن فيه يستكمل إيمانه) بالبناء للمفعول أي اجتماعهن في انسان يدل على كمال إيمانه (رجل لا يخاف في الله) أي في قيامه بما أمر الله به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (لومة لائم ولا يراى شيء من عمله) بل يعمل لوجه الله مخلصاً في جميع أعماله (واذا عرض عليه أمر ان أحدهما للدنيا والآخرة لا يتردد آخر اختار آخر الآخرة) لبقائها (على الدنيا) فنهاها وصرعة زوالها (ابن عساكر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة من قالهن دخل الجنة) قال المناوي أي من غير عذاب أو مع السابقين الأولين اه فان قيل لا حاجة الى هذا التقدير لان من اتقى عنه خصلة من الخصال الثلاث لا يدخل الجنة أصلاً فالجواب ان هذا فين قالهن من المسلمين وهل المراد قالهن في كل يوم أو مرة في عمره الظاهر الثاني (من رضى بالله ربا) أي من قال رضى بالله ربا (وبالاسلام ديناً ومحمد رسولاً والرابعة) أي الخصلة الرابعة (لها من الفضل كباين السماء والارض) أي لها من الفضل عليهم مثل ذلك في البعد (وهي الجهاد في سبيل الله عز وجل) لاعلاء كلمة الله (حم عن أبي سعيد) الحدرى باسناد حسن (ثلاثة من السعادة وثلاثة من الشقاوة فن السعادة المرأة الصالحة) أي الدينية العفيفة الجبيلة التي (تراها فتعجب وتنب عنها فتأمنها على نفسها) لكونها من الحافظات فروجهن الأعلى أزواجهن (ومالك) فلا تخون فيه بسرقة ولا تبذير

يخاف لومة لائم بسبب خوفه منه تعالى (قوله والآخرة) كأن دعى لوليمة فقير ولوليمة (والدابة) غنى فسؤلت له نفسه اجابة الغنى طمعاً فيما عنده ففعلها وأجاب الفقير وقس على ذلك (قوله من قالهن) أي من المسلمين ولومرة واحدة (قوله كباين السماء الخ) أي لوجسهم ثوابهم الملا ذلك (قوله الجهاد) أي بالفعل أو بانتهى فيشمل المرابط (قوله من السعادة) أي الراحة (قوله الصالحة) ليس المراد بها خصوص القائمة بحقوق الله تعالى وحقوق عباده بل المفسرة بما ذكر في الحديث (قوله فتعجب) أي لجمالها لان هذا يحتمل على الجماع المؤدى لكثرة الذرية

(قوله واسعة) أى بالنسبة لظالم ساكنها (قوله ونحو لسانها) أى تؤذيك به والدابة تكون قطوفاً أى بطينة السير صفة الخطأ (قوله من الجاهلية) أى من صفاتهم (قوله بالا حساب) أى مع عدم العمل الصالح وما الفخر بالعظم الرميم وانما فخار الذي ينبغي الفخر بنفسه (قوله من السحر) أى فيها التمسح (قوله الرقي) جمع رقية بأن يتلو (١٨١) أو يكتب أسماء سريانية لم يعلم معناها ولم تكن منقولة في كتب الثقات (قوله واتول) بكسر التاء جمع تولة بكسر الجيم عنده وهى ما تحب المرأة الى زوجها أى حيث لم يعلم معنى ما يتلفظ به أو ما يكتبه والافلا بأس بذلك اذا تعجب بين الزوجين مطلوب اما التعجب بين أجنبي وأجنبية فممنوع مطلقاً (قوله والتمائم) جمع غيمة وهى فى الأصل خرزات تعلقها العرب على أولادها لدفع العين والمراد هنا ما يكتب لدفع الأمراض أى حيث لم يعلم معنى ما يكتب ككاهن (قوله رجل) أى دعوة رجل أو موطن رجل (قوله ثلاثة نفر الخ) فكل ثوابه قدر ثواب الآخر لأن كاد تصدق بعشر ماله وإن زاد بعضهم على بعض بحسب كثرة ماله (قوله حدث الله) أى يخاطبونه ويخاطبهم فى الموقف والناس فى غاية الشدة فهذه منزلة عظيمة لهؤلاء (قوله بمراء) أى جدال (قوله قط) بفتح القاف وتشديد الطاء المضموه مناوى (قوله لم يحدث نفسه بزنا أى لم يهم على ذلك وإن خطر له

(والدابة التى تكون وطيئة) بفتح الواو وكسر الطاء المهمله وتسكون المشاة التحية بعد هاهمة أى سريرة المشى سهلة الانقياد (فلتحلق بأصحابك) بلا تعب فى الاحساس (والدار تكون واسعة كثيرة المرافق) بالنسبة لحال ساكنها (ومن الشقاوة المرأة) السوء وهى التى (تراها فتسبك) بفتح أفعالها أو ذاتها (وتحمل لسانها عليك) بالبذاء (وان غبت عنها لم تأمنها على نفسها أو مالك وادابة تكون قطوفاً) بفتح انقاف أى بطينة السير (فان ضربتها) لتسرع بك (اتعبلن وان تركن) أى تركت ضربتها (لم تلحقك بأصحابك) أى رفقتك بل تختلفك عنهم (والدار تكون ضيقة قليلة المرافق) بالنسبة لحال ساكنها وعياله (لأنك عن سعد بن أبى وقاص) باسناد حسن لكن فيه انقطاع (ثلاثة من الجاهلية) أى من أفعال أهلها (الفخر بالا حساب) أى انعطام بالآباء (والظعن فى الانساب) أى أنساب الناس كان يقال هذا ليس بابن فلان (والنياحة) على الميت (طب عن سلمان الفارسى باسناد ضعيف) (ثلاثة من مكارم الاخلاق عند الله) أضافها اليه للتشريف (ان تعفو عن ظلمك) فلا تتقم منه عند القدرة (ونعطي من حرملك) سطاءء أو تسبب فى حرملك علماء غيره (وتصل من قطعك) ولا تعامله بمثل فعله (خط عن أنس) بن مالك (ثلاثة من السحر الرقى) بغير أسماء الله تعالى مما لا يعقل معناه (واتول) جمع تولة بكسر المشاء الفوقية وفتح الواو وكسبه قال المناوى وهى ما يحبب المرأة الى زوجها أو ما تجعله فى عنقه الحسن عنده (والتمائم) جمع غيمة خرزات تعلقها العرب على أولادها لدفع العين (طب عن امامة) باسناد ضعيف (ثلاثة من أعمال الجاهلية لا يتركهن انسان) أى أهل الاسلام (الظعن فى الانساب والنياحة) على الاموات (وقولهم مطرنا بنوء) بفتح النون وتسكون الواو وهمة (كذا وكذا) أى بانجم الفلانى من الثمانية وعشرين (طب عن عمرو بن عوف) بن مالك المزنى وهو حديث ضعيف (ثلاثة مواطن لا ترد فيه دعوة عبد) أى انسان (رجل) خير مبتدأ محذوف بعد حذف المضاف أى أحد هاموطن رجل (يكون فى برية حيث لا يراه أحد الا الله) والحفظة (فيقوم فيصلى) قال المناوى فرضاً أو نفلاً (ورجل يكون معه فئة) فى الجهاد (فيقرعنه أصحابه فيثبت) هو لاعدو حتى يقتل أو ينتصر (ورجل يقوم من آخر الليل) يتجدي فيه عند فتح أبواب السماء وتنزلات الرحمة (ابن منده) وأبو نعيم فى العصابة عن ربيعة بن أبى وقاص قال الذهبى حديث مضطرب (ثلاثة نفر) بفتح نين أى ثلاثة رجال (كان لاحدهم عشرة دنانير فتصدق منها بدينار وكان لاخر عشرة أواق فتصدق منها بأوقية وآخر كان له مائة أوقية فتصدق منها بعشرة أواق هم فى الجحيم كل قد تصدق بعشر ماله) فلا فضل لاحدهم على الآخر (طب عن أبى مالك الاشعري) كعب بن عاصم أو عبيد أو عمرو (ثلاثة هم أحداث الله يوم القيامة) أى يكاهم ويكاهونه فى الموقف والناس مشغولون بأنفسهم (رجل لم يمش بين اثنين مراء) بالمد أى يجادل (قط) بضم الطاء المشددة أى فى الزمن الماضى (ورجل لم يحدث نفسه بزنا قط) ولا بواط (ورجل لم يحلظ كسبه برباط) والمرأة فى ذلك مثل الرجل (حل عن أنس) ثلاثة لا تحرم عليك اعراضهم (بفتح الهاء جمع عرض بكسر وهو موضع المدح والذم من الانسان) (المجاهر بالفسق) فيجوز ذكره بما يجاهر به فقط (والامام الجائر) أى السلطان الجائر (والمبتدع) قال المناوى أى المعتد لما لا يشهد له شئ من الكتاب والسنة (ابن أبى الدنيا فى ذم الغيبة عن الحسن

الزنادقة) حالاً فلا بأس بالخاطر لانه يقع فى حق الله تعالى وانما المضارع (قوله لم يحلظ كسبه بزنا) لأن الزنا من الكبائر (قوله والامام الجائر) أى الذى يفخر بانظلم ويتحدث به عند حاكذا المبتدع اذا تجاهر بدعة لا يحرم ذكره بأن يقال عقيدته كذا لانه لا يتأذى بذلك فحبل جواز غيبة من ذكر اذا اغتاب بما فيه وكان متجاهراً به

(قوله لا تجاوز صلاتهم الخ) أى (١٨٣) لا ترفع رفع قبول وهذا ظاهر فى الأولين اما الثالث فالمراد لا ترفع صلاته رفعاً مشدداً

رفع من أم قوماً يحبونه
والافهذا مكروه لأحرام
(قوله لا ترى أعينهم النار)
كناية عن بعدهم عن النار
وذلك يقتضى قربهم من
الجنة (قوله من خشية
الله) أى يكأونها ناشئ عن
خوف الله تعالى الحاصل
فى قلبه اما بكاء العين
المجرد عن خشية القلب
فهو كالعدم كما يقع كثيراً
من أهل الرعونة اذا
معهوا وعيدا فى آية أو
حديث دمعت أعينهم
وقلبهم اسود قاع بدليل
انه اذا مضت لحظة بعد
ذلك وجع للذنب الذى
هو قائم به فعلا من خشية
القلب الرجوع عن الذنب
وانتوبة الصحيحة (قوله
لا نصرنك ولو بعد حين)
أى فهو يهمل ولا يهتم فهو
ينزع الكاف كما ضبطه
الداودى ومثله أيضاً فى
نسخة عليها خط السيوطى
(قوله لا تسأل عنهم) أى
لكونهم من الهالكين (قوله
ينازع الله) أى يتخلى
بصفات لا تليق الاله تعالى
بأن يتكبر على غيره اذ
الكبرياء والعلوية له تعالى
والذى يليق بالعبد الخشوع
(قوله من أمر الله) أى من
كل وصف ياتى به تعالى
كان شئ فى قدرته أو علمه
تعالى (قوله والقنوط)
أى اليأس وهو من باب
قعد ونعب وضرب فقنوط

مرسلاً (ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم) قال العلقمى قال شيخنا أى لا ترفع الى السماء كفى
حديث ابن عباس عند ابن ماجه لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبراً وهو كناية عن عدم القبول كفى
حديث ابن عباس عند الطبرانى لا يقبل الله لهم صلاة (العبد) ومثله الامه (الابن) أى
الهاب من سيده وبدأ به تغليظ الشأن الاباق (حتى يرجع) من اباقه الا أن يكون اباقه لاضرار
السيد به (وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط) لنعوش وزخلاف مالوسخط عليها النعوش عدم تمكنها
له من الوطء فى دبرها (وامام قوم وهم له كارهون) لمعنى مذبذوم فيه شراً لان الامامة شفاعه ولا
يستشفع العبد الا بمن يحبه (ت عن أبى امامه) وقال حسن غريب (ثلاثة لا ترى أعينهم النار
يوم القيامة) اشارة الى شدة ابعادهم عنها ومن بعد عنها قرب من الجنة (عين بكت من خشية الله
وعين حسرت فى سبيل الله وعين غضت) بالتشديد أى خففت وأطرفت (عن شارح الله) أى
عن النظر الى ما حرمه الله امتثالاً لأمر الله (طب عن معاوية بن حيدة) وفى مسنده مجهول وبقيته
نقات (ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبراً) كناية عن عدم القبول (رجل أم قوماً وهم له
كارهون) أى أكثرهم لما يذم شراً كوال ظالم وكغالب على الامامة للصلاة ولا يستحقها ولا
يتحزم من التجاسات أو لا يأتى بها آت الصلاة أو يتعاطى معيشة مذمومة أو يعاشر أهل الفسوق
ونحوهم فيكره له ان يؤمهم ولا يكره اذا كرهه الاقل وكذا اذا كرهه نصفهم وأما اقتداءهم
به فلا يكره وصوره المسئلة ان يحتفلوا هل هو بهذه الصفة أم لا فيعتبر قول الأكثر (وامرأة باتت
وزوجها عليها ساخط) لنعوش وزأوسو خلق فلا يجب ما بها ان تطيعه فى معصية ولا فى مباح
(واخوان) من نسب أو دين (متصارمان) أى متماجران متقاطعان فى غير ذات الله تعالى (وعن
ابن عباس) واسناده حسن (ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل) بين رعيته (والصائم حتى)
وفى رواية حين (يفطر) بالفعل أو يدخل أو ان فطره قال العلقمى قال الدميرى يستحب للصائم ان
يدعو فى حال صومه بمهمات الآخرة والدنيا له ولن يحب والمسلمين لهذا الحديث والرواية فيه حتى
بالمثناة من فوق هو كذلك فى بعض الاصول وفى بعضها بالمثناة التحية والنون وفى خط شيخنا كذلك
ويؤيده ان للصائم عند فطره لدعوة ما ترد كما تقدم وقول سائر اصحابنا يستحب للصائم ان يدعو عند
افطاره (ودعوة المظلوم) وقوله (يرفعها الله تعالى) فى موضع حال (فوق الغمام) أى السحاب
(وتفتح لها أبواب السماء) ويقول الرب تبارك وتعالى وعزنى (وجلالى) (لا نصرنك ولو بعد حين)
فيه انه يهمل للظالم ولا يهتم له (حم ت عن أبى هريرة) وقال الترمذى حسن (ثلاثة لا تسأل
عنهم) أى فاتهم من الهالكين (رجل فارق) بقلبه ولسانه واعتقاده أو بنيتيه (الجماعة)
المعهودين وهم جماعة المسلمين (وعصى امامه) كالخوارج (ومات عاصياً) أى لم يرجع الى الطاعة
قبل موته (وأمة أو عبد أبى) بفتحات (من سيده مات) فانه يموت عاصياً (وامرأة غاب عنها
زوجها وقد كفها مؤنة الدنيا) من النفقة ونحوها (فتبرجت بعده) قال فى النهاية التبرج اظهار
الزينة للناس الاجانب وهو المذموم وقال الجلال المحلى فى قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية
الاولى أى ما قبل الآسن من اظهار النساء محاسنهن للرجال (فلا تسأل عنهم) كره لمزيد التاكيد
(خدع طبك هب عن فضالة بن عبيد) ورجاله نقات (ثلاثة لا تسأل عنهم رجل ينازع
الله ازاره ورجل ينازع الله رداءه فان رداءه) أكديان والجملة الاسمية لمزيد الرد على المنكر
(الكبرياء وازاره العز) فكل مخلوق تكبر أو تعز ز فقد نازع الخالق رداءه وازاره الخاصين به
(رجل فى شئ من أمر الله) أى فى انفراده بالالوهية (و) فى (القنوط) بالنضم مصدر الاياس
(من رجة الله) تعالى وقنط يقنط من باب ضرب وتعب وحكى الجوهرى لغة ثالثة من باب فقد
ويتعدى بالهزرة والتضعيف (خدع طب عن فضالة بن عبيد) ورجاله نقات (ثلاثة لا ترفعهم

(قوله الملائكة) أى النازلون بالرحمات والالفاظظة لا تفارقهم الا الكافر الميت لان المراد بالحيقة ميتة الكافر والخلق طيب مأخوذ من الزعفران وهو طيب النساء فيحرم على الرجل لما فيه من التشبه بالنساء والمراد بالجنب هنا من أجنب بزنا أو اختلام لانه من الشيطان بخلاف من أجنب من وطء حليلته لما ورد انه صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً وهو صائم أيضاً ولا يبادر بالغسل قبل دخول وقت الصوم ويدور على نساءه بالوطء فهذا الشخص لا تبعده ملائكة (١٨٣) الرحمة (قوله الا أن يتوضأ) أى

الوضوء الشرعى كما يعمل من الحديث الا أن (قوله السكران) أى المتعدي (قوله الحائض) مثلها النفساء أى حيث قصرنا بان انقطع عنها الدم وتركتا الغسل كسلا أمارقت نزول الدم وبعد انقطاعه ولم يحصل تقصير في الغسل فلا تبعده الملائكة عنهما (قوله خرباً) أى فى محل لا يحيط به العمران فلو انهم عليه أو أخذته للصوم ودعا الله تعالى لم يجب دعاءه لانه مقصر واصله طريق للسبيل للبيان (قوله أرسل دابته) أى أطلقها وصار يد عو الله تعالى بحفظها ومن قعد على قارعة الطريق وصار يدعو بحفظه من أذى المارة كوطئه فلا يستجاب له (قوله المئان) أى لا لغرض حسن والا بأن ظلمه شخص كوله وزوجته فصارعين عليه ويعدله التعمير يرجع الى الطاعة فلا بأس به (قوله لا يدخلون الجنة) أى أصلاً ان استحلوا ذلك والافع السابقين (قوله مصدق بالسحر)

الملائكة) أى النازلون بالرحمة والبركة على بنى آدم لا الكتب قائم لا يفارقون المسكفين (حيقة الكافر والمتضح) أى المتلطف (بالخلق) بالفتح والقاف طيب يتخذ من زعفران وغيره لما فيه من التشبيه بالنساء (والجنب) أى من أجنب وترك الغسل مع وجود الماء (الا أن يتوضأ) فان الوضوء يخفف الحدث (د عن عمار بن ياسر) ثلاثة لا تقربهم الملائكة بخير حقيقة الكافر) أى جسم من مات كافراً (و) الرجل (المتضح بالخلق والجنب الا أن يدوله أن يأكل) أى أو يشرب (أو ينام) قبل الاغتسال (فيتوضأ) فانه اذا فعل ذلك لم تنفرا الملائكة عنه وبين بقوله (وضوء الصلوة) ان المراد الوضوء الشرعى لا لغوى (ط عن عمار بن ياسر) باسناد حسن (ثلاثة لا تقربهم الملائكة) بخير (السكران) أى المتعدي بسكره (و) الرجل (المتضح بالزعفران) بخلاف المرأة (والحائض والجنب) ومثلها النفساء والمراد بالحائض والنفساء من انقطع دمها عنهما وأمكنهما الغسل فلم يغتسلا (البراز عن بريدة) بن الحصيب وفى اسناده مجهول وبقيته ثقات (ثلاثة لا يجيبهم رب عز وجل) أى لا يجيب دعاءهم (رجل زل بته خرباً) لانه عرض نفسه للهلاك وخالف قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال العلقمى لا يجيب الله دعاءه لانه عرض نفسه للسارق لكونه لم ينزل البيت اله امر المحفوف بالمعارة (و رجل زل على طريق السبيل) أى بالنهار يتخطاها المارة وكذا بالليل فان لله دواب يشها فيه (و رجل أرسل دابته) أى أطلقها عبثاً (ثم جعل يدعوا الله ان يجيبها) عليه فلا يجيب الله دعاءهم لكونهم خالفوا ما أمروا به من التحفظ (ط عن عبد الرحمن بن عائذ) بذاك معجزة (ثمالي) بثلاثة مضمومة مخففة نسبة الى ثمانية بطن من الازد باسناد حسن (ثلاثة لا يحبون عن النار المئان) بما أعطاه (وعاق والده) فعاق أمه أولى (ومد من الخمر) أى المسدوم على شربها (رسته فى كتاب الايمان عن أبى هريرة) ثلاثة لا يدخلون الجنة) حتى يظهر وبالناراً ويعفو الله عنهم (مد من الخمر وقاطع الرحم) أى القرابة (ومصدق بالسحر) يحتمل ان المراد به فاعله لان الفقهاء قالوا فى الجنائيات لو قال الساحر قتلت فلاناً بسحري أخذنا بقراره قال الذهبى ويدخل فيه عقد المرأة عن زوجته ومحبته الزوج لامرأته (ومن مات وهو مد من الخمر) جملة حانية (سقاها الله من نهر الغوطة نهر) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف أى وهو نهر فى جهنم (يجرى) فيه القيح والصد يد السائل (من فروج) النساء (المومسات) أى الزانيات (يؤذى أهل النار ريح فروجهن) أى ريح نتهها وفيه ان الثلاثة كبار (حم ط ب ك عن أبى موسى) الاشعري قال الحاكم صحيح وأقره (ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه) أى لاصليه وان علياً (والديوث) بثلاثة تقدم تفسيره (ورجلة النساء) بفتح الزاء وضم الجيم وفتح اللام أى المتشبهة بالرجال فى الزى والهبة لافى العلم والراى (ك هب عن ابن عمر) باسناد صحيح (ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً) تقييده بأبد التى لا يجامعها التخصيص يؤذن بأن الكلام هنا فى المستحل (الديوث والرجلة من النساء) بمعنى المترجلة (ومد من الخمر) وتعامه قالوا أمام مد من الخمر فقد عرفناه فى الديوث قال الذى لا يبالي بمن دخل على أهله قالوا فما الرجل قال

بأن يعتقد تأثيره ومن السحر السحابة والكتابة بالحجبة بين أجنبى وأجنبية أو بين الزوجين حيث كانت بأسماء لا يعرف معناها كامر (قوله سقاها الله من نهر الغوطة) اخبار عن الواقع يوم القيامة والغوطة بضم الغين (قوله المومسات) أى الزانيات فيجرى من فروجهن بعد ادخالهن النار الدم والقيح والصد يد حتى يصيرن رأى أذى أهل النار برائحة ذلك ويعذبن به أكثر من العذاب بالنار (قوله والديوث) أى الذى لا يحصل له حجة وغيرة من دخول الرجال على محارمه وحليلته (قوله ورجلة النساء) أى المتشبهة بالرجال كابس العمامة وركوب الخيل والتقليد بالسيف بخلاف تشبهها بهم فى الصفات الحميدة كالعلم والتدريس

(قوله كثيرا) اما دائما واما عند ارادة الدعاء (قوله لا يريحون الخ) كناية عن عدم دخولها مع السابقين أى لا يجحدون ربحها يريحون بضم الياء وفتحها مع كسر الراء ورا حون بفتحهم ما روى الحديث بالزوايات الثلاث كما يحط الشيخ عبد البر الاجهوى لكن رسم المتن لا يوافق الثالثة قال في المختار راح الشيء يراحه ويريحة أى وجدر يحه ومنه حديث من قتل نفسا معاهدة لم يرح وانحة الجنة جعله أبو عبيد من راح يرفع الراء وجعله أبو عمرو من راح يريج بكسر ها وقال الكسائي لم يرح بضم الياء وكسر الراء من أرح بمعنى راح أيضا وقال الاصمعي لا أدري من راح أو أراح اهـ (قوله ادعى) أى انتسب الى غير أبيه كأن قال جدى البكرى أو الحسن أو الحسين كذا (قوله على) أى فى الحديث عنى قولاً أو فعلاً (قوله على عينيه) بأن قال رأيت فى المنام كذا كذا كذا كذا نسب لنفسه النبوة (قوله لا يستخف الخ) (١٤٨) بأن لا يعظههم ويحترمهم لمقامهم من الصفات المقتضية

للتعظيم وقوله الامنافق أى نفاق عمل لان عمله يشبه عمل المنافق والمراد بذى الشب كبير السن وان لم يشب والمرأة كذلك (قوله المقسط) من أقسط عدل أما القاسط فهو الجائر من قسط جار والمراد بذى العلم العامل أما غيره فهان (قوله ومعلم الخير) ولو اصة نعمة فهو أعم من معلم العلم (قوله بالقدر) بأن يقول الاشياء ليست بقدره الله تعالى بل باليجاد العبد فهو يخاف فعل نفسه (قوله صر فاولا عدلا) أى فرضا ولا نفعلا (قوله الادبار) بكسر الدال المهملة بعد ها موحدة فائت لينة فراء مهملة بعد خروج وقتها كفى المختار وكان يصلها آخر الرق حيث لا يسعها جميعها وكان ذلك ديدنه وعادته فلا تقبل صلاته قبل ولا كاملا يترتب عليه الاحسان

التي تشبه بالرجال (طب عن عمار بن ياسر) باسناد حسن (ثلاثة لا رد الله دعاءهم) اذا توفرت شروطه (الذا كرا لله كثيرا) يحتمل على الدوام ويحتمل اذا كرا لله كثيرا عند ارادة الدعاء (والمظالم) وان كان كافرا معصوما (والامام المقسط) أى العادل فى حكمه (هب عن أبى هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة لا يريحون راحة الجنة حين يجحدون ربحها) (رجل ادعى الى غير أبيه ورجل كذب على) أى أخبر عنى بما لم أقول أو أفعل (ورجل كذب على عينيه) كأن يقول رأيت فى منامى كذا وكذا وهو كاذب (خط عن أبى هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة لا يستخف بحقهم الامنافق بين النفاق ذو الشبهة) يحتمل أن المراد من طعن فى السن (فى الاسلام) وان لم يشب (وذو العلم) العامل بعلمه (وامام مقسط) أى عادل (طب عن أبى امامه) باسناد ضعيف لكن له شواهد (ثلاثة لا يستخف بحقهم الامنافق بين النفاق ذو الشبهة فى الاسلام والامام المقسط) أى العادل (ومعلم الخير) للناس وهو أعم من ذى العلم (أبو الشيخ فى) كتاب (التوشيح عن جابر) بن عبد الله (ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفا) نافلة (ولا عدلا) أى فريضة يعنى لا يقبل الله منهم فريضة قبولاً ولا يكفر به هذه الخبيثة وان كان يكفرهم اما شاء من الخطايا (عان) لاصليه (ومنان) عما يعطيه (ومكذب بالقدر) بالتحريك أى بأن جميع الامور بقدر الله تعالى وازادته (طب عن أبى امامه) باسنادين فى أحدهما متروك وفى الآخر ضعيف (ثلاثة لا يقبل الله تعالى منهم صلاة) أى قبولاً كاملاً (الرجل) رمله المرأة للنساء (بؤم قوموا وهم) أى أكثرهم (كاهون) أى لمذهوم شرعى (والرجل) الذى (لا باقى الصلاة الادبار) بكسر الدال أى بعد فوات وقتها أى يصلها حين ادبار وقتها (ورجل اعتبد محرراً) أى اتخذ عبداً كان يعتقه ثم يكتنه ويستخدمه (دع عن ابن عمرو) بن انعاص باسناد ضعيف كفى المجموع (ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة) أى لا يشيهم عليها (ولا ترفع لهم الى السماء حسنة العبد) وكذا الامه (الآتى) بلا عذر (حتى يرجع الى مواليه والمرأة الساخط عليها زوجها) لتعوض (حتى يرضى) عنها زوجها (والسكران) أى المتعدي بسكره (حتى ينعو) من سكره (ابن خزيمه) حب هب عن جابر (قال فى المذهب هذا من منا كبير زهير) (ثلاثة) من الناس (لا يكلمهم الله) غضبا عليهم (يوم القيامة ولا ينظر اليهم) نظرحه وعطف (ولا يزيكهم) يظهرهم من الذنوب أو لا ينفى عنهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (المسبل ازاره) الى أسفل الكعبين بقصد

الخلاء

منه تعالى (قوله اعتبد محرراً) أى جعل الحر عبداً بان اتخذته وصار يبعه فلا تقبل صلاته وان

وافقه الحر على بيع نفسه أو المراد انه عتقه مراً ولم يخبره بذلك واستمر يستخدمه كما كان قبل العتق فعنى اعتبده صيره كالعبد فى الاستخدام فلا تقبل صلاته قبول كمال لتهديه (قوله ولا ترفع لهم الى السماء حسنة) أى رفعا يترتب عليه مزيد الاحسان (قوله والسكران) أى المتعدي بسكره خروج أوقات الصلاة فهو عصيان على عصيان (قوله ثلاثة) أى من الناس لا يكلمهم أى كلاما يسرهم بل يكلمهم كلاما فيه مزيد العذاب أو المراد لا يعاملهم معاملة من يؤانس به بالكلام والعدد لا مفهوم له فلا ينافى الزيادة على الثلاثة فى الاحاديث الا نسبة (قوله المسبل ازاره) أى عجا ومثل الازار غيره من نحو الجوخة وخصه لانه عادة أهل الحجاز

(قوله الامنه) أى من به (قوله والمنفق) أى المروج ساعته كأن يقول والله لا تجرد مثلها والله انها نفيسة (قوله لقد اعطى فيها أكثر الخ) بأن قال للمشتري فلان أعطاني عشرة فكيف تعطيني خمسة مثلاً وأعطى الثاني بالبنا، للفاعل أو المفعول (قوله على عين) أى حلف بمينا فعلى زائدة (قوله بعد العصر) خصه لشرفه لأنه آخر النهار (١٨٥) وآخر الاعمال فاذا ختمه بسوء كان

له الوعيد الشديد (قوله مسلم) ليس قيئداً (قوله منع فضل مائه) الحاصل أنه اذا حفرها في موات بقصد الاحياء لنفسه أى ليتنفع بما تم يلزمه الا بذل ما زاد على حاجته وان حفرها بقصد نفع المسلمين كان كغيره من المسلمين فليس له المنع الا اذا كان بملكه (قوله آمنك فضلى) أى الذى لا ينحس في ذلك اليوم غيره (قوله ما لم تعمل بذلك) أى ما لا تأثر به يدك فيه فان الذى صنعتك مجرد الخسران ما ينبع الماء فهو بمحض قدرته تعالى وكمن محمل حفر ولم ينبع فيه الماء (قوله اماما) أى شخصاً باباعه على السلطنة بأن كان من أهل الحل والعقد ولكن ما يباعه الا لاجل أن يعطيه من الدنيا لانه حيث لا يستطيع أن يامر بالمعروف بخلاف ما لو يباعه لاجل أن يحكم بالحق فله قوة عليه فى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (قوله المترجلة) أى المتشبهة بالرجل في نحو اللبس والشهامة اما التشبه به في نحو العلم والقرآن فمدوح (قوله

الخيلاء) والمنان الذى لا يعطى (غيره) شيئاً الا منه (بفتح الميم وشدة النون أى الامن به على من أعطاه) والمنفق ساعته (بشدة الفاء مكسورة أى الذى يروج متاعه بالخلف الكاذب) (حم ٤ عن أبي ذر) الغفارى (ثلاثة لا يكلمهم الله) كلاماً يسرههم (يوم القيامة) استهانة بهم وغضباً عليهم (ولا ينظر اليهم) نظر راحة (رجل) خبر مبتدأ محذوف (حلف على ساعته) بكسر أوله بضاعته والجمع سلع كسدره وسدر (لقد أعطى بها أكثر مما أعطى) بالبنا، للمفعول (وهو كاذب) فى اخباره (ورجل حلف على عين) بزيادة على أى عيناً (كاذبة بعد العصر) بخص بعد العصر بالحلف لشرفه بسبب اجتماع ملائكة الليل والنهار ورفع الاعمال فيه فغلظت العقوبة فيه (ليقطع بها مال رجل مسلم) أى لياخذ قطعة من ماله (ورجل منع فضل مائه) الزائد عن حاجته عن المحتاج (فيقول الله عز وجل اليوم) أى يوم القيامة (أمنك فضلى) الذى لا يرجي ذلك اليوم غيره (كما منعت فضل ما لم تعمل بذلك) أى ما لا تصنع لك فى اجرائه والذين لا يكلمهم الله لا ينحسرون فى الثلاثة والعسد لا ينفي الزائد (ن عن أبي هريرة) ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) مؤلم وصف به للمبالغة (رجل على فضل ماء) أى له ماء فاضل عن كفايته (بالفلاة) أى بالمفاضة (يعنه) أى الفاضل من الماء (من ابن السيل) أى المسافر المضطر للماء لنفسه ولمحترم معه (ورجل يبيع رجلاً بسلعة) أى ساومه فيها وروى سلعة بغير باء وعليه فباع بمعنى باع (بعد العصر خلفه) أى البائع للمشتري (بالله) تعالى (لاخذها) بصيغة الماضى (بكذا وكذا) فصدقه وهو على غير ذلك (أى والحال ان البائع لم يشتريها بذلك الثمن (ورجل يبيع اماما) أى عاقداً امام الاعظم على ان يعمل بالحق والحال انه (لا يبايعه) لا يعاقده (الادنيا) بلا تنوين كجلى أى لغرض دينوى (فان اعطاه منه ارفى) له بيعته (وان لم يعطه منها لم ينف) له بما لان الاصل ان المبايعه على أن يعمل بالحق فمن جعل مبايعته لما يعطاه دون ملاحظة المقصود استحق الوعيد (حم ق ٤ عن أبي هريرة) ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة (أى غضب عليهم) ولا يزكهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان) لانه التزم المعصية مع عدم ضرورته اليها وضعف داعيتها عنده فأشبهه اقدامه عليها المعادة والاستخفاف بحق الله تعالى وقصد معصيته لالحاجة غيرها فان الشيخ ضعف شهوته عن الوطء الحلال فكيف بالحرام وكل عقله ومعرفته لطول مآمر عليه من الزمان وانما يدعوى الى الزنا غلبة الحرارة وقلة المعرفة وضعف العقل الحاصل كل ذلك فى زمن الشباب (وملك كذاب) لان الكذب اغما يحتاج اليه من يخاف الناس والملك لا يخشى من أحد (وعائل) أى فقير ذوعيال (مستكبر) لان تكبر مع فقد سببه من مال وجاه علامة كونه مطبوعاً (م ن عن أبي هريرة) ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه) أولادهما (والمرأة المترجلة) أى (المتشبهة بالرجال والذوئ) بالثلثة (وثلاثة لا يدخلون الجنة) مع السابقين الاولين أو بغير عذاب (العاق لوالديه والمدم الخروالنان بما أعطى حم ن ل عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد حسن (ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة المنان عطاءه) أى فى عطائه (والمسبل ازاره خيلاء) أى بقصد الفخر والتكبر (ومدم من الخمر طرب عن ابن عمر) ابن الخطاب ورجاله ثقات (ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم الشيط)

(٢٤ - عزيرى ثاني) والمنان أى المكثرتعداد النعم (قوله يوم القيامة) أى فى الموقف العظيم (قوله المنان عطاءه) أى الذى يعد عطاءه على من أعطى (قوله والمسبل ازاره) بأن يحاوز التكبر بين ومثله ارخاء العذبة تكبير (قوله الخمر) مثله كل ما فيه شدة مطربة (قوله أشيط) هو الذى به شعراً يرض والمراد به هنا الشخ

(قوله وعائل) أى ذو عيلة لانه محتاج الى السؤال وسبب التكبر في الغالب المال وهذا الامال عنده فيدل على ان التكبر مر كوز في طبعه (قوله جعل الله) أى حافه بضاعته أى أكثر من ذلك في بيعه وشرائه سواء كان صادقا أم لا لانه يقع في الكذب غالباً خصوصاً والحامل على ذلك غرض دينوى فينبغى ترك ذلك وان كان هذا الوعيد للكاذب (قوله يزهو) أى يتعاطم (قوله باع حراً) بأن جاء له واتفق معه على أن (١٨٦) يبيعه لانه نقل نفسه من عز الحرية الى ذل الرق خصوصاً وقد فاته وظائف الاحرار

أوانه اعتق عبداً أو أمة أو استولد أمة ثم باع من ذكر (قوله باع نفسه) لانه نقل نفسه من عز الحرية الى ذل الرق ولا يرد أن سيدنا الخضر باع نفسه لان شرع من قبلنا ليس شرعنا على أن هذا الوعيد محمول على ما إذا لم يكن لغرض دينى بأن كان لغرض دينوى (قوله جف رشحه) كناية عن شدة تعب وان لم يعرق بالافعل لان الغالب حصول العرق عند التعب (قوله لا ينفع الخ) هذا ظاهر بالنسبة للاول أما غيره فالمراد النفع الكامل (قوله والفرار من الزحف) أى من صف قتال المشركين بلا عذر وغير مخير الى نية أو متحرف لقتال (قوله ثلاثة يؤتون الخ) العدد لا مفهوم له لما ورد في حديث آخر ان المتصدق على قريبه يؤتى أجره مرتين بخلاف المتصدق على أجنبي فيؤتى أجره مرة واحدة (قوله من أهل الكتاب) أى الانجيل أما أهل التوراة فقد نخت شريعتهم ببعثة سيدنا

بالتصغير (زان) وأشيطة زانية قال في النهاية الشبط الشيب (وعائل مستكبر) أى فقير ذو عيال متكبر على السعي على عباله فلا يحترف ولا يسأل لهم (ورجل جعل الله بضاعته لا يشترى الا بيمينه ولا يبيع الا بيمينه) وان كان صادقا لاستهانت باسم الله ووضعته في غير محله (طاب لب عن سلمان) الفارسي ورجاله رجال الصحيح (ثلاثة لا ينظر الله اليهم غدا) أى في الآخرة (شيخ زان ورجل اتخذ الايمان بضاعة يحلف في كل حق وباطل وفقير مختال) أى مخادع مروغ أو متكبر وفي النهاية يقال خنله اذا خدعه وراوغه (يزهو) أى يفختر ويتعاطم بنفسه (طاب عن عصمه) بكسر العين وسكون الصاد المهملتين (ابن مالك) الانصارى باسناد ضعيف (ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة حرا وحر باع نفسه) لكونه أذلها وأحقرها (ورجل أطل كراء أجير حين جف رشحه) أى استعمله حتى تعب وعرق بدنه فلما فرغ وجف عرقه لم يعط شيئا (الاسماعيلي في مجبه عن ابن عمر) بن الخطاب (ثلاثة لا ينفع معهم عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين) بضم العين من العق وهو القطع (والفرار من الزحف) أى الهرب من القتال عند التقاء الصفوف بلا عذر (طاب عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (ثلاثة يؤتون أجرهم) أى يؤتهم الله يوم القيامة أجرهم (مرتين رجل من أهل الكتاب) المراد به التوراة والانجيل وقيل المراد به الانجيل خاصة لان النصرانية ناسخة لليهودية وأجاب الطبيب بانه لا يبعد ان يكون طريان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم سببا لقبول ذلك الدين وان كان منسوخا (آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة فرح عليها المناوى وأدرك محمد صلى الله عليه وسلم أى بعثته ولو بعد موته (فأمن به واتبعه وصدقه) فيما جاء به (فله أجران) أجر الايمان بنبيه وأجر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكرر ذلك في المواضع الثلاثة للاهتمام والحث على فعل ما يتسبب عنه (وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران) أجر تأديته للعبادة وأجر نفعه لسيده (ورجل كانت له أمة) يطؤها (فغذاها) بتخفيف الدال المجهمة (فأحسن غذاها) بالمد (ثم أدبها) بان راضها بحسن الاخلاق وجاهها على جيل الخصال (فأحسن تأديها) بأن استعمل معها الرقي والتأني وبذل الجهد في اصلاحها (وعلمها) ما يتعين عليها من أحكام الدين (فأحسن تعليمها ثم أعنتها وتزوجها فله أجران) أجر في مقابلة تعليمها وتأديها وأجر لاعتنائها وتزويجها ومن يؤتى أجره مرتين من يقرأ القرآن وهو عليه شاق والمتصدق على قريبه والمرأة على زوجها ومن صلى في الصف الثاني أو الثالث مخافة أن يؤذى مسلما ومن دنا من الخطيب فاستمع وأنصت ومن غسل يوم الجمعة واغتسل ومن تصدق يوم الجمعة ومن عمل فيه خيرا مطلقا ومن تبع الجنائز ماشيا ومن أتى الى الجمعة ماشيا ومن صلى على جنازة وتبعها حيا من أهلها ومن يقرأ في الصحف ومن يسارع الى خير ماشيا حافيا ومن أراد الزيادة على ذلك فليراجع الملقى (حم ق ت ن ه عن أبي موسى) الاشعري (ثلاثة يتعدون في ظل العرش) يوم القيامة حال كونهم (آمنين والناس في الحساب رجل لم تأخذ في الله لومة لائم ورجل لم يعديده الى ما لا يحل له) تناوله (ورجل لم ينظر الى ما حرم الله عليه) لانه لم يحفظ جوارحه التي

عيسى (قوله وأدرك النبي) أى نبينا أى بعثته صلى الله عليه وسلم (قوله فغذاها) بتخفيف الدال المجهمة (فأحسن غذاها) بتخفيف الدال أى أطعمها فأحسن اطعامها (قوله فأحسن تعليمها) أى تطفبها في افادة المسائل التي تحتاج اليها الامر دينها فالامور السابقة كلها فيها أجر وعنتها وتزويجها فيه أجر (قوله في الحساب) أى مشغولون به وقوله يتعدون أى يتأذنون بالحديث (قوله لومة لائم) أى فيأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولا يبالي

(قوله يحجبهم الله) أي يرضى عليهم ويحسن إليهم تفضلا (قوله فسألهم بالله) أي أقسم عليهم به تعالى ولم يسألهم بقراءة بأن يقول بحق قرابتي لكم أعطوني كذا (قوله فتخلف رجل بأعقابهم) أي بعد ذلك والمراد أنه أعطاه سر أولي شعرة بأحد سوا تخلف أم لا (قوله ساروا إليهم) أي تبعوا من السمر (قوله مما يعدل به) أي يقابل به من المال بحيث لو قيل لهم تقابلون فكمكم عمال أو نحوهم لم يرضوا لشدة حبهم للنوم لما حصل لهم من المشقة (قوله يتلقني) أي يتحجب (١٨٧) إلى ويتقرب بالعبادة وهذا وما بعده يدل على أن الحديث قدسي لا نبوي

كما قد يتوهم من صدره والا
أقال ويتلو آيات الله (قوله
فهزموا) أي أهل الاسلام
بأن هزمهم الكفار (قوله
بصدره) أي لم يول عنهم
بظهره (قوله يحجبهم الله)
أي أكثر من غيرهم
ويشئوهم من شئ يشئ
كفره يفرح (قوله
فينصب لهم نحره) كناية
عن أن يقدم عليهم بنفسه
ولم يفر (قوله سارهم) أي
سيرهم ليلا (قوله أن يسوا
الأرض) أي لأجل النوم
(قوله فيقتحي أحدهم) أي
يبعد عنهم ليصلي فهو
أعظم منهم أجرا (قوله
حتى يفرق الخ) أي ولا
يجازيه على أذاه (قوله
الحلاف) كثير الحلف
صدقا أو كذبا في حق أو باطل
(قوله والبخيل المنان) فهو
أشد من الغني المنان غير
البخيل لأن البخيل أعطاه
نادرو يمن بذلك نادرا
(قوله يحجبهم الله) لم يقل
يحجبهم الله لأنها ليست
أنخصاصا على (قوله
وضرب البدين) أي
التصفيق وهو أولى للنساء

هي أمانة عنده جوزى بالامن يوم النزع الأكبر (الاصحاب في ترغيبه عن ابن عمر) بن الخطاب
باسناد ضعيف (ثلاثة يحجبهم الله وثلاثة يبغضهم الله) فسأله أن يذرعهم فقال (فأما الذين يحجبهم
الله عز وجل فرجل) أي يعطى رجل (أتى فوما سألهم بالله) أن يعطوه (ولم يسألهم لقراءة بينه
وبينهم فنعوه فتخلف رجل بأعقابهم) بقاف وباء موحدة بعد الألف كافي صحيح ابن حبان (فأعطاه
سر لا يعلم بعطيته إلا الله) والحفظة (والذي أعطاه وقوم) أي إذا كرقوم (ساروا إليهم حتى
إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعو أرواسهم فقام أحدهم يتلقني) أي يتضرع إلى ويريد في
الود والدعاء والابتهاج قال في النهاية الملقى بالتحريك الزيادة في التودد والدعاء والتضرع فوق ما ينبغي
(ويتلو آياتي) أي القرآن (ورجل كان في سرية فلقى العدو) يعني الكفار (فهزموا) أي
أهل الاسلام (فاقبل بصره) على القتال (حتى يقتل أو يفرغ له) والثلاثة الذين يبغضهم الله
الشيخ الزاني والفقير المحتال والغني الظالم) بفتح الظاء وضمة اللام أي الكثير الظلم للناس أول نفسه
وقوله يتلقني ويتلو آياتي يدل على أن هذا أحكاية عن الله تعالى وأنه حديث قدسي (ت ن ح ب ل
عن أبي ذر) قال الترمذي صحيح والحاكم على شرطهما (ثلاثة يحجبهم الله وثلاثة يشئوهم الله)
أي يبغضهم يقال شئ يشئ شئنا من باب تعب أي أبغض وانفاعل شائ وشائنة في المؤنث فالثلاثة
الذين يحجبهم الله (الرجل) الذي (بالي في فئة) أي جماعة من أصحابه فيقولون (فينصب لهم
نحره حتى يقتل أو يفرغ لاصحابه والقوم الذين يسافرون فيطول سراحهم حتى يحبوا أن يسوا
الأرض) أي أن يضطجعوا ليناموا من شدة التعب والتعباس (فينزلون فيقتحي أحدهم فيصلي)
وهم نيام (حتى) يصبح (يوظفهم لرحيلهم) من ذلك المكان (والرجل) الذي (يكون له الحمار
يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما موت) لاحدهما (أو ظعن) ينتحني أي ارتحال لاحدهما
(والذين يشئوهم الله التاجر الحلاف) بالتشديد أي الكثير الحلف على ساعته (والفقير المحتال
والبخيل المنان) بما أعطاه (حم عن أبي ذر) باسناد فيه مجهول (ثلاثة يحجبهم الله عز وجل
رجل قام من الليل) أي للتهجد فيه (يتلو كتاب الله) القرآن في صلاة وخارجها (ورجل
تصدق صدقة بيمينه يخفيها) أي يكاد أن يخفيها (من سمع له ورجل كان في سرية فانهزم أصحابه)
دونه (فاستقبل العدو) وحده فقاتل حتى قتل أو فزع عليه (ت عن ابن مسعود) وقال غريب غير
محفوظ (ثلاثة) من الأشياء (يحجبهم الله عز وجل) أي يشيب فاعلمها (تجمل الفطر) من
الصوم عند تحقق الغروب (وتأخير الصور) إلى آخر الليل بحيث لا يقع في شئ (وضرب البدين
أحداها بالآخرى في الصلاة) أي إذا نابه فيها شئ وهذا في حق غير الذكرا ما هو فالأفضل في حقه
التسبيح وقال الزبدي أي وضع اليمنى على اليسرى (طوب عن يعلى بن مرة) بضم الميم وشدة الراء
باسناد ضعيف (ثلاثة يدعون الله عز وجل فلا يستجاب لهم رجل كان تحت امر أه سيئة الخاق)
بضمين (فلم يطلعهما) فإذا دعا الله عليها لا يستجاب له لانه المعذب نفسه بمعاصيها (ورجل كان له
على رجل مال فلم يشهد) بضم أوله (عليه به) فأنكره فإذا دعا لا يستجاب له لانه المفرط المقصر عما
أمر الله به (ورجل أتى) بالمد أي أعطى (سفيها) أي مجبور عليه بنفسه (له) أي شئ من ماله

لويحتمل أن المراد وضعها على صدره وهذا هو الظاهر لكنه سنة عامة بخلاف تلك فخاصة بالنساء وهذا نادرا بالغالب في الأحاديث
ذكر الأحكام للرجال وتبعتها النساء (قوله يدعون الله) أي يسألونه في إزالة كرب نزلهم وإزالة البلاء بمن ظلمهم
فلا يستجاب لهم لخالفهم الشرع ونقص صيرهم في امتثال الأمر به (قوله أتى) أي أعطى سفيها أي مجبور عليه أو من
بضم ماله في غير وجهه

(قوله من الليل) أى فى الليل يصلى أى يتعهد (قوله صفوا) بضم الصاد أو فتحها كما قاله العزيزى (قوله صفوا) أى يشرعوا فى صف ثان بعد تمام الاول وهكذا (قوله صفوا للقتال) أى اصطفوا لاعلاء كلمة الله تعالى (قوله الامين) بأن لا بكنتم عينا فى سلطنة ولا يحلف (قوله المقتصد) بأن راعى الوسط فى الحكم فى رعيته فليس عنده تشديد عظيم ولا تفريط كذلك (قوله وراعى الشمس الخ) أى يراقبها لاجل الاذان (١٨٨) (قوله يهاكون) بالنسبة للذاعل وبصع ويهاكون بالنسبة للافعل (قوله جواد) بالتخفيف

أى يعطى لغير الله وشجاع يقابل لغير اعلاء كلمة الله وعالم لم يعمل بعلمه (قوله خلافة نبوة) وهى زمن الخلفاء الاربع وقوله وملاك أى ليست خلافة خالصة وذلك فى زمن سيدنا معاوية وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وقوله تجبر أى يكون فيها تجبر وقوله فيما وراء ذلك أى الا فى زمن المهدي وسيدنا عيسى فانها تكون تكملة خلافة النبوة (قوله السقارون) بالسين أو بالصاد (قوله يكتزون) أى يكتفون البغضاء والحقد (قوله تخلفوا) أى تكلفوا وأظهروا عدم البغضاء وهذا شأن المنافقين (قوله بطاء) أى غير مسرعين (قوله لا يشرف) يقبل أشرف على السر اطلع عليه أى يظهر (قوله والمفروقون بن الاحبة) كالزوجين والصاحبين وهذا من جهة التهمة (قوله والباغون) أى الطالبون (قوله البراء) أى الأشخاص الخالصين من المعاصي والدخسة أى الزلة

مع علمه بحاله فاذا دعا لا يجاب لانه المضيع (وقد قال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم) الآية قال البيضاوى هى الاولياء عن أن يؤثروا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيّعونها وانما أضاف الاموال الى الاولياء لانها فى تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملازم للآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل هى لكل أحد ان يعتمد الى ما خوله الله من المال فيعطى امرأته وأولاده ثم ينظر الى ما فى أيديهم وانما سماهم سفهاء استخفافا بعقلهم وهو أوفق لقوله التى جعل الله لكم قياما أى تقومون بها وتعتشون وعلى الاول مؤول بأنها التى من جنس ما جعل الله لكم قياما (لكن عن أبى موسى) الاشعري وقال على شرطهما (ثلاثة يخطئ الله اليهم) أى يقبل عليهم رحمة (الرجل اذا قام من الليل يصلى) نفلا وهو التحدث (والقوم) أى الجماعة (اذا صفوا) يحتمل البناء للفاعل وللمفعول (للاصلاة) وسووا صفو فهم على سمت واحد كما أمر ربه (والقوم) المسلمون (اذا صفوا للقتال) أى لقتال الكفار بقصد اعلاء كلمة الله الجبار (حم ع عن أبى سعيد) ثلاثة يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله التاجر الامين والامام المقتصد وراعى الشمس بالنهار (يعنى المؤذن المحتسب) (لكن فى تاريخه) فرعن أبى هريرة (ففيه مجاهيل) (ثلاثة يهاكون عند الحساب) يوم القيامة لعدم اخلاصهم (جواد) بالتخفيف أى انسان كثير الجود أعطى لغير الله (وشجاع) مقاتل لغير اعلاء كلمة الله (وعالم) لم يعمل بعلمه (لكن عن أبى هريرة) ثلاثون (أى من السنين) (خلافة نبوة) بالاضافة (ثلاثون خلافة وملاك ثلاثون تجبر) أى تكبر وعسف وقتل على الغصب (ولاخير فيما وراء ذلك) قال المناوى الى قيام الساعة انتهى ولعل المراد الى قرب قيامها لئلا يرد زمن المهدي وعيسى عليه الصلاة والسلام (يعقوب بن سفيان فى تاريخه) وكذا ابن عساكر (عن معاذ) بن جبل ورواه عنه الطبرانى أيضا (ثمانية أبغض خليفة الله الى الله يوم القيامة) قيل ومن هم يارسول الله قال (السقارون) بسين أو صاد مهماتين وقاف مشددة (وهم الكذابون) وقدرهم فى حديث آخر بانهم نشو يكون فى آخر الزمان فيجتنبهم اذا التقوا التلاعن (والخيالون) بخاء معجمة ومنشأة تحببة مشددة (وهم المستكبرون والذين يكتزون البغضاء لاخوانهم) فى الدين (فى صدورهم) أى فى قلوبهم (فاذا القوهم تخلفوا لهم) بمنشأة فوقية وخاء معجمة مفتوحة ولام مشددة وقاف أى أظهروا من اخلاقهم خلاف ما فى قلوبهم (والذين اذا دعوا الى الله ورسوله) أى الى طاعتها (كانوا باطاء) بكسر الموحدة ومدد (واذا دعوا الى الشيطان وأمره) من اللهو والاكاب على الشهوات (كانوا امراعا) بثلاث السين (والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا الاستحلوه بأيمانهم وان لم يكن لهم ذلك بحق والمشاؤون) بين الناس (بالتمية) ابغضوا بينهم (والمفروقون بن الاحبة) بالفتن ونحوها (والباغون) أى الطالبون (البراء الدخسة) بالتحريك فى المصباح دحس الرجل زلق (أولئك بقدرهم الرحمن عز وجل) أى يكره فعلهم قال فى الدرود قذرت الشئ أفذره كرهته واجتنبته (أبو الشيخ فى التوبيخ وابن عساكر) فى التاريخ (عن الوضين) بفتح الواو وكسر الصاد المعجمة وسكون المثناة التمنية بعدهافون (ابن عطاءمر سلا) هو الخراعى الدمشقى ثقة (عن الجنة لاله الا الله) أى قولها

باللسان

مفعول طالبون أى يطلبون لكل شخص صالح الوقوع فى الزلة (قوله بقدرهم الرحمن) أى

ببغضهم ولا يرضى عليهم ويقدرهم بفتح الدال بابه تعجب (قوله عن الوضين) بفتح الواو وكسر الصاد المعجمة وسكون الباء آخره فون عزيزى (قوله لا اله الا الله) أى جملة الشهادتين اذا كان كافرا وأراد الدخول فى الاسلام فان كان مسلما فالتبليغ وحده ثم الترقى فى الجنة

(قوله عن الخمر) أى أخذه
ودفعه إذا حرمة اغما
تتعلق بفعل المكلف
والخمر أولى من الكلب
فهو داخل في الحديث
والكوبة يضم فسكون
طبل ضيق الوسط واسع
الطرفين فيحرم استعماله
وبيعه باطل عند الشافعية
(قوله والخمر) أى شربه
لغير ما قبله (قوله والميسر
الخ) أى استعمال ذلك
(قوله صحت) من صحته
أذهب فيحرم بيعه وأخذ
ثمها حيث كان ذلك لأجل
الغناء (قوله مثل عن
الكلب) لأنها نجسة
نجاسة معنوية (قوله
ومهر البغي) لغة في البغية
ولذا المأثبات بالقاء أى المال
الذى تأخذه الزانية في
مقابلة الزنا (قوله الحجام
أى الذى يأخذ الدم ولو
بالتهذيب أى مكروه
فالحديث يطلق بطريق
الاشتراك على الحرام
والمكروه (قوله خديج)
بالتكبير (قوله لارتدان)
يشير إلى أن بعض الدعاء
قد رد فيكون شخصاً
لقوله تعالى اجيب دعوة
الداعي وقال بعض المحققين
أن كل دعاء محبب أما بعينه
وأما بغيره في الحلال أو
المأثم وحينئذ يكون
المراد بشتان لارتدان أى
يحببهم الله بعين ما طلب
وإن أحب بغيره

بالسان مع قرينتها وأذعان القلب وتصديقه فن قالها كذلك استحق دخولها إذا دلت على في روايته
وثن النعمة الحمد لله (عد وابن مردويه عن أنس) بإسناد ضعيف (عبد بن حيد في تفسيره
عن الحسن) البصري (مرسلاً) وفي الباب ابن عباس (عن الخمر حرام) فلا يصح بيعه
ولا يحل ثمنه (ومهر البغي حرام) أى ما تأخذه الزانية على الزنا حرام لا يحل لها أخذه وإن أعطاه
الزاني بطيب نفس (وعن الكلب حرام) للنجاسة عنه وعدم صحته بيعه ولو مع علم عند الشافعي
وخصه الحنفى بغيره (والكوبة) يضم الكاف وفتح الموحدة التحتية طبل ضيق الوسط واسع
الطرفين (حرام) فيحرم الضرب عليه بخلاف سائر الطبول (وان أذاك صاحب الكلب) الذى
باعك إياه (يلتمس ثمنه فاملا يديه تراباً) كناية عن رده خائباً (والخمر والميسر حرام وكل مسكر)
أى ما شأنه الاسكار (حرام) وإن كان متخذاً من غير العنب (حم عن ابن عباس (عن القينة)
بفتح القاف وسكون المثناة التحتية وفتح النون الامة المغنية (صحت) قال المناوى يضم فسكون
أى حرام سمي به لأنه يسهل البركة أى يذهبها وفي شرح البهجة للشيخ الاسلام زكريا في شرائه
مغنية بالعين تساوى ألفاً بلا غناء وجوه ثالثاً فإن قصد الغناء بطل والافلا والاصح في شرح الروضة
صحته مطبقاً واعتمده الرملى (وغناؤها حرام) أى استماعها حيث خيف منه فتنة (والنظر إليها)
أى نظراً لا جنبي إليها (حرام وثنها مثل عن الكلب) وفي نسخة فمرح عليها المناوى مثل عن الخمر
فانه قال يعنى أخذ ثمنها حرام كأخذ ثمن العنب من الخمار لكونه أمانة وتوسلاً لحرم لأن البيع باطل
(وعن الكلب صحت ومن نبت لحمه على السحت) بقنوله عن شئ من ذلك (قالنا أولى به طب
عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبى حديث منكر (عن الكلب خبيث) قال النووى يدل
على تحريم بيعه وأنه لا يصح بيعه ولا يحل ثمنه ولا قيمة على متلفه سواء كان معلماً أم لا وسواء كان
يجوز اقتناؤه أم لا وهذا قال جواهر العلماء وقال أبو حنيفة يصح بيع الكلاب التى فيها منفعة
وتحب القيمة على متلفها وحكى ابن المنذر عن جابر وعطاء والغنى جواز بيع كلب الصيد دون غيره
وعن مالك روايات أحداً ما لا يجوز بيعه ولكن تحب القيمة على متلفه والثانية يصح بيعه وتحب
القيمة والثالثة لا يصح ولا تحب القيمة على متلفه ودليل الجمهور هذه الأحاديث وأما الأحاديث
الواردة في النهى عن ثمن الكلب الاكلب صيد وفي رواية الاكلب صائدان عثمان رضى الله عنه
غرم انسانا قيمه كلب قتله عشرين بغيراً وعن ابن عمر وابن العاص التبريم في اتلافه فكما هو ضعيفة
بإتفاق أئمة الحديث (ومهر البغي) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد التحتية الزانية أى
ما تأخذه على الزنا وسماه مهر لكونه على صورته (خبيث) أى حرام اجماعاً (وكسب الحجام
خبيث) قال العلقمى كونه خبيثاً ومن شر الكسب فيه دليل لمن يقول بتحريمه وقد اختلف العلماء
في كسب الحجام فقال الأكثر من المال والخالف لا يحرم كسب الحجام ولا يحرم أكله لا على
الحر ولا على العبد وهو المشهور من مذهب أحمد وفي رواية عنه قال بهافقها المحدثين يحرم على
المحدثون العبد واعتمده هذه الأحاديث وشبهها وأخرج الجمهور بحديث ابن عباس رضى الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وأعطى الحجام أجره قال ولو كان حراماً لم يعطه رواء البخارى
ومسلم وحملوا هذه الأحاديث التى في النهى على التزهد والارتقاء عن دنى الاكساب والحث
على مكارم الاخلاق ومعالى الأمور ولو كان حراماً لم يفرق فيه بين الحر والعبد فانه لا يجوز للرجل
أن يطعم عبده ما لا يحل انتهى وقال في النهاية قال الخطابى قد يجمع الكلام بين القران في اللفظ
ويفرق بينهما فى المعنى ويعرف ذلك من الأغراض والمقاصد وأما مهر البغي وثن الكلب فيراد
بالحديث فيه ما الحرام لأن الكلب نجس والزنا حرام وبذل العوض عليه وأخذه حرام وأما كسب
الحجام فيراد بالحديث الكراهية لأن الحجام مباحة وقد يكون الكلام في الفصل الواحد بعضه على

(قوله رهو أخبث) لانه نجس العين بخلاف الثمن ومثله السرجين (قوله الباس) أى المشقة وقوله يلجم بعضهم بجاء مهملة مكسورة مبنى للفاعل أى يلجم الحرب كناية عن الاختلاط وفي رواية يلجم بالجم أى يدخل بعضهم في بعض اذا الخلط ادخال شئ في شئ ومنه يلجم انقرس الدخول في قها (١٩٠) وقال المناوى بضم الياء وكسر الحاء (قوله وتحت المطر) أى فلا بد من ان

يبرز له وبعضهم قال الاولى ذلك فقط والا فيستجاب الدعاء وقت نزول المطر أشد اجابة من غيره والمراد بأوله أول نزوله بعد طول زمن عدم نزوله (قوله الثالث ملعون) قاله صلى الله عليه وسلم لما رأى ثلاثة راكبين بعير أى فالثالث خلفهم - مالمعون لانه متعد وهما المحمول على دابة لا تطيق السير بثلاثة غالباً (قوله الثالث) بالرفع فاعل فعل محذوف أى بكفيل ياء - بعد الثالث أو خبر مبتدأ محذوف أى المشروع الثالث أو مبتدأ حذف خبره أى الثالث كافيل وبالنصب على الاعراء أو بفعل مضمر أى أعط الثالث والثالث كثير بثلاثة وفي بعض النسخ بموحدة (قوله ان نذر بكسر الهاء - مرة شرطية وخبر خبر محذوف والجملة جواب الشرط أى فهو خير و يفتح الهمزة على تنوين تدبر لام الابتداء أى لان نذر الخ وقول المناوى يفتح همزة ان على التعليل أى لان نذر فعله جرو وهو مبتدأ خبره خير يقتضى ان المقدر حرف الجر وهو ينافي قوله وهو مبتدأ خبره خبر اذا لا

الوجوب وبعضه على السند وبعضه على الحقيقة وبعضه على المجاز ويفرق بدلائل الاصول واعتبار معانيها والمراد بالجلام من يخرج الدم بحجم أو غيره (حم م د ت عن رافع بن خديج عن الكلب خبيث وهو) أى الكلب (أخبث منه) لتجاسة عينه أولادنا به (ك عن ابن عباس) باسنادوا (ثنتان) أى دعوتان ثنتان (لا تردان) قال العلقمى وفي رواية لابى داود قلما تردان قال ابن رسلان هذا ظاهر فى ان الدعاء منه مردود ومنه مقبول عند الله فيقبل الله ما شاء ويرد ما يشاء كما قال تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وهذه الآية مقيدة لقوله تعالى ادعوني أستجب لكم وقوله تعالى اجيب دعوة الداعي اذا دعانى وفي رواية لابن خزيمة ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء وقلما ترد على داع دعوته احدهما (الدعاء عند النداء) أى الاذان (و) الثانية (عند الباس) همزة بعد الموحدة بمعنى الصف في الجهاد للقتال (حين يلجم بعضهم بعضاً) بجاء مهملة مكسورة بعد ضم أوله أى حين يلجم الحرب ويلزم بعضهم بعضاً وروى بالجم والجلام ادخال الشئ في الشئ (ه حبك عن سهل بن سعد) الساعدي واسناده صحيح كفى الاذكار (ثنتان ما) وفي رواية لا (تردان الدعاء عند النداء) أى الاذان للصلاة (وتحت المطر) أى ودعاء من دعا تحت المطر أى وهو نازل عليه لانه وقت نزول الرحمة لاسيما أول مطر السنة لما روى مسلم عن أنس قال أصابنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطر فخرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه حين أصابه المطر فقلنا يا رسول الله لم يصنع قال لانه حديث عهد بربه أى بتكوين ربه اياه ومعناه ان المطر رحمة وهى قريبة العهد بخلق الله تعالى فيتبرك بها (ك عنه) أى عن سهل باسناد ضعيف لكن له شواهد (الثالث) أى الانسان الذى ركب دابة وعليها اثنان فكان هو الثالث (ملعون) أى مطرود عن رحمة الله اذا كانت لا تطيق ذلك كما هو الغالب وعليه حمل الاحاديث الدالة على المنع فان كانت طيبة لذلك فلا منع وعليه حمل الاحاديث الدالة على الجواز وقوله (يعنى على الدابة) مدرج من كلام الراوى (طب عن المهاجرين فنقد) بضم القاف والفاء بينهما فون ساكنة ابن عمير التميمي صحابي قال رأى المصطفى ثلاثة على بعير فذكره ورجاله ثقات (الثالث) بالرفع فاعل فعل محذوف أى بكفيل ياء بعد الثالث أو خبر مبتدأ محذوف أى المشروع الثالث (والثالث كثير) بثلاثة أو موحدة وأكثر الراويات بالمشقة أى هو كثير بالنسبة لما دونه فى الوصية قال المناوى وذا مسوق لبيان الجواز بالثالث والاولى النقص عنه اه وفي شرح مسلم للنووى ان كان الورثة فقرا استحب له أن ينقص عنه وان كانوا أغنياء فلا ريبه ان سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه قال فى مرضه للنبى صلى الله عليه وسلم أن صدق بشئ ما نى قال لا قال فالشطر قال لا قال فالثالث فذكره (حم ق ن ه عن ابن عباس) الثالث والثالث كثير انك ان نذر أى تترك وفي رواية للبخارى تدع (ورثت أغنياء خير) قال المناوى روى يفتح همزة أن على التعليل أى لان نذر فعله جرو وهو مبتدأ فعله رفع وخبره خير وبكسر هاء على الشرط وجوابه جملة حذف صدرها أى فهو خير (من ان نذرهم عالة) أى فقرا جمع عائل وهو الفقير (يتكففون الناس) يطلبون الصدقة من أكف الناس أو يسألونهم بأكفهم (وانك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله تعالى) أى ذاته وجملة تبتغى حال من فاعل تنفق أى حال كونك طالب الثواب من الله سبحانه وتعالى (الا أجرت) بالبناء للمفعول (ها) أى عليها (حتى ما تجعل) أى حتى بالذى تجعله (فى فى) أى فى (امر أنك مالك حم

يصح ذلك مع كونه تعالى فى الظاهر (قوله عالة) من عال يعيل بمعنى افتقر لا من عال يعول لانه بمعنى ق كنى بكفى يقال عال يعول عيلته اذا كاهم (قوله فى فى) أى فى فى امر أنك ولولفهمه فيشاب عليهم وان كان ذلك واجبا والمراد حصول الثواب بكل ما أنفقت لانه يضع يده فى فم امر أنه بل مجرد الاعطاء

(قوله من سدا بليس) أى من طيبه الذى يفرح به وينبسط منه لان ذلك بعد ملائكة الرحمة وهو يفرح بعدهم (قوله الثيب) أى من زالت بكارتها بوطء الرجال (قوله عن عميرة) بفتح العين وكسر الميم الكندى بكسر الكاف (قوله أحق بنفسها) ليس المراد انها تزوج نفسها بل المراد انها انطقا بخلاف البكر (حرف الجيم) (قوله جاء فى جبريل) أى فى صورة من الصور التى يأتيه فيها لاعلى صورته الاصلية (قوله فانتضح) أى رش ماء على ما يقابل الفرج (١٩١) من الثوب فهو مندوب عندنا معشر الشافعية لدفع الوسوسة

ففيه اشارة الى أننا معذورون وان كانت الرطوبة التى يجدها فى نفس الامر من البول وقيل المراد بالانتضاح الاستنجاء بالماء فانه أفضل من الجمر وعلى كل فقوله اذا توضأت أى أردت الوضوء وقيل المراد به سيلان الماء على اعضاء الوضوء وحينئذ فقوله اذا توضأت أى شرعت فيه بالفعل وهذا هو الاظهر (قوله جار الدار) المراد به عندنا الشريك لانه جار لشريكه فى الملك وان كان خلاف ظاهر اللفظ وظاهره بشهادة الحنفية (قوله الكبراء) أى فى السن جمع كبير لانه كثرت تجاربه وكل عقله ومعرفته للامور فيستفيد بها غيره بمجالسته أو الكبراء فى العلم بأن يكونوا عاملين فيهدى بأقوالهم وأفعالهم وسألوا العلماء أى فيما ينفع فى دينكم لان دوام ترك السؤال يؤدى الى كثرة الجهل وهو عيب القلب (قوله الحكماء)

ق ٤ عن سعد بن أبي وقاص (الثوم والبصل والكراث من سدا بليس) بضم السين المهملة وشدة الكاف طيب معروف والمراد انه طيبه الذى يحب ريحه (طب عن أبي امامة) وفيه مجهول (الثيب أحق بنفسها من وليها) فى الاذن بمعنى انه لا يزوجها حتى تاذن له بالنطق لانها أحق منه بالعقد كإثاؤه الحنفية (والبكر) أى البالغ (يستأذنها أبوها) وان علاندا عند الشافعية ووجوبه عند الحنفية (فى نفسها) يعنى فى تزويجها (واذنها صماتها) بضم الصاد أى سكوتها (م د ن عن ابن عباس) الثيب تعرب أى تبين وتتكلم (عن نفسها) لزوال حيائها بما رسة الرجال (والبكر رضاه صماتها) أى سكوتها فالثيب البالغ لا يزوجه أب ولا جد الا برضاها نطقا اتفاقا والبكر الصغيرة يزوجه أبوها اتفاقا فى الثيب غير البالغ خلاف (حم ه عن عميرة) بفتح العين المهملة بضبط المؤلف (الكندى) بكسر الكاف وسكون النون نسبة الى كندة قبيلة كبيرة باليمن (حرف الجيم)

(جاء فى جبريل فقال يا محمد اذا توضأت فانتضح) قال العلامة فى قال شيخنا قال ابن العربى اختلف العلماء فى تأويل هذا الحديث على أربعة أقوال أحدها معناه اذا توضأت فصب الماء على العضو صبا ولا تغمسه على مسحه فانه لا يحزى فيه الا انغسل الثانى معناه استبرأ الماء بالثروا التبخخ الثالث معناه اذا توضأت فرش الازار الذى على الفرج بالماء ليكون ذلك مذهباً للوسواس قال النووي فى شرح مسلم قال الجمهور هو وضع الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينقى عنه الوسواس اه وعليه مشى فى النهاية وكذا شيخنا فى مختصره الرابع معناه الاستنجاء بالماء (ت ه عن أبي هريرة) جار الدار أحق بدار الجار) فلحار اذا باع جاره داره أخذها بالشفعة وعليه الحنفية وتأوله الشافعية وقالوا المراد بالجار الشريك جمعاً بين الأدلة (ن ع ح ب عن أنس) بن مالك (حم د عن سمرة) ابن جندب قال الترمذى حسن صحيح (جار الدار أحق بالشفعة) أى بالاخذ بها من المشترى وبه قال الحنفية (طب عن سمرة) ابن جندب باسناد ضعيف (جار الدار أحق بالدار من غيره) اذا باعها جاره فله أخذها بالشفعة عند الحنفية وتأوله الشافعية (ابن سعد) فى طبقاته (عن الشريدين سويد) الثقفى (جالسوا الكبراء) قال المناوى أى الشيوخ المجربين لتأديبهم بأدائهم وتختلقوا بأخلاقهم وأمن له رتبة فى الدين والعلم وان صغر سنه فان مخالطة أهل الله تكسب أحوالاً سيئة وتب آثاراً عليه مرضية والنفع باللفظ فوق النفع باللفظ فنفع لفظه نفع لفظه ومن لا فلا وماذا ينكر المنكر من قدرة الله تعالى أنه تعالى كما جعل فى بعض الافاعى من الخاصية التى انه اذا نظر الى انسان أو نظرا اليه انسان هلك جعل فى نظره بعض خواص خلقه انه اذا نظر الى طالب صادق أكسبه حالاً وحياء وكان السهر وردى بطوفى في مسجد الخيف بنى يتصفح الوجوه فقبل له فيه فقال ان الله عبادا اذا نظروا الى شخص أكسبه سعادة فأنا أطلب ذلك (وسألوا العلماء) العالمين عما يعرض لكم من أحكام الدين (وخاطبوا الحكماء) أى اختلطوا بهم فى كل وقت فانهم المصيبون فى أقوالهم وأفعالهم فى مداخلتهم تهذيب للاخلاق (طب عن أبي حنيفة) مرفوعاً

جمع حكيم وهو من له قوة تفهيد ونحوه ليخالف العلماء أو المراد العلماء أو المراد أهل التصوف (قوله وأنتفسكم) أى ذواتكم بأن تخرجوا الى قتالهم وأنتم تسكنهم بأن سمع منهم هجو المسلمين فتجبهوهم بأعظم من هجوهم كإرفق لحسان رضى الله عنه بأمره صلى الله عليه وسلم فان لم يحصل منهم هجوم تبدأهم وهو يحمل النهى عن ذلك ولما أمر حسان بهجوهم قال له احذر فانه ما من قبيلة الاولى فيهم مشاركة فقال لا تسلمن من بينهم كما تسلم الشعرة من العجين فدل ذلك على جوارزه بل نذبه (قوله وصحح هب وقفه) وانخط كلامهم على انه موضوع سواء قلنا بوقفه أو رفعه

(قوله من قول لا اله الا الله) فانما تزيد القلب نوراً وهي كالسيف الناطع للنفس الامارة فانما ترقى الملازم لها الى ان تكون نفسها لقائمة ثم مطمئنة (قوله جبر بن عبد الله منا أهل البيت ظهر) بالرفع بخط المؤلف لبطن وبجيلة اسم امرأة ينسب اليها بنو أنمار بن زرار أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم (١٩٣) فقوله منا أي من أنساب أصولنا وقال فيه عمر هو يوسف هذه الامة لحسنه وجاله

(قوله ظهر لبطن) أي هو منامن انظهور وروالبطن فهو إشارة الى قوة قربه منه صلى الله عليه وسلم (قوله ولا سيما) بتشديد الياء وتخفيفها أي أخص عبد الله بن عمرو بن حذام وهو والد جابر وكان بعثه له صلى الله عليه وسلم بحريرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هذا الذي معك لحج جابر فقال لا فرجع وأخبر والده بذلك فقال لعنه الشئى اللعن فشوى له شاة وأرسلها مع ولده جابر فذكر الحديث (قوله أصبحت على في الغار) ويصح أن يقرأ على في الغار أي في فم الغار والعنكبوت حيوان صغير ينسج هذا الشئ الرقيق والقصد من الدعاء لها تجبر تعظمها من حيثة نسجها على الغار والمراد خصوص العنكبوت التي نسجت على الغار لاجتماع العنكبوت ولا منسوجها لانه يسكن قتلها ليكونها من ذوات السموم وترك منسوجها في المحل يورث الفقر (قوله في مسلاته) أي من الاحاديث المسلسلة

وموقوفاً والموقوف صحيح (حاهدوا المشركين) يعني الكفار وخص أهل الشرك لغلبيتهم (بأموالكم) أي بكل ما يحتاجه المسافر من دواب وسلاح وزاد وغير ذلك (وأنتكم) أي بانقتال بالاسلح قال تعالى فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم (وأنتكم) بالمكافئة عن الدين وهجو الكافرين فلا تداهنوهم بالقول بل اغلظوا عليهم (حم د ن حب ل عن أنس) وقال صحيح وأقره (جبل الخليل) بالاضافة الى الخليل المعروف باراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام (مقدس) أي مطهر (وان الفتنة لما ظهرت في بني اسرائيل) بمقتضى أن يكون المراد بها ظهور الزنا فيهم (أوحى الله الى أنبيائهم ان يقرؤوا بينهم الى جبل الخليل) فله فريضة على غيره من بين الجبال فتندب زيارته (ابن عساكر عن الوضين بن عطاء مرسلاً) بأسناد ضعيف (جبل القلوب) أي خلقت وطبعت (على حب من أحسن اليها) بقول أو فعل ولذلك حرم على انقاضي قبول الهدية لانه اذا قبلها لم يكنه العدل ولو حرص وكره قبولها من الكافر الا أن ربحى اسلامه (وبغض من أساء) بالمدح (اليها) أي عليها كفي نسخة بذلك (عد حل هب عن ابن مسعود) بأسناد ضعيف بل قيل موضوع (وصحح هب وقفه) قال السخاوى وهو باطل مرفوعاً وموقوفاً (جسدوا إيمانكم) قالوا كيف نجدد إيماننا قال (أكثرنا من قول لا اله الا الله) فان المدامنة عليها عملاً القاب نوراً وتزيد يقيناً (حم ل عن أبي هريرة) واسناد أحمد صحيح (جبر بن عبد الله) الجلي (منا أهل البيت ظهر) قال المناوى بالرفع بخط المؤلف (لبطن) تمامه عند منخرجه قاله اثلاثاً وجرى من أكبر العبادة وفضلاً عنهم قال الشيخ وبجيلة أنهم تنسب اليها بنو أنمار بن زرار أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم فقوله منا أي من أنساب أصولنا وقال فيه عمر هو يوسف هذه الامة يعني في حسنه (طب عد عن علي) وفيه انقطاع (جزاء الغنى من الفقير) اذا فعل معه معروفاً (النصيحة له والدعاء) لانهم ما مقدوره فاذا نصح ودعاه فقد كافاه (ابن سعد طب عن أم حكيم) بنت وادع الانصارية (جزى الله الانصار) اسم اسلامي سمي به الاوس والخزرج (عنا خيرا) أي أعطاهم ثواب ما آووا ونصروا (ولا سيما) بتشديد والتخفيف أي أخص (عبد الله بن عمرو بن حذام) بفتح المهملة والدال جابر بن عبد الله (وسعد بن عبادة) بضم العين مخففاً عظيم الانصار (ع حب ل عن جابر) بأسناد صحيح (جزى الله العنكبوت) حيوان معروف (عنا خيراً) أي اعطاها جزاء ما أسلفت من طاعته (فانما أصبحت على في الغار) أي فيه حتى لم يره المشركون حين أوى اليه مهاجراً (أبو سعد السمان) بفتح المهملة وتشديد الميم نسبة الى بيع السمن أو عمله (في مسلاته) أي في الاحاديث المسلسلة بمجبة العنكبوت (فر عن أبي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه وهو عنده أيضاً مسلسل بمجبة العنكبوت واسناده ضعيف (جزوا) في لفظ قصو او في آخره (الشوارب) أي خذرا منها حتى تبين الشفة بياناً ظاهراً وقيل استأصلوا (وارخوا للعي) قال المناوى بجاء مجبة على المشهور وقيل بالجيم وهو ما وقفت عليه في خط المؤلف في مسودة الكتاب من الترك والتأخير وأصله الهمة رخذل تخفيفاً وكان من زى آل كسرى قصص للعي وتوفير الشوارب فتدب المصطفى صلى الله عليه وسلم الى مخالفتهم بقوله (خالقوا المحوس) في هذا وفي غيره أيضاً (م عن أبي هريرة) جعل الله أي اخترع واوجد أو قدر

الرجة

مجبة العنكبوت أي كل من سعه أحب العنكبوت ويرويه لغيره هذه الصفة لفعالها هذه

المكرمة معه صلى الله عليه وسلم (قوله جزوا) وفي لفظ قصو او فالقص أولى من غيره كالنتف ويطلب ابقاء السبايل لان الشارب ما على الشفة العليا ومعناه عند الحنفية استأصلوا وهو عندنا مكرره (قوله وارخوا للعي) وفي روايه وأرجوا للعي همزة قط أي أخروها وأتركوها وأصل أرجوا أرجوا تخفيفاً (قوله جعل الله

الرحمة الخ) أى خلقها وقدرها مائة جزء وهذا الغيا يظهر أن أريد بالرحمة الاحسان فتكون صفة فعل حادثة أمان أريد بها ارادة الاحسان فلا لأنها صفة ذات قدعية لا تجزأ ولا تتعلق القدرة بخلقها (قوله تسعة الخ) ليس المراد خصوص هذا العدد بل المراد أنه آخر خلقه أعظم وأكثر مما أعطاه لهم في الدنيا لان الآخرة أشد خطرا خصوصاً عند الصراط والميزان والحساب مثلاً (قوله حتى ترفع الفرس) خصها لأنها أسرع الحيوانات مشياً وبطشاً والافريقية الحيوانات كذلك (قوله الالهة) جمع هلال ويسمى بذلك لثلاث لبال ثم يسمى قرا إلى لـ لـ لـ لـ أربع عشرة فيسمى بدر (١٩٣) (قوله لرؤيته) أى الهلال المعروف من جمعه

بالالهة والفاء في فصوصها في جواب شرط مقدر أى اذا عرفت أنهم امو اقيت للناس فصوصها الخ (قوله فان غم عليكم) أى حبل بينكم وبينه بالسحاب (قوله فعدوا الخ) لا يتوقف على رؤية هلال شوال (قوله ذنبك) أى جميع ذنوبك (قوله عليكم) أى لكم صلاة قوم ابرار أى دعاءهم (قوله بائعة) جمع آثم كفاسق جمع فسقة (قوله ولا تجار) أى فساق بارتكاب البكائر فهو من عطف الخاص على العام (قوله في دنياها) أى فهم وان عذبوا في الآخرة لكن عذابهم ليس كعذاب غيرهم من الامم (قوله فرة عيني) أى مرور قلبى حال تلبس بالصلاة فيكشف لى عن جلال مولاي في الصلاة أكثر من غيرها وهذا ثابت لغيره من الانبياء ولخلقناهم من أمهم نصيب من هذا الشهود وان لم يساهم أmaal العامة فليس لهم من ذلك الاشئ بسـ ير لان

«الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً وأنزل في الأرض» بين أهلها «جزأ واحداً فن ذلك الجزء» بترأحم الخلق) أى يرحم بعضهم بعضاً «حتى ترفع الفرس» وغيرها من الدواب «حافوها عن ولدها خشية أن تصيبه» عن أبى هريرة «جعل الله الآلهة» جمع هلال «مواقيت للناس» للجمع والصوم «فصوصها» رمضان «لرؤيته» أى الهلال الذى هو واحد الآلهة «وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم» بضم المجهة أى حال بينكم وبينه غيم أى محاب «فعدوا» شعبان «ثلاثين يوماً» ثم صوموا وان لم تزوه وعدوا رمضان ثلاثين وأفطروا وان لم تزوه «لـ عن ابن عمر» «بأسناد صحيح» «جعل الله التقوى زادك وغفر ذنبك» أى محابك ذنوبك «ووجهك» بشدة الجيم «للخير» أى البركة والفلاح «حيثما تكون» أى فى أى جهة توجهت إليها فإنه لقادة حين ودعه فيندب قول ذلك للمسافر «طـ عن قتادة» بن عباس «جعل الله عليكم صلاة قوم ابرار» قال المناوى الظاهر ان المراد بالصلاة هنا الدعاء من قبيل دعائه صلى الله عليه وسلم لمن أفطر عنده بقوله وصلت عليكم الملائكة «يقومون الليل ويصومون النهار ليسوا بائعة» بفتح ج جمع آثم كفاسق وفسقة «ولا تجار» جمع فاجر وهو الفاسق «عبد بن حميد والضياء» المقدسى «عن أنس» بأسناد ضعيف «جعل الله الحسنة بعشر أمثالها الشهر بعشرة أشهر» أى صيام شهر رمضان يعدل صيام عشرة أشهر «وصيام ستة أيام بعد الشهر عام السنة» فى صام رمضان وأتبعه بست من شوال كان كمن صام الدهر «أبو الشيخ في الثواب عن ثوبان» بضم المثناة بأسناد ضعيف «جعل الله عذاب هذه الأمة في دنياها» أى بقتل بعضهم في الحروب ولا عذاب عليهم في الآخرة كعذاب غيرهم «طـ عن عبد الله بن يزيد» بن حصين بن عمرو الأوسى «جعلت» بالبناء للمفعول «قرة» بضم فتشديد «عيني في الصلاة» لمزيد ما يحصل له فيها من الخشوع وفيض الرحمة واستحضار جلال الله تعالى وعظمته «طـ عن المغيرة» بن شعبه «جعلت لى الأرض مسجداً» أى كل جزء منها تجوز الصلاة فيه بلا كراهة الا ما نهى الشارع عن الصلاة فيه «وطهورا» بالضم أى مطهر عند العجز عن استعمال الماء قال الخطابي في هذا الحديث اجمال وإهام وتفصيله في رواية حذيفة جعلت لنا الأرض مسجداً وترأبها طهورا «عن أبى هريرة» وعن أبى ذر «جعلت لى كل أرض طيبة» بالتشديد أى طاهرة «مسجداً وطهورا» بالضم أى مطهورا «حم والضياء» المقدسى «عن أنس» وأسناده صحيح «جعل الخير كله في» الانسان «الرابعة» أى المعتدل الذى ليس بطويل ولا قصير ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أربعة «ابن لال» وكذا الديلمى «عن عائشة» بأسناد ضعيف «جلسا الله غدا» أى فى الآخرة «أهل الورع» أى المتقون للشهات «والزهد فى الدنيا» لان الدنيا بغضها لله فن زهد فيها قريبه وأذناه «ابن لال عن سلمان» الفارسى بأسناد ضعيف

(٣٥ - عزيزى ثانى) أكثرهم انما يعقب بتعحيح الالفاظ ودفع الوسوسة (قوله لى) أى ولا متى مسجد أى يصلح أن يكون محلا للعبادة ولو لم ينتج بعد التطهير والتجاسة عارضة لا تظزلها (قوله وطهورا) بالفتح كما يقتضيه ذكر المناوى فى كبره فعول أى آلة النظهير وقول العزيزى كالمناوى فى صغيرة بانضم ان كانت الرواية كذلك فسلم ويقدر مضاف لصفة المعنى أى ذات طهورا أى تطهير والابان لم تعلم الرواية فلا وجه للعدول عن الفتح وهذا الحديث يقتضى صحة التيمم بسائر أجزاء الأرض من حجر وغيره وأخذ به الض الأئمة وامامنا أخذ برواية وترأبها طهورا (قوله الخير كله) أى التكامل فلا ينافى ان فى القصير والطويل أصل الخير (قوله الرابعة) أى الشخص الرابعة ولوانى وقولهم ما خلا قصير عن حكمه حديث موضوع (قوله جلسا الله) أى هم قرييون منه قرب مكانة

(قوله جلوس الامام الخ) أى بقدر ما يتطهر المنتهرون وذلك لينتظر القوم ليدركوا أول الجماعة هذا وليس في فقهنا الا حسن الانتظار في الركوع لمن أحسن بداخل بشرطه وكذا في الشهادتين كافي شرح المنهج في هذا الحديث ان كان صحيحا غيره مقدم عليه لكونه أصح (قوله جمال الرجل) أى كونه مجلا مظهرا بين الناس فصاحه لسانه أى ايمانه بعبارات وشيقة بليغة أى طيبته وخلقه ذلك أمان يتكاف الفصاحة لاجل أن يمدح ويهظم فهو مذموم وهو محمل الحديث الدال على ذم الفصاحة فلا يارض هذا الحديث الدال على مدحها (١٩٤) (قوله أربع) انعقد لا مفهوم له فلا ينافي الحديث الدال على ان الجنات ثمانية (قوله

حليتهم) أى ما يحلى به فيها مستدام يخرج خبره ما قبله وهو قوله من ذهب والجملة خبر عن المبتدأ الاول والمراد ما عند الجدران فأنما ليست من الذهب الطالص ولا الفضة الخالص بل ابنة من فضة ولبنة من ذهب كافي حديث آخر فلا تنافي حينئذ (قوله الارادة الكبرى) أى التكبرياء والعظمة التى كالرداء فى الحجب فان الرداء يحجب ما وراءه وكذا عظمة المولى سبحانه تحجب أبصار الخلق عن مشاهدته تعالى فى جنة عدن (قوله الانهار) آل للعهد أى الاربعة المذكورة فى قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (قوله تشعب) بفتح أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه أى تجرى وتسيل (قوله تصدع) أى تصدع وتنفق (قوله صديانكم) الخ) أى يكسره ذلك ان لم يظن التنجيس والاحرم (قوله ويبيعكم) نهي للبايع وشراءكم نهي للمشتري

﴿جلوس الامام﴾ الذى يقتدى به فى الصلاة ﴿بين الاذان والاقامة فى﴾ صلاة ﴿المغرب من السنة﴾ بقدر ما يتطهر المقتدون به وخص المغرب لضيق وقتها فربما توهم انه يؤصل صلاتها بالاذان ﴿فر عن أبى هريرة﴾ باسنادين ﴿جمال الرجل فصاحت لسانه﴾ أى من جماله الفصاحة التى طبعه الله عليها فلا ينافي خبر ان الله يبغض البليغ من الرجال ﴿القضاي﴾ والعسكري ﴿عن جابر﴾ باسناديه كذاب ﴿جنات الفردوس أربع جنات من ذهب حليتهم﴾ بكسر الحاء ﴿وآيتهم ما وفيهم﴾ ووجنتان من فضة حليتهما وآيتهم ما وفيهما ﴿قال المناوى وهذه الاربعة ليس منها جنة عدن فانما ليست من ذهب ولا فضة بل من لؤلؤ وياقوت اه قال القرطبي قبل الجنات سبع دار الجلال ودار السلام ودار الخلود وجنة عدن وجنة المأوى وجنة نعيم والفردوس وقيل أربع فقط لهذا الحديث فانه لم يذكر فيه سوى أربع وكلها توصف بالمأوى والخلد والعدن ودار السلام وهذا ما اختاره الحلبي فقال ان الجنة اثنى عشر للقرنين والجنة اثنى عشر الاخيرتين لاصحاب العيمين وفى كل جنة درجات ومنازل وأبواب ﴿وما بين القوم وبين ان ينظروا الى وجوههم﴾ ما هذه نافية ﴿الارادة الكبرى﴾ على وجهه ﴿أى ذاته قال البيهقي رداه الكبرى استعارة لصفة الكبرى والعظمة لانه لكبريائه لا يراه أحد من خلقه ويؤيده ان الكبرى ليس من جنس الثياب المحسنتات ﴿فى جنة عدن﴾ راجع للقوم أى وهم فى جنة عدن لالى الله لانه لا يحويه مكان ﴿وهذه الانهار﴾ يحتمل ان المراد نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل ﴿تشعب﴾ بالمشاة انفوية المفتوحة والشين المجهمة الساكنة والخاء المجهمة الضعومة ثم موحدة قال فى المصباح تشعبت أوداج القتل دما من باقى قتل ونفع جرت وشعب اللبن وكل مانع شعبة ورسال اه وقال فى النهاية الشعب السيلان وقد تشعب تشعب وأصل الشعب ما خرج تحت يد الحالب عند كل حمرة وعصرة اضرع الشاة ﴿من جنة عدن ثم تصدع﴾ بشدة الصاد أى تنفرك ﴿بعذ ذلك أنهارا﴾ فى الجنات كلها ﴿حم طاب عن أبى موسى﴾ الاشعري ورجاله رجال الصحيح ﴿جنوا مسا جدنا﴾ فى رواية مساجدكم ﴿صديانكم ومجانينكم﴾ فيكره ادخالهما مسجدنا نزعهم ان آمن نجسه ونحرمهما ان لم يؤمن واطلق بعضهم التحريم ﴿وشراءكم ويبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم واقامة حدودكم وسل سيوفكم﴾ أى اخراجهم من اعتمادها فذلك كله مكروه وقال بعضهم فى اقامة الحدود انه حرام ﴿واتخذوا على أبواب المطاهر﴾ جمع مطهرة ما يتطهر منه للصلاة ﴿وجروها﴾ بالجمع بجروها ﴿فى الجمع﴾ جمع جمعة أى فى كل يوم جمعة ويحتمل كونه بفتح فككون أى فى مجامع الناس ﴿ه عر وائلة﴾ بن الاسقع باسناد ضعيف جدا ﴿جهاد الكبير﴾ أى المن الهرم والصغير الذى لم يبلغ الحلم والصغير خالقه أول نحو مرض والمرأة الخج والعمره﴾ يعنى هما بقوم مقام الجهاد لهم ويؤجرون عليهما كاجر الجهاد ﴿ن عن أبى هريرة﴾ باسناد صحيح ﴿جهاد البلاء﴾ كثرة العيال مع قلة الثنى﴾ فان الفقير يكاد أن يكون كفرا كإياى فى حديث فكيف اذا انضم اليه

كثرة

(قوله ورفع أصواتكم) فيكره ذلك ان لم يشوش على نحو نائم أو مصل أو مدرس والاحرم (قوله

وسل سيوفكم) فيكره ذلك واقراء صلى الله عليه وسلم الحشبة على اللعب بالسيف فى مسجده ليلى الجواز وكونه لتعليم الفروسية للجهاد (قوله على أبوابها) ليدخلها الشخص متطهر البصلى التحية ويعتكف متطهرا (قوله فى الجمع) مثلها الاعباد أو فى الجمع بفتح فككون (قوله والضعيف) أى الذى لا يقدر على جهاد الكفار لضعف بدنه أو لمرضه (قوله جهاد البلاء) أى غاية المشقة قتل الصبر أى حبس الشخص وتركه بلا قوت الى ان يموت من غاية المشقة وفى نسخة قلة الصبر

كثرة العيال ولهذا قال ابن عباس كثرة العيال أحد الفقرين وقلة العيال أحد اليسارين ((ك في
 نار يحه عن ابن عمر)) بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يتعوذ من جهد البلاء
 فذكره ((جهد البلاء قتل الصبر)) هو أن يقتل بعد حبسه وفي نسخة شرح عليها المناوي قلة الصبر
 فانه قال على الفقر والمصائب والاسقام ((أبو عثمان)) اسم عيل بن عبد الرحمن المعروف بشيخ
 الاسلام ((الصابوني)) بفتح المهملة وضم الواو وحده وآخره فون نسبة الى الصابون لعمل أحد
 أجداده ((في)) الأحاديث ((المائتين)) فر عن انس بن مالك ((جهد البلاء)) ان تحتها جوال ما في
 أيدي الناس فتمنعوا أي قدس أولهم فيمنعوك فيجتمع على الانسان شدة الحاجة وذلل المسئلة وكلاحة
 الرد ((فر عن ابن عباس)) باسناد ضعيف ((جهنم تحيط بالدنيا)) قال المناوي من جميع جهاتها
 فالدنيا فيها كبح البيضة في البيضة اه ويحتمل أن يكون المراد بالدنيا أرض المحشر أو هو على
 حذف مضاف أي أهل الدنيا ((والجنة من ورائها)) أي الجنة تحيط بجهنم كذلك ((فلذلك صار
 الصراط على جهنم طريقا الى الجنة)) فلا يوصل اليها الا بالمروءة عليه ((خط فر عن ابن عمر)) بن
 الخطاب وهذا كما قال الذهبي حديث منكر ((الجار أحق بصعبه)) بفتح المهملة والقاف بعدها
 والسقب بالسين المهملة وبالصاد أيضا ويجوز فتح القاف واسكانها القرب والملاصقة فيصتمل أن
 يكون المعنى ان الجار بسبب قربه أحق بالشفعة أو بالبر والاحسان وعن الاصمعي انه سئل عن معنى
 هذا الحديث فقال لا أدري ولكن العرب تزعم ان السقب للزريق قال في المنتقى معنى الخبر والله أعلم
 انما هو الحث على عرض المبيع على الجار وتقديمه على غيره ((خ د ن ه عن أبي رافع)) مولى
 المصطفى صلى الله عليه وسلم ((ن ه عن الشريد بن سويد)) الجار أحق بشفعة جاره ينتظرهما
 بالبناء للمفعول أي بحقه من الشفعة أو ينتظرهما الصبي حتى يبلغ ((وان كان غائبا اذا كان طريقهما
 واحدا)) قال الابي هذا ظهر ما يستدل به الخنفية على شفعة الجار لكنه مطعون فيه في فائدة ((ك اذا
 قضى حتى بشفعة الجار قبل ينقض قضاؤه لمخالفة النص والصحيح انه لا ينقض للإحدى الدالة
 له وعلى هذا هل يحل للمقضى له أن يفعله باطنا ان كان شافعيًا وجهان أحقهما عند القفال وأبي
 عاصم والبعثي وأكثر الفقهاء نعم وعليه مشي الرافعي والنووي ((حم ه ع عن جابر)) قال أحمد
 حديث منكر ((الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق)) أي قبل السلوك فيها ليحصل به الرفق
 ((والزاد قبل الرحيل)) أي السفر وكل من الجار والرفيق والزاد يجوز نصيبه ورفع قضاؤه بفعل
 مقدر ورفع بالابتداء أي اتخذ أو يتخذ ((خط في الجامع عن علي)) باسناد ضعيف كما في الدر
 ((الجالب)) أي الذي يجلب المناع للبيع من بلد الى آخره يبيعه بعمر يومه ((مرزوق)) أي
 متيسر له الربح من غير انهم ((والمتنكر)) المتبس اطعام نعم الحاجة اليه لبيعه بأعلى ((ملعون)) أي
 مطرود عن موطن ابرار فاحتمل كراما ((ه عن عمر)) بن الخطاب باسناد ضعيف
 ((الجالب الى سوقنا)) معشر المؤمنين ((كالجاهد في سبيل الله)) في حصول مطلق الاجر
 ((والمتنكر في سوقنا)) كالجهد في كتاب الله القرآن في مطلق حصول الوزر وان اختلف المقدار
 ((الزبير بن بكار في أخبار المدينة)) النبوية ((ك عن اليسع بن المغيرة مرسل)) قال الذهبي حديث
 منكر واسناده مظلم ((الجاهل بالقرآن)) أي بقراءته ((الجاهل بالصدقة والمسلم بالقرآن
 كالمسلم بالصدقة)) فكما ان الاسرار بالصدقة أفضل فالاسرار بالقرآن أفضل لانه أبعد عن الرياء
 وقال الشيخ النووي جاءت الاحاديث بفضيلة الاسرار والجهل وقال العلماء والجميع بينهما ان
 الاسرار أبعد من الرياء فهو أفضل في حق من يخاف ذلك فان لم يخف فالجهل أفضل بشرط أن لا
 يؤذى غيره من مصل أو نائم أو غيرهما ((د ن ه عن عقبه بن عامر)) الجهني ((ك عن معاذ))
 ابن جبل ((الجهلوت)) بلامه زى القهر والسطة والتعظيم ((في القلب)) فالقوة تظهره والجهل

(قوله تحيط بالدنيا) فهي
 كالسور وليس المراد
 ان الوسط حال بل هو
 مملوء بانوارها ليس المراد
 الدنيا هذه لانها تبدل بل
 المراد الدنيا كصورة هذه
 الدنيا والجنة تحيط بجهنم
 كالصور فلا يصل اليها
 أحد الا بالمروءة على جهنم
 (قوله بصعبه) أي بسبب
 قربه أحق بالبر والاحسان
 فلا يدل للنفقة وان كان
 المراد بالشفعة حل على
 الجار الشر بذلك قوله كالمال
 في كتاب الله) أي كالمال
 عن الحق الذي دل عليه
 كتابه تعالى بأن يميل الى
 عقائد فاسدة ويغير
 القرآن عن ظاهره أي
 مثل الهدى في الاثم
 (قوله كالجاهل بالصدقة)
 أي فالجهل أفضل حيث
 ترتب عليه اقتداء غيره به
 في الصدقة ووعظ الغير
 واتزاجه بالقرآن والا
 فالسرا أفضل فيهما لبعده
 عن الرياء (قوله الجهلوت)
 أي القهر والعظمة في
 القلب فاميرة بالقلب فكلم
 من شخص متواضع ظاهره
 لجهزه وقلبه مملوء كبرا
 بحيث لو ملك لاهلك الخلق

(قوله الجدل في القرآن) أي المغالبة (١٩٦) والخاصة فيه كفر حقيقة ان اقتضت ردة أما اذا كانت لاستنباط حكم لمن هو

أهل لذلك أو لاحقاق حق وإبطال باطل فمدوحة (قوله نثره حوت) أي عطسة حوت لان الحيتان تعطس فيتولد منها ذلك فهو متولد من السم لا في حكمه كحكمه في حل مبتته لانها ملحقة بحيوان البحر (قوله الجرس) لانه يحبه الشيطان ويفرح به كما يفرح بالمرمار لكونه فيه شغل عن العبادة (قوله في الاضحية) أي الضحية عن عشرة لم يعلم أحد أخذ به لانه لم يصح سنده فلم يثبت به حكم (قوله كل الجفاه) تأكيدي لبيان ان المراد البعد من الرحمة الكاملة (قوله والتفان) ليس المراد ان عدم الاجابة يقتضي الكفر بل المراد ان فعل من لم يجب كفعل الكفرة والمنافقين في الانصاف بهذا الوصف أي عدم الاجابة (قوله من سمع منادي) أي جفاه من سمع الخ (قوله ويدعو الى الفلاح) أي بقوله صلى على الفلاح أي هطوا الى سبيبه (قوله فلا يجيبه) أي فلا يسعى الى الصلاة بأن يتكامل من فعلها أول وقتها (قوله في المسجد) أي محل الصلاة (قوله عبادة) أي منزل منزلهم في الثواب وكذا ما بعده (قوله العالم) أي العامل والا فالبعد عنه غنيم (قوله ونفسه) أي

بحقيقته وفي صفات الله سبحانه ذوالجبروت والمذكوت (ابن لال) والديلمي (عن جابر) باسناد ضعيف لكن له شواهد (الجدل في القرآن كفر) قال العلقمي قال في الدرر الكامنة الجدل بالجة والمجادلة المناظرة والخاصة والمذموم منه الجدال على الباطل وطلب المغالبة به لاظهار الحق فان ذلك محمود لقوله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن (ل عن أبي هريرة) وصححه وفزع (الجراد) بفتح الجيم والتخفيف اسم جنس واحد جراد للذكر والانثى (نثره حوت) بنون فثنية وراء أي عطسته من أنفه (في البحر) قال المناوي المراد أنه من صيد البحر كالسمك يحل للمعمر أن يصيده اه وفي البهجة وشرحها الشيخ الاسلام زكريا ما يفيد حرمة الاصطياد وعبارتهم لا تعارض من ذكر بوطائه لجراد عمت المسالك التي يعرفها بحيث لا يجد عنها عدل فانه لا يحرم لانها الجائنة اليه قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دعا على الجراد قال اللهم أهلك كبارهم واقطع دابرهم وأفسد بيضهم واقطع دابرهم وخذ بأفواههم عن معايشنا وأرزاقنا انك سميع الدعاء فقال رجل كيف تدعو على جنس من أجناد الله تقطع دابرهم فذكره وسبب دعائه صلى الله عليه وسلم على الجراد ما رواه الحاكم في تاريخ نيسابور والبيهقي عن ابن عمر أن جرادة وقعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذم كتب على جناحها بالعبرانية نحن جند الله الاكبر ولنا تسعة وتسعون بيضة ولوقت لنا مائة لا كلنا الدنيا بما فيها فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أهلك الجراد اقلل كبارها وأمت صغارها وأفسد بيضها وسد أفواهها عن مزادع المسلمين وعن معايشهم انك سميع الدعاء فجاء جبريل فقال انه قد استجيب لك في بعضه وروى الطبراني وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في شعب الایمان عن زهير الهيرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا الجراد فانه جند الله الا عظم وقال البيهقي وهذا ان صح أراد به اذ لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض جاز دفعه بالقتل وغيره (ه عن أنس) بن مالك (وجابر) ابن عبد الله (معاً) واسناده ضعيف بل قيل بوضعه (الجراد من صيد البحر) تمامه فكلمه عدة من صيد البحر لانه يشبه من حيث انه لا يفتقر الى تذكية أو لما قيل ان الجراد يتولد من الحيتان قال بعض المالكية والحق انه نوعان بحري وبري فيترتب على كل منهما حكمه (د عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الجرس) بفتح الجيم والراء وسين مهملة والجلجل (مز امير) وفي رواية مزمار وفي أخرى من مزامير (الشيطان) لان صوته شاغل عن الذكر والفكر فهو يحبه لذلك فينبغي لمن سمعه سد أذنيه (حم م د عن أبي هريرة) وهم الحاكم فاستدركه (الجزور) الواحد من الابل يشبه الذكر والانثى يجزى (عن سبعة) في الاضاحي (الطعاوي) بفتح الطاء والحاء المهملتين نسبة الى طعاقرية بصعيد مصر أبو جعفر في مسنده (عن أنس) ورواه أبو داود عن جابر (الجزور في الاضحية) يجزى (عن عشرة) قال المناوي لم أر من أخذ به من المجتهدين (طاب عن ابن مسعود) الجفاه كل الجفاه أي البعد كل البعد قال في النهاية الجفاه البعد عن الشيء يقال جفاه اذا بعد عنه وأجفاه اذا أبعد (والكفر والتفان) خصال (من سمع منادي الله تعالى) أي المؤذن (ينادي بالصلاة) المكتوبة (ويدعو الى الفلاح) أي يدعو الى سبب البقاء في الجنة وهو الصلاة (فلا يجيبه) بالسعي الى الجماعة والمراد الحث على حضور الجماعة لان المختلف يصير كافراً أو منافقاً (طاب عن معاذ بن أنس) باسناد حسن (الجلوس في المسجد) لا تنظر الصلاة بعد الصلاة عبادة أي من العبادة التي يثاب عليها فاعلمها (والنظر في وجهه) ان العالم بالعالم الشرعي العامل به (عبادة ونفسه) بالتحريل (تسبيح) أي عزلة التسبيح (فر عن أسامه بن زيد) باسناد ضعيف (الجلوس مع الفقراء) ايناس الهام وجبر الخواطرهم (من

كل نفس يخرج منه بمنزلة التسبيح لان كل محل وجد فيه عالم عامل نزلت به الرحمة فهو سبب لنزول الرحمة على التواضع أهل هذا المحل والمراد العالم بالعلوم الشرعية وآلاتها (قوله مع الفقراء) وكذا المساكين كافي حديث بأن

(قوله من أفضل الجهاد) اذ هو جهاد للنفس فهو أفضل من جهاد الكفار لانه وقع للشيطان والنفس والهوى (قوله الجماعة بركة) أى لزوم جماعة المسلمين وكذا جماعة الصلاة والصوم وبضم السين (قوله والفرقة) أى عن جماعة الاسلام بأن لا ينصرهم ببدنه أو اعتقاده (قوله عذاب) أى سبب للعذاب لنزوله به فينبغى للعبد أن يلازم جماعة (١٩٧) المسلمين ببدنه واعتقاده (قوله اللسان) على حذف مضاف أى

فصاحة اللسان خلقته لا تكلفا لانه مسموم (قوله صواب القول) أى القول الصواب المصور بالحق ولا يقول الا الحق اذ الحق هو الصواب (قوله والكمال حسن الخ) بأن توافق أفعاله الشرع أى فهذا هو الجوال الباطنى النافع وهذا خطاب للعباس فقد أخبره بأن له جالا باطنيا زيادة على جماله الظاهرى (قوله فى الابل) لانها أشرف أموال العرب فهى مما يتجمل به عندهم فجمال الرجل بماله يكون باقتناء الابل والغنم لانه يتنفع بدها ونسلها وصوفها (قوله الجمعة) أى صلاحها (قوله مالم تغش الكائر) بناءً من مضمومة وشين مجتمعتين مبنيا للجهول كفى العزيز أى تؤتى وهذا تشديد وإيهام أى وقوع فى الوهم ان من أتى الكائر لا تغفر صغائره بصلاة الجمعة والا فالجهور على ان كالا من صلاة الجمعة واجتناب الكائر مكفر للصغار وحده (قوله من سمع النداء) أى ولو بالقوة كأن كان هناك ربح أولقط يمنع ولو زال لسمع (قوله عبد)

التواضع) الذى تطابقت المثل على مدحه (وهو من أفضل الجهاد) اذ هو جهاد للنفس عما هو سيجيئهم من التعاطم على الفقراء (فر عن أنس) باسناد فيه كذاب (الجماعة بركة) أى لزوم جماعة المسلمين زيادة فى الخير (والسجود بركة والثريد) أى الخير المفقوت فى مرق اللحم (بركة) لما فيه من اللذة وسهولة المساغ ونفع البدن (ابن شاذان فى مشيخته عن أنس) باسناد ضعيف (الجماعة رحمة) أى لزوم جماعة المسلمين موصول الى الرحمة أو سبب للرحمة (والفرقة عذاب) أى مفارقة لهم والانفراد عنهم سبب للعذاب (عبد الله) بن أحمد (فى زوائد المسند والقضائى) فى الشهاب (عن النعمان بن بشير) باسناد ضعيف (الجمال فى الرجل اللسان) أى فصاحة اللسان طبعاً لا تطبعوا وتكفأ على مامر (ك عن على بن الحسين) زين العابدين (مرسلاً) ورواه ابن لال مستنداً عن العباس (الجمال صواب القول بالحق والكمال حسن الفعل بالصدق) هذا قوله لعمري العباس لما جاءه عليه ثياب بيض فتبسم المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال ما يضحكك قال جمال قال وما الجمال فذكره (الحكيم) فى نوادره (عن جابر) باسناد ضعيف جداً (الجمال) بالقنع (فى الابل) أى فى اتخاذها (والبركة) أى القو وزيادة الخير (فى الغنم) الضأن والمعر (والخيل فى نواصيها الخير) أى معقود فى نواصيها (الى يوم القيامة الشيرازى فى الالقاب عن أنس) باسناد ضعيف (الجمعة الى الجمعة كفارة ما بينهما) من الصغائر (مالم تغش) بمثناة فوقية فجمعتين مبنيا للجهول أى تؤتى أى تفعل (الكائر) فان فعلت فلا يكفرها الا التوبة (ه عن أبي هريرة) الجمعة واجبة (على من سمع النداء) قال ابن رسلان استدلل به الشافعى على ان الجمعة تجب على من كان خارج البلد وهو يسمع نداء المؤذن فى المكان الذى يصلى فيه خلافاً لابي حنيفة حيث قال لا تجب الا على أهل البلد والحديث حجة عليه (ه عن ابن عمر) ابن العاص قال عبدالحق الصحيح وقفه (الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة) استدلل به على ان من شرط الجمعة أن تقام فى جماعة لان النبى صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعدهم ينقل عنهم ولا عن أحد فى زمانهم ولا بعدهم انه فعلها فرادى (الأربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض) ومثله من له عذر مريض فى ترك الجماعة قال المناوى والابغنى غير وما بعدها بالجر صفة لمسلم اه وقال العلامة فى قوله الأربعة عبد مملوك الخ كذا فى النسخ بصيغة المرفوع وقد يستشكل بأن المسذكورات عطف بيان لاربعة وهو منصوب لانه استثناء من موجب والجواب انها منصوبة لامر فوعة وكانت عادة المتقدمين أن يكتبوا المنصوب بغير ألف ويكتبوا عليه تدوين النصب ذكره النووى فى شرح مسلم فى مواضع تشبه هذا ورايته أنا فى كثير من كتب المتقدمين المعتمدة ورايته فى خط الذهبي فى مختصر المستدرک وعلى تقدير ان تكون مرفوعة تعرب خبر مبتدا محذوف أى هى لا عطف بيان (د ك عن طارق) بمهولة وقاف (ابن شهاب البجلي) الاحمدى الصحابى الكوفي رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئاً فالحديث مرسى بل وضعيف الاسناد (الجمعة على من آواه الليل الى أهله) أى واجبة على كل من كان يعمل لو أتى اليها أمكنه العود بعدها الى وطنه قبل الليل (ت عن أبي هريرة) الجمعة واجبة الا على امرأة أو صبي أو مريض) أى لا يلزمه الحضور اليها فان حضر المكان الذى تقام فيه حرم انصرافه مالم يرد ضرورة (أو عبد أو مسافر فاب عن عيم الدارى) قال البخارى فى اسناده نظر (الجمعة

وجده بخط المؤلف بدون ألف على طريقة متقدمى أهل الحديث من رسم المنصوب بصورة المرفوع انتهى عبد البر الاجهورى ويصح الرفع أى أحدهم عبد الخ وفى رواية بالاصب بدل من أربعة ويصح الجر على جعل الابعنى غير وجربا بعده صفة لمسلم (قوله من آواه الليل) أى وصل اليهم قبل الغروب ولم يأخذ بظاهره أحد من الأئمة لعدم صحته

(قوله على الحسين) قال الشارح أخذ به بعض المجتهدين وفيه نظر اذ هو حديث ضعيف بل قيل منكر فلعلم من قال بذلك أخذ بحديث آخر صحيح أو حسن (قوله الارابعة) من الرجال ومنهم الامام وقد أخذ بذلك بعض الائمة (قوله متبوعة) أي يسن لمن شيع جنازة أن يمشي خلفها وهذا أخذت الحنفية أما عندنا فالسنة المشي أمامها الحديث آخر لانه شافع والشافع يتقدم ليهيئ له المهل وكلما كان قريباً منها كان أفضل نعم ان كان راكباً فالأفضل له المشي خلفها كما هو مذكور في القروع (قوله من شراك نعله) هو ما ياتي الرجل من الاوساخ والشراك هو السير الذي فوق النعل لتستعمل به الرجل ومعلم ان الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن والنار في الارض السابعة على التحقيق خلافاً لمن قال الجنة في السماء السادسة بدليل انها عند سدرة المنتهى وهي في السادسة ورتبان سدرة المنتهى في السادسة لكن لها قروع متصلة بالجنة وهي في السابعة كل محل في الجنة فيه غصن منها ولا ينافي هذا ما مر من (١٩٨) كون النار محيطه بالدينا والجنة محيطه بالنار لان ذلك في الآخرة أي بالارض الجديدة

التي كالدينا كما مر وكونها في السماء السابعة والنار في أسفل الارضين هذا في الدنيا فلا تعارض اذا علمت هذا فالمراد بالقرب في الحديث القرب المعنوي أي الاعمال الصالحة وضدها لها اتصال بكم كاتصال شراك النعل بكم فهي يسيرة سهلة الايمان أي فاجته ودوافي العمل الصالح الموصل لذلك لانه قريب كشراك النعل وانما كان العمل موصلاً لانه سبب لرضا الله تعالى الذي به تدخل الجنة وان كان أصل الدخول بمحض فضله تعالى (قوله لها ثمانية أبواب) وما ورد من الزيادة على الثمانية فهي من داخل تلك الثمانية وبعض الثمانية خاص ببعض الناس وهو باب الريان

على الحسين رجال وليس على مادون الحسين جمعة) قال المناوي وبه أخذ بعض المجتهدين واشترط الشافعي أربعين دليل آخر (طب عن أبي امامة) باسنادواه (الجمعة واجبة على كل قرية) أي على أهلها زاد في رواية فيها امام (وان لم يكن فيها الا اربعة) من الرجال (قط هي عن ام عبد الله الدوسية) باسناد ضعيف ومنقطع (الجمعة مع المساكين) يعني ذهاب العاجزين عن الحج الى الجمعة هو لهم كالحج في حصول الثواب وان تفاوت (ابن زنجويه في تربيته والقضاي) في شهابه (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الجمعة مع الفقراء) فيه الحث على فعلها والترغيب فيه (القضاي وابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الجنة متبوعة وليست بتابعة ليس منها) قال المناوي كذا رأيت بخط المؤلف في نسخ منها وهو أوضح (من تقدمها) أي لا يعد مشيعاً لها وبه أخذ أبو حنيفة قال الدميري جميع الاحاديث التي جاءت بالمشي خلف الجنائز ليست ثابتة وقال البيهقي الا ثمار التي جاءت في المشي أمامها أصح وأكثر ومذهب الشافعي المشي أمام الجنائز أفضل سوا في ذلك الراكب والماشي وبه قال جاهد بن الملاء (هـ عن ابن مسعود) باسناد معلول وفيه مجهول (الجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله) بكسر الميم وتخفيف الراء وآخره كاف أحاديث والنعل (والنار مثل ذلك) لان سبب دخول الجنة والنار صفة الشخص وهو العمل الصالح والسبي وهو أقرب من شراك نعله اذ هو مجاور له والعمل صفة قائمة به قال ابن بطال فيه ان الطاعة موصلة الى الجنة وان المعصية مقربة الى النار وان الطاعة والمعصية قد تكون في أي سر الاشياء فينبغي للمرء أن لا يزهق في قليل من الخير ان يأتية ولا في قليل من الشر ان يتجنبه فانه لا يعلم الجنة التي يرجم الله بها ولا السبيئة التي يحبط عليها وقال ابن الجوزي معني الحديث ان تحصيل الجنة سهل بتعصعص القصد وفعل الطاعة والناظر كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية (حم خ عن ابن مسعود) الجنة لها ثمانية أبواب بعضها مختص بجماعة لا يدخل منه غيرهم كالريان للصائمين وباب الضحى للملازمين على صلاحهم وبعضها مشترك (والنار لها سبعة أبواب) يدخلون منها أو طبقات ينزلون منها بحسب مراتبهم وهي جهنم ثم نظي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (ان سعد بن عتبة بن عبد الله الجنة مائة درجة ما بين كل

خاص بالصائمين وباب الضحى والستة مشتركة بين الناس قال الفيلسوفي على المعراج الجنان ثمانية درجات دار السلام ودار الخلد ودار الجلال ودار القرار وجنة المأوى وجنة التعيم وجنة عدن وجنة الفردوس ولها ثمانية أبواب الصلوة وباب الصيام وباب الريان وباب الحج وباب الزكاة وباب الجهاد وباب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وباب ترك الشهوات وباب الصبر على البليات وطبقات النار سبعة جمعها بعضهم بقوله

جهنم نظي ثم الحطيم وبعدها • سعير وكل الويل يا صاح في سقر ومن بعدها ثانی الجحيم برفرة • وهاوية تهوى وذا القول مختصر قال الراوي وللنار أبواب سبعة يدخلون منها أو طبقات ينزلون منها بحسب مراتبهم وهي جهنم ثم نظي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية والثاني هو المقرر في التوحيد لكل واحدة من الاخرى (قوله مائة درجة) ما بين كل درجتين مائة عام وفي رواية خمس مائة عام ولا تنافي لان ذلك يختلف باختلاف الناس بحسب القرب منه تعالى والقرب منه تعالى يصعد مسافة الجسم مائة في مائة عام وبعض الخلق يصعد في خمسمائة عام وهذا في الصعود أما في عرض الجنة وسعتها فهي تسع جميع العالم وهذا الاينافي

أن الدرج بعدد آيات القرآن لأن أصل درجاتها مائة وبين تلك المائة درجات كثيرة بعدد آيات القرآن (قوله تحت أقدام الامهات) فينبغي التواضع جدا للامهات حتى يكون كالتراب الذي تحت أقدامهن (١٩٩) ليدخل الجنة مع السابقين لأن لها ثلثي

السبر (قوله تحت ظلال السيوف) أي لورفعت السيوف فوق رؤس الكفار وكان لها ظل كانت الجنة تحت ذلك الظل أي ما هو كالجنة من الخير وخص السيوف لأنها أغلب آلات الجهاد (قوله دار الاسخياء) أي لهم فيها مزيد النعيم ويدخلونها مع السابقين بخلاف الجلاء فهي وان كانت دارهم أيضا لكن لا يعمون فيها كالاسخياء ولا يدخلونها مع السابقين (قوله فاحش) أي ذى الخش في قوله وفعله وفيه حث للمؤمنين على القول الطيب والفعل الطيب ليدخلوا الجنة مع السابقين (قوله في الصمت) أي في فضله (قوله واقف) وفي رواية وقاف ومعناها متوان في التوبة كلما أراد ان يتوب قال له الشيطان تأن فانك صغير لان عزمه على التوبة خبير مقنض للرجة (قوله وملاطها) أي طينها الذي يجعل بين اللبنة واللبنة المسننة فيجس تراب الجنة بالزعفران وليس لونه أسود كالسكن بل لونه أصفر وفي رواية أبيض ولاتناني لان لونه البياض

درجتين كما بين السماء والارض) قال النووي قال القاضي عياض يحتمل ان هذا على ظاهره وان الدرجات هنا المنازل التي بعضها أرفع من بعض في الظاهر وهذه صفة منازل الجنة كما جاء في أهل الغرف انهم يتراءون كالنكوكب الدرى ويحتمل ان المراد الرفع بالمعنى من كثرة النعيم وعظم الاحسان مما لم يحظر على قلب بشر ولا يصفه مخلوق وان أنواع ما انعم الله عليه به من البر والكرامة يتفاضل تفاضلا كثيرا ويكون تبعاده في الفضل كما بين السماء والارض في البعد قال القاضي والاحتمال الاوّل اظهر وهو كقول انتهى كلام النووي قال العلامة ولا مانع من جمع الاحتمالين وهو عندى أظهر لان كل من كان أرفع منزلة كان نعيمه أكثر والله أعلم ولا يظن من هذا ان درجات الجنة محصورة بهذا العدد بل هي أكثر من ذلك ولا يعلم حصرها وعددها الا الله تعالى لا ترى ان في الحديث الآخر يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق فان منزلتك عند آخر آية تقرؤها فهذا يدل على ان في الجنة درجات على عدد آيات القرآن (ابن مردويه عن أبي هريرة) ورواه الحاكم وقال على شرطهما (الجنة مائة درجة) المراد الكثير لا المحدود (ولوان العالمين) بفتح اللام ماسوى الله (اجتمعوا في احداهن لوسعتهم) بسعتهما وأكثرهما فقهها (حم عن أبي سعيد) الخدرى (الجنة تحت أقدام الامهات) قال المناوى يعنى لزوم طاعتهم سبب لدخول الجنة وتعامه من شئ ادخلنا ومن شئ أخرجنا وهذا قاله لمن أراد الغزو معه وله أم تغمه فقال الزمها ثم ذكره (القضاعى خط في الجامع عن أنس) وفيه مجهولان ورواه مسلم عن النعمان بن بشير (الجنة تحت ظلال السيوف) أي ثواب الله والسبب الموصول الى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله وقال في النهاية هو كتابة عن الدق من الضرب في الجهاد حتى يعلوه السيوف ويصير ظله عليه (عن أبي موسى) بإسناد صحيح (الجنة دار الاسخياء) السخاء المحمود وشرع إعلان السخاء من أخلاق الله وهو يحب من تخلق بشئ من أخلاقه ومن أحبه أسكنه بجواره (عدو القضاعى عن عائشة) وهو كقول حديث منكر بل قيل بوضعه (الجنة) أي حيطانها وسورها (لبنة من ذهب ولبنة من فضة) بين به انها مبنية حقيقة دفعتا لئلا يظن ان ذلك تمثيل (طس عن أبي هريرة) ورجاله رجال الصحيح (الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام) حقيقة أو أراد الرفع المعنوية من كثرة النعيم (طس عن أبي هريرة) ورواه البخارى (الجنة بالمشرق) أي بلاد المشرق كالجنة في كثرة الاشجار لانه ورد ان الجنة فوق السماء السابعة (فرعن أنس) بإسناد واه (الجنة حرام على كل فاحش) أي ذى الفحش في كلامه وفعله (ان يدخلها) المصدر المنسب فاعل حرام على كل فاحش أو مبتدأ ثان وحرام خبره والجملة خبر الاول أي دخولها حرام على كل فاحش مع الاولين أو قبل تعذيبه الآن يحصل له من الله عفو (ابن أبي الدنيا في الصمت حل عن ابن عمرو) ابن اعاص بإسنادين (الجنة لكل نائب والرجة لكل واقف) عن التوبة مصر على المعاصى أي ترجى له رجعة الله (أبو الحسين بن المهتدى في فوائده عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (الجنة بناؤها لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها) بكسر الميم أي طينها الذي بين كل لبنتين (المسنن الاذفر) بزال مجة أي الذي لا خلط فيه أو الشديد الرجح (وحصباؤها) أي حصاؤها الصغار (اللو لولو الباقوت) الاجرو الاصفر (وتربتها الزعفران) فهو مسنن باعتبار الرجح وزعفران باعتبار اللون (من يدخلها ينعم لا يبأس) غنة تخنيس ثم موحد تخنيس أي لا يفقر ولا يحتاج بمعنى ان نعيمها لا يشوبه بؤس ولا يعقبه ما يكدره (ويحمد لاجوت) فمن رغب في دخولها فاعليه من

المائل الى الصفة لا الخالص (قوله الاذفر) أي الخالص الذي لا خلط فيه أو قوى الرائحة ولا مانع من كذا الامر من قوله (وحصباؤها) أي حصاها (قوله من) أي الذي يدخلها ينعم ويصح ان تكون من شرطية (قوله لا يبأس) أي لا يحتاج فيها لشيئ لفقره ونحوه في كل ما يطلبه يجده

(قوله الجن) هم خلق روحانياتهم خفيفة يقدررون على التشكل بأي صورة ومنهم الطائعات والمعاصي ويحصل بينهم القتال قبل ومن قتالهم ما يظهر في الزوابع المعروفة فيشاهد أن أحدها ماتريد الدخول في الأخرى فلم تقدر أي بعض الزوابع لا كلها والذي يؤذي المسلمين فساقهم إذا طاع لم يؤذ مسلما قط والقول بأن الجن لا وجود لهم ما عدا إبليس فإن الأمور التي تحصل من إبليس فقط باطل لمخالفته لأمرنا في النصوص (قوله في الهواء) وإن لم نشاهدهم وبعض أهل الله يشاهدهم ولكن على غير صورتهم الأصلية لأنه تعالى حجب أبصارنا عن مشاهدة صورتهم الأصلية (قوله حيات وكلاب) أي بصورتهم وهم سكان البيوت وقد نهى الشارع عن قتالهم فلا ينبغي قتلهم أي إذا غلب على الظن أنهم من الجن أما إذا لم يعلم ولم يظن فتحكم الصورة عليه يجوز قتله بل يندبه لأنه يسب قتل ذوات السهم فلا يترك العمل بالسنة بمجرد الاحتمال (قوله لا تحبل) يقال خبله يحبله من باب ضرب إذا أفسد عقله أو عضوا من أعضائه ويقال خبله تخيلا إذا (٢٠٠) أفسد عقله فيصع ان يقرأ الحديث لا تحبل أحدا إن لم تعلم الرواية (قوله عتيق)

أي كريم من الخيل المسمى بالكحل فهذه خصوصية لذلك النوع بخلاف الكريم من نحو البرذون (قوله عريب) هو صحابي وليس له غير هذا الحديث (قوله واجب عليكم) أي فرض كفاية أن لم يدخلوا بلادنا ولا ففرض عين (قوله وإن هو عمل الكبائر) لأن فسقه ليس مقتضيا لعزله وإن أمر على الكفار وتجب طاعته حينئذ المأمور بمنكر (قوله برا) بفتح الباء وقوله خاف كل مسلم أي فجب الجماعة على الكفاية ويقابل الإمام أو نائبه على تركها (قوله على كل مسلم موت) أي فجب صلاة الجماعة لكن على الكفاية من وجوب تجهيزه لأن

الأكثر من الأعمال الصالحة (لا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم) أي لا يتغير (حم) عن أبي هريرة (الجن ثلاثة أصناف فصنف لهم أجنة يطبرون بها في الهواء وصنف حيات وكلاب) أي بصورتها (وصنف يحلون ويطعنون) أن يقيمون ويرحلون (طب واليهي في) كتاب (الاسماء) والصفات (عن أبي ثعلبة) بثلاثة (الحشني) الجن لا تحبل (بجاء معجمة وموحدة تخنية) (أحدا) أي لا تذهب عقله يقال خبله خبالا فهو مخبول إذا أفسد عقله أو أفسد عضوا من أعضائه (في بيته عتيق) أي كريم (من الخيل) يقال فرس عتيق مثل كريم وزنا ومعنى والجمع عتاق ككرام وذات الخصية علمها الشارع (ع) طب عن عريب (بفتح العين المهملة وكسر الراء فثناة تخنية فوحدة أبو عبد الله المليكي له هذا الحديث الواحد وسنده ضعيف) (الجهاد واجب عليكم مع كل أمير) مسلم (برا) كان أوفاجرا وإن هو عمل الكبائر) وأثم على نفسه والامام لا يعزل بالفسق (والصلاة) المكتوبة (واجبة عليكم خلف كل مسلم) اجتمعت فيه شروط الإمامة (برا) كان أوفاجرا وإن هو عمل الكبائر) والافتداء بغيره أفضل (والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم موت برا) كان أوفاجرا وإن هو عمل الكبائر) فالجهاد وصلاة الجماعة وصلاة الجنازة من فروض الكفايات (دع عن أبي هريرة) ورواته ثقات لكن فيه انقطاع (الجهاد أربع) أي جهاد النفس أربع مراتب الأولى والثانية (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) بأن يجاهد نفسه على أن تأمر وتنهي ولا يخاف في ذلك لومة لائم (و) الثالثة (الصدق في موطن الصبر) بأن يجاهدها على تحمل مشاق الدعوة إلى الله وتحمل أذى الخلق (و) الرابعة (شئنا أن) بالمدى بغض (الفسق) أي بغض الحالة التي هو عليها وإظهار عاداته لله (حل عن علي) بأسناد ضعيف (الجلادوة) بفتح الجيم جمع جلودا بكسر هاء الشرطى كقوله القاموس (والشرط) وزان رطب الجند أي أعوان السلطان واحدة شرطى بضم فسكون (واعوان الظلمة كلاب النار) أي يكفون في جهنم على صورة الكلاب أو ينهون على أهلها نبيح الكلاب أشدة العذاب أو هم أحقر أهل النار كان الكلب أخس الحيوانات (حل عن ابن عمر) بن العاص بأسناد ضعيف (الجيران) بكسر الجيم جمع جار (ثلاثة جفاره له حق واحد) على جاره (وهو أدنى الجيران حقا

أمره مفوض لربه إن شاء عذابه ونشأ عذبه رخص مخاطبون بكرامه والدعاء له وقد قيل إن بعض البلاد وجار فيها مسجد إذا مر عليه بيت وكان من الأولياء أسرج من غير أحد فيجتمع عليه أهل البلد يشترقون شخص مشهور بالمعاصي فتخاف الناس عن تجهيزه فتعاطاه واحد فلما وصل به إلى هذا المسجد أسرج جميعه فنودي في البلد واجتمع أهلها ثم رأى شخص في النوم أنه تعالى يقول لما تخلى الناس عنه تجليت عليه وصيرته من أوليائي وأغنيته عن خلقي جميعا (قوله وشئنا أن) أي بغض الفاسق الشامل للكافر (قوله الجلادوة) بكسر الواو وبالزى جمع جلودا وهم أعوان الظلمة من السلاطين والأمراء والشرط هم نخبة أعوان السلطان الذين يتقدمون أمام الجيش في المسير فيمشون أمامهم فعضفه على ما قبله من عطف الخاص وعطف أعوان الظلمة على الشرط من عطف العام (قوله كلاب النار) أي أهلها مثاقيل بذلك لأن الكلاب أخس الحيوانات وهم أخس الناس وإنهم ينهون على أهل النار نباح الكلاب حتى تنأذى أهل النار بأصواتهم فيكون ذلك زيادة في عذابهم (قوله لجار له حق) ٣ سواء القريب والبعيد ومن له قرابة وغيره قال تعالى والجاردى القربى والجار الجنب أى القريب والجنبى وقبل غير ذلك

(قوله ثلاثة حقوق) من هذا القسم الزوجية لأن لها حقوقاً كثيرة لا سيما أن كانت قريبة فينبغي إكرامها والاصرار على أدائها (قوله على العصرين) غلب العصر على الصبح لأنها أفضل لكونها الوسطى ونخصها لأن الصبح وقت النوم فيشكك في صحتها والعصر وقت الاشتغال بما يأكله في العشاء (قوله موقى) وفي روايته يتوقى والمراد بحامله حافظه (قوله الغطفاني) بفتحات نسبة لغطفان قبيلة كذا ما يقتضى قول الشارح في كبريه بفتح الغين والطاء وهو المسموع من مشايخنا خلافاً لقوله في الصغير وتبعه العزيزي الغطفاني بالسكون وهذا الحديث موضوع (قوله حامل راية الاسلام) شبه حامل القرآن بحامل الراية في الجهاد بحجم ان كلاماً مقدم يتبعه القوم لتصر الحق وقمع الباطل (قوله فقد أكرم الله) أى أطاعه (٢٠١) (قوله حاملات الخ) ذكرت النساء

عنده صلى الله عليه وسلم

فأشار الى مدحهن بذلك

بشرط أن لا يسنن عشرة

أزواجهن وان يكن

مصليات (قوله دخل

مصلياتهن الجنة) أى

مع السابقين وهذا جواب

لولا أى لولا ما يأتين من

أزواجهن من اساءة

عشرتهم وعدم القيام

بواجبهم لدخول الجنة مع

السابقين ان كن مصليات

كأيهن من قوله مصلياتهن

وقوله حاملات الخ أى وفي

الحمل والارضاع من المشاق

ملا يطاق (قوله حب الدنيا)

أى تعلق القلب بها

والانهمال على تحصيها بأى

وجه كان كالسكابين والتجار

الذين يحلفون كذبا لترويج

السلعة أما اذا أحب جمعها

لصرفها في مصارفها

كاعطام الخنايع فهو محمود

لاخطيئة فضلاء عنه كونه

رأس كل خطيئة ولذا ورد

نعمت الدنيا مطية المؤمن

بما يصل الى الخير وينجو

وجارله حقان وجارله ثلاثة حقوق فاما الذى له حق واحد فخارج مشرك (أى كافر) (لارحم) لا قرابة (له) بينه وبين جاره المؤمن فهذا (له حق الجوار) يكسر الجيم وضمها والكسر أفصح (واما الذى له حقان فخارج مسلم) لارحمه (له حق الاسلام وحق الجوار) وأما الذى له ثلاثة حقوق فخارج مسلم ذورحمه (له حق الاسلام وحق الجوار وحق الرحم) البرار وأبو الشيخ في الثواب حل عن جابر (بأسانيد ضعيفة)

(حافظ على العصرين) غلب العصر على الصبح أى على فعلها في أول وقتها خصها بالذكر لاشتغال الناس في وقت العصر بأشغالهم وفي وقت الصبح بنومهم قالوا وما العصر ان قال (صلاة قبل طلوع الشمس) وهى الصبح (وصلاة قبل غروبها) وهى العصر (دك) حق من فضالة اللبث (حامل القرآن) أى حافظه العامل به (موقى) أى محفوظ من كل سوء وبلاء فمن آذاه مقلته الله وفي روايته يوقى بمشاة تحبته أوله (فرعن عثمان) بأسناد ضعيف (حامل كتاب الله تعالى) أى حافظه (له في بيت مال المسلمين في كل سنة ما تدينار) ان كان ذلك القدر لا تقام وتنته ومؤنته ومنه ولا يزيد أو نقص (فرعن سليل الغطفاني) يضم الغين المعجمة وسكون المهمله وفاء نسبة الى غطفان قبيلة قال ابن الجوزى حديث موضوع (حامل القرآن) العامل به (حامل راية الاسلام) فلا ينبغي له أن يلهو مع من يلهو وينبغي لغيره اجلاله تعظيماً لحق القرآن (من أكرمه فقد أكرم الله ومن أهانه فعليه لعنة الله) أى الطرد عن رحمة الله لازم له (فرعن أبى امامة) بأسناد فيه وضاع (حاملات) يعنى النساء (والدات مرضعات رحيمات بالولادهن لولا ما يأتين الى أزواجهن) أى من كفران العشير ونحوه (دخل مصلياتهن الجنة) يحتمل ان المراد مع السابقين أو من غير عذاب وعبر بالماضى لتحقيق الوقوع وغير مصلياتهن لا يدخلها حتى يظهرن بالنار ان لم يغفر عنهن (حم) طب لى عن أبى امامة (حب الدنيا رأس كل خطيئة) فانه يقع في الشبهات ثم في المكروهات ثم في المحرمات قال الغزالي وكان حبها رأس كل خطيئة فيغضها رأس كل حسنة (هب عن الحسن) البصرى (مرسلاً) حب الشئ من الناس يعنى ويصم (أى يعنى عن طريق الرشد ويصم عن استماع الحق) (فرعن ابن عباس) بأسناد ضعيف (حب العرب) ليكون المصطفى صلى الله عليه وسلم منهم علامة (إيمان) الحب (وبغضهم) علامة (نفاق) (المبغض) (ل عن أنس) وقال صحيح ورد بانه ضعيف (حب أبى بكر وعمر) علامة كمال (إيمان) الحب (وبغضهم نفاق) أى نوع منه (عد لى عن أنس) بن مالك بأسناد ضعيف (حب قرين إيمان وبغضهم كفر وحب العرب إيمان وبغضهم كفر فن أحب العرب فقد

(٢٦ - عزيزى ثابى) من الشرو هذه نصيحة منه صلى الله عليه وسلم لأمته والافكل واحد لا غنى له عن الدنيا (قوله

موى ويصم) محمول على شخص يميل الى مدح الناس ويغتر بذلك حتى يقول لولائه تعالى يحبني لما مدحني الناس فيعجب عن ابصار

عيوبه ولا يسمعها وهذا من سوء الحال بخلاف المؤمن الكامل الذى اذا مدحه الناس ازداد شكراً على كونه تعالى أخفى عيوبه عن

الناس مع اعترافه بالتقصير وهذا هو محل ما ورد ان المؤمن اذا مدح في وجهه يروا بآيمانه فلا منافاة بين الحديثين (قوله إيمان) أى

علامة إيمان وبغضهم علامة نفاق حقيقى ان بغضهم لاجل كونه صلى الله عليه وسلم منهم فانه كفر للزوم بغضه صلى الله

عليه وسلم وعدم الإيمان به حينئذ والا كان المراد النفاق العملى (قوله حب أبى بكر الخ) من أجل انهما نصرناه صلى الله عليه وسلم

وبدلاً لأنفسهما لاجله لان من أحب شخصاً أحب كل من انتسب اليه

(قوله آية النفاق) أي الحقيقي ان بغضهم من حيث انهم نصره صلى الله عليه وسلم والا فالمراد أن عمله به عمل المنافقين (قوله فعلية لعنة الله) أي بعدد منازل الاربار (قوله حبيب) لم يقل أحببت اشارة الى أن جليلة صلى الله عليه وسلم محبوبه على حب أمور الآخرة دون أمور الدنيا ولكن الله تعالى حبيبه لهذين الشئيين من أمور الدنيا لكثرة ما يترتب عليه من الخير فان النساء يترتب على حبهن كثرة التناسل وايضا (٢٠٣) هنالك أمور يستحيها من ذكرها فلم يبلغنا شريعها الا من زواجه صلى الله عليه وسلم فلولاً بحبة النساء وزوجه

هن لما بلغنا ذلك والطيب وان كان فيه تنعم في الدنيا الا انه قوت ارواح الملائكة وايضا طيب النساء يترتب عليه جماعهن المترتب عليه كثرة النسل وما اشتهر من زيادة لفظ ثلاث هكذا حبيب الى من دنياكم ثلاث لا اصل له اذ لفظ ثلاث يغير المعنى لانه انما ذكر اثنين وفصل الاخير بقوله وجعلت قرعة الخ فالصلاة وان كانت تقع في الدنيا الا انه صلى الله عليه وسلم محبوب على حبها لانها حبيب اليه وفي قوله دنياكم دون دنياي اود دنيانا اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم انما يضاف اليه أمور الآخرة (قوله في الصلاة) أي ذات الاركان لانها لما كانت سببا لرفض الدنيا والاقبال عليه تعالى المؤدى الى افاضة الاسرار كان فيها سروره خلافا لمن قال المراد الصلاة من الناس عليه صلى الله عليه وسلم (قوله حبيبوا الله الى عباده) أي ذكرهم نعمه تعالى المقضى لان يحبوه

أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني قال المناوي لان من علامة صدق الحب حب كل ما ينسب الى المحبوب ومن يحب انسانا يحب كاب محله (طس عن أنس) باسناد ضعيف لكن له شواهد (حب الانصار آية الايمان) أي علامته (وبغض الانصار آية النفاق) لانهم نصره والنبي صلى الله عليه وسلم وجاهدوا بالاموال والانفس فن أبغضهم من هذه الجهة فهو كافر حقيقة (ن عن أنس) بن مالك (حب أبي بكر وعمر من الايمان وبغضهما كفر وحب الانصار من الايمان وبغضهم كفر وحب العرب من الايمان وبغضهم كفر ومن سب أصحابي فعليه لعنة الله ومن حفظني فيهم) بالاكرام والاحترام (فانا أحفظه يوم القيامة) أي أحرسه عن ادخاله النار (ابن عساكر عن جابر) باسناد ضعيف (حب الى من دنياكم النساء) قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء يزيد وفي النكاح افضل نبوتهم وذلك ان التوراة امتلأته الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فانار الشهوة وقواها وقال الشيخ تقي الدين السبكي السرفى اباحه نكاح أكثرهن أربع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أراد نقل بواطن الشريعة وظواهرها وما يستحيها من ذكره وما لا يستحيها منه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الناس حياء فعمل الله له نسوة ينقلن من الشرع ما يرينه من أفعاله ويسمعنه من أقواله التي قد يستحي من الافصاح بها بحضرة الرجال ليتكامل نقل الشريعة فقد نقلن ما لم يكن ينقله غيرهن مما رأينه في منامه وحالة خلوته من الآيات اليبينات على نبوته ومن جده واجتهاده في العبادة ومن أمور يشهد كل ذي لب أمهالات تكون الالهي وما كان يشاهدها غيرهن فحصل بذلك خير عظيم (والطبيب) لانه يذكي الفؤاد ويقوى القلب والجوارح ولانه حظ الملائكة ولا غرض لهم في شئ من الدنيا سواه (وجعلت قرعة عني في الصلاة) ذات الركوع والعبود عينا جارة به (حم ن لك هق عن أنس) واسناده جيد (حبيبوا الله الى عباده) يحتمل أن يكون المراد بان تحبوه من انه سبحانه وتعالى يقبل توبة المذنب وان ملأ ثنونه ما بين السماء والارض وقال المناوي أي ذكرهم بما أنعم الله به عليهم ليحبوه فيشكروه فيزيدهم من فضله (يحكمكم الله) أي ينيحكم (طب والضياء عن أبي أمامة) باسناد ضعيف (حبذا) كلمة مدح ركبت من كلمتين وهى مبتدأ أعلى أحد الاقوال في اعراها والمخصوص بالمدح خبرها على حذف مضاف والمشهور عند النحاة أن حب فعل ماض وذافعله والمخصوص بالمدح مبتدأ أو الجملة قبله خبر أي حب أي نعم هذا الامر (المختللون) أي تخلل المتخللين (من أمي) أي المنقون أفواههم بالخلال من آثار الطعام أو المراد المتخللون شعورهم وأصابهم في الطهارة والحديث الاتي بفيد التعويم (ابن عساكر عن أنس) وفيه مجهول (حبذا المختللون من أمي) أي الذين يخللون أصابعهم وشعورهم (في الوضوء والطعام) باخراج ما يتبقى بين الاسنان من الطعام (حم عن أبي أيوب) الانصاري باسناد حسن (حبذا المختللون بالوضوء والمختللون من الطعام ما تخلل الوضوء والمضمضة والاستنشاق وبين الاصابع وأما تخليل الطعام فن الطعام) أي من أثره (انه ليس شئ أشد على المالكين) السكاكين الملازمين للمكاف (من ان يرايين اسنان صاحبهم ما طعموا هو قائم يصلي) فرضا أو نفلا فالخليل سنة

مؤكدة

ويطعموه بأن يقال لهم الله تعالى أنعم عليكم بكذا وكذا فهذا باب محبة تعالى اذ التقوس جللت

على حب من أحسن اليها يحكمكم الله أي ان فعلتم ذلك يحسن الله تعالى اليكم ولذلك أوحى الله تعالى الى داود ذكر عبادي بنعمتي فانهم ان ذكروا بها أحبوني (قوله حبذا) مركبة من حب وذا أجريت مجرى المثل تستعمل في المفرد المذكور وغيره (قوله اما تخلل الوضوء الخ) تسمية المضمضة تخبلا لانها مأخوذة باعتبار وصول الماء وتخلله في فواح الفم وان كان ذلك لا يسمى تخبلا لاعرفا

(قوله يعنى ويصم) أى يصيرك لا تبصر شيئاً من مكاره المحبوب وهذا شامل (٢٠٣) لمحبة النفس فإذا أحب الشخص

نفسه وفعلا رضى بكل
أفعال نفسه وأثنى على
نفسه فلا يرى لنفسه فعل
شيء وهذا من سوء الحال
انظر قول سيدنا يوسف
عليه السلام وما برئ
نفسى ان النفس لامارة
بالسوء فبالك بغيره (قوله
حتم على الله الخ) الحتم
يقال على الأمر الواجب
وإيس عليه تعالى واجب
فالمراد ان ذلك أمر ثابت
لا يتخلف لتعلق علمه
تعالى به فأعلمه صلى الله
عليه وسلم بعدم تخلف
ذلك (قوله ولا حد قبله الخ)
أى فإذا سرق لك مال
ودعوت على السارق فلا
يستجاب لك إذا كنت
سرقته من غير وقس على
ذلك من تركب اغيبة إذا
دعا على من اغتابه وهكذا
(قوله حفت) أى أحاطت
بها فن دخل الشهوات
فقد دخل الباب وهذه
الرواية ظاهرة وفي أخرى
حجبت النار بالشهوات
أى الشهوات جعلت حجاباً
بين الشخص وبين النار فإذا
فعل الشهوة فقد سرق
الحجاب فيدخل النار بمنزلة
قال روايتان متقاربتان
(قوله حجج) جمع حجة بالفتح
أو الكسر (قوله ترى)
أى تتابع واحدة بعد
أخرى ونساق بمعنى ترى
وغير تفننا وعمر جمع عمرة

مؤكدة (طب عن أبي أيوب) بإسناد ضعيف (حبك الشيء يعنى ويصم) ترجم أبو داود لهذا الحديث باب الهوى وأراد بذلك شرح معناه وأنه خبر بمعنى التحذير من اتباع الهوى فان الذى يسترسل فى اتباع الهوى لا يبصر قبح ما يفعله ولا يسمع نهي من ينصحه وانما يقع ذلك لمن يحب أحوال نفسه ولم ينتقد عليها انتهى وقال ابن رسلان يعنى ويصم عن طرق الهدى وان كان له سمع وبصر ويعنى عن رؤية عيوب محبوبه كما قال الشاعر

وعين الرضا عن كل عيب كائلة • ولكن عين الخطئ تبدى المساويا

وكذلك الانسان أهم عن عيوب نفسه فيحتاج الى أخ صدق يبصره بعيوب نفسه فان المؤمن مرآة أخيه وقد نظم الخطيب معنى ذلك فقال

وحبك الشيء يعنى عن قربانحه • ومنع الاذن أن تصنى الى العدل

(حم نخ د عن أبي الدرداء) بإسناد ضعيف ووقفه أشبه (الخرائطى فى اعتلال القلوب عن أبي برزة) بتقديم الراى على الزاى (ابن عساكر عن عبد الله بن أنيس) تصغير أنس بإسناد حسن وزعم وضعه رد (حتم على الله أن لا يستجيب دعوة مظلوم) دعاءها على ظالمه (ولا حد) من الناس (قبله) بكسر ففتح أى جهته (مثل مطلقته) أى فى النوع أو الجنس (عد عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (حجبت) وفى رواية حفت (النار بالشهوات) أى ما يستلذ من أمور الدنيا مما منع الشرع من تعاطيه (وحجبت الجنة بالمكاره) المراد بالمكاره هنا ما أمر المكلف بجماعته نفسه فيه فعلا وتركها كالآتيان بالعبادات على وجهها والمحافظة عليها واجتناب المنهيات قولاً وفعلًا وأطلق عليها مكاره لمشقتها على العامل وصعوبتها ومن جملة المصيبة والتسليم لامر الله فيها وهذا من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم ويديع بلاغته فى ذم الشهوات وان مالت اليها النفوس والحض على الطاعات وان كرهتها النفوس وشقت عليها فكانه قال لا يوصل الى الجنة الا بارتكاب المشقات المعبر عنها بالمكاره ولا الى النار الا بتعاطى الشهوات وهما محجوبتان فن خرق الحجاب دخل (نخ عن أبي هريرة) ورواه مسلم أيضاً (حجج ترى) أى واحدة على اثرواحدة (وعمر) جمع عمرة (نسقا) بفتحين منسوقات أى منظومات عطف بعضها على بعض (يدفع من مية السوء) بكسر الميم (وعيلة الفقر) بفتح العين المهملة وتسكون المثناة التحتية أى شدة الفقر (عب عن عامر بن عبد الله بن الزبير مرسلأقر عن عائشة) بإسناد ضعيف (حجة لمن لم يحج) حجة الاسلام (خير) له (من عشر غزوات) أى أفضل فى حقه (وغزوة لمن قد حج خير) له (من عشر حجج وغزوة فى البصر خير من عشر غزوات فى البر) مشقة ركوبه (ومن أجاز البحر فكانما أجاز الاودية كلها والماء ندفه كالمشطح فى دمه) أى الذى تدور رأسه من ركوب البحر للجهاد فى سبيل الله توابه كثواب المدبوح فى الجهاد المضطرب فى دمه (طب هب عن ابن عمرو) بإسناد لا بأس به (حجة) واحدة (خير من أربعين غزوة) لمن لم يحج وقد لزمه الحج (وغزوة) واحدة (خير من أربعين حجة) قال المناوى لمن حج حجة الاسلام ولزمه الجهاد (البراز عن ابن عباس) ورجاله ثقات (حجة قبل غزوة أفضل من خمسين غزوة) لمن لم يحج (وغزوة بعد حجة أفضل من خمسين حجة) قال المناوى أى ان تعين فرض الجهاد عليه (ولموقف ساعة فى سبيل الله أفضل من خمسين حجة) قال المناوى لمن زعم الجهاد فى حقه وظاهر هذه الاحاديث ان الجهاد فى حق من حج حجة الاسلام أفضل مطلقاً أى سواء تعين عليه أو لم يتعين (حل عن ابن عمر) بن الخطاب (حج عن أبيك واعتمر) وسببه كفى ابن ماجه عن أبي رزين العقبلى انه أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبى شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن أفأحج عنه قال حج فذكره أما الصحيح فلا يحج

(قوله حجة) بالفتح والكسر أى المرة أما بالفتح فظاهر وأما بالكسر فعلى خلاف القياس اذ القياس انها للهية (قوله ومن أجاز) أى دخل (قوله والمائد) أى الداخل كالمشطح أى الملتصق بدمه (قوله خير من أربعين حجة) لمن حج حجة الاسلام ولزمه الجهاد فرض

عين بأن دخل الكفار، إلا إذا (قوله محجوا) أي بادر وباللسان قبل أن لا تتجسروا أي قبل أن يوجد ما يمنع كهدم الكعبة ومنع الأعراب الناس من المرور ولا تعمركم الكعبة (٢٠٤) بعده هدم الحبشي المذكور أبدا (قوله في كافي الخ) استخضر الواقعة في المستقبل

كالواقع الآن فقال فسكاني
انظر الخ (قوله أودع) أى
عشى على ظهر قدميه
وهذا علامة الفاجر
(قوله على أذناب) أى
أطراف أوديتها أى الحال
التي يحدق فيها الماء (قوله
يفسل) أى يزيلها (قوله
الدرن) أى الوسخ (قوله
استعنوا) أى فالجج يورث
الغنى ولو غنى القلب وهذا
في حج أدى على وجه كامل
وهو المبرور إذا اقترب به
قصد صالح وصدق نية فلا
يقال ان بعض الناس يحج
ولا يحصل له الغنى (قوله
الجوار الخ) فالأوصى
الجيرانه أعطيت لهذا
القدر ما جاز المسجد فهو
من يجمع النداء منه
(قوله حد السحر) أى
المسجد له أو كان محره
لا يتم الا بكفر (قوله حد
الطريق) أى اذا أحبا قوم
أرضاً وتنازعوا في قدر
عرض الطريق جعل
سبعة أذرع قهراً على
المجتمع فلا ينقص عن
ذلك (قوله حدثوا عن بنى
اسرائيل) أى حيث ثبت
عنهم ولو بالظن وان لم
يصل سند ذلك لعدد
ومنهم بخلاف الأحاديث
النسوية فلا يقدح بها الا
إذا اتصل سندها أو كانت
في الكتب المضبوطة

عنه لا فرضوا ولا نفلا عند الشافعي وجوز أبو حنيفة وأحمد النقل ثم هذا الحديث مخصوص عن جميع
عن نفسه ((ثان له عن أبي رزين)) بنفع الراوي وكسر الزاي لقطب بن عامر ((العقيلي)) قال الترمذي
حسن صحيح ((جميع عن نفسه ثم جميع عن شبرمة)) بشين مجهولة مضمومة فوحدة ساكنة فراه
مضمومة وصنف من قال شبرمة بنت وسيد كافي أبي داود عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
سمع رجلا يقول ليكن عن شبرمة فقال من شبرمة قال أخ وأقرب لي قال سمعت عن نفسك قال لا فإ
جميع عن نفسك فذكره وفيه انه لا يصح من عليه صح وأجاب الجميع عن غيره ((دع ابن عباس)) ورواه
نقات ((جو اقبل ان لا تحجوا)) بنفع المشاة الفوقية أي قبل ان يحال بينكم وبين الحج ((فكأنني
انظر الى حبشي أصم)) بنفع الهمة ثم سكنون الصاد المهمة ثم ميم متوحشة ثم عين مهملة قال في
النهاية الاصغر الاذن من الناس وغيرهم ((اندع)) بغاء ودال مهملة توزن اقل أي عني
على ظهور قدميه قال في النهاية القدح بالتحريك زيع بين عظم القدم وبين عظم الساق وكذا في اليد
وهو ان تزل المفالي عن أما كلها ((بيده معول)) بكسر الميم وسكون العين المهمة وفتح الواو
((بدمها)) أي الكعبة ((حجرا حجرا)) فلا تهم بعد ذلك وذلك قرب الساعة ((لأحق عن علي))
قال الحاكم صحيح ورد بأنه واه ((جو اقبل ان لا تحجوا)) ثم بين المانع بقوله ((تقعدا عرابها)) بنفع
الهمة سكان البوادي ((على أذئاب أوديتها)) أي المواضع التي ينتهي اليها مسيل الماء فيجولون بين
الناس وبين البيت ((ولا يصل الى الحج أحد)) قال المناوي وذلك بعد رفع القرآن وموت عيسى ((حق
عن أبي هريرة)) واسناده واه ((حجوا فان الحج يغسل الذنوب كما يغسل الماء الدرن)) أي الوضوء فهو
يكفر الصغار والكبار ((طس عن عبد الله بن حراد)) وفي اسناده كذاب ((حجوا استغفوا)) بأن
يبارك لكم فيما رزقتم ((وسافروا نفعوا)) لان السفر مهملة للبدن ((عب عن صفوان بن سليم))
بضم المهمة وفتح اللام ((مر سلا)) واسناده الديلمي ((أحد)) بدل المهمة ((الجوار)) بكسر الجيم
وضمه ((أد بعون دارا)) من كل جانب من الجوانب الاربع فاذا أوصى لجيرانه صرف الى من ذكر
قال المناوي وصوابه حق بالقاف بدل الدال المهمة ولم يبين وجه الصواب ((حق عن عائشة)) باسناد
ضيف ((أحد السحر ضربه)) بالاضافة للمفعول ((بالسيف)) أي حده القفل به ان اعتقد أن
لسحره تأثير اغير القدر أو كان سحره لا يتم الا بكفر ((ت لأ عن جندب)) قال الحاكم صحيح غريب
وقال غيره الصحيح ووقف ((أحد يعمل في الارض)) أي يقام على من استحقه ((خير لاهل الارض
من ان يطرأ أربعين صباحا)) أي أنفع من ذلك ثلاثمائة حقوق الله تعالى في غضب ذلك ((ثان
عن أبي هريرة)) أحد الطريق ((أي مقدار عرضه)) (سبعة أذرع) فاذا تنازع القوم في ذلك عند
احياء الموات جعل كذلك كالممر ((طس عن جابر)) باسناد حسن ((أحد نوع بنى اسرائيل))
أي بلغوا عنهم القصص والمواعظ ونحو ذلك ((ولا حرج)) عليكم في الحديث عنهم ولو بالاسناد
لتعذر بطول الامد في غلبة الظن بأنه عنهم ((عن أبي هريرة)) رضى الله عنه ((أحد نوع بنى اسرائيل))
عني بما سمعون) يعني بما سمع عندكم من جهة السند الذي به يقع التورع عن الكذب ولا يتحدثون
بكل ما بلغكم مما لا يصح سنده ((ولا تقولوا)) عني ((الاحقا)) الا ما طابق الواقع ((ومن كذب على))
بشدائد الباء أي قولني ما لم أقله ((بنى)) بالبناء للمفعول ((له بيت في جهنم يرتفع فيه)) ويحسدان استعمل
((طس عن أبي قريظة)) بكسر القاف حمدة بن خيفة الكنانى ((أحدوا الناس بما يعرفون))
أي بما يفهمونه وتدركه عقولهم ولا يتحدثونهم بغير ذلك ((أتريدون)) بهمزة الاستفهام الانكارى
((أن يكذب الله ورسوله)) بشدة الذال مفتوحة لان السامع لما لا يفهمه يعتقد استحالته جهلا فلا

(قوله ومن كذب على) أي متعمدا (قوله يرتع فيه) أي يدوم فيه فغيره من يرتع يخاف أن يرتع في النع في النبات فكأنه لما
تسبب في دخول نفسه في جهنم أدخل نفسه في روضة يرتع فيها (قوله أن يكذب الله ورسوله) لأنه إذا ذكر شي غريب عن الله أو عن

سوله لذى عقل قاصر كذبه يؤخذ من ذلك طاب تعليم العلوم السهلة أو لا لقاصر العقل (قوله فن دخله أمن عذابى) أى من أسلم ونطق بالشهادتين من الكفار أمن من الخلود فى النار (قوله حذف السلام) أى الاسراع به بأن لا يعطى حروفه للوسوسة (قوله حرس) مصدر حرس بحرس مثل كتب يكتب أو ما قوله (٢٠٥) تعالى ملئت حرساً شديداً فهو واسم مصدر لا

مصدر (قوله حرس ليلة الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين حصل شدة برد فى ليلة من الغزوات حتى غنت العجاجة أن تحفر حفراً وتردم على أنفسها بالتراب لشدة البرد فقال صلى الله عليه وسلم وسلم من يحرس المسلمين فقام رجل وقال أنا ثم قام آخر وقال أنا فذكر الحديث (قوله الخمر) أى شربها وبيعها وشراءها (قوله وكل مسكر حرام) أى ولو من غير حرام (قوله واشارة الى ان الخمر ليس قبلاً) (قوله على عينين) أى على صاحبهما (قوله من خشية الله) أى من خوفه تعالى أى من خوف عذابه وعلى من ذلك التبلى على القلوب بالهيبه والعظمة حتى يعبدوه لاستحقاقه ذلك لا لظوف من عقابه ولا طمعا فى جنته (قوله حرم ما بين لابتى المدينة) أى جليلها الاسودين أى ابنتى

يصدق فى وجوده فيلزم التكذيب (فر عن على) مرفوع وهو فى البخارى موقوف عليه واستناد المرفوع راجع بل قيل موضوع (حدثني جبريل قال يقول الله تعالى لا اله الا الله حصنى فن دخله أمن عذابى) فن أراد دخول ذلك الحصن فليجمع جوارحه فينطق بالشهادة بلسانه عن جميع ذاته وقلبه وجوارحه والحصن المكان الذى لا يقدر عليه يقال تحصن اذا دخل الحصن واحتفى به (ابن عساكر عن على (حذف) بجملة فجاءه (السلام) أى الاسراع به وعدم مده (سنة) والمراد سلام الصلاة (حمد لك هق عن أبى هريرة) قال الترمذى حسن صحيح (حرس ليلة فى سبيل الله على ساحل البحر أفضل من صيام رجل وقيامه فى أهله) أى فى وطنه وهو مقيم بين أهله وعياله (ألف سنة السنة ثمانمائة يوم كالف سنة) قال الذهبى فى الميزان هذه عبارة عجبية لو صحت لكان مجموع ذلك الفضل ثمانمائة ألف ألف سنة وستين ألف ألف سنة (ه عن أنس) وهذا حديث منكر (حرس ليلة فى سبيل الله عز وجل أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها) ببناء ويقام ويصام للمجهول ومحله اذا تعين الحرس لاشتداد الخوف (طاب لك هب عن عثمان) واستناده حسن (حرم الله الخمر) أى شرب شئ منها وان قل وهى المتخذة من عصير العنب (وكل مسكر حرام) وان اتخذ من غير عصير العنب (ن عن ابن عمر) بن الخطاب (حرم) بالبناء للمجهول بضبط المؤلف (لباس الحرير) أى الخالص أو ما أثره منه (والذهب على ذكورا متى) أى الرجال العقلاء بالضرورة ولا حاجة (وأحل لانا هم) وأطفالا هم لبسا واقتراشا (ت عن أبى موسى) الأشعرى وقال حسن صحيح وفوزع (حرم) بالبناء للمفعول (على عينين ان تنالهما النار عين بكت من خشية الله وعين بأت تحرس الاسلام وأهله من أهل الكفر) فى القتال أو الرباط فى الثغر فهذان لا يردان النار الا لتحلة القسم جزاء بما كانوا يعملون (ك هب عن أبى هريرة) وفيه انقطاع (حرم ما بين لابتى المدينة على لسانى) أى لم تكن محرمه كما كانت مكة بل حدث تحريمها على لسانى (خ عن أبى هريرة ن عن أبى سعيد) الخدرى (حرم على النار) لفظ رواية أحد حرمت النار (كل) انسان (هين لين سهل قريب من الناس) والمراد المسلم الذى يكون كذلك (حم عن ابن مسعود) باستناد حسن (حرم التجارة فى الخمر) أى بيعها وشراؤها لا يصح لتجاسمها قال العلقمى وسببه كفى البخارى وأبى داود عن عائشة قالت لما نزلت الآيات الاواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراهن عليهن وقال حرمت فذكره (خ د عن عائشة) حرمت النار على عين بكت (قال فى المصباح بكي بكي وبكى وبكى بالقصر والمد وقد جمع الشاعر اللغتين فقال

بكت عينى فحق لها بكاه • وما يغنى البكاء ولا العويل

(من خشية الله وحرمت النار على عين سهرت فى سبيل الله) أى فى الحرس فى الرباط أو القتال (وحرمت النار على عين غضت) أى خففت واطرقت (عن) نظر (محارم الله) أى عن تأمل شئ مما حرمه الله (أو عين فقتت) أى غارت أو شقت (فى سبيل الله) فى قتال الكفار بسببه (طاب لك عن أبى ربحانة) شمعون بن عجمه وقيل بجملة زيد الأزدي ورجاله ثقات (حرمه نساء المجاهدين على القاعدین كحرمه أمهاتهم) قال النووى هذا فى شئین أحدهما تحريم التعرض لهن بريية من نظر محرم وخلوه وحديث محرم وغير ذلك والثانى برهن والاحسان اليهن وقضاء حوائجهن التى

خضت أى كفت عن النظر المحرم (قوله فقتت) أى أصيبت بفق أو غيره (قوله على القاعدین) أى عن الجهاد وفى هذا الحديث بيان منزلة المجاهد على القاعد فينبغى للقاعد ان يراعى نساء المجاهداً ما أمكن (قوله كحرمه أمهاتهم) أى فى برهم والاحسان اليهم والا- تزام أو المراد انهن كالمهات فى حرمة النظر بشهوة والخلو المحرمه احتراماً للمجاهدين

(قوله يخلف) بضم اللام (قوله الاوقف) أى الخائن أى أوقف الله تعالى الشخص الخائن لاجل المجاهد وقوله خلفك أى وخائن وفى رواية قد خائن (قوله فإظنكم) أى أى شئ تظنون فى صحة هذا الامر الوارد عن الصادق (قوله مال المسلم) مثله المعاهد والمؤمن (قوله مدرشاها) أى قد رطول جملها سواء كان طويلا بعد الماء أو قصيرا القرب فظوله من سائر الجهات حريم لها وهذا هو الحد الذى لو حفر فيه لنقص ماؤها فبلى فيه ما يخرج من البئر كالدم الخارج منها لاجل الانتفاع بها وهذا باعتبار الغالب والا فان دعت الحاجة الى الزيادة زيد (٢٠٦) بقدرها ولذا لم يقدره فى الفقه بهذا القدر فالحرىم لا يجوز لاحد ان ينتفع به الا باذن

مالك البئر (قوله حريم الخلة) أى الموضع الذى ينتفع به من جوانبها قدر طول جريدها من سائر الجهات كما مر فى حريم البئر (قوله خرقة) أى أنت خرقة أى قصير ضعيف فاذا مشى قارب خطاه لضعفه وهذه صفة الصغير أو قصير عظيم البطن ويصغر تركبون خرقة أى يا خرقة وترق أى اصعدو عين بقية أى يا عين بقية أى يا من عينه صغيرة كعين البقرة أى البعوضة اذ ليس عين أصغر من عينها أى وشأن الصغيرة ان تكون عينه للحسن أو الحسنين شأن الراوى أى فكان يلعب كذا ويمسك كفيه ويضع رجله على قدميه صلى الله عليه وسلم وهو قائم ويصعد حتى يضع قدمه على صدره الشريف فيقول له افزع فاك فيفقه فيقبله فقيه حث على ملاطفة الاطفال (قوله حجاز) وفى رواية حاجر لانه يدفع عنهم بلسانه

لا يترتب عليها مفسدة فلا يتوصل بها الى رية ونحوها وقوله صلى الله عليه وسلم فى الذى يخون المجاهد فى أهله ان المجاهد يأخذ يوم القيامة من حسناته ((وما من رجل من القاعد من يخلف رجلا من المجاهدين فى أهله)) أى يقوم مقامه فى محافظتهم ورعاية أمورهم ((فيخونه فيهم)) أى يخون المجاهد فى أهله ((الاوقف له يوم القيامة فقبل له)) أى فتقول له الملائكة باذن ربهم ((قد خلفك)) وفى نسخة شرح عليها المناوى خائن هذا الانسان ((فى أهلاك فخذ من حسناته ما شئت فباخذ من عمله)) أى الصالح ((ما شاءنا)) استفهامية ((ظنكم)) قال المناوى أى فإظنكم بمن أحله الله هذه المنزلة وخصه به هذه الفضيلة أو فإظننوني فى ارتكاب هذه الجريمة هل يتركون معها وقال العلقمى فما ظنكم معنا ما ظننوني فى رغبته فى أخذ حسناته والاستكثار منها فى ذلك المقام أى لا يبق منها شيئا ان أمكنه ((حمم من عن برية)) بن الحبيب ((حرمة الجار على الجار)) أى حرمة ماله وعرضه عليه ((بكرمة دمه)) أى كرامة سفندمه باقتل فكما ان قتله حرام قتاله وعرضه عليه حرام وان تفاوت المقدار ((أبو الشيخ فى الثواب عن أبي هريرة)) واسناده ضعيف ((حرمة مال المسلم بكرمة دمه)) فكما لا يحل قتله لا يحل أخذ شئ من ماله بغير رضاه الا مضطرا فيحل له أخذ ما زاد عن كفاية المالك ويلزمه البدل وقيل المراد وجوب الدفع عنه وصونه له ((ل عن ابن مسعود)) وهو غريب ضعيف ((حريم البئر)) وهو ما تمس الحاجة اليه لتمام الانتفاع بها ويحرم على غير المختص بها الانتفاع به ((مدرشاها)) بكسر الراء والمدحباها الذى يتوصل به لمائها من جميع الجهات وعرفه الفقهاء بأنه المكان الذى لو حفر فيه نقص ماؤها أو خيف انه يرها ((ع عن أبي سعيد)) باسنادين ((حريم الخلة مدرجاها)) فاذا كان جريدها طوله خمسة أذرع مثلا فخر بها كذلك ((ع عن ابن عمر)) ابن الخطاب ((وعن عبادة بن الصامت خرقة)) بالرفع والتنوين أى أنت خرقة وهو بضم المهملة والزاي وشدة القاف وقوله ((خرقة)) كذلك أو خبر مكررو روى بالضم غير ممنون أى يا خرقة قال العلقمى فخذى حرف النداء وهو فى الشذوذ كقولهم أطرق كرى لان حرف النداء انما يحدف من العلم المضهوم أو المضاف اه والخرقة القصير الضعيف وقيل العظيم البطن ((ترق)) أى اصعد ((عين بقية)) منادى ذهب به الى صغر عينه تشبها به بعين البعوضة وسببه انه كان يرقص الحسن أو الحسنين ويقول مداعبة له ((وكيع)) بفتح فكسر ((فى)) كتاب ((الغرر)) بضم المعجمة ((وابن السنى فى عمل يوم وليلة خط وابن عساكر عن أبي هريرة)) وفى اسناده مجهول وبقية ثقات ((حسان)) بالفتح والتشديد ((حجاز)) بالزاي وفى رواية بالباء وفى رواية أخرى حاجر ((بين المؤمنين والمنافقين)) لانه يفاضل عنهم بلسانه وسنانه فلاجل ذلك ((لا يحبه منافق ولا يبغضه مؤمن)) وهو حسان بن ثابت شاعر النبى صلى الله عليه وسلم ((ابن عساكر عن عائشة)) ورواه عنها أبو نعيم أيضا ((حسب)) يسكون اليه ((المؤمن من الشقاق والخيبة)) أى بكفيه منهما ((أن يسمع المؤذن يتوب بالصلاة)) أى يقول الصلاة خير من النوم ((فلا يجيبه)) بالحضور الى الصلاة فانه قد فاتته خير

حيث يهجو الكفار وسنانه حيث يقاتلهم عاش مائة وعشرين سنة نصفها فى الايمان ونصفها فى الكفر ومات كثير فى زمن معاوية (قوله من الشقاق) أى البعد عن منازل الخير والخيبة أى حرمانه من الثواب بعد موت الخلفاء الاربع (قوله يتوب بالصلاة) أى يرجع الى الطلب للصلاة ثانيا بقوله صلى على الصلاة ثانيا وسعى على الفلاح ثانيا فالمراد بالتوب هنا الرجوع الى الطلب ثانيا بعد الطلب أولا ففى عمل جميع الصلوات فليس المراد خصوص تتوب بالصبح (قوله فلا يجيبه بالقل) بأن لا يهوى فى الصلاة فى المسجد أو البيت حيث كانت فى بيته أفضل لعارض اما الاجابة بالقول فسنه فى جميع كلمات الاذان لا خصوص التتوب

(قوله أخذ حتى كاه) أي لا ترك منه شيئاً ولو تافها وهذا حدث على طلب الرقي بالمدين ولا ينافي هذا ما ورد أن سيدنا عمر رضي الله عنه كان يشاح في البيع والشراء لأن ذلك كان في الأمر العظيم لا التافه قيل له كيف ذلك مع كونك تنصديق بالصدقات الكثيرة فقال ذلك من عقلي وهذا من جودي فالسنة عدم المشاحة في التافه إذا المطلوب من المؤمن أن يكون هيناً ليناً (قوله حسبك) أي يكفيك في معرفة فضاهن معرفة الأربعة المذكورة وهذا حدث على معرفة فضاهن وأفضلهن مطلقاً مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم عائشة ثم أسية قررره شيخنا (قوله أمان لكل خائف) أي على نفسه وأمواله ومحل ذلك فمن سقى بذراً لايمان بما الطاعة وطهر نفسه من الرعونات وقوى يقينه والأفهامات فيئذ لا يقال نجد كثيراً يقولوا ويصاب في ماله (٢٠٧) ونفسه (قوله حسبى رجائي من خالق) أي حيث كان الشخص مطهر أو صدق توكله كفاه ذلك التوكل عن الاشتغال بالأسباب بخلاف غير المطهر فلا يس له ترك الأسباب قائلاني متوكل على الله لأن هذه دعوى ليس هو من أهلها (قوله ديني من دنياي) أي بدل دنياي (قوله ابن آدم) الولي المعروف لأنه من أتباع التابعين (قوله خلق الله الأعظم) أي صفاته الصالحة للخلق كالعلم والكرم وحسن الخلق والاتصاف بصفاته تعالى في الجملة وإن لم نساو أخلاقه تعالى (قوله نصف الدين) باعتبار أنه يوصل إلى دقائق الأحكام أما ظاهرها فأنها تحصل لكل أحد (قوله الجليد) هو الماء الجليد من شدة البرد (قوله حنين الشعر الخ) هذان أولان لرؤية المنام فإذا رأى في منامه شعراً حسناً سواء كان شعره أو شعر غيره جاء له مال بقدر حسن

كثير (طب عن معاذ بن أنس) بأسناد حسن (حسب امرئ من الجبل أن يقول) لمن له عليه دين (أخذ حتى كاه ولا أدع منه شيئاً) قال المناوي فإن من الجبل بل الشح والدناءة المضايقة في التافه ولذلك ردت به الشهادة (فر عن أبي امامة) حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون قال العلقمي قال شيخنا حسب مبتدأ من نساء العالمين متعلق به مريم خبره والخطاب اما عام أو لانس أي كافيك معرفتك فضلهن من معرفة سائر النساء قال الشيخ الرملي وأفضل نساء العالمين مريم بنت عمران ثم فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة ثم أسية (حم ت حسبك عن أنس) بأسناد صحيح (حسبى الله ونعم الوكيل) أي النطق بهذا مع اعتقاد معناه بالقلب والاحساس وقوة الرجاء (أمان لكل خائف) ومن يتوكل على الله فهو حسبه أليس الله بكاف عبده (فر عن شداد بن أوس) بأسناد صحيح (حسبى رجائي من خالق) أي يكفيني حسن أملي وحسن ظني به (وحسبى ديني من دنياي) أي يكفيني لأن المال غادر وأخ والعاقول من آثر ما بقي على ما بقى (حل عن إبراهيم بن آدم) العابد الزاهد (عن أبي ثابت مرسل) حسن الخلق (بضمين) خلق الله الأعظم قال المناوي أي هو أعظم الأخلاق أي الأخلاق المائة والسبعة عشر التي خزنها الله لعباده في خزائن جوده قال بعضهم ومن حسن الله خلقه أحبه ومن أحبه ألقى محبته في قلوب عباده وفي حديث الحكيم الترمذي ذهب حسن الخلق بخير الدين والأخرة اه وقال الشيخ هو على تقدير من (طب عن عمار بن ياسر) بأسناد ضعيف جداً (حسن الخلق) بضمين (نصف الدين) فينبغي للإنسان أن يعالج نفسه على تحمل أذى الناس وكف الأذى عنهم لأن حسنة تؤدي إلى صفاء القلب وزاهاته وإذا صفا عظم النور وانشرح الصدر ونشطت الجوارح للأعمال الظاهرة فهو نصف من هذا الاعتبار (فر عن أنس) وفيه مجهول (حسن الخلق يذيب الخطايا كالذيب الشمس الجليد) وهو الماء الجليد من شدة البرد لأن صنائع المعروف اغتاتشاً من حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنة تذيب السيئات (عد عن ابن عباس) بأسناد ضعيف (حسن الشعر) بفتحين (مال وحسن الوجه مال وحسن اللسان مال والمال مال) يعني في المنام فهذه الأمور كلها اكل واحد منها يؤول بالمال إذا رؤيت في النوم فمن رأى شعراً حسناً في منامه فهو مال وهكذا في الجميع (ابن عساكر عن أنس) بأسناد ضعيف (حسن الصوت زينة القرآن) لأن ترتيله والجهربه يترقو وتحزن زينة وبهجة (طب عن ابن مسعود) وفي سعد بن زبني ضعيف (حسن الظن) أي بالمسلمين وبالله تعالى (من جملة حسن العبادة) التي يتقرب بها إلى الله تعالى وفائدة هذا الحديث الإعلام بأن حسن الظن عبادة من العبادات الحسنة كما أن

ذلك الشعر وإذا رأى شعراً قبيحاً كان قلة مال وإذا رأى وجهاً حسناً أو شخصاً حسناً يكلمه بلسان فصيح جاء له مال أو رأى ذهباً أو فضة أو ضريراً أو جالساً في غير المضروب فإنه يحشى منه الغم (قوله حسن الصوت) أي الخلق (قوله حسن الظن) أي الظن الحسن بالمسلمين من العبادة الحسنة أو بالله بأن يعتقد أنه تعالى يغفر له إذا تاب وقبل دعاءه ووطن السوء بالمسلمين من سوء الحال حيث لا ريبه تقتضي ذلك والا كان وجد شخصاً يحاول سرقة شيء منه فظنه سارقاً فيحفظ متاعه منه فلا بأس بذلك الظن للعرض ومن سوء الظن المذموم أن يرى مع أهل الإصلاح نحو امرأة أو أمر دقطن به الفاحشة فهذا من سوء الحال لا سيما إذا كان من أهل العلم الذي لا يظن منه وقوع فاحشة

(قوله حسن الملكة) أي حسن الفعل مع ممالكه (قوله وسوء الخلق) أي الخلق السيئ لا سيما مع ممالكه شوم لأنه يورث البغض والنفرة ويحمل ممالكه على اذهاب ماله لمعاملته لهم بالاساءة فالرفق بهم من حسن العقل (قوله زيادة في العمر) أي بركة فيه أن أريد العمر المبرم فإن أريد به المعلق والمراد زيادة زمنه (قوله عن رافع بن مكيث) قيل أنه محباني وقيل تابعي (قوله ندامة) أي لنقص عقلهم ودينهم فلا ينبغي لشخص (٣٠٨) أن يفعل ما أشارت به عليه امرأته حيث لم يعلم أنه خير (قوله تدفع القضاء) أي تمنع البلاء، ولذا احتطب شخص فقل

خطبه فإذا فيه أفعى فقبل له ماذا صنعت حتى نجى الله منها فقال تصدقت بكسرة والمراد بمنع البلاء بأن ترفعه أن كان معلما وتخففه أن كان مبرما وحكى أن بعض السلاطين أمر بشخص ليقطعه فحى به وقد تصدق في طريقه بنصف رغيف وقال أنه صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق تمر أو نار السلطان أخف من نار جهنم فهذا يرفعه بالاولى فلما قدم عليه والناس مجتمعون أمره بالانصراف فسأله بعض أعوان السلطان ماذا صنعت حتى نجى نفسك فجاوبه بما وقع وقال إن نصف الرغيف أكبر من نصف التمرة ونار السلطان أخف من نار جهنم وهكذا شأن المخلمين (قوله بأصواتكم) أي بان تقرأوه بالتربيل من التمرين والتمشيع ورفعوا به أصواتكم حيث لم يشؤن على نحو مصل أو نائم وحيث لم يترتب على ذلك إخراجهم عن موضوعة والاحرم قراءته وسماعه وهذا لا يدل على

سوء الظن معصية من معاصى الله تعالى كما قال الله تعالى إن بعض الظن اثم أي وبعضه حسن من العبادة وقيل معناه من حسن عبادته حسن ظنه كما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى وقيل في قوله تعالى ولا تغوتن الا وأنتم مساون أي محسنون بربكم الظن واطلاق الحديث يقتضي أن حسن الظن بالمسلم المستور وحاله من حسن العبادة سواء كان مصيبا في ظنه أم مخطئا وهم ذاقا لبعضهم في وصيته لم يرد خطوك في حسن الظن أفضل من أصابك في سوء الظن فكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوي خلقه يجب عليك السكوت بقلبك عن سوء الظن فان سوء الظن بالمسلم غيبة بالقاب وهي منهى عنها ويجوز أن يكون قوله في الحديث من حسن العبادة من إضافة الصفة الى الموصوف كسجد الجميع تقديره حسن الظن من العبادة الحسنة (د ل عن أبي هريرة ؓ حسن الملكة) بفتح الميم واللام أي حسن صنيع الانسان الى ممالكه والعبادة لهم (بالمعروف غما) بالفتح والتخفيف والمد أي زيادة ورزق وأجر وارتفاع مكانة عند الله يقال غما الشيء يفوغوا ويغنى غما، وهو الزيادة والكثرة (وسوء الخلق شوم) والشوم يورث الخذلان (والبر) باليسير (زيادة في العمر) معنى زيادته بركته (والصدقة تمنع مية السوء) بكسر الميم هي الموت على وجه السكال والفضيحة (حم ط ب عن رافع بن مكيث) بفتح الميم وكسر الكاف فتنة تحتية فتنة واختلاف في صحبته وفيه راول يسر ببقية ثقات (حسن الملكة عن) قال البيضاوي أي يوجب اليقين أي البركة والخير اذا غالب انهم اذا رأف السيد بهم وأحسن اليهم كانوا أشفق عليه وأطوع له وأسعى في حقه وكل ذلك يؤدي الى اليقين والبركة (وسوء الخلق) معهم (شوم) لأنه يورث البغض والنفرة وبشير اللجاج والعناد وقصد الانفس والاموال بما يؤذى ويكدر العيش (د عن رافع بن مكيث ؓ حسن الملكة) أي الرفق بالمملوك (عن) أي يجلب البركة والخير (وسوء الخلق) معهم (شوم) لما تقدم (وطاعة المرأة ندامة) أي تؤدي الى الندم لنقص عقلها (والصدقة تدفع) وفي نسخة تمنع (القضاء السوء) أي تسهله (ابن عساكر عن جابر) بإسناد حسن ؓ (حسنوا القرآن بأصواتكم) فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا فيه طلب الجهر بالقراءة وتحسين الصوت ومجمله فيمن أمن من الرياء ولم يؤذ نحو مصل (الدارمي ومحمد بن نصر في) كتاب (الصلاة ل عن البراء) بن عازب ؓ (حسن مني وأنا منه) علم بنو الراسي ما يحدث بينه وبين القوم فخصه بالذكور وبينهم ما كثر واحد في حرمة المحاربة (أحب الله من أحب حسينا) فان محبته محبة الرسول ومحبة الرسول محبة الله (الحسن والحسين سبطان من الاسباط) جمع سبط وهو ولد الولد قال في النهاية أي أمة من الامم في الخير وسببه كافي ابن ماجه عن سعيد بن أبي راشد ان يعلى بن مرة حدثهم انهم خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام دعوا له فاذا احسين يلعب في السكة قال فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم أمام القوم ويسط يديه جعل الغلام يفرهنا وهنارا يضاحكه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذه فجعل احدي يديه تحت ذقنه والاخرى في فاس رأسه فقبله وقال حسين مني فذكره (حدثه ل عن يعلى بن مرة) رضي الله تعالى عنه ؓ (حسنوا أموالكم بالزكاة) أي باخراجها فأنلف مال

ان سماع الصوت الحسن مطلوب مطلقا بل في خصوص القرآن وما ضاهاه من محو القصائد في لافي الغناء المعروف (قوله مني) أي قريب مني في الصفات الجميلة وأنا منه أي قريب منه (قوله سبطان) أي من أولاد بنتي ويصح ان معنى سبطان قبيلتان فانه تفرع منهما ذرية كثيرة حتى كان كل منهما ما قبيلة وقد جاء السبط بمعنى القبيلة في قوله تعالى اثنتي عشرة أسباطا

(قوله على حل البلاء) أي رفعه ويصح ان المراد تحمله والصبر عليه فان بعض أهل الله يتلذذ بالامراض كتملذذ أهل الاهواء بالمأكول والمشارب (قوله حضر موت) أي هذه القبيلة أفضل من قبيلة بنى (٢٠٩) الحارث لما اشتملت عليه من الخير أكثر من

تلك فهو واسم لقبيلة كما هو اسم البلد (قوله فشق أعضاءه) أي اطلع عليها فليس المراد الشق الحقيقي وكذا ما بملده (قوله حفت الجنة الخ) أي أحاطت بها كما تحيط الحطب بالشئ فكأنه لا يصل الشخص الى الشئ المحبوب الا بخروج الحطب فكذا لا يصل الشخص الى الجنة الا اذا خرق تلك المكاره بأن ارتكبها فأتى بالواجبات وترك المنهيات وتحمل المشاق وفي رواية حجت في الاثنين والمعنى واحد (قوله الصغير) أي الذي قوى حفظه لسلامة خواصه لعدم كبره (قوله يكبر) يقال كبر كعلم يكبر اذا طعن في السن وقال كبر معظم يكبر اذا تعظم وقوله كالتقش في الجرائي بجامع الثبوت في كل (قوله حقا) أي حق حقا أي ثبت ثبوتا (قوله وليس أحدهم من طيب أهله) خص الأهل لان الغالب وجود الطيب عند النساء (قوله له طيب) أي كالطيب بجامع ان كل رزبل ما نكره وانحسره أي فالأفضل الجمع بين الغسل والطيب فان لم يجد الطيب اقتصر على الماء (قوله حق المسلم الخ) الحق يشمل الواجب

في بر ولا بجزالابنهما (ودا واما رضاكم بالصدقة) فانها أنفع من الدواء الحسى (وأعدوا للبلاء الدعاء) قال المناوي بأن تدعوا عند نزوله فانه يرفعه اه ويحتمل أن يكون المراد طلب الاكثر من الدعاء مطبقا لحديث تعرف الى الله في الرخاء تعرف في الشدة لكن الحديث الثاني مؤيد لما قاله المناوي (طوب حل خط عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (حصنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة) أي صدقة التطوع (راستعينوا على حل البلاء بالدعاء) الى الله (والترضع) اليه فانه يدفعه أو يخففه (د في مرض أسيله عن الحسن) البصري (مرسلا) (حضر موت) غير منور للعلمية والتركيب (خير من بنى الحارث) أي هذه القبيلة أفضل من هذه القبيلة (طاب عن عمرو بن عبسة) باسناد حسن (حضر ملك الموت رجلا يموت) أي في الزرع (فشق أعضاءه) أي جرى فيها روثها (فلم يجد عمل خيرا قط) بعض من أعضائه (ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا قط) فوجد طرف لسانه لاصقا بجمجمته يقول لا اله الا الله فغفر له (بالبنا للمفعول وانفعا عمل الله) (بكلمة الاخلاص) أي بسبب اخلاصها (ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين هب عن أبي هريرة) حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (تقدم الكلام عليه في حجت النار بالشهوات) (حم م ت عن أنس) بن مالك (م عن أبي هريرة حم في الزهد عن ابن مسعود موقوفا) ورواه البخاري أيضا (حفظ الغلام الصغير كالتقش في الحجر) أي ثبت ولا يسرع اليه التسيان (وحفظ الرجل بعد ما يكبر) بفتح الباء الموحدة قال في الصحاح كبر اذا طعن في السن يكبر بالكسر في الماضي والفتح في المضارع وأما كبر بمعنى عظم يكبر فبالضم فيهما (كالتكتابة على الماء) أي فان حفظه لا يثبت كالتكتابة على الماء لضعف خواصه (خط في الجامع عن ابن عباس) حقا (بالنصب مصدر لرفع لمحذوف تقديره حق حقا) (على المسلمين) أي على كل منهم (أن يغتسلوا) أي ان يغتسل من أراد حضور صلاة الجمعة منهم وان يغتسلوا فاعل الفعل المحذوف أو المصدر (يوم الجمعة) أفاد أن الغسل وقته يدخل بطول العجز وهو ما عليه الشافعي (وليس) بفتح الميم وتضم (أحدهم من طيب أهله) ان وجده (فان لم يجد فالماء له طيب) بكسر الطاء وسكون التحتية أي يقوم مقام الطيب (ت عن البراء) بن عازب (حق المسلم على المسلم خمس) من الخصال والحق بعم وجوب العين والكفاية والتدب (رد السلام) فرض عين من الواحد وفرض كفاية من جماعة يسلم عليهم (وعيادة المريض) المسلم فهي واجبة حيث لا متهمله ولا قنودية (واتباع الجنائز) فهو فرض كفاية (واجابة الدعوة) بفتح الدال أي الى وليمة العرس فتجب فان كانت لغير هانديت (وتشيمت العاطس) الدعاء له بالرحمة اذا حمد الله فهو سنة وعطف السنة على الواجب جائز مع القرينة قال بعضهم ولا يضيع حق أخيه بما بينهما من مزيد المودة وما قدم الحريري من الحج وكان صديق الجنيد بأبى الحريري قيل دخوله منزله فسلم عليه ثم ذهب لمنزله فلم يستقر الا والجنيد عنده فقال اغمايذأت بك ثلاثي فقال هذا حقك وذلك فضلك (ق عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (حق المسلم على المسلم ست) من الخصال (اذا اقبلته فسلم عليه) ندبا (واذا دعاك فأجبه) وجوبا وندبا على ما مر (واذا استعملت فانصحه له) وجوبا وكذا يجب الجمع وان لم يستعمله (واذا عطس وحمد الله فشمته) بأن تقول له يرجئ الله ندبا (واذا مرض فعده) أي زرته في مرضه (واذا مات فاتبعه) حتى تصلى ويدفن ومغفوم اعد لا يقيد الحصر للمسلم حقوق آخر (خدم عن أبي

٢٧ - عز بن ثوبان) الكنتاني والمعنى والمندوب فهو هنامن استعمل المشترك في معانيه (قوله خمس) العدد لا مفهوم له فلا ينافي ان من حق المسلم اكرامه ودفع الاذى عنه والتوسيع له في المجالس ونحو ذلك (قوله وتشيمت العاطس) أي اذا حمد الله والافلايسن تشيمته بل يسن تذكيره بالحمد (قوله فأجبه) الى الوليمة (قوله عطس) بالكسر يعطس بالفتح (قوله فاتبعه) الى الصلاة أو الدفن وهو

أفضل (قوله على ظهر قنب) مبالغة فإذا كانت رأكبة وطالب جماعها واجب عليها التمكن وهي رأكبة أن أمكن والآنزلت وممكنه وقبل معنى على ظهر قنب زمن (٢١٠) ولادتها أي حيث لا يوجد دم النقص (قوله من بيته الخ) الالعدركان منها

حقها أو خافت من الفجرة أو من نحو هدم أو حريق (قوله أو ترجع) أي ترجع وأو بعني الوالوان التوبة انما تكون برجوعها (قوله وان كان ظالما) أي في منعه لها من الخروج حيث لم يكن ظلمه لها يمنع حقها والاجاز لها الخروج (قوله قرحة) أي دمل فصمتها وفي رواية لو سال لها به أو مخاطة فلعنته ما أدت حقه وهذا مبالغة في عدم القدرة على القيام بواجب الزوج وهذا قاله لما جاءه شخص معه ابنته فقال يا رسول الله انها ممنوعة من التزوج فسألها صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالت لا أتزوج حتى تخبرني عن الحق الواجب للزوج على زوجته فذكر الحديث فقالت والذي بعثن الحق نبيا لا أتزوج أبدا حينئذ (قوله الا في البيت) أي المبيت أي بهجر فراشها بقصد ردّها للطاعة ولا بهجرها بترك الكلام (قوله أعور) أي ظهرت عورته (قوله هأنه) أي المظروف قد ركب (قوله والسباحة) أي العوم لانه سنة والرمابة أي لانها تعينه على الجهاد

هريرة (حق الزوج على زوجته ان لا تمنعه نفسها) اذا أراد جماعها فيلزمها ذلك (وان كانت) رأكبة (على ظهر قنب) أي نحو بغير أو المراد حال ولادتها أن أمكن (وان لا تصوم يوما واحدا) نفلا (الاباذنه) ان حضر وأمكن استئذانه (الافريضة) كذا في نسخ المؤلف بخطه وفي رواية الا المريضة أي التي لا يمكن الاستمتاع بها فلها الصوم بدونه (فان فعلت) أي صامت بغير اذنه (أنت) وصح صومها (ولم يقبل منها) صومها فلا ثواب عليه (وان لا تعطى) فقيرا ولا غيره (من بيته شيئا) من طعام ولا غيره (الاباذنه) الصريح أو علم رضاه به وبقدر المعطى (فان فعلت) بان أعطت تعديا (كان له الاجر وكان عليها الوزر) لاقباحتها عليه (وان لا تخرج من بيته الا باذنه) الصريح اذا كان حاضر ابدا لدوان موت أبيها وأُمها (فان فعلت) لغير ضرورة (لغنها) الله وملائكته الغضب حتى تتوب أو تراجع (أي ترجع) (وان كان ظالما) في منعه لها من الخروج وهذا كله لمزيد الزجر (الطبا لسي) أبو دارد (عن ابن عمر) بن الخطاب (حق الزوج على المرأة) أي امرأته (ان لا تهجر فراشه) بل تأتبه فيه ليقضى منها وطوره ان أراد (وان تبرقعه) اذا حلف على فعل شيء أو تركه وهو عا لا يخالف الشرع (وان تطبع أمره) الذي لا يخالف الشرع (وان لا تخرج من بيته) الاباذنه (وان لا تدخل اليه من بكره) أي من بكره أو بكره دخوله وان لم يكرهه ولو نحو أمها أو ولدها من غيره فان فعلت أنت (طب عن نعيم الداري) نسبة الى جده الدار بن هاني واسناده ضعيف (حق الزوج على زوجته) أي من حقه عليها (ان) يفتح الهوزة (لو كانت به قرحة للعدتها) بلسانها غير مستعذرة لذلك (ما أدت حقه) أي حق الزوج على زوجته عظيم لا يستطيع تأديته والمراد الحث على طاعة الزوج وعدم كفران نعمته وسببه امتناع ابنته رجل من التزوج حتى يشكها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت حتى أعلم ما حق الزوج فذكره (ل عن أبي سعيد) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي وقال بل منكر (حق المرأة على الزوج) أي من حقها عليه (ان يطعمها اذا ما لم يكن معها ولا اذا اكتسى ولا يضرب الوجه ولا يقع) بتشديد الموحدة مكسورة أي لا يسهوهم مكرها ولا يقل قبح الله (ولا بهجر) وفي رواية ولا بهجرها (الافى المبيت) أي في المنجوع عند الفسور ما لا بهجر في الكلام فانه حرام الالعدرك (طب ل عن معاوية بن حيدة) يفتح المهملة قال الحاكم صحيح وأقروه (حق الجار) على جاره (ان مرض عدته) في مرضه (وان مات شيعته) الى المصلي وتصلي عليه والى الدفن أفضل (وان استقرضن) أي طلب منك ان تقرضه شيئا (أقرضته) ان وجدت (وان أعور) أي ان بدت منه عورة (سترته وان أصابه خير) أي حادث سرور (هأنه) به (وان أصابته مصيبة) في نفس أو مال أو أهل (عزيتيه) بما ورد (ولا ترفع بناءك فوق بناءه) رفعا يضره شرعا كما ينه بقوله (فستد عليه الرج) أو الضوء فان خلا عن الضرر جاز الرفع الا الذي على مسلم (ولا تؤذ بهرج قدرك) بكسر فسكون أي طعامك الذي تطبخه في القدر فأطلق الظرف وأراد المظروف (الا ان تعرف له منها) شيئا يقع موقعا من كفايته وان لم يكفه (طب عن معاوية بن حيدة) حق الولد على الوالد (أي الاصل وان علا أي من حقه عليه) (ان يعلم الكتابة) لعدم نفعها (والسباحة) بكسر المهملة وفتح الموحدة أي العوم (والرمابة) بالقوس (وان لا يرزقه الا حيا) قال المناوي بان يرشده الى ما يحبه من المكاسب ويحذره من غيره ويغضه اليه انتهى ويحتمل ان يكون المراد لا يطعمه الا حلالا (المكسب) الترمذي (وأبو الشيخ) ابن حبان (في الثواب) هب عن أبي رافع (مولي الاصطفي صلى الله عليه وسلم واسناده ضعيف) (حق الولد على والده ان يحسن اسمه)

(قوله الا طبيا) أي نفيسا بان يكون من جنس ما يأكله هو أو بان يرشده الى ما يحبه من المكاسب (قوله ان يكون حلالا) (قوله ان يحسن اسمه) لانه اطردت الحكمة الالهية بان كل مسمى له من اسمه نصيب غالبا فاذا تتبع من اسمه

شهاب وجد منه أذية كأذية الشهاب أو من اسمه مرة وجد في لسانه مرارة وبذاذة (٢١١) وهكذا (قوله أدرك) أي بلغ (قوله

أدبه) بأن يعلمه الآداب

الشرعية كالسؤال وإن

يعلمه اللطف بالناس ويحسن

مرضعه أي يحسن رضاعته

بأن لا يرضعه إلا من امرأة

دينية وفي نسخة موضعه

بالواو أي الموضع الذي

يتعلم فيه القرآن والعلم

بأن يكثريه القراءة والعلماء

كذا في العزري وقال

شخبنا أي الموضع الذي

يخرج منه بأن لا يتزوج

أمه إلا من أصل طيب دينة

(قوله رأسه) خصه بالذكور

وان دخلت في الجسد لأنهم

كانوا يدهنونها فيطلب

الاحتياط في غسلها أكثر

من غيرها (قوله من قام

من مجلس الخ) لما ذكر

صلى الله عليه وسلم هذا

الحديث قام بعض من

بالمجلس ولم يسلم عليهم فقال

صلى الله عليه وسلم

ما أمرع نسيانك فهو توبخ

له حيث لم يحافظ على السنة

(قوله ويند كذوبه) أي

بلسانه أو بقلبه أو بهما

أي ليستغفروا يتوب (قوله

حكيم أمي) أي علمها

ومدبرها (قوله خلق انقفا)

أي شعره بلا حاجة من

صفات المجوس والأفلا

بأس به (قوله ومرة الدنيا)

أي المشاق الناشئة عن

استكالي في الدنيا إذا

جاهدتها نفسه أذاقه الله

حلاوة الآخرة وضده

أي يسميه باسم حسن (وان يرتجحه إذا أدرك) أي بلغ (ويعلمه الكتاب) أي القرآن ويحتمل
إرادة الخط (حل فر عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (حق كبير الأخوة على صغيرهم) أي في
احترامه وتعظيمه وتوقيره واستشارته (حق الولد على الوالدان يحسن اسمه وان يحسن أدبه) بأن يعلمه الآداب الشرعية
ضعيف (حق الولد على الوالدان يحسن اسمه وان يحسن أدبه) بأن يعلمه الآداب الشرعية
الواجبة والمندوبة ويحثه على مكارم الأخلاق (هب عن ابن عباس) بأسناد واه بل قبل موضوع
(حق الولد على والده ان يحسن اسمه وان يحسن موضعه) في نسخ بالواو بأن تكون أمه دينة من
أصل طيب أو يكون موضع أقامته يتيسر فيه تحصيل القرآن والعلم لكثرة القراء والعلماء وفي بعضها
بالراء أي رضاعه (وأن يحسن أدبه) كما تقدم (هب عن عائشة) بأسناد ضعيف (حق الله
على كل مسلم) أراد حضور الجمعة وان لم يلزمه (أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما) قال في الفتح أهم
في هذه الطريق وقد عينه جابر في حديثه عند النسائي بلفظ الغسل واجب على كل مسلم في كل
أسبوع يوما وهو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة والمراد بالمق والواجب انه يندب نديا مؤكدا يقرب
من الواجب (يغتسل فيه) أي في اليوم (رأسه وجسده) ذكر الرأس وان كان الجسد شاملا له
اهتماما به (ق عن أبي هريرة) حق على كل مسلم السؤال في جميع الأحوال إلا بعد الزوال
للصائم بما يزيل القلق (وغسل يوم الجمعة) ويدخل وقته بطولوع الفجر وتقريبه من ذهابه أفضل
(وان عس من طيب أهله) أي لائله (ان كان) متيسرا فان الملائكة تحبه والشيطان ينفر
منه (البراز عن ثوبان) بأسناد حسن (حق على من قام من مجلس أن يسلم عليهم) أي أهل
المجلس عند مفارقتهم (وحق على من أتى مجلسا أن يسلم عليهم) عند قدومه فيندب ذلك (ط
هب عن معاذ) بن أنس الجهني وفيه ابن لهيعة وابن قائد ضعيفان (حق على الله عون من
نكح القماس العفاف عما حرم الله) عليه بأن يسره الصدق والنفقة من وجه حلال (عد عن
أي هريرة) بأسناد ضعيف (حقيق بالمرء) المسلم (ان يكون له مجالس يحلوف فيها) بنفسه
(ويند كذوبه) أي يستحضرها في ذهنه ويستفتح فعله (فيستغفر الله منها) استغفارا مقرونا
بالتوبة المتوفرة الشروط (هب عن مسروق مرسل) هو ابن الأجدع الهمداني رحمه الله تعالى
(حكيم أمي عويمر) صغير عامر وهو أبو الدرداء تقدم الكلام عليه في ان لكل أمة حكيم (طس
عن شريح) بضم المعجمة وفتح الراء (ابن عبيد) الحصري (مرسل) وأسناده ضعيف (خلق
القفا) بالقصر أي الشعر الذي فيه (من غير حجامه مجوسية) أي من عمل المجوس وزعيم فيكره
ذلك (ابن عساكر عن عمر) حلاوة الدنيا بضم الحاء المهملة (مرة الآخرة ومرة الدنيا حلاوة
الآخرة) قال المناوي يعني لا تجتمع الرغبة فيها والرغبة في الله والآخرة ولا تسكن هاتان
الرغبتان في محل واحد ولهذا قال روح الله عيسى لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما
لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد ويحتمل ان يكون المراد بحلاوة الدنيا ما تشبه النفس في الدنيا
مرة أي يعاقب عليه في الآخرة ومرة الدنيا ما يشق عليها من الطاعات حلاوة الآخرة أي يثاب عليه
في الآخرة (حم طيب ل هب عن أبي مالك الأشعري) بأسناد صحيح (حليف القوم منهم)
الحليف المعاهد يقال اذا تعاهدا أو تعاقدا على ان يكون أمرهما واحدا في النصر والحماية (وابن
أخت القوم منهم) أي يتصل بهم في جميع ما ينبغي أن يتصل به كالنصرة (طس عن عمرو بن
عوف) وفيه الواقدي ضعيف (حزرة بن عبد المطاب) أسد الله وأسدر سوله وسيد الشهداء
(أخي من الرضاعة) قاله حين قيل له ألا تخطب ابنة عمك حزة (ابن سعد عن ابن عباس وأم سلمة
حزرة سيد الشهداء يوم القيامة) لنصره للإسلام حين بدا غريبا (الشيرازي في الألقاب عن

بضده (قوله وابن أخت الخ) أي فينبغي احترامه وإكرامه فليست المواصلة خاصة بأقارب الشخص من العصب (قوله سيد الشهداء)

لنصره الإسلام حين بدا غريبا يرى أنه قتل واحدا ولاثنين من شجعان الكفار في يوم أحد قبل موته ولم ير صلى الله عليه وسلم

باكيا كبكائه عابه (قوله من جميع الشجر) في ثلاث يحصل للناس حرمان من الثمرة، قوله عرفاء، أهل الجنة، أي المقدمون في الرتب العالية وذلك في الواقع على حدوده (٢١٢) حسب الامكان بحيث لو وقع منه معصية أو فتور عن ذكره تعالى تنبه للتوبة والرجوع

الى الله (قوله أولياء الله) قولاهم بالحفظ وأفاضه الاسرار على قلوبهم وان لم تظهر كرامة على أيديهم (قوله حل العصا الخ) فقد كان صلى الله عليه وسلم ملازما للعنزة أي العصا يتكئ عليها اذا مشى وبغيرها امامه اذا صلى فيسكن للشخص أن يتخذها لذلك (قوله حواربي) أي ناصري (قوله من الخير شيء) أي غير الاعيان (قوله كباين صـ) معناه الخ أي وهو مستوى الجوانب طوله كعرضه كباين وهو قبل الصراط على الراجح (قوله مسيرة شهر) أي طوله كذلك وعرضه كذلك وينافي ذلك رواية عرضه ثلاثة أيام الا أن يقال انه صلى الله عليه وسلم أخبر بالقبيل أوالا الخ (قوله أبيض) يستعمل وصفا واسم تفضيل وهو هنا اسم تفضيل بدليل من وهو فصيح وفيما يأتي قال أشد بياضا إشارة الى أن أبيض لما كان يستعمل وصفا من غير دلالة على مفاضلة توصل الى المفاضلة بلفظ أشد في ذلك إشارة الى أن كلام الاستعمالين فصيح قرره شيخنا الا أن الذي في العنوان صوغ

جار) بن عبد الله رضى الله عنهما (حل نوح) في السفينة من جميع الشجر (ابن عساكر عن علي) كرم الله وجهه (حلمة القرآن) حفظته العاملون به (عرفاء أهل الجنة يوم القيامة) زاد في رواية وانشدها قواد أهل الجنة والانباء سادة أهل الجنة (طب عن الحسين بن علي) باسناد ضعيف لكن المتن صحيح (حلمة القرآن) العاملون به (أولياء الله فن عاداهم عادى الله) ومن عاداه فقد أعده من رحمة (ومن والاهم فقد والى الله) ومن والاه فقد أفاض عليه رحمة ومن عليه يجزى ل نعمته (فر وابن النجار عن ابن عمر) باسناد ضعيف (حل العصا) بالقصر على العائق أو للتوكيد عليها (علامة المؤمن وسنة الانبياء) شهادة عصا موسى وكان للنبي صلى الله عليه وسلم عنزة تحمل معه في سفره فجعلها سنة (فر عن أس) باسناد فيه وضاع (حواري) أي ناصري (الزبير) بن العوام (من الرجال) حال من المبتدأ على ما عليه سيويه (وحواري من النساء عائشة) بنت الصديق رضى الله عنهما أي هما من جملة من نصره وأعانه (الزبير بن بكار وابن عساكر عن أبي الخير مرند) بفتح الميم وسكون الراء ومثله (ابن عبد الله) النيزي بفتح النحبة وزاى ونون (مرسلا) حوسب رجل) أي يحاسب يوم القيامة فعبر بالماضى لتحقق الوقوع (من كان قبلكم) من الامم (فلم يوجد له من الخير شيء) أي من الاعمال الصالحة عام مخصوص لان عنده الاعيان (الا انه كان رجلا موسرا وكان يحاظر الناس) أي يعاملهم (وكان بأمر غلمانته) الذين يعاونونونه (ان تجاوزوا عن المعسر) أي الفقير المدبون بأن يحطوا عنه أو ينظروا الى ميسرة (فقال الله عز وجل للملائكة نحن أحق بذلك منه تجاوزوا عنه) أي عن ذنوبه ومقصود الحديث الحث على المساهلة في التقاضى (خذت لـ هـ ب عن أبي مسعود) بل رواه مسلم (حوضي كباين صنعاء والمدينة) أي مسافة عرضه كالمسافة بينهما (فيه الآية مثل الكواكب) يعنى الكيزان التي يشرب بهامنه كالنجوم في الكثرة والاضاءة (ق عن حارثة بن وهب) الطراعى (والمستورد) بن شداد القرشي (حوضي مسيرة شهر وزراياه سواء) أي عرضه مثل طوله (وماؤه أبيض من اللبن) أي أشد بياضا منه (وربحه أطيب من) ربح (المسلم) وزاد مسلم من حديث أبي ذر ورويان وأحلى من العسل وزاد أحمد من حديث ابن مسعود وأورد من النج (وكبرانه كنجوم السماء) في الكثرة والاشراق (من يشرب منها) أي الكيزان (فلا ينظم أبدا) قال المناوي ظمأ ألم لظمأ أشتهاء قال العلقمي فائدة مهمة تحتاج الى صرف الهمزة قال شيخنا قال انقرطى ذهب صاحب القوت وغيره الى أن الحوض بعد الصراط والمعجى انه قبله وكذا قال الغزالي ذهب بعض السلف الى أن الحوض يورد بعد الصراط وهو غلط من قائله قال القرطبي والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فتناسب تقديم الحوض والذي ربحه القاضى عياض ان الحوض بعد الصراط وان الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار ويؤيده من جهة المعنى ان الصراط يسقط منه من يسقط من المؤمنين ويحدث فيه من يحدثش ووقع ذلك للمؤمن بعد شربه من الحوض بعيدا فتناسب تقديم الصراط حتى اذا خلص من خلص شرب وذلك مبتدأ أنواع النعيم ويحتمل الجمع بأن يقع الشرب من الحوض قبل الصراط لقوم وتأخيره بعده لا تحرين بحسب ما عليه هم من الذنوب حتى يسلطوا منها على الصراط ولعل هذا أقوى والله أعلم (ق عن ابن عمر) بن العاص رضى الله عنه

(حوضي)

افعل من الألوان شاذ (قوله كنجوم السماء) كذا به عن الكثرة والاضاءة شهر فكيف يسع أو انى كمد نجوم السماء أو يقال لا مانع من ذلك خروا للعادة كما هو شأن أمور الآخر فيصع حله على حقيقته (قوله فلا ينظم أبدا) أي ظمأ مؤلما بل ظمأ أشتهاء والالم يكن لشرب ما الجنة لذة اذ لذة الشرب انما تكون عند العطش

(قوله عثمان) يضم العين وتخفيف الميم قربة بالعين ومن قال بفتح العين وشد الميم (٢١٣) فقد حرف لان تلك قربة أخرى بالشام

(قوله الدنس) ثيبا أي
لتركهم الدنيا ونعيمها قيل
ولا يرد حوضه صلى الله
عليه وسلم الامن كان من
أمتة وقيل وكذا الانقياء
من أمة غيره اكرام الله
(قوله حوالها) في رواية
حوالها أي الجنة والنار
أي طلب دخول الجنة
والنجاة من النار بكلام
يسمع ولا يفهم اذهبا هو
حقيقة الدنونة لكن
المقصود منه ذلك (قوله
حيثما كنتم فصلوا على)
أي الا في الامكنة التي
يطلب فيها السكوت (قوله
تبلغني) أي يبلغها الملك
لحق من بعد الا اذا
كان من تجرد عن شهوات
نفسه فانه يزال الحجاب
عنه حتى يصير له اتصال به
صلى الله عليه وسلم فيكون
كال حاضر عنده ويسمعه
بنفسه وتبلغ الملك انما
هو بهد انتقاله أما في حياته
فلم تتوكل الملائكة بتبليغها
(قوله فبشره) أي اخبره
بالنار وهذا قاله صلى الله
عليه وسلم لمن قال له ابن
أبي فقال في النار فتشقى
عليه حتى قال للنبي صلى
الله عليه وسلم وأين أولئك
فذكر الحديث قطيبا
لخاطره حيث لم يقل له أبي
في الجنة لان ذلك يزيد
حزنه (قوله حباتي خير لكم)
أي حباتي النبوية والا
فهو حي بعد موته أيضا

(حوضي من عدن) بفتح العين والذال (الى عثمان البلقاء) يضم العين وتخفيف الميم
قربة بالعين لا بفتحها وشد الميم فانها قربة بالشام وقيل بل هي المرادة (ماؤه أشد بياضا من
لبن وأحلى من العسل وأكوابه) بوحدة تحتية جمع كوب وهو اناه لا عروقه (عدد نجوم
السماء) أشار به الى غاية الكثرة (من شرب منه شربة لم يظم أبدا) أي لم يعطش عطشا
يتأذى به (أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين اشعث رؤسا الدنس ثيبا الذين لا ينسكون
المنعمات ولا تنفع لهم السدد) أي الابواب اختفوا عنهم (ت لك من ثوبان) رضى الله عنه
باسناد صحيح (حوالها) أي الجنة (تذندن) الذنونة كلام يسمع نغمته ولا يفهم أي مانندن
الافى طلب الجنة قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يزل رجل ما يقول في الصلاة قال اشهد ثم اسأل الله الجنة وأعوذ به من النار
أما والله ما أحسن ذنبتك ولان ذنبة معاذة قال عليه الصلاة والسلام حوله يندندن (د عن
بعض الصحابة ه عن أبي هريرة) حيثما كنتم فصلوا على فان صلاتكم تبلغني) ظاهر هذا الحديث
انها تبلغه بلا واسطة (طب عن الحسين بن علي) باسناد حسن (حيثما مررت بقبر كافر فبشره
بالنار) قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه عن ابن عمر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ان أبي كان يصل الرحم وكان فأن هو قال في النار قال فكأنه وجد من ذلك
فقال يا رسول الله فأن أولئك قال حيثما فذكره وفي آخره قال فأسلم الاعرابي بعد قال لقد كفى رسول
الله صلى الله عليه وسلم تعبام مررت بقبر كافر الا بشرته بالنار قال شيخنا هذا من محاسن الاجوبة
فانه لما وجد الاعرابي في نفسه لاطفه النبي صلى الله عليه وسلم وعدل الى جواب عام في كل مشرك
ولم يتعرض الى الجواب عن والده صلى الله عليه وسلم بنبي ولا اثبات ويحتمل أن يكون المراد بالاب
المسؤول عنه عمه أبا طالب فانه ربه يتيما وكان يقال له أبوه تكرر ذلك في الاحاديث ولم يعرف لوالده
صلى الله عليه وسلم حالة مشرك مع صغره جدا فانه توفي وهو ابن ست عشرة سنة وقد قال سفيان بن
عيينة في قوله تعالى حكاية عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم واجتنبى وبني أن تعبد الا صنما ما عبد أحد
من ولد اسمعيل صفا فظ و قد روى ان الله تعالى أحبا للنبي صلى الله عليه وسلم والديه حتى أماناه والذي
نقط به انهم في الجنة ولى في ذلك عدة مؤلفات وعلى ذلك حجج قوية ومن أقواها انهم ما من أهل
الفترة وقد اطبق أئمتنا الشافعية والاشعرية على ان من لم تبلغه الدعوة لا يعذب ويدخل الجنة بقوله
تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال الحافظ ابن حجر في كتاب الاصابة ورد من عدة طرق في
حق الشيخ الهرم ومن مات في الفترة ومن ولد أكمه أعمى وأصم ومن ولد مجنونا أو طرأ عليه الجنون
قبيل أن يبلغ ونحو ذلك ان كلامهم يدل بحجته ويقول لوعقات أود كرت لا تمت فرفع لهم نار
ويقال لهم ادخلوها فمن دخلها كانت له برد او سلاما ومن امتنع ادخلها كرها هذا معنى ما رد من
ذلك قال ونحن نرجو ان يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائعا فينجوا الا أبا طالب فانه
أدرك البعثة ولم يؤمن وثبت في الصحيح انه في ضحاح من نار اه كلام شيخنا قلت والمراد بقوله
أكمه ما قاله الجوهري قال أبو سعيد الكاهن الذي يركب فرسه لا يدري أين يتوجه يقال خرج يتكلمه
من الارض اه وهو المعبر عنه في بعض الاحاديث بالاحق وفي بعضها بالمعتوه (ه عن ابن عمر)
ابن الخطاب (طب عن سعد) بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه (حياتي خير لكم) أي حياتي
في هذا العالم موجهة لحفظكم من البدع والفتن والاختلاف (ومماتي خير لكم) فان لكل نبي في
السماء مستقرا اذا قبض والمصطفى صلى الله عليه وسلم مشهور هناك يسأل لامته ما فيه نفهم
وصلاحهم وخير ليس على باب فلا يقال أين المفضل عليه (الحرث عن أنس) رضى الله عنه باسناد
ضعيف (حياتي خير لكم تحذرون) يضم المثناة الفوقية بخط المؤلف (ويحدث) يضم المثناة

وخير ليس اعم تفضيل والا لزم التناقض فيما بعده (قوله تحذرون) أي تذكرون لي ما يشكل عليكم ويحدث لكم أي يذكر لكم

من قبلي ما يزيل عنكم الاشكال ومن قال تحذون ويحدث أي تحذون الطاعة ويحدث لكم الغفران فقد حرف لان هذا لا يختص بحياته صلى الله عليه وسلم (قوله تعرض على أعمالكم) أي عرضا تفصيلا أو اجابا (قوله نفقة لان) أي فليس الغسل للمعمر ولو نحو الحائض (قوله الشعث) (٢١٤) وصف وقول الشارح مصدر يكون على حذف مضاف أي ذو الشعث

(قوله الراكب الخ) قيل يضعف هذا الحديث فلا يثبت كون الحج ماشيا أفضل كافي آخره على انه لو كان صحيحا لا يناقض ما أخذناه امامنا من ان الركوب أفضل لانه ذهب لذلك الحديث أصح مقدم على هذا (قوله في ضمان الله) بأن يحفظ له دينه وأعماله وان أصيب في ماله أو بدنه (قوله والمجمع) أي مقسم الجمعة (قوله الحافي) أي الذي لا نعسل برجله (قوله بصدر الطريق) أي بالسهل من الطريق أي ينبغي للمنتعل ان يقدم الحافي الى السهل من الطريق ويمشي هوفي طرف الطريق التي بها ما يؤذي غالب الان تعطل يقيه وهذا من الرفق (قوله شيطان) أي اسم شيطان كما هو اسم حية أيضا فهو مشترك أي الحباب الذي سمعوني في الاحاديث هو اسم شيطان (قوله من كل داء) عام مخصوص بغير الداء الناشئ عن حرارة البدن أما هو فتؤذي لانها حارة يابس (قوله في الرأس) أي في غير وسطه وغير نفرة انقفا

التحمية ورفع الدال بخطه (لكم) أي تحذون في مجازيكم عليكم وأحدنكم عايز بل الاشكال ويرفعكم الى درجة الكمال واحتمال ان المعنى تحذون طاعة ويحدث لكم غفرا نأيدفعه ان ذلك ليس خاصا بحياته (فاذا أنامت كانت وفاتي خير لكم تعرض على أعمالكم فان رأيت خيرا حدث الله وان رأيت شرا استغفرت لكم) وذلك كل يوم كما ذكره المؤلف وعده من خصوصياته وتعرض عليه أيضا مع الانبياء والاشياء يوم الاثنين والخميس (بن سعد) في طبقاته (عن بكر بن عبد الله) المزني (مرسلا) ورجاله ثقات (الحائض والنفساء اذا أتتا على الوقت) أي الذي يصح فيه الاحرام ينسئ (نعتلان) أي غسل الاحرام بذنبه في حال حيضهما أو نفاسهما مع ان الغسل لا يبيع لهما شيئا حرمة الحيض أو النفاس عليهما فاذا أمرت الحائض والنفساء بذلك فالظاهر أولى باستحب الغسل منهما وقد استحب العبادة لمن لا تصح منه تلك العبادة للشبه بالمتعبين رجاء مشاركتهم في نيل المثوبة (وتحرمان) بضم الميم الفوقية (وتقضيان) أي تؤديان (المناسل) أعمال الحج والعمرة (كلها) حال الحيض (غير الطواف) أي الا الطواف (بالبيت) والاركتي الطواف والاحرام فذلك لا يصح مع الدم (حم دعن ابن عباس) رضى الله عنهم باسناد حسن (الحاج الشعث) مصدر الاشعث وهو المغبر الرأس (التقل) بمثناة فوقية وكسر الفاء أي الذي ترك استعمال الطيب من التقل وهو الرج الكبريه وقال في المصباح نقلت المرأة نفلا فهي نفلة من باب تعب اذا أنتن ريحها ترك الطيب والادهان والجمع نفلات وأكثر فيها متفالة متبالغة ونقلت اذا تطيبت من الاضداد يعني من هذه صفته فهو الحاج حقيقة الحج المقبول (ت عن ابن عمر) بن الخطاب ورجاله رجال الصحيح (الحاج الراكب له بكل خف يضعه بعيره حسنة) خص البعير بغلبة الحج عليه ومثله كل دابة قال المنادي وتقام الحديث والماشي له بكل خطوة يحطوها سبعون حسنة انتهى وذاصر يح في تفضيل الحج ماشيا به قول جمع وخالف الشافعي (فر عن ابن عباس) باسناد حسن (الحاج في ضمان الله) أي حفظه ورعايته (مقبلا) أي ذاهبا الى حجه (ومدبرا) أي عائدا الى وطنه (فر عن أبي امامة) الباهلي (الحاج والغزاة وفدا لله عز وجل) أي جماعته القادمون على بيته (ان دعوه أجابهم وان استغفروه غفر لهم) حتى الكبار بل حتى التبعات في الحج والغزوة في البحر (عن أبي هريرة) الحاج والمعتمر والغزاة في سبيل الله (لا علا كلمة الله والمجمع) بتشديد الميم الثانية مكسورة مصلى الجمعة (في ضمان الله دعاهم) الى طاعته (فأجابوه وسألوه فأعطاهم) عين المسؤل أو مذهب أصلح لهم (الشيرازي في الاقواب عن جابر) باسناد ضعيف (الحافي أحق بصدر الطريق) أي بالمشي فيه (من المنتعل) رفقابه (طاب عن ابن عباس) باسناد حسن (الحباب) بضم الحاء المهملة وخفة الموحدة التحمية (شيطان) أي اسم شيطان من الشياطين (ابن سعد عن عروة) بضم العين المهملة ابن الزبير (وعن الشعبي وعن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الانصاري قاضي المدينة (مرسلا) باسناد ضعيف (الحبة السوداء فيها شفاء من كل داء الا الموت) المراد كل داء يحدث من الرطوبة والبرودة لانها حارة يابسة (ابو نعيم في الطب) النبوي (عن بريدة) الخامة في الرأس هي المغيشة (من بعض الامراض) (أمرني بها جبريل حين أكلت طعام اليهودية) زينب أي النشاة التي سمتهالي في خبره وقالت ان كان نيلام يضره

في قطر حار أو بارد أو معتدل حيث أخبر الطبيب العارف بأن هيجان دمه تنفعه الحمامة لكونه رقيقا بين والا الجلد واللحم والافلية فصدحت لم يكن بقطر حار (قوله اليهودية) قيل انه قتلها وقبل لا وجمع بانه عفا عنها من حق نفسه لانه صلى الله عليه وسلم كان لا ينتصر لنفسه الا فيما يتعلق بالدين ثم لمسامات بعض من سمته من العصابة قتلها اقصا صابه وان كان مذهبنا لا يجب انقصا على من ضيف ميم اسمه ففعل ذلك نسخ

والاسترخاء منه قال الليث والمراد الجمامة في أسفل الرأس لا في أعلاها فانها ربما أعمت انتهى
ونقل غيره عن الأطباء ان الجمامة في وسط الرأس نافعة ((ابن سعد)) في طبقاته ((عن أنس)) بن مالك
باسناد ضعيف كما قال القسطلاني ❦ ((الجمامة يوم الثلاثاء)) بالمداء ((السبع عشرة)) غصى ((من
الشهر)) أى من كل شهر ((دواء لداء سنه)) أى لما يحدث فيها من الامراض ((ابن سعد)) طب عد
عن معقل بن يسار ((رضى الله عنه)) باسناد حسن ❦ ((الجمامة في الرأس)) تنفع ((من الجنون
والجذام والبرص والاضراس)) أى وجعها ((والنعاس)) أى تذهب أو تخففه نعم الجمامة في نقرة
الرأس تورث النسيان كما في خبر ((عق عن ابن عباس)) طب وابن السني في الطب عن ابن عمر
باسناد ضعيف ❦ ((الجمامة في الرأس شفاء من سبع اذا ما نوى)) بزيادة ما ((صاحبها)) بها
الاستشفاء بنية صالحة صادقة ((من الجنون والصداع)) وجع الرأس ((والجذام والبرص والنعاس
ووجع الضرس)) والاسنان ((وظلمة يجدها في عينه)) قال حجة الاسلام الغزالي اذا اعتقدت ان
المصطفى صلى الله عليه وسلم مطلع على خواص الاشياء فلا ترض لنفسك بان تصدق محمد بن زكريا وابن
سينا واضرارهم ما فيها يد كرونه من خواص الاشياء في الجمامة والاشجار والادوية ولا تصدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما يخبر به ((طب وأبو نعيم)) في الطب ((عن ابن عباس)) وفيه عمر العقدي
تروك رماء القلاس وغيره بالكذب ذكره ابن حجر قال القسطلاني لكن له شاهد مرسل رجاله ثقات
❦ ((الجمامة على الريق)) أى قبل الفطر ولم يقيد بالرأس لانها تنفع في سائر البدن ((امثل وفيها شفاء
وبركة وتريد في الحفظ وفي العقل)) قال ابن القيم تذكره الجمامة عندهم على الشيع ((فاحتجموا))
معتمدين ((على ركة الله)) تعالى ((يوم الخميس)) أرشد صلى الله عليه وسلم من احتجم أو صد أو
استعمل دواء ان يكون متوكلا في حصول الشفاء على الله سبحانه وتعالى لا على الدواء ((واجتنبوا
الجمامة يوم الجمعة والسبت والاحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء)) أى اذا وافق سابع عشر
الشهر كما تقدم ((فانه اليوم الذي عافى الله فيه)) نبيه ((أيوب من البلا)) واجتنبوا الجمامة يوم الاربعاء
فانه اليوم الذي ابتلى فيه أيوب ((أى كان ابتداء بلائه فيه)) ((وما يبدو وجدام ولا برص الا في يوم
الاربعاء أو في ليلة الاربعاء)) كوابن السني وأبو نعيم عن ابن عمر ((بن الخطاب)) ولم يصححه الحاكم
وأورده ابن الجوزي في الواهيات ❦ ((الجمامة تنفع من كل داء)) تناسبه فانها تختلف باختلاف
الزمان والمكان والاسنان والامرضة فالامرضة الحارة التي دم أصحابها في غاية النضج الجمامة فيها
انفع ((الا)) بالتخفيف سرف تنبيه ((فاحتجموا)) خاطب به أهل الحجاز ومن في معناهم من ذوى البلاد
الحارة لان دماهم رقيقة تميل الى ظاهر البدن ((فر عن أبي هريرة)) رضى الله عنه باسناد فيه
كذاب ❦ ((الجمامة يوم الاحد شفاء)) من الامراض لسر علمه اشارع ((فر عن جابر)) بن عبد الله
((عبد الملك بن حبيب في الطب النبوي عن عبد الكريم)) بن الحرث ((الحضرمي)) بفتح المهملة
وسكون المعجمة وفتح الراء نسبة الى حضرموت من أقصى بلاد اليمن ((معصلا)) ❦ الجمامة تذكره في
أول الهلال ولا يرجي نفعها حتى ينقضي الهلال ((بأن ينقصف الشهر)) قال العلقمي لان الدم لم يكن في
أول الشهر قد هاج وفي آخره قد سكن وأما في وسطه وبعده فيكون في نهاية المزيد قال صاحب
القانون ويؤمر باستعمال الجمامة لاني أول الشهر لان الاخلط لا تكون قد تحركت وهاجت ولا في
آخره لانها تكون قد نقصت بل في وسط الشهر حين تكون الاخلط هانجة تابعة في مزيدها المزيد
النور في جرم القمر اه فانظر ما وجه تعلق دم الانسان بنور القمر في الزيادة والنقصان فسبحان من
استأثر بعلم الاشياء ومناسبتها وارتباط بعضها ببعض ((ابن حبيب عن عبد الكريم)) الحضرمي
((معصلا)) ❦ الحاج والعمار وفد الله ((أى الجماعة القادمون الى بيته طالبين ثوابه)) دعاهم فأجابوه
وسألوه فأعطاهم ((ماسألوا أو ماو خير لهم)) ((اليزار عن جابر)) ورجاله ثقات ❦ ((الحجاج والعمار

(قوله والثلاثاء) اى ان
كان سابع عشر اشهر
وذم أخذ الدم في يوم
السبت والاحد مثله
اذ لم يهيج الدم ويخبر
الطبيب العارف بأنه
ينفعه أخذ الدم في هذا
اليوم أو الوقت فيطلب
الاخذ حينئذ أى وقت كان
وعلى هذا يحمل الحديث
الآتى أعنى الجمامة يوم
الاحد شفاء بأن حاج الدم
يومه وأخبره الطبيب بنفعها
حينئذ (قوله حتى ينقص)
فتطلب في العشر الوسط
والاولى يوم السابع عشر
(قوله والعمار) أى المعتبرون
وهذا يقتضى أن يقال
لمن اعتمر عمر وهو قليل
والشائع اعتمرا كنه فصيح
أيضا (قوله وفد الله) أى
قادمون على بيته وطاعته

وفدا لله به طيهم ماسألوا ويستجيب لهم مادعوا ويخاف عليهم ما أنفقوا على الحج والعمرة
 ((الدرهم ألف ألف)) درهم يحتمل أن يكون الخلف في الدنيا وأن يكون من جهة الثواب في
 الآخرة والاحتمال الثاني هو ظاهر ما في شرح المناوي فانه قال لان الحج أخو الجهاد في المشقة
 والاجر على قدر النصب ((هب عن أنس)) بأسنادين ((الحجاج والعمار وفد الله ان سألوا
 أعطوا)) بالبناء للمفعول أي أعطاهم الله ((وان دعوا الجاهلهم وان أنفقوا الخلف عليهم))
 ما أنفقوه ((والذي نفس أبي القاسم بيده)) أي بقدرته وتصريفه ((ما كبر مكبر)) في حج أو عمرة
 ((على نشر)) بنون وشين معجمة وزاى أي على مكان مرتفع ((ولا أهل)) بفتح الهمزة والهاء وشدة
 اللام المفتوحة ((هل)) أي مكبر ((على شرف)) بالتحريك أي مكان عال ((من الاشراف)) أي
 الاماكن العالية ((الأهل ما بين يديه)) أي امامه وعن يمينه وشماله من شجر ومدر وغيرهما
 ((وكبر)) كل ذلك ويستمر كذلك ((حتى ينقطع به منقطع التراب)) أي حيث ينتهي طرفه قال في
 المصباح ومنقطع الشيء بصيغة اسم المفعول حيث ينتهي طرفه نحو منقطع الوادي والرميل
 والطريق ((هب عن ابن عمرو)) بن العاص بأسناد ضعيف ((الحج)) هو قصد الكعبة لانسك
 ((سيد الله)) أي الطريق الموصل الى ثوابه ((تضعف فيه النفقة بسبع مائة ضعف)) ومثله في ذلك
 العمرة ((سمويه عن أنس)) رضى الله عنه ((الحج المبرور)) أي المقابل بالبر وعنه المقبول وهو
 الذي لم يحاطه اثم ((ليس له جزاء الا الجنة)) أي الا الحكم له بدخولها من غير عذاب ((طب عن
 ابن عباس حم عن جابر)) ضعيف اضعف محمد بن ثابت لكنه في الصحيحين من وجه آخر ((الحج
 عرفه)) أي معظمه الوقوف بها بقوت الحج بقوته ((من جاء قبل طلوع الفجر من ليلة جمع)) يسكون
 الميم أي ليلة المزدلفة وهي ليلة العيد سميت ليلة جمع لانها جمع فيها صلاتها ((فقد أدرك الحج)) أي
 من أدرك الوقوف ليلة الفجر قبل الفجر فقد أدرك الحج ((أيام منى ثلاثة)) بعد يوم النحر وهي أيام
 التشريق وهي الايام المعدادات ((فمن تجمل)) النفر ((في يومين فلا اثم عليه)) في تجمله وسقط عنه
 ميت الليلة الثالثة ورمى يومها ((ومن تأخر)) عن النفر في اليوم الثاني من أيام التشريق الى الثالث
 ((فلا اثم عليه)) في تأخيره بل هو افضل ((حم ع ك هق عن عبد الرحمن بن يعمر)) بفتح المشناة
 القحطية ويسكون المهملة وفتح الميم ولم يضعفه أبو داود ((الحج والعمرة فريضة)) بشرط
 مذكورة في كتب الفقه ((لا يصرك بأهم ابدأت)) في سقوط الفرض لكن الافضل تقديم الحج على
 العمرة وفيه وجوب العمرة واليه ذهب الشافعي ((ك عن زيد بن ثابت)) بأسناد ضعيف ((فر عن
 جابر)) وأسناده ساقط ((الحج جهاد كل ضعيف)) لان الجهاد تحمّل الالم بالبدن والمال وبذل
 الروح والحج تحمّل الالم بالبدن والمال دون الروح فهو جهاد أضعف من الجهاد في سبيل الله فن
 ضعف عن الجهاد بالحج له جهاد ((عن أم سلمة)) ورجاله ثقات لكن فيه انقطاع ((الحج جهاد))
 في رواية فريضة ((والعمرة تطوع)) تسلك به من قال بانها سنة ((ه عن طلحة بن عبيد الله)) بالتصغير
 ((طب عن ابن عباس)) وفيه كذاب ((الحج قبل التزويج)) قال المناوي كذا ينحط المؤلف وأكثر
 النسخ التزويج أي هو مقدم عليه لاحتمال أن يشغله التزوج عنه فلم يخف الوقوع في الزنا ((فر عن
 أبي هريرة)) بأسناد فيه وضاع ((الحجر الاسود من الجنة)) قال المناوي حقيقة أو بمعنى انه لما له من
 الشرف واليمن يشارك جواهر الجنة فكانت منها اه وظاهر هذه الاحاديث انه منها حقيقة ((حم
 عن أنس)) بن مالك ((ن عن ابن عباس)) الحجر الاسود من حجارة الجنة ((فيذبح تقييله واستلامه
 والدعاء عنده)) سمويه عن أنس ((بأسناد ضعيف)) ((الحجر الاسود من الجنة وكان أشد بياضا من
 الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك)) فاذا علمتم ان الخطايا تؤثر في الجهاد فنبهوها وخافه أن تسود
 قلوبكم ((حم عذهب عن ابن عباس)) الحجر الاسود من حجارة الجنة وما في الارض من الجنة غيره

(قوله نشر) بفتح الشين
 وسكونها المكان المرتفع
 أفاده المختار (قوله تضعف
 الخ) أي تزيد وتزبو

(قوله عمن الله) فيه استعارة حيث شبه من مسحه لكونه يقرب منه تعالى بقرب (٣١٧) الشخص من يصاحفه من الناس أو المراد

بقوله عمن الله بركته (قوله الحلة) هي التثنية لاحقان الحق وإبطال الباطل فإذا حصل بسبب ذلك غضب لم يخرج عن الشرع فمدوحه والأفهي مذمومة وكان غضبها شيطانيا (قوله الحلة) أي الحزم والغضب لله تعالى والمراد بحلة القرآن العاملون به (قوله ثم نفي) أي ترجع عند احقاق الحق وإبطال الباطل أي أنهم إذا رأوا حرمان الله انتهكت اعترتهم الحلة فإذا حصل المقصود من الرجوع عن المحرمات رجعت تلك الحلة وسكنت (قوله ماتعرفون) أي يقولونكم وهذا خطاب لمن نور الله قلبه بالعرفان (قوله الحرائر الخ) أي يترب على وجود الحرة في البيت صلاحه لكثرة ملازمتها البيت بخلاف الأمة وهذا الغلبي (قوله خدعه) وقع له صلى الله عليه وسلم ذلك حيث جاءه رجل أسلم وأخبره بأن مراده الرجوع لقومه ليغادههم لأجل أن يحزنهم صلى الله عليه وسلم فأمره بذلك (قوله من لا خلق) أي نصيبه في الآخرة في التمتع باليس الحري في الجنة وهذا في حق من لبسه من الرجال العقلاء وغير حاجة (قوله من غير حملها)

وكان أبيض كالماء) ظاهره أن الماء له لون وفي المسئلة خلاف (ولو لا مامسه من رجس الجاهلية مامسه ذوعاه) أي صاحب بلاء (الاربي) منه (طب عن ابن عباس) باسناد حسن (الجر الاسود ياقوته بيضاء من ياقوت الجنة وانما سودته خطايا المشركين يبعث يوم القيامة مثل) جبل (أحد) بضمين أي في الجحيم (يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا ابن خزيمة) في صحيحه (عن ابن عباس) الجر عمن الله في الأرض يصافحهم عبادته أي هو بمنزلة عيونه ومصاحفته فمن قبله وصاحفه فكانت مصافحه الله وقبل عيونه (خط وابن عساكر عن جابر) باسناد ضعيف (الجر عمن الله) في الأرض (فمن مسحه فقد بايع الله) أي صار بمنزلة من بايعه على ترك المعاصي فلا يعصه (فر عن أنس) باسناد فيه منهم (الازرق) في تاريخ مكة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (موقوف) الجر الاسود نزل به ملك من السماء لا ينافي أنه من الجنة لأن الجنة فوق السماء (الازرق عن أبي) بن كعب (الحلة تعترى خيار أمي) أي تسهم وتعرض لهم والمراد بهذه الصلابة في الدين أي يسارعون إلى انكار المنكر (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الحلة تعترى حلة القرآن لغزة القرآن في أجوافهم) قال المناوي فيجعلهم ذلك على المبادرة بالحلة قهرا فعلى حامله كف النفس عن التعرّض بسطوة القرآن (عد عن معاذ) باسناد فيه كذاب (الحلة) قال العلقي كالنشاط والبرعة في الأمور والمضاهية فيها مأخوذ من حد السيف والمراد بالحلة هنا المضاهية في الدين والصلابة والقصد إلى الخير (لا تنكحون إلا في الحلى أمي وأبرارها ثم نفي) أي ترجع (فر عن أنس) باسناد ضعيف (الحديث عن) هو (ماتعرفون) بأن تلبس له قلوبكم وأبشاركم كما تقدم يعني أن حدثت عن أحد بحديث فإن عرفته قلوبكم فهو صحيح وإن أنكرته فلا (فر عن علي) واسناد حسن (الحرائر صلاح البيت والامام فساد البيت) قال المناوي لأن الامام مبتدلات ولا خشية لهن على عرضهن ولا خيرة لهن بأقامة نظام البيت غالبا (فر عن أبي هريرة) وضعفه البخاري (الحرب خدعة) بفتح الخاء وضعهما مع سكون الدال وضعها مع فتح الدال والاولى أفصح وأصل الخداع اظهار أمر وضمها خلافه يعني الحرب الكامل انما هي الخدعة لا المواجهة وحصول الظفر مع الخدعة بغير خطر وفيه التعريض على أخذ الحذر في الحرب والندب إلى خداع الكفار لأن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز قال ابن العربي الخداع في الحرب يقع بالتعريض وبالكتمان ونحو ذلك وفي الحديث الإشارة إلى استعمال الرأي في الحرب بل الاحتياج إليه أكد من الشجاعة ولهذا وقع الاختصار على ما يشير إليه بهذا الحديث وهو قوله الحج عرفة (حم ق د ت عن جابر عن أبي هريرة حم عن أنس د عن كعب بن مالك ه عن ابن عباس وعن عائشة ابزار عن الحسين بن علي) (طب عن الحسين بن علي وعن زيد بن ثابت وعن عبد الله بن سلا وعن عوف بن مالك وعن نعيم بن مسعود وعن النواس ابن سمعان ابن عساكر عن خالد بن الوليد) الحرير ثياب من لا خلق له) أي من لا حظ له ولا نصيب في الآخرة من الرجال (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما (الحرير الذي يطلب الميكسبه من غير حملها) فمن طلبها من حل لا يسمى حريرا فلا يلحقه الذم (طب عن واثلة) ابن الاسقع رضي الله عنه (الحزم سوء الظن) بن يخاف شره قال العلقي الحزم وضبط الرجل أمره والحذر من فواته من قولهم حزمت الشيء إذا شدته والمعنى كقال الازهرى الحذر من الناس يعني أن لا تفتي بكل أحد فإنه أسلم لك وقبل الحزم أن تستشير أهل الرأي ثم تطيعهم وحزم فلان رأيه اتقنه (أبو الشيخ في الثواب عن علي) ورواه أيضا الدلمي (القضاعي عن عبد الرحمن بن عابد) عثمان تحبته فحبه باسناد حسن (الحسب المال والكرم التقوى) قال المناوي أي الشيء الذي

(٣٨ - عزيرى ثاني) فمن طلبها من حل وان كثرت وحفظها لا ينبغي أن يسمى حريرا (قوله الحزم) أي الضبط والاتقان فلا ينبغي أن يحسن الظن إلا بمن يعرفه ويحترم من لا يعرفه (قوله عابد) بكرم الباء (قوله الحسب المال) أي لا الافتخار بالآباء أي من أراد

الاعظم من الناس ويحل قلوبهم اليه فيحصل المال وينفقه على الناس في وجوه الخير فهو حبيب المعظم له عندهم دون الافتقار
بالآباء بدون مال ومن أراد الكرم (٢١٨) فليتيق الله ان اكرمكم عند الله اتقاكم وليس الكرم انفاق الاموال بدون تقوى

(قوله الحسد) أى المذموم
وهو تمنى زوال نعمة الغير
ولولم يلاكمها في نحو حجر
ومحل ذلك في غير الحربى
ومن عنده مال يستعين به
على المعاصى اماهما فلا
بأس بتنى زوال نعمتهما
(قوله والصلاة) أى ثوابها
نور على الصراط ونحوه
(قوله الجنة) أى وقاية منها
مطلقاً أو من الخلود فيها
وان دخولها للتطهير (قوله
أقرباءه) أى أقاربه وورثه
عطف خاص أو تفسير
(قوله تمنى) أى ذلك الرجل
الغالب ان يكون مثل أحد
هذين والجملة تفسير
للحسد في ذلك أى ينبغي
للشخص ان لم يكن عنده
ذلك ان يتمنى حصوله
ويغبط غيره في ذلك (قوله
يفسد الإيمان) بمعنى
الاعمال الصالحة ومعنى
فسادها انه بسبب في ذهابها
(قوله سيد اشباب أهل
الجنة) أى أفضل من كل
شاب مات في شبابها لا فقد
ماتوا في سن الشيخوخة
ولا يصح الجواب بأن النبى
قال ذلك في حال كونهم
شبابين لانه صلى الله عليه
وسلم مات وسن كل نحو
ثمان سنين وهذا لا ينافي
ان بعض من مات كهلاً
أو شيخاً أفضل منهم
كالأنبياء وأبي بكر الخ

يكون به الرجل عظيماً عند الناس هو المال والذي يكون به عظيماً عند الله هو التقوى والتفكير
بالآباء ليس واحداً منهما اه وقال العلقمى الحسد في الأصل الشرف بالآباء وما بعده الانسان
من مفاخره والمعنى ان الفقير ذا الحسد لا يوقر ولا يحتفل به والغنى الذى لا حسد له يوقر ويجعل في
العيون (حم ت ه ث عن سمرة) بن جندب قال الترمذى حسن صحيح (الحسد) وهو تمنى
زوال نعمة الحسد أو حصول مصيبة له وسببه الكبر أو العداوة أو خبث النفس أو بخل بنعمة الله
على عباد (يا أكل الحسنة كإنأكل النار الحطب) لما فيه من نسبة الرب الى الجهل والسفه
ووضع الشيء في غير محله (والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار والصلاة نور المؤمن) أى
ثوابه أن يكون نور الله صلى في ظلمة القبر أو على الصراط (والصيام جنة من النار) يضم الجيم وقاية
من نار جهنم فلا يدخل صاحب النار (ه عن أنس) واسناده ضعيف (الحسد في اثنين) أى
الحسد المحمود الذى لا ضرر في ارتكابه جائز في خصمته ينبغي للانسان أن يفتى لنفسه مثلها الاولى
خصلة (رجل آناه الله القرآن) أى حفظه وفهمه (فقام به) أى يتلاوته (وأحل حلاله وحرم
حرامه) بان فعل الحلال وتجنب الحرام (و) اثنائية خصلة (رجل آناه الله مالا) حلالاً (فوصل
به اقرباءه وورثه قال المناوى عطف خاص على عام (وعمل بطاعة الله) كأن تصدق منه وأطعم
والحسد (تمنى أن يكون) الحسد (منه) أى مثل من ذكر من أوتي القرآن والمال من غير تمنى
زوال نعمته عنه فالحسد حقيقى ومجازى فالحقى تمنى زوال نعمة الغير والمجازى تمنى مثلها ويسمى
غبطة وهو جائز ويحتمل أن يكون تمنى فلهاماضياً (ابن عساكر عن ابن عمر) بن العاص رضى الله
عنه ما باساند حسن (الحسد) أى المذموم وهو تمنى زوال نعمة الغير (يفسد الإيمان) أى
يفسد حسنات المؤمن (كاي فسد الصبر العسل فرعن معاوية بن حيدة) وفيه مجهول (الحسن
والحسين سيد اشباب أهل الجنة) أى هما سيدا كل من مات شابا ودخل الجنة فانه ماتا وهما
شيخان قال العلقمى قال شيخنا قال ابن الحاجب في أماليه هذا الحديث فيه اشكال لان قوله شباب
أهل الجنة يفهم منه أن الجنة فيها شباب وغير شباب وليس الامر كذلك بل كل من فيها شباب على
ما وردت به الاحاديث والاعمال والدليل على أنه يفهم منه ذلك أنه لو لم يكن كذلك لم يكن للتخصيص
قاعدة اذ ذكر الشباب يقع ضائعاً وكان ينبغي أن يقال سيدا أهل الجنة قال ويجوز بأمر واحد
وهو الظاهر انه مما هم باعتبارهما كانوا عليه عند مفارقة الدنيا وقال النووى في فتاويه معنى هذا
الحديث انهما سيدا كل من مات شابا ودخل الجنة فانه ماتا وشبان وشبان وشبان وشبان وشبان
س أبناء ثلاث وثلاثين ولكن لا يلزم كون السيد في سن من يسودهم فقد يكون أكبر سناً منهم
وقد يكون أصغر سناً وقال ولا يجوز أن يقال وقع الخطاب حين كانا شابين فان هذا جهل ظاهر وغلط
فاحش لان النبى صلى الله عليه وسلم توفي والحسن والحسين دون ثمان سنين فلا يسميان شابين اه
وقال المظهرى عنه هما أفضل من مات شابا في سبيل الله من أصحاب الجنة اه ويحتمل أنه صلى
الله عليه وسلم قال سيد اشباب ولم يقل سيدا أهل الجنة لئلا يفتى على ان كل من فيها شباب فيكونان
أفضل من فيها الا من خرج بدليل آخر كالنبيين (حم ت عن أبي سعيد طب عن عمرو عن علي
وعن جابر وعن أبي هريرة طس عن اسامة بن زيد وعن البراء) بن عازب (مد عن ابن مسعود) قال
المؤلف وهو متواتر (الحسن والحسين سيدا اشباب أهل الجنة وأبوهما) على رضى الله عنهم
(خير منهما) أى أفضل منهما كما صرح به في رواية الطبرانى (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (طب
عن قرة) يضم الناق وشدة لراه ابن اياس بكسر الهمزة ورفع المشاة التحمية ابن هلال المزنى باساند

وبذلك علم انه ليس المراد ان في الجنة شباباً أفضل منهم لم يورد ان سن أهل الجنة كلهم نصف وثلاثون سنة أى حسن
في قوة من في هذا السن فليس فيهم ضعف الظهولية ولا ضعف الشيخوخة والا فكيف من مات في سن مائة سنة أو يوم يكون كذلك

(قوله الابن الخالة) الظاهر انه استثناء منقطع لان كلا منهما نبي بعد الاربعين على الراجح وكذا كل نبي أفضل من الحسن والحسين (قوله مريم) وكذا كل أنثى اختلفت في نبوتها (قوله شفا العرش) أصل الشنف القرط المعلق بالأذن فشبههم بالقرط المعلق بجامع الارتفاع وعلو الشأن أي لهما روحانية بجانب من العرش والعرشيون طائفة من أهل الله تعالى كذلك وفي رواية شيفا العرش أي هما كالسيفين المسلوطين لصرا الحق ووقع الباطل لا يعلقان بجانب أبدا (قوله وليا بعلقين) أي فالنشيه من حيث علو الشأن لا من حيث التعليق (قوله أصل في الجنة) أي في تبعه فروعها (٢١٩) وهو العامل به وكذلك ما بعده (قوله مع

عمر) أي فله شدة في احقاق الحق وابطال الباطل أكثر من غيره أو المراد انه اذا اجتمع لا يخطئ ولو وقع منه الخطأ فهو قابل بالنسبة لغيره من الصحابة فلذا خص بذلك وان كان كل من الصحابة يدور معه الحق حيث دار (قوله الحكمة) هي كل كلمة وعظمتك وزجركك أودعتك الى مكرمة أو نهت عن قبح فهي أخص من مطلق العلم وان فسرهما بعضهم به أي عطاء العلم (قوله الشريف) أي بنحو شجاعة أو كرم (قوله الحكمة) أي العلم النافع المحبوب بالعمل عشرة أجزاء فمن لازم العزلة حصل له تسعة أعشارها فان ضم لذلك الصمت فقد حصلها كلها قال الشاعر لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهديان من قيل وقال فأقول من لقاء الناس الا لاخذ العلم أو اصلاح حال وقال آخر الزم العزلة فنجو ما بقى في الناس خله

حسن (وعن مالك بن الحويرث) مصغر الحارث الليثي (لعن ابن مسعود) وقال صحيح (الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة الابن الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران) الصديقه بنص القرآن فانما أفضل لانه قد قيل بنبوتها (حم ع حب طبك عن أبي سعيد) الخدرى قال لا صحيح وتعقب بانه لين (الحسن منى والحسين من على) أي الحسن يشبهنى والحسين يشبه عليا وكان الغالب على الحسن الحلم والاناة كالنبي صلى الله عليه وسلم وعلى الحسين الشدة كعلي (حم وابن عساكر عن المقدم بن معديكرب) بن عمرو الكندي واسناده جيد (الحسن والحسين شفا العرش) قال المناوى بشين معجمة ونون (وليسا بعلقين) يعني انهما بمنزلة الشنفين من الوجه والشنف القرط المعلق بالأذن والمراد أن أحدهما عن عين العرش والاخر عن بابه اه وفي نسخ بسين همزة ومثناة تحتية وعليها شرح الشيخ فانه قال وقوله ليسا بعلقين يشير به الى انه ماد انما يجردان من غمدهما وفيه ايماء الى دوام جهادهما (طس عن عقبه بن عامر) الجهني ضعيف لضعف حميد بن علي (الحق أصل في الجنة والباطل أصل في النار) وكل أصل منهما يتبعه فروعها من الناس (فتح عن عمر) بن الخطاب (الحق بعدى مع عمر) أي القول الصادق الثابت الذي لا يعتريه الباطل يكون مع عمر رضى الله عنه (حيث كان) وفي رواية يدور معه حيث دار (الحكيم عن الفضل بن عباس) ابن عم المصطفى صلى الله عليه وسلم ورد به بعرفة وهذا حديث منكر (الحكمة) هي العلم والعمل (تزيد الشريف شرفا) رفعة وعلو قدر (وترفع العبد المملوك) زيادة العبد (حتى تجاهه مجالس الملوك) تبه به على غمرته في الدنيا والآخرة خير وأبقى (عجل عن أنس) واسناده ضعيف (الحكمة) هي استعمال النفس الانسانية باقتباس النظريات وكسب المملكة التامة على الافعال الفاضلة بقدر الطاقة (عشرة أجزاء) تسعة منها في العزلة وواحد في الصمت) فينبغي للسالك تجنب العشرة سيما الغير الجنس (عدا بن لال عن أبي هريرة) قال الذهبي اسناده واه (الحلف حنت أو ندم) لانه اما أن يحنت فيأثم أو يندم على منعه نفسه مما كان له فله (فتح ل عن ابن عمر) رضى الله عنهما (الحلف) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام قال المناوى اليمين النكابة على البيع ونحوه وظاهر الحديث أن الحلف بمعق البركة ولو كان الحالف صادقا وعله المراد لان الكذب بمعق البركة ولو بالاحلف (منفقة) بفتح الميم والفاء والقاف مفعلة من النفاق أي مظنة لنفاقها وموضع له والنفاق بفتح النون وهو الزواج ضد الكساد (للساعة) بكسر السين المتاع قال في المصباح والسلعة البضاعة والجمع سلع مثل سدرة وسدر والسلعة الشجرة والجمع سلعات مثل سجدة وسجدة وقال في القاموس والسلعة بالكسر المتاع وما يتجر به (محمقة للبركة) بالمهملة والقاف وزن الاول أي مظنة للمعق وهو النقص والمحو والابطال وبعضهم قال مذهبه وحكى عياض ضم أوله وكسر الحاء لكن الاول هو الرواية فمعنى محق البركة ذهابها فلا يبارك له في ماله وان كان حلالا ولا يسلط الله عليه وجوها

ان حب الناس أضخى لفساد أوله (قوله حنت الخ) ولذا قالوا ان المبادرة باليمين علامة على نفاقه وخلفه (قوله منفقة) أي سبب للنفاق أي الزواج للساعة والتاء للوحدة فلا يقال ان الحلف مذكور والمنفقة مؤنثة أو ان الحلف مؤنث لانه بمعنى اليمين والسلعة بكسر السين أما بالفتح فاسم للشعبة قال الشاعر وسلعة المتاع سلعة الجسد كل بكسر السين هذا ما ورد أما التي بالفتح فهي الشجرة وجدت في المصباح فافهم نهجها وانظر جمع كل في كتب اللغة (قوله محمقة) أو محمقة وقال للبركة اشارة الى دفع ما يقال ان المشاهد أن ذلك يزيد في عدد المال أي فالحق للبركة وان زادت في العدد ويكنى في محبة ارتكاب المحرم واذهاب اشواب

(قوله الحليم سيد) أي ما لم يترتب على الألم فوات مروءة أو فوات دين والافهو مذموم لانه من وضع الشيء في غير محله (قوله الحمد لله رب العالمين) أي السورة المفتحة بالحمد كذا قال الشارح ويرد عليه نحو سورة الانعام ويحاجب بأن المراد المفتحة بالحمد الموصوف فيها لفظ الحلاله رب العالمين أو يقال عدله التسمية لانه لا يوجب التسمية والاوى أن يقال لانه افتتح بها القرآن (قوله الذي أوتيته) أي آتاه الله تعالى في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم (قوله والقرآن) بالنصب أي وأوتيت القرآن فهو معطوف على الهاء من (٢٢٠) أوتيته (قوله وأم الكتاب) أي أصله باعتبار رجوع جميعه اليها بطريق الإشارة

لا باعتبار المنطوق أو المفهوم فان معاني الكتب في القرآن ومعانيه في الفاتحة الخ (قوله دفن البنات الخ) لان موت الحرة خير من المعرفة فهي عورة ستتر وؤنة كفت وهذا الحديث موضوع (قوله رأس الشكر) عبر عنه بالرأس لانه أعظم أجزاء البدن والثناء باللسان أعظم أجزاء الشكر لانه الظاهر بخلاف عمل الاركان والجنان (قوله أمان لزوالها) فينبغي لمن حصل له نعمة دينية أو دنيوية ان يقبدها بالشكر لانه سبب زيادتها لئن شكرتم لازيدنكم (قوله الحرة الخ) في لبس الاجر أقوال عشرة قيل حرام وقيل مكروه وقيل مباح انظر الشارح الكبير والحق ان الاجر قائم أي شديد الحرة مكروه لان الشيطان يلم بالابسه والمعصية حرام (قوله من فجع) أي حزنهم وأصلها ان تكون للاسد وابنى الله تعالى بها عباده اختاراً

يختلف فيها سرقاً أو حرقاً أو غصباً أو نهباً أو عوارض ينفق فيها من أراض وسنين فقط وغير ذلك مما شاء الله (ق د ن عن أبي هريرة) (الحليم) باللام أي الذي يضبط نفسه عندهما الغضب (سيد في الدنيا وسيد في الآخرة) لانه تعالى أنى على من هذه صفته في عدة مواضع من كتابه قال الحسن ما نحل الله عباده شيئاً أفضل من الحلم والمراد حلم لا يجرى إلى محذور شرعى أو عقلى (خط عن أنس) باسناد ضعيف (الحمد لله رب العالمين) أي السورة المفتحة بالحمد (هي السبع المثاني) سميت به لانها تنفى في كل ركعة أي تعاد وقيل لانها ينشئ بها على الله تعالى وقيل لانها استثبتت لهذه الامة لم تنزل على من قبلها (الذي أوتيته والقرآن العظيم) زيادة عن الفاتحة (خضع عن أبي سعيد ابن المعلى) اسمه رافع وقيل الحارث الانصاري الزرقى (الحمد لله رب العالمين) استدلل به المالكية وغيرهم على ان البسلة ليست بآية من الفاتحة وجوابه أن قوله الحمد لله رب العالمين اسم للسورة لانه أولها (أم القرآن) لتضمنها جميع علومه كما سميت مكة أم القرى لانها أول الارض ومنها دحيت (وأم الكتاب) قال الماوردى اختلفوا في جواز تسميتها أم الكتاب فجوزها الا كثرون لهذا الحديث وغيره ومنعه الحسن وابن سيرين لانه اسم اللوح المحفوظ فلا يسمى به غيره والحديث يرد عليهم (والسبع المثاني) قال الزنجشري المثاني هي السبع كانه قيل السبع هي المثاني (دت عن أبي هريرة) الحمد لله دفن البنات من المكرمات (لا تبأن فان موت الحرة خير من المعرفة قاله لما عزى بنته رقية (طب عن ابن عباس) رضي الله عنهما واسناده ضعيف اضعف عثمان الخراساني (الحمد رأس الشكر) أي بعض خصاله وأعلاها لان الحمد باللسان وحده والشكر به وبالقلب والجوارح اذ الشكر صرف العبادة جميع ما أنعم الله به عليه الى ما خلق لأجله (ما شكر الله عبده لا يحمده) لفقد بعض أركانه وخص الحمد لانه الركن الأعظم (عب هب عن ابن عمرو) بن العاص ورجاله ثقات لكنه منقطع (الحمد على النعمة أمان لزوالها) ومن لم يحمد عليه فقد عرضها للزوال وقلما فترت فعادت (فر عن عمرو) بن الخطاب (الحرة من زينة الشيطان) أي يحجبها ويدعو اليها لانه يلبسها ويتزين بها (عب عن الحسن مرسل) ووصله ابن السكن (الحى من فجع جهنم) أي حرها (فأردوها بالماء) قال العلقمى ضبط أبردوها بمزة وصل والراء مضمومة يقال بردت الحى أبردوها بوزن قتلها أقتلها قتلا أي أسكنت حرارتها وحكى كسر الراء وعكى الناقضى عياض رواية بهمزة قطع مفتوحة وكسر الراء من أبرد الشيء اذا عالج فيه صيره بارداً وقال الجوهري انها لغة رديئة ولم يبين في الحديث كيفية أبرادها بالماء وأولى ما يحتمل عليه كيفية تبريد الحى ما صنعتته أسماء بنت الصديق رضى الله عنهما فانها كانت ترش على بدن المحوم شيئاً من الماء بين يديه ونوبه وهى أعلم بالمراد من غير ما يحتمل أن يكون ذلك لبعض الخبيات دون بعض في بعض الأماكن دون بعض لبعض الأشخاص دون بعض وخطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاماً وهو الاكثر وقد يكون خاصاً فيحتمل أن يكون مخصوصاً بأهل الحجاز ومن والا هم اذ كان أكثر الخبيات تعرض لهم من

شدة

وكان بعض السلف يطلب من الله تعالى ان لا تفارقه لما رأى من مدحها في الاحاديث فكان لا يسه

احسد الا وجده سخناً منهم أبو بكر رضى الله تعالى عنه (قوله فأبردوها) بوصل الهمزة وضم الراء من يرد يردفانه يأتي متعد بالبخور بد الماء حرارة جوفى فهو من باب قتل متعد مثله هذا هو الصواب لانه يفتح الهمزة وكسر الراء من أبرد لانه لغة رديئة كما قاله الجوهري بان يغسل أطراف المحوم بالماء ينغسه في الماء الا اذا كان عارفاً بنفسه أو أخبره عارف بالنفع فقد ذكره وان المحوم اذا نزل صباحاً في الماء الجاري واستقبل جريه ثلاثة أيام الى طلوع الشمس شفى فان لم يشف فخمسة أيام والافسبعة والافسعة ونمما

جرب تعليق جناح أئمن من ذلك ولو غير أبيض أو جردة طويلة العنق والمراد بالجناح عظمه لانه عليه اللحم والريش (قوله كبر الخ) فيه تشبيه أى حرارتها الواصلة للبدن كحرارة جهنم الواصلة بالكبر (٢٣١) الالة المعروفة وفيه من المبالغة ما لا يخفى

(قوله حظه من النار) أى
فلا يدخلها أى لا يعذب بها
كغيره وان دخلها التحلة
القسم (قوله تحت الخطايا)
أى تربلها بسرعة فالتشبيه
من حيث الزوال بسرعة
وان كان زوال ورق
الشجر فيه نقص بخلاف
تلك ومن فوائدها انها اذا
زلت عن عليه الداء المسمى
بالمبارك شفى منه أو بمن
هو مريض بالدموية
أفسدها (قوله رائد
الموت) أى رسوله الذى
يتقدمه كما يتقدم الرائد
قومه وهو من يسبق القوم
ليجمع لهم نحو الخطب
والمياه فهى مسدرة
للموت وان لم يلزمها فينبغى
لمن زلت به أن يستعد
للموت (قوله وسجن الله فى
الارض) سأتى معناه فى
الحديث الذى بعده ولا
عطر بعد عروس فخير ما
فسرته بالوارد (قوله مجرمة)
أى تامة (قوله حرام)
محمول على ما ذلزم عليه
كشف عورة أو نحوه
والاكره ما لم يكن لعذر
شرعى كحبس والا فلا
كراهة (قوله الحواميم)
أى السور التى أولها حم
حفظها وتلاوتها سبب للبس
ديباج الجنة وللتنهم رياض
الجنة كما باتى فى الحديث
الذى بعده اذ قيل ومعنى

شدة الحرارة وهذه ينفعها الماء البارد شربا وغتسالا والحمى التى يناسبها البراد بالماء هى التى
لا نافض معها أو ما التى معها التفاض فلا يناسبها الماء ويحتمل أن الحمى المأمور بالانغماس لها
ما يكون سببها الغنى أو اللحم أو الحجر فيكون ذلك من باب النشرة المأذون فيها اه وقال المناوى أى
أسكنوا حرارتها بما يارديان تغسلوا أطراف المحجوم به ونسقهوا ياه ليحصل به التبريد (حم خ عن
ابن عباس حم ق ن ه عن ابن عمر ق ت ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن رافع بن خديج ق ت
ه عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (الحمى كبر) بكسر الكاف وسكون المشاة التشبيه (من
جهنم) أى حقيقة أرسلت منها للدنيا نذير للجاحدين وبشير للمقربين لانها كفارة لذنوبهم (فما
أصاب المؤمن منها كان حظه من النار) فهى مطهرة له من الذنوب (حم عن أبى امامه) باسناد
لابأس به (الحمى كبر من) كبر (جهنم وهى نصيب المؤمن من النار) فاذا ذاق لهبها فى الدنيا
لا يذوق لهب جهنم فى الآخرة (طب عن أبى ربحانة) شععون باسناد ضعيف (الحمى كبر من
كبر جهنم فحوقها عنكم بالماء البارد) بان تصبوا قلبه منه فى طوق المحجوم أو بان تغسلوا أطرافه
(ه عن أبى هريرة) الحمى عظمت (أمة الاجابة) (من جهنم) أى فهى تكفر خطايا المحجوم فلا
يدخلها الا تحلة القديم (طس عن أنس) باسناد ضعيف (الحمى تحت الخطايا) أى تفتتها (كما
تحت الشجرة وورقها) تشبيه تمثيل (ابن قانم) فى مجبه (عن أنس بن كرز) بن عامر السمرى قال
الذهبي له حجة (الحمى رائد الموت) أى مقدمته وطليعته بمنزلة الرسول ولا ينافيه عدم
استلزام كل حمى للموت لان امراض من حيث هى مقدمات للموت وان أفضت الى سلامة جعلها
الله مذكرة للموت (وهى سجن الله فى الارض) للمؤمن (ابن السنى وأبو نعيم فى الطب)
النبوى (عن أنس) رضى الله عنه باسناد ضعيف (الحمى رائد الموت وهى سجن الله فى الارض
للمؤمن يحبس بها) وفى نسخة فيها (عبده اذا شاء ثم يرسله اذا شاء ففترها بالماء) أى الباردة على
ما مر تقريره (هنادى) كتاب (الزهد وابن أبى الدنيا) القرشى (فى) كتاب (المرض
والكفارات هب عن الحسن مر سلا) وهو البصرى رحمه الله تعالى (الحمى حظ كل مؤمن من
النار) أى نصيبه منها حتى انه اذا ورد بها لا يحبس بها (البراز عن عائشة) رضى الله عنها باسناد
فيه مجهول (الحمى حظ المؤمن من النار يوم القيامة) أى تهل عليه الورود حتى لا يشعر به
(ابن أبى الدنيا عن عثمان) بن عفان وفيه ضعف (الحمى حظ كل مؤمن من النار وحى ليلة
تكفر خطايا سنة مجرمة) بضم الميم وفتح الجيم وشدة الراء يقال سنة مجرمة أى تامة (القضاعى عن
ابن مسعود) باسناد ضعيف ووههم من صححه (الحمى شهادة) أى الميت بها من شهداء الآخرة
(فر عن أنس) وفيه كذاب (الحمام) بان تشديد (حرام على نساء أمتى) أى دخوله بلا عذر
كحبس وبه أخذ بعض العلماء والجمهور على الكراهة (ل عن عائشة) وقال صحيح (الحواميم
ديباج القرآن) أى زينته والديباج النقش فارسى معرب وقد نفخ داله (أبو الشيخ فى الثواب عن
أنس) مرفوعا (ل عن ابن مسعود موقوف) الحواميم روضة من رياض الجنة (يعنى لها شأن
عظيم وفضل جسيم توصل الى روضة من رياض الجنة) (ابن مردويه عن سمرة) الحواميم سبع
وابواب جهنم سبع نجى لكل حم منها) يوم القيامة (تقف على باب من هذه الابواب تقول اللهم
لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن بى ويقرب أبى) بمنزلة تحبسه فى بقر أو وحيدة تحبسه فى بى بخط
المؤلف أى تقول ذلك على وجه الشفاعة فيه فيشفه الله والتعبير بكان يشعر بان ذلك للمداوم
على قراءتها (هب عن الخليل بن مرة) بضم الميم وشدة الراء (مر سلا) هو الضبى (الحور

حم اسم من أسماء الله تعالى ولم يثبت (قوله ويقرب أبى) بالباء لا بانون أى يقرب أقرانه ملتبسة بى (قوله الحور) أى بعضهن خلق
من الزعفران والبعض الآخر خلق من تسبيح الملائكة كما باتى بعده أى يحبس الله تعالى التسبيح ويخلق منه ذلك

(قوله مشبهات) وفي رواية متشابهات (٢٢٢) وفي أخرى مشبهات وهي المالم يرد فيه نص بتحريم ولا تحليل وهي من قسم الحرام

عند من قال الأصل في الأشياء الحرم والجور على أن الأصل فيها الحل فهي من قسم الحلال لكن الورع ترك تناولها (قوله كثير من الناس) أي ويعلمها القليل منهم وهم طائفة نور الله قلوبهم فيستفتونها في الحل والحرم وبعض المقرين ينطق لهم الشيء بأني حلال أو حرام حفظا لذات المقرين من تناول المحرم (قوله وقع في الحرام) أي قارب وأسرع وقوعه فيه بدليل يوشك الخ (قوله محارمه) أي والذي حول ذلك الخي هو المشبهات (قوله فدع ما يربك الخ) أي إذا كنت لا تعلم الحلال بالنص ولا الحرام بالنص فقد جعلت لك ميزانا تعلم به ذلك وهو أن ما رابك ونفر عنه قلبك فدعه وما طمأن إليه قلبك فتناوله وهذا خطاب لمن نور الله تعالى قلبه أي دع أيها النير القلب (قوله مما عفى عنه) أي فهو حلال وهذا دليل لمن قال الأصل في الأشياء الحل (قوله من الإيمان) أي سبب اكتمال الإيمان لانه يحمل صاحبه على امتثال الأوامر واجتناب النواهي اذ صاحبه لا تسعه الخافقة لانه يقول ان المسلك ينزل لي بالخير والحفظ فأنا أستحي ان

العين خاف من الزعفران) أي زعفران الجنة (بن مردويه خط عن أنس) باسناد فيه مجهول الحور العين خلقن من تسبيح الملائكة لا ينافية الحديث المأثور لا احتمال أن البعض خلق من هذا والبعض خلق من ذلك (ابن مردويه عن عائشة) أي ظاهر واضح لا يخفى حله وهو ما نص الله أو رسوله أو أجمع المسلمون على تحليله كالخبز والفواكه والزيت والنعسل ونحوها (والحرام بين) واضح لا يخفى حرمة وهو ما نص الله أو رسوله أو أجمع على تحريمه (وبينهما) أي الحلال والحرام الواضحين (أمو مشبهات) قال العلقمي بوزن مفعلات بتشديد المفتوحة وفي رواية مشبهات بوزن مفعلات بفاء كنه ومثناة فوقية مفتوحة وعين خفيفة مكسورة أي اكتسبت الشبهة من وجهين متعارضين وفي رواية متشابهات وعلى الأولى اقتصر مسلم والثانية ابن ماجه والثالثة الدارمي (لا يعلمها كثير من الناس) أي من حيث الحل والحرم لطفاء نص أو عدم صراحة أو تعارض نصين (فمن اتقى المشبهات) أي اجتنبها وهي بالضم جمع شبهة (فقد استبرأ) بالهمز (لدينه) أي من الذم الشرعي (وعرضه) أي صانه من كلام الناس فيه (ومن وقع في المشبهات) بالضم أي فعلها (وقع في الحرام) قال العلقمي يحتمل وجهين أحدهما انه من كثرة تعاطيه المشبهات بصادف الحرام وان لم يتعمده والثاني انه يعتاد التساهل ويقرن عليه ويجسر على شبهة ثم أخرى أغلظ منها وهكذا حتى يقع في الحرام عمدا (كرار عري) ماشية (حول الحمي) أي الشيء المحمي من الرعي فيه (يوشن) بضم أوله وكسر الشين المعجمة أي يسرع ويقرب (ان يواقع) أي تأكل ماشيته منه فيعاقب (ألا) حرف تنبيه (وان لكل ملك) من ملوك العرب (حبي) يحرمه عن غيره ويتوعد من قرب منه بالعقوبة (ألا وان حبي الله) تعالى الذي هو ملك الملوك (في أرضه محارمه) أي المعاصي التي حرمها كالقتل والزنا والسرقة وأشباهاها فكل هذه حبي الله من دخل شيئا بارتكابه من المعاصي استحق العقوبة ومن قارب يوشن أن يقع فيه فمن احتاط لنفسه لم يقارب فلا يتعاق بشئ يقربه من المصيبة ولا يدخل في شئ من المشبهات (ألا وان في الجسد مضغة) قطعة لحم بقدر ما يضع نقر يباب (اذ أصلمت) بفتح اللام أي انشرفت بالهداية (صلح الجسد كله) أي استعملت الجوارح في الطاعة لانها متبوعه له (واذا فسدت) أي أظلمت باضلاله (فسد الجسد كله) لاستعماله في المنكرات (ألا وهي القلب) فهو ملك والأعضاء رعية قال العلقمي استدلل بهم هذا على أن العقل في القلب وسمى القلب لتقلبه في الأمور ولانه خاص بما في الباطن وخالص كل شئ قلبه أولانه وضع في الجسد مقلوبا اه قال الامام أحمد أصول الاسلام ثلاثة وذكر منها هذا الحديث قال المؤلف أراد انه أحد القواعد التي تدرج في الأحكام البهائية (ق ع عن النعمان بن بشير) الحلال بين والحرام بين فدع ما يربك إلى ما لا يربك (بفتح أولهما) فإما طمأن إليه القلب فهو بالحلال أشبهه وما نفر منه القلب فبالحرام أشبهه (طس عن عمر) باسناد حسن (الحلال ما أحل الله) تعالى (في كتابه والحرام ما حرم الله) تعالى (في كتابه) القرآن (وما سكنت عنه) فلم ينص على حله ولا على حرمة (فهو مما عفا عنه) فيعمل تناول (ت ه ل عن سلمان) الفارسي باسناد ضعيف (الحبياء) بالمد (من الإيمان) وهو في اللغة تغير وانكسار يعثرى الانسان من خوف ما يعاقب به وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وقال عياض وغيره انما جعل الحبياء من الإيمان وان كان غير مرة لانه قد يكون تحلقا واكتسابا كسائر أعمال البر وقد يكون غير ذلك لكن استعمله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية فهو من الإيمان لهذا ولانه باعشا على أفعال البر وما نعان من المعاصي (م ت عن ابن عمر) بن الخطاب (الحبياء والإيمان مقرونان) جميعا (لا يفترقان الا جميعا)

يصعد لي بعمل سبي اذ جزء الاحسان الامثال (قوله مقرونان) هو على التشبيه أي هما مشبهان بجوهرتين في سلك واحد فإذا بحيث لو قطع الملك وسقطت احدهما سقطت الاخرى فالإيمان الكامل لا يفارق الحبياء (قوله الا جميعا) قد يقال اذا كانا جميعا

كيف يقال يفترقان وأجيب بان ظاهر اللفظ غير مراد بل المراد انه اذا فارق أحدهما لا يبقى الآخر بل يذهب معه بقرينة قوله في الحديث الاتي بعده فاذا رفع أحدهما الخ (قوله خير كله) أي مبدؤه ومنتهاه (٢٣٣) (قوله والبذاء) أي القول الفحش ولو هزلا

ومنه ما يقع من بعض الناس ليضلل الجالسين (قوله في النار) أي فهو يأخذ صاحبه ويذهب به الى النار (قوله والحي) أي سكوت اللسان عما لا يعني مع القدرة على النطق (قوله في قرن) أي ضفيرة من شعر على التشبيه السابق وهذا الحديث موضوع من حيث لفظه وأما معناه فوارد كما سبق في الحديثين المتقدمين (قوله زينة) أي يتزين به ويتحسن (قوله والتقى كرم) أي التقوى حقيقة الكرم كما قال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم (قوله وخير المركب الصبر) شبه الصبر بمركوب يجامع ان كاد يوصل الى مقصوده (قوله من الله) ولا ينافيه التعاقب بخلاف في شيء بل المضمر النظر للخطأ والخطأ الغفلة عنه تعالى (قوله وأحيا) أي أشد أمتي حياء سيدنا عثمان ولذا كانت تستحي منه الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم أفلا تستحي من تسمى منه ملائكة الرحمن وهذا لا ينافي كون أبي بكر مثلاً أفضل منه لأنه قد يوجد في المفضل الخ (قوله فتسعة في النساء) ولولا ذلك لخطفن الرجال من الازفة أشدة شهوتهن

فاذا رفع أحدهما تبعه الآخر (طس عن أبي موسى) باسناد ضعيف (الحياء والايمن قرنا جميعا فاذا رفع أحدهما رفع الآخر) أي معظمه أو كله (حل لـ هـ عن ابن عمر) صحيح غريب (الحياء هو الدين كله) لما تقدم (طب عن قره) بالفهم ابن اياس باسناد ضعيف (الحياء خير كله) لما تقدم فمما قبله ولان من استحييا كان خاشع القلب لله متواضعا قد برئ من الكبر ونحوه قال النووي قد يشكل على بعض الناس من حيث ان صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يحله فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ان هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة بل عجز وضرر وهانة وانما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبيح ويمتنع من التقصير في حق ذي الحق (م د عن عمران بن حصين) رضى الله عنه (الحياء لا يأتي الا بخير) لانه اسم جامع يدخل فيه الحياء من الله فلا يضيع شيئا من حقوقه ومن الناس ويكون بكف الاذى وترك المجاهرة بالقبيح (ق عن عمران بن حصين) (الحياء من الايمان) أي من مكملة لان قال أبو العباس القرطبي الحياء المكتسب هو الذي جعله الشارع من الايمان دون الغريزي وقال الحلبي الحياء من الله طريق الى كل طاعة وترك كل معصية فيفوز صاحبه بكل الايمان (والايمن في الجنة) أي يوصل اليها (والبذاء) بذيال معصية ومد الفحش في القول (من الجفاء) بالمدأى الطرد والاعراض وترك الصلة (والجفاء في النار) وهل يكب الناس في النار الا حصائد أسننهم (ت لـ هـ عن أبي هريرة) لـ هـ عن أبي بكره) بفتح (طب هـ عن عمران بن حصين) ورجاله ثقات (الحياء والحي) بالنكسر أي سكوت اللسان تخورا عن الوقوع في البهتان لاي القلب ولا يعمي العمل (شعبتان من الايمان) أي أثران من آثاره (والبذاء والبيان شعبتان من النفاق) قال في الدرر نبع الامله أراد انهم اخصتان منشؤهما التناقى اما البذاء وهو الفحش فظاهروا أما البيان فأنما أراد منه بالذم التعوق بالنطق والتفاهع واطهرا لتقدم فيه عن الناس وكأنه نوع من العجب والكبر ولذا قال في رواية أخرى البذاء وبعض البيان لانه ليس كل البيان مذموما (حم ت لـ هـ عن أبي أمامة) قال الترمذي حسن وقال غيره صحيح (الحياء والايمن في قرن) أي مجموعهما في جبل (فاذا ساب أحدهما تبعه الآخر) لان من زرع منه الحياء ارتكب كل فاحشة ولا يحجزه دين اذا لم تستع فاستع ماشئت (طس عن ابن عباس) باسناد فيه كذاب (الحياء زينة) أي زينة العبد فان منه الوفاء والحلم وكفى بهما زينة (والتقى كرم) ان أكرمكم عند الله أتقاكم (وخير المركب) بفتح النكاف (الصبر) لان الصبر ثبات العبد بين يدي ربه لاحكامه ما أحب منها وما كره فهو خير مركب ركب به اليه (وانتظار الفرج من الله عبادة) لان فيه قطع العلائق عن الخلائق (الحكيم عن جابر) بن عبد الله باسناد ضعيف (الحياء من الايمان وأحيا أمتي عثمان) فهو من أكلهم إيماناً (ابن عساكر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الحياء عشرة أجزاء فتسعة) منها في النساء وواحد في الرجال) وتماهه ولولا ذلك ما قوى الرجال على النساء (فر عن ابن عمر) باسناد ضعيف (الحيات مسخ الجن) أي أصلهن من الجن الذين مسخوا (كما مسخت القرودة والخنازير من بني اسرائيل) الظاهر ان المراد بعض الحيات لا كلهن ثم ان هذا قد مر في حديث بعارضة (طب وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس) باسناد صحيح (الحية فاسقة والعقرب فاسقة والفأرة فاسقة والغراب فاسق) والفسق الخروج عن الاستقامة سميت به لخبثتهن

(قوله الحيات) أي بعضهن مسخ الجن أي أصلهن من الجن الذين مسخوا والبعض الآخر متولد فلا منافاة بين هذا والحديث الآخر (قوله فاسقة) أي خارجة عن حد الاستقامة (قوله والغراب) أي غير الغراب الذي يؤكل وبقية الحديث والكلب البهيم

الاسود شيطان أي كالشيطان في الخبث والاذى والاسود صفة كاشفة اذ البهيم هو الاسود وهذه هي الفواشق الخمس التي يحل قتلها في الحلال والحرم **حرف الحاء** (قوله خاب عبد) أي هلك وذهب فوره وانمحقت حسنة وكثرت سيئاته ومن كان في قلبه رحمة بعكسه أي رحمة (٢٢٤) للبشر ولوم مستحق القتل ولغير البشر من الدواب (قوله الدولابي) يضم الدال نسبة

وافسادهن وتعام الحديث والكلب الاسود البهيم شيطان (هـ عن عائشة) رضى الله تعالى عنها
* (حرف الحاء) *

﴿خاب عبد وخسر﴾ قال في النهاية الخيبة الحرمان والخسران (لم يجعل الله تعالى في قلبه رحمة للبشر) فمن لم يتخلق بالرحمة الالهية فهدر من الهالكين (الدولابي) يضم المهمة وآخرة موحدة تخفية نسبة الى دولاب بفتح الدال قرية بالري (في) كتاب (الكني) والالقاب (وأبو نعيم) الاصبهاني (في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (وابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن حبيب) بن عبد شمس ﴿خالدين الوليد﴾ بن المغيرة (سيف من سيوف الله) أي هو في نفسه كالسيف في امرائه لتنفيذ أوامر الله تعالى لا يخاف فيه لومة لائم (البغوي) في المهجم (عن عبد الله بن جعفر) خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سله الله على المشركين) أي سلطه على الكفار (ابن عساكر عن عمر) بن الخطاب ﴿خالد سيف من سيوف الله ونعم فتي العشرة﴾ خالد (حم عن أبي عبيدة) بن الجراح ﴿خالدين الوليد سيف الله وسيف رسوله وحجة﴾ بن عبد المطاب ﴿أسد الله وأسدر سوله وأبو عبيدة بن الجراح أمين الله وأمين رسوله وحذيفة بن اليمان من أصفياء الرحمن وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن﴾ عز وجل لان قصده بالتجارة اعانة الخلق على عبادة الحق ﴿فر عن ابن عباس﴾ باسناد ضعيف ﴿خالقوا المشركين﴾ في زعيم (احفوا الشوارب) قال العلقمي قال شيخنا هو بقطع الهجزة وصلها من أحق شاربه وحفاه اذا استأصل أخذ شعره قال والمراد هنا احفوا ما طال عن الشفقين فاختار أنه بقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفها من أصله (وأوفروا للحي) أي اتركوها لتغزرو في نسخة شرح عليها العلقمي واعفوا للحي فانه قال بالقطع والوصل من أعفيت انشعرو عفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها ونبت على أنه رواية قال وفي رواية وفروا للحي بتشديد الفاء وفي رواية أرجنوا بالجيم والهمز أي آخروها وبالحاء المجهمة بلا همز أي أطيلوها قال النووي وكل هذه الروايات بمعنى واحد واللعى بالكسر في اللام وحسكى ضمها وبالقصير والمدجع الحية بالكسر فقط وهو اسم لما ينبت على الخدين والذقن (ق عن ابن عمر) خالفوا اليهود زاد في رواية والنصارى أي صلوا في تعالكم وخفوا فكم اذا كانت طاهرة (فانهم لا يصلون في تعالهم ولا يخافهم) وكان من شرع موسى عليه السلام نزع النعال والخفاف في الصلاة (د ل هـ عن شداد بن أوس) باسناد صحيح ﴿خدر الوجه﴾ أي ضعفه واسترخاؤه قال في المصباح وخدر العضو خدر من باب تعب استرخى فلا يطيق الحركة (من) شرب (التبديد تنثر منه) أي من شربه (الحسنات) فلا يبقى لشاربه حسنة (البغوي وابن قانع) عد طب عن شيبه بن أبي كثير الاشجعي وفيه الواقدي كذبه أحمد ﴿خدمت لزوجك﴾ بكسر الكاف خطاب لمؤث (صدقة) قاله للمرأة التي قالت ليس لي مال أتصدق به ألا أخرج من بيت زوجي فاعين الناس على حوائجهم (فر عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه باسناد حسن ﴿خديجة﴾ بنت خويلد (سابقة نساء العالمين الى الايمان بالله وبعده) قال المناوي فهي أول من آمن من النساء بل مطلقا (ل) عن حذيفة بن اليمان ﴿خديجة خير نساء عالمها ومريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها﴾ قال العلقمي يؤخذ منه ان فاطمة أفضل من مريم كما سبق وهو الراجح وهذا الحديث مفسر لما في الروايات وهو مرسل

الى دولاب بفتح الدال فهي نسبة على غير قياس (قوله سيف الخ) ولذا قيل له يخاف علي بن الاعداء ليدسوا عليك السم فقال اتوفى بالسم الذي تخافون على منه فحى له به فقال بسم الله وأكله فلم يضره لشدة توكله (قوله على المشركين) وفي رواية والمنافقين (قوله ونعم فتي العشرة) أي نعم السخى في قومه (قوله من تجار الرحمن) أي فلا لوم عليه في التجارة لان قصده بها التوسعة على المسلمين (قوله احفوا) بفتح الهجزة وبضمها فهي هجزة قطع أو وصل أو فـ روا بهمزة قطع وفي رواية واعفوا للحي يضم اللام وكسرها مع المد والقصر (قوله لا يصلون في تعالهم) لان سيدنا موسى عليه السلام لما أمر بخلع نعله ليكون بالارض المقدسة أي أرض الشام وكان من جلاد ميته صاروا يخلعون تعالهم في كل محل تحكيم عقولهم فأمرنا صلى الله عليهم بخالفهم (قوله خدر الوجه) بفتح الدال يقال خدر خدر من باب فرح (قوله صدقة) يدل على

عدم وجوب الخدمة على الزوجة (قوله سابقة الخ) ولذا كانت أفضل من جميع النساء ما عدا ما اختلف في نبوتها صحيح ومن خصص ربانها التي لم تقع لامرأة قط انه تعالى أرسل لها السلام مع جبريل (قوله خير نساء عالمها) ان كان المراد بعالمها جميع النساء استثنى منه من اختلف في نبوتها (قوله وفاطمة خير الخ) أي من حيث البضعة فلا ينافي أفضلية نحو خديجة عليها من حيثية أخرى

صحیح اه واما ان تتوقف فی الاخذ ((الحديث)) بن أبي اسامة ((عن عروة)) بن الزبير ((مرسلاً))
 باسناد صحیح ﴿ خذل عنا)) بفتح الخاء المعجمة وكسر الذا الموحدة الشديدة أمر من التخذيل وهو
 حل الاعداء على الفشل وترك القتال والخطاب للذيفة والفشل الحين قال في المصباح خذلته
 وخذلت عنه من باب قتل والاسم الخذلان اذا تركت نصرته وعانته وتأخرت عنه وخذلته تخذلاً بلا
 حمله على الفشل وترك القتال اه قال العلقمي وهذا الاخير البقي بمعنى الحديث ((فان الحرب
 خدعة)) بالضبط المتقدم قاله لما اشتد الحصار على المسلمين بالخذق واشتد الخوف ((الشيرازي
 في الالقاب عن نعيم الاشعبي)) رضي الله تعالى عنه باسناد ضعيف ﴿ خذ الامر بالتدبير))
 أي التفكير فيه والنظر في عواقبه ((فان رأيت)) أي ظننت ((في عاقبته خيراً فامض)) أي افعل
 ((وان خفت)) من فعله ((غيا)) أي شر او سوء عاقبة ((فأمسك)) أي كف عنه والخوف هنا بمعنى
 الظن ((عبد هب عن أنس)) قال رجل يارسل الله اوصني فذكره وضعفه البيهقي
 ﴿ خذ الحب من الحب)) بفتح الخاء وفيها الحب المقات اختيار افلاز كافة في غيره ((والشاة))
 تطلق على الذكرو والانثى لان الهاء ليست للتأنيث ((من الغنم)) اذا بلغت أربعين ((والبعير من
 الابل)) اذا بلغت خمساً وعشرين فصاعداً ((والبقرة من البقر)) اذا كانت ثلاثين فصاعداً والمراد
 ان الزكاة من جنس المأخوذ منه اصله وتوسيعه كافي أبي داود عن معاذ بن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعثه الى اليمن فقال خذ الحب فذكره ((ده لك عن معاذ)) باسناد صحیح لكن فيه انقطاع
 ﴿ خذ عليك ثوبك)) أي العريان أي البسه ((ولا تشوا عرافاً)) عم بعد ما خص ليفيد ان الحكيم
 عام لا يختص بواحد دون آخر فيحرم المشي عرياً بما يحضره من يحرم نظره لعورته مع القدرة على
 الستر وسببه ان المسور رجل حجراف فقط ثوبه فانكشف عورته فذكره ((د عن المسورين
 مخزومة)) خذ حقل في عفاف)) أي احتز في أخذه من الحرام وسوء المطالبة والقول السبي
 ((واف أو غير واف)) أي سواء وفي لك حقل أو أعطاك بعضه لا تنفخ عليه في القول وواف
 يحتمل انه منصوب على الحال وجاء على لغة من يقدر الفتح في المنقوص ((د عن أبي هريرة))
 باسناد حسن ((طب عن جرير)) باسناد ضعيف ﴿ خذوا القرآن من أربعة)) أي تعلموه
 منهم ((من ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى)) امرأه ((أبي حذيفة)) بن عتبة
 الانصارية فانهم تفرغوا لاخذ القرآن عنه صلى الله عليه وسلم مشافهة ومن سواهم اقتصروا
 على أخذ بعضهم عن بعض أو ان هؤلاء تفرغوا لان يؤخذ عنهم أو انه صلى الله عليه وسلم أراد
 الاعلام بما يكون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم من تقديم هؤلاء الاربعة أو انهم اقروا من غيرهم
 ((ت ل عن ابن عمرو)) بن اعاص باسناد صحیح ﴿ خذوا من العمل)) في رواية من الاعمال
 ((ما تطيقون)) أي خذوا من الاوراد ما تطيقون الدوام عليه ((فان الله لا يعمل حتى تموا)) أي
 لا يعرض عنكم اعراض الملل عن الشئ أولاً يقطع اثواب عنكم ما بقي لكم نشاط الطاعة ((ق
 عن عائشة)) خذوا من العبادة ما تطيقون)) الدوام عليه ((فان الله لا يسأم حتى تسأموا)) قال
 العلقمي قال العلماء الملل والملل والسآمة بالمعنى المتعارف في حقنا محال في حق الله تعالى فيجب تأويل
 الحديث قال المحققون معناه لا يعاملكم معاملة المال فيقطع عنكم ثوابه وجزاه ويسطر فضله
 ورحمته حتى تقطاع اعمالكم ((طب عن أبي امامة)) ضعيف لضعف بشير بن غير ﴿ خذوا عنى))
 خذوا عنى)) أي خذوا الحكيم في حد الزنا عنى ((قد جعل الله له)) أي للنساء الزواني على حد حتى
 نوارت بالجاب ((سيلاً)) خلاصاً عن امساكهن في البيوت وهو الحديث قال العلقمي فيمن النبي صلى
 الله عليه وسلم ان هذا هو ذلك السيل واختلف العلماء في هذه الآية فقيل بحكمته وهذا الحديث
 مفسر لها وقيل منسوخة بالآية التي أول سورة النور ((البكر)) أي حد البكر اذا زنى ((بالبكر))

(قوله فامض) أى افعل
 (قوله خذ عليك ثوبك)
 خطاب لمن حمل حجرافى
 ثوبه فتنقل عليه الحجر
 فسقط به ثوبه وهل يجوز
 كشف العورة مع القدرة
 على السترة اعتماداً على
 وجوب الغض على الناظر
 خلاف والمعتمد عدم
 الجواز فقرر شيخنا ثم رجع
 وقرر ان محل الخلاف اذا
 علم منهم غض البصر
 (قوله واف) أى وهو واف
 أو غير واف فهو خبر لمحمد
 (قوله خذوا القرآن) ضمن
 خذوا معنى تعلموا فدهاه
 عن والاخفة أن يتعدى
 بعن (قوله لا يعمل) الملل
 هو الفتور عن العمل
 وهذا مستحيل في حقه
 تعالى فالمراد لازمه أى لا
 يترك اثابكم وعبر به
 مشاكلة لما بعده (قوله
 خذوا عنى خذوا عنى)
 كره تأكيده وهذا بيان
 للسبيل المذكور في قوله
 تعالى حتى يتوفاهن الموت
 أو يجعل الله لهن سبيلاً
 فكان الزانى يحبس في
 البيت لا يخرج حتى يموت
 حتى جعل الله لهن سبيلاً
 على لسان رسوله صلى الله
 عليه وسلم بأن بين حد من
 بالحد أو بالرجم

كونه اعطاء الخ (قوله) رشا، عن دينكم) أي متجاوزا عن دينكم الحق إلى العمل الباطل (قوله خذوا على أيدي سفيهاكم) أي امنعوه من التصرف يقال أخذ على يده منعه وأخذ على يده نصره وأعانه (قوله والله أكبر ولا بأس بزيادة ولا حول ولا قوة الخ) (قوله مقدمات) أي مقدمات بين يدي الشخص لتشفع فيه (قوله معقبات) أي يعقب بعضها بعضا في الذكر لأنه يطلب الأكثر من ذكرها وهذا الحديث يصدق عن قاله مرة واحدة (قوله ومجذبات) أي سبب لتجنب قائلها أو بعده عن العذاب (قوله حتى تعلم) وفي نسخة تعلم الخ (قوله واعفوا) مرة ووصل أو قطع في المصباح عفوت الشعر أعفوه عفووا وعفيتيه أعفوه عفيتر كنه حتى يكثر ويطول ومنه احفوا الشوارب واعفوا اللعي يجوز اسنعماله ثلاثيا ورباعيا وعلى الأول يتبدأ بمضمومة وعلى الثاني يتبدأ بها مكسورة والمراد بعرض اللعي ما أكثر من جهة الخدين والعنق أي فيسن إزالة ذلك حيث كان ابقاؤا يشوه الشخص كأن يستمر معظم الخدين وما من

بكسر الموحدة في الأصل من لم يوطأ والمراد هنا من لم يتزوج من الرجال والنساء (جلد مائة) أي ضرب به مائة ضربة (رئى سنة) عن البلد التي وقع الزنا فيها (واشيب) أي وحده الشيب إذا زنى (بالشيب) هو في الأصل من تزوج والمراد هنا المحصن (جلد مائة والرحم) بالجارحة إلى أن يموت والجلد منسوخ والواجب الرجم فقط وقوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر إلى آخره ليس على سبيل الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زنى بغير أم شيب وحد الشيب الرجم سواء زنى بشيب أم بغير (حم م م) عن عباد بن الصامت (خذوا العطاء) أي من السلطان (مادام) أي مدة وادامه (عطاء) لله تعالى ليس فيه غرض من الأغراض الدنيوية التي فيها فساد دين الأخذ ومن هذا قول أبي الدرداء لا تحلف بن قيس خذ العطاء ما كان نكحة فإذا كان اثمانا دينكم فدعوه (فإذا تجاحفت) بفتح الجيم والحاء والعاء التحففات (قريش بينا الملك) أي تنازعت على الملك من قولهم تجاحفت القوم في القتال إذا تناول بعضهم بعضا بالسيف ويريد إذا رأيت قريشا تخاصموا على الملك وقال كل أنا أحق بالخلافة (وصار العطاء رشا عن دينكم) بأن يعطيه العطاء ويحمله على فعل ما لا يحول قتاله أو فعل ما لا يجوز (فدعوه) أي أتركوا أخذه لعله على اقتحام الحرام (نخ د عن ذي الزوائد) وادامه يعش (خذوا على أيدي سفيهاكم) أي امنعوا المبذرين الذين يصرفون المال فيما لا ينبغي ولا علم لهم بحسن التصرف من التصرف في المال بقائه قبل أن تمسكوا ويهلكوا (طب عن النعمان بن بشير) خذوا دينكم) بضم الجيم وقايتكم (من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فانهن يوم القيامة مقدمات) لقائلهن (ومعقبات) سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد أخرى (ومجذبات) أي عن كل ما يؤذى (وهن الباقيات الصالحات ن لا عن أبي هريرة) باسناد صحيح (خذوا) أي في لعبكم (يا بني أرفدة) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء لقب للحيثة وقبل هو اسم أبيهم الأقدم يعرفون به (حتى تعلم اليهود والنصارى) الذين يشددون (ان في ديننا فحصة) قاله يوم عيد الحيشة وقد آتهم برقصون ويلعبون بالدرق والحراب (أبو عبيدة في) كتاب (الغريب والخراطي في) كتاب (اعتلال القلوب عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى شعب بطن من همدان وادامه عامر (مرسلا) قال الذهبي حديث منكر (خذوا الرأس) أي لمسحه في الوضوء (ماء جديد) أي غير ما باليد (طب عن جارية) بفتح الجيم وكسر الراء ورفع المثناة التحتية (ابن ظفر) بفتح المعجمة والفاء الحني باسناد حسن (خذوا من) شعر (عرض لحاكم) ما طال منه (واعفوا طولها) أي أتركوه (أبو عبد الله محمد بن محمد) بن حفص الطار (الدرري) بضم الدال المهملة نسبة لمحمد بن بغداد (في جزئه عن عائشة) باسناد ضعيف (خذى) أي أيتها المرأة التي سألت عن الاغتسال من الحيض وادامها أسماء بنت شيك بالثين المعجمة والكاف المفتوحتين ثم لام أو بنت يزيد بن السكن (فرصة) بكسر الفاء وحكى ابن سيدة تشبيهها بالسكان الراء وادامه الصاد أي قطعة من تحوطين مطيبة من مسك بكسر الميم وقال ابن قتيبة قرصة بفتح القاف وبالضاد المعجمة وقوله (من مسك) بفتح الميم والمراد قطعة جلد تبعه ابن بطال وفي المشرق أن أكثر الروايات بفتح الميم ورجح النووي الكسر وقال ابن الرواية الأخرى وهي قوله فرصة بمسكة تدل عليه قال العلقمي قال الكرماني فإن قيل كيف يكون قوله خذى فرصة الخ بيانا للاغتسال والاغتسال صب الماء لا أخذنا فرصة فالجواب أن السؤال لم يكن عن نفس الاغتسال لأنه معروف لكل أحد بل كان لقد رآه على ذلك وقد سبقه إلى هذا الجواب الرافعي في شرح المسند وابن أبي جرة وقوفامع هذا اللفظ الوارد مع قطع النظر عن الطريق التي ذكرها مسلم وأظنه قال تأخذا أحدا كن ماء هاوسد رها فظهر فتحسن الطهور ثم نصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة

(قوله فطهرى بها) أى طهارة لغوية أى تنظي بها (قوله ما يكفى) أى خذى ما قدر لك فانه يكفى هكذا يؤول امامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه وهذا دليل على جواز أخذ ذى الحق ممن هو عليه بغير اذنه (٢٢٧) (قوله ويكفى بك) أى لان نفقتهم واجبة عليه لكونهم فقراء

وهو غنى (قوله من نكاح) أى من ماء عقد نكاح (قوله من سفاح) أى من ماء زنا شبه بالدم المسفوح السائل بجامع عدم الاعتبار والنفع فى كل (قوله بيلة القدر) بكون الدالى لغة فى القدر لانه بقدر فيها الاعمال (قوله فتلا) (ح) أى تخصم رجلان فى المسجد بسبب دين ورفعوا أصواتهما فاشتغل صلى الله عليه وسلم مما لكرهه رفع الصوت فى المسجد (قوله فاخجلت) أى انسيت عينها وأخفى عنى ذلك (قوله فاطلبوها) أى اطلبوا العمل فى ذلك لا عينها اذ هو غير ممكن الا لمن أطلعه الله تعالى فينبغى له اخفاؤها لان عينها قد أخفى على سيد الكائنات وهذا رد على من قال برفعها والالم يقل فاطلبوها الخ (قوله يحنال) أى يتكبر سمى بذلك لانه يتفيل فى نفسه وصفا يكون به فوق الناس فهذا من سبب الهلاك اذ الذى ينبغى لكل شخص أن يرى نفسه دون الخلق عارا (قوله رافعة الخ) وهى تقول اللهم انا خلق من خلقك لا غنى بنا عن رزقك فلاتهلكنا بذنوب بنى آدم (ل) عن أبى هريرة (ب) بأسناد صحيح (خروج الآيات) أى اشراط الساعة (بعضها على اثر بعض يتابع الخرز فى النظام طس عن أبى هريرة) (ب) وأسناده صحيح (خروج الامام)

(فقطهرى) بان تنبى (بها) أتردم الحيض فتجعله فى نحو قطنه وتدخله فرجلك والمقصود باستعمال الطبيب دفع الرائحة الكريهة على الصحيح وقيل سرعة الحبلى (ق) ن عن عائشة (خذى) الخطاب لهند زوجة أبى سفيان لما قالت ان زوجى أباسفيان صحيح لا يعطينى ما يكفىنى (من ماله) أى الزوج (بالمعروف) أى من غير تقدير ولا اسراف (ما يكفىك) قال القرطبى أمر اباحة بدليل قوله لاجرا والمراد بالمعروف القدر الذى عرف بالعادة انه الكفاية وهذه الاباحة وان كانت مطلقة لفظا لكن مقيدة معنى كانه قال ان صرح ما ذكره وقال غيره يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم علم صدقها فيما ذكره فاستغنى عن التقييد وقال المناوى وذا افتناء لا حكم لعدم استيفاء شروطه (ويكفى بك) منه فيه وجوب النفقة وانما مقدرة بالكفاية وهو قول أكثر العلماء وهو قول محكى عن الشافعى حكاه عنه الجوينى والمشهور عنه بالنسبة للزوجة انه قدرها بالامداد (ق) د ن ه عن عائشة (خرجت من نكاح غير سفاح) بالكسر أى زنا أراد بالسفاح مالم يوافق شريعة (ابن سعد عن عائشة) وفيه الواقدي كذاب (خرجت من لدن آدم من نكاح غير سفاح) قال المناوى أى متولدة من نكاح لا زنا فيه والمراد عقد معتبر فى دين الاسلام (ابن سعد) فى طبقاته عن ابن عباس (وفي الواقدي) (خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم الى ان ولدنى أبى وأمى ولم يصبنى من سفاح الجاهلية شئ) قال المناوى واستشكل بان كنانة تزوج مرة امرأة أبيه فولدت مضرا أحد أجداد المصطفى صلى الله عليه وسلم واجيب بانه لم يولد له من زوجة أبيه مرة بل من بنت أخته واسمها برة (العدنى) بفتح العين والدال المهملتين وآخره نون نسبة الى عدن مدينة باليمن قال الشيخ وهو محمد بن عمير شيخ الترمذى (عد طس عن على) رضى الله عنه بأسناد حسن (خرجت) من حجرى (وأنا أريد) أى مریدا (أن أخبركم بيلة القدر) أى بتعيينها (فتلاحي) أى تنازع وتخاصم (رجلان) من المسلمين كعب بن مالك وابن أبى حردرد (فاخجلت منى) بالبناء للمفعول أى من قلبى ونسيت تعيينها بالاشتغال بالمتخاصمين (فاطلبوها) أى اطلبوا وقوعها لا معرفتها (فى العشر الاواخر) من شهر رمضان (فى سابعة تبقى) أى فى ليلة تبقى بعد هاسبع ليال وهى ليلة ثلاث وعشرين وكذا قوله (أو تسعة تبقى) وهى احدى وعشرين (أو خامسة تبقى) وهى ليلة خمس وعشرين (الطباى عن عباد بن الصامت) رضى الله عنه وهو بغوه فى البخارى (خرج رجل من كان قبلكم) قيل هو قارون (فى حلة له يحنال فيها) من الاختيال وهو التكبر (فأمر الله الارض فأخذته) أى ابتلته (فهو يتجمل فيها اليوم القيامة) أى يغوص فى الارض ويضطرب فيها والحجلة مركبة مع صوت (ت عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (خرج نبي من الانبياء) فى رواية أجدانه سليمان (بالتناس يستقون الله تعالى) أى يطلبون منه السقيا (فأذا هو بيلة رافعة بعض قوائها الى السماء فقال ارجعوا فقد استجب لكم من أجل هذه الفلة) زاد فى رواية أحد ولولا البها تم غطروا قال الخطيب الشربنى وفى البيان ان هذا النبي هو سليمان عليه الصلاة والسلام وان هذه الفلة وقعت على ظهرها ورفعت يديها وقالت اللهم خلقتنا فارزقنا ولا تأفأهلكنا قال وروى انها قالت اللهم انا خلق من خلقك لا غنى بنا عن رزقك فلاتهلكنا قال وروى انها قالت اللهم انا خلق من خلقك لا غنى بنا عن رزقك فلاتهلكنا بذنوب بنى آدم (ل) عن أبى هريرة (ب) بأسناد صحيح (خروج الآيات) أى اشراط الساعة (بعضها على اثر بعض يتابع الخرز فى النظام طس عن أبى هريرة) (ب) وأسناده صحيح (خروج الامام)

فلاتهلكنا بذنوب بنى آدم وهذا يدل على طلب اخراج البها تم فى الاستسقاء (قوله على اثر الخ) المراد من غير فاصل طويل وان كان ظاهرا للفظ يدل على عدم الفاصل أصلا (قوله خروج الامام) أى بعد صعوده على المنبر يمنع الاحرام بالصلاة ولو كان لها سبب متقدم خلا للمانى الشارح ولو كان فوضا مضيا اذ لم يستثنوا غير التبعة

(قوله خشية الله) أي الخوف منه بحيث لا يؤمن مكره تعالى فذلك سبب لامتنال الاوامر واجتناب النواهي (قوله كل حكمه) أي كل علم نافع (قوله عرف الناس) لانهم يشغلونه عن ربه ورجاؤهم في التكلم فيهم فهذا المحمول على من انعمه امانة طهره الله تعالى فخالطته تزيد خبر القيامه بحقوق الخلق والخلق معا فالعزلة أولى لمس معه نفسه والمخالطة أولى لمن ترك نفسه وطهرها لاجل هدايتهم (قوله وعاش فيهم) أي مع (٢٣٨) غايه القرب من مولا حيث بعد عنهم أي ملاحظا كف شره عنهم لا كف شرهم عنه

(قوله خصاء أمي الخ) قاله لبعض اصحابه لما أراد أن يختصي أي يقطع ذكره ليقطع شهوته ويترهب في رؤس الجبال أي فكأنه يقول هذا ليس من شريعتي وان كان مرادك ذلك فعليك بالصوم فانه خصاء أي قائم مقامه في قطع الشهوة وعليك بالقيام للعبادة وان لم تسترهب في الجبال (قوله لا يتخذ طريقا) بان يكور له بابان يدخل من أحدهما ويخرج من الآخر (قوله ولا ينبض فيه بقوس) أي لا يشد فيه وتر القوس ويرخي فيسمع له صوت لاختباره هل هو جيد أولا أي يكره ذلك ما لم يشوش على نخوم وصل والاحرم كالبيع والشراء فيه (قوله ولا يثر فيه نبل) أي يرى فيه (قوله في) أي يكره حيث لم يظن تجسسه بدمه والاحرم (قوله خصال) أي أحوال ست متى انصف المسلم بواحدة منهن الخ (قوله الا كان) أي هو أي المسلم ضامنا أي مضمونا الخ فاسم الفاعل بمعنى اسم

يعني الخطيب (يوم الجمعة للصلاة) يعني اذا صعد المنبر (يقطع الصلاة) أي يمنع الاحرام بصلاة وان كان له اسباب الا نصية فلو اقيمت في غير مسجد جلس الداخل بالصلاة فتمتنع الراتبة (وكلامه يقطع الكلام) قال المناوي أي وشروعه في الخطبة يمنع الكلام يعني النطق بغير ذكر ودعاء بمعنى انه يكره فيها الى اتمامه اياها تنزيها عند الشافعي وتحريرا عند غيره (هق عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خشية الله رأس كل حكمه) أي الخوف منه مع الرجاء رأس كل حكمه لانها الدافعة لامن مكر الله (والورع سيد العمل) أي أشرفه (القضاي عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (خص البلاء بمن عرف الناس وعاش فيهم من لم يعرفهم) أي سلم منهم وسلموا منه (القضاي عن محمد بن علي مرسل) باسناد ضعيف (خصاء أمي الصيام والقيام) قاله لعثمان ابن مظعون الذي أراد أن يختصي ويترهب في رؤس الجبال (حم طاب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (خصال لا تنبغي في المسجد) أي يكره فعلها فيه بل كل شيء أدى الى تقديره ولو بالظاهر فهو حرام (لا يتخذ طريقا ولا يشتر فيه سلاح ولا ينبض) بمثناة تحتية ثم نون فوحدة فجمة (فيه بقوس) أي لا يوتر فيه القوس (ولا يثر فيه نبل ولا يثر فيه بالحمل) بكسر النون وهمزة بعد الياء ممدودا أي لم يطبخ (ولا يضرب فيه حد ولا يقتص فيه من أحد ولا يتخذ سوقا) للبيع والشراء (ه عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (خصال ست مامن مسلم يموت في واحد منهن) أي حال تلبسه بها (الا كان ضامنا على الله ان يدخله الجنة) أي من غير عذاب مع ذي السبق وضامنا بمعنى مضمون وامم كان ضمير يعود على المسلم (رجل خرج مجاهدا) في سبيل الله لاعلاء كلمته (فان مات في وجهه) أي في سفره ذلك (كان ضامنا على الله عز وجل) كره لمزيد التأكيذ (ورجل تبع جنازة) أي جنازة مسلم للصلاة عليها ودفنها (فان مات في وجهه) ذلك (كان ضامنا على الله عز وجل ورجل توضأ فأحسن الوضوء) بانيانه بأركانه وشرطه وآدابه (ثم خرج الى مسجد للصلاة) تشمل الفرض والنفل (فان مات في وجهه) ذلك (كان ضامنا على الله ورجل) كائن (في بيته) أي في محل سكنه (لا يعتاب المسلمين) ولا غيرهم من المعصومين (ولا يجزأ له مضطأ) أي لا يتسبب في اتصال ما يسخطه أي يبغضه اليه (ولا) يجزأ له (تبعه) أي شيئا يتبع به (فان مات في وجهه) ذلك (كان ضامنا على الله عز وجل طس عن عائشة) باسناد ضعيف (خصلمان لا يجتمعان في مناق حسن سميت) أي حسن هيبة ومنظر في الدين (ولافقه في الدين) قال العاقمي قال شيخنا قال الطيبي ليس المراد أن واحدة منهما قد تحصل في المناق دون الاخرى بل هو تحريض للمؤمن على اتصافه بهما معا والاجتناب عن ضدهما فان المناق من يكون عار بامم ما هو من باب التغليظ ونحوه قوله تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وليس من المشركين من يركى لكنه حث للمؤمن على الاداء ونحو يف من المنع حيث جعله من أوصاف المشركين وحسن عطف قوله ولا فقه على حسن سميت وهو مثبت لانه في سياق النبي اه وحقيقة الفقه ما أورث التقوى وامامات تدارسه المغرورون فهو بعزل عن ذلك (ت عن أبي

المفعول وفي في قوله في واحدة منهن بمعنى باء المصاحبة والملابسة (قوله في وجهه) أي في حال تشييعه الجنازة وكذا يقال (هريرة) فيما تقدم وفيما يأتي اذا يصدق عليه انه مات متلبسا بتلك الخصلة الا اذا مات في انساها (قوله الى المسجد) أي محل السجود وان لم يكن مسجدا (قوله لا يعتاب المسلمين) أي ولا غيرهم (قوله مضطأ) أي أمر يغضب (قوله خصلمان) أي صفتان وخلقان (قوله حسن سميت) أي هيبة كلبس حسن وتزليف بدن وتحسينه الموافق لشرع (قوله ولا فقه في الدين) أي معمول به والمعنى على الاثبات فلا زائدة

(قوله في مؤمن) أي كامل فحتى وجدت خصلة دلت على نقص الإيمان (قوله البخل) بأن لم يبذل المال في مصارفه (قوله الادخل الجنة) فاللواظبة على ذلك علامة على دخول الجنة (قوله يسير) في نسخة كثير أي (٢٢٩) من حيث الاجر (قوله قليل) أي لعدم

التوفيق (قوله يسبح الله الخ) بأن يقول كالأعشر مرات أو يقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر عشر مرات فان ذلك بثلاثين وهذه غير رواية الثلثة والسلاطين فينبغي الجمع بينهما بأن يقول كالأعشر وأربعين مرة (قوله في الميزان) أي من حيث الاجر (قوله ويكبر أربعاً الخ) هذه هي الخصلة الثانية (قوله فايكم يعمل الخ) أي هذا قليل بل ربعا لا يتأتى من مسلم ذلك وبفرضه تكفر ذنوبه اذا كل حسنة تذهب سيئة فيأتي يوم القيامة مطهرا (قوله معلقان في أعناق الخ) استعارة تشبيهية والكلام في مؤذن متعلق بالآوقات فلا بد من مراقبته الوقت على الوجه المرضي حتى يحصل من عهدهم (قوله في دينه) أي أحكامه من نحو صلاة وبذل مال في الخير فالموفق ينظر الى من فوقه في ذلك (قوله فأسف) أي حزن (قوله الماء والنار) خصهما لكثرة احتياج الناس لهما والافيطل اعطاء المسائل وعدم رده خائبا في أي شئ كان (قوله خطوتان) يضم الخاء تشبيه

هريرة) بأسناد ضعيف ﴿خصلتان لا يجتمعان في مؤمن﴾ أي كامل الإيمان ﴿البخل وسوء الخلق﴾ قال العاقمي قال شيخنا قال في النهاية المراد من ذلك اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية فيهما بحيث لا ينفك عنهما ولا ينفك عنهما فأما من فيه بعض هذا وبعض هذا وينفك عنه في بعض الاوقات فانه معزل عن ذلك ﴿خذت عن أبي سعيد﴾ بأسناد ضعيف ﴿خصلتان لا يحافظ عليهما﴾ أي على فعلهما ﴿عبد مسلم الادخل الجنة﴾ أي بغير عذاب ﴿الآ﴾ بالتخفيف بحرف نبيه ﴿وهما يسير ومن يعملهما قليل يسبح الله تعالى في دبر﴾ بضمين أي عقب ﴿كل صلاة﴾ مكتوبة ﴿عشر أو بحمده عشر أو يكبره عشر أو ذلك خمسون ومائة﴾ في اليوم واللييلة ﴿باللسان وألف وخمسة مائة في الميزان﴾ لان الحسنة بعشر أمثالها ﴿ويكبر أربعاً وثلاثين اذا أخذ من صلاته ويحمد ثلاثاً وثلاثين ويسبح ثلاثاً وثلاثين فذلك مائة باللسان وألف في الميزان﴾ لما ذكر ﴿فايكم يعمل في اليوم واللييلة ألفين وخمسة مائة سيئة﴾ يعني اذا عمل هذا العدد من السيئات وأتى بذلك الاذكار كذا كرر صار مغفورا له ﴿حم خذ عني أبي عمرو﴾ بأسناد صحيح ﴿خصلتان﴾ مبتدأ ﴿معلقان﴾ صفته ﴿في أعناق المؤذنين﴾ متعلق بمعلقان ﴿للمسلمين﴾ خبر المبتدأ ﴿صيامهم وصلاتهم﴾ بيان للخصلتين أو بدل منه أو خبر عن مبتدأ محذوف أي هما صلاتهم وصلاتهم فانه شبه حالة المؤذنين واناطة الخصلتين للمسلمين بهم بحالة الاسير الذي في عنقه رقيقة الرق وفيه لا يخلصه منها الا المني والغداء ﴿فائدة﴾ شرط اذان المؤذن راتبا أو غيره معرفة الاوقات بأمانة أو غيرها ﴿عن ابن عمر﴾ بأسناد ضعيف ﴿خصلتان من كانتا فيه كتبته الله شاكر اصابا ومن لم تكنوا فيه لم يكتبه الله شاكر اولا صابرا من نظر في دينه الى من هو فوقه واقتدى به ونظر في دينه الى من هو دونه ونظر في دينه الى من هو فوقه فأسف﴾ أي حزن وتلفف ﴿على ما فاته لم يكتبه الله شاكر اولا صابرا﴾ وهذا الحديث جامع لجميع أنواع الخير ﴿ت عن ابن عمرو﴾ بأسناد ضعيف ﴿خصلتان لا يحول منعهما الماء﴾ المباح ﴿و﴾ حجارة النار البرار طعن عن أنس رضي الله تعالى عنه وهذا حديث منكر ﴿خطوتان﴾ تشبيه خطوة قال في النهاية وهي بالضم ما بين القدمين في المشي وبالفتح المرة ﴿احداهما أحب الخطا﴾ بالضم ﴿الى الله تعالى﴾ بمعنى انه يشيب صاحبها ﴿والاخرى أبغض الخطا﴾ بالضم ﴿الى الله فاما التي يحبها فارجل نظرا الى خال في الصف﴾ أي صف من صفوف الصلاة ﴿فسده﴾ أي سد ذلك الخلل بوقوفه فيه ﴿وأما التي يبغضها فاذ أراد الرجل أن يقوم مدرج له النبي ووضع يده عليها وأثبت اليسرى ثم قام﴾ فذلك مكروه حيث لا عذر ﴿لحق عن معاذ﴾ وفيه انقطاع ﴿خفف﴾ بالبناء للمفعول أي سهل ﴿علي داود﴾ نبي الله تعالى ﴿القرآن﴾ أي القراءة أو المقروء أي الزبور أو التوراة وقرآن كل نبي يطلق على كتابه الذي أوحى اليه ﴿فكان يأمر بدوايه﴾ في رواية بدايته بالافراد ويحتمل الافراد على الجنس أو المراد بهما ما يخص بركوبه وبالجمع ما يضاف اليه مما يركبه اتباعه ﴿فتسرج﴾ كذا هو بالقاء في خط المؤلف ﴿فيقرأ القرآن﴾ أي جميعه ﴿من قبل أن تسرج دوايه﴾ أي قبل القراع من امر اجها وقد خفف القرآن على بعض هذه الامة فكان يقرأه فيما بين العشاءين ﴿ولا يأكل الا من عمل يده﴾ أي من غنم ما يعمل به وهو تسرج الدروع ألان الله له الحديد فكان ينسج الدروع بيدها ولا يأكل الا من غنمهم مع كونه كان من كبار الملوكة ﴿حم خ عن أبي

خطوة بالضم ما بين القدمين اذهى المراد هنا الامورة (قوله واثبت اليسرى) انما كان ذلك مبغضاً لانه مظنة التكبر والتعالي بقوته فالبغض محمول على الكراهة وعبر به للتشهير أي ان لم يكن قد قصد التكبر والافه وحرام فالبغض حينئذ على حقيقته (قوله القرآن) أي المقروء وله من الزبور أو غيره فكل ما ينزل من السماء يسمى قرآن لكنه غاب في المنزل على قلبه صلى الله عليه وسلم

(قوله وظهوركم) كناية عن الخفة اذ قلنا الاكل يورث خفة لجميع البدن (قوله لن تضلوا بعدهما) أى بعد العمل بهما (قوله حتى يردا على الخوض) كناية عن وجود طائفة عاملة بهما الى يوم القيامة لم يفرقوا بينهما بأن يتركوا العمل باحدهما (قوله خلقان) أى وصفتان جيلان يشب الله صاحبهما الثواب الجزيل (قوله يبغضهما) ضم أوله (قوله والسماحة) فى رواية بدلها والشجاعة وهى أولى اذ السماحة هى السماحة فىكون تكرار او يجاب بان المراد بالسماحة على تلك الرواية حسن الخلق بدليل المقابلة بقوله فسوء الخلق (قوله على قضاء الخ) فتيسير الخواص على يد شخص دليل على انه من أهل الخير (قوله فكتب آجالهم الخ) هذا يقتضى ان ذلك بعد خلقهم مع انه فى الازل ويجاب بأن المراد من خلق الخلق قدر خلقهم فى الازل واذا علم العاقل ذلك استراح ولم يتعب نفسه فى الاسباب ولا يشتغل بها الا امتثالاً للآمر بهما من غير انهماك عليهما ومع جملة الاسمى واعتقاد انه تعالى المسبب لهما (قوله عدن) من عدن بالسكان أقام به ولا آخر لا قامة المؤمنين بها فكل الجنات يسمى جنة عدن كما هو الراجح وذهب بعض أهل الزيغ الى أنها واحدة (٢٣٠) وانه تعالى حال فيها بناء على مذهبهم الفاسد من الحلول (قوله أشجارها) أى

الأشجار التى فيها بيده أى بصفة من صفاته هى الاعتناء بالامر أكثر من غيره فالمباشرة باليد لازمها العناية بالامر (قوله تسكمن) أى انطوى بلسان القال اذ القادر على خلق النطق فى اللسان قادر على خلقه فى غيره (قوله خلق الله آدم من تراب الجابية) أى معظم التراب الذى جمع من تراب الجابية والافقد خلق من تراب جمع من جميع اجزاء الارض والجابية قرية بالشام ولا ينافى هذا انه خلق من طين أو من صلصال لان الاصل التراب ثم لما عجن بالماء صار طيناً ثم لما يبس صار صلصلاً أى بحيث لو نقر عليه لسمع له صلصلة أى صوت (قوله بماء الجنة) لا ينافى هذا انه أول مخلوق

هريرة (خففوا بطونكم وظهوركم اقيام الصلاة) أى قلوا الاكل ليسهل عليكم التبعيد فان من كثرا كما أثر يومه (حل عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (خلفت فيكم شئنين لن تضلوا بعدهما) أى بعد حصولهما اذا استمسكتم بهما (كتاب الله) القرآن (وسننى ولن يفترقا حتى يردا على الخوض) الكوثر يوم القيامة يحتمل أن يكون المراد بعدم التفرق استمراراً لحكماهما والعمل بهما الى قيام الساعة (أبو بكر الشافعى فى الغيلانيات عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خلقان) بالضم (يحبهم ما الله) تعالى (ويغضهما ما الله تعالى فأما اللذان يحبهم ما الله) تعالى (فالشجاء والسماحة) يحتمل أن المراد بالسماحة حسن الخلق وفى رواية للدبلى والشجاعة وهى أولى اذ الشجاء السماحة (وأما اللذان يبغضهما الله) تعالى (فسوء الخلق والجذل) واذا أراد الله بعد خبر الاستعملة على قضاء خواص الناس أى بسر قضاءها على يديه ووجه ذوى الحاجات اليه (هب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (خلق الله الخلق) أى قدرهم (فكتب آجالهم وأعمالهم وارزاقهم) فاطلبوا الرزق برفق ولا تنهمكوا على تحصيله (خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خلق الله الجنة عدن) قيل اسم جنة من الجنان والصحيح انه اسم لها كلها (وعرس أشجارها بيده) أى بصفة خاصة به وعناية تامة (وقال لها تسكمنى فقالت قد أفلح المؤمنون) أى فاز وبالنعيم الدائم (دك عن أنس) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن صحيح (خلق الله تعالى آدم من تراب) وفى رواية من طين (الجابية) قرية بالشام (ومعناه بماء الجنة) وطبته خرت فى الارض وألقيت فيها حتى استمدت لقبول الصورة الانسانية ثم حلت الى الجنة وبعثت بمائها وصورت ونفخ الروح فيها (الحكيم عد عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (خلق الله آدم على صورته) أى على صورة آدم التى كان عليها من مبدأ فطرته الى موته لم تتفاوت قامته ولم تتغير هيئته وقيل الضمير لله تعالى فأنله بما فى بعض طرقه على صورة الرحمن والمراد بالصورة الصفة والمعنى ان الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شئ (وطوله ستون ذراعاً) بذراع نفسه أو الذراع المتعارف ولم ينتقل أطواراً كذريته (ثم قال) له (اذهب فسلم على أولئك النفر وهم نفر من الملائكة جلوس فاستمع) فى رواية

فى الارض وانه أول مخلوق فى الجنة لانه بعد ان هب طينته لقبول الصورة الانسانية حلت الى الجنة وبعثت بمائها وصورت ونفخ فيه الروح (قوله صورته) أى صورة آدم من كون طولها ستين ذراعاً وعرضه سبعة أذرع وحسنه الخ فليس كذريته يكون نطفة ثم علقته الخ فليس فيه أطوارهم والضمير راجع لله تعالى بدليل رواية على صورة الرحمن أى على صفة الله تعالى بمعنى انه متصف بالعلم والقدره الخ كما انه تعالى متصف بذلك وان اختلفت الحقيقة فالمراد بالصورة الصفة والمثلية فى مجرى الاسم (قوله النفر) أى الجماعة من الملائكة وقوله ما يجيبونك من أجاب وعلم من ذلك أن التهمة من الترائع القديمة وقيل من خصوصياتنا أى بهذه الكيفية فلا تنافى وقوله فزادوه الخ فيطلب للاراد الزيادة وهل اذا زاد المبتدى ورحمة الله وبركاته يطلب للاراد زيادة نحو نعمته أو جزاؤه الله خيرا الذى عليه الجهور ولا وقوله وتحيه ذربت أى المسلمين منهم اذ يحرم ابتداء الكافر بالسلام وقوله فكل من يدخل الجنة أى ولو سقطا

(قوله فقال السلام عليكم) أى بالهام أو بتعليم له تلك الصيغة بعد الأمر السابق إذ قوله أذهب فسلم على الخ لم يدل على هذه الصيغة (قوله وخبأ عنده) أى فى الآخرة لاحتياجه فيها للرحمة أكثر لانها دار البقاء (٢٣١) (قوله التربة) لغة فى التراب والمراد به الأرض (قوله يوم السبت)

فيه دليل على ان أول الاسبوع يوم السبت لا الاحد كما تزعم اليهود ذلك وانه فرغ يوم الجمعة واستراح يوم السبت فهم يستريحون يوم السبت (قوله الشجر) أى جميعه وخلق السموات فى ذلك الاسبوع لافى غيره (قوله وخشاش الارض) أى الدواب التى لا يقدر عليها الشدتها أى بعض الجن كذا وبعضه كذا وبعضه كذا (قوله كالبهايم) وهم الكفار وأولئك كالانعام بل هم أضل (قوله أجساد بنى آدم وأرواحهم الخ) وهم العصاة (قوله وصنف فى ظل الله الخ) وهم الانبياء وأتباعهم فى الطاعة (قوله فضرب كنفه) أى بعد خلقه وتصويره أى وجهه تعالى قدرته ليكتفه الا عين فأخرج الخ كمال من ضرب شياً لاخراج شئى وقال فى الثانية فخرج ولم يقل أخرج إشارة الى انه لا ينبغي نسبة الشر له تعالى وان كان موجد له (قوله الحم) بضم الحاء وفتح الميم الفهم الاسود (قوله يحى الخ) لخصوصية لهما فى ذلك بل ذكرهما بالقياس عليهما غيرهما (قوله من الزعفران) أى بعضهن

فجميع (ما يحىونك) بالخاء المهملة من التحيه وفى روايه بكسر الجيم وسكون التثنيه بعد ما موحدة من الجواب (فانما تحييتن ونحييه ذريتكن) من جهة الشرع وأراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون (فذهب فقال السلام عليكم) يحتمل أن يكون الله تعالى علمه كيفية ذلك تنصيها ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله له فسلم ويحتمل أن يكون الهمة ذلك (فقالوا السلام عليكم ورحمة الله) وهذا أول مشروعية السلام (فرأوه) أى آدم (ورحمة الله) فلوزاد المبتدى ورحمة الله استحب ان يراذو وبركانه فلوزادو بركانه فحصل ما فى الفتح انه تشرع الزيادة على وبركانه (فكل من يدخل الجنة) من بنى آدم (على صورة آدم) أى على صفته فى الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورة نفسه من نحو سواد أو عاهة (فى طوله ستون ذراعاً) وعند أحمد عن أبى هريرة مرفوعاً كان طول آدم ستين ذراعاً فى سبعة أذرع عرضاً (فلما نزل الخلق تنقص بعده) فى الجبال والطول (حتى الآن) أى ان كل قرن تكون نشأته فى الطول أقصر من الذى قبله فانهى تناقص الطول الى هذه الامة واستقر الامر على ذلك فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجبال وامتداد القامة (حم فى عن أبى هريرة رضي الله عنه خلق الله تعالى مائة رحمة فوضع رحمة واحدة بين خلقه) من انس وجن (يتراحمون بها) أى يرحم بعضهم بعضاً (وخبأ) بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة والهمزة (عنده مائة الواحدة) الى يوم القيامة (م ت عن أبى هريرة رضي الله عنه خلق الله التربة) أى الارض (يوم السبت) فيه رد لزعم اليهود انه ابتداء خلق العالم يوم الاحد وفرغ يوم الجمعة واستراح يوم السبت (وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه) يعنى الشر (يوم الثلاثاء وخلق النور) بالراء ولا ينافيه رواية النون أى الحوت لان كلاهما خلقا فيه (يوم الاربعاء) مثلث الباء (وبث) أى فرق (فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل) قال المناوى فأول الاسبوع السبت لا الاحد خلافاً لابن جرير وانا خلقها فى هذه الايام ولم يخلقها فى لحظة وهو قادر عليه تعليم خلقه الرفق والتثبت (حم م عن أبى هريرة رضي الله عنه خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الارض) أى على صورتها (وصنف كالريح فى الهواء) وهذان لاحتساب عليهم ولا عقاب (وصنف عليهم الحساب والعقاب) أى مكلفون (وخلق الله الانس ثلاثة أصناف صنف كالبهايم) يحتمل أن المراد بهم الكفار وأولئك كالانعام بل هم أضل (وصنف أجسادهم أجساد بنى آدم وأرواحهم أرواح الشياطين) أى مثلها فى الحبث وانشر (وصنف يكونون يوم اقيامة فى ظل الله يوم لا ظل الا ظله) فلا يصيبهم وهمج الحرق فى ذلك الموقف (الحكيم) الترمذى (وابن أبي الدنيا فى كتاب مكاييد الشيطان وأبو الشيخ فى كتاب العظمة وابن مردويه عن أبى الدرداء) باسناد ضعيف رضي الله عنه خلق الله آدم فضرب كنفه اليمنى فأخرج منه ذرية بيضاء كانهم اللبن ثم ضرب كنفه اليسرى فأخرج منه ذرية سوداء كانهم الحم (بضم المهملة وفتح الميم أى كاللحم الاسود المحترق) (قال هؤلاء فى الجنة) واستعملهم بالطاعة (ولا أبالي وهؤلاء فى النار) واستعملهم بالمعاصى (ولا أبالي ابن عساكر عن أبى الدرداء) ورواه عنه أحمد ورجله ثقات رضي الله عنه (خلق الله يحيى بن زكريا فى بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون فى بطن أمه كافراً) وكذا جميع من خلقه (عد طبع ابن مسعود) باسناد جيد رضي الله عنه (خلق الحور العين من الزعفران) أى أنشأهن من زعفران الجنة (طبع عن أبى أمامة رضي الله عنه خلق الانسان والحية سواء) قال الشيخ فى شرحه ومعنى السواء هنا المقارنة فى العداوة (ان رآها أفرغته وان لدغته) بالدال المهملة والعين المعجمة

منه وبعضهن من المسلمين وبعضهن من تسبيح الملائكة فلا تنافى والمراد انهن خلقن بدون واسطة متى (قوله سواء) أى فى المعادة فكل منهما عدو ولا تستخرف هذا هو السبب فى كونه يفرع عند رؤيتها

(قوله أوجعته) فاما ان يموت بهذا الوجع ألا (قوله فاقتلوهما) أي اذا علمتم ذلك فاقتلوهما ولو في الحرم (قوله من مارج) هولاء النار الذي لا دخان له فهو الهب الجمر لانه لا يصعب دخان (قوله وصف لكم) في القرآن في قوله تعالى من صلصال كالفخار (قوله الخلة الخ) فهذه الثلاثة أفضل من غيرها (٢٣٢) والتخل أفضل من الاخيرين لما ورد أكرموا عما تكلم الخ (قوله من فضل) أي

ما فضل الخ (قوله خال) أي وجو بال توقف وصول الماء عليه والافتد بال (قوله لا يخلها الله الخ) بالرفع وأما قول الشارح أي لثلا يخلها الخ فخل معنى وليس المراد انه يقر بال نصب اذ حذف الناصب هنا غير ساغ لكونه ليس من محاله وهذا الوعيد لمن يعلم انه لا يصل الماء الى يديه الابه وأما غيره فالقصد منه الحث على هذا الفعل (قوله لجاكم) وفي وجوب ذلك أودبه تفصيل في الفقه (قوله يجرى) أي يلم بذلك اذ هو يهوى القدرات وحينئذ يكثر لذلك الشخص الوسوسة (قوله والظفر) أي التي تنهوا وسع (قوله خابلي) أي الذي تخل حبه بقلبي وصار له منزلة عندى لسماعى باوصافه الجميدة وهو من أعيان التابعين (قوله القرنى) بفتح القاف والراء نسبة تقيلة من مرادباين وغلط من قال بسكون الراء نسبة الى محل (قوله خروا) أي غطوا ومنه الخمار الذي يغطي الرأس (قوله وأركوا) أي اربطوا (قوله وأجفوا) أي أغلقوا الابواب مع التسمية (قوله واكفتوا)

(أوجعته فاقتلوهما حيث وجدعوهما) أي في أي مكان وجدعوهما فيه قاله حين سئل عن قتل الحيات (الطيباى) أبو داود (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (خلفت الملائكة من نور وخلق الجن) قال الجلال المحلى أبو الجن وهو ابليس (من مارج من نار) هولاء الخالص من الدخان (وخلق آدم مما رصف لكم) أي وصف الله في كتابه بقوله من صلصال كالفخار والصلصال الطين اليابس الذي له صلصلة اذا نقر والفخار الخرف وهذا لا يخاف قوله من تراب لانه خلقه من تراب جعله طينا (حم م عن عائشة) خلقت الخلة والريمان والعنب من فضل طينة آدم) فلهذا كانت أفضل وأكثر نفعا من غيرها من الاشجار (ابن عساكر عن أبي سعيد) الحدري رضى الله عنه باسناد ضعيف (خلأ أصابع يديك ورجليك) في الوضوء والغسل والامر للندب (حم عن ابن عباس) فيه عبد الرحمن بن أبي زياد ضعيف (خلأوا بين أصابعكم) أي أصابع أيديكم وأرجلكم اذا ظهرتم (لا) أي لثلا (يخلها الله يوم القيامة بالنار) وهذا يقتضى وجوب التخليل ومحوه اذا توقف وصول الماء عليه والافه ومن دواب (قط عن أبي هريرة) خلأوا بين أصابعكم لا يخلل الله يديها بالنار) فالتخليل سنة كإمر وصرفه عن الوجوب خبر توقضا كما أمر الله وليس فيما أمر الله به كالتخليل والوعيد مصروف الى من لا يصل الماء بين أصابعه الابه (ويل للأعقاب من النار) أي شدة هلكة لأصحاب الأعقاب التي لا يصيبها ماء الطهارة من عذاب جهنم (قط عن عائشة) باسناد ضعيف (خلأوا لجاكم) في الوضوء والغسل (وقصوا أظفاركم) من الدين والرجلين اذا طالت (فان الشيطان) ابليس أو الجنسية (يجرى ما بين اللحم والظفر) أي في الوسخ المجتمع فيسكن اليه والامر للندب نعم ان توقف ايصال الماء على ذلك وجب (خط في الجامع وابن عساكر عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما (خليلى من هذه الامة) المحمدية (أويس) بن عامر أو عمرو (القرنى) بفتح القاف والراء نسبة لقبيلة من مرادباين وهو رهاب هذه الامة لم يره المصطفى صلى الله عليه وسلم وانما ذكر فضله وهو من التابعين (ابن سعد) في انطبقات (عن رجل) من التابعين (مرسلا) خروا) أي غطوا (الآية وأركوا) بكسر الكاف بعد هاء مرة أي اربطوا (الاسقية) أي أقواها (وأجفوا) بجيم وفاء أي أغلقوا (لا بوابوا كفتوا) بهمزة وصل وكسرا نقاء ومثناة فوقية (صيانكم) أي ضمهم اليكم (عند المساء) أي ما بين العشاء من الحركة ودخلهم البيوت (فاللجن) في ذلك الوقت (انتشاروا وخطفه) بالتحريك جمع خاطف (وأطفوا) بهمزة قطع وكسرا نقاء (المصابيح عند الرقاد) أي عند ارادة النوم (فان القويبة) بالتصغير الفأرة (ربما اجترت) بجيم ساكنة ومثناة فوقية وراء مشددة (القتيلة فأحرق أهل البيت) فان آمن من ذلك كان في قنديل لم يطلب اطفأوه (خ عن جابر) خروا وجوه وتاكم) أي المحرمين فانه قاله في محرمات (ولا تشبهوا) بخذف احدى التامين للتخفيف (بالهود) في رواية باهل الكتاب فانهم لا يغطون وجوه موتاهم (طب عن ابن عباس) ورجاله ثقات (خمس) من الخصال مقابلة (بخمس) من الخصال (ما نقض قوم العهد الاسلط) أي سلب الله (عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله) في كتابه (الافشافيهم الفقر) أي ظهر وكثر (ولا ظهرت فيهم الفاحشة) أي الزنا أو اللواط (الافشافيهم الموت) كإوقع في قصة بني اسرائيل (ولا طففوا المسكيات الامنعوا)

أي ضموا بهمزة وصل وكسرا نقاء وبالتاء القويبة (قوله وخطفه) جمع خاطف (قوله القويبة) بالبناء الخ) يؤخذ من ذلك ان نحو القنديل لا يطلب اطفأوه للامن من كون الفأرة تجر قتيلا (قوله بخمس) أي تقابل بخمس بعدله تعالى (قوله العهد) أي الذي بينهم وبين الله أو بينهم وبين قوم آخرين

بالبناء للمفعول ((النبات)) أى منعوا المطر فلا تنبت الارض ((وأخذوا بالسنين)) أى الجماعة والقطط ((ولامنعوا الزكاة لاجس عنهم القطر)) أى المطر عند الحاجة اليه ((طب عن ابن عباس)) خمس صلوات افترضهن الله عز وجل من أحسن وضوآهن ((بأنيابهن لواجباتهن ومنذوباتهن)) ((وصلاهن لوقتهن)) أى فى أوقاتهم المعلومة ((وأتمركوعهن)) وسجدتهن أى أى مما تامين بان اطمأن فيهما ((وخشوعهن)) بقلبه وجوارحه بترك الشواغل الدنيوية وتدبر الذكروا القراءة وسكون جوارحه وادامة نظره الى موضع سجوده ((كان له على الله)) فضلا وكما ((عهد)) العهد ما يتعين حفظه من الامان والميثاق ((أن يغفر له)) بدل من عهد أو خبر عن مبتدأ محذوف ((ومن لم يفعل)) ذلك ((فليس له على الله عهدان شاء غفر له)) فضلا ((وان شاء عذبه)) عدلا ((د حق عن عبادة بن الصامت)) واللفظ لآي داود قال الشيخ حديث صحيح ((خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاءهن لم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن)) احتزبه عن السهو ((كان له عند الله عهدان يدخله الجنة ومن لم يأت بهن)) على الوجه المطلوب شرعا ((فليس له عند الله عهدان شاء عذبه)) عدلا ((وان شاء أدخله الجنة)) برحمته قال البيضاوى شبه وعد الله بأنياب المؤمنين بالعهد الموثوق به الذى لا يخلف وكل أمر التارك الى شبهة تجوز للعفو وانه لا يجب على الله شئ ومن ديدن الكرام محافضة الوعد والمسماحة فى الوعيد ((فأورد)) قال الدميرى العهد الذى فى القرآن على تسعة أوجه أحدها الأمر كقوله فى البقرة الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وقوله وعهدنا الى إبراهيم وإسماعيل الثانى الفرائض كقوله وأوفوا بعهدى الثالث الجنة كقوله أوف بعهدكم الرابع الوعد كقوله فى البقرة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدكم الخامس الكرامة كقوله فى البقرة لا ينال عهدى الظالمين السادس الوحي كقوله فى آل عمران ان الله عهد اليها السابع لا اله الا الله كقوله فى الرعد الذين يوفون بعهد الله وفى مريم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا الثامن الثمن كقوله فى النحل ولا تشعروا به الله تعالى لم يسل التاسع العهد كقوله فى يس ألم أعهد اليكم ((مالك حم د ن ه حبا)) عن عبادة بن الصامت ((بأسناد صحيح)) ((خمس صلوات من حافظ عليهن كانت له نورا)) فى قبره وحشره ((وبرهانا)) تحاصم عنه ((ونجاة يوم القيامة)) من العذاب ((ومن لم يحافظ عليهن لم يكن له نور يوم القيامة)) حين يسعى نور المصلين بين أيديهم ((ولا برهان ولا نجاة وكان يوم القيامة مع فرعون وقارون وهامان وأبى بن خلف)) فرعون هذه الامة الذى آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتله بيده وهذا خرج مخرج الزجر عن ترك الصلاة ((ابن نصر)) فى كتاب الصلاة ((عن ابن عمرو)) بن العاص ((خمس فواسق)) باضافة خمس الى الفواسق وانفسى الخروج عن الاستقامة سميت به لخبثتها وافسادها ((يقتلن فى الحل والحرم)) قال النووى اختلفوا فى ضبط الحرم هنا فضبطه جماعة من المحدثين بنقض الحاء والراء أى الحرم المشهور وهو حرم مكة والثانى بنضم الحاء والراء ولم يذكروا القاضى عياض فى المشارق قال وهو جمع حرام كقال تعالى وأنت حرم والمراد به المواضع المحرمة قال النووى والفتح أظهر ((الحية والغراب الا بقق)) هو الذى فى ظهره أو بطنه باض وقد أخذ به هذا القيد طائفة وأجاب غيرهم بان الروايات المطلقة أصح فغير الا بقق مما يؤذى مثله ((والفأرة)) بهجرة ساكنة وتسهل ((والكلب العقور)) أى الجارح قيل أراد الناجح المعروف وقيل أراد كل سبع يعقر كاسد وذب ((والحديا)) بنضم الحاء وفتح الدال المهملة وشد المشنة التحية مقصور طر م معروف ((من ه عن عائشة)) رضى الله عنها ((خمس)) من الدواب ((قتلن حلال فى الحرم)) والحل أولى ((الحية والغرب والحدأة)) قال الشيخ بوزن عنبة ((والفأرة والكلب العقور)) فيحل بل يجب قتلها بى محل كان ولو فى جوف الكعبة ((د عن أبي هريرة)) بأسناد حسن ((خمس كاهن)) أى كل واحدة منهن ((فاسقة يقتلن

(قوله بالسنين) أى بالجدب
والقطط يقال هذه سنة
أى جدب وخط (قوله ان
شاء الخ) وهـ لاشأن
الكريم انه يحتم وعد الخير
ويجعل وعد الشر محتملا
(قوله وبرهانا) أى دليلا
وحجة تقتضى نجاة (قوله
مع فرعون الخ) أى فى هذا
المكان السيئ فى النار مع
هؤلاء القوم ثم ان مات
مسلم أدخل الجنة والاخذ
فى النار معهم (قوله وأبى
ابن خلف) هو فرعون هذه
الامة لانه كان أشدا يذاه
له صلى الله عليه وسلم ولم
يقتل النبي أحدا بيده غيره
(قوله خمس فواسق)
بالاضافة وبعد ما شبهت
بالفواسق من الناس بجمع
الخروج عن حد الاستقامة
والخبث فى كل (قوله
والحرم) بنقضين أو بضم
أى المواضع المحترمة
والمشهور فى الرواية الاول
(قوله الا بقق) خصه لخبثته
والا فالمراد ما عدا غراب
الزعر (قوله والحديا)
تصغير الحدأة

الحرم) حال احرامه ولا يؤزربل يؤجر (ويقتلن في الحرم) ولوفى المسجد (الفأرة والعقرب
والحية والكلب العقور والغراب) المؤذى بخلاف غراب الزرع وظاهر تقييد الكلب بالعقور أن
غيره محترم قتله وهو الأصح عند الشافعية (حم عن ابن عباس) خمس ليلال لاترد فيهن
الدعوة (المؤفورة الشروط) (أول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة الجمعة وليلة) عبد
(الفطر وليلة) عيد (النحر) فيندب احياء هذه الليالي بالعبادة (ابن عساكر عن أبي أمامة)
بإسناد ضعيف (خمس) أى خصال خمس أو خمس من الخصال (من الفطرة) بكسر الفاء أى
من السنة القديمة التى اختارها الانبياء واتفقت عليها الشرائع والتعبير في بعض روايات الحديث
بالسنة بدل الفطرة يراد بها الطريقة لا التى تقابل الواجب وقد ثبت فى أحاديث أخرى زيادة على
الخمس فدل على أن الحصر فيها غير مراد (الختان) بالكسر اسم لفعل الختان وهو قطع الجلد التى
تغطى الحشفة من الذكر وقطع الجلد التى تكون فى أعلى فرج المرأة فوق مدخل الدكر كالنواة أو
كعرف الديك وقد ذهب الى وجوب الختان دون باقى الخصال الخمس الشافعى وجهه وأصحابه وعند
احمد وبعض المالكية يجب وعند أبى حنيفة واجب وليس بفرض وحجة القائلين بعدم فرضيته
حديث شدا بن أوس الختان سنة للرجال مكرومة للنساء وهذا الوجه فيه لما تقر بأن لفظ السنة
إذا ورد فى الحديث لا يراد به التى تقابل الواجب واختلف فى الوقت الذى يشرع فيه الختان قال
الماوردى له وقتان وقت وجوب وقت استحباب فوفت الوجوب بالبلوغ ووقت الاستحباب قبله
والاختيار فى اليوم السابع من الولادة فان أخر فى الاربعين يوماً كان أخر فى السنة السابعة
(والاستحداد) أى حلق العانة بالحديد وهى الشعر الثابت على الشفة العليا قال فى الروضة ولا بأس بترك سباليه
كان (وقص الشارب) أى الشعر الثابت على الشفة العليا قال فى الروضة ولا بأس بترك سباليه
وهما طرقات الشارب قال الزركشى وهذا برده ما رواه الامام أحمد فى مسنده قصوا سباليه لا تكملوا
تشبهوا باليهود (ونقليم الاطفار) جمع طفر يضم الطاء وانفاء وسكونها أى ازالة ما يزيد على
ما لا بأس برأس الاصبع لان الوضوء يجتمع فيه فيستقذر وقد ينتهى الى حد يمنع من وصول الماء
الى ما يجب غسله فى الطهارة قال العلقمى وقد حكى أصحاب الشافعى فيه وجهين فقطع المتولى
بالوجوب لان الوضوء حينئذ لا يصح وقطع الغزالي فى الاحياء بانه يعنى عن مثل ذلك واحتج بان غالب
الاعراب لا يتعاهدون ذلك ومع ذلك لم يرد فى شئ من الآثار أمرهم باعادة الصلاة وهو ظاهر لكن
قد يعاقبوا بطفر اذا طال التجسس لمن استنجى بالماء ولم يعن غسله فيكون اذا صلى حاملاً للنجاسة
قلت ويقوى الاول قولهم فى شروط الوضوء وعدم الحائل (ونشف الابط) بكسر الهمزة وسكون
الموحدة لانه محل الريح الكريه فشرع تنفقه ليضعف وتحصل السنة بخلافه لكن التنف أفضل
(حم ق عن أبي هريرة) خمس من الدواب كاهن فاسق يقتلن فى الحرم) والحل أولى (الغراب)
المؤذى (والحدأة) بوزن عنية (والعقرب والفأرة والكلب العقور) أى الجارح (ق ت ن
عن عائشة) رضى الله عنها (خمس من الدواب ليس على الحرم فى قتلهم جناح) أى لا اثم عليه
بل هو مثاب (الغراب والحدأة) بالهمزة بالمد (والفأرة والكلب العقور) قال النووي اختلف
فى المعنى فى ذلك فقال الشافعى المعنى فى جواز قتلهم كونهن مما لا يؤكل فكل ما لا يؤكل ولا هو
متولد من مأكول وغيره فقتله جائز للحرم ولا فدية عليه وقال مالك المعنى فيه كونهن مؤذيات
فكل مؤذى يجوز للحرم قتله وما لا فلا (مالك حم ق د ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه (خمس من حق المسلم على المسلم رد التحية) يعنى السلام (واجابة الدعوة) لولبة
عرس وجوبها وغيره هاندا (وشهود الجنائز) أى الصلاة عليهم واتباعها الى الدفن أفضل (وعيادة
المريض) أى زيارته فى مرضه قال بعضهم دخلت على الشافعى رضى الله عنه فى مرض موته أعوده

قوله خمس ليلال الخ) فينبغي
كثرة الدعاء فيهن (قوله
الختان) أى قطع القافة
التي تغطى الحشفة
وانقطعة اللحم التي فوق
مدخل الذكر الشبيهة
بالنواة أو بعرف الديك

فقلت له كلف أصبحت يا أبا عبد الله قال أصبحت من الدنيا راحلا ولا خواني مفارقا وبكاس المنية
 شاربا ولا أدري إلى الجنة تصير روحى فأهنيها أم إلى النار فأعزها ثم أنشأ يقول
 ولما قسا قلبى وضافت مذاهبى * جعلت الرجامنى لعفوك سلما
 تعاطفتنى ذنبى فلما قرنته * بعفوك ربي كان عفوك أعظما
 ((وتشبهت العاطس)) بأن يقال له رحلت الله ((إذا حمد الله)) فإن لم يحمد لم يشتمه ولا بأس بتنبهه
 على الحمد فإذا حمد شتمه ((عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((خمس من)) خصال أهل
 ((الآيمان من لم يكن فيه شيء ممنه فلا إيمان له)) كامل ((التسليم لأمر الله)) فيما أمر به ((والرضا
 بقضاء الله)) فيما قدره ((والتفويض إلى الله والتوكل على الله)) في جميع الأمور ((والصبر عند
 الصدمة الأولى)) وهى حال بغاة المصيبة ((البراز عن ابن عمر)) بأسناد ضعيف ((خمس من سنن
 المرسلين)) أى من طريقهم ((الحياء)) بمشاة تحبسه والمذوهر تغير يعترى الإنسان من كل عمل
 لا يحسن شرا ((والحلم)) أى سعة الصدر والتحمل ((والجماعة والسواك والتعطر)) أى استعمال
 الطبيب لأن حظ الملازمة من البشر الريح الطيب وهم مخالطون للرسول ((نخ والحكيم)) الترمذى
 ((والبرار والبغوى طوب وأبو نعيم في المعرفة هب عن حصين)) مصغر حصن بكسر الحاء وسكون
 الصاد المهملتين ((الخطوبى)) بأسناد ضعيف ((خمس من سنن المرسلين)) قال المناوى هذا من باب
 التغليب فيشمل الأنبياء وكذا يقال فيما قبله ((الحياء والحلم والجماعة والتعطر والنكاح)) والمراد
 من سنن عالمهم ((طوب عن ابن عباس)) بأسناد واه ((خمس من فعل واحدة ممنه كان)) الفاعل
 ((ضامنا)) أى مضمونا ((على الله)) أن يدخله الجنة ((من عاد مرضا أخرج مع جنازة)) ليصلى
 عليها ((أخرج غازيا)) بقصد اعلاء كفه الله ((أودخل على إمامه)) قال المناوى يعنى الإمام
 الأعظم ((يريد تعزيره)) أى تعظيمه ((وتوقيره أو قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس حم
 طب عن معاذ)) بأسناد حسن ((خمس من قبض)) أى مات ((في شيء ممنه)) أى حال تلبسه
 بواحدة ممنه ((فهو شهيد المقتول في سبيل الله)) أى بسبب قتال الكفار ((شهيد)) من شهداء
 الدنيا والآخرة ((والغريق في سبيل الله)) بأن ركب البحر غازيا أو حاجا ((شهيد)) من شهداء الآخرة
 ((والمبطون في سبيل الله)) أى الميت بداء البطن ((شهيد)) من شهداء الآخرة ((والمطعون)) أى
 الميت بالطاعون وهو وخز الجن ((في سبيل الله شهيد)) من شهداء الآخرة ((والنفساء)) أى التى
 تموت بسبب الولادة عقبها ((في سبيل الله شهيدة)) من شهداء الآخرة ((ن عن عقبه بن عامر
 خمس من عملهن في يوم كتبه الله من أهل الجنة من صام يوم الجمعة)) نطوع أى مع يوم قبله
 أو بعده فلا ينشأ في كراهة أفراد بالصوم ((وراح إلى الجمعة)) أى إلى محل إقامة الصلاتها ((وعاد
 مريضا وشهد جنازة وأعتق رقبة ع حب عن أبي سعيد)) الحدرى ورجاله ثقات ((خمس
 لا يعلمهن إلا الله أن الله عنده علم الساعة)) أى تعيين وقت قيامها ((وينزل)) مشددا ومخففا
 ((الغيث)) أى يعلم وقت نزوله ((ويعلم ما فى الأرحام)) من ذكر وأنثى وشقى وسعيد ((وماندري نفس
 ماذا تكسب غدا)) من خير وشر ((وماندري نفس بأى أرض تموت)) وقبل أنه صلى الله عليه وسلم
 أعلمها بعد ((حم والرويانى عن بريدة)) ورجل أحمد ورجل الصحيح ((خمس ليس لهن كفارة الشرك
 بالله وقتل النفس)) المعصومة ((بغير حق وبهت المؤمن)) قال المناوى أى أخذ ماله قهرا جهرًا وقال
 الشيخ في شرحه أى مواجهته برميه بالفاحشة ((والفرار من الزحف)) حيث لا يجوز ((وبعين
 صابرة يقطع بها مالا)) بغيره ((بغير حق)) وهو الغموس والصبر يعنى الحبس سميت بذلك لأن صاحبها
 يحبس بها الحق عن صاحبها وهذا فى غير الشرك بالله أو محمول على الزجر والتنفير أو على من استعمل
 ((حم وأبو الشيخ في التوبىخ عن أبي هريرة)) بأسناد حسن ((خمس من قواهم)) وفى رواية من

(قوله إذا حمد الله) ويسن

أن يذكره بالحمد ليحوز

ما ضمنه قوله

من يتبدى عاظا بالحمد

يا من من

شوص ولوص وعلاوص

كذا وردا

عنيت بالشوص داء

الضر من ثم بما

تلاه بطنا فاذنا فاستمع

رشدا

(قوله من الآيمان) أى

الكامل وكذا قوله فلا

إيمان له أى كامل (قوله

المرسلين) أى والأنبياء

(قوله ضامنا) أى مضمونا

على الله من فضله تعالى أن

يدخله الجنة مع السابقين

(قوله تعزيره) أى تعظيمه

فعطف توقيره عليه عطف

تفسير (قوله المقتول فى

سبيل الله) أى فى قتال

الكفار (قوله والغريق

فى سبيل الله) أى فى سفر

طاعة (قوله لا يعلمهن إلا

الله) ومن أراد اطلاعه

عليهن أو المراد لا يحيط

بإلمهن إلا الله تعالى وغيره

وان علمهن لا يحيط بهن

كما طنته تعالى (قوله

وبهت المؤمن) أى إيقاعه

فى البهتان والخبيرة وفى

رواية ونهب

(قوله فأخلف) أي ما وعده (٢٣٦) (قوله في انساب الناس) كان يقول هذا ليس بشريف (قوله وبنون) أي

أوبنات (قوله بمخالطة الناس) هي أعم من رواية النساء (قوله وحب آل محمد) بان يعود نفسه ذات ويكرمهم ويظههم فاذا وقع منهم ما يقتضي حدا أجراه عليهم مع عدم تحقيرهم (قوله بفطرن الخ) أي من فعل احداهن كان منزلة المفطر ومن انتقض وضوءه لسوء حاله بل أشد من ذلك (قوله لهن) أي لاهلن (قوله يقفل) أي يعود (قوله بظهر الغيب) أي بان لم يطاع على ذلك وان كان بالجلس (قوله خيار المؤمنين) أي هو من خيارهم ومن أفضلهم وضده من أشرهم (قوله القانع) أي عارزقه الله تعالى بان يشكر الله تعالى على ذلك ولا ينهمك في السعي في تحصيلها (قوله وادخل) هو بمعنى أدخل وهذا الذي يبذل في الاربعين من الجسمانة ولذا عبر في الثاني بادخل وقيل من غيرهم وهذا الحديث موضوع من حيث لفظه والا فلا بدال جاؤا في أحاديث أخر (قوله اذا أحسنوا) أي صنعوا معروفهم أحدا استبشروا أي حصل لهم البشر وطلاقة الوجه اذا المعروف مع العوس مذموم (قوله وغذوا به) أي تغذوا به (قوله نعمتهم) أي همتهم في تحصيل ذلك

قواصم (الظهار) أي كواسره بمعنى مهلكات (عقوق الوالدين) أي الاصلين أو أحدهما وان عليا (والمرأة) ابني (بانتهاز زوجها) على نفسها أو ماله (تخونه) رنا أو تصرف في ماله بغير اذنه (و) عصيان (الامام) الاعظم الذي (يطيعه الناس ويعصى الله تعالى و) خلف (رجل وعود) رجلا (عن نفسه خيرا) أي ان يفعل معه خيرا (فأخلف) ما وعده من غير عذر والاولى حله على ما اذا كان قصده الخلف حال الوعد فيجزم حينئذ حاله (واعترض المرء في انساب الناس) وتماه كلهم لا دم وحواء (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (خمس من العبادة قلة الطعم) بالضم أي الاكل والشرب (والعودة في المساجد) لا انتظار صلاة أو اعتكاف (والنظر الى الكعبة والنظر في المصنف) أي القراءة فيه نظرا (والنظر الى وجه العالم) العامل بعلمه الشرعي (فر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (خمس من أدنين لم يذرع على ترك عمل الآخرة زوجة صالحة) أي دينة تعقه (وبنون أبرار) بأبائهم (وحسن مخالطة النساء) أي معاشرتهم بالمعروف وفي نسخة الناس بدل النساء أي وملكة يقتدر بها على مخالطة الناس بخلق حسن (ومعيشة في بلده) بخو تجارة أو صناعة من غير سفر (و) حب آل محمد صلى الله عليه وسلم (فان جههم سبب موصل الى السعادة الاخرية) (فر عن زيد بن أرقم) رضي الله عنه (خمس يجعل الله لصاحبها العقوبة) في الدنيا (البعي) أي التعدي على الناس (والغدر) لهم (وعقوق الوالدين وقطيعه الرحم) أي القرواية بخو ايدا أو هجر بلا سبب (و) معروف لا يشكر) أي لا يشكره من فعل معه (ابن لال) في المكالم (عن زيد بن ثابت) رضي الله تعالى عنه (خمس خصال يفطرن الصائم وينقضن الوضوء الكذب والغيبة والنميمة والنظر بشهوة) الى محرم (والعين السكاذبة) وهذا ورد على طريق الزجر عن فعل المذكورات وليس المراد الحقيقة (الازدي) أبو الفتح (في) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (فر عن أنس) باسناد فيه كذاب (خمس دعوات يستجاب لهن دعوة المظلوم حتى يتنصر) وان كان كافرا معصوما (ودعوة الحاج) حجاج مبرورا (حتى يصدر) أي يرجع الى أهله (ودعوة الغارزي) في سبيل الله لا علا كلمة الله (حتى يقفل) بقاف ثم أي يعود الى وطنه (ودعوة المريض حتى يبرأ) من علته أو يموت (ودعوة الاخ لاخته) في الدين (بظهر الغيب واسرع هذه الدعوات اجابة دعوة الاخ لاخته بظهر الغيب) أي بحيث لا يشعر وان كان حاضرا في المجلس (هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خمس من العبادة النظر الى المصنف) للقراءة فيه (والنظر الى الكعبة والنظر الى الوالدين) أي الاصلين المسلمين (والنظر في زمزم) أي الى بئر زمزم أو في مقامها (وهي تحط بالطايبا) أي ان النظر اليها مكفر للذنوب الصغيرة (والنظر في وجه العالم) العامل بعلمه الشرعي (قطن عن) كذا في خط المؤلف وبيض لأعجابي (خيار المؤمنين القانعين) عارزقه الله (وشراهم الطامع) في الدنيا (القضاعي عن أبي هريرة) خيار أمتي في كل قرن جسمانة (أي جسمانة انسان) (والابدال أربعون) رجلا (فلا الجسمانة ينقصون) بل قدر يزيدون (ولا الاربعون) ينقصون ولا يزيدون (بل كلمات رجل) منهم (ابدل الله من الجسمانة مكانه) رجلا (وادخل في الاربعين مكانه) ولهذا سموا بالابدال (يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من أساء اليهم ويتواسون فيما آتاهم الله) فلا يستأثر أحدهم على أحد (حل عن ابن عمر) بن الخطاب (خيار أمتي) أي من خيارهم وكذا يقال فيما يأتي (الذين يشهدون ان لا اله الا الله وانى رسول الله) الى كافة الثقلين (الذين اذا أحسنوا استبشروا واذا أساءوا استغفروا) أي تابوا توبة صحيحة والموصول الاول نعم والثاني خبر (وشراهم أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا به وانما هم منهم الوان الطعام) والشراب (والشباب) النفيسة (ويشردون في الكلام) أي يتوسعون فيه من غير احتياط ويتعمقون في النقص تكبرا وتعاطفا وقيل أراد

(قوله رجاءها) وفي رواية - لماؤها أي من لهم - لم (قوله الدر) أي الأبيض وهذا الحديث متكلم فيه بالوضع وإن كان معناه ورد أذ فضل العلماء ثابت (قوله إذا رآها أي إذا رآهم الناس ذكره الله لما شاهدوه (٣٣٧) من حسن السمعت ونور الصلاح (قوله

بالمنجية) قد ورد أن الله أوحى أسيدنا موسى في قومك غمام بسببه منعت الغيث عنكم فقال دلني عليه يارب فقال كيف أكون غماما وأنا هي عن النجمة أي فلم ينفضه تعالى لحلمه سبحانه (قوله الباغون) أي الطالبون الغنى أي المشقة البراء أي للبراء فالغنى مفعول أول للباغون والبراء مفعول ثان على معنى اللام بدليل الحديث الآخر وهو جمع برى والمعنى أنهم يهتمون اشخاصا بفحوا السرقة والزنا والحال أنهم رأوا من ذلك فطلبون لهم المشقة (قوله أحدًاؤهم) جمع حديد أي من يغضب الله تعالى إذا انتهكت محارمه فإذا انكشف المنتهك رجع غضبه فوراً (قوله سمع) أي طريق (قوله تحبونهم) أي تدين قلوبكم لهم لرفقهم بكم وتحبونكم أي تدين قلوبكم لكم لطاعتكم لهم في الأمر الموافق للشرع (قوله وتصلون) أي تدعون لهم الخ ويحتمل أن المراد إذا ما تواشدهم جنازتهم وصليت عليهم وعكسه للمودة التي بينكم (قوله وتلعنونهم) أي تدعون ما يقتضى

بالمشقة المستمزي بالناس يلوى شدة بهم وعليم و الظاهر أن جملة وانما هم منهم الخ في محل نصب على الحال (ل عن عروة) بضم الموهلة (ابن رويم) بالراء مصغرا (مرسلا) وهو اللحنى الأزدي تابعي ثقة (خيار أمتي علماءها) العاملون بعلمهم (وخيار علمائها رجاءها) لكثرة النفع بهم ونشر العلم عنهم (ألا) بالتحفيف حرف تنبيه (وإن الله تعالى ليغفر للعالم) العامل (أربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل) البذى هكذا ثبت في رواية من عز المؤلف الحديث لتخريجه وإعله سقط من قوله والمراد غير المعذور في جهله (ذنبا واحدا) أكراما للعلم وأهله والظاهر أن المراد بالاربعين التكثير (ألا وإن العالم الرحيم) بخلق الله (يجي يوم القيامة وإن نوره) أي نور علمه (قد أناءه عشي فيه) مقدار (ما بين المشرق والمغرب كما يضيء الكوكب الدر) في السماء والظاهر أن فاعل عشي ضمير يعود على العالم (حل خط عن أبي هريرة القضاعي عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (خيار أمتي الذين إذا رآوا) بالبناء للمفعول أي إذا نظروا إليهم الناس (ذكر الله) برؤيتهم لما يعلوهم من البهاء (وشرار أمتي المشاؤون بالنجمة المفرقون بين الأحبة الباغون البراء الغنى) قال في النهاية الغنى المشقة والفساد والهالك والاثم والحديث محتمل لكلها والبراء جمع برى وهو والغنى منصوبان ففعولان للباغين (حم عن عبد الرحمن بن غنم) بفتح المجهمة وسكون النون بأسناد صحيح (طاب عن عبادة بن الصامت) بأسناد ضعيف (خيار أمتي أحدًاؤهم) بجاء مهملة قال العلقمي هو جمع حديد كشديد وأشده قال المناوي وفي رواية أحدًاؤها أي أنشطهم وأسرعهم إلى الخير فالمراد بالخدمة هنا الصلابة في الدين والتسارع إلى فعل الخيرات وإزالة المنكرات (الذين إذا غضبوا رجعوا) سرعوا ولم يعملوا بمقتضى الغضب (طس عن علي) بأسناد فيه وضاع (خيار أمتي أولها وآخرها سمع أوج) بالنون والهاء والجيم والنهج الطريق المستقيم فلما ووصف بأوج صار يقال فيه الطريق غير المستقيم (ليسوا مني ولست منهم) يحتمل أن المراد لا يروا متصلين بي ولست متصلا بهم لتركهم العمل بسنتي (طاب عن عبد الله بن السعدى) القروشى العامرى بأسناد ضعيف (خيار أمتي من دعا إلى الله تعالى) أي إلى طاعته (وحبب عباده إليه) بأن يأمرهم بالطاعة حتى يطيعوه فيحبهم لأن المعلم يسلك بالطالب طريق المصطفى صلى الله عليه وسلم والافتدائه به ومن اقتدى به أحبه الله قل أن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وأحب ربه لما يلوح في قلبه من أنوار الطاعة وجمال التوحيد (ابن الجار عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه بأسناد ضعيف (خيار أمتكم) أي أمرائكم (الذين تحبونهم ويحبونكم) لمعاملتهم لكم بالشفقة والاحسان (وتصلون عليهم ويصلون عليكم) أي تدعون لهم ويدعون لكم (وشرار أمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم) لأن الإمام إذا كان عادلا محسنا أحبهم وأحبوه وإذا كان ذا شر أبغضهم وأبغضوه (م عن عوف بن مالك) خيار ولد آدم خمسة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وخيرهم محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وهم أولو العزم وأفضلهم بعد محمد صلى الله عليه وسلم إبراهيم إجماعا قال العلقمي فوسى وعيسى ونوح الثلاثة بعد إبراهيم أفضل من سائر الأنبياء قال شيخنا ولم أقف على نقل أيهم أفضل الذي يتدح في النفس تفضيل موسى ثم عيسى ثم نوح قلت وله ل تقديم موسى على من بعده لتفضيله بكلام الله ثم عيسى لأنه كلمة الله (ابن عساكر عن أبي هريرة) ورواه عنه البزار وأسناده صحيح (خياركم من تعلم القرآن وعلمه) ونصح في تعليمه (عن سعد) بن أبي وقاص رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (خياركم من قرأ القرآن وأقرأه غيره) قال المناوي لله الطلب أجر ونحوه اه أي لم يكن قصده

بعدهم عن الرحمة ولو بغير لفظ لعن نحو دمرهم الله (قوله وخيرهم محمد) وإليه إبراهيم موسى ثم عيسى ثم نوح هذا هو الراجح فترتيبهم كما في النظم المشهور (قوله وعلمه) ولولم يعلم لكن من علمه بلا مقابل أكل

(قوله أحسنكم) جمع أحسن وأفضل من عمرو (قوله أكثافا) جمع كثف وهو الجانب كناية عن الرفق (قوله المتفهبون) أي الذين يتوسعون في الكلام ويفتخون أفواههم (قوله خياركم في الجاهلية الخ) ذكره لمأسأله أناس عن خيرا لاشياء فقال التقوى فقالوا السنا نأل عن ذلك فقال تسألون عن معادن العرب وذكر الحديث أي أثمر فيكم بالنسب في الجاهلية هو أثمر فيكم في الاسلام بشرط الفقه في الدين والمعنى من خياركم وكذا ما بعده (٢٣٨) (قوله فقهوا) بكسر القاف وضمها (قوله اليه) كناية عن الخشوع

في الصلاة وترك العبث أو انه اذا كانت ثم فرجة لا تسع شخصا فاحض شخص ضم نفسه ولين منكبه حتى وسعه أو المراد انه اذا جره شخص ليصطف معه لين منكبه وطاوعه ولا مانع من ارادة الثلاثة (قوله قضاء الدين) بان يدفع له رفق ومن حسن قضاءه ان يدفع له قبل الاجل وان يريد عليه كادفع انه صلى الله عليه وسلم رد رباعيا بديل بكر (قوله خبيركم) أي أرفقكم بأهله بان تعاهلهم باللين والاحسان فان ذلك يحمل الزوجة ونحوها على الاستقامة بخلاف ماله عامها بالعنف (قوله وأحسنكم اعمالا) بأن يصرف وقته في طاعة الله تعالى وفي رواية خبيركم من طال عمره وحسن عمله (قوله اخلاقا) فاذا رأى شخص طعن في السن مع كون خلقه حسنا علم انه مقرب عند الله تعالى لان الطعن في السن يحمل على

طلب الاجر (ابن الضريس وابن مردويه عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (خياركم أحسنكم أخلاقا) فعليكم بحسن الخلق (حم ق ت عن ابن عمرو) بن العاص (خياركم أحسنكم أخلاقا الموطون اكثافا) بضم الميم وفتح الواو والطاء المشددة قال في النهاية هذا امثل وحقيقته من التوسطه وهي التمهيد والتذليل وفراس وطىء لا يؤذى جنب النائم والاكتاف الجوانب أراد الذين جوانبهم وطبقة يمكن منها من يصاحبهم ولا تأذى (وشراكم الثرثارون) الثرثرة عثائه بعد هاراء ثم مثله فوقية ثم راء كثرة الكلام أي الذين يكثرون الكلام تكلفا (المتفهبون) بضم مضومة ثم مثناه فوقية مفتوحة ثم فاء مفتوحة ثم مثناه فحبة ساكنة ثم هاء مكسورة ثم قاف مضومة هم الذين يتوسعون في الكلام ويفتخون به أفواههم (المتشدقون) بضم مضومة ومثناه فوقية مفتوحة وشين مبهمة مفتوحة ودال مهملة مشددة مكسورة ثم قاف والمتشدق هو المكتر من تحريك اشداقه تكثيرا للكلام (ه ب عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن (خياركم الذين اذاروا ذكرا لله هم) أي رؤيتهم لماعلاهم من النور والبهاء (وشراكم المشاؤون بالنميمة) وهي نقل بعض حديث القوم لبعض الافساد (المفروقون بين الاحبة الباغون البراءة) ه ب عن ابن عمر (وفيه ابن لهيعة) (خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام) أي من كان منكم مختارا بمكارم الاخلاق في الجاهلية فهو مختار في الاسلام (اذ فقهوا) أي فهموا احكام الدين (خ عن أبي هريرة) خياركم اليه (ك في الصلاة) قال المناوي أي أكرمكم للسكرينة والوفاء والخشوع ويحتمل ان يكون معناه ان لا يتنعم على من يريد الدخول بين الصفوف لسد الخلل ولضيق المكان بل يمكنه من ذلك ولا يدفعه بمنكبه أو انه يطاوع من جره ليصطف معه اذ لم يجد فرجة (د ه ق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خياركم أحسنكم قضاء للدين) بالفتح بأن يرد أحسن أو أكثر مما عليه من غير شرط ولا مطل (ت ن عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (خياركم خيركم لاهله) أي حلاله وبنه وأقاربه (طب عن أبي كبشة) الانغاري (خياركم خياركم لنسائهم) بمعاشرتهم بالمعروف كأمر الله (ه عن ابن عمرو) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خياركم أطولكم اعمارا وأحسنكم اعمالا) لما يحصل له من ثواب الطاعات وارتفاع الدرجات (ل عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (خياركم أطولكم اعمارا وأحسنكم أخلاقا) لما تقدم (حم والبزار عن أبي هريرة) وفيه ابن اسحق مدلس (خياركم الذين اذا سافروا قصروا الصلاة وافطروا) احتج به الشافعي على ان القصر أفضل من الاعتمام أي اذا زاد الله فمرحلتين (الشافعي والبيهقي في المعرفة عن) سعيد (بن المسيب) بفتح الياء وتكسر (مر سلا) ووصله أبو حاتم عن جابر (خياركم من ذكركم بالله رؤيته) لما يعلوه من نور

سوء الخلق غالبا (قوله وافطروا) لانه تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه وقد يكون القصر الايمان والفطر واجبا أو حراما أو مكرها إلى آخر ما في الفروع (قوله رؤيته) فاعل ذكركم ومنطقه فاعل زاد وعمله فاعل رغبكم (قوله مفتح) أي مفتح بالمعاصي لكنه عقب كل معصية يتوب كما يعلم من قوله ثواب أي كثير التوبة فهو ذا بديل على سعادته فانه لا يقبل عليه تعالى الا مظهره ولذا قالوا ان كثير من الذنوب يترتب عليه خيرا لا يترتب على الطاعة قال في الحديث رب معصية أورت ذل الخ أي الحلال فعلم من ذلك أن ما بقى من وسوسة الشيطان من قوله للعبد لا تنب للآثر جمع إلى المعصية فيعظم الذنب لا ينبغي التماذي معه

في ذلك بل يتوب عقب كل معصية وان رجع في الحال فان ذلك بدل على سعادته حيث تاب فوبه صحيحة (قوله الادام) مثل كتاب وجعه آدم مثل كتب وقد تسكن داله فيقال آدم أي اللحم بسائر أنواعه أفضل من كل ما أكل حتى العسل واللبن ومن تركه أربعين يوما فساق قلبه كإمان من واطبه فساق قلبه ولونذر التصديق بما أكل فالأفضل التصديق باللحم (قوله خيرهم لصاحبه) بأن بواسبه أكثر من غيره (قوله أمانك) بأن يذكركم علك أو يمنع علك من يشغلك (قوله ذكرك) (٢٣٩) بأن يأمر لبالذكرا ويذكره ويحركه

هـ متك (قوله الكيش) أي التفتيح بالعيش الاقرن أي هو أفضل من الاشتراك في بدنة أو بقرة لانه أفضل من البدنة أو من البقرة كما أخذته بعض الأنمة (قوله الحلة) هي ثوبان ولوطها رق وبطانة فالواحد لا يقال له حلة بل ثوب (قوله المساجد) لانها محسلة ذكره تعالى فينبغي ملازمتها حيث خلا عن مهم (قوله خير التابعين أويس) القرني أي أفضلهم من حيث العبادة والقرب من الله تعالى فلا ينافي ما ورد من نحو أفضلهم سعيد بن المسيب ونحوه لانه من حيث العلم ورفع المسلمين بعلمه والحكاية المشهورة من كونه صلى الله عليه وسلم أوصى سيدنا عمرو أبابكر بالاجتماع عليه وطاب الدعا منه وانهما اجتمعا عليه وسألاه الدعاء فدعا وعم ولم يخص لأصله (قوله الاقرح) هو الذي في جبهته بياض دون الغرة (قوله الارثم) هو الذي في أنفه وشفته

الايان والعمل بخصاله (وزاد في علمكم منطق) فيؤثر في قلوبكم وعظمه ولطفه (ورغبكم في الآخرة عمله) لما بعلمه من نور الاخلاص (الحكيم عن ابن عمرو) خباركم كل مفتن (بمناة فوقية مشددة مفتوحة (تواب) أي كل ممن يحسنه الله بالذنب ثم يتوب عليه ثم يعود ثم يتوب (هب عن علي) خير الادام اللحم وهو سيد الادام في الدنيا والآخرة كما في رواية وفيه انه أفضل من اللبن والعسل (هب عن أنس) خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران (بكسر الجيم عند الله خيرهم لجاره) فكل من كان أكثر خير الصاحبه وجاره فهو أفضل عند الله (حم ت ل عن ابن عمرو) باسناد صحيح (خير الاصحاب صاحب اذا ذكرت الله أعانك) على ذكره يعني ذكره معك فحركه همتك (واذا نيت) ذكره (ذكرك) بالتشديد أي نهك على أن تذكره (ابن أبي الدنيا في كتاب) فضل (الاخوان عن الحسن) البصري (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خير الاصحية الكيش الاقرن) ماله قرنان حسنان معتدلان والمراد تفضيل الذكر على الانثى قال المناوي وأخذنا ظاهره مالك (وخير الكفن الحلة) واحدة الحلل برود اللبن ولا تكون الحلة الامن ثوبين فخير الكفن ما كان من ثوبين والثلاثة أفضل بل يستحب اذا كفن من ماله ولادين عليه (ت ه عن أبي امامة د ه ل عن عباد بن الصامت) وهو حديث صحيح (خير الاعمال الصلاة في أول وقتها) الا في صور مذكورة في كتب الفقه منها الاراد ومنها مالو نيقن المسافر وجود الماء آخر الوقت (ل عن ابن عمر) باسناد فيه كذاب (خير البقاع المساجد وشر البقاع الاسواق ط ب ل عن ابن عمر) باسناد صحيح (خير التابعين أويس) القرني قال العلقمي هذا صريح في انه خير التابعين وقد يقال قد قال أحد بن حنبل وغيره أفضل التابعين سعيد ابن المسيب والجواب ان مرادهم ان سعيدا أفضل في العلوم الشرعية لافي الخير عند الله تعالى (ل عن علي) باسناد صحيح (خير الخيل الادهم) أي الاسود (الاقرح) بقاف وحاء مهملة هو الذي في وجهه قرحة بالضم وهي دون الغرة (الارثم) براء ومثناة من الرثم يفتح فسكون بياض في شفة الفرس العليا وقال صاحب النهاية الارثم الذي أنفه أبيض وأشفته العليا (المجل ثلاث) بالرفع بدل من الضمير المستتر في المجمل أي الذي في ثلاث من قوائمه بياض (مطلق العين) ليس فيها بياض (فان لم يكن أدهم فكفيت) بضم الكاف مصغره هو الذي لونه بين السواد والحمرة يستوى فيه المذكور والمؤنث (على هذه الشبهة) بكسر المعجمة وفتح المشاة التحية أي على هذا اللون والصفة يكون اعداد الخيل للجهاد وغيره (حم ت ه ل عن أبي قتادة) قال ت غريب صحيح (خير الدعاء يوم عرفة) يحتمل نصبه على انظر فيه ويحتمل رفعه على حذف مضاف أي دعاء يوم عرفة (وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي) في يوم عرفة وغيره (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ت عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (خير الدعاء الاستغفار) المقرون بالتوبة (ل في تاريخه عن علي) كرم الله وجهه (خير

العليا بياض (قوله مطلق العين) بأن تكون سوداء لا تحجب ل فيها (قوله فكفيت على هذه الشبهة) الكفيت الذي لونه بين السواد والحمرة أي فهو قريب من الادهم في الخيرية للجهاد لكن فيه بقية الصفات السابقة من كونه أقرح أرثم الخ كما أشار له بقوله على هذه الشبهة فهو صفة لكفيت (قوله خير الدعاء) أي الذكرو بين ذلك بقوله وخير ما قلت الخ (قوله خير الدعاء) أي الذكر الاستغفار لمن هو ملوث بالذنوب لانه من باب التخلية وبرقية الاذكار من باب التخلية والاول مقدم الاثر ان تنظيف الثوب أولى من تغييره مثله وهذا لا يقتضي الامر بترك الاذكار لملوث بالذنوب لان المراد ان الاولى له الاكثر من الاستغفار أكثر من بقة الاذكار فهو مشاب على الجميع (قوله خير

الدواء (القرآن) أي تلاوة أي شيء منه دواء للمرض الجسمي حيث أخلص النية وإن كان بعضهم حين بعض آيات للشفاء فلا يتعين ذلك البعض وتلاوته شفاء من المرض المعنوي حيث تدر معانيه وعمل بها فقله خير الدواء أي من الأمراض الجسمية والمعنوية (قوله الخفي) أي حيث خاف رياء أو التشوش (٣٤٠) على نحو مصل والافالجهر أولى (قوله ما يكتفي) أي ما ينع به والافال انسان جبل

على حب الدنيا فلا يكتفيه
شيئ وذلك كلبوس بقيقه
الحرو والبرد وطعام بقيقه
الجوع فإن الزيادة رعبا
تطغيه والنقص عن ذلك
رعبا يورثه السخط (قوله
كفافا) بخلاف ما إذا
كان يوم ما بيوم ولم يكتفه
ذلك اليوم (قوله التقوى)
لأنها توصل إلى التعميم
الدائم (قوله اليقين) أي
فينبغي الأخذ في أسباب
ما يوصل إلى العلم اليقيني
الذي لا شك معه في نحو العلم
بذاته تعالى وصفاته (قوله
وبلال) ورد أن سواده
يفرق على الحور خلات
فيكمل به حسنهن
وهذا شأن من أحبه الله
تعالى (قوله ومهجع) مولى
عمره فولا الأربعة عبيد
سود (قوله ثلاثة) العدد
لامفهوم له فلا ينافي
ما قبله (قوله الشراب)
أي ما يشرب الماء لأن
به حياة النفس (قوله
قبل أن يسئلها) محمول
على شهادة الجسمية
أو على من تحمل شهادة
ولم يعلم المشهود له بتعمله
فطلب منه احضار شاهده
فلم يجد شاهده لعدم علمه
بتحمل ذلك الشخص فالأولى
له أن يأتيه وإن لم يسأله

الدواء (القرآن) هو محمول على الاسترقاق به أو محمول على قوله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين أو على قوله تعالى وشفاء لما في الصدور فهو دواء للقلوب والابدان (هـ عن علي) رضي الله تعالى عنه وضعفه الدميري (خير الدواء الحماة والقصاص) أي لمن ناسب حاله ذلك مرضا وسنا وقطر اوزمنا (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن علي) باسناد ضعيف (خير الذكر الخفي) وفي رواية الخفي أي ما أخفاه الذاكر عن الناس فهو أفضل من الجهر وفي أحاديث أخر ما يفيد أن الجهر أفضل وجميع بان الاختلاف أفضل حيث خاف الرياء أو أذى به نحو مصل والجهر أفضل حيث آمن من ذلك وهذا الحديث له قيمة وهي خير العبادة أخفها (وخير الرزق ما يكتفي) أي ما كان بقدر الكفاية (حم حب هب عن سعد) بن مالك وابن أبي وقاص باسناد صحيح (خير الرجال رجال الانصار) انصرتهم للدين (وخير الطعام الثريد) اسهولة مساعاه ونفعه للبدن (فر عن جابر) بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن (خير الرزق ما كان يوم ما بيوم كفافا) أي بقدر كفاية الانسان فلا يحتاج إلى ما يبدى الناس ولا يفضل عنه ما يطغيه ويلهيه (عد فر عن أنس) باسناد ضعيف (خير الرزق الكفاف) كما تقدم (حم في الزهد عن زياد بن جبير) يضم الجيم وفتح الموحدة (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن (خير الزاد التقوى) كانطق به القرآن (وخير ما التقي القلب اليقين) اعتقاد أن ما صابه لم يكن لخطئه وما أخطأه لم يكن لبعيبه (أبو الشيخ في الثواب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (خير السودان أربعة لقمان) بن باعور ابن أخت أيوب وابن خالته والاكثر على أنه حكيم لاني (وبلال) المؤذن الذي عذب في الله ما لم يعد به أحد (والنجاشي) ملك الحبش (ومهجع) مولى عمر (ابن عساكر عن الازراعي معضلا) قال الشيخ حديث ضعيف (خير السودان ثلاثة لقمان وبلال ومهجع) لما ثبت لهم من مكارم الاخلاق والزهد والورع والصبر على المشاق (ك عن الازراعي عن أبي عمار عن واثلة) بن الاسقع قال ك صحيح (خير الشراب في الدنيا والآخر الماء) لأن به حياة الانام وأحد أركان العالم (أبو نعيم في الطب عن بريدة) قال الشيخ حديث ضعيف (خير الشهادة ما شهد بها صاحبها قبل أن يسئلها) بالبناء للمفعول وهذا في شهادة الجسمية فلا ينافي خبر ثمران وهو ممن شهد قبل أن يشهد (طب عن زيد بن خالد) الجهني قال الشيخ حديث صحيح (خير الشهود من أدى شهادته) عند الحاكم (قبل أن يسئلها) عن زيد بن خالد) الجهني قال الشيخ حديث صحيح (خير الصحابة أربعة) لأن أحدهم لومرض أمكنه جعل واحد وصيا والآخرين شهدين وقال الغزالي تخصص الاربعة من بين سائر الاعداد لابدان يكون له فائدة والذي ينقدح فيه ان المسافرين لا يخلعون رجل يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحدا فتردد في السفر بالرفيق فلا يخلعون ضيق القلب لفقد أنس الرفيق ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل وحده فلا يخلعون الخطر وعن ضيق القلب فاذن مادون الاربعة لا يفي بالمقصود والحاصل من زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى عنه لا تصرف المهمة اليه (وخير السرايا) جمع سرية وهي القطعة من الجيش يخرج منه تغير وترجع اليه سميت بذلك لأنها تسرى في الليل وتختفي ذهابها (أبو عمار) قال ابن رسلان وأعمل السرية أتم اخصت بالاربعة لأنه لا خير السرايا وهي عدة أهل بدر ثلاثمائة وبضعة عشر (وخير الجيوش أربعة آلاف ولا تهمز اثناء عشر

ويقول له أنا أشهد لك بذلك أنت لم تعلم تحملي (قوله خير الصحابة) أي خير ما تصاحبه في سفر كاربعة الفا لأنه اذا احتاج إلى نحو الاحتشاش والاحتطاب وذهب وحده استوحش فياخذ معه واحدا ويبقى اثنان عند المتاع لأنه لو بقي واحدا استوحش وقيل في الحكمة غير ذلك (قوله السرايا) جمع سرية بمعنى سارية لأنها تسير في الليل للانغارة على العدو فينبغي

أن لا تكون أقل من ذلك (قوله من قلة) أي لا يقع الانهزام بسبب القلة فلا ينافي أنه قد يقع بسبب آخر كالاجتهاب بالكثرة ولذا كان معه صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة عشرة آلاف وظفروا وكان معه يوم حنين اثنا عشر ألفاً فقال بعض الصحابة هذا الجيش لا يمكن هزيمه لكثرة فحصل لهم ما حصل ويوم حنين إذا أعجبتكم كثرتكم الآية (قوله أيسره) ولذا كان اصداقه صلى الله عليه وسلم اثني عشرة أوقية من الفضة في غالب زوجاته (قوله عن ظهر غنى) بأن يبقى له بعد الصدقة مؤنة يومه ولياته ومؤنة عياله وكسوة الفصل له وعليله وكذا ما بعده فالمراد بالغنى غنى بقيمة العمر لا نه لورث أهله بالأمشي قالت له زوجته طلقني وعبدك يعني وإنه لمن تكافى ولذا لما جاء بعض الصحابة بيضة من ذهب جاءت من الغنمة وأعطاه (٢٤١) صلى الله عليه وسلم امتنع فذكر رغبته

فأخذها وضرب بهما بحيث لو أصابته شجته وقال له مامعناه أن أحدكم ليتصدق ويترك عياله بالأمشي (قوله العليا) هي يد المعطى لأن الغالب أن من أعطى شيئاً كانت يده فوق يداً لا تأخذ هذا هو الذي عليه الجمهور وقيل العليا يد الاستخذار السفلى يد المعطى إشارة إلى أنه ينبغي للمعطى أن يجعل يده سفلى تواضعاً ورقابة أو علياً لكونه سبباً للشواب ويد المعطى سفلى لكونها سبباً لانفاق المال والمال منسفل حقير فإن (قوله المنجحة) هي الشاة ونحوها المعطاة للارتفاع بنحو لينها ثم ترد وأشار بقوله تغدو بأجر الخ إلى أنها تصاحب الأجر في الذهاب والنجى فالمراد بالغدو والروح مطلق الذهاب لا خصوص الذهاب قبيل الزوال وبعد الزوال (قوله خير العباد أخفها) لأجل المداومة ورواية خير

أفام من قلة) إذا صبروا واتقوا بل يكون الغلب من سبب آخر كالعجب بكثرة العدد والعدد أو بما زين لهم الشيطان من أنفسهم من قدرتهم على الحرب ألا ترى إلى وقعة حنين فإن المسلمين كان عدتهم فيها اثني عشر ألفاً وقرىباً منها قاتل سلمة بن سلمة حين أعجبه كثرتهم واعتقد عليهم أن تغلب اليوم عن قلة وسار القوم حين أعجبهم كلمة سلمة واعتدوا وعليها فغلبوا وعند ذلك واستدل بهذا الحديث على أن عدد المسلمين إذا بلغ اثني عشر ألفاً أنه يحرم الانصراف وإن زاد الكفار على مثلهم قال القرطبي وهو مذهب جمهور العلماء لأنهم جعلوا هذا اختصاصاً لآية الكرعة ((د ت ك عن ابن عباس)) بإسناد صحيح ((خير الصداق أيسره)) أي أقله لدلالته على عين المرأة ولهذا غنى عن المغالاة فيه ((ك ه ق عن عقبه بن عامر)) الجهني بإسناد صحيح ((خير الصدقة)) أي أفضلها ((ما كان عن ظهر غنى)) أي ما صدر عن غير محتاج إلى ما يتصدق به لنفسه وممنه ولفظ الظهر مقعوم عن كمال الكلام وتذكير غنى للتعظيم ((وإبدأ)) وجوباً ((عن تعول)) أي بمن يلزمه نفقته فالمتصدق بما يحتاجه لنفسه وممنه صحيح النووي في الروضة عدم استحبابه وفي المجموع تحريمه قال شيخ الإسلام زكريا أما زاد عما يحتاجه لدينه ومؤنة نفسه وممنه فإن صبر على الفقر استحب التصديق بجميعه والاكره أما التصديق ببعضه فستحب قطعا والظاهر أن المراد بما يحتاجه ما يلزمه من نفقة يومه وكسوة لفصله لا ما يلزمه في الحال فقط ولا ما يلزمه في سنته بأن يدرخ قوتها ويتصدق بالفاضل ((خ د ن عن أبي هريرة)) رضى الله تعالى عنه ((خير الصدقة ما أبقت)) بعد انخارجها ((غنى)) أي كفاية للمتصدق وعليله ((واليسد العليا)) أي المعطية ((خير من اليد السفلى)) أي الاستخذة من غير احتياج ((وإبدأ)) وجوباً ((عن تعول طب عن ابن عباس)) بإسناد حسن ((خير الصدقة المنجحة)) هي أن يعطيه نحو شاة لينتفع بلينها وصوفها ويردها ((تغدر باجر وتروح باجر)) قال المناوى أي يأخذها مصاحبة لحصول الثواب للمعطى ويردها عليه كذلك وقال الشيخ الغدو والسير أول النهار إلى الزوال والروح منه إلى الغروب أي فالأجر مصاحب لغدوها وروحها ((ح م عن أبي هريرة)) بإسناد صحيح ((خير العباد أخفها)) لسهولة المداومة ولأنه انشط للنفس ((القضاعى عن عثمان)) بن عفان قال الحافظ ابن حجر يروى بالموحدة وبالمشاة التحية ومعناه على المشاة التحية خير زيارة المريض أخفها مكثاً عنده قال الشيخ حديث حسن ((خير العمل أن تقارق الدنيا)) يعني أن تغتور ((ولسانك رطب من ذكر الله)) لأن ذلك أحب العمل إلى الله كالمهر ((حل عن عبد الله بن بسر)) بضم الموحدة وسكون المهمة قال الشيخ حديث ضعيف ((خير الغداء)) بالمذكور كتاب ما تغذى به ((بواكره)) جمع باكره وهى أول الفاكهة ويحتمل أن المراد ما يؤكل في البكرة وهى أول النهار ((وأطيبه)) يحتمل أن المعنى الله وأنفعه

(٣١ - عزيزى ثانى) العبادة للمريض أخفها أى لأنه رعايها يحتاجه ولا يقضى حاجته إلا إذا كان يحتاج إليه أو يأنس به فيمكث عنده بقدر الحاجة وإن كثرت الزمن (قوله وطب من ذكر الله) وإن لم يكن خالي القلب أذكركم اللسان خير وإن كان قلبه مشغولاً فلا يشترط حضور القلب في الذكروا كلمة التخلي عن كل ماسوى المذكور بأن يكون مع استحضار القلب وأكمل منه أن يغيب عن الذكور بالمذكور فما يقع من الخواطر من أن هذا الذكراً لا فائدة فيه لكون نظره أو قلبه مشغولاً بالناس من وسوسة الشيطان (قوله الغداء) بالذال المججمة ما تغذى به أى وقت كان أما الغداء بالمهملة فهو ما يؤكل قبل الزوال ويقال له العشاء وهو ما يؤكل بعد الزوال (قوله باكره) أى أول الفاكهة فانه أنفع للبدن أو المراد ما يؤكل في البكرة وهو أول النهار لأنه وقت الجوع فالمراد كل

أكل يؤكل في وقت الجوع فانه أنفع للبدن بخلافه في وقت الشبع (قوله خير الكسب) أى من خيره كسب يد العامل في سائر الصنائع من نحو حياكة وكتابة باجرة اذا نصح في عمله بأن اتقنه وتجنب الغش ولا ينظر الى قلة الاخر فيتساهل ولذا حكى عن سبيد على الملبى انه كان يحبك الغزل وكلما انقطعت فتلة عملها رزعفران أو عصفر ثم يذهب به الى السوق مشوها و يقول تحت كل علامة عيب لان ما قطع ثم وصل ليس مثل ما لم يقطع أصلا فكانت الناس تنتظره وتأخذ منه باضعاف ما يؤخذ من غيره تبركا به لحسن حاله رضى الله تعالى عنه (قوله أوسعها) فينبغى للقوم اذا أرادوا جالوسا لغرض ان يختاروا مكانا واسعا لا يحصل لهم تراحم وضغن (قوله الشب) أى البارد فالخار لا نفع في شربه أو السقم أى الجارى المرتفع فهو أنفع (قوله الغنم) لانه ينتفع بلبنها ووصفها ونسلها مع سهولة المربي (قوله الاراك) السوالك المعروف والسلم شجر معروف ذو شوك وهو أم غيلانة أى رعى المواشى من ذلك بورث طبيبا وانه عافى فيمنها ولبنها والحما (٢٤٣) (قوله المسلمون) خصهم لشرفهم والا فالذنى والمعاهد والمؤمن يجب ترك اذاهم

للبدن ما أكل حالة الجوع (أوله) تنقته عند مخرجه وأنفعه (فر عن أنس) باسناد ضعيف
 (خير الكسب كسب يد العامل اذا نصح) في عمله بأن اتقنه وتجنب الغش فيه (حم عن أبي هريرة) واسناده حسن (خير الكلام أربع لا يضرك) في حيازة ثوابهن (باين بدات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) فانها الباقيات الصالحات كافي روايته (ابن الجارفر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خير المجالس أوسعها) بالنسبة لاهلها لان غيره قد يحصل منه الضرر (حم خذ ذلك هب عن أبي سعيد البزارك هب عن أنس) رضى الله عنه باسناد حسن (خير الماء الشب) قال في النهاية يروى بالسبب المهملة والنون المكسورة أى المرتفع الجارى على وجه الارض وكل شئ علاشبا فقد تسفه و يروى بالشين المهملة المفتوحة والموحدة المكسورة أى البارد والشب ينفع الموحدة الباردة ومياه شبة أى باردة (وخير المال الغنم) لكثرة نفعها (وخير المربي الاراك) الذى منه السوالك المعروف (والسلم) شجر واحد تسلمة (ابن قتيبة في غريب الحديث عن ابن عباس) ورواه الديلمي عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف (خير المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده) أى من ايدائه وخص اللسان واليد لان غالب الايداء انما يكون بهما (م عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (خير الناس اقروهم) أى أكثرهم قراءة للقرآن لان القارئ يناجي ربه (واقفههم في دين الله واقفاهم لله) تعالى بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (وأمرهم بالمعروف وناهىهم عن المنكر وأوصلهم للرحم) أى لقرباته بالا حسان بحسب الامكان (حم طب هب عن درة) بضم الدال المهملة وشدة الراء (بنت أبي لهب) ورجال أجدنقات (خير الناس) أهل (قرنى) قال المناوى أى عصرى يعنى أصحابى أو من رأى أو من كان حيا في عهدى ومدتهم من البعثة نحو مائة وعشرين سنة (ثم الذين يلوهم) أى يقربون منهم وهم التابعون وهم من مائة الى نحو تسعين (ثم الذين يلوهم) اتباع التابعين وهم الى حدود العشرين ومائتين (ثم يحيى) أقوام تسبق شهادة أحدهم عينه وعينه شهادة أى فى حالتين لافى حالة واحدة أى تارة يقول أشهد بالله أو والله وتارة يقول والله أشهد (حم ق ت عن ابن مسعود) خير الناس القرن الذى أنافيه ثم الثانى ثم الثالث قال العلقي

(قوله من لسانه) أى من اذاه ولو بالاشارة بالكلام ويده أى اذا هابخوا الضرب ولومعنى كاستيلائها على حق الغير ولذا قالوا وضع يده على كذا اذا استولى عليه وان لم يكن الوضع حيا وخص اللسان واليد لسرعة الاذى وكثرة منه وما والا فلا بد من سلامة الناس من رجله وغيرها من بقية الاعضاء (قوله اقروهم) أى أكثرهم قراءة له واحسنهم نحو يده وتدر المعانيه واقفههم أى أكثرهم فقها عما يتعلق بدينه واقفاهم أى أشدهم تجنبنا للمنهيات (قوله وأمرهم) أصلهم مرتين ومدا ابدل الخ أى أشدهم فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وقد يطلب تركه كان خشى زيادة منه يناه

فى المعصية ولذا زارولى ولما آخر فوجد آيات الملائه عند جاره فقال ما هذا فقال انى أعلم ذلك منه منذ سنين قال وأعلم منه محرمات أخر ولاكنى لانها لعلى بأنه يستحى منى ويكره اطعلاعى على حاله بحيث لو نهيت به لغضب وخرج وسكن بجوار فساق وازداد فى المعاصى وتجاهر بها ولاكنى أدعوله فهذا قصه حسن (قوله درة) بضم الدال (قوله قرنى) أى عصرى أى أهله والمراد الصحابة فكل فرد منهم خير من جميع أفراد غيرهم وينتهى أمرهم الى مائة وعشرين سنة وكل فرد من التابعين أفضل من بعدهم من حيث كونه تابعا ويستمر أمرهم الى مائة وتسعين سنة وكل فرد من أفراد اتباع التابعين أفضل من بعدهم من تلك الطبيعة وان كان من بعدهم أفضل من حيثية أخرى كعلم وينتهى أمرهم الى مائتين وعشرين سنة (قوله تسبق شهادة أحدهم عينه وعينه) أى حلفه أى بعض الناس يقول أشهد بكذا والله وبعضهم يقول والله أشهد بكذا فهذا يدل على عدم المسكة فى الدين اذ المطلوب من الشاهد اذا طلب منه الحاكم الاداء ان يؤدى ما تحمله بالفظ الشهادة دون حذف (قوله ثم الثانى) هو قرن التابعين ولذا قال سبيدنا الحسن البصرى لو أدركنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم جعلوا لنا وصوا أى نحن بالنسبة للصحابة كاللصوص

فهناك فرق بعيد بين فضل الصحابة والتابعين (قوله لاخير فيهم) أى في غالبهم والافاضل لا ينقطع من الامة أى فظهر الفن وعقائد أهل الامة تزال انما هو بعد القرن الثالث (قوله أرذل) أى غالبهم جمع (٢٤٣) أرذل أو أرذل أى دنى (قوله يشعرون) أى همته في تعاطى الماكمل

التفيسه لاجل السمن فهذا يدل على الشمر (قوله قبل ان يستلواها) أى فترد شهادتهم الا في شهادة الحسبة (قوله من طال عمره) أى في الاسلام (قوله قضاء) أى للدين فردة بازيد من الصدقة الحقة (قوله خلعا) كان يلقى الناس بالبشر ويعفون مسيئهم ويشكر محسنهم ويعود مرضاهم ويشبع جنائزهم ويوسع لهم في المجلس الخ وضده سبي الخلق (قوله في الفتن) أى في وقت الشرور (قوله في باديه) أو نحو جبل ومحل كون العزلة أولى ما لم يرتب على مخالطته نفع الناس كهدايتهم ودفع ضررهم والافالولى المخالطة (قوله جهده) أى مقدوره يتصدق بما زاد على حاجته أو بما يحتاج لكنه يصبر على الاضاقه (قوله اذا نظر) لجمالها وطلافة وجهها بالبشر (قوله اذا أمر) بواجب أو مندوب أو مباح بخلاف ما لو أمره بغيره فيجب عليها المخالفة ولها الاجر والخير (قوله في نفسها) بأن لا تمنعه من التمتع اذا اراده حيث لم يكن عذر

قال في النهاية القرن أهل كل زمان وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان مأخوذ من الاقتران فكأنه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم وقبل القرن أربعون سنة وقبل مائة قال في الفتح اقتضى هذا الحديث ان تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من اتباع التابعين (م عن عائشة) خير الناس قرني ثم الثاني ثم الثالث ثم يحيى أقوام لاخير فيهم) اخبار عن غيب وقع قال العلقمى وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاحشا وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤسها وامتنعت أهل العلم بالقول بخلق القرآن وتغيرت الاحوال تغيرا شديدا ولم يزل الامر في نقص الى الآن (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس قرني الذي أنا فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال العلقمى هل هذه الفضيلة بالنسبة الى المجموع أو الافراد محل بحث والذي فهمته من مجموع كلامهم وهو الوجه الذي لا يعدل عنه ان كل شخص ثبت له الصفة أفضل من التابعي وان اتصف بالعلم وغيره (والاخرى) بكسر المعجمة (ارذل) قال في النهاية الارذل من كل شئ الردى ومنه (طب ل عن جعدة) بفتح الجيم وسكون المهملة (ابن هبيرة) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يأتي من بعدهم قوم يشعرون) أى يحرصون على لذيذ المطاعم حتى تمن أبدانهم (ويحبون السمن) قال المناوى كذا هو في خط المؤلف وفي رواية السمنة بفتح السين أى السمن (يعطون الشهادة قبل ان يستلواها) بالبناء للمجهول أى يشهدون بها قبل طلبها منهم (ت ل عن عمران بن حصين) تصغير حصن قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس من طال عمره وحسن عمله) لفوزه بكثرة الحسنات ورفع الدرجات (حم عن عبد الله بن بسر) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشرا الناس من طال عمره وساء عمله) لكثرة ذنوبه (حم ت عن أبي بكر) بالتحريل باسناد صحيح (خير الناس خيرهم قضاء) للدين بأن أدى أجود أو أكثر مما عليه من غير شرط كالم (ه عن عرياض بن سارية) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس أحسنهم خلقا) مع الخلق بالحلم والصبر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس في زمن) (الفتن رجل آخذ) اسم فاعل (بعثان فرسه) قال في القاموس العنان ككتاب سير اللجام الذي تسان به الدابة (خلف أعداء الله) الكفار (يخيفهم ويخيفونه أو رجل معتزل) عن الناس (في باديه يؤدى حق الله الذي عليه) الواجب في ماشيته وزرع (ل عن ابن عباس طب عن أم مالك) البهزية باسناد صحيح (خير الناس مؤمن فقير يعطى جهده) أى مقدوره يعنى يتصدق بما أمكنه تسانبه من فضل الفقر على الغنى (فر عن ابن عمر) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن لغيره (خير الناس أنفعهم للناس) بما يقدر عليه من الاحسان بما له وبما هو عليه (القضاي عن جابر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خير النساء التي تسره) يعنى زوجها (اذا نظر) اليها لجمالها لان ذات الجلال عون له على عقته ودينه (وطيعه اذا أمر) هابش لا اثم فيه (ولا تخالفه في نفسها) اذا اراد التمتع بها لم يقم بها مانع من نحو حيض صرح هذا مع دخوله فيما قبله لمزيد التأكيدها لانها اذا خالفته فيه أثبت بخلاف ما عداه (ولا مالها عما يكره) كان ارادت بعبه بدون غن مثله (حم عن أبي هريرة) باسناد صحيح (خير النساء من تسرك اذا أبصرت) أى نظرت اليها كما تقدم (وطيعه اذا أمرت وتحفظ غيبك في نفسها) فلا تترى (ومالك) يحفظه وتهده (طب عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف باسناد حسن

من نحو حبض (قوله ولا مالها) بأن لا تبذر في مالها فانه يتضرر بذلك لانه ربما انتفع به اذا كان ذلك في مالها فبالك من نحوونه في ماله ففى من أسرا النساء (قوله بما يكره) راجع لكل بأن تحفظ نفسه في غيبته عن الاختلاط بالاجانب ونحوه فانه يكره ذلك كما يكره تبذير عافى مالها

(قوله أسره) أي مهر أو أجرة الخطبة (قوله اخوئي) أي في الاسلام وهناك أحاديث أخر تدل على أفضلية غيرهما عليهما كابي بكر (قوله عبد الله الخ) دلالة ذلك على العبودية الدالة على الربوبية ولما في الحرف من التفاؤل بأنه يعيش ويحمر (قوله السرايا) جمع سرية وهي طائفة تذهب ليلًا (٣٤٤) للإغارة على العدو وترجع إلى قومها (قوله بعدى) أي فانا أفضل منه وكذا بقية

الانبياء فلولم يقل بعدى لتوهم أفضليته على جميع الخلق حتى عليه صلى الله عليه وسلم (قوله لم يعطوا فيبطروا الخ) أي فرزقهم كفاف لا كثير يؤدي إلى البطر ولا قليل يؤدي إلى السؤال (قوله قصروا) حيث لم يقع خلاف في جواز القصور والافتقار أفضل من كونه كونه الفطر أفضل من تضرر بالصوم (قوله وآخرها) يعني سيدنا عيسى والمهدي وأولها قرنه صلى الله عليه وسلم فينبغي الله الوسط من أمة الاجابة ببركة الطرفين (قوله وفي وسطها) أي ليس جميع من في الوسط كدرا اذ فيهم المحفوظ الواقف على حد الشرع (قوله عبد القيس) أي هذه القبيلة لانها أسلمت طوعا فلم تجزع إلى قتال ولا مشقة (قوله خير بيت) أي أهل بيت أي محمل وكذا ما بعده (قوله بئيم) وان كان أجنيبا من أهل البيت (قوله خير غريم) في رواية غراتكم البرني وهو الذي غرسه صلى الله عليه وسلم بيده (قوله ولاداه) فيه) هذا هو وجه الاخبارية

خير النكاح أسره) أي أقله مهر أو أسهله اجابة للخطبة (د عن عقبه بن عامر) باسناد صحيح (خير أبواب البر الصديقة) لانها تدفع البلاء وتطفى غضب الرب (قط في الافراد) بفتح الهمزة (طب) وكذا الديلي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خير اخوئي علي) بن أبي طالب (وخيرا عمي حمزة) بن عبد المطلب (فر عن عباس) بمهمله وموحدة مكسورة ومهمله (ابن ربيعة) بالراء باسناد ضعيف (خير اسمائكم عبد الله وعبد الرحمن والحرف طب عن أبي سبرة) بفتح المهمله وسكون الموحدة وفتح الراء قال الشيخ حديث حسن (خير امرأ السرايا) جمع سرية (زيد بن حارثة) لانه (أقربهم) أي الامراء (بالسوية) بين أهل النبي والعتبة (وأعداهم) أي أكثرهم عدلا (في الرعية) عن جابر بن مطعم بصيغة اسم الفاعل وهو حديث ضعيف (خير أمتي بعدى أبو بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب (ابن عساكر عن علي) والزبير معا قال الشيخ حديث حسن لغیره (خير أمتي القرن الذي بعثت) أي أرسلت (فيه ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم ثم يخلف قوم يحبون السمانة) بالفتح أي السمن (يشهدون قبل ان يشهدوا) أي قبل ان تطلب منهم الشهادة (م عن أبي هريرة) خير أمتي الذين لم يعطوا (ما زاد على الكفاية) (فيبطروا) بفتح المشاء التمنية والطاء (ولم يمنعوها) ما يحتاجون اليه (فيسألوا) الناس بل رزقهم بقدر كفايتهم (ابن شاهين عن الجعد) بالحيم والدال المهملة هو ثعلبة بن زيد قال الشيخ حديث ضعيف (خير أمتي الذين اذا أسأوا استغفروا واذا أحسنوا استبشروا واذا سافروا) سفر ابيع القصور يبلغ ثلاث مراحل (قصروا) الرابعية (وافطروا) أي ان تضرروا بالصوم والافاقصوم أفضل (طس عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (خير أمتي أولها وآخرها وفي وسطها) يكون (الكدر) تمامه عند منخرجه وان يخرج من الله أمه أنا أولها والمسيح آخرها (الحكيم) في نوادره (عن أبي الدرداء) رضي الله عنه باسناد ضعيف (خير أهل المشرق عبد القيس) تمامه عند منخرجه أسلم الناس كرها وأسلموا طائعين (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه) بالبناء للمعجول بالقول والفعل (وشريت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى أي متقاربين فيها (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خير بيوتكم بيت فيه يتيم مكرم) بالاحسان والتأطيف والتعليم للخصال الواجبة والمنسوبة (عق حل عن عمر) قال الشيخ حديث حسن (خير غراتكم البرني) هو أكبر من الصحابي يضرب إلى سواد (يذهب الداء ولاداه) فيه الروياني عذوب والضياء عن بريدة (بن الحبيب) (عق طس وابن السني وأبو نعيم في الطب) عن أنس طس ل وأبو نعيم عن أبي سعيد (قال الشيخ حديث حسن) (خير ثيابكم البياض فألبسوها) بمزة قطع وكسر الموحدة (أجباءكم) وكفوا فيها موتاكم قط في الافراد عن أنس رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن (خير ثيابكم البيض فكفوا فيها موتاكم وألبسوها أجباءكم) الا في يوم العيد فالأفضل فيه ما كان من اللباس أجمل (وخيرا كالكلم الاغديت الشعر) أي شعر الاهداب (ويجملو البصر) أي بصر العين الصحيحة (ه طب ل عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خير

بخلاف غيره من الثمرات وان كان فيه دواء الا ان فيه داء بخلاف هذا رواه الحديث جلسناكم إشارة لرد القول بوضعه (قوله فألبسوها أجباءكم) أي الا في يوم العيد على ما هو مقرر في الفقه والا اذا حصل له عجب فالطلب له مداواة نفسه بخوالب الاسود ونحوه دون الابيض (قوله الاغديت) بسائر أنواعه وان كان بعض أنواعه أحسن من بعض (قوله ينبت الشعر الخ) بيان لوجه أخير به على سائر الأكمال

(قوله من ذكر كرم الله رؤيته) فطلب لمن أراد مجالسة شخص ان ينظر لسمته وأخاره وصلاحه لتذكره رؤيته الله تعالى فيكون سببا لقربه من الله تعالى (قوله منطق) لكونه لا ينطق الا بالصالح من العلم ونحوه (قوله السؤال) لكون السؤال عبادة والصائم متلبس بعبادة الصوم (قوله ديار) في رواية دور أي خير أهل ديار الانصار (٣٤٥) أهل ديار بنى النجار أخواله صلى الله

عليه وسلم وبعدهم في
الفضيلة بنو عبد الأشهل
لان هذا الحديث أقوى
مما بعده الدال على فضل
بنى الأشهل فقوله خير ديار
الانصار بنو عبد الأشهل
أي بعد بنى النجار (قوله
أيسره) أي فينبغي للشخص
ان لا يتأدى مع الوسوسة
لن يشاد أحد الدين
الاغلبه (قوله الفقه) أي
لان العبد ريقصر عن
ادراك جميع العلوم فيطلب
البداية بانفقه لانه تصح
العبادة والمعاملة الخ (قوله
في العلم) أي في الاحاديث
الدالة على فضل العلم (قوله
التمر) أي قالوا لفضل تناوله
قبل غيره وليس المراد انه
يتسحر بالتمر ويقتصر
عليه (قوله شجبا بكم) أي
من هم في زمن الشبوية
ونوران الشهوة وذلك
قبل الثلاثين (قوله أولها)
لمبادرته للسعي لحوز فضيلة
الصف الاول ولقعه على
الامام اذا وقف وهذا فيما
اذا اجتمع رجال مع نساء
(قوله الحديث) وكونه من
البرخير من الشعر وانما
كان أكثر تناول السلف
من الشعر لعدم وجدان
البر (قوله العنب) الراج

جاسائكم من ذكر كرم الله تعالى (رؤيته) فاعل ذكر كرم اعلامه من النور والبهاء (وزاد في
علمكم) وفي نسخة علمكم (منطقه) لكونه حسن النية خاص الطوبة عاملا بعلمه فاصدا بالتعليم
وجهه الله فنفعه على نظره نفقه على نظره (وذكر كرم الاخرة عمله) الصالح فالنظر الى العلماء
العاملين والاولياء الصادقين تزيان نافع فنحصل له منهم نظرة محبة عن بصيرة صار من المفلحين
(عبد بن حميد والحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) باسناد صحيح (خير خصال الصائم
السؤال) لكثرة فوائده التي منها انه يذكر الشهادة عند الموت وهذا مخصوص بما قبل الزوال أما
بعده فيكره له لقوله في حديث آخر فيما خضعت به أمته في رمضان وأما الخامسة فانهم يمسون
وخلف أوقاهم أطيب عند الله من ربح المسكن والمسا ما بعد الزوال والسؤال يزيل الخلف
(حق عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (خير ديار الانصار) أي خير قبائلها ويطرأ (بنو
النجار) بفتح النون وشدة الجيم قال المناوي والاخيرية في هذا على بابها وفي الحديث الاتي بمعنى
من (ت عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (خير ديار الانصار بنو عبد الأشهل) بفتح الهمزة
وسكون المجه (ت عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (خير دينكم أيسره) لان التعق فيه
يؤدي الى الانقطاع (حم خد طب عن محمد) بكسر أوله وسكون المهملة وفتح الجيم (طس عد
والضبا عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (خير دينكم أيسره وخير العبادة الفقه) فهو أعم
العلوم بعد معرفة علم التوحيد (ابن عبد البر عن أنس) رضى الله عنه باسناد ضعيف (خير
دينكم الورع) وفي حديث الحكيم الورع سيد العمل من لم يكن له ورع يصده عن معصية الله ان
اخلى به المبعأ الله بسائر عمله (أبو الشيخ في الثواب عن سعد) ابن أبي رقاد قال الشيخ حديث
حسن اغيره (خير محورك) بفتح أوله (التمر عد عن جابر) باسناد ضعيف (خير شبابكم من
تشبه بكهولكم) في السيرة لافي الصورة يعني في الحلم والوقار وعدم الشهوات (وشركهولكم
من تشبه بشبابكم) في الخفة والطيش وقلة الصبر عن الشهوات لافي النشاط للغير وخدمة عياله فان
ذلك محمود (ع طب عن واثلة) بن الاسقع (هب عن أنس) باسناد ضعيف (وعن ابن عباس
عد عن ابن مسعود) باسناد صحيح (خير صفوف الرجال) في الصلاة أي أكثرها أجرا
(أولها) لاختصاصه بكل الاوصاف كالضبط عن الامام والقفظ من المروء بين يديه (وشرها)
أي أقلها ثوابا (آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها) لما فيه من مقاربة الرجال وهذا
في حق النساء ليس على اطلاقه وانما هو حيث يكن مع الرجال فان غيبن عن الرجال فكالرجال (م
عن أبي هريرة طب عن أبي امامة وعن ابن عباس) خير صلاة النساء ولو فرضا (في قعر بيوتهن)
أي صدره طلبا لمزيد السترف لاتباقه أفضل من صلاتها قرب الباب وصلاتها قرب الباب أفضل
من صلاتها خارجة (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن (خير طعامكم الخبز) أي خير البر
وبليه الشعير (وخير فاكهتكم العنب فر عن عائشة) خير طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي
لونه) كسك وعنبر (وخير طيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه) كالزعفران (عق عن أبي
موسى) باسناد ضعيف (خير لهو الرجل المؤمن السباحة) بموحدة تحية أي العوم (وخير لهو
المرأة) المؤمنة (المغزل) لمن يليق به ذلك (عد عن ابن عباس) باسناد ضعيف (خير ماء)
بالماء (على وجه الارض ماء) بئر (زمزم فيه طعام من الطعم) قال المناوي كذا في النسخة التي بخط

ان التمر أفضل من العنب كما في حديث آخر ولا يعارض هذا الحديث لانه موضوع (قوله وخفي ريحه) لان ظهور ريحه من النساء
بحرك شهوة الرجال (قوله المغزل) محله لمن لاقيه ساذك أنما نحو بنات الملوك فيطلب لهن الاشتغال بما يليق بهن (قوله ماء زمزم)
أي بعد الماء النابع من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم وبعد ماء زمزم ماء الكوثر الخ (قوله طعام من الطعم) أي اشباع في شربه

بقصد الشبع شبع كما وقع
لبعض أهل الله الاقتصار
عليها مدة (قوله) رهوت
بقية حضرموت (أي قبة
كأنه بذلك المحل (قوله
كرجل الجراد) وجهه
الشبيه ان رجل الجراد
دقيقة لا يعلق بها الماء اذا
ابتات فكذلك هذه البئر يكثر
ماؤها ثم يزول كأنه لم يكن
(قوله والقسط البحرى) فى
رواية البرى ولا تنافى
لاختلاف ذلك باختلاف
المخاطب (قوله بالغمر من
العذرة) أى غمر ذلك
المرض باليد لينفقع فيغنى
عنه ذلك الدواء بالقسط
(قوله والبيت العتيق)
الواو لا تقتضى ترتيبا
(قوله ما يخلف الانسان)
هو معنى حديث اذ مات
ابن آدم الخ (قوله قافلا)
أى راجعا من حج الخ لانه
مات عقب عبادة وهى
الحج أو الصوم فيكون
مظهرا من الذنوب (قوله
مهرة) بالضم أى الخيل
والذكر مهر كفى القاموس
فقول بعض الشراح مهرة
بالفتح تحريف (قوله
مأمورة) أى كثيرة النسل
(قوله أوسكة) أى حديقة
مصطفة من الثفل (قوله
مأبورة) أى مؤبرة

المؤلف وفي غيرها طعام طعم بالاضافة والضم أى طعام اشباع من اضافة الشيء الى صفته (وشفا،
من السقم) أى كذا فى خطه وفي غيره شفاء سقم بالاضافة أى شفاء من الامراض اذا شرب بنسبة
صالحه قال الشيخ وفى قصة أبى ذر رضى الله عنه انه لما دخل مكة أقام بها شهرا لا يتناول غير ماءها
وقال دخلتها وأنا أعجف فاستخرجت الاوطى عكن من الدهن (وشرما) بالمد (على وجه الارض
ماء) بالمد أى ماء بئر (بوادى رهوت) بفتح الباء الموحدة والراء بترجمة بخضرموت لا يمكن نزول
قعرها (بقبة حضرموت كرجل الجراد من الهوام تصعب تندفق وتسمى لا بلال بها) بكسر الموحدة
جمع بلل أى ليس بها قطرة ماء بل ولا أرضها مبتلة وانما كانت شرالان بها أرواح الكفار كما ورد
فى خبر آخر وفيه انه يكره استعمال هذا الماء وبه قال جمع شافعية وعلق بعضهم القول به على صحة
الخبر وقد صرح قال العلقمى وهذه البئر هى المشار اليها بقوله تعالى وبئر معطلة وقصر مشيد (طب
عن ابن عباس) ورجاله ثقات (خير ما أعطى الناس) وفى رواية الرجل وفى أخرى الانسان
(خلق حسن) ببذل الندى وتحمل الاذى وكف الاذى (حم ن ه ل) عن اسامة بن شريك
قال الشيخ حديث صحيح (خير ما أعطى الرجل المؤمن خلق حسن وشر ما أعطى الرجل قلب
سوء) يحتمل الاضافة والوصف (فى سورة حسنة) فمن كان كذلك فعليه أن يجاهد نفسه حتى
يحسن خلقه ويكثر من أعمال الخير حتى يلبس قلبه (ش عن رجل من جهنم) قال الشيخ رحمه الله
تعالى حديث صحيح (خير ما ندو يته به الجمامة) خاطب به أهل الحجاز والبلاد الحارة لان دماءهم
رقيقة تميل الى ظاهر البدن فتوافقهم الجمامة دون الفصد (حم طب ل عن سمرة) قال الشيخ
حديث صحيح (خير ما ندو يته به الجمامة) قال العلقمى والجمامة على السكاهل تنفع من وجع
المنكب والخلق والجمامة على الاخذعين تنفع من أمراض الرأس وأجزاء كالوجه والانسان
والاذنين والعينين والانف والحقا اذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم أو فساد أو غمما جميعا
(والقسط البحرى) وهو الابيض قال العلقمى القسط ضربان أحدهما الابيض الذى يقال له
البحرى والاخر الهندى وهو أشدهما حرا والابيض ألينهما ومنافعهما كثيرة جدا وهما حاران
ياسان فى الثالثة ينشقان البليغ ويقطعان الزكام واذا شربا نفعنا من ضعف الكبد والمعدة ومن
بردها ومن حمى الربع والورد وقطعا وجع الجنب ونفعا من السهوم (ولا تعذبوا صبيانكم) أى
أطفالكم (بالغمر من العذرة) بضم المهملة وسكون المعجمة وجع فى الخلق يعثرى الاطفال والمراد
عالجوا العذرة بالقسط بان يسهق ويحعل فى زيت ويسخن بسير اعالى النار ويسقى الطفل ولا تعذبوا
أطفالكم بالغمر بان يدخل أحدكم نحو الاصبح فى خلق الطفل ويغمر محل الوجع (حم عن أنس)
قال الشيخ حديث صحيح (خير ما ندو يته به الجمامة والفصد) وفى نسخة الفصاد والجمامة أنفع لاهل
البلاد الحارة والفصد لغيرهم أنفع (أبو نعيم فى الطب) النبوى (عن على) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (خير ما) أى محل (ركبت اليه الر واحد مسجدي هذا البيت العتيق) وهو مسجد الحرم
المسكى والواو لا تقتضى ترتيبا فغير ما ركبت اليه الواحد المسكى ثم المدنى (ع حب عن جابر)
باسناد حسن (خير ما يخلف الانسان بعده ثلاث) مبتدأ وخبر ومفعول يخلف محذوف
(ولد صالح) أى مسلم (يدعوله) بالغفران والتجاة من النيران (وصدقة تجرى) بعد موته
(يبلقه أجراها) أى ثوابها كوقف (وعلم) شرعى (يتفقع به من بعده) كتاب
(ع حب عن أبى قتادة) واسناده صحيح (خير ما عرت عليه العبدان يكون قافلا) أى
راجعا (من حج) بعد فراغه (أو مفطر من رمضان) أى عقب فراغه (فر عن جابر) قال
الشيخ حديث حسن لغيره (خير مال المرأة مهرة) بفتح أوله (مأمورة) أى كثيرة النسل
(أوسكة مأبورة) أى طريقة مصطفة من الثفل مؤبرة (حم طب عن سويد ابن هبيرة)

وحرمته من غيرها بتكفي
 بعاشة - وهذا من شأن
 غيرة النساء التي تزيد
 التمييز حتى لا تغي المرأة
 تقول من شدة ذلك (قوله
 ركن الابل) فيه اشارة
 الى شرف نساء العرب
 ومشرق قريش عليهم
 والمراد نساء ذلك الزمن
 فلا يرد مريم - على اهل
 تركب الابل قط فلم تدخل
 (قوله صالح) وفي رواية
 صلاح - وبسبب الحديث انه
 صلى الله عليه وسلم خطب
 أم هانئ فقالت اني كبيرة
 السن وعندى اطفال
 فأخاف ان يحصل لك
 مشقة بسبب معاشرتي
 فذكره (قوله أصبحن
 وجها) لان ذلك يدعوا الى
 الجاع وكثرة النسل (قوله
 المواسيه) أى لزوجها
 بمالها (قوله المواثبة) أى
 المواثبة لحق زوجها (قوله
 اذا اتقن الله) والا فلا
 يترتب على تلك الصفات
 هذا التحير العظيم وان
 حصل نوع خير (قوله
 المناققات) أى نفاق عمل
 أو المشبهات للمناققات
 (قوله لا يدخل الجنة) أى
 مع السابقين أو ان ذلك
 سبب لعدم دخولها
 أصلا فان المعاصي يرد

المكفر (قوله الغله) أى الشديدة الشهوة أى على زوجها أو سيدها لترتب كثرة النسل على ذلك لا شديدة الشهوة مطلقا حتى على
الاجانب كما اشار لذلك بقوله صلى الله عليه وسلم عفيفة في فرجها الخ (قوله نهج اوج) أى غير مستقيم أى غالبهم كذلك (قوله
ليس منك الخ) لعله خطاب للراوى (قوله طلعت عليه) وفي رواية طلعت فيه

(قوله وفيه أخرجه منها) هذا لا يدل على أخيره يوم الجمعة وكذا ما بعده بالانظر لما يترتب على ذلك من الحسير العظيم فان خروج سيدنا آدم من الجنة ترتب عليه (٢٤٨) خروج الانبياء والاخبار من ذريته ويوم القيامة ترتب عليه نجاة أهل السعادة وظهور

آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرجه منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة بين الصبح وطلوع الشمس واختصاصه بوقوع ذلك فيه يدل على تمييزه بالخيرية وإخراج آدم من الجنة وإهباطه الى الأرض ترتب عليه خيبر ومصالح كثيرة قال العلامة في القاضى الظاهر ان هذه القضايا المعدودة ليست لذكرفضيلته لان إخراج آدم من الجنة وقيام الساعة لا بعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما سبق فيه لئلا يهاب العبد فيه بالاعمال الصالحة لتبيل رحمة الله تعالى ودفع نقمته وقال ابن العربي الجميع من الفضائل وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود المرسلين والانبياء والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طراديل لقضاء أوطاره ثم يعود اليها وأما قيام الساعة فسبب لتجليل جزاء النبيين والصديقين والاولياء وغيرهم وإظهار كرامتهم وشرفهم وفي هذا الحديث دليل لمن قال ان يوم الجمعة أفضل من يوم عرفه وهو وجه عندنا والثاني ان يوم عرفه أفضل وهو الاصح وعبارة بعضهم أفضل أيام الاسبوع يوم الجمعة وأفضل أيام السنة يوم عرفه (حم م ت عن أبي هريرة) خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط من الجنة للخلافة في الأرض لا للطرده (وفيه تيب عليه وفيه قبض) أى توفي (وفيه تقوم الساعة معلى وجه الأرض من دابة) غير الانس والجن (الا وهى تصبح يوم الجمعة مصيخة) يقال بالسين والصاد المهملتين أى مصغيحة مستعجلة منتظرة لقيامها قال في النهاية والاصل الصاد (حتى تطلع الشمس شققا) أى خوفًا وفرحًا (من قيام الساعة) فانه اليوم الذى يطوى فيه العالم وتحترق الدنيا كأنها علمت انها تقوم يوم الجمعة في ذلك الوقت فتخاف من قيامها كل جمعة فاذا طلعت الشمس عرفت انه ليس بذلك اليوم (الا بن آدم) في رواية مالك في الموطا والابن الانس قال الباجى هو استثناء من الجنس لان اسم الدابة واقع على كل مادب ودرج قال وقد قيل ان وجه عدم اشفاقهم انهم علموا ان بين يدى الساعة شروطا ينتظرونها قال وهذا عندى ليس بالبين لا نأخذ منهم من لا يصح ولا علم له بالشروط وقد كان الناس قبل أن يعلموا بالشروط لا يصحون (وفيه ساعة) قال المناوى أى خفية (لا يصادفها عديم مؤمن وهو في الصلاة) في رواية وهو يصلى أى يدعو (يسأل الله) تعالى (شيأ الا أعطاه اياه) زاد أحمد ما لم يكن انما أوفطعية رحم وفي تعيينها بضع وأربعون قولاً أقرها عند جالوس الخطيب على المنبر الى ان فراغ من الصلاة وآخر ساعة بعد العصر (مالك حم ٣ حب ل عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح (خير يوم تحتججون فيه سبع عشرة وتسع عشرة واحد وعشرين) من الشهر (وما مررت بملا) أى جماعة (من الملائكة ليلة أمرى بي) الى السماء (الاقالوا علينا بالجحامة يا محمد حم ل عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خير ما تدأوت به اللدود) بفتح اللام وعمه لمتين بينهما وواسا كنه وزن فعول ما يسقام المريض من الادوية فى أحد شقي فيه (والسعوط) بفتح المهملة ما يصب في أنفه من الدواء (والجحامة والمشى) بضم مفتوحة ومجمة مكسورة وشاة تحبته مشددة الدواء المسهل لانه يحمل صاحبه على المشى للغلاء (ت وابن السني وأبو نسيم في الطلب عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنه ما قال الشيخ حديث غريب (خير الدواء اللدود والسعوط والمشى والجحامة والعلق) بفتح العين المهملة واللام دويبة حمرء في الماء تعلق بالبدن وتغص الدم وهى من أدوية الحلق والاورام الدموية لا متصاصها الدم الغالب على الانسان (أونعيم عن الشعبي مرسل) خيركم خيركم لاهله أى لعباله وذوى رحمه (وأنا خيركم لاهلى) وقد كان أحسن الناس عشرة لهم (ت عن عائشة ه عن ابن عباس

فضلهم والمراد خير أيام الاسبوع والاف يوم عرفه أفضل من يوم الجمعة (قوله تيب) أى تاب الله عليه (قوله مصيخة) أى مصغيحة منتظرة لقيام الساعة خائفة منها الى طلوع الشمس لان الساعة انما تقوم فيما بين الفجر وطلوع الشمس أى يخلق في كل دابة ادراك ذلك (قوله في الصلاة) أى الدعاء وهذه الساعة علم صلى الله عليه وسلم عنها ثم أنسبها لتجهد الناس في العبادة (قوله سبع عشرة) الظاهر سبعة عشر لقوله خير يوم واليوم مذكر وأجيب بانه على طريقة العرب من التوريج بالالى أى سبع عشرة ليلة وأخذ الدم في يوم تلك الليلة لافى الليل كما يعلم من قوله خير يوم فالتمة لدر يوم سبع عشرة ليلة وكذا ما بعده وقوله واحد وعشرين الظاهر وعشرون لانه مرفوع على الخبرية فيستكف تقدير ناصب مثل وترى الاخيرة احدى وعشرين (قوله اللدود) ما يوضع في جانب القدم من الدواء والسعوط ما يوضع من الدواء في الانف (قوله والمشى) أى الدواء المسهل الذى يقتضى

طب

كثرة المشى للحش (قوله والعلق) هو الدود الاحمر الذى في الماء لا يمس الا الدم الفاسد (قوله لاهله)

الاولى جملة على العموم من كل ذى رحم (قوله وأنا خيركم لاهلى) أى فأنا أفضلكم

(قوله ما أكرم النساء الا كريم) ولذا كان صلى الله عليه وسلم بالاطفهن كثيرا فقد قالت له السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها وقد غضبت منه أترعمن انك نبي فتبسم في وجهها وأدخل يوما أبابكر لها وقال له اني أريد ان تحكم بيننا فان ابني وبينها سمر واسترها بظهوره لتنظر لعب الحشفة وكانت اذا سمرت الماء أخذ الاناء ووضع فيه موضع ما سربت واذا كانت لهما أخذ العظم وممن موضع فيها جبر الها ووقع انه صلى الله عليه وسلم وضع ركبته للسيدة صفية لتركب فوضعت ساقيها على ركبته وركبت ولم تضع قدمها أدبامعه صلى الله عليه وسلم ووقع ان بعض زوجاته غضبت منه صلى الله عليه وسلم فدفعته في صدره (٣٤٩) فزجرتها أمها فقال لها صلى الله

عليه وسلم دع بها فان
يفعل أكثر من ذلك فينبغي
الافتداء به صلى الله عليه
وسلم في تلك الملاطفة (قوله
خيركم) أي من خيركم
من أطعم الطعام لذي رحمه
وجيرانه وسائر الفقراء
وهو مطلوب على سبيل
الندب الا اذا كان مضطرا
فيجب اطعامه بقدر ما بقي
روحه (قوله ورد السلام)
وهو فرض كفاية وابتدأه
سنة ومن ذلك أفضل من
رده والحكمة انه لو كان
الرد أفضل لادى الى ترك
الابتداء فكل يقول أنا
أصبر للرد لاحوز الافضل
(قوله خيركم لاهلي) أي
زوجاتي وأقاربي من بعدي
فهو حث لا كرام أهل من
بعده أما في زمنه فلا يحتاج
للحث على ذلك لعدم
تقصيرهم في حقهم حيثئذ
قوله ثم الذين يلوونهم لم يقل
يلونه أي القرن نظر الى
ان القرن جماعة معني
(قوله يخونون) أي يغاب
فيهم ذلك (قوله ويشهدون)
أي بالزور أو بسادرون

طاب عن معاوية) رضي الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿خيركم خيركم للنساء﴾
لما سرتهم بالمعروف (ل عن ابن عباس) وقال صحيح وأقروه ﴿خيركم خيركم لاهله وأنا خيركم
لاهلي﴾ براونفعا (ما أكرم النساء الا كريم ولا) وفي نسخة وما (أهانن الا لئيم) وقد كان
صلى الله عليه وسلم يعني بهن وينفق أحوالهن واذا صلى العصر دار على نسائه ينظر في أحوالهن
ثم ينقلب لصاحبة التوبة (ابن عساكر عن علي) قال الشيخ حديث حسن ﴿خيركم من أطعم
الطعام﴾ للاخوان والجيران والفقراء (ورد السلام) على من سلم عليه حيث شرع الرد ورده
واجب وكذلك الاطعام ان كان لمضطر (ع ل عن صهيب) الروي قال الشيخ حديث صحيح
﴿خيركم خيركم قضاء﴾ للدين بان يرد أحسن مما أخذ من غير مطل (ن عن عرابض) بن سارية
قال الشيخ حديث صحيح ﴿خيركم خيركم لاهلي من بعدي﴾ بالاكرام والاحترام (ل عن أبي
هريرة) خيركم قرني أي أهل قرني يعني الصحابة فانهم أعلم بالله وأقوى بقينا ممن بعدهم من علماء
التابعين وان كان في التابعين من هو أعلم منهم بافتوى والاحكام كما تقدم (ثم الذين يلوونهم ثم الذين
يلونهم ثم يكون بعدهم) أي بعد الثلاث (قوم يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يشهدون
وبنذرون) يكسر المجهمة وضمها (ولا يوفون) بنذرهم (ويظهر فيهم السم) بكسر المجهلة وفتح
الميم بعدهم أي يحبون التوسع في المأكل والمشرب وذلك بسبب السم وقيل المراد انهم يتسمنون
أي يتكبرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف (ق ٣ عن عمران بن حصين
﴿خيركم في المائتين﴾ قال المناوي الذي في الاصول الحجة بعد المائتين (كل خفيف الحاذ)
بجاء مهمله وذال معجمة خفيفة قال في النهاية الحاذو الحال واحد وأصل الحاذ طرفة العين وهو
ما يقع عليه اللبد من ظهر الفرس كما قال (الذي لأهل له ولأولاد) وقال في القاموس خفيف الظهر
من المال والعيال قال العلقمي وأما من قال انه مذموم فلم يصح لما تقرر في علم الاصول ان
النسخ خاص بالطلب ولا يدخل الخبر وهذا خبر كثر ثم انه لا منافاة بينه وبين حديث تناكحوا
تناسلوا حتى يحتاج الى دعوى النسخ لان الامر بالنكاح ليس عام لكل أحد بل بشروط مخصوصة
كما تقرر في علم الفقه فيحمل هذا الحديث على من ليست فيه الشروط وخشى من النكاح التوريط
في أمور يخشى منها على دينه بسبب طلب المعيشة وبذلك يحصل الجمع بين الحديثين ولا نسخ
فدعوى النسخ في الخبر جهل بقواعد الاصول اه قال المناوي وهذا الخبر يشير الى فضل التجريد
كما قيل لبعضهم تزوج فقال أنا الى طليق نفسي أحوج مني الى التزويج وقيل لبشر رضي الله تعالى
عنه الناس يتكلمون فيك يقولون ترك السنة يعني النكاح قال أبا مشغول بالفرض عن السنة
ولو كنت أعول دجاجة خفت أن أكون جلادا (ع عن حذيفة) رضي الله تعالى عنه بأسناد
ضعيف ﴿خيركم خيركم لنسائه ولبناته﴾ فيه دلالة على ندب حسن العشرة مع الاولاد خصوصا

(٣٢ - عزري ثاني) بالاشادة (قوله ولا يوفون) أي بالنذر (قوله ويظهر فيهم السم) بأن يهكمو على المشاكل التي تؤدي
الى السم كما تقدم ويحتمل ان ذلك كناية عن كون الشخص يدعي العلم والكرم مثلا وليس فيه ذلك يقال سم الشخص اذا ادعى
ماليس فيه (قوله الحاذ) أي اظهر أي ليس عنده ما يشغل ظهوره من امور الدنيا التي تؤدي الى ترك امور الآخرة (قوله لأهل له
ولأولاد) أي ولا مال كثير وهذا يناق الامر بالتزويج في أي زمن كان ولا قبيل ان هذا مذموم واجيب بأن الامر بالتزويج مجمل
على من عنده المؤن وعلم القيام بحق الزوجة والاولاد وهذا مجمل على من لم يقدر على ذلك (قوله ولبناته) خصهن اضعفهن
عن الذكور فطلب الحرص على ودهن واکرامهن

(قوله ما لم يأثم) كأن ينهر شخصاً وهو ظالم لكونه من عشيرته وكأن يكون الدافع أحق في دفع الضرب مع إمكانه القول (قوله تعلم القرآن) أي حفظه مع الوقوف على حدوده والافهوه حجة عليه فكيف يكون من خير الناس (قوله وعلمه) أي الله تعالى وإن أخذ على ذلك الأجرة وإن الأفضل (٢٥٠) ترك الأجرة (قوله من لم يترك آخرته لدينه) بأن ينهك على الدنيا ويترك أمور الآخرة

(قوله ولادنياء لآخرته) بأن يترك التكسب أصلاً ويستقل بأمور الآخرة فإن ذلك يحوجه أسوأ الناس ويكون كالأغبياء وهناك طائفة لها قوة فكل فلا يحصل لهم ضجر بضيق المعيشة فلا يضر تركهم التكسب بالمرة (قوله كلاً) أي متعباً لهم (قوله ويؤمن شراً) لعفوه عن المسيء (قوله أزهكم) أي أكثركم زهداً فيها بأن يقتصر منها على ما يكفيه ويكتفي عياله (قوله فقهوا) أي فقهوا الأحكام الشرعية وعملوا بها والأفلام مدح لحسن خلقه حينئذ (قوله أطول لكن يدا) فلما معن ذلك بادرت كل واحدة بعبادتها ظناً أن المراد البذل الحسية فقال صلى الله عليه وسلم ليس كذلك بل المراد الطول بالاحسان فبادرت كل واحدة بأن تصدق بما تملكه (قوله بين الشفاعة) أي في المذنبين وهذه غير الشفاعة العظمى التي نعم المؤمن والكافر (قوله أن يدخل شطر) أي نصف أي ويكون النصف الآخر محلاً في النار

البنات (هب عن أبي هريرة) خيركم خيركم للمعالي (أي الإرفاء لكم وكذا الغيبركم بأن تنظروا إلى من كاف ما لا يطيقه على الدوام فتعينوه أول من يجيع عبده فتطمعونه) (فرعن عبد الرحمن ابن عوف) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خيركم المدافع عن عشيرته ما لم يأثم) في دفعه بأن يردعه من يظلمهم في مال أو بدن أو عرض ويكون الدافع بالأخف فالأخف وفيه دليل على أن المدافعة عن المبطل لا تجوز فلا يجوز لأحد أن يحاصم أو يحاجج عن أحد إلا بعد أن يعلم أنه محق (د عن سراقه) بضم المهملة (ابن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (خيركم من تعلم القرآن وعلمه) قال العلقمي وجهه مع أن الجهاد وكثيراً من الأعمال أفضل أن الخيرية بحسب المقامات فاللائق باهل ذلك المجلس التعريض على التعلم والتعليم أو المراد خيرية خاصة من هذه الجهة ولا يلزم أفضليتهم مطلقاً (خ ت عن علي حم د ت عن عثمان) بن عفان (خيركم من لم يترك آخرته لدينه ولادنياء لآخرته) فإن الدنيا كالجناس المبلغ للآخرة والآلة المسهلة للوصول إليها فهي مزرعة للآخرة لمن وفقه الله (ولم يكن كلاً) بفتح الكاف وشدة اللام أي ثقلاً (على الناس خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (خيركم من يرجى خيره ويؤمن شره) فعليكم بفعل الخير وترك الشر (وتمسكم من لا يرجى خيره ولا يؤمن شره) عن أنس حم ت عن أبي هريرة) بأسناد صحيح (خيركم أزهكم في الدنيا) أي أكثركم زهداً فيها (وأرغبكم) أي أكثركم رغبة (في) أعمال (الأخرى) وفي نسخة الآخرة (هب عن الحسن مرسلاً) وهو البصري قال الشيخ حديث ضعيف (خيركم أسلاماً أحاسنكم أخلاقاً إذا فقهوا) أي فقهوا الأحكام الشرعية (خد عن أبي هريرة) بأسناد حسن (خيركم أطول لكن يدا) الخطاب لزوجاته صلى الله عليه وسلم ومراوده طول اليد بالصدقة لا الطول الجسمي وكان أكثرهن صدقة زينب (ع عن أبي بزة) بأسناد حسن (خيرهن) يعني النساء (أيسرهن صدقاً) يسر صدق المرأة علامة على خيريتها وبركتها (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خير سليمان) نبي الله عليه السلام (بين المال والمال والعلم فاختار العلم فاعطى) بالبناء للمفعول أي أعطاه الله (المال والمال) أي مع العلم (لاختياره العلم) فيه أن من طلب العلم يسر له ما يحتاج إليه (ابن عساكر فر عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث ضعيف (خيرت) أي خيرني الله تعالى (بين الشفاعة وبين أن يدخل شطر امتي الجنة) بلا شفاعة (فأثرت الشفاعة لأنها أعم وأكفاً) بالهمزة أي أدخلها كلها ولو بعد دخول النار (أرونها) بضم التاء استفهام إنكار أي أنظرونها (للمؤمنين المنقبين) بنون وفاق مفتوحة ختين معشدة القاف وسكون المشاة التحتية جمع منقبي أي طاهر (لا ولكن الله يذنبين المتسلطين الخطائين) وهذا كالصرح في أن هذه الشفاعة غير العظمى وإنما مخصوصة بعصاة أئمة لان العظمى نعم العصاة وغيرهم وجوز صاحب المواهب أن تكون العظمى لان هذه الأمة هي الأصل فيها وانتفاع غيرهما بطريق اتبع لها (حم عن عمر) بن الخطاب ورجاله رجال الصحيح (عن أبي موسى)

(فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

(الحازن) أي الحافظ مبتدأ (المسلم الأمين الذي يعطى ما) أي الشيء الذي (أمر به) بالبناء

(قوله أعم وأكفاً) لشهوات النصف الآخر وغيرهم من الأمم السابقة (قوله المنقبين) أي المطهرين للمفعول أي فهذه الشفاعة خاصة بالمذنبين وإن كان المطهرون لهم شفاعة أخرى في رفع درجاتهم (قوله الحازن) أي للمال الوكيل عليه من ذهب أو غيره (قوله يعطى ما أمر) أي يدفع الزكاة والصدقة المندوبة كما أمره المالك بذلك

(قوله الخاصرة) أي وجع الخاصرة والجذب عرق أي تحرك عرق الكلبة بضم الكاف أي ناشئ عن ذلك التحرك (قوله والعسل) أي النحل أي يخط بالماء المحرق أي المغلي بالحرق بفتحين أو بالحرق بكسر فسكون أي بالنار أي المغلي بالنار وهي تسمى حرقاً وأحرقاً ويستعمل بنسبة صافية فإن هذا طيب نبوي (قوله والدة) أي مثلها في استحقاق الحضانة وطاب مراعاتها وبرها والشفقة عليها كالأم (قوله الخبث) وفي رواية الحب أي الخديعة والمكر أي الغالب في هذا النوع (٢٥١) هذه الأمور القبيحة كالمزني لا يجاوز إيمانها زرقونه أي

الغالب عليهم ذلك فلا ينافي أن بعضهم فيه منفعة ولا خبث فيه (قوله من الدرمل) هو الدقيق الصافي لكونه نخل مرة بعد أخرى وهو المسمى بالحواري وسببه أن ابن صياد سأله صلى الله عليه وسلم عن رتبة الجنة أي تراها فقال درمكة بيضاء فجاء اليهودي لصلي الله عليه وسلم فسألهم عن رتبة الجنة في الكتب القديمة فقالوا خبزة تذكر الحديث أي أن تفسيره موافق لتفسيركم فلا فرق بينهما ولا مخالفة أي تراب الجنة خبزة أي يشبه الخبز المتخذ من الدرمل أي يشبه دقيقه في النعومة والحسن (قوله الخبر الصالح الخ) لأن القلب مخزن فمن كان قلبه محللاً للشور ولا يظهر على لسانه إلا الشر والخبر السوء وعكسه بعكسه (قوله مكرمة) هو بمعنى سنة فقارقفنا وعندنا هنا السنة بمعنى الطريقة لأن الختان واجب عندنا بعد البلوغ سنة مطلوبة

للمفعول أي بدفعه من الصدقة أي يعطيه (كامل موفراً) حالان من الموصول (طيبة به) أي بدفعه (نفسه) حال من فاعل يعطى (فبدفعه) عطف على يعطى (إلى) الشخص (الذي أمر) بالبناء للمفعول أي أمر الأمر وهو المتصدق (له به) أي بذلك الشيء (أحد المتصدقين) بالثنية أو الجمع وهو خبر المبتدأ أي هو ورب الصدقة في الأجر سواء وان اختلف مقداره لهما (حم ق د ه ن عن أبي موسى) الخاصرة عرق الكلبة إذا تحرك آذى صاحبه أفادوا بها بالماء المحرق والعسل) قال المناوي قال الدبلي الخاصرة وجع الحصر وهو الجذب والمحرق الماء المغلي (الحرث وأبو نعيم في الطب عن عائشة) باسناد صحيح لكن منته منكر (الحال وارث) من لا وارث له بفرض ولا تعصيب كما بينه في الحديث بعده (ابن التجار) محب الدين (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (الحال وارث من لا وارث له) أي أن لم ينظم أمر بيت المال ففائدة (قال ابن عبد السلام إذا جارت الملوكة في مال المصالح وظفر به أحد يعرف المصارف أخذته وصرفه فيها كما يصرفه الإمام العادل وهو مأجور على ذلك قال والظاهر وجوبه) ت عن عائشة ع ق عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (الخالة بمنزلة الأم) في الحضانة عند فقد الأم وأمهاتها لأنها تقرب منها في الجنود والاهتداء إلى ما يصلح الولد (ت ق عن البراء) بن عازب (د عن علي) بافظ انما الخالة أم (الخالة والدة) أي كالوالدة في استحقاق الحضانة (ابن سعد عن محمد بن علي مرسل الخبث) بضم المجهمة وسكون الموحدة أي الفجور (سبعون جزاً لبر براسة وستون جزاً وللعن والانس جز واحد طب عن عقبه بن عامر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (الخبز من الدرمل) قال العلقمي قال في النهاية الدرمل بفتح الدال المهملة بعد هاء راسا كنه بوزن جعفر هو الدقيق الحواري وقال في الدر كاسله والخبز الحواري هو الذي نخل مرة بعد أخرى وضبط شيخنا بالقلم الحواري بضم الحاء وتشديد الواو وقض الراء (ت عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (الخبر الصالح) أي الذي يسر (يجي به لرجل الصالح) أي انقام بحق الحق والخلق (والخبر السوء يجي به الرجل السوء ابن منيع عن أنس) رضي الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء) أخذ بظاهرة أبو حنيفة ومالك فقالا السنة مطلقة وقال أحمد واجب للذكر سنة وللأنثى وأوجبها الشافعي عليه ما دلل على آخر (حم عن الداني المامج طب عن شداد بن أوس وعن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح وقال المؤلف حسن وقال المنهني ضعيف (الخروج) المراد به ما يحصل من فوائد العين المتباعدة (بالضمان) الباء متعلقة بمعدوف تقديره الخروج مستحق بالضمان أي بسببه لأن المبيع لو تلف في يد المشتري كان من ضمانه وسببه أن رجلاً ابتاع عبداً فأقام عنده ما شاء الله أن يقيم ثم وجد به عيباً فرده فقال البائع يا رسول الله قد استعمل غلامي فذكره (حم ع ل عن عائشة) قال ت حسن صحيح غريب (الخرق شوم والرفق يمن) أي ركعة وغناء (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن شهاب مرسل الخضر هو الياس) أي الخضر لقبه واسمه الياس وهو غير الياس المشهور فهذا اشتهر بلقبه وذلك باسمه فلا

من الولي قبل البلوغ وحكمة الوجوب بعد البلوغ أن الذكراً ما دامت حشفته مستورة باللفف فوبت الشهوة وقطعها بقل الشهوة وهي انما تكون بعد البلوغ وبسن الظهار ختان الذكروا خفافاً ختان الأنثى لحياها (قوله بالضمان) أي فاستخدام المبيع لأجرة فيه لأنه لو تلف المبيع لضمه (قوله الخرق) بضم الخاء كضبطه العاقم أي السفه والتبذير شوم أي يدل على سوء الحال وبقابله الرفق (قوله في ذم الغضب) أي في الكتاب الذي فيه الأحاديث الدالة على ذم الغضب (قوله هو الياس) أي اسمه الياس والخضر لقبه وقول الشارح في شرحه كنية سبق فلم وهذا غير الياس المشهور فلا ينافي الحديث إلا في فنهنا رسول يقال له

الباس فقط وهو المذكور في الآية وهناك نبي يقال له الباس والخضر وهو صاحب سيد ناموسي وقد اجتمع نبينا حين كان مع أنس
 بواد حيث سمع أنس بن مالك صوت من يدعوه فذهب إليه فرأى طوله نحو ثلثمائة ذراع فقال له من أنت فقال أنس خادم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال له أين هو فقال هنا يجمع كلاً من فقال أقرئه مني السلام فذهب أنس إلى النبي وأخبره فجاء صلى الله عليه
 وسلم إليه وتعانقا فقال الخضر إن لكل عام آكلة وهذا يومها فأجاب أن تكون معك فتنزل عليهما ما أئدة فيها خل وحوت وكرفس
 فأكلا وتودعا وانصرفا على ماشاء الله (قوله ويحجان) أي ويحلق كل منهما صاحبه ويصومان رمضان في بيت المقدس وهما
 باقيان إلى آخر الدهر وهذا أعنى الباس الذي يجتمع على الخضر كل عام هو الرسول المذكور في القرآن فهو حي مثله (قوله وضحا)
 بالتحريك كفي العزيزي وأقره شيخنا أي وضوحاً لأن الخط الحسن يعين على المطالعة والنشاط فينبغي كتابة العلوم بخط حسن (قوله
 يصلون) أي يدعون له (قوله نينان) (٢٥٢) أي جيتان البحر أي بلسان الحال أو القال لأنه وصل إليهم الخبر من المعلم للمعلم

أذن من جلده إذا قتلتم فاحسنوا القتل الخ فلولاً
 تعليم الناس ذلك لم يحصل
 منهم رفق بقتل نحو السجل
 ومن يستحق القتل (قوله
 الخلق الحسن) أي غرانه
 الجميلة الناشئة عنه تذيب
 الخ وكذا ما بعده أي غرانه
 الخبيثة تفسد الخ وقوله
 كما يذيب الماء الجليد أي
 الماء الجامد من شدة البرد
 المسمى بالثلج فاذا وضع
 عليه الماء ذاب وانما ع مثله
 (قوله كما يفسد) أي يغير
 الخلل العسل إذا نحل يوضع
 على العسل النحل ويشرب
 للصفره فهو يفسده
 حينئذ للدواء فالمراد بقوله
 يفسده التغيير لطعمه
 وحلاوته لأنه يفسده من
 كل وجه فعلم من ذلك أن
 المراد بفساد العمل نقصه
 كما أن الخسل ينقص كمال
 العسل (قوله زمام من

تدفع بينه وبين ما بعده (ابن مردويه عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (الخصر في
 البحر) أي معظم أقامته فيه (والباس) بكسر الهمزة (في البريحيمة) أي كل ليلة عند الردم الذي
 بناء ذوالقرنين بين الناس وبين بأجوج وأجوج ويحجان ويعتمران كل عام ويشربان من زمزم
 ثمينة تكفيهم ما إلى قابل) تمامه طعامهما ذلك (الحارث) بن أبي أسامة (عن أنس) باسناد ضعيف
 (الخط الحسن) أي الكتابة الحسنة (يزيد الحق وضحا) بالتحريك وفي رواية وضوحاً بضم الواو
 لأنه أنشط للقارئ (فر عن أم سلمة) قال الشيخ حديث ضعيف (الخلق كلهم عيال الله) أي
 فقرأوه وهو الذي يعولهم (فأجهم إلى الله أنفهم لعالمه) بالهداية إليه تعالى وتعليم ما يصلحهم
 والعطف والافتقار عليهم من فضل ما عنده (ع والبرازع أنس طب عن ابن مسعود) قال
 الشيخ حديث حسن لغيره (الخلق كلهم يصلون على معلم) وفي نسخة على معلم الناس
 (الخبر) أي العلم كإيائه في رواية أخرى (حتى نينان البحر) أي جيتانه جمع نون (فر عن عائشة
 الخلق) بضم الخ (الحسن يذيب الخطايا كما يذيب الماء الجليد) هو الماء الجامد من شدة البرد
 (والخلق السوء يفسد العمل) الصالح (كما يفسد الخلل العسل) أي يغيره والافخل إذا أضيف
 إلى العسل قد يستعمل دواء والمراد الخلل على تحسين الخلق بمعالجة النفس على تحمل المكروه
 وكف الأذى (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (الخلق الحسن زمام) أي يمنع
 من الوقوع في الآثام حاصل (من رحمه الله) أي بشأ عنه خير (أبو الشيخ في الثواب عن أبي
 موسى) باسناد ضعيف (الخلق الحسن لا ينزع الأمن ولا الحيضة) أي من جامع أبوه أمه في
 حيضها فعلق به منه فيه (أو ولا زنية) بكسر الزاي وسكون النون ويقال بفتح الزاي (فر عن
 أبي هريرة) باسناد ضعيف (الخلق) بضم الخ (وعاء الدين) يحتمل أن المراد بصونه ويحفظه
 (الحكيم) أنرمذي (عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (التجرأ الفواحش) أي
 الفواحش من الأقوال والأفعال (وأكبر الكبائر) أي من أكبرها (من شربها رقع على أمه وخالته
 وعمته) أي جامعها فظنهم أزوجته وهو لا يشعر (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (التجرأ
 الفواحش وأكبر الكبائر ومن شرب التجرأ الصلاة ووقع على أمه وعمته وخالته) لزوال
 شعوره (طب عن ابن عمرو) بن العاص وفيه ابن لهيعة (الجر من هاتين الشجرتين المتخلة

رحمة الله) شبه بالزمام بجامع أن كلا بقود المراد ومفهومة أن الخلق السبي زمام من غضب الله لأنه
 يجزبه الشيطان لكل شرفاً إذا أراد الله بعد خير اجعل له خفاقاً حسناً وعكسه بعكسه (قوله لا ينزع) أي لا ينتقي وليس المراد أنه
 وجد ثم نزع (قوله من ولد حيضة الخ) وإن كان لا يؤخذ الولد بما فعله والده من الوطء في الحيض ومن الزنا لا لأن ذلك شؤم على الولد
 ففيه حث للإنسان على أن لا يأتى في نكاح طاهرة ليطهر ولده من الرذائل (قوله وعاء الدين) أي فيحفظه كما يحفظ الوعاء فيه
 (قوله التجرأ) أي ما يخامر العقل ويستتره ويذهب غرانه من كل مشروب وهذا هو المراد شرعاً وإن كانت في اللغة هي المتخذة من
 العنب خاصة (قوله أم الفواحش) أي الجماعة لكل خبيث كما يقال أم الخير أي الجماعة لكل خير (قوله من هاتين) أي متخذة
 من ثمرة هاتين الخ ونص هاتين الشجرتين مع أن الجر المخامر للعقل يكون من البر والذرة ونحوهما لأن الغالب اتخذاهما من هاتين
 أولاهما الموجودتان في المدينة إذا ذاك أي كانت في ذلك الوقت لا تتخذ إلا منهما لعدم وجود غيرهما

(قوله لم تقبل صلاته) أي قبولا كاملا وخص الاربعين يوما لان من شرهم ابغى أثرها في عروق ذلك الشارب أربعين يوما (قوله ميتة جاهلية) أي ميتة متهمة وانه كوت الجاهلية في السوء والفحش ولرغبات كافر المعاصي يريد الكفر (قوله والحاكم) أي الافتاء والاحكام الفقهية أكثرها في الانصار (قوله والدعوة) أي الاذان في الحبشة لان بالالا المؤذن منهم فهذا مدح له هؤلاء القبايل بوجود ذلك الخصال غالبها فيهم (قوله بالمدينة) أي فلا يسمى خليفته حقيقة الامامة الثلاثين (٢٥٣) وبهذا المتولى يسمى ملكا لظهور الفتن

والعنبية) أي الغالب كونه منهما وأراد بالخبر هنا ما يحاهر العقل ويرزله لان الجراحة هو المتخذ من ماء العنب (حم م ع) عن أبي هريرة (ع) الخرم الخباثت فن شرهم لم تقبل صلاته أربعين يوما قال العلقمي قال شيخنا ذكر في حكمة ذلك أنها ترقى في عروقه وأعضائه أربعين يوما نقله ابن القيم في الهدى وقال الشيخ محمول على الزجر والتنفير (فان مات وهي في بطنه مات ميتة) بكسر الميم والتنوين (جاهلية) أي كبتة أهل الجاهلية يعني صار منابذا للشرع تشبها بأهل الجاهلية (طس) عن ابن عمرو بن العاص (ع) باسناد حسن (ع) (الخلافه في قريش) يعني خلافة النبي صلى الله عليه وسلم بعده انما تكون منهم فلا يجوز نصبه من غيرهم عند وجودهم (والحكم في الانصار) أي الافتاء لان أكثر فقهائها الصحابة منهم (والدعوة في الحبشة) يعني الاذان وجعله في الحبشة تفضيلا لبلال (والجهاد والهجرة في المسلمين والمهاجرين بعد) أي تمام ذلك فهم (حم ط) عن عتبة بن عبد السلمي قال الشيخ حديث حسن (ع) (الخلافه في المدينة) النبوية أي يتولى عليه ما من يستحق الخلافة (والمالك بالشام) قال المناوي وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فقد كان كما أخبر وشيعة كل فريق تحشمه (نخ ل) عن أبي هريرة (ع) قال الشيخ حديث صحيح (ع) (الخلافه بعدى في أمي ثلاثون سنة) قال العلقمي الا خلفاء الاربعه وأيام الحسن اه قلت بل الثلاثون سنة هي مدة الخلفاء الاربعه كما حرقته فمدة خلافة أبي بكر سنتان وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومدة عمر عشر سنين وستة أشهر وعثمانية أيام ومدة عثمان احدى عشرة سنة واحده عشر شهرا وتسعة أيام ومدة خلافة علي أربع سنين وسبعة أيام هذا هو التحريم لرفع علمهم ألقوا الايام وبعض الشهور اه وذكر النووي ان مدة الحسن نحو سبعة أشهر (ثم ملك بعد ذلك) لان اسم الخلافة انما هو للعمال بالسنه والمخالفون ملوك لا خلفاء (حم ت ع) حب عن سفيته) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ومولى أم سلمة (ع) (الخوارج) الذين يزعمون ان كل من فعل كبيرة فهو كافر بخلاف النار (كلاب) أهل النار حم ل عن ابن أبي أوفى حم ل عن أبي أمامة (ع) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي فيه وضاع (ع) (الخبر اسرع الى البيت الذي يؤكل فيه) أي تطعم فيه الاضياف (من الشفرة الى سنام البعير) شبه سرعه وصول الخير الى البيت الذي يضاف فيه بسرعة وصول الشفرة للسنام لانه أول ما يقطع ويؤكل (ه عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ع) (الخبر أسرع الى البيت الذي يغشى من الشفرة الى سنام البعير) بالبناء لافعال والغين والشين المجتمعتين أي يغشاها الناس الاضياف والفقراء فيه حث على المعروف وبذل الطعام وبشارة بسرعة الخلف (ه عن أنس) قال العلقمي قال الدميري ان فردبه ابن ماجه وهو ضعيف (ع) (الخبر مع أكاركم) علما ودينا وصلاحا (البرار عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (ع) (الخبر عادة) لعود النفس اليه وحرصها عليه (والشر الحاجة) لما فيه من الاعوجاج وضيق النفس والكرب (ومن يرد الله خيرا يفضله في الدين) أي يفهمه وييسره في كلام الله ورسوله فيه فضيلة العلم والفقه في الدين والحث عليه (ه عن معاوية) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن (ع) (الخبر كثير) أي طرقه وأنواعه كثيرة (و) (من يعمل به قليل) وفي روايه وفاعله قليل (طس عن ابن عمرو) بن العاص باسناد

والعنبية) أي الغالب كونه منهما وأراد بالخبر هنا ما يحاهر العقل ويرزله لان الجراحة هو المتخذ من ماء العنب (حم م ع) عن أبي هريرة (ع) الخرم الخباثت فن شرهم لم تقبل صلاته أربعين يوما قال العلقمي قال شيخنا ذكر في حكمة ذلك أنها ترقى في عروقه وأعضائه أربعين يوما نقله ابن القيم في الهدى وقال الشيخ محمول على الزجر والتنفير (فان مات وهي في بطنه مات ميتة) بكسر الميم والتنوين (جاهلية) أي كبتة أهل الجاهلية يعني صار منابذا للشرع تشبها بأهل الجاهلية (طس) عن ابن عمرو بن العاص (ع) باسناد حسن (ع) (الخلافه في قريش) يعني خلافة النبي صلى الله عليه وسلم بعده انما تكون منهم فلا يجوز نصبه من غيرهم عند وجودهم (والحكم في الانصار) أي الافتاء لان أكثر فقهائها الصحابة منهم (والدعوة في الحبشة) يعني الاذان وجعله في الحبشة تفضيلا لبلال (والجهاد والهجرة في المسلمين والمهاجرين بعد) أي تمام ذلك فهم (حم ط) عن عتبة بن عبد السلمي قال الشيخ حديث حسن (ع) (الخلافه في المدينة) النبوية أي يتولى عليه ما من يستحق الخلافة (والمالك بالشام) قال المناوي وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فقد كان كما أخبر وشيعة كل فريق تحشمه (نخ ل) عن أبي هريرة (ع) قال الشيخ حديث صحيح (ع) (الخلافه بعدى في أمي ثلاثون سنة) قال العلقمي الا خلفاء الاربعه وأيام الحسن اه قلت بل الثلاثون سنة هي مدة الخلفاء الاربعه كما حرقته فمدة خلافة أبي بكر سنتان وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومدة عمر عشر سنين وستة أشهر وعثمانية أيام ومدة عثمان احدى عشرة سنة واحده عشر شهرا وتسعة أيام ومدة خلافة علي أربع سنين وسبعة أيام هذا هو التحريم لرفع علمهم ألقوا الايام وبعض الشهور اه وذكر النووي ان مدة الحسن نحو سبعة أشهر (ثم ملك بعد ذلك) لان اسم الخلافة انما هو للعمال بالسنه والمخالفون ملوك لا خلفاء (حم ت ع) حب عن سفيته) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ومولى أم سلمة (ع) (الخوارج) الذين يزعمون ان كل من فعل كبيرة فهو كافر بخلاف النار (كلاب) أهل النار حم ل عن ابن أبي أوفى حم ل عن أبي أمامة (ع) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي فيه وضاع (ع) (الخبر اسرع الى البيت الذي يؤكل فيه) أي تطعم فيه الاضياف (من الشفرة الى سنام البعير) شبه سرعه وصول الخير الى البيت الذي يضاف فيه بسرعة وصول الشفرة للسنام لانه أول ما يقطع ويؤكل (ه عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ع) (الخبر أسرع الى البيت الذي يغشى من الشفرة الى سنام البعير) بالبناء لافعال والغين والشين المجتمعتين أي يغشاها الناس الاضياف والفقراء فيه حث على المعروف وبذل الطعام وبشارة بسرعة الخلف (ه عن أنس) قال العلقمي قال الدميري ان فردبه ابن ماجه وهو ضعيف (ع) (الخبر مع أكاركم) علما ودينا وصلاحا (البرار عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (ع) (الخبر عادة) لعود النفس اليه وحرصها عليه (والشر الحاجة) لما فيه من الاعوجاج وضيق النفس والكرب (ومن يرد الله خيرا يفضله في الدين) أي يفهمه وييسره في كلام الله ورسوله فيه فضيلة العلم والفقه في الدين والحث عليه (ه عن معاوية) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن (ع) (الخبر كثير) أي طرقه وأنواعه كثيرة (و) (من يعمل به قليل) وفي روايه وفاعله قليل (طس عن ابن عمرو) بن العاص باسناد

ليكون عادة ولذا مر سيدنا عيسى فاعترضه كلب في الطريق فقال له امض يا مبارك فقال له شخص اتخاطب الكلب فقال اسان عودته الخير فتعود فينبغي لاهل الشر معاملة أنفسهم لتعود فعل الخير حتى يأتوه بالمشقة (قوله الحاجة) أي سبب موقع في الهلاك كحاجة البحر (قوله كثير) أي أنواعه كثيرة من صلة رحم وبشاشة وتوسيع في المجلس الخ والعل بذلك قليل لان الغالب على النفوس حب الشهوات

(قوله الخير) أي كل بر وأحسن وثواب من الله معقود أي ملازم للخيل كالأزمة العقد للعتق أي الخيل التي تربط للجهاد أو تقيع الخارجين وأهل الفساد وأما التي تربط لقطع الطريق فكذلك العرب إلا أن وخيل أهل سعد وحرام فشوم كما ورد أن كان الشوم في شيء في ثلاثة الخ (قوله إلى يوم) أي قرب يوم القيامة كما ورد أن تزال طائفة من هذه الأمة قائمين على الحق لا يضرهم من خالفهم إلى أن يأتي أمر الله وفيه إشارة إلى أن أهل الحق لا يزالون يقاتلون أعداء الله إلى قيام الساعة وذكر المصنف لهذا الحديث رواية كثيرة فهو مترادف لأن فيه (٣٥٤) نحو توسع من العناية (قوله الأجر والمغرم) يصح كونهما في جواب سؤال

مقدراى ما هذا الخير
فقبل الأجر أى الثواب
بتهذيبها نحو السبق والمغرم
النفق بخير نسائها (قوله
والين) أى البركة فهو قريب
من الخير (قوله عليها)
أى على الاتفاق عليها إذا
كان بقصد حسن
والاعمال بالنيات (قوله
قلدوها) أى طلب الأعداء
أى أجهلوا ذلك ملازماتها
كالملازمة بان تجعلوها
معدلة لذلك فهو تقليد
معنوى ويحتمل أن المراد
قلدوها أمر احسب بمنع
عنها ضرر الحرب كالدرع
ولا تقلدوها الاوتار أى
أوتار الجاهلية جمع وتر
وهو الثار أى تقلدوها طلب
ثارات الجاهلية وقوله
بنواصيها أى ذواتها أى
تعهدوها بالأكرام وأزبلوا
ما عليها من التقدير وقوله
بالبركة أى بان يبارك لكم
فيها وقوله والنيل أى
الاعطاء وقوله كباسطيده
بالإضافة أو بعد ما بان
يكون باسطا وينصب يده
وقوله من مثل الجنة أى
حقيقة بان يستحيل كذلك

ضعيف ❦ ((الخبر كثير)) أى وجوهه كثيرة ((وقبل فاعله)) لأقبال الناس على دنياهم وأهملهم
ما ينفعهم فى آخرهم ((خط عن ابن عمرو)) بن العاص ❦ ((الخبر معقود بنواصي الخيل إلى يوم
القيامة)) أى فى ذواتها فكنى بالناسبة عن الذات وذلك لحصول الجهاد عليها ((والمنفق على الخيل
كالباسط كفه بالنفقة لا يقبضها)) وأما حديث الشوم قد يكون فى الفرس والمراد غير الفرس المعدة
للغزو ((طس عن أبي هريرة)) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح ❦ ((الخيل معقود فى
نواصيها الخير)) أى ملازم لها ((إلى يوم القيامة)) أى إلى قربها ((مالك حم ق ن ه عن ابن عمر حم
ق ن ه عن عروة بن الجعد خ عن أنس م ت ن ه عن أبي هريرة حم عن أبي ذر وعن أبي
سعيد طب عن سودة بن الربيع وعن النعمان بن بشير وعن أبي كبشة)) فهو مترادف ❦ ((الخيل
معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر)) بدل من قوله الخير ((والمغرم)) أى الغنمة ((حم ق
ت ن ه عن عروة)) البارقي ((حم م ت عن جرير)) الخيل معقود فى نواصيها الخير
والين)) أى البركة ((إلى يوم القيامة وأهلها معانون عليها)) أى على الاتفاق عليها ((قلدوها))
طلب أعداء الدين والدفاع عن المسلمين ((ولا تقلدوها الاوتار)) أى ولا تقلدوها طلب أوتار
الجاهلية والايوتار جمع وتر بالكسر وهو الدم وطلب الثار يريد لا تجعلوا ذلك لازمالها فى اعتناقها
لزوم الفلاند للاعتناق وقيل أراد بالايوتار جمع وتر القوس أى لا تجعلوا فى اعتناقها الاوتار
فتقتنى لان الخيل ربحا رعت الاستجار فنشبت الاوتار ببعض شعبها فخنقتها وقيل انما انهم
عنها لانهم كانوا يعتقدون ان تقليد الخيل بالايوتار يدفع عنها العين والاذى فتكون كالعوذة
لها فانهم وأعلمهم انما لا تدفع ضررا ولا تصرف قدرا ((طس عن جابر)) وفيه ابن لهيعة
❦ ((الخيل معقود فى نواصيها الخير إلى يوم القيامة وأهلها معانون عليها فامسحوا بنواصيها
وادعوا لها بالبركة وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار)) أى التى تقلد دفع العين ((حم عن جابر))
ورجاله ثقات ❦ ((الخيل معقود بنواصيها الخير والنيل إلى يوم القيامة وأهلها معانون عليها
والمنفق عليها)) فى نحو العلف ((كباسطيده فى صدقة)) فى حصول الأجر ((وأبوالها وأرواتها
لأهلها عند الله يوم القيامة من مثل الجنة)) أى انها تصير كذلك ((طب عن عروب)) بمهمل
مفتوحة وراء مكسورة ((المليكي)) الشامي وفيه مجهول ❦ ((الخيل ثلاثة ففرس للرجل وفرس
للشيطان وفرس للانسان فأما فرس الرجل الذى يرتبط فى سبيل الله)) سبحانه وتعالى أى لجهاد
الكفار عليه ((فعاقه وروثه وبوله فى ميزانه)) يوم القيامة فى كفة الحسنات ((وأما فرس الشيطان
والذى يقامر أوراها)) بالنساء للمجهول فيهما ((عليه)) على رسوم الجاهلية ((وأما فرس
الانسان فالفرس)) التى ((يرتبطها الانسان بتمس بطنها)) أى يطلب نتائجها ((فهى)) لهذا
الثالث ((ستمر من فقر)) أى تحول بينه وبين الفقر بارتفاقه بثن نتائجها ((حم عن ابن مسعود))
ورجاله ثقات ❦ ((الخيل ثلاثة)) هى ((لرجل أجر)) أى ثواب ((ولرجل ستر وعلى رجل وزر)) أى اثم

ليتم طيب به أهل الجنة ويحتمل أن المراد أن الله تعالى رضى بذلك ويثيب عليه أى رضى باطعامها ووجه
وسبقها المترتب عليه بولها وورثها ويثيب عليه نظير ما قيل فى حديث ثعلب فى يوم الصائم الخ (قوله فى ميزانه) أى ثواب ذلك فى ميزانه
أى ثواب الاكل والشرب المترتب عليه البول والروث يكون فى ميزانه وذبح بعضهم إلى أن روث وبول فرس الجهاد طاهر نظاهر
هذا الحديث من كونه ما يوضه مان فى الميزان وهو قول باطل (قوله ستر) بكسر السين أى لستره من سؤال الناس والحاجة
والفقر وكذا يقال فى السترا لآتى فهو بكسر السين (قوله وزر) أى اثم ان لم يفع الله تعالى عنه

(قوله فأطال لها) أي حبسها الذي ربطه في فيه أي أطاله لأجل كثرة رعيها (قوله في مرج) يسكون الراء المحل المعدل رعى البهائم الذي فيه الكلا ولم يقصد منه التنزيه والروضة المحل المعدل للتنزيه الذي فيه ماء وخضرة ولم يقصد منه رعى البهائم وإن كان قد يقع ذلك كما قد يقع التنزيه بالحمل المعدل للرعى وإن كان ليس مقصودا منه ذلك هذا هو الفرق بين المرج والروضة (قوله فاستنت) أي عدت ومرجت أي جرت (قوله شرفا) أي شوطا سمى بذلك لأن الإنسان إذا قطعه أشرف (٢٥٥) على ما لم يشرف عليه قبل ذلك (قوله

آثارها) أي مقدار آثارها

في الأرض بجوافرها (قوله

كان ذلك) أي قدر

ما شربته حسنات له لأنه

أطعمها ما أحوجها للشرب

(قوله فهي له) أي عليه

وزرأى أتم (قوله ونواء)

أي معاداة لاهل الاسلام

والواو بمعنى أولان كل

واحد من هذه الثلاثة

كاف في السوء فإن اجتمعت

كانت أسوأ وأسوأ (قوله

شقرها) جمع أشقر كحمر

جمع أحر والاشقر من

الاذى الأبيض الذي يعفون

بباضه حرة وفي الخيل

الذي ذنبه أحر وعرفه

أي الشعر الذي على رقبته

أحر ومن الأبل الأحر

الخاص والكحيت من

الخيل هو الذي بين السواد

والحرة خد لا فالما وقع في

الكبير أنه الاسود والادهم

الاسود الخاص (قوله

الخبر) أي الخبر في الشقر

أكثر والاف الخيل بسائر

أنواعها فيها الخبر وسبب

ذلك أن رجلا أتى النبي

صلى الله عليه وسلم على

فرس أشقر فحصل به النصر

والمغنم فذكره (قوله

وجه الحصر في الثلاثة أن الذي يقتنى خيلا غاما يقتنيها الركوب أو تجارة وكل منهما ما أن تقتن به طاعة فهو طاعة وهو الأول أو معصية وهو الأخير أو لا ولا وهو الثاني (فأما الذي هي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله تعالى فأطال لها) أي للخيول حبسها (في مرج أو روضة) شك من الراوى والمرج يسكون الراء موضع الكلا وأكثر ما يطلق في الموضع المطهر من الروضة أكثر ما يطلق في الموضع المرتفع (فأما أصابت في طيلها) بكسر الطاء وفتح المثناة التحتية بعدها لام هو الخيل الذي ربط فيه ويطول لترعى (من المرج أو الروضة كانت) تلك المراعى التي أصابتها (له حسنات ولو أنما قطعت طيلها فاستنت) بشدة النون أي عدت ومرجت (شرفا أو شرفين) أي شوطا أو شوطين قال في النهاية استنت الفرس أي عد المرج ونشاطه شوطا أو شوطين ولا راكب عليه وقال الجوهري هو أن يرفع يديه ويطحرهما معا (كانت آثارها) بهمزة ممدودة ومثناة أي في الأرض بجوافرها (وأرواها) أي وأبواها (حسنات له) يريد ثواب ذلك لأن الأرواح بعينها توزن وفيه أن المرء يجر بنيه كالعامل (ولوا نأمرت بنهر فشربت) منه (ولم يرد أن يسقيها) أي والحال أنه لم يقصد سقيها (كان ذلك) أي ما شربته يعني مقداره (له حسنات) وإذا حصل له في هذه الحالة فعند قصد سقيها أولى (ورجل ربطها تغنيا) بفتح المثناة الفوقية والمجزة ثم نون ثقيلة مكسورة ثم تحتانية أي استغناء عن الناس (وسترا) من الفقر (وتعفا) عن سؤال الناس والمعنى أنه يطلب بنتاجها أو بما حصل من اجترها الغنى عن الناس والتعفف عن مسئلتهم (ثم لم ينس حق الله في رقابها) بالاحسان البهائم والقيام بعلمها والشفقة عليها في الركوب (و) لاني (ظهورها) بأن يحمل عليها الغازي المنقطع ويعبر الفحل للطروق وغير ذلك وقيل المراد بالحق الزكاة وهو قول جاد وأبي حنيفة وخالفه صاحباه وفتحها الأصار (فهي له ستر) من المسكة (ورجل ربطها فخرا) أي تعاطفا (وريا) أي اظهار للطاعة والباطن خلاف ذلك (ونواء) بكسر استون والمد أي معاداة (لاهل الاسلام فهي له وزر) أي أتم (مالك حم ق ت ن ه عن أبي هريرة الخيل في نواصي شقرها الخير) أي العين والبركة قال المناوي والشقرة من الألوان وهي تختلف بالنسبة للانسان والخيل والأبل (خط عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (الحية) المدكورة في القرآن في قوله حور مقصورات في الخيام (درة مجوفة) بفتح الواو المشددة أي واسعة الجوف (طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن أهل إبراهيم الآخرون) من سعة تلك الحية وكثرة مرافقها (ن عن أبي موسى) الأشعري

﴿حرف الدال﴾

﴿داوود امرضاكم بالصدقة﴾ فيه أن الصدقة تنفع ذلك الغير (أبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿داوود امرضاكم بالصدقة﴾ فأنما تدفع عنكم الأمراض والأعراض بفتح الهمزة أي العوارض من المصائب والبلايا وقد جرب ذلك الموفقون من أهل الله فوجدوا الأدوية الروحية تنفع أكثر من الحسية وقد تقدم

الحية) أي التي هي مفرد الخيام المذكورة في قوله تعالى مقصورات في الخيام (قوله ميلا) وهو أربعة آلاف خطوة فانظر هذا الطول ولم يذكر عرضها (قوله أهل) أي زوجات من المحور ومن نساء الدنيا ﴿حرف الدال﴾ (قوله داوود الخ) هذا الإشارة إلى الطب الروحي بعد ذكر الطب الجسماني في الأحاديث السابقة فقد جمع بين الاثنين لاختلاف ذلك باختلاف الناس فمن صدقت نيته وقوى يقينه أمره بالتداوى بالصدقة والأمره بالتداوى بالعقاقير والصدقة تنفع في قضاء الحاجة أيضا والمراد بها كل ما يتقرب به إليه تعالى من مال أو غيره (قوله والأعراض) أي ما يعرض للانسان من مرض أو غيره كظلم الظالمين

(قوله دباغ الاديم) أى دفعه ظهوره أى آلة وسبب اظهاره والمراد بظاهرة انه بصير بمد اللبغ كالظاهر فى جواز الانتفاع به حال كونه جافا والافهوكشوب متنجس (٢٥٦) وهذا الحديث عام فى جلد الماء كولد وغيره فهو حجه على من قال جلد غير الماء كولد

لا يظهر بالديبغ لان
التدكية لا تظهره فكيف
يظهر جلده بالديبغ (قوله
دب) أى سرى اليكم يقال
دب على الارض فهو واصل
بالاجسام ودب اليه
الممرض فى الممانى أى
سرى اليه ففيه تجوز
(قوله هى الحافضة) أى
مثلها فالبغضاء تريل بركة
الايمان والدين كإيزيل
الموسى الشعر (قوله
لا تدخلوا الجنة) حذفت
التون من تدخلوا وتؤمنوا
تخفيفا والمراد بالايمان
الاول أصله وبالثانى كماله
(قوله تحابوا) أى تحاببوا
فقبل له وما الذى يحجب
بعضنا فى بعض فقال أولا
أنتسكم الخ (قوله أفشوا
السلام) يفتح الهمزة أى
فهو مما يذهب البغضاء
ويوث الحب وكذا البشر
فى الوجه (قوله دثر) لازم
بمعنى اندثر (قوله بؤاه الله)
أى بينه لآبراهيم الخ فما
ورد ما من نسبي الا وحي
البيت لم يعمل عليه فان
هودا وصالحا كان مندرسا
فى زمانه فلم يحجأ فهذا
الحديث مقدم على غيره
(قوله يشبه جبريل) فكان
أجل الناس ولذا كانت
النساء تخرج قصد الرؤية
صورته (قوله يشبه الدجال)
وهو فاحر فبينهما مناسبة

الأمر بالتداوى بها في حديث داود وإفان الله لم يضع داء إلا وضع له دواء. (فر عن ابن عمر) قال البيهقي منكر. (دباغ الاديم) بفتح الهمزة وكسر الدال الجلد. (طهوره) قال المناوي بفتح الطاء أى مطهره فيصير بعد الدبغ طاهر العين لكنه منجس بطهر بغسله وخرجه الشعر فلا يظهر بالدبغ لانه لا يؤثر فيه وفيه حجة على أحمد حيث ذهب الى أن جدار الميتة لا يظهر بدبغه لخبر لا تنتفع وامن الميتة بأهاب وردبانه قبل الدبغ أو منسوخ أول التنزيه. (حرم م عن ابن عباس وعن سلمة بن المحبق ن عن عائشة ع عن أنس طب عن أبي أمامة وعن المغيرة) بن شعبة رضى الله عنه وهو متواتر. (دباغ جلود الميتة طهورها) مثل الماء كولد وغيره وهو مذهب الشافعي ماعدا الكلب والخنزير وفرع أحدهما وأخصه مالكا بالماء كولد. (قط عن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح. (دباغ كل أهاب) بكسر الهمزة والجلد ويقال الجلد قبل أن يدبغ. (طهوره) أى مطهره. (قط عن ابن عباس) وهو حديث صحيح. (دب) أى سار. (اليك داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء) بدل من داء الامم والبغضاء. (هى الحائقة) قالوا وما الحائقة قال. (حائقة الدين لا حائقة الشعر) أى الخصلة اننى شأنها أن تخلق أى تهلك وتستأصل الدين كما تستأصل الموسى الشعر. (والذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتصر بفه. (لاندخلوا الجنة حتى تؤمنوا) بالله وبما علم بحجى الرسول به ضرورة. (ولا تؤمنوا) إيماننا كاملا. (حتى تحابوا) بحذف إحدى المشتين الفوقيتين وشدة الموحدة أى يحب بعضكم بعضا. (أفلا أنبئكم شئ اذا فعلتموه تحاببتم) أى أحب بعضكم بعضا قالوا أخبرنا قال. (أفشاوا السلام بينكم) فانه يورث التحابب. (حمت والضياء) المقدسى. (عن الزبير بن العوام) قال الشيخ حديث صحيح. (دثر مكان البيت) أى درس محل الكعبة بالطوفان. (فلم يحججه هود ولا صالح حتى يؤاه الله لآبراهيم) أى أراه أصله ومحلّه فأسس قواعد وبنائه وأظهر حرمة تدعى الناس الى حجه الزبير بن بكار فى النسب عن عائشة) وهو حديث ضعيف. (حيه) بكسر الدال المهملة وتفتح. (السكبي) بفتح فسكون. (يشبه جبريل) فى براعة جماله وكان جبريل بأنى المصطفى صلى الله عليه وسلم على صورته غالبا. (وعروه) بضم العين المهملة. (بن مسعود السقى يشبه عيسى ابن مريم وعبد العزى) بن قصى. (يشبه الدجال) فى الصورة فى الجلالة فى مقدار الجنة وحجم الاعضاء. (ابن سعد) فى الطبقات. (عن الشعبي مرسلا) قال الشيخ حديث ضعيف. (دخلت الجنة) أى فى التوم فلا ينافى ان المصطفى صلى الله عليه وسلم أول داخل يوم القيامة. (فسمعت خشفة) بفتح المجتئين والفاء صوت حركة أو وقع نعل. (وقلت) أى لبعض الملائكة والظاهر انه جبريل أوردوا وجنوده. (ما هذه) الخشفة. (قالوا هذا) صوت حركة. (بال) المؤذن. (ثم دخلت الجنة) مرة أخرى. (فسمعت خشفة فقلت ما هذه قالوا هذه الغمصاء) بغير مجمة وصاد المهملة مصغرا ويقال الرميضاء امرأه أبى طلحة أم سليم بضم ففتح. (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام وبالمهملة ونون ابن خالد الانصارى واسمها نبله أو زملة أو سهلة أو رميشة أو مليكة أو نبيهة من العجائبات الفاضلات. (عبد بن) بالرفع صفة. (جيد) بالتصغير. (عن أنس) بن مالك. (الطبايسى) أبو داود. (عن جابر) بإسناد حسن. (دخلت الجنة فسمعت خشفة) هى حركة المشى وقال فى الفتح خشفة أى حركة وزنا. قال أبو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد. (بين يدي) أى امامى بقربى. (قلت ما هذه) الخشفة. (فقلت) لى. (هذا لى عشى امامك) أخبر بذلك لطيب ويدوم على العمل ويرغب غيره فيه وهذا لا يدل على تفضيله على العشرة ولا على بعضهم. (طب عد عن أبي أمامة) بإسناد حسن. (دخلت الجنة ليلة امسى بنى فسمعت فى جانبها وجسا) بفتح الواو والجيم ثم

(قوله دخلت الجنة) أى فى النوم فلا ينافى ان أول من يدخل الجنة يوم اقيامة النبى صلى الله عليه وسلم على ان تقدم التابعين للخدمة لا يقدم (قوله حشفه) أى صوتا خفيا أو مشيا خفيا (قوله دخلت الجنة ليلة اسرى بى) أى دخولا حقيقيا وقوله وجسا

أى صوتا خفيا بلال وهذا لا يدل على ان ذات بلال في الجنة بل المراد روحانيته وهذا لا يدل على تفضيل بلال على الخلق.
الاربع لانه يوجد في المفضل الخ (قوله درجتين) أى منزلتين عظيمتين أو شجرتين عظيمتين يتدفق بثمرتهما (قوله الصدقة
بعشرة والقرض الخ) هذا يدل على تفضيل القرض على الصدقة وورد حديث (٢٥٧) آخر يدل على العكس وجمع بان الصدقة

أفضل باعتبار غايتها
أفضل باعتبار عدم رد البذل
والقرض أفضل باعتبار
مبداه فانه لا يقع الا في يد
محتاج اى شأنه ذلك رشان
الصدقة ان تقع في يد المحتاج
وغيره (قوله كذلك البر)
أى نال ذلك بسبب بره
لوالديه فانه كان كثير البر
لهما (قوله جنابا) أى
قياسا أو خيام (قوله
للمؤذنين الخ) أى احتسابا
أما هو باجرة فله ثواب
عظيم لكن ليس له هذه
المزية (قوله فضررت
بيدى) بالافراد كما نطق به
شيخنا وفى نسخة يبرى
بالتثنية بضبط القلم (قوله
الى ما) أى الارض التى يجرى
فيها الماء (قوله اذفر) أى
خالص من الخلط (قوله من
ذهب) لا ينافى هذا رواية
أبيض لاحتمال انه قصر
آخرا وان المراد بالبياض
اللمعان والاصاة أو أن
ذهب الجنة يعيل للبياض
فليس أصفر كذهب الدنيا
(قوله شابة) أى حسنة
جميلة (قوله لن يدين حارثة)
مولى المصطفى صلى الله
عليه وسلم وكان حبيبه
صلى الله عليه وسلم وورد
انه لمات ذهب النبي
صلى الله عليه وسلم يعزى

سين مهلة صوتا خفيا أى صوت وقع قدم بلال على الارض (فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا بلال
المؤذن حم ع عن ابن عباس) باسناد صحيح (دخلت الجنة فرأيت يزيد بن عمرو بن نفيل)
بالتصغير ابن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة (درجتين) أى منزلتين عظيمتين فيها
لكونه آمن بعيسى ثم جمعه صلى الله عليه وسلم (ابن عساكر) فى تاريخه (عن عائشة) قال الشيخ
حديث حسن (دخلت الجنة فرأيت) مكتوبا (على بابها الصدقة بعشرة والقرض) بفتح
القاف أشهر من كسره ما يعنى المقرض ويطلق على المصدر يعنى الاقراض الذى هو تعليق شئ على
ان يرد بده (بثمانية عشر فقلت يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر قال
لان الصدقة تقع في يد الغنى والقرض لا يقع الا في يد من يحتاج اليه) قال العلامة فى قال
شيخنا قال الشيخ سراج الدين الباقين الحديث دال على ان درهم القرض بدرهمى صدقة لكن
الصدقة لم يعد منها شئ والقرض عاد منه درهم فسقط مقابله وبقي ثمانية عشر اه قلت وذكره
الدميرى بعبارة أخرى فقال الحكمة فى ان القرض بثمانية عشر ان الحسنة بعشر أمثالها
حسنة عدل وتسعة ففضل ولما كان المقرض يرد اليه ماله سقط سهم العدل مع ما يقابله وبقيت
سهام الفضل وهى تسعة فزودت بسبب حاجة المقرض فكانت بثمانية عشر اه وتعالى
به من فضل القرض على الصدقة والراجح عند الشافعية أن الصدقة أفضل من القرض (طب
عن أبى امامة) باسناد حسن (دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا قالوا) أى
الملائكة (حارثة) بجاء مهلة ومثله (ابن النعمان) الانصارى البدرى (كذلكم البر كذلككم
البر) أى حارثة نال تلك الدرجة لكونه برا لوالديه فكل من كان برا لوالديه كان كذلك وذكره
للتأكيد (ت لن عن عائشة) باسناد صحيح (دخلت الجنة فرأيت فيها جنابا) بضم ونون
وذال معجمة أى قبابا (من اللؤلؤ رابها المسك فقلت لمن هذا يا جبريل قال للمؤذنين والأئمة من أمته
يا محمد) قال المناوى مقصود الحديث الاعلام بشرف هاتين الوظيفتين وهل ذلك للاعتساب أم
مطلقة فى بعض الاحاديث ما يدل على الاول (ع عن أبى) بن كعب باسناد ضعيف وقال الشيخ
حديث صحيح (دخلت الجنة فسمعت خشقة بين يدي فقلت ما هذه الخشقة فقيل العيصاء بنت
ملحان) اسم أم سليم الانصارية (حم م ن عن أنس) بن مالك (دخلت الجنة فاذا أنا بنهر
حافته خيام من اللؤلؤ فضررت يدي الى ما يجرى فيه الماء فاذا هو مسك اذفر) قال أنس قلت
ما الاذفر قال الذى لا خلط له (فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذى اعطاه الله عز وجل فى
الجنة حم خ ت ن عن أنس) بن مالك (دخلت الجنة فاذا أنا بقصر من ذهب فقلت لمن
هذا القصر) استفهام من الملائكة (قالوا الشاب من قريش فظننت انى أنا هو فقلت ومن هو
قالوا عمر بن الخطاب فولوا ما علمت من غيرتك لدخلته حم ت حب عن أنس) بن مالك (حم ق
عن جابر) بن عبد الله (حم عن بريدة) بن الحصيب (وعن معاذ) بن جبل (دخلت
الجنة) زادنى رواية البارحة (فاستقبلتني جارية شابة فقلت لمن أنت قالت يزيد بن حارثة) بن
شرحبيل السكبي مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (الرويانى) فى مسنده (والضياء) المقدسى
(عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوى ضعيف (دخلت الجنة البارحة) امم
لاقرب لاسله مضت (فظرت فيها) أى تأملت (فاذا جعفر) بن أبى طالب الذى استشهد بجوثة

(٣٣ - عزيرى ثاني) أخوته فيه فبكت وبكى النبي صلى الله عليه وسلم بكاء شديدا فقيل له ما هذا فقال هذا شوق الحبيب
للحبيب وورد انه لو عاش بعده صلى الله عليه وسلم لا وصى له بالخلافة وهذا لا يدل على أفضليته على نحو أبى بكر لان لو قضية
شرطية والقصد من ذلك بيان شرفه وفضله (قوله دخلت الجنة البارحة) أى فى المنام

(قوله بطير الخ) أى باخضة حقيقة على الراجح (قوله متكى الخ) أى وجد روحانيتهما فى الجنة (قوله فقلت ما هذه) أى لان لونها خلاف المعهود من ألوان أهل الجنة لانه البياض المائل للصفرة وهذا مما يدل على مز يدقرب جعفر من الله تعالى حيث سارع له فى هراة فى الجنة (قوله عرف) (٢٥٨) أى علم وهذا من باب وكل نص الخ اذ لا يجوز اطلاق المعرفة عليه تعالى (قوله

وجدنا) أى ثوابه فى الآخرة (قوله مذبذبة) أى كثيرة الذنوب ورب كثير المغفرة فانه جعل لهذه الامة مكفورات كثيرة أى للصغار (قوله البسلة) جمع أبلة والمراد به هنا الغافل عن الدنيا المشغول بطاعة الله تعالى وليس المراد بهم هنا الذين أخذ الله عقولهم حتى اشتغلوا عن أنفسهم بعبادتهم لاسيما غرقهم فى الشهود فان هؤلاء لا تكليف عليهم لعدم ادراكهم شيئا وهذا الاخذ للعقل محمود فليس سلبا مذهبوما كالجنون لان سلب عقولهم لاستفراغهم فى الشهود حتى لم يشعروا بانفسهم فضلا عن الناس بخلاف الجنون فان سلب عقله ليس لهذه المرتبة بل لاثواب له ولا مزية (قوله اليمين) أى أهل اليمين وهذا الينا فى مامر من أن أكثر أهلها البله لاحتمال أن البله من أهل اليمين وهذا مدح للأوس والخزرج لانهم من اليمين (قوله مذهب) اسم قبيلة وفى الاصل اسم أكمة أى محل مرتفع ولم يقل مذهبا مع انه مفعول لانه ممنوع من

(بطير مع الملائكة واذ احجرة) بن عبد المطلب الذى استشهد باحد (متكى على سرير) فيها قال العاقمى قال شيخنا قال السهيلي يتبادر من ذكر الجناحين والطيوان انهما يجتاجى الطائر لهما ريش وليس كذلك فان الصورة الادمية أشرف الصور وأكملها فالمراد به ما صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر وقد قال العلماء فى أخبته الملائكة انها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعانيه فقد ثبت ان جبريل سماء جناح ولا بعهد للطير ثلاثة أخبته فضلا عن أكثر من ذلك وان لم يثبت خبرى كيفيةها فنؤمن بها من غير بحث عن حقيقةها اه قال ابن حجر ومقالة السهيلي فى مقام المنع اذ لا مانع من الحمل على الظاهر وقد ورد ان جناحيه من ياقوت أخرجه البيهقي فى الدلائل وجناحي جبريل من لؤلؤ أخرجه ابن منده (طب عدك عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (دخلت الجنة فاذا جارية ادما) شديدة السمرة (عسا) فى لونها أدنى سواد ومشرية من الحرة (فقلت ما هذه يا جبريل فقال ان الله عز وجل عرف شهوة جعفر بن أبى طالب للادم اللعين فخلق له هذه) لتكمل لذته وتعظم مسرته لكرامته عليه وفيه ان من الحور ما هو كذلك اذ وصفهن بالبياض غالى (جعفر ابن أحمد القمى) بضم القاف وشدة الميم نسبة الى قم بلد كبير (فى) كتاب (فضائل جعفر) بن أبى طالب (والرافعى) عبد الكريم امام الشافعية (فى تاريخه) تاريخ قزوين (عن عبد الله بن جعفر) بن أبى طالب قال الشيخ حديث صحيح (دخلت الجنة) فى النوم (فرايت فى عارضتى الجنة) أى فى ناحيتى باها (مكتوب بالذهب) أى ذهب الجنة وذهبها لا يشبه ذهب الدنيا الا فى الاسم (السطرا الاول لاله الا الله محمد رسول الله والسطر الثانى ما قد منا) فى الدنيا (وجدنا) فى الآخرة (وما أكلنا) من الحلال (ورجنا) أكله (وما خلفنا) بعد موتنا من المال (خسرنا) أى فاننا ثواب التصديق به (والسطر الثالث أمة مذبذبة) أى أمة محمد كثيرة الذنوب (ورب غفور) أى كثير المغفرة (الرافعى) عبد الكريم فى تاريخ قزوين (وابن التجار) محب الدين فى تاريخ بغداد (عن أنس) باسناد ضعيف (دخلت الجنة فاذا أكثر أهلها البله) بضم فسكون جمع ابله وهو العافل عن الشر المطبوع على الخير أو السليم الصدر الحسن الظن بالناس وذلك لانهم اغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذق التصرف فيها واقبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة وأما البله وهو الذى لا عقل له فغير مراد فى الحديث (ابن شاهين فى) كتاب (الافراد) بفتح الهمزة (وابن عساكر) فى تاريخه (عن جابر) وقال ابن الجوزى حديث لا يصح (دخلت الجنة فرايت أكثر أهلها البين) أى أهل البين بفتح المثناة التحتية والميم قال المناوى اقليم معروف سمي به لانه عن عيين الكعبة (ووجدت أكثر أهل البين مذهب) وزان مسجد اسم قبيلة ومنها الانصار وروهم المراد (خط عن عائشة) وهو حديث ضعيف (دخلت الجنة فسمعت نخمه) بفتح النون وسكون المهملة أى صوتا ونخمته (من) جوف (نعيم) بضم النون وفتح المهملة القرشى العدوى (ابن سعد) فى طبقاته (عن أبى بكر العدوى) بعين ودال مهملتين مفتوحتين نسبة الى عدى بن كعب (مرسلا) (دخلت العمرة فى الحج الى يوم القيامة) اختلف فى تأويله فى قال بعدم وجوب العمرة قال المراد أن فرضها ساقط بالحج وهو معنى دخولها فيه ومن أوجبها يتأول على وجهين أحدهما ان عمل العمرة قد دخل فى عمل الحج فى حق القارن والاخر انها قد دخلت فى وقت الحج وشهوره وكان أهل

الصرف العلمية والتأنيث لكونه اسم للقبيلة (قوله نخمه) بالحاء المهملة أى صوتا وبالحاء المجهمة أى الجاهلية سعة (قوله دخلت العمرة فى الحج) أى يصح فعلها فى وقت أشهر الحج خلافا لمن منع ذلك فالمراد دخولها من حيث الزمن أى فعلها يصح فى زمن فعل الحج وليس المراد ان فعل الحج يكفى عنها فتكون سنة لا واجبة وان ذهب اليه بعض الأئمة

(قوله دخالت) أى تدخل النار الخ فعبه استعاره وهذا فى حق امرأة كافرة فقد ورد أن السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لابی هريرة أنت الذى رويت حديث دخلت امرأة النار الخ فقال نعم (٢٥٩) فقالت له هذا وارد فى امرأة كافرة وأنت

لم تبين ذلك ولا مته أى لان المؤمن لا يعذب بالنار على مثل ذلك قرره شيخنا فى الشارح الاصح انها مسلمة وقوله دخول فى حسنة الخ فعبه فائدتان لكن بشرط أن لا يراحم بحيث يرتكب محرما وقوله يأكله الرجل أو المرأة وهو يعلم أما الجاهل فان كان معذورا فلا يؤخذوا لافهوكا عالم (قوله زنيته) أى مرة من الزنا لان الزنا حق الله والربا حق العبد وهذا للتفغير والا فالزنا أشد من الربا (قوله يشتري) أى الشخص المعلوم من المقام لنصب عسلا فى غالب النسخ وقوله ويشرب أى العسل (قوله ينفق) فى نسخة ينفقه (قوله خير من عتق رقبته) القصد من ذلك الحث على المبادرة بالتصدق حال العفة والا فعتق الرقبة أفضل ولو فى المرض (قوله عند رأسه ملك الخ) هذا بيان لسبب اجابة دعاء الشخص لآخيه بالغيب وتتحاف الاجابة لعائق من عدم أكل الحلال أو عدم صدق نية مثلا (قوله يفضى الى الجباب) أى ويجزى الجباب ويصل الى حضرة القبول (قوله دعاها النبي لآمته) هذا

الجاهلية لا يعتمرون فى أشهر الحج فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بهذا القول وأشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة (م د عن جابر بن عبد الله) (د ت عن ابن عباس مر سلا) دخلت امرأة النار (قيل كانت تريد عذابا بسبب ذلك وقال النووي الذى يظهر انها كانت مسلمة وانما دخلت النار بهذه المعصية وقيل انها جيرية وقيل اسراييلية قال العلقمى ولا تضاد بينهما لان طائفة جبر كانوا قد دخلوا فى اليهودية فنسبت الى دينها تارة والى قبيلتها أخرى (فى هرة) أى بسببها (ربطتها) فى رواية للبخارى حبستها (فلم تطعمها ولم تدعها) أى تركها (تأكل من خشاش الارض) بفتح الخاء المعجمة أشهر من كسر ها والضم أى حشرتها اسميت به لاندساسها فى التراب من حشرفى الارض دخول (حتى ماتت) جوعا (حم ق ه عن أبى هريرة خ عن ابن عمر) دخول البيت (أى الكعبة) (دخول فى حسنة وخروج من سيئة) وفى رواية للبيهقى من دخله دخل فى حسنة وخروج من سيئة وخروج مغفورا له (عده عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (درهم بابا يأكله الرجل) يعنى الانسان (وهو يعلم) انه ربا وان الربا حرام (أشد عند الله من) ذنب (ستة وثلاثين زنية) بالفتح المرة الواحدة من الزنا وللعديث قيمة عند تحجره وهى فى الحطيم وهذا خرج مخرج الزجر والتهويل (حم ط ب عن عبد الله بن حنظلة) الانصارى واسناده صحيح (درهم أعطيه فى عقل) أى دية قتيل (أحب الى من مائة فى غيره) لما فيه من تسكين الفتنة واصلاح ذات البين (طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (درهم حلال يشتري به عسل) وفى نسخة تشتري به عسلا والمراد عسل النحل (ويشرب بماء المطر شفاء من كل داء) اذا صدقت النبوة وقوى اليقين (فر عن أنس) باسناد ضعيف (درهم الرجل ينفق) فى وجوه البر (فى صحته خير من عتق رقبته عند موته) لما فيه من قهر النفس وهو صحيح صحيح بأمل طول الحياة ويخشى الفقر ومقصود الحديث الحث على الصدقة حال العفة (أبو الشيخ عن أبى هريرة) باسناد ضعيف (دعاء المرأة المسلم مستجاب لآخيه) فى الدين (بظهر الغيب) أى بحيث لا يشعر ولو كان حاضرا بالمجاهد (عند رأسه ملك موكل به) أى بتأمين دعائه (كلما دعا لآخيه بخبر قال الملك) الموكل (آمين) أى استجب يارب (ولك) أيها الداعي (بمثل ذلك) أى بمثل ما دعوت به لا خيل فالدعاء بظهر الغيب أقرب الى الاجابة لما تقدم (حم م ه عن أبى الدرداء) رضى الله عنه (دعاء الولد لولده) أى الاصل لفروعه (يفضى الى الجباب) أى يصعد ويصل الى حضرة القبول فلا يحول بينه وبين الاجابة حائل (ه عن أم حكيم) بنت وداع الطراعية قال الشيخ حديث صحيح (دعاء الولد لولده كدعاء النبي لآمته) فى كونه غير مر دود (فر عن أنس) وهو حديث ضعيف (دعاء الاخ لآخيه بظهر الغيب لا يرد) أى ما لم يدع باثم لانه أقرب الى الاخلاص (البراعن عمران بن حصين) بضم ففتح واهمال الحرفين وهو حديث صحيح (دعاء المحسن اليه) بفتح السين (للمحسن) بكسر ها (لا يرد) أى يقبله الله مكافأة له على امتثال أمره بالايمان (فر عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دعوات المكروب) أى المغفوم المحزون أى الدعوات النافعة له المزيلة لكرهه (اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين) أى لا تفوض أمرى الى نفسي لحظة قليلة قدر ما يتحرك البصر (وأصلح لى شأنى كله لا اله الا أنت) ختم بهذه الجملة اشارة الى أن الدعاء انما ينفع من حضور وشهود (حم خ د ح ب عن أبى بكره) بالتحريك وانما به نفع واسناده صحيح (دعوة ذى النون) أى صاحب الحوت وهو يونس (الذى دعا بها وهو فى

الحديث موضوع (قوله دعاء المحسن اليه الخ) أى ليكون مكافأته على احسانه (قوله رحمتك أرجو) التقديم للعصر (قوله طرفة) أى قدر طرفة أى رمش العين (قوله دعوة ذى النون الخ) ان قيل هذا ذكر لدعاء اجيب بانه لما اشتغل بذكره تعالى من الدعاء اعطاه فوق ما يعطى السائلين كما ورد فى حديث آخر أو المراد يكون ذلك دعاء انه مقدمة الدعاء أى ينبغى لمن أراد الدعاء ان يقدم

هذا لذكر ثم يدعوا بما شاء، فقول له لم يدع به رجل أى لم يجعله مقدمه دعائه (قوله فاجرا) أى كافرا أو فاسقا فينبغي التوفى من الظلم واذ لم يستجب للمظلوم فينبغي له ان يضيف النقص لنفسه ككونه لم يخص أو مستحق ما وقع به من الظلم انتقاما من الله تعالى (قوله وبين الله حجاب) أى مانع من القبول والا فالجواب مستحيل عليه تعالى اذ لا يحبب الا الحوادث المتخبرين في مكان (قوله دع عند معاذ) سيده ان سيدنا معاذ رضى الله (٢٦٠) تعالى عنه قال لرجل من الصحابة تعال تؤمن ساعة فشكا ذلك الرجل له صلى الله عليه وسلم وقال له أو ما نحن

بمؤمنين فذكر الحديث أى لا تسترض على معاذ فانه امام عظيم لا يتكلم الا بما هو صحيح فراه بذلك تعال تذكر الله ساعة لتجدد ايماننا أى ليزداد ايماننا نورا واشراقا (قوله يباهى الخ) بأن يقول انظروا هذا الذى ركبت فيه الشهوة ومع ذلك عبدنى مثلكم بل أكثر وقد ورد انه يأتى يوم القيامة امام جميع العلماء اظهار الرتبة حيث تقدم عليهم عسافة بعبد قدر غلوة سهم (قوله دع قيل) أى الكلام الذى يعبر عنه بصيغة المجهول وفيه جواز السجيع وهو كذلك حيث كان من غير تكلف (قوله يربيل) يفتح الباء أشهر من ضمها أى اترك الشبهة واعدل للحلال فان تناوله من أسباب اجابة الدعاء وسبب ما يؤخذ منه انه اذا كان مطهر النفس استغنى قلبه فان اطمان كان دليل الحلال والا كان دليل الحرمة اما مثلنا فلا يركن الى نفسه اطمانا أو

بطن الحوت لاله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين لم يدع به رجل مسلم فى شئ قط)) بنية صادقة صالحة ((الاستجاب لله تعالى له)) حم ت ن ل ه ب والضياء عن سعد)) بن أبى وقاص قال لى صحيح وأقروه ((دعوة المظلوم)) على من ظلمه ((مستجابة وان كان فاجر افجوره على نفسه)) لانه مضطر متجئ الى ربه أى من يجيب المضطر اذا دعاه ((الطيب السلى)) أبو داود ((عن أبى هريرة)) ورواه عنه أحمد واسناده حسن ((دعوة الرجل لآخيه بظهر الغيب مستجابة يومئذ عند رأسه يقول آمين ولك بمثل)) قال النووي الرواية المشهورة كسر ميم مثل وحكى عباس فتح الميم والمثلثة وزيادة هاء عليه ((أبو بكر)) الشافعى ((في الغلليات عن أم كرز)) بضم الكاف وسكون الراء بعد هازى قال الشيخ حديث صحيح ((دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية)) لان دعاء السر أبعد عن الرياء وأقرب الى الاجابة ((أبو الشيخ فى الثواب عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((دعوتان ليس بينهما وبين الله حجاب دعوة المظلوم)) لما تقدم ((ودعوة المرأة لآخيه بظهر الغيب)) لانها أبلغ فى الاخلاص ((طاب عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((دع عند معاذ)) أى اترك ذكره بما ينقصه وما لا يليق بكلامه والمراد ابن جبل ((فان الله تعالى يباهى به الملائكة)) أى بعبادته وعلمه وأصل هذا كما ذكره مخبره الحكيم ان معاذ رضى الله عنه قال لرجل من الصحابة تعال حتى تؤمن ساعة فقال ذلك الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما نحن بمؤمنين وذكر قول معاذ ذكره ومرا معاذ تذكر ما يزيد فى ايماننا ((الحكيم)) فى نوادره ((عن معاذ)) باسناد ضعيف وقال الشيخ حديث صحيح ((دع داعى اللين)) أى أبى فى الضرع عند الحب داعيا يدعوا ما فوقه من اللين فيتركه ولا تستوعبه فانه اذا استقصى أبطأ الدر قاله لضرار حين أمره بحلب ناقه والامر فيه للإرشاد ((حم فتح حب لى عن ضرار)) بكسر الصاد المجهة مخفقا ((ابن الاوزر)) واسمه مالك بن أوس بأسانيد بعضهم ارجاله ثقات ((دع)) أى اترك ((قيل وقال)) بما لا فائدة فيه ومن حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه أى ما لا ثواب له فيه ((وأكثره السؤال)) عما لا فائدة فيه ((واضاعة المال)) صرفه فيما لا يجوز ((طس عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث صحيح ((دع ما يربيل الى ما لا يربيل)) قال فى النهاية يروى بفتح الباء وضعها قال المداوى وفتحها أكثر أى دع ما تشك فيه الى ما لا تشك فيه من الحلال البين لان من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ((حم عن أنس)) بن مالك ((ن عن الحسن بن على)) أمير المؤمنين ((طب عن وابصة)) بكسر الموحدة التحيية وفتح المهمله ((ابن معبد)) بن عتبة الاسدى ((خط عن ابن عمر)) باسناد حسن وله شواهد ترقية الى الصحة ((دع ما يربيل الى ما لا يربيل فان الصدق ينجى)) أى فيه النجاة ((ابن قانع)) فى معجمه ((عن الحسن)) بن على قال الشيخ حديث حسن ((دع ما يربيل)) أى اترك ما تشك فى كونه حسنا أو قبيحا أو حلالا أو حراما ((الى ما لا يربيل)) أى الى ما لا تشك فيه بمعنى ما يتيقن حسنه وحله ((فان الصدق طمأنينة)) أى يطمئن اليه القلب ويسكن ((وان الكذب ريبه)) أى يعلق له القلب ويضطرب ((حم ت حب عن الحسن)) بن على رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث صحيح

اشتمزت واضطربت (قوله عن الحسن) أى ابن على بقرينة تقييده بذلك فى الحديث الذى قبله فلا اعتراض على المتن بأن الحسن متى أطلق انصرف للحسن البصرى أى بالقرينة ههنا نعمة من ذلك والمراد بالصدق فى هذا الحديث الامر الحقيقى وان كان يستعمل أيضا فى الخبر المطابق للواقع كما ان الخبر غير المطابق كذب وباطل أى فان استعملك الصدق أى الامر الذى لا شبهة فيه ينبغى بخلاف ما فيه شبهة فقد يكون من أسباب الهلاك (قوله فان الصدق) أى الامر المطابق للحق طمأنينة أى ذو طمأنينة أى تطمئن اليه نفوس أهل الانوار والكذب بعكس ذلك تطمئن اليه نفوس أهل الشر

(دع)

(قوله ان تجده قد شئ تركه لله) أي اذا تركت الشيء الذي فيه ربة فقدته حسا لكنك لم تفقد ثوابه أي ثواب تركه فلم تفقد من كل وجه ففي كلاه مضاف مقدر أي فقد ثمرات شئ الخ (قوله فاذا وجب الخ) أي فيكون البكاء بعد الموت اذ لم يكن بنوح وضرب خد مثلا والاحرم ومحل البكاء ما لم يغلبه البكاء والالم بكونه وهو محل الحديث الذي بعده (قوله يا عمر) أي ابن الخطاب وسببه انه صلى الله عليه وسلم كان يعود شخصا فيكت النساء عليه فزجرهن عمر فذكر الحديث (قوله والقباب مصاب) عطف سبب اذ حزن القباب واصابته سبب للبكاء (قوله والعهد قريب) عطف سبب اذ قرب موت (٢٦١) الشخص سبب لحزن القباب (قوله

ونعيق الشيطان) أي صياحه المشبه لصوت الجار أي الصياح المنسوب عن وسوسة الشيطان (قوله فن الله) أضيف اليه لانه مطابق للشرع فلا يسعى فيه الشيطان (قوله فن الشيطان) أي يرضاه ويأمر به فلذا أضيف اليه والجميع الاشياء مضافة له تعالى ايجادا (قوله دعوا) أي اتركوا قبل ان استعمل ودع بمعنى ترك غير فصيح ورد بأنه صلى الله عليه وسلم أفضح الفصحاء وقد استعمل ذلك حيث قال ما ودعوكم أي تركوكم فالحق انه فصيح وقرى به في ما ودع ربن وما قل فلا حاجة لقول الشرح أصله ما ودعوكم الخ وهذا الحديث مخصص لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أي المشركين غير الترك والحبشة فلا يجوز ابتداؤهم بالقتال فان ابتدؤا أو دخلوا بلادنا وجب علينا قتالهم أي على سبيل فرض العيين على

﴿دع ما يريلك الى ما لا يريلك فانك ان تجده قد شئ تركه لله﴾ بل تثاب عليه ﴿حل خط عن ابن عمر﴾ رضي الله تعالى عنهما ﴿دعهن﴾ الخطاب لابن عتيك ﴿يبكين﴾ يعني النسوة اللاتي احضرن عندهن عبد الله بن ثابت ﴿مادام عندهن﴾ لم تزهق روحه ﴿فاذا وجب فلا تبكين باكية﴾ تمامه قالوا يا رسول الله ما الوجوب قال الموت أفاد انه يكره البكاء على الميت بعد الموت لا قبله ﴿مالك﴾ ن ل عن جابر بن عتيك ﴿بن قيس الانصاري﴾ ﴿دعهن يا عمر﴾ بن الخطاب يبكين ﴿فان العين دامة والقباب مصاب والعهد قريب﴾ بفقدا الحبيب ولا حرج عليهن في البكاء بلا نوح ولا رفع صوت فانه لما ماتت رقيقة بنته فبكت النسوة فجعل عمر يضربهن ﴿حم ن ل عن أبي هريرة﴾ باسناد صحيح ﴿دعهن يبكين وايا كن﴾ التفات من خطاب عمر الى النسوة ﴿ونعيق الشيطان﴾ أي صياحه أي وايا كن ورفع الصوت نسبة الى الشيطان لانه يحبه ويرضاه لكون ابن آدم منها عنه ﴿انه مهما كان من العين والقباب﴾ من غير صياح ولا ضرب نحو خد ﴿فن الله﴾ أي يرضاه أي لا سرج فيه ﴿ومن الرحمة﴾ المطبوع عليها الانسان فلا لوم فيه ﴿ومهما كان من البسد﴾ بنحو ضرب خد وشق جيب ﴿والالسان﴾ من صياح ونحو نذب ﴿فن الشيطان﴾ لما تقدم ﴿حم عن ابن عباس﴾ قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي في الميزان هذا حديث منكر ﴿دعوا الحبشة﴾ أي اتركوا التعرض لابتدائهم بالقتال ﴿ما ودعوكم﴾ قال الطيبي رحمه الله قيل فلما يستعملون الماضي من ودع الاماروي في بعض الاشعار كقوله

ليت شعري عن خليلي ما الذي * ناله في الحب حتى ودعه

ويحسن عمل ان يكون الحديث ما ودعوكم أي سالموكم فسقطت الالف من قلم الرواة قال ولا اقتفار الى هذا مع وروده في التنزيل في قوله تعالى ما ودعوكم فري بالتخفيف ﴿واتركوا لترك ما تركوكم﴾ أي مدة تركهم لكم فلا تعرضوا لهم الا ان تعرضوا لكم لقوة بأسهم وبرد بلادهم وبعدها كما مر ﴿دعوا﴾ من العجوبة رضي الله عنهم وهو ابن عمر ﴿دعوا الحسناء﴾ أي اتركوا نكاح المرأة الحبشة ﴿العاقر﴾ التي انقطع حملها الكبر أو علة ﴿وترزجوا السوداء﴾ وفي رواية السوداء ﴿الولود فاني أكثر بكم الامم يوم القيامة﴾ أي أفاخرهم وأعاليهم بترككم والامر للندب ﴿طب عن ابن سيرين مرسل﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿دعوا الدنيا﴾ أي اتركوها ﴿لاهلها﴾ فان ﴿من أخذ من الدنيا﴾ أي متاعها وزهرتها ﴿فوق ما يكفيه﴾ لنفسه وعياله بالمعروف ﴿أخذ حقه﴾ بفض الحاء المهمل وسكون المثناة الفوقية بعدها فاء أي أخذ في أسباب هلاكه ﴿وهو لا يشعر﴾ بان المأخوذ فيه هلاكه ﴿ابن لال﴾ في المكارم ﴿عن أنس﴾ قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿دعوا الناس﴾ أي لا تسعروا ولا تتلقوا الركب ان ﴿يصيب﴾ بالرفع على الاستئناف قال الشيخ وأما زيادة في غفلاتهم فلا أصل له كقوله السخاوي وشيخه الحافظ ﴿بعضهم من بعض﴾ بالبيع والشراء ﴿فاذا استنصع أحدكم أخاه﴾ أي طالب منه النصع ﴿فلينصعه﴾ وجوبا ويجب

أهل المحل وكفاية على غيرهم وذلك لشدة بأسهم وبرد بلادهم فيشق على المسلمين (قوله السوداء) أي حيث لم يوجد غير هافان وجد حسناؤه ولودافهسي مقدمة على السوداء (قوله أخذ حقه) أي هلاكه فندعي للشخص عدم الانهالك في تحصيلا بل يقتصد على قدر الكفاية وهذا في حق من نفسه ليست مطهرة أما هو فلا بأس عليه بكثرة الاموال بل ذلك يزيد قربان الله تعالى لصرفه في محله كما في مياسير الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وكفي قصة الصياد الذي أرسل تلميذه يزور ولدا (قوله يصيب) وأما دعوا الناس في غفلاتهم فلم يرد أي فلا تسعروا ولا تتلقوا الركب ان (قوله استنصع أحدكم أخاه) أي طلب منه النصع فان لم يطلب منه تركه

يقع في أهل مصرانه اذا قدم عليهم شخص يريد بيع أمتعة قال له بعضهم من غير سؤال له لا تبع حتى أحضر مثالا لا يرضيه وما لانت
أمر منهى عنه لأنه لم يستنحه (قوله دعوى (٢٦٢) أحماني) أي أتركوا أحماني لأجل لأجل حلول أنوارى بهم والخطاب

لمن تأخر اسلامه كذا الدين
الوليد واذا طلب كف من
تأخر اسلامه من الصحابة
عن التكلم فيمن تقدم
اسلامه منهم فبالأولى
بقية الامه يطلب
منهم الكف عن التكلم
فيهم وبعض الاثمة يرى
قتل ساب الصحابة (قوله
وأصهارى) أي من بينه
وبينه نسب (قوله خيث
اللسان الخ) قاله للمجاهله
شخص وقال ان صفوان
قد هباني أي فانه في محل
العفو لانه طاهر القلب
يحب الله ورسوله فلا يضر
وقوع الهجو منه أي
لا يقدح في فضله بل ذلك
مغفوره لان الله تعالى
بوفقه للتوبة قال وكما
قارق الذنوب أنته توبة
طهرته واستغفاره (قوله
لبطنه وفرجه) أي
الغالب عليهم ذلك
قوله يئن أي يأتي بقوله
آه (قوله من أسماء الله)
أي من أثر بعض أسماء
الله كالضار والقهار فاذا
تجلى تعالى على عبده بهذا
الاسم حصل له الضر والال
فأه لم يرد انه من اسمائه
تعالى وهذا يدل على ان
قول المريض آه لا يكره
أي حيث لم يكن يضجر وكذا
لا بأس بذكر المرض ليعو
طبيب أو صالح يدعوله

النصح بدون طلبه وذكر الاخ للاستعطاف والافانصح واجب لكل معصوم (طب عن أبي
السائب) جد عطاء بن السائب واسناده صحيح (دعوى أحماني) الاضافة للتشريف
تؤذن باحترامهم وزجر سابهم وتذيرهم (قوله الذي نفسى) يسكون الفاء (يسد) أي بقدرته
وتذيره (لوا نفقتم مثل جبل أحد ذهباً ما بلغت أعمالهم) أي ما بلغت من انفاقكم بعض أعمالهم
لما قارنهم من مزيد اخلاص وصدق بنية وكمال يقين قال المناوى والخطاب لخالده ونحوه ممن تأخر
اسلامه والمراد من تقدم اسلامه منهم الذين كانت لهم الاثار الجيلة والمناقب الجلية (حم عن
أنس) ورجاله رجال الصحيح (دعوى أحماني وأصهارى) أي أتركوا والتعرض لهم بما
يؤذيهم لأجل جلاله فمن آذاني في أحماني وأصهارى آذاه الله تعالى يوم القيامة (ابن عساكر عن
أنس) قال الشيخ حديث حسن (دعوى صفوان بن المعطل) بضم الميم وفتح الطاء المشددة
أي أتركوه فلا تعرضوا له بشئ (قوله خيث اللسان طيب القلب) أي سليم الصدر نقي القلب من
العش والكبر والخيانة والعبرة بظاهرة القلوب (ع عن سفيته) غير مصغر هو مولى المصطفى صلى
الله عليه وسلم يكنى أبا عبد الرحمن وكان اسمه مهران أو غير ذلك وسفيته لقبه قال خرجت مع النبي
صلى الله عليه وسلم ومعه أحماني عشون فتقل عليهم متاعهم فله لوه على فقال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم احمل فانما أنت سفيته (دعوى صفوان) بن المعطل فلا تؤذوه (قوله يحب الله
ورسوله) وما أحب الله حتى أحبه الله يحبهم ويحبونه (ابن سعد عن الحسن) البصري
(مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف (دعوى من السودان) يعني من الزنج كما بينه في
رواية أخرى (فانما الاسود لبطنه وفرجه) أي لا يهتم الا بهما فان جاع سرق وان شبع فسق
وحينئذ فاقتنا الزنجى خلاف الأولى كان أو أمة (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث
حسن لغيره (دعوه) يعني أتركوا أحماني من طلب مني دينه فأغلظ فلا تبسطوا به (فان
اصاحب الحق مقالاً) أي صولة الطاب وقوة الحجة وسببه وتعامه كافي البخاري عن أبي هريرة ان
رجلاً تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغلظ عليه فهم به أحماني فقال دعوه فان اصاحب
الحق مقالاً واشترى له بعيراً فأعطوه أياه قالوا لا نجد الا أفضل من سنه قال اشتروه فأعطوه أياه فان
خيركم أحسنكم قضاء وقوله فأغلظ عليه يحتمل ان يكون الاغلاظ بالشد في المطالبة من غير قدر
زانو ويحتمل ان يكون بغير ذلك ويكون صاحب الدين كافراً فقد قيل انه كان يهودياً والأول
أظهر لما في رواية عبد الرزاق انه كان اعرايا فكانه جرى على عادته من جفاء المخاطبة وقوله
فهم به أحماني أي أراد أحماني النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذوه بالقول أو الفعل لكن لم يفعلوا
أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم (خ ت عن أبي هريرة) وكذا رواه مسلم (دعوه) أي
المريض (يئن) قال في المصباح أن الرجل يئن بالكسر أي يئن أو نانا بالنضم فالذكر أن على فاعل والاثني
أنه أي يستريح بالاثني أي بقوله آه ولا تغفوه عليه (فان الاثني اسم من أسماء الله تعالى) أي لفظ
آه من اسمائه تعالى لكن هذان اوله الصوفية ويدكرون له أسراراً لم يرد به توقيف من حيث
الظاهر (يستريح اليه العليل) فيه رد لقول طائوس ان الاثني مكروه لكونه شكوى وسببه كافي
الكبير عن عائشة قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا عليل يئن فقلنا له اسكت
فذكره (الرافى) في تاريخ قزوين (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دفن البنات
من المكرمات) أي من الامور التي يكرم الله بها آباءهن ونعم الصهر المقبر قال بعضهم وهذا خرج
مخرج التعزية للنفس (خط عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دفن بالطينة) وفي

(قوله دفن البنات من المكرمات) هذا الحديث لفظه موضوع وان ورد معناه في خبر آخر لانه فيه رواية

ستر عورتهم (قوله بالطينة) أي التراب الذي خاق منه فان المثل يأخذ تراباً من محل ما دفن فيه الشخص ويضعه مع التراب في الرحم

أى عزجه به وهو معنى قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم فلا يدين ذلك الشخص (٢٦٣) الا في ذلك الحبل وان بعد عنه في

حال الحياة كافي قصة
الشخص الذي كان مع
سيدنا سليمان وانزعج
من رؤية ملك الموت فطلب
منه ان يحمله على الرمح
الى الموضع القلاني وهو
الذي أمر بقبض روحه
فيه فلما قبض روحه ورجع
الى سيدنا سليمان قال اني
رأيت عجبا أمرت بقبض
روحى بمحمل كذا (قوله
عفراء) هى التى يباضها
غير صاف (قوله ان تأكله)
فى رواية ان اطعمه (قوله
دونك فاتصمى) خطاب
للسيدة عائشة لما جاءتها
السيدة زينب وهى غضبي
ودخلت عليها من غير
اذن مريرة اطعمها ونحوه
فولت عائشة هاربة فذكر
الحديث فرجعت عائشة
نحو اطعمها فنشف ريق
السيدة زينب ولم تستطع
النطق وهو صلى الله عليه
وسلم يتبسم على محاورتهما
رضى الله تعالى عنهما
(قوله دية الكافر
الخ) أى الدية المسماة
بالعقل ويحتمل ان
المراد دية عقله الذى به
التكليف وحينئذ المراد
ونحوه من السمع والبصر
الخ (قوله بقدر ما عتق)
أى بقدر ما أدى من النجوم
من النصف أو الربع مثلا
(قوله دين المرء عقله) أى
يكون للشخص قوة فى
الدين بقدر قوة عقله (قوله

رواية بالترية (التي خلق منها) قاله المارأى حبشيا بقبر بالمدينة فقام من مولود يولد الا فى سرته من
زينة الارض التي خلق منها ويموت فيها (طب عن ابن عمر) رضى الله عنهم اقال الشيخ حديث صحيح
((دليل الخير كفعله)) فى حصول الثواب ولا يلزم تساويهما ((ابن النجار) فى تاريخه) (عن
على) كرم الله وجهه باسناد ضعيف ((دم) شاه (عفراء) قال فى النهاية العفرية يباض ليس
بالناصح ولا يكن كاون عفراء الارض وهو وجهها ((ارضى عند الله) فى رواية أحب الى الله ((من دم
سوداوين) أى ضحوا بالعفراء فان دمها أفضل من دم شاتين سوداوين ((طب عن كثيرة) بفتح
الكاف وكسر المشنة وقال ابن ما كولا بعودة ((بنت سفيان) الخراعية قال الشيخ حديث حسن
لغيره ((دم عفراء أحب الى) وفى نسخة الى الله ((من دم) شاتين ((سوداوين) يعنى فى الاضاحى
يحتمل ان المراد ان التضحية بالاعفراء أفضل من التضحية بالاسود ((حم ل عن أبى هريرة) قال
الشيخ حديث حسن لغيره ((دم عمار) بن ياسر ((ولم يجرى على النار ان تأكله أو تمسه) أى
ما ذكر من لحمه ودمه أى أكل النار دمه ولحمه ومسه الهامع نوع والمراد سايرا جزاء بدنه لان كمال
الاعمال يطفى حر النار ان ((ابن عساكر عن على) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن ((دورا
مع كتاب الله تعالى حيثما دار) فاحلوا حلاله وحرموا حرامه فانه الكتاب المبين والصراط المستقيم
(ل عن حديثه) بن البان قال الشيخ حديث صحيح ((دونك) بكسر الكاف خطاب لعائشة
(فاتصمى) من زينب التى دخلت من غير اذن وهى غضبي قال العلقمى وسببه وقامه كافي ابن
ماجه قالت عائشة ما علمت حتى دخلت على زينب وهى غضبي ثم قالت يا رسول الله أحسبك اذا قبلت
لك بنية أبى بكر ذريعتها ثم أقبلت على فاعرضت عنها حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم دونك
فانتهى فقبلت عليها حتى رأيت ريقها قد يس فى فيها ما ترد على شيا فأرأيت النبي صلى الله عليه
وسلم يتهم وجهه ((عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح ((دية المعاهد) بفتح الهاء أى الذمى
الذى له عهد ((نصف دية الحر) أى المسلم قال ابن رسلان وهذا هو الموافق لما يوجب عليه أبو داود
قال العلقمى فيه حجة على أن دية أهل الكتاب على نصف دية المسلم وهو محكى عن عمر بن عبد
العزيز رضى الله عنه وعروة بن الزبير وعمر بن شعيب راوى الحديث وبه قال مالك وأحمد بن حنبل
وقال أبو حنيفة واشورى دية كدية المسلم وروى ذلك عن عمرو عثمان وابن مسعود ومعاوية وقال
الشافعى دية اليهودى والنصرانى ثلث دية المسلم ووجهه ان ذلك أقل ما قبل ((د عن ابن عمر) قال
الشيخ حديث حسن لغيره ((دية عقل الكافر نصف عقل المؤمن) أراد بان الكافر من له ذمة أو أمان
وبه قال مالك مطلقا وأحمد ان كان القتل خطأ والافدية مسلم ((ت عن ابن عمرو) بن العاص باسناد
حسن ((دية المكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر وبقدر ما رقى منه دية العبد) وروى أبو داود
عن ابن عباس قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دية المكاتب يقتل يؤدى ما أدى من كتابته
دية الحر وما بقى دية المملوك قال الخطابى اجمع عوام الفقهاء على ان المكاتب عبد ما بقى عليه
درهم فى جنايته والجناية عليه ولم يذهب الى هذا الحديث أحد من العلماء فيما بلغنا الا ابراهيم
الختي قال ابن رسلان وفيه نظر فقد حكى هذا القول عن أحمد بن حنبل ((طب عن ابن عباس)
باسناد حسن ((دية الذمى دية المسلم) أى مثل دينه وبه أخذ جمع منهم أبو حنيفة ((طس عن
ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((دية أصابع اليدين والرجلين سواء عشرة من الابل
لكل أصبع) قال أبو البقاء وقع فى هذه الرواية عشرة بالثاء وصوابه عشر لان الابل مؤنثة ((ت
عن العباس) ورواه عنه أيضا أحمد واسناده صحيح ((دين المرء عقله ومن لا عقل له لا دين له)
فن كل عقله كل دينه ومن لا عقل له لا دين له ((ابن حبان) فى كتاب ((الثواب) على الاعمال
(وابن النجار) فى تاريخه ((عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف ((دينار أنفقته

دينار أنفقته الخ) دينار مبتدأ وما بعده مفعلة له وكذا ما بعده والخبر عن الاربعة قوله أعظمها الخ وعلى كون النفقة على

الاهل اعظم ولومندوبة
يقتضى ان الذل هنا
افضل من الفرض كالدينار
الذي ينفعه في سبيل الله
ولامانع منه (قوله حرم)
أي محترمة (قوله فاقتله)
أي اقتل الصائل بالاخف
فالاخف (قوله والمستمع)
أي قاصد السماع بخلاف
من سمع اتفاقا فانه ثواب
لكن ليس مثل القارئ
وقاصد السماع مثل
القارئ حيث استوفى
نحو الاخلاص والافتكل
بقدره وكذا العالم والمتعلم
والافتد يكون المتعلم افضل
من العالم كتحمله فرض
العين عليه وككونه يعمل
بكل ما علم بخلاف المعلم
(قوله يكبر الدماغ) أي
يقوى حواسه من نحو
السمع والبصر ولكن انما
يوافق أهل الحرارة لكونه
باردا فاما يذهب الحرارة
وهو سريع الانضمام
نافع للبدن ولذا كان صلى
الله عليه وسلم يحبه (قوله
هبنة خضراء) أي اليسرى
وهي بارزة كالغلبة
مشوهة ويبصر بها أما
اليمنى فهي مسووح موضعها
كجبهته فهو أعور العين
اليمنى كجاء في رواية وفي
رواية أعور العين اليسرى
ولا تنافي لان اليسرى
ناتئة كنبهة الغيب فهي
كالعوراء وان أبصر بها
(قوله مكتوب بين عينيه)

في سبيل الله) أي في مؤن الغزو أو في سبيل الخير ((ودينار انفقته في رقبته)) أي في اعتاقها
((ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك)) نفقة واجبة أو مندوبة ((أعظمها أجر
الذي أنفقته على أهلك)) لما فيه من صلة الرحم قال القاضي البيضاوي دينار مبسود وأنفقته
صفته وجلة أعظمها أجر الذي أنفقته على أهلك خبر ((م عن أبي هريرة)) رضى الله تعالى عنه

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

((الدارحرم)) أي دار الانسان حرمه ((فن دخل عليك حرمك فاقتله)) أي ان لم يدفع بدون القتل ولم
يضطر الى الدخول في دفعه دفع الصائل ((حم طب عن عباد بن الصامت)) قال الشيخ حديث
صحيح ((الداعي والمؤمن)) على الدعاء أي القائل آمين ((في الاجر شر يكان)) أي كل منهما له أجر
لكن لا يلزم التساوي ((والقارئ والمستمع)) للقراءة أي قاصد السماع ((في الاجر شر يكان))
كذلك ((والعالم والمتعلم)) للعالم الشرعي ((في الاجر شر يكان)) حيث استوفى في الاخلاص ((فر عن
ابن عباس)) باسناد ضعيف ((الدال على الخير كفاعله)) في حصول الثواب وان تفاوت المقدار
وعام الحديث والدال على الشر كفاعله ((الزراع عن أبي مسعود)) قال المناوي كذا في ما وقفت عليه
من نسخ الكتاب وهو سهو وصوابه عن ابن مسعود وعن أنس ((طب عن سهل بن سعد))
الساعدي ((وعن أبي مسعود)) واسناده ضعيف ((الدال على الخير كفاعله والله يحب غانمة
اللهفان)) أي الملهوف المكروب أي يرضى بذلك ويثيب عليه ((حم والضياء عن بريدة)) بن
الحصيب ((ابن أبي الدنيا في قضاء الخواص عن أنس)) باسناد حسن ((الدباء)) بضم الدال وشدة
الموحدة أي القرع ((يكبر الدماغ)) أي يقوى حواسه ((ويريد في العقل)) لخاصية فيه علمها
الشارع ولذلك كان يحبه قال العلقمي وسببه كفي الفردوس عن أنس قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يكثر من أكل الدباء فقلت يا رسول الله انك لتحب الدباء فذكره قال شيخنا القرع بارد
رطب سريع الانحدار وان طبخ بالسفرجل غذى البدن غذاء جيداً وهو لطيف مائى وينفع
الحروق وريين وماؤه يقطع العطش ويذهب الصداع الحار وهو ملين للبطن كيف استعمل ولا يتداوى
الحروق وروغنائه ولا يجعل منه نفعاً وهو شديد النفع لاصحاب الامزجة الحارة والمجوسين قال ابن
القيم وبالجملة فهو من ألطف الاغذية وأسرعها انفعالا ((فر عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن
غيره ((الدجال)) بالفتح والتشديد من الدجل وهو التغطية ((عنه خضراء)) تمام الحديث
كالزجاجة وتشبهها بالزجاجة لا ينافي تشبيهها في رواية بالغلبة الطافية ((نخ عن أبي بن كعب))
ورجاله ثقات ((الدجال مسووح العين)) قال المناوي أي موضع إحدى عينيه مسووح كجبهته ليس
فيه أثر عين ((مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مسلم)) في رواية يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب
قال المناوي والكتابة مجاز عن حدوته وشقاوته واللقراء الكافرا وقال العلقمي قال النووي
الصحيح الذي عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانما كتابة حقيقة جعلها الله علامة من
جملة العلامات القاطعة بكفره وكذبه وابطاله ويظهرها الله تعالى لكل مؤمن كاتب وغير كاتب
ويخفيها عن أراد شقاوته وقتته ولا امتناع في ذلك وذكر القاضي فيه خلافاً منهم من قال هي
كتابة حقيقة كما ذكرنا منهم من قال هي مجاز وإشارة الى سمات الحدوث عليه واحتج بقوله
يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب وهذا مذهب ضعيف ((م عن أنس)) بن مالك ((الدجال
أعور العين اليسرى)) وفي رواية أعور العين اليمنى وكلاهما صحيح وفي رواية طافته بالهمزة بمعنى
ذهب ضوهها وبدونه وصححه الاكثر بمعنى نائفة بارزة كتنوء حبة الغنم وقال القاضي كذا عني
الدجال معيبة عوراء فاليمين مطموسة وهى الطافته بالهمزة اليسرى نائفة وهى الطافية بلا همز
((جفال الشعر)) بضم الجيم وتخفيف الفاء أي كثيره ((مع جنة ونار فانه جنة وجنة نار)) أي من

وهو ودي (قوله ولا يدخل المدينة ولا مكة) أي ولا بيت المقدس فان الملائكة تطرده اعداء قوة المسلمين عليه وجنوده (قوله خراسان) أي يخرج منها ثانيا مع الجيش الكثير أما ابتداه فيخرج من قوص بالصعيد ثم يذهب الى خراسان فيخرج معه منها سبعون ألف مقاتل (قوله المجان) جمع مجن وهو الرمس المشهور بالدرقة وقوله المطرقة أي بعضها فوق بعض شبهها في غلظها وتشويها (قوله تلده أمه) بمعنى ولده لانه كان موجودا حينئذ كافي قصة تميم الداري وعبر بالمضارع لاستحضار (٢٦٥) تلك الصورة كما واقعة الآن يشاهده السامعون

ولا يفعل ذلك الا في امرهم بمشاهدته لغرابة أوقظاعة كاهر مقرر في السعد عند كلامه على لو (قوله منبوذة) أي مطروحة في قبرها بعد موتها لانها كانت حاملة لابه قبل موتها فيجبها الله تعالى وقت وضعه وترجع ميتة كما كانت وورد أنها تضع جلادة مصممة فتقول القابلة هذه ساعة فتقول أمه بل فيها ولد ينفر في بطني فتقوم فتظهر الصورة الخبيثة (قوله الدعاء) أي التضرع اليه تعالى بسبب أمر جائز وجلة هو العبادة معرفة الطرفين فنفيذ الحصر رأى أعظمها على حد الحج عرفة لان الداعي في غاية التذلل والخضوع لمولاه لكونه مضطرا لما قصده أو محتاجا لحصوله والعبادة هي الخضوع والتذلل فهو أعظمها بذلك الاعتبار (قوله مفتاح الرحمة) أي سبب لتفضل المولى على عبده واحسانه اليه كما ان المفتاح سبب لفتح ما أغلق (قوله سلاح

أدخله ناره استكذبه آياه تكون تلك النار سببا لدخوله الجنة ومن أدخله جنته لتصد بيقه آياه تكون تلك الجنة سببا لدخوله النار في الآخرة (حم م ه عن حذيفة) بن اليمان (الدجال لا يولد له) أي بعد خروجه أو مطلقا (ولا يدخل المدينة) النبوية (ولا مكة) فان الملائكة تقوم على أنقابها تطرده عنهما تشرى بفلب الدين (حم عن أبي سعيد) الخدرى (الدجال يخرج من أرض) يعني بلد (المشرق) أي بجهة المشرق (يقال لها خراسان) يضم الحاء المجهمة وخفة الراء وسين مهملة بلد كبير (يتبعه أقوام) من الأتراك واليهود (كأن وجوههم المجان) جمع مجن بكسر الميم وفتح الجيم الترس (المطرقة) يضم الميم وشدة الراء المفتوحة أي الأتراك تشبهها بهم في غلظها وعرضها (ت ل عن أبي بكر) الدجال تلده أمه وهي منبوذة (أي مطروحة) (في قبرها) بعد موتها (فاذا ولدته حملت النساء بالخطأين) ومن حينئذ تكون من حملت به أمه وولده من أهل الفسوق (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (الدعاء هو العبادة) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي أتى بضمير الفصل والخبر المعروف باللام ليسدل على الحصر وان العبادة ليست غير الدعاء قلت زاد أبو داود وقال ربكم ادعوني الآية قال شيخنا قال البيضاوى لما حكى أن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستحق أن تسمى عبادة من حيث أنه يدل على أن فاعله مقبل بوجهه الى الله تعالى معرض عن سواء لا يرجو ولا يخاف الامنة استدلل عليه بالآية قائم انذل على أنه أمر مأور به اذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود وترتب الجزاء على الشرط والسبب على السبب وما كان كذلك كان أتم العبادة وأكملها اه وقال المناوى أي من أعظمها فهو وكفوله الحج عرفة أي ركته الأعظم (حم ش خ د ع ح ب ل عن النعمان بن بشير ع عن البراء) بأسانيد صحيحة (الدعاء مخ العبادة) قال شيخنا قال في النهاية مخ الشئ خالصة وانما كان مخها الامر من أحدهما انه امتثال أمر الله تعالى حيث قال ادعوني فهو مخ العبادة وخالصها والثاني أنه اذا رأى نجات الامور من الله تعالى قطع أمه عن سواء ودعاء لحاجته وحده وهذا هو أصل العبادة ولان الغرض من العبادة الثواب عليها وهو المطلوب بالدعاء وقال الحكميم في نوادر الاصول انما صار محالا انه تبرؤ من الحول والقوة واعتراف بأن الاشياء كلها له وتسليم اليه (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة) فلا تصح بدونه الا عند العجز عنه وعن بدله وهو التمسع فتصح مع وجوب الاعادة اذا قدر على احدهما (والصلاة مفتاح الجنة) فر عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (الدعاء سلاح المؤمن) بهيد افع البلاء كإدافع عدوه بالسلاح (وعمد الدين) أي عموده الذي يقوم عليه (نور السموات والأرض) أي يكون للداعي نورافيم ما (ع ل عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء لا يرد بين الاذان) المشروع (والاقامة) للصلاة (حم د ن ح ب عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء بين الاذان والاقامة مستجاب فادعوا) أي اطلبوا ما أحبتهم بما يتعلق بالدين والآخر والاهم ما يتعلق بالآخر (ع عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوى ضعيف (الدعاء مستجاب ما) أي في الوقت الذي (بين الدعاء و) بين (الاقامة) للصلاة ويحتمل

(٣٤ عزري ثاني) المؤمن فكما ان السلاح يصل به الى قمع الاعداء حيث كان مسلولاً من عمده اذا حد كذلك الدعاء يدفع به البلاء ويقمع به الاعداء حيث كان مع خضوع وحضور قلب وأكل حلال والا كان كالسيف السكال أو الذي في عنقه (قوله وعماد الدين) أي هو بمنزلة العمود الذي يعتمد عليه لانه أظهر الخضوع لمولاه وانقادا لحكام الشرع فهي تدني عليه (قوله بين الخ) ماسة فاذا كان الشخص مشغولا بصلاة بعد الفراغ من الاذان توجهه بقلبه فانه يحجب دعاؤه وان لم يلفظ لقيام العذر به

ان تكون ماصلة ((ك عن أنس)) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح ((الدعاء برد القضاء)) أى هو منه
 ((وان البر)) بالكسر ((يزيد فى الرزق)) أى يبارك فيه ((وان العبد ليجرم الرزق بالذنوب يصيبه))
 تمامه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم انابلوناهم كابلونا أصحاب الجنة الآية قال المناوى وهذا
 يعارضه حديث ان الرزق لا تنقصه المعصية وقد يقال انه تارة تنقصه وتارة لا والاختلاف
 باختلاف الامتناع والاحوال ((ك عن ثوبان)) بضم المثانة وقيل بفتحها قال الشيخ حديث صحيح
 ((الدعاء جند من اجناد الله)) أى عون من أعوانه على قضاء الحوائج وبولوج المآرب ودفع
 البلاء والمصائب ((مجندين برد القضاء بعد ان يبرم)) أى يحكم بان يسهله بالصبر على القضاء والرضا به
 والرجوع الى الله فكأنه رده ((ابن عساكر)) فى تاريخه ((عن غير)) بضم النون ((ابن أوس))
 الاشعرى التميمي ((مرسلا)) وأسنده الديلمى من حديث أبى موسى الاشعرى قال الشيخ حديث
 حسن لغيره ((الدعاء ينفع مما نزل)) من المصائب أى يسهل تحمل البلاء النازل ((ومما لم ينزل))
 فيمتنع نزوله أو يسهل اذ نزل ((فعليكم عباد الله بالدعاء)) أى الزموه واجتهدوا فيه ((ك عن ابن
 عمر)) قال الشيخ حديث صحيح ((الدعاء برد البلاء)) اذ لو ارادة الله رده ما وقع له باب الدعاء ((أبو
 الشيخ)) والديلمى ((عن أبى هريرة)) الدعاء محبوب عن الله حتى يصلى ((بالبناء للمفعول أى يصلى
 الداعى)) على محمد وأهل بيته ((يعنى لا يرفع الدعاء الى الله تعالى رفع قبول حتى تحببه الصلاة عليه
 وعليهم)) فهو الوسيلة الى الاجابة قال العلقمى قال شيخنا مثل الشيخ عز الدين فى الفتاوى الموصلة
 هل يعصى من يقول لا حاجة بنا الى الدعاء لانه لا يرد ما قدر وقضى أم لا فأجاب من زعم أن لا يحتاج
 الى الدعاء فقد كذب وعصى ويلزمه أن يقول لا حاجة بنا الى الطاعة والاعيان لان ما قضاء الله من
 الثواب والعقاب لا بد منه وما يدرى هذا الاخرق الا حق أن الله رب مصالح الدنيا والآخرة على
 الاسباب ومن ترك الاسباب بناء على ان ما سبق به القضاء لا يغير لزمه أن لا يأكل اذا جاع ولا يشرب
 اذا عطش ولا يلبس اذا برد ولا يندبى اذا مرض وأن ياتى الكفار بلا سلاح ويقول فى ذلك كل
 من قضاء الله لا يرد وهذا مما لا يقوله مسلم ولا عاقل اهـ وفى الرسالة القشيرية اختلاف الناس فى ان
 الافضل الدعاء أو السكوت والرضا فهم من قال ان الدعاء عبادة لحديث الدعاء هو عبادة ولان
 الدعاء اظهار للاقتدار الى الله تعالى وقالت طائفة السكوت والجود تحت جريان الحكم أتم والرضا بما
 سبق به القدر أولى وقال قوم يكون صاحب دعاء راسانه ورضا بقلبه فىأتى بالامر من جميعا وآداب
 الدعاء كثيرة منها تجنب الحرام والاخلص الى الله تعالى وتقدم عمل صالح وذكره عند الشدة
 والتنظف والتطيب والثناء على الله أولا وآخرا والوضوء واستقبال القبلة والصلاة والجنى على
 الركب والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أولا وآخرا ووسطا وبسط اليدين ورفعهما وأن
 يكون رفعهما مذكرا للمتكبرين وكشفهما وضعهما والتأدب والخشوع والتسكّن وأن لا يرفع بصره
 الى السماء وأن يسأل الله باسمائه الحسنى وصفاته العلى وان يتجنب السجود وتكلفه وأن يتوسل
 الى الله بانيائه والصالحين من عباده وخفض الصوت والاعتراف بالذنوب واختيار الادعية الواردة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وان يدعو لوالديه واخوانه المؤمنين وأن يحضر قلبه ويحسن رجاؤه
 وأن لا يعتدى فى الدعاء بأن يدعو بمسحوق أو ما فيه اثم وأن لا يتجبر وأن يؤمن عقب دعائه وأن
 يمدح وجهه بيديه بعد فراغه وأن لا يستعجل بأن لا يستبطئ الاجابة أو يقول دعوت فلم يستجب لى
 ((أبو الشيخ عن علي)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدم مقدار درهم يغسل وتعاد منه
 الصلاة)) أى اذا صلى وعلى يده أو ملبوسه قدر درهم منه وجب قضاء الصلاة وهذا فى دم الاجنبى
 فانه يعنى عن قليله فقط وهو مادون الدرهم وهذا أخذ ببعض المجتهدين وأنطا الشافعية القلة والكثرة
 بالعرف ((حط عن أبى هريرة)) وهو حديث ضعيف ((الدنانير والدرهم خواتيم الله فى أرضه))

(قوله برد القضاء) أى
 المعاقب عليه أو المراد
 برده اللطف فيه بحيث
 لا يتضرر به (قوله البر)
 أى الاحسان والطاعة
 ولولغير الوالدين (قوله جند
 الخ) أى سبب لبولوج
 المقصود كما ان الجند سبب
 لدفع الاعداء أو الظفر
 بهم (قوله عن الله) أى عن
 الوصول الى ساحة كرمه
 واجابته فن أسباب الاجابة
 الصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم أول الدعاء وآخره
 (قوله مقدار) بالنصب
 حال على القليل من محبى
 الحال معرفة أو ان مقدار
 لا يتعرف بالاضافة لتوغل
 فى التكبير كشبهه ونظير
 ووجد ضبطه بالرفع وفيه
 انه لا يتم به الفائدة والذى
 ضبطه عبد البر بالنصب
 وأقره شيخنا (قوله خواتيم
 أى هى كل خواتيم التى
 يختم بها

(قوله حرام) أى ممنوعة

عن أهل الآخرة
فيرزقون الكفاف مع
الاشتغال بالعبادة والرضا
بهذا الرزق القليل (قوله
-لوة رطبة) أى تميل إليها
النفوس كالتميل للشئ الخلو
الرطب (قوله بحقه) أى
بالحق الواجب عليه بأن
يصرفها في مصارفها (قوله
ورب متخوض) أى منهمك
فيها مضيع الحقوق الواجبة
عليه اما نحو مياسير
العجالة فلا بأس بتخوضهم
فيها الصرفة لها في مواضعها
وعدم شغل قلوبهم بها (قوله
الديار الخ) ولذا قال
بعض العارفين الباني فيها
كالبنائي على الموج فهل
يبقى ذلك البناء أولا
وسميت دنيا لدنوها
وقربها من الآخرة والمراد
بها كل ما عدا الآخرة (قوله
من لا عقل له) لجمعها
دليل على قلة العقل وزكها
دليل على كمال العقل
(قوله معجن المؤمن) أى
هي له كالسجن الذي يمنع
من فيه من خطوئه وقد
مر أبو سهل الصعالي في
وقبل الحافظ بن حجر في
سوق ولا مانع من تعدد
الواقعة في موكب عظيم
تخرج يهودى من أتون
حمام ومسد غلته وقال له
أنتم تزعمون أن نبيكم قال
الدينامجن الخ فأنظر ما
أنت فيه وما أنا فيه فقال
له ما أنت فيه جنة بالنسبة

أى طوابعه المانعة للرد عن قضاء الحوائج (من جاء بجناح مولاة قضيت حاجته) قال الغزالي من نعم
الله خلق الدراهم والديناريين وهما اقوام الدنيا (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره
﴿الدنيا حرام على أهل الآخرة﴾ أى ممنوعة عنهم ﴿والآخرة حرام على أهل الدنيا﴾ لان
المقتل من الدنيا يمكنه التوسع في عمل الآخرة بخلاف المكثرمها لما بينهما من التضاد فهم باصرتان
ولذلك قال روح الله عيسى لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار
في اناء واحد ﴿والدينا والآخرة حرام على أهل الله﴾ لان جنة عامة المؤمنين جنة المكاسب وجنة
العارفين جنة المواهب فلما عبدوه لا خوف من ناره ولا طمع في جنته صارت جنتهم النظر الى وجهه
ولذلك قال أبو يزيد لله رجال لو حجب الله عنهم طرفة عين استعافوا من الجنة كما يستعفى أهل النار
منها ﴿فر عن ابن عباس﴾ باسناد ضعيف ﴿الدنيا حلوة خضرة﴾ أى مشتهاة موقنة تعجب
الناظرين استكثر منها أهل كنهه ﴿طس عن مجبونة﴾ بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين رضى الله
عنها باسناد صحيح ﴿الدنيا -لوة رطبة﴾ أى يرغب فيها كإرغاب في الشئ الخلو الرطب أشار به الى
مرعة زوالها وفتانها وانها غرارة تفتن الناس بخلاوتها وطرقتها ﴿فر عن سعد﴾ بن أبي وقاص
باسناد ضعيف ﴿الدنيا حلوة خضرة﴾ أى طيبة المذاق حسنة المنظر ﴿فن أخذناها بحقه﴾
يحتمل ان الضمير راجع للآخرة والدنيا وذكر الضمير باعتبار المال أى من وجه حلال من غير
انهم كـ ﴿بورك له فيها﴾ أى انتفع بما أخذته منها في الدنيا بالتمسك والسير كدوى الآخرة بالشوا
﴿ورب متخوض فيما شئت نفسه﴾ منها ﴿ليس له يوم القيامة الا النار﴾ أى دخولها للتطهير
﴿طس عن ابن عمرو﴾ بن العاص رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿الدنيا حلوة خضرة
من اكتسب فيها مالا من حل وانفق في وجهه﴾ الواجب والمنسوبة ﴿أنا به الله عليه واورد
جنته﴾ أى أدخله اياها فالدينامزعة للآخرة ﴿ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وانفق في غير
حقه أحله الله دار الهوان﴾ أى النار ان لم يعف عنه ﴿ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم
القيامة﴾ هب عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم قال الشيخ حديث صحيح ﴿الدينا دار
من لا دار له﴾ لزوالها ﴿ومال من مال له﴾ كذلك ﴿ولها يجمع من لا عقل له﴾ كامل ﴿حم هب
عن عائشة هب عن ابن مسعود موقوفا﴾ بأسانيد صحيحة ﴿الدنيا﴾ أى الحياة الدنيا ﴿معجن
المؤمن﴾ بالنسبة لما أعد له في الآخرة من النعيم المقيم ﴿وجنة الكافر﴾ بالنسبة لما أصابه من
عذاب الجحيم • حكى القرطبي عن سهل الصعلوكى الفقيه الخراسانى وكان ممن جمع رئاسة الدين
والدنيا انه كان في بعض مواكبه ذات يوم اذ خرج عليه يهودى من تور حجام وهو بئس اب دنة
وصفة نجسة فقال ألسنم تزعمون أن نبيكم قال الدينامجن المؤمن وجنة الكافر وأنا عبد كافر وورى
حالى وأنت مؤمن وترى حالك فقال له على الفور اذ اصرت غدا الى عذاب الله كانت هذه الجنة لك
واذا صرت أنا الى النعيم ورضوانه كان هذا سجنى فحجب الخلق من فهمه وحسن جوابه ﴿حم م •
عن أبي هريرة طس لـ عن سلمان﴾ انفا روى ﴿البراز عن ابن عمر﴾ بن الخطاب رضى الله تعالى
عنهما ﴿الدنيا﴾ قال القرطبي وزنها فعلى وألفها للتأنيث وهى من الدو بمعنى القرب وهى صفة
لموصوف بمحذوف كما قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع اغرور وغرير فذكر استعصاها واستعمال
الامماء فاستغنى عن موصوفها والمراد الدار الدنيا والحياة الدنيا التى تقابلها الدار الآخرة أو
الحياة الاخرى اه • وقيل هى ما على الارض من الهوا والحوق وقيل كل الخلق من الجواهر
والاعراض وتطلق على كل جزء من ذلك مجازا ﴿معجن المؤمن﴾ لانه ممنوع من شهوات المحرمة
فكانه في سجن والكافر عكسه فكانه في جنة ﴿وسنته﴾ بفتح أوله والسنة بفتح السين
المهولة القطط والجذب ﴿فاذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة﴾ وانتقل الى الانفساح وديار

الخ فأسلم اليهودى وتعجب الناس من مرعته جوابه

(قوله أنا في آخرها ألفا) أي من جهة الالف أي فلا تبقى الدنيا ألفا أخرى بعد الالف التي هو صلى الله عليه وسلم فيها أو انما يأتي بعدها كسور وهذا الحديث موضوع وان كان معناه صحيحا واردا (قوله الصالحة) هي التي اذا نظر اليها سرتي بجماها وباشتها واذا أمرها أطاعته واذا غاب عنها حافظته في نفسها فلا ترقى وماله فلا تضيعه في غير محله أي وشمرنا عنها المرأة غير الصالحة (قوله الدنيا ملعونة الخ) المراد (٢٦٨) بها كل ما أشغل عن الله تعالى من حيوان وجماد فحقوا الخيل اذا كانت معدة

لقطع الطريق كانت ملعونة أي مبعدة عن الرحمة فلا ينظر اليها نظر رحمة أي لا ينظر للشخص المتابس بها نظر رحمة اذا لاذب عليها وانما ذلك على المكاف والخيل المعدة للجهاد ينظر لها أي للشخص المتابس بها بالرحمة وقس على ذلك نحو الذهب الذي ينفق في الطاعة أو في المعاصي (قوله منها لله) أي يتقرب به اليه تعالى فانه في محل نظر الله لكونه سببا للنعيم المقيم وان كان في الدنيا (قوله وما والاها) عطف عام وذلك تكبيل الجهاد ونعم معدة اقرب الضيف بخلاف خيل قطع الطريق فهي مطرودة عن الرحمة أي مطرود متعاطها كما مر (قوله وعالمها الخ) عطف خاص اهتماما بها (قوله لا تنبني) أي لا تطب أي الدنيا الشاغلة عن الله تعالى أي لا يبدق طلبها لرسول الله صلى الله عليه وآله ولذا اتحد أكثر آل البيت في قلة من العيش وقال بعض المارفين اذا

السرور والافراح (حم طب حل ل عن ابن عمرو) بن اعاص باسناد صحيح (الدنيا) أي كلها كذا عند مخرجه (سبعة أيام من أيام الآخرة) ونعامة عند مخرجه وذلك قوله عز وجل وان يومنا عند ربك كالفسحة مما تعدون (فر عن أنس) وهو حديث ضعيف (الدنيا سبعة آلاف سنة) أي عمرها ذلك بعدد النجوم السبارة (أنا في آخرها ألفا) فاذا أتت السبعة فذلك وقت طي الدنيا قال المناوي وهذا الحديث لا يمكنه فيه وآفاظه مصنوعة ملفقة والحق ان ذلك لا يعلم حقيقة الا الله تعالى (طب واليه في الدلائل عن النجاشي بن زميل) بالزاي الجهني باسناد واه بل قال جمع منهم ابن الاثير آفاظه موضوع (الدنيا كلها متاع) أي شيء يتقنع به امدا قليلا (وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة) فسرت في الحديث بقوله التي اذا نظر اليها سرتي واذا أمرها أطاعته واذا غاب عنها حافظته في نفسها وماله (حم م ن عن ابن عمرو) الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان منها لله عز وجل (وقد بينه في الاحاديث بعده) (حل والضياء عن جابر) واسناده حسن (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها) أي متروكة مبعدة عن الله وعن الانبياء والاصفياء كما في خبرهم الدنيا ولنا الآخرة (الا ذكر الله وما والاها وعالمها أو متعلما) علمنا شرعيا معصيا بالاخلاص والعمل (هـ عن أبي هريرة طس عن ابن مسعود) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح بغيره (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا امر ايعرف أو نهي عن منكر أو ذكر الله) فان هذه الامور وان كانت فيها ليست منها بل من أعمال الآخرة (البراز عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما تنبني به ربه الله عز وجل) ومن أحب ما لعنه الله فقد تعرض لعنه وغضبه (طب عن أبي الدرداء) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (الدنيا لا تنبني لمحمد) ولا لآل محمد لانها نلتهم عن الآخرة (أبو عبد الرحمن السلمي) الصوفي (في) كتاب (الزهد عن عائشة) باسناد ضعيف (الدنيا لا تصفو لمؤمن) كامل الايمان (كيف) تصفوه (وهي معجزة وبلاؤه) فكلمة أقوى ايمانه تكدرت عليه ونشددت (ابن لال عن عائشة) رضى الله تعالى عنها قال الشيخ حديث حسن بغيره (الدهن) بالضم أي الادهان به (يذهب بالبؤس) بضم الموحدة أي الحزن أو الشعث أو غم النفس (والكسوة) أي التجميل بها (تظهر الغنى) للناس (والاحسان الى الخادم) أي احسان الانسان الى خادمه بحسن الهيئة والملمس (مما يكبت) بفتح أوله (الله به العدو) أي يحزنه وبذله (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن طلحة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (الدواء من القدر) بالتحريك أي من قضاء الله وقدره والشفاء يحصل عنده باذن الله لابه (وقد ينفع باذن الله تعالى) قاله الماسئل هل ينفع الدواء (طب وأبو نعيم عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الدواء من القدر وهو ينفع من يشاء الله) نفعه (عاشاء) من الادوية (ابن السني عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنه (الدواوين) جمع ديوان بكسر الدال وقد فقه فارسي معرب وهو الدفتر والمراد ما هو مكتوب فيه (ثلاثة ديوان لا يغفر الله منه شيئا

وجدت شريفا كثيرا من الدنيا مستغلاها فاقدح في نسبه والمراد بالآل هنا كل نقي على قدمه صلى الله عليه وسلم (قوله وديوان لا تصفو لمؤمن) وان صل له تنعم في بعض الاحيان أعقبه ما يكدره (قوله الدهن) أي الادهان به يذهب بالبؤس أي بالحزن والشعث وغم النفس ببركة الله بالسنه (قوله تظهر الغنى) أي المانع له من مديده الى ما في أيدي الناس (قوله مما يكبت الله) قال في المصباح كبت الله العدو كبتا من باب ضرب اهانه واذله وكبته لوجهه صرعه وقوله مما يكبت الله به العدو أي سبب لغهر العدو لانه ينغم لرويته خادما عدوه في تنعم لان سروره يلزم منه سرور السيد (قوله باذن الله) أي فهو من الاسباب التي توحد مسياتها عندها لا بها

وديون لا يعبأ الله به شيئاً) أى لا يبالي به فيسأخ به من شاء ((وديون لا يترك الله منه شيئاً)) بل يعمل فيه بقضية العدل بين أهله ((فأما الديوان الذى لا يغفر الله منه شيئاً فالأشراك بالله وأما الديوان الذى لا يعبأ الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه من صوم يوم)) مفروض ((تركه أو صلاة)) مفروضة ((تركها فإن الله يغفر ذلك إن شاء)) أن يغفره ((ويتجاوز)) عنه زاده نأ كيد الما قبله ((وأما الديوان الذى لا يترك الله منه شيئاً فظالم العباد)) بعضهم لبعض ثم بين ذلك بقوله ((بينهم القصاص)) يوم القيامة ((لا محالة)) وقد رضى بعض الخصوم كفى خبر ((حم ل عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((الدينك الأبيض)) الأفرق كما أتى في حديث وكذا قال فيما بعده ((صديق)) لأنه أقرب الحيوان صوتاً إلى الذين الله يوفق للصلاة فهو لا عاتيه على الخير كالصديق النافع ((ابن قانع)) في مجبه ((عن أنوب)) بوزن أحد أوله مثله وآخره موحدة ابن عتبة بمهمله فثناة فوفية قال أحد رضى الله عنه حديث منكر لا يصح أسناده ((الدينك الأبيض صديق و صديق صديق وعد وعدوى)) تمام الحديث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته معه في البيت فيندب لنا فعل ذلك تأسيابه صلى الله عليه وسلم ((أبو بكر البرقي)) بفتح الموحدة التحتية وسكون الراء نسبة إلى رقة بلد بالغرب ((عن أبي زيد الأنصاري)) وهو حديث ضعيف ((الدينك الأبيض صديق و صديق صديق وعد وعدوى)) ولذلك نهى عن سبه وأمر باقتنائه ((الحارث)) بن أبي أسامة ((عن عائشة وأنس)) بأسناد ضعيف ((الدينك الأبيض صديق وعد وعدو الله يحرس دار صاحبه)) يمنع الشيطان والهر ((وسبع أدور)) من جيرانه قال المناوى وهو بفتح فسكون فضم مثل أفلس جمع دارهم زالوا ولا لهم مروة قلب فيقال أدور وهو كذلك في رواية ويجمع أيضاً على ديار ودور والاصل في إطلاق الدار على الموضع وقد تطلق على القبائل مجازاً ((البغوى عن خالد بن معدان)) بفتح الميم وسكون المهملة ((الكلأى)) بفتح الكاف وهو تابعي فكان على المؤلف رحمه الله أن يقول مرسل قال الشيخ حديث ضعيف منجبر ((الدينك الأبيض حبيب حبيب حبيب جبريل يحرس بيته)) الذى هو فيه ((وستة عشر بيتاً من جبرانه)) الملاصقين له من الجهات الأربع كما بينه بقوله ((أربعة عن اليمن وأربعة عن الشمال وأربعة من قدام وأربعة من خلف)) زاد في رواية أبي نعيم وكان النبي صلى الله عليه وسلم بيته معه في البيت ولا منافاة بين قوله هنا ستة عشر وقوله في الحديث المار سبع أدور لأن الأقل لا يبنى إلا أكثر أو المراد هنا الأبيض الأفرق وفيما مر الأبيض فقط قال الحافظ زعم أهل التجربة أن دايج الدينك الأبيض الأفرق لم يرل بسك في ماله ((عق وأبو الشيخ في)) كتاب ((العظمة عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدينك يؤذن بالصلاة)) أى يعلم بدخول وقتها فيجوز الاعتماد عليه إذا كان مجرباً ((من اتخذ دينكاً أبيض حفظ من ثلاثة من شرك شيطان وساحر وكاهن)) لمرعله الشارع ((هب عن ابن عمر)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدينك الأبيض صديق و صديق صديق وعد وعدوى يحرس دار صاحبه ونسب أدور حولها)) ظاهر كلام المناوى أنها تسع فقط وكذا رواية السبع ولم يبين هل هي من كل الجوانب أو من جانب واحد ((الحارث عن أبي زيد)) الأنصاري رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدينار بالدينار لأفضل بينهم أو الدرهم بالدرهم لأفضل بينهم)) زاد في رواية من زاد أو استزاد فقد أربى فينت ترط في بيع بعض الجنس الواحد ببعض الممثلة والحلول والتفاضل ((م ت عن أبي هريرة)) رضى الله عنه ((الدينار كنز والدرهم كنز والقيراط كنز)) أى إذا لم يخرج زكاته ((ابن مردويه)) في نفسه ((عن أبي هريرة)) بأسناد ضعيف ((الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم وصاع حنطة بصاع حنطة وصاع شعير بصاع شعير وصاع ملح بصاع ملح لأفضل بين شئ من ذلك)) فإن وقع التفاضل فهو رافع وملا بصح ((طب ل عن أبي أسيد الساعدي)) الدينار بالدينار لأفضل

(قوله لا يعبأ الله به) أى لا يبالي بغفرانه له فإن حقه تعالى الغالب فيه المسامحة والمراد بالدينارين الضعيف (قوله صديق) في رواية خليلي أى أحبه ويحبني لأن صوته أشبه بصوت المذاكرين ويعلم به وقت الصلاة ويتردد الشيطان من البيت لسراودع فيه فهو عدو للشياطين الذين هم أعداء الله وهذا هو المراد بقوله وعد وعدوى وحرب أن ذبح الدينك الأبيض الأفرق في البيت سبب لتسكبه أهل ذلك البيت في أموالهم وإن لم يكن وارداً (قوله أدور) جمع دار وتجمع على دور وديار وهذا لا ينافي ما أتى من الزيادة على السبع لأن الأخبار بانقليل لا ينافي الكثير (قوله الأفرق) أى الذى عوفه مشقوق من أمام من وسط اللحم (قوله كنز) أى مكنوز أى ممنوع من زكاته أى يحصل الكثرة والاثم بمنع زكاة الدينار والدرهم والقيراط أى المقدار من الذهب أو الفضة وإن لم يكن مضروباً

(قوله هاوها) بالهمز وبسكون الالف بدون همزة أى مقابضة ويلزم ذلك الحول عادة (قوله بسر) أى ذو بسر (قوله النصيحة) أى بذل الجهد فيما يوافق الحق أى معظم الدين ذلك (قوله شين الدين) أى فوج فيه أى حيث تدين من غير حاجة بل لتكثير المال للنجارة مثلاً ووجه قصه أنه يحمله (٢٧٠) على الكذب ونزك العبادة لاشتغاله به وهمه بذلك (قوله بخامر) بفتح الباء وضمها (قوله

راية الله أى علامة على
ذل المتدين (قوله فاذا
أراد) أى الله تعالى أن يذل
الحق (قوله رليه) أى أنفعه
عنه من غنمة ونحوها
(قوله ولا ينوى قضاءه) بل
ناو المماطلة وعدم الدفع مع
القدرة عليه (قوله هم
بالليل) لمزيد فكره حينئذ
مجيء الدائن في الصباح
وعدم القدرة على الوفاء
(قوله ينقص من الدين)
لجمله على الكذب والإيمان
الفاجرة والحسب لأنه ذل
يضيع شرف الشخص
واقتراره بآثائه (قوله قبل
الوصية) وتقدم بها في
الآية للإهتمام فقط (قوله
وليس لو ارث وصية) أى
لا تنفذ إلا بأجازة بقية
الورثة بخلاف الوصية
لاجنبي فتفقد من غير
أجازتهم حيث خرجت من
الثالث (قوله ذاق) أى
ادرك حلاوة الإيمان
الكامل وثوابه فشبه هذه
الأمور بالمطعم الحسى
وذاق تخييل لأن حقيقة
الدوق في المطعم الحسى
فاذا أكل الشخص شيئاً قليلاً
قبل ذاق فلان كذا وإذا
أكل كثيراً قبل طعم فلان
كذا (قوله وبالإسلام) أى

بينهم ما والدرهم بالدرهم لافضل بينهما ما فن كانت له حاجة بورق) بثلاث الراء والكسر أفصح
أى فضة (فليصطرفها) أى الدراهم المفهومة من قوله الدرهم بالدرهم (بذهب ومن كانت له
حاجة بذهب فليصطرفها) أى الدنانير المفهومة من قوله الدنانير بالدنار (بالورق والصرف
هاوها) بالمد والقصر بمعنى خذوها فاشتتت في الصرف الحول والتقابض في المجلس (ل عن
على) وهو حديث صحيح (الدين) بكسر الدال (يسر) أى الإسلام ذو بسر أى مبنى على
التسهيل والتخفيف (ولن يغالب الدين أحد الاغلبه) يعنى لا يتعمق فيه أحد ولا يأخذ بالتشديد
الاغلبه الدين وعجز المتعمق (هب عن أى هريرة) ورواه البخارى بلفظ ان الدين (الدين)
النصيحة) أى عماده وقوامه النصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين (نخ عن ثوبان) بضم المثناة وقيل
بفتحها (اليزار عن ابن عمر) باسناد صحيح (الدين) بفتح الدال (شين الدين) بفتح الشين المعجمة
وبكسر الدال أى عيبه لأنه يشغل القلب به وقضائه والتذلل للغريم فيشتغل بذلك عن العبادة
(أبو نعيم في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (عن مالك بن بخامر) بفتح المثناة التحتية والمعجمة
وكسر الميم المحصى (القضاعى عنه عن معاذ) قال الشيخ حديث صحيح (الدين) بفتح الدال (راية الله
في الارض) التى وضعها لاذلال من شاء اذلاله (فاذا أراد أن يذل عبداً وضعها في عنقه) أى
بإيقاعه في الاستدانة فيحصل له الذل والهوان (ل عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (الدين)
دينان) بفتح الدال فيهما (فن مات وهو ينوى قضاءه) متى أمكنه (فأناوليه) أقضيه عنه من نحو
غنمة وصدقة قاله المناوى ويحتمل أن يكون المراد أشفع له شفاعة خاصة (ومن مات ولا ينوى
قضاءه فذلك) أى المدين الذى لم ينو وفاءه (الذى يؤخذ من حسنة) ويعطى لرب الدين يوم
القيامة (ليس يومئذ) أى يوم الحساب (دينار ولا درهم) يوفى به فان لم تنف حسنة أخذ من
سيئات غريمه فطرح عليه ثم باقى في النار كما في خبر (طب عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهم قال
الشيخ حديث حسن (الدين هم بالليل) اذا تذكر المدين انه اذا أصبح طواب وضيق عليه حصل
له الهم والغم (ومدلة بالتهار) خصوصاً ان كان غريمه سبى التقاضى (فرعن عائشة) باسناد
ضعيف (الدين ينقص من الدين والحسب) لأنه يشغل عن أعمال الآخرة قال العلقمى قال
في المصباح نقص نقصاً من باب قتل ونقصاً وانقص ذهب منه شئ بعد تمامه ونقصته وأنقصته
يتعدى ولا يتعدى هذه اللغة الفصيحة وبها جاء القرآن في قوله تعالى تنقصها من أطرافها وغير
منقوص ويتعدى أيضاً بنفسه الى مفعولين فيقال نقصت زيداً حقته (فرعن عائشة) الدين قبل
الوصية) أى يجب تقديم وفائه على تنفيذها (وليس لو ارث وصية) الا ان يجيزها ورثته فليس
المراد نفي صحته بل نفي لزومها (هق عن على) قال الشيخ حديث حسن لغيره

﴿حرف الدال﴾

﴿ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً﴾ أى اكتفى به راد لم يطلب غيره (وبالإسلام ديناً وعملاً
رسولاً) بأن لم يزل ذلك الاما يوافق شرعه فن كانت هذه صفته فقد حصلت حلاوة الإيمان في قلبه
(حم م عن العباس بن عبد المطلب) رضى الله تعالى عنه ﴿ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر
في الفارين﴾ شبه ذاكر الذى يذكر بين جمع لم يذكره وبالجملة الذى يقاوم بعد فرار أصحابه

في
ورضى بالاعمال الصالحة ديناً وانقاد لها ولم يزل غير هاذق حلاوة الإيمان (قوله وبمحمد الخ) عطف
لازم (قوله بمنزلة الصابر الخ) أى بجامع نصرة الحق واطهاره ورفع الغضب عن المقصرين من الغافلين عن الذكر والفارين من
القتال ببركة ذلك الذكاء كذلك أى فهذا الذكاء كرامة قوامه جنود الشيطان المسطرة على القلب كإماتة المقاتل فامع لجنود الكفار
ففيه تشبيه المفعول بالمحسوس

(قوله الصريد) أي الشج وشدة البرد قد تميت حينئذ الحرق بالنار فكذا الغافل عن (٣٧١) ذكر الله منهي للامواخذة والعذاب

(قوله يعرفه الله الخ) أي يعرفه مقعده في أعلى عليين (قوله والاهمي) المراد به هنا كل دابة لا تطلق لها (قوله في رمضان) أي ليل كان أو نهارا وسأله فيه ليل كان أو نهارا (قوله من بين الصفوف خالبا) أي منفردا من غير أن يكون معه من يعينه (قوله ان تركبه في وجهه) أي لطاب شيء منه فهذا بمنزلة ذبحه لانه لا يعطيه شيئا الاحياء وقهره عنه فهو بمنزلة المذبوح المقهور ويحرم أخذ ذلك الشيء على هذا الوجه (قوله ذكر اسم الله الخ) بالبناء للفاعل وكذا ما بعده وانه بكسر الهمزة (قوله ذراري المسلمين) أما ذراري الكفار ففيهم أقوال كثيرة (قوله تحت العرش) أي فيكونون في جنة الفردوس لانها وسط الجنان وسقفها عرش الرحمن والعرش أنوار آثره الاجرام في كل من قرب منه كان أفضل (قوله ومشفع) وقد جاء ان السقط يقال له ادخل الجنة فيقول لا أدخله لالابوي فيدخلان الجنة ببركة شفاعته اذا كانا قد استحقا النار وقد جاء ان من مات رضيعا يرصع من منجورة في الجنة لها ضرع البقر (قوله في عصفير) أي في

في كون كل منهم ما قاهر للعدو فالذاكر قاهر للشيطان وجنده والصابر قاهر للكفار (طوب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (ذاكر الله في الغافلين مثل الذي يقال عن الفارين) كما تقدم (ذاكر الله في الغافلين كما لصباح في البيت المظلم) لحصول النفع به اذ يدفع بالذاكر عن أهل الغفلة العذاب (ذاكر الله في الغافلين كمثل) زيادة المكاف أو مثل (الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي قد تحات من الصريد) أي تساقط من شدة البرد شبهه الذي كبر بعض أخضر ثممر والغافل يباس تميا بالاحراق (ذاكر الله في الغافلين يعرفه الله) بضم أوله وشدة الراء المكسورة (مقعه من الجنة) يحتمل أن يكون ذلك في النوم (ذاكر الله في الغافلين يغفر الله له بعد ذلك فصيح وأعجمي) الفصح بنو آدم والاعجمي البهايم (حل عن ابن عمر) بإسناد ضعيف (ذاكر الله في رمضان مغفوره وسائل الله فيه) شيئا من خير الآخرة أو الدنيا (لا ينجب) بالبناء للفاعل أو المفعول (طس هب عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وإسناده ضعيف (ذاكر الله خالبا) أي بحيث لا يطلع عليه الا الله والحفظة (كبارزة الى الكفار) أي ثوابه كثواب مبارزة من مسلم الى الكفار (من بين الصفوف خالبا) أي ليس معه أحد فذكر الله في الخلوات يعدل ثواب الجهاد ولذلك تزل جميع العبادات في عالم القيامة الا الذي ذكره الامام الرازي (الشيرازي في الانساب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ذبح الرجل) باضافة المصدر الى مفعوله وفاعله محذوف وهو المخاطب أي ذبح الرجل (ان تركبه في وجهه) أي تركبته كالباب في وجهه كالذبح له اذا كان قصده المباح به طلب شيء منه فممنعه الحياء عن الرديتة كما يتألم المذبوح ومقصوده النهي عن ذلك (ابن أبي الدنيا في الصمت) أي في كتاب فضل الصمت (عن ابراهيم التيمي) بفتح الفوقية وسكون التحتية نسبة الى تيم قبيلة مشهورة (مرسلا) أرسل الى عائشة وغيرها (ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله عند الذبح (أولم يذكرانه) أي لانه (ان ذكر لم يذكر) شيئا (الاسم الله) احتج به الجمهور على حل الذبيحة اذ لم يسم الله عليها وحله الامام أحمد على التامى (د في مراسيه عن الصلت) بفتح المهملة وسكون اللام (السدرى) بفتح فضم نسبة الى بنى سدرس قبيلة معروفة (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (ذبوا) أي ادفعوا وامنعوا (عن اعراضكم) بفتح الهمزة (بأموالكم) تمامه عند منحرجه قالوا يا رسول الله كيف نذب بأموالنا عن اعراضنا قال تعطون الشاعرو من تخافون لسانه (خط عن أبي هريرة ابن لال عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ذراري المسلمين) أي أطفالهم (يوم القيامة) يكونون (تحت العرش) أي في ظله يوم لا ظل الا ظله كل منهم (شافع) أي لا يوبى ومن شاء الله (ومشفع) أي مقبول الشفاعة وهم (من لم يبلغ اثنى عشرة سنة ومن بلغ ثلاث عشرة سنة فعليه وله) أي فعلية وزر ما فعله من المعاصي بعد بلوغه هذا السن وأجر ما فعله من الطاعات قال المناوى وظاهره أن التكليف منوط ببلوغ هذا السن وبه قال بعضهم ومذهب الشافعي انه اما بالاحتلام أو بالبلوغ خمس عشرة سنة (نوبكر) الشافعي (في الغيلانات وابس عاكر) في التاريخ (عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ذراري المسلمين) أي ارواح أطفالهم (في) أجواف (عصافير خضر) تعلق (في شجر الجنة بكفلهم أبوه ابراهيم) الخليل عليه السلام زاد في رواية وسارة امرأته (ص عن مكحول) الدمشقي (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ذراري المسلمين في الجنة) كذا في رواية أحمد (بكفلهم ابراهيم) زاد في رواية حتى يردهم الى آباءهم ومر أن الارواح تتفاوت في المقر بحسب المقامات والمراتب (أبو بكر بن أبي داود في) كتاب (البعث) والنشور (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا أحمد وغيره قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ذروة اليمان) بكسر الهمزة وضمة اليماني

أجوافهم تسرح حيث شاءت فليس عليها حصر في ذلك كما هو شأن من كان في جوف طير في الدنيا

(قوله الصبر للحكم) أي حبس النفس على كربة تتحمله أو فوت لذبة تفارقه كفقده ولد أو مال أو جاء (قوله والرضا بالقدر) فلا يقول لبيته تقدم أو تأخر أو لم يكن فإن ذلك (٢٧٣) يتضمن الاعتراض على ما قضاه الله تعالى فلا يظهر الاعتراض ولو في الصورة (قوله

للتوكل) بحيث لا يعتمد على الأسباب بل انما تلبس بها امتثالاً لقوله تعالى فامشوا في مناكبها (قوله الا أفضلهم) أي المسلمين المفهومين من قوله الاسلام أي اذا جاهد لاعلاء كلمة الله تعالى (قوله ذر الناس) أي اتركهم - يا معاذ بن جبل فالخطاب له رضي الله تعالى عنه (قوله ومنها) أي جنة الفردوس تفجر أي تنفجر الخ (قوله الولود) وقد قال قاتل مكاتركم الخ ويعرف كونها ولودا بأقاربهم لان الغالب انما مثلهم في كونها ولودا أو عقبا أو العبرة بالغالب (قوله ذروا العارفين المحدثين) أي اتركوا مخالطة المجازيب والتسكك فيهم وهم الذين يتحدون بالمغيبات وكان هم من الخطاب يتحدث بالمغيبات وان كان في غاية من العقل (قوله لا تنزلوهم الجنة الخ) أي لا تحكموا بانهم من أهل الجنة لا اعتقادكم فيهم الولاية ولا تحكموا بانهم من أهل النار نظر العلم المعاصي ظاهر ابل فوضوا أمرهم لمولاهم مجازين الان مرجحونهم عزيز على أبوابهم بسجد العقل

(قوله ما ترككم) أي بالماضي

أعلام قال في النهاية ذروة كل شيء أعلاه (أربع خلال) جمع خلة بمعنى خصلة أي أربع خصال (الصبر للحكم) أي حبس النفس على كربة تتحمله أول ذبة تفارقه انقياداً لقضاء الله (والرضا بالقدر) بالتعريض بما قدر الله في الازل قال العلقمي وغرته عدم الاعتراض على شيء من المقدر والسلامة من كراهته فلا يبقى انه لم يقع ولا زواله بعد وقوعه وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع من الخيرات اذ الدعاء بالمكن لا يمنع الرضا بالحاصل وان زال ضمنافاته غير مقصود والرضا بمدح ومطلوب (والاخلاص للتوكل) أي افراد الحق تعالى في التوكل عليه قال العلقمي الاخلاص السكامل افراد الحق في الطاعة بالارادة وهو أن يريد بطاعته ان يقرب الى الله تعالى دون شيء آخر من تصنع لمخلوق أو اكتساب بمحبة عند الناس أو محبة مدح من الخلق أو معنى من سائر المعاني سوى التقرب الى الله تعالى كان يريد به عبادته ثواب الآخرة أو اكرامه في الدنيا أو سلامته من آفاتهما أو استعانة على اموره بكن يرى روالديه ابدعواله أو شيخه ليعينه على مقاصده الدينية فليس ذلك من الاخلاص السكامل فدرجات الاخلاص ثلاث عليا ووسطى ودنيا فاعلم ان يعمل العبد لله وحده امتثالاً لامره وقيماً بما يحق عبوديته والوسطى أن يعمل لثواب الآخرة والدنيا أن يعمل للآكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما أو مآخذ الثلاث من الرياء وغرة الاخلاص السلامة من العتاب والعقاب ونيل علو الدرجات في الجنات (والاستسلام للرب) قال العلقمي هو الانقياد قال في المصباح استسلم انقاد اه وقال المناوي أي تقوى جميع اموره اليه ورفض الاختيار معه وتعام الحديث ولولا ثلاث خصال صلح الناس مع مطاع وهوى متبع ومحاب المرء بنفسه (حل عن أبي الدرداء) باسناد ضعيف (ذروة سنام الاسلام) الذروة من كل شيء أعلاه وسنام الشيء أعلاه فأحد اللفظين زيدهما للمبالغة (الجهاد في سبيل الله) أي قتال أعداء الله (لا يناله الا أفضلهم) جملة استثنائية أي لا يظفر به الا أفضل المسلمين (طب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي رحمه الله ضعيف (ذر الناس) الخطاب لمعاذ (يعملون) ولا تطمعهم في ترك العمل والاعتماد على مجرد الرجا (فان الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض) ودخل الجنة وان كان انما هو بالفضل لكن رفع الدرجات بالاعمال (والفردوس) أي وجنة الفردوس وأصله بستان فيه كروم عري من الفردسة وهي السعة أو معرب (أعلاه درجته وأوسطها وفوقها عرش الرحمن) فهو سقفها (ومنها تفجر أنهار الجنة فاذا ألم الله فاسألوه الفردوس) أي السكنى به ففيه فليتناقش المتناقصون فانه أزه الموجودات وأنورها وأعلى الجنات وأفضلها (حم ت عن معاذ) بن جبل رضي الله عنه باسناد حسن (ذروا الحسناء) أي اتركوا نكاح الجيلة (العقيم) أي التي لا تلد (وعليكم بالسوداء) يعني القبيحة اسود أو غيره (الولود) ويعرف كون البكر ولودا بأقاربها (عد عن ابن مسعود) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن لغيره (ذروا العارفين المحدثين) بفتح الدال وتشديدها أي الذين يتحدثون بالمغيبات فان بعض الملائكة تحدثهم (من أمي لا تنزلوهم الجنة ولا النار) أي لا تحكموا بهم بأحدى الدارين (حتى يكون الله هو الذي يقضى فيهم يوم القيامة) قال المناوي ويظهر أن المراد بهم المجازيب ونحوهم الذين يبدو منهم مظاهره يخالف الشرع فلا تعرض لهم بشيء ونسلم أمرهم الى الله تعالى (خط عن علي) رضي الله عنه وهو حديث ضعيف (ذروني) أي اتركوني من السؤال عما لا يعنينكم (ما ترككم) أي مدة تركي اياكم من الامر والنهي (فاغماها لكم من كان قبلكم) من الامم (بكثره سؤالهم) لانيانهم عمالاً بعينهم (و) بسبب (اخلاصهم على أنبيائهم) فانهم استوجبوا بذلك

من هذه المادة لعدم سماع ماضي ذر (قوله واختلافهم) بالجر عطف على كثرة لاعلى سؤالهم حتى يتقيد بالكثرة فلا يصح اللعن العطف على محل بكثرة وقول الشارح واختلافهم بالرفع يقتضى أن هلك يتعدى مع انه لازم ومن فاعل وادله ان نقل نظره الى رواية

الاربعين فاعلم ان هؤلاء من كان قبلكم كثرة الخ اما الاسئلة المحتاج اليها فلا بأس بها بل المذموم (٢٧٣)

غيرها كافي قصة بقرة بني اسرائيل (قوله ذكاة الجنين) خبر مقدم وذكاة أمه مبتدأ مؤخر (قوله اذا أشعر) ليس قيد افهنا الحديث لم يصل الى مرتبة الصحة ولا الحسن حتى يعارض غيره أو يقيد غيره المطلق (قوله حتى ينصاب الخ) أشار الى ان ذبحه مندوب فقط لا جل انصاب الدم الذي فيه لا لاجل - له وبعض الأئمة يرى وجوب ذبحه (قوله ذكاة الميتة) أي جلودها بخلاف الشعر (قوله دبغها) أي ادباغها فيقوم مقام الذكاة في طهارته بالنسبة لجواز استعماله في الجاف والا فهو كشوب متنجس فيغسل ثم يصلى فيه أو عليه (قوله ذكر الله) من تسبيح وتهليل الخ (قوله شفاء) أي دواء معنوي (قوله ذكر الانبياء) أي معجزاتهم يناب عليه كتاب الصوم والصلاة (قوله وذكر الصالحين) أي مناقبهم وصفاتهم الجميلة كقارة للذنوب ان كانت والا فترفع درجات لان ذلك يحتمل على التلخيص بها ويحتمل أنه مضاف لفاءه أي ذكر الله الواقع منهم بكثر ذنوبهم ان كان لهم ذنوب والا فترفع درجات وفيه ان هذا لا يختص

اللحم والمسخ وغير ذلك من البلاء والحن ((فاذا أمرتكم بشئ فأقوامه ما استطعتم)) لا يكلف الله نفسا الا وسعها يدخل فيه ما لا يخص من الاحكام كالصلاة بأنواعها فاذا عجز عن بعض أركانها أو بعض شروطها أتى بالباقي واذا عجز عن غسل بعض أعضاء الوضوء غسل الممكن واذا وجد ما يستر به عورته أتى بالممكن وفيه ان الميسر لا يسقط بالمعسور ((واذا نهيتكم عن شئ فددوه حم من ه عن أبي هريرة)) ذكاة الجنين ((هو الولد مادام في البطن سمى بذلك لا جنته أي استناره وجمعه أجنة)) ذكاة أمه ((أي ذكاتها التي أحلتها أحلتها تبعها لاولادها لانه جزء من أجزائها وذكاتها ذكاة الجميع أجزائها لانه لو لم يحل بذكاة أمه لحرم ذكاتها مع ظهور الحمل لا تقتل الحامل قدرا هذا ان خرج ميتا سواء أشعر أم لا أخرج حيا في الحال وبه حركة مسنوح بخلاف ما اذا خرج به حياة مستقرة فلا يحل بذكاة أمه وروى هذا الحديث بالرفع والنصب فن رفع جعله خبرا للمبتدأ الذي هو ذكاة الجنين فتكون ذكاة الأم هي ذكاة الجنين فلا يحتاج الى ذبح مستأنف ومن نصب كان التقدير ذكاة الجنين كذكاة أمه فلما حذف الجار نصب أو على تقدير يذكي ذكاة أمه كذكاة أمه فلحق المصدر وصفته وأقام المضاف اليه مقامه فلا بد عنده من ذبح الجنين اذا خرج حيا او منهم من يرويه بنصب الذكاة أي ذكوا الجنين ذكاة أمه قال الخطابي والقصة التي في حديث أبي سعيد تبطل التأويل الأخير لان قوله فان ذكاة أمه تعليل لا باحته من غير أحداث ذكاة ثابتة ثبت أنه على معنى النسابة عنها وسببه كافي أبي داود عن أبي سعيد قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجنين فقال كلوه ان شئتم وقال مسدد قلنا يا رسول الله نخر الناقة ونذبح البقرة أو الشاة وفي بطنها الجنين أنلقه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاة الجنين ذكاة أمه ((ذكر عن جابر)) بن عبد الله ((حم دت حب قط لعن أبي سعيد)) الخدرى ((لعن أبي أيوب)) الانصارى ((وعن أبي هريرة طب عن أبي أمامة)) الباهلي ((وأي الدرداء وعن كعب بن مالك)) وأسانيد جبار قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح ((ذكاة الجنين اذا أشعر)) أي نبت شعره ((ذكاة أمه)) أي ذكاة أمه مغنية عن تذكيته ((ولكنه يذبح)) أي ندبا كما يفيد السباق ((حتى ينصاب ما فيه من الدم)) فذبحه لتقائه من الدم لا لتوقف حله عليه والتقيد بالشمار لم تأخذه الشافعية ولا الحنفية بل قالت الشافعية ذكاة أمه مغنية عن ذكاته مطلقا والحنفية لا مطلقا ((ذكر عن ابن عمر)) ورواه أبو داود عن جابر قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ذكاة)) جلود ((الميتة دبغها)) أي ادباغها بما ينزع الفضلات فالادباغ يقوم مقام الذكاة في الطهارة بالنسبة لحل الاستعمال ((في الصلاة)) وخارجها لا بالنسبة للاكل عند الشافعية ((ن عن عائشة)) رضى الله عنها باسناد صحيح ((ذكاة كل مسلم)) بفتح الميم وسكون السين المهملة أي جلد تنجس بالموت فخرج جلد المغاظ ((دبغها)) وخرج بالجلد اشعر فلا يظهر لانه لا يتأثر بالدبغ ((ذكر عن عبد الله بن الحرث)) رضى الله تعالى عنه وهو حديث صحيح ((ذكر الله شفاء انقلب)) من أمر اضها أي هودوا لها بما يلحقها من ظلمة الذنوب الغفلة ((فر عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ذكر الانبياء)) والمرسلين ((من العبادة وذكر الصالحين)) أي القائلين بما عليهم من حق الحق والخلق ((كقارة)) للذنوب المصغائر ((وذكر الموت صدقة)) أي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة ((وذكر)) أهول ((القبر يقر بكم من الجنة)) لانه من أعظم المواظ وأشد الزواجر فن اطلع في القبور واعتبر بالنشور دعاه ذلك الى لزوم العمل الاخرى الموصل الى الجنة ((فر عن معاذ)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ذكر كرى)) بن أبي طالب ((عبادة)) فيصاب عليه والمراد ذكره بالترضى عنه أو بذكركم مناقبه وفضائله ونحو ذلك ((فر عن عائشة)) رضى الله تعالى عنها وهو حديث ضعيف ((ذكرت وأنا في

(٣٥ - عزيزي ثاني) بالصالحين فالظاهر الاول (قوله ذكرت) أي تذكرت حال كوني في الصلاة ان عندنا تبرا بقبيل لم يطمع لم يستحقبه وهذا لا ينافي كمال الصلاة لانه اشتغال بخير فهو اشتغال بالله تعالى فلا ينافي انه صلى الله عليه وسلم حال الصلاة لم يشغل بغيره تعالى

(قوله واحدة) أى شريفهم
 ووضعهم وعالمهم
 وجاهلهم وصغيرهم
 وكبيرهم فى السن على حد
 سواء فى معاهدة الحربى
 لا يجوز لغيره نقضه (قوله
 ذنبا) وهذا لا ينافى ما
 يأتى ان ذنب العالم أعظم
 من ذنب الجاهل لان هذا
 الحديث يدل على ان ذنب
 الجاهل أشد من حيث
 ارتكاب الذنب ومن حيث
 ترك العلم فلا ينافى ان ذنب
 العالم أشد من حيث
 المؤاخذه لان من حققه
 الكف أكثر من الجاهل
 وهذا أعنى قوله ذنبا
 ليس فيه مضاعفة السمات
 بل كل ذنب من جهة (قوله
 ظلم العباد) أى اظهارا
 للعدل وقد يقع العفو منه
 تعالى ويرضى الخدماء
 بأن يعطيهم فوق ما يطلبون
 ليعفوا عن ظالمهم وهذا
 اظهار للعدل أيضا فهو
 يحصل بالمقاصة أو بإرضاء
 الخصم (قوله فعلى قدر
 ذلك) أى فتواب قطع
 الاصابع أكثر من ثواب
 قطع اصبع وثواب قطع
 اليد أكثر من ثواب قطع
 الاصابع وهكذا (قوله
 بالاجر) أى المكامل والا
 فالصائمون لهم أجر الجهاد
 لكن المفطرون أكثر لانه
 وجد منهم قوة فى الجهاد
 وهزم الاعداء أكثر من
 الصائمين

الصلاة تبرا) بكسر فسكون الذنب الذى لم يضرب (عندنا فكرهت أن يبيت عندنا فامرت) أى
 عقب الفراغ من الصلاة (بقسمته) بين الناس أو أهل النى وفى رواية فقسمته أى قبل المساء قال
 العلقمى وسببه كفى البخارى عن عتبة قال صليت وراء النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة العصر
 فسلم ثم قام مسرعا فخطب رقاب الناس الى بعض حجر نساءه ففرغ الناس من سرعتهم فخرج عليهم
 فرأى أنهم يحبوا من سرعتهم فقال ذكرت فذكره وفى الحديث ان المكث بعد الصلاة ليس بواجب
 وان التخطى للعاجلة مباح وان التفكر فى الصلاة فى أمر لا يتعلق بالصلاة لا يفسدها ولا ينقص من
 كمالها وان انشاء العزم فى أثناء الصلاة على الامور الجائرة لا يضر وفيه جواز الاستئابة مع القدرة
 على المباشرة اه كلام الشيخ العلقمى وفيه ما فيه (حم خ عن تميم) بضم المهملة وسكون
 المثناة الفوقية (ابن الحورث) بثلاثة (ذمة المسلمين واحدة) أى كشيء واحد فلا يجوز نقضها
 بسبب تفرد الما قبلهم والذمة العهد (فان جارت عليهم جارة) قال فى النهاية وفى رواية ويجبر
 عليهم أدناهم أى اذا جار واحد من المسلمين حرا أو عبدا أو امرأة أو واحدا أو جماعة من الكفار
 وآمنهم جاز على المسلمين لا ينقض عليه جواره وأمانه (فلا تخنروها) بخاء معجمة وراءه وهو بضم
 المثناة الفوقية وكسر الفاء أصوب من فتح المثناة وضم الفاء أى لا تنقضوها (فان) نقضها غدر
 وان (لعل غادرلوا) عند أسننه كفى رواية (يعرف به يوم القيامة) والمراد النهى عن نقض
 العهد قال الشيخ وسببه ان أم هانئ أجارت كافرا فأراد على قوله فأخبرت النبى صلى الله عليه وسلم
 بذلك فذكره (ك عن عائشة) ورواه عنها أيضا الموصلى ورجاله رجال الصحيح (ذنب العالم ذنب
 واحد وذنب الجاهل ذنبا) قال المناوى بقیة الحديث قيل ولم يارسول الله قال العالم يعذب على
 ركوبه الذنب والجاهل يعذب على ركوبه الذنب وترك التعلم اه وهذا رد لما مره (فر عن ابن
 عباس) رضى الله تعالى عنهما باسناد ضعيف (ذنب لا يغفر وذنب لا یتک لا يغفر فاما
 الذنب) الذى لا يغفر واشترک بالله وأما الذى يغفر فذنب العبد الذى بينه وبين الله عز وجل) من
 حقوقه تعالى لانه حق أكرم الاكرمين (وأما الذى لا یتک فظلم العباد بعضهم بعضا) لبناء حق
 الاكديمين على المضايقة (طب عن سلمان) باسناد حسن (ذنب يغفر وذنب لا يغفر وذنب
 يجازى به فاما الذنب الذى لا يغفر فالشرك بالله) يعنى الكفر بشرك أو غيره (وأما الذنب الذى يغفر
 فعملك الذى بينك وبين ربك) أى ما لكك فان الله يغفر لمن شاء (وأما الذنب الذى يجازى به فظلمك
 أخاك) فى الدين ومثله الذى (طس عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ذهب البصر)
 أى عريض العمى (مغفرة للذنوب) اذا صبر واحتسب كما يقده فى رواية أخرى (وذهب السمع
 مغفرة للذنوب) كذلك (وما نقص من الجسد) كقطع يد أو رجل (فعلى قدر ذلك) أى بحسبه
 وقياسه قال المناوى وفيه شمول للبكائر وفضل الله واسع (عد خط عن ابن مسعود) قال الشيخ
 حديث حسن (ذهب المفطرون اليوم) أى يوم كان الناس مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر
 فصام قوم وأفطروا قوم (بالاجر) أى الزائد على اجر الصائمين وهو أجر ما فعلوه من خدمة الصائمين
 بضرب الابنية والسقي ونحو ذلك مما حصل من النفع المتعدى لانهم خدموا أنفسهم وخدموا
 الصائمين وأما أجر الصوم فصار قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن أنس رضى الله عنه قال كلما
 النبى صلى الله عليه وسلم أى فى سفر أكثرنا ظلا الذى يستظل بكسائه فاما الذين صاموا فلم يعملوا
 شيئا وأما الذين أفطروا فبعثوا الركاب والابل وامتدوا وعالجوا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ذهب
 المفطرون فذكره قوله فبعثوا الركاب أى آثاروا الابل لخدمتهم وسبقها وعلقها وفيه أجر
 الخدمة فى الغزو أعظم من أجر الصيام يعنى أنهم لما قاموا بوظائف ذلك الوقت وما يحتاج اليه فيه
 كان أجرهم على ذلك أكثر من أجر من صام ذلك اليوم ولم يقم تلك الوظيفة وليس فى هذا الحديث

(قوله ذهبت النبوة) أي الوحي أي لاني بعدى (قوله المبشرات) أي والالهام الذي يرد على قلب الصالح وتزل ذلك لانه نادرو ذكر ذلك صلى الله عليه وسلم لما جاس بعد صلاة الصبح وأمر أصحابه أن يقصوا عليه رؤياهم ولذا أهل التسليم يأمرون أتباعهم بقص رؤياهم عليهم (قوله فلا عزى بعد اليوم) اخبار بانه لا يقع من مسلم عبادة للصنم أو بان العزى لا تعاد بعد هذا التكسير ليهيئها الاولى (قوله ذوالدرهمين الخ) ولذا يدخل الفقير الجنة قبل الغني بخمسمائة عام ان لم يكن غنيا شاكرا (قوله ذوالسلطان) أي السلطنة ولو جاز ان سكتها نشره لان تقديم غيره عليه يورث الضرر منه (قوله وذوالعلم) أي وان لم يكن عاملا تعظيما للعلم (قوله ذوالوجهين الخ) محل ذمه ان لم يكن يفعل ذلك مداراة والابان كان يحب طائفة لكونها على الحق (٢٧٥) ويكره الاخرى لكونها على الباطل لكنه يأتي للتي على الباطل

و يظهر انه معها وان يحبها دفعا لشرها وخوف من أذيتها له أو نأيا لقالها فلا بأس بذلك (قوله شبر) الافضل ذلك وتجاوز الزيادة عليه الى شبرين كافي الحديث الآتي ويكره النقص عن الشبر والزيادة على الشبرين والراجح ان الشبرين يعتبران من آخر القدم وقبل من نصف الساق وقبل من الكعبين (قوله اسحق) الذي عليه امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه انه اسمعيل ويدل لذلك ان اسحق لم يكن بمكة أصلا وقصة الذبح كانت فيها وهذا الحديث لم يساو ما صح عند امامنا حتى يعارضه قوله شيخنا وعند الأئمة الثلاثة انه اسحق قال السهيلي في غريب القرآن قوله تعالى وبشرناه بغلام حليم أي اسحق لقوله تعالى وبشرناه باسحق فاذا كانت البشارة

بيان كونه اذ ذاك كان صوم فرض او تطوع (حم ق ن عن أنس) ذهبت النبوة (اللام للعهد والمعهود نبوته صلى الله عليه وسلم والمراد أنها أشرفت على الذهاب لقرب موته (وبقيت المبشرات) بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة وفسرها في الخبر الآتي بانها الرؤيا الصالحة (عن أم كرز) بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي باسناد حسن (ذهبت النبوة) أي قرب ذهابها (فلا نبوة) كائنه (بعدي المبشرات) قالوا وما المبشرات قال (الرؤيا الصالحة) التي (يراهها الرجل) يعني الانسان الذكروا لاني والخني (أو ترى له) بالبناء للمجهول أي يراها غيره له ففى جزء من أجزاء النبوة باقية الى قرب قيام الساعة (طب عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة وكسر المهملة الغفارى صحابي قديم ورجاله رجال الصحيح (ذهبت العزى) بضم العين وشدة الزاى المفتوحة (فلا عزى بعد اليوم) أراد به الصنم الذي كانوا يعبدونه أرسل اليه بعد الفتح خالد بن الوليد فكسره حتى صار راضا فلما أخبر بذلك ذكره (ابن عباس) كره قتادة مر سلا قال الشيخ حديث صحيح (ذوالدرهمين أشد حسا) يوم القيامة (من ذى الدرهم وذو الدينارين أشد حسا من ذى الدينار) والقصد بذلك الحث على الأقل من المال وتسليمه للفقير (ل في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن أبي هريرة) مرفوعا (هب عن أبي ذر موقوفا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ذوالسلطان وذوالعلم) الشرعى كل منهما (أحق بشرف المجلس) من الصدور وغيره (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ذو الوجهين في الدنيا) وهو الذي يأتي كل طائفة بما تحب ويظهرها أنه منها ومخالف لضدها صنعة وخداعا قال الشيخ على حد قوله تعالى وإذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا إذا خلوا الى شياطينهم قالوا انامعكم (بأنى يوم القيامة وله وجهان من نار) جزاءه على افساده (طس عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث حسن (ذيل المرأة شبر) أي نظيله حتى تجره على الارض قدر شبر زيادة على الستر المطلوب وذاقه أولا ثم استزذنه شبرا فزادهن شبرا فصار ذراعا وقال لا تزدن عليه (هق عن أم سلمة) أم المؤمنين (وعن ابن عمر) باسناد حسن (ذيلك) بكسر الكاف قاله لقاطمة أولام سلمة كافي ابن ماجه (ذراع) بذراع اليد وهو شبران تقريبا فزاد عليه لحصول المقصود من زيادة السترة (ه عن أبي هريرة) باسناد حسن (الذباب كله في النار) قال في النهاية قيل كونه في النار ليس لعذابه وانما هو ليُعذب به أهل النار بوقوعه عليهم (الانفعل) فان فيه شفاء فلا يناسب حالهم وقامه ونهى عن قتلهم وعن احراق الطعام في أرض العدو (البرار ع طب عن ابن عمر طب عن ابن عباس وعن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (الذبيح اسحق) ابن ابراهيم الخليل عليه السلام أخذ به الجمهور وأجمع عليه أهل الكتابين لكن سياتى

باسحق نصا فالذبيح لاشك هو اسحق لقوله تعالى فلما بلغ معه السعي ولم يكن معه باسحاق الا اسحق وأما اسمعيل فقد كان استودعه مع أمه في بطن مكة وبهذا القول قال جمع من الصحابة ولو صح حديث تبسمه صلى الله عليه وسلم حين سمع من يقول يا ابن الذبيحين لم يقيم به حجة لان العرب تجعل العمل أبوا الاحتجاج بانه تعالى لما فرغ من قصة الذبح قال وبشرناه باسحق يحاج عنه بان البشارة الثانية انما هي بنبوتة والاولى بولادته ألا تراه يقول وبشرناه باسحق نبيا وأيضا قوله تعالى وبشرناه باسحق تفسيره كقول عائشة والصلاة الوسطى صلاة العصر فكانت قال بعد فراغ قصته وكانت البشارة باسحق فغطف الاسم على الاسم والمسمى واحدا واحتجاج بقوله تعالى ومن وراء اسحق يعقوب اذ لو كان المأمور بذبحه اسحق لم يبشر بان اسحق يبقى ويلد يعقوب يحاج عنه بانه احتجاج

باطل من طريق التحوّلان
يعقوب ليس مخفوضاً عطفاً
على أصحّ من والاقفال
بمعقوب باعادة الجار لان
اذا فصّلت بين واو العطف
وبين المخفوض بجار لم يحز
لا نقول مرزبان وعده عمرو
الا أن نقول بعمره وفاداً
بطل كونه مخفوضاً ثابت
كونه منصوباً أي ووهنا
له يعقوب فبطل ما فرعوا به
وثبت ما قد سده الله والله
المستعان انتهى (قوله
الذكر الذي لا سمعه الخ)
أي التفكير في مصنوعات
تعالى لانه يترتب على ذلك
قوة الايمان والانصاح
(قوله الاهاه وهاه) أي
تقباضاً ويلزم منه الحلول
عادة ويزاد عند اتحاد
الجنس المماثلة يقيناً قوله
سواء بسواء) تأكيد لقوله
مثلاً بمثل (قوله هذه
الاصناف) هذه هي
الرواية الصحيحة ورواية
الاجناس فيها نظر بل قبل
انهم لم تثبت رواية وعلى
ثبوتها لا بد من تأويل
الاجناس بالاصناف لاجل
قوله اذا كانت يدايد لانه
اذا اختلف الجنس لم يشترط
شي (قوله ذكرورها) منهم
الخنثى (قوله حلبة الخ)
مهي ما يتزين به حلبة لانه
يحلى العضو المشتعل عليه
عند النظر اليه

الا بغيره يدل لكونه اسم عمل وصوبه ابن القيم وصححه البيضاوي (قطف) كتاب (الافراد) بفتح
الهزة (عن ابن مسعود البزار وابن مردويه عن العباس بن عبد المطلب ابن مردويه عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث صحيح (الذكر) أي ذكر الله بخونه ليل وتسبيح وتحميد (خير من الصدقة)
أي صدقة النفل ونظامه عند مخرجه والذكر خير من الصيام أي أكثر ثواباً وأنفع منه (أبو الشيخ عن
أبي هريرة) باسناد ضعيف (الذكر نعمة من الله) اذهو علامة السعادة (فأدوا شكرها)
بالاكثر ارفع منه والتدبر لمعانيه (فر عن نييط) بضم النون ورفع الموحدة التحتية (ابن شريط) بفتح
المججمة الا متجعي الكوفي ورواه عنه أبو نعيم واسناده حسن (الذكر الذي لا سمعه الحفظة) أي
الملائكة الموكلون بكتابه الاعمال (يزيد على الذكر الذي سمعه الحفظة سبعين ضعفاً) قال المناوي
قل أراد به التدبر والتفكير في مصنوعات الله وآلائه والمتبادر ارادة الذكر القلبي اه وقال العلقمي
لعل المراد به التدبر والتفكير في مصنوعات الله تعالى وفي استنباط الاحكام الشرعية وتصور
المسائل الفقهية التي يحرم الشخص على قلبه ويتفكر فيها ولهذا قال الذي لا سمعه ولم يقل الذي
لا تعلمه وسبب الزيادة ان في الاول في غالب مسائله نفعاً متعدداً وزيادة ايمان واخلاص (هب عن
عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (الذنب شؤم على غير فاعله) نبه على هذا الخلقه وأما
شؤمه على فاعله فاعلم ثم بين وجه شؤمه على غير فاعله بقوله (ان غيره) أي ان غير الغير به فاعله
(ابتلى به) في نفسه (وان اغتابه) أي ذكره به في غيبته (أثم) ما لم يتجاهر (وان رضى به) أي
بفعله (شاركه) في الاثم لان الراضى بالمعصية كفاعلها (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (الذهب) أي يبيع الذهب قال العلقمي ويجوز ان يصب أي يبه والذهب (بالورق)
بتثنية الراء الفضة (ربا) بالتثنية (الاهاه وهاه) بالمد فبهما على الافصح وفتح الهزة وقيل
بالسكون وحكى القصر نغيره زهو وقيل أي خذوها كنى عن التقاض في المجلس بذلك
(والبر بالبر) بضم الموحدة فبهما أي يبيع أحدهما بالآخر (ربا الاهاه وهاه) أي مع المعاملة
(والتمر بالتمر بالالاهاه وهاه والشعير بالشعير) بفتح أوله ويكسر (ربا الاهاه وهاه مالك ق ع عن
عمر) بن الخطاب (الذهب) أي يبيع الذهب بخذق المضاف (بالذهب والفضة بالفضة والبر
بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل) أي حال كونهما مائة اثنين أي متساويين في
القدر (يدايد) أي نقداً غير سيئة (فمن زاد) على مقدار المبيع الا سحر من جنسه
(أو استزاد) أي طلب الزيادة وأخذها (فقد أربى) أي فعل الربا الحرام (والأخذ والمعطى
سواء) في اشتراكهما في الاثم لتعاونهما عليه (حم م ن عن أبي سعيد) الخدرى (الذهب
بالذهب) أي يباع به (والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً
بمثلاً) أي حال كونهما في القدر (سواء بسواء) أي عيناين حاضرهما حاضر وجع بينهما مبالغة
وتأكيد (يدايد) أي مقابضة في المجلس (فاذا اختلفت هذه الاصناف) هذا لفظ مسلم وهو
الصواب وما وقع في المصابيح من ذكر الاجناس بدله من تصرفه (فبيعوا كيف شئتم اذا كان بدا
بيد) أي مقابضة (حم م د عن عباد بن الصامت) رضى الله عنه (الذهب والحرير رجل
لاناث أمتي) أي استعمال ذلك والتزين به (وحرام على ذكورها) البالغين حيث لا ضرورة
والخنثى كالرجل (طب عن زيد بن أرقم وعن وائلة) بن الاسقع رضى الله عنهما قال الشيخ حديث
حسن (الذهب حلبة المشركين) أي زينة الكفار (والفضة حلبة المسلمين) فيجوز اتخاذ الخاتم
منها لامن الذهب للرجال (والحديد حلبة أهل النار) أي قيود أهلها وسلاسلهم منه فاتخاذ الخاتم
منه خلاف الاولى هذا ما في شرح المناوي والله أعلم بمراد نبيه (الزنجشري) بفتح الزاى والميم
وسكون الحاء وفتح الشين المجتمعتين نسبة الى زنجشقر قرية بخوارزم (في جزئه عن أنس) بن مالك

• (حرف الراء) • (قوله رأيت أبي الخ) الاولى تأخير هذا الحديث عن الذي بعده لانه قبل هذا في الوجود (قوله سطع الخ) وكان ذلك بالشعب بمكة يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الاول وقت الفجر وكان النور يتلأل في وجوها أو لا فدخل عبد المطلب وقال لها أين النور الذي كان بوجهك فقالت وضعت في مولود فأراد أن ينظره فقالت ان (٢٧٧) الملائكة تزوره ومنعت أن يراه أحد الا

بعد ثلاثة أيام فعمله الشوق على الدخول فاستقبله ملك كالخلة بيده حربة وقال ان ملائكة ربي تزددحم على زيارته ولا يسيل لك ولا لغيرك لونه الا بعد ثلاثة أيام وضاعة هذا النور بالشام اشارة الى ان ملكه يكون به (قوله مخافة الله) بحيث تغلب على الرجاء ومعنى كون ذلك رأسه أصل ينبغي أن يرتب عليه الثمرات وكذا ما بعده (قوله الورع) أي التنزه عن كل ما فيه شبهة (قوله رأس العقل) أي عثرة العقل الكامل التسبب في محبة الناس له ولا يكون قصده ذلك بل الاكل أن يقصد بالتودد القيام بحقوقهم وان ترتب عليه محبتهم له وتعظيمه (قوله التودد الى الناس) ولو عدوا له لكنه يكون في غاية الحرص منه باطناً ورياء كان اكرامه والتودد اليه سبباً في انقلاب عداوته محبة قال الشاعر
الى العدو توجه باهم طاق
واجعل له في الحشا حبساً
بحاربه
(قوله حسن المسئلة) فان

رضى الله عنه
• (حرف الراء) •
• (رأت أمي) • آمنه بنت وهب سيدة نساء بنى زهرة (حين وضعتني) رؤيا عين والرؤيا في الحديث الاتي رؤيا نوم (سطع منها نور) وفي خروج هذا النور معه حين وضعت اشارة الى ما يجي به من النور الذي اهتدى به أهل الارض وزال به ظلمة الشرك منها كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه الانية (أضاءت له قصور بصري) بموحدة مضعومة بلام من أعمال دمشق وخصت اشارة الى أنها أول ما يفيض من بلاد الشام (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي العفاء) قال المناوي يفيض العين المهمة وسكون الجيم السلمي البصري تابعي كبير وروهم من ظنه كالمؤلف صحابياً فالحديث مرسل اه قال العلقمي رجاله ثقات وقال الشيخ حديث صحيح • (رأت أمي) في المنام (كانه خرج منها نور أضاءت منه قصور الشام) فأول بولاي يخرج منها يكون كذلك وذلك النور اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم ينور البصائر ويحيي القلوب المبتة (ابن سعد عن أبي امامة) وصحبه ابن حبان وغيره • (رأس الحكمة مخافة الله) أي أصلها وأسماها الخوف منه لا سماعتع النفس عن المنهيات والشهوات ولا يحمل على العمل بها أي بالحكمة الا الخوف منه وأوقفها العمل بالطاعة بحيث يكون خوفه أكثر من رجائه قال الغزالي وقد جمع الله للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وناهيك بذلك فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم رهيبون وقال اغما يخشى الله من عباده العلماء رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه (الحكيم) في نوادره (وابن لال) في المسكارم (عن ابن مسعود) وضعفه البيهقي قال الشيخ حديث حسن غيره • (رأس الدين) أي أصله وعماده الذي يقوم به (النصيحة لله ولدينه ورسوله ولكتابه ولائعة المسلمين والمسلمين عامة) فن نصع بعضها وترك بعضها مع تركه من النصع أثيب وعصى وقال المناوي لم يعتد بنصحه فكانه غير ناصح (معويه طس عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال المناوي باسناد ضعيف لكن له شواهد وقال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح • (رأس الدين الورع) بالكف عن أسباب التوسع في الامور الدنيوية صيانة لدينه وعرضه ومروءته (عد عن أنس) قال الشيخ حديث حسن غيره • (رأس العقل) أي اشرف ما دل عليه نور العقل (بعد الايمان بالله التحبب الى الناس) بالباشا والزيارة والتمنئة والتعزية ونحو ذلك من ملائمتهم وملاطفتهم لان ذلك يؤدي الى حسن الحال وتكثير الانصار (طس عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث صحيح • (رأس العقل بعد الايمان بالله التودد الى الناس) أي التسبب في محبتهم بخور زيارة وهدية وطلاقة وجه (البراز هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غيره • (رأس العقل بعد الدين التودد الى الناس) وادطناع الخير الى كل بر وفاجر (ومن ثم قالوا اتسعت دار من يدارى وضافت أسباب من عماري) (هب عن علي) باسناد ضعيف • (رأس العقل بعد الايمان بالله التودد الى الناس وأهل التودد في الدنيا لهم درجة في الجنة) أي منزلة عالية فيها (ومن كان له درجة في الجنة فهو في الجنة ونصف اتم حسن المسئلة) أي حسن سؤال الطالب للعالم فاذا أحسن أن يسأله أقبل عليه ونصح في تعليمه (والاقتصاد في المعيشة) أي التوسط بين طرفي الافراط والتفريط في الانفاق (نصف العيش يبقى

ذلك سبب لاقبال الشيخ عليه بالجواب وكذا حسن السؤال في حاجة من الديناسب للتظفر بالمرام ولذا قال بعض السؤال لبعض الملوك يدال بالاعطاء أسرع من لسانى بالطاب فأعطاء ما طلب منه وقال بعضهم أسألك بالقرابة والخاصة أم بالخلافة والعامة فقال بل بالاولى فقال له ما تقدم فأعطاء وأجل بخلاف قول بعضهم أنتم لا فائدة فيكم لا تنفعون المسلمين ثم يطلب منه شيئاً (قوله يبنى) من أبي

(قوله مخط) أي لا يتبقى الشبهات فإن لطيفته ليس لها نور يستغضر به جلالة تعالى كالورع (قوله وصدقة العلانية) حيث كان قصده بالاطهار أحسننا كافتداء الناس به (٢٧٨) (قوله أهل المعروف في الآخرة) فإنه تعالى يكفر ذنوب ذلك الشخص بسبب المعروف

وحده فبقى حسنة فظهر فضله بها ولا يقضى الحقوق منها بل من المعروف وحده ثم يلهمه الله تعالى أن يتصدق عليهم بحسناته ليظهر أنه أهل معروف في الآخرة أيضا (قوله والعرف) أي المعروف ينقطع أي قد ينقطع فيما بين الناس بان مات من صنع معه ذلك أو كان لم يطاع على ذلك المعروف أحد (قوله المداراة) بان يعفو عن آذاه ولا يجازيه على صديقه لاسيما مع القدرة على المجازاة قيل هل لذلك الحديث شاهد من القرآن اجيب بان شاهده قوله تعالى واهجرهم هجرا جيلا نقول لاله قولنا فاهجر الجليل هو المداراة والامر بالقول للدين افرعون من المداراة اذ ما من حديث صحيح الاولة شاهد في القرآن (قوله مشورة) فقد أمر به صلى الله عليه وسلم مع كونه أكبر الناس عقلا تعليما للامة (قوله هم أهل المنكر في الآخرة) أي انهم يجازون على منكرهم في الآخرة ويظهر ذلك فيها (قوله رأس الكفر) أي قوته أي الكفر الحقيقي

نصف النفقة) وقد أثنى الله على فاعله بقوله والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا إلا سنة (وركتان من رجل ورع أفضل من ألف ركعة من) رجل (مخط) أي لا يتبقى الشبهات وكل ديانة أسست على غير ورع فهي هباء (وما تم دين انسان قط حتى يتم عقله) ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم اذا وصف له عبادة انسان سأل عن عقله (والدعاء) المقبول (رد الامر) أي القضاء المبرم بالمعنى المار (وصدقة السر تطفئ غضب الرب) يعني تمنع ازال المكروه (وصدقة العلانية تقي ميتة السوء) بكسر الميم وقع السين الحالة التي يكون عليها الانسان عند الموت مما لا تحمد عاقبته (وصنائع المعروف الى الناس نفي) صاحبها (مصارع السوء الاثام والهملكات) بدل مما قبله أو عطف بيان أو خبر عن مبتدأ حذف (وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) أي من بذل معروفه للناس في الدنيا آثاه الله جزاء معروفه في الآخرة (والمعروف ينقطع فيما بين الناس) أي ينقطع الثناء منهم على فاعله به (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من افعله الشيرازي) بكسر الميم وسكون التحتية نسبة الى شيراز قصبه فارس (في) كتاب (الالقاء) والكنى (هب عن أنس) وضعفه البيهقي قال الشيخ حديث حسن غيره (رأس العقل المداراة) أي ملاينة الناس وحسن محبتهم وتحمل اذاهم قال الشاعر

ومن لم يعرض عينه عن صديقه * وعن بعض ما فيه عت وهو عاتب

وقيل من صحت مودته احتمت جفوته (وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة) فيه ان المداراة محشوت عليها ما لم تؤد الى تلم دين أو ازدراء بمرواة كافي الكشف (هب عن أبي هريرة) وقال وصله منكر قال الشيخ رحمه الله تعالى صحيح المتن ضعيف السند (رأس العقل بعد الايمان بالله التودد الى الناس) مع حفظ الدين (وما يستغنى رجل عن مشورة) فان من اكتفى برأيه ضل ومن استغنى بعقله زل (وان أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وان أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة) يحتمل ان يكون أهل المعاصي في الدنيا هم أهل العقاب في الآخرة (هب عن سعيد بن المسيب مرسل) وهو حديث ضعيف (رأس العقل بعد الايمان بالله مداراة الناس وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة) القصص بهذه الاحاديث الحث على مداراة الناس بكل ما أمكن من الاحسان اليهم وتحمل اذاهم وكف الاذى عنهم وملاطفتهم (ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن ابن المسيب مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (رأس العقل بعد الايمان بالله الحياء وحسن الخلق) لانهم أحسن ما ترين به أهل الايمان (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (رأس الكفر) وفي رواية رأس الفتن أي معظم ذلك وشدة أو منشوة وابتدأه يكون (نحو المشرق) وفي رواية قبل المشرق وهو بكسر القاف وفتح الموحدة قال العلقمي أي من جهته وفي ذلك إشارة الى شدة كفر الجوس لان مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكافوا في غاية القوة والتكبر والتعير حتى مرق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واستمرت الفتن من قبل المشرق وقال شيخنا قال الباجي يحتمل أن يريد فارس وان يريد أهل نجد اه وقال المناوي والمراد كفر النعمة وأكثرت في الاسلام ظهرت من تلك الجهة كوقعة الجمل وقتل الحسين والجراحم وغيرها (والفخر) بفتح الفاء وبالمججمة أي ادعاء العظم والكبر والشرف (والخيلاء) بضم الميم وفتح المشاة التحتية والمدالكبر واحة قار الغير (في أهل الحبل)

فيكون المراد بالمشرك مشرق المدينة فإنه ظهر في محوس فارس وهو شرق المدينة وهم أشد الناس كفرا لانه لا يتحمل ان المراد كفر الدجال فإنه يخرج من المشرق من خراسان كما هو ويحتمل ان المراد كفر النعمة أي مجدها (قوله والفخر) يتكون الخاء وقول الشارح بغضها لا يظهر

(قوله والفدا دين) يفتح التون على انه جمع مذ كرسالم جمع فداد وهو الرفع لصدوته عند دخيله وابله من الفديد وهو رفع الصوت وبكسر التون على انه جمع تكسير جمع فدان (قوله أهل الدير) بالجر بدل مما قبله وبالرفع خبر لم حذف (قوله والسكنة) مبتدأ خبره ما بعده (قوله هذا الامر) أى الدين الاسلام أى الأعمال الصالحة (قوله ومحموده) أى هذا الامر (قوله سنامه) هو أعلى ما فى البعير والذرة أعلى شئ فالجمع بينهما للتأكيد فكانه قال أعلى الاعلى الجهاد من حيث (٢٧٩) ان فيه بذل النفوس لظهور الدين

وأعلاء كلمة الحق والا فالصلاة أفضل منه اذهى الفارقة بين المسلم والكافر ولذا شتهر بالعمود (قوله راصوا الصفوف) أى ضموا بحيث لا يسع ما بين شخصين شخصاً يدخل بينهما وكذا يطالب ضم الصفوف بحيث لا يكون بين الصفيين ما يسع صفاً آخر كفى الحديث الآتى وكذا يطالب محاذاة عنق كل من يجانبه كفى الحديث الآتى وليس المراد حقيقة ذلك بل المراد أن لا يكون أحدهما فى علو والاخر فى سفلى والافقد يكون أحدهما أطول من الآخر فلا يتأتى محاذاة عنقه للآخر إلا بأن يتعنى وذلك مذموم فى الصلاة أو المراد أن لا يتقدم أحدهما على الآخر (قوله أسرقت) بمزة الاستفهام لان مديده وأخذها متاع الغير لا يلزم منه السرقة لاحتمال أن يكون ذلك باذن صاحب المتاع أو رضاه أو لكونه له حق عنده الخ وفى رواية باسقاط الهمة وهى على

لانها تزهر براكبها فيجب بنفسه الامن عصمه الله ((والابل و)) فى ((الفدا دين)) بتشديد الدال عند الاكثر جمع فداد بدل الدين مهملتين وهو من يعلو صوته فى ابله وخيله وحرثه ونحو ذلك والفديد هو الصوت الشديد وحكى أبو عبيدة معمر بن المثنى أن الفدا دين هم أصحاب الابل الكثيرة من المائتين الى الالف وعلى هذا فالنون مفتوحة على انه جمع مذ كرسالم وحكى عن أبى عمرو الشيبانى انه خفف الدال وقال انه جمع فدان بالنون والمراد به البقر التى يحرق عليها وقال الخطابى الفدان آلة الحرق فالمراد أصحاب الفدا دين على حذف مضاف وعلى هذا فهو جمع تكسير مجرور بالكسرة ((أهل الدير)) يفتح الواو والواحدة بالجر بدل مما قبله وبالرفع خبر عن مبتدأ محذوف أى هم أهل البادية لان العرب تعبر عن أهل البادية بأهل الدير ((والسكنة)) مبتدأ أى الوقار والسكون والطمأنينة والتواضع ((فى أهل الغنم)) وانما خص أهل الغنم بذلك لانهم دون أهل الدير فى التوسع والكثرة الموجبين للفخر والخيلا وقيل أراد بأهل الغنم أهل البين لان غالب مواشيهم الغنم ((مالك ق عن أبى هريرة)) رضى الله عنه ﴿﴾ ((رأس هذا الامر)) أى الدين أو العبادة أو الذى سأل عنه سائل ((الاسلام)) أى النطق بالشهادتين فهو من جميع الاعمال بمنزلة الرأس من الجسد فى عدم بقاءه بدونه ((ومن أسلم سلم)) فى الدنيا بحق الدم وفى الآخرة بالقوز بالجنة ان صحبه ايمان ((ومحموده)) الذى يقوم به ((الصلاة)) فانها المقيم لشعار الدين كما أن العمود هو الذى يقيم البيت ((وذرة سنامه الجهاد)) فهو أعلى العبادات من حيث ان به ظهور الدين ومن ثم كان ((لا يناله الا أفضلهم)) ديناً فهو أعلى من هذه الجهة وان كان غيره أعلى من جهة أخرى ((طب عن معاذ)) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح ﴿﴾ ((راسوا الصفوف)) أى تلامسوا وتضاموا فى الصلاة حتى لا يكون بينكم فرجة تسع واقفاً ((فان الشيطان يقوم فى الخلل)) الذى بين الصفوف لبشوش صلاتكم ((حم عن أنس)) باسناد صحيح ﴿﴾ ((راسوا صفوفكم)) أى صلوا بتواصل المناكب ((وقاربوا بينها)) بحيث لا يسع ما بين كل صفين صفاً آخر حتى لا يقدر الشيطان ان يمر بين أيديكم ((وحاذوا بالاعناق)) بأن يكون عنق كل منكم على سمت عنق الآخر ((ن عن أنس)) باسناد صحيح ﴿﴾ ((أرى عيسى ابن مريم يجلس سرق فقال له أسرقت)) بمزة الاستفهام وروى بدونها ((قال كلاً)) حرف ردع أى ليس الامر كذلك ثم أكد به بالحلف بقوله ((والذى لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله)) أى صدقت من حلف به ((وكذبت عيسى)) بالتشديد على التثنية ولبعضهم بالافراد أى كذبت ما ظهر لى من سرقة لاحتمال انه أخذ باذن صاحبه أو لان له فيه حقاً وهذا خرج مخرج المباغة فى تصديق الخالف لانه كذب نفسه حقيقة قال العلامة واستدل به على در الحدا بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجح عند المالكية والحنابلة منعه مطلقاً وعند الشافعية جوازه الا فى الحدود وهذه الصورة من ذلك ((حم ق ن)) عن أبى هريرة ﴿﴾ رأيت ربي عز وجل ((بالمشاهدة العينية التى لم يعمل الكايم أدنى شئ منها أو القلبية بمعنى التجلى التام ((حم عن ابن عباس)) باسناد صحيح ﴿﴾ رأيت الملائكة تغسل حمزة بن عبد المطلب وحظلة بن

تقدیرها لتوافق الرواية الاخرى ويحتمل انه اخبار بوقوع السرقة بحسب ظنه نظر للظاهر (قوله كلاً) بمعنى النفى أى لا (قوله وكذبت عيسى) بالافراد أو بالتثنية وعلى كل يقرأ كذبت أو كذبت فالروايات أربع ومعنى تكذيبه مشاهدة عينه انه قال يحتمل ان ذلك باذن صاحب المتاع الخ اذا المؤمن الكامل لا يحلف كاذباً (قوله رأيت ربي) أى بمعنى رأسى مرتين وقوله تعالى لن ترانى لا ينافى ذلك اذ عدم قدرة سيدنا موسى على الرؤية ونفيماعنه لا ينافى ثبوت ذلك لتبيننا اذ هو أفضل من الجميع (قوله تغسل حمزة الخ) أى فكبر على الهما لكونهما اما تاهوا اجنبان مع عدم تقصيرهما وهذا الغسل لا يكفى فى اسقاط الوجوب علينا كالأبى فى الفرق

(قوله السلام) أي النجعة والاكرام (قوله قيعان) جمع قاع وهي أرض مستوية لا بناء ولا ماء ولا غراس أي هي كذلك بحسب الأصل ثم يحصل بها البناء والماء والغراس لكل شخص بقدر عمله فلا ينافي قوله عذبة الماء وغراسها الخ على ان الاحاديث الدالة على الغراس والماء الخ كثيرة جداً فيجمع بما ذكر (قوله سبحان الله الخ) يعلم من ذلك ان قائل هذه الكلمات لا بد ان يدخل الجنة فلا يوفق لقولها الا من كان من أهلها (قوله موسى) أي رأيت روح موسى مشكاة بشكله وكذا ما بعده من الرجال وغيره فقد أراه الله تعالى خير الناس وشر الناس (قوله آدم) أي بباضه مائل الى الجنة (قوله جعدا) أي مجتمع اللحم فليس نجحفا وليس المراد جعد الشعر بان يكون (٢٨٠) غير سبط (قوله من رجال شنوأة) أي يشبه واحداً من تلك القبيلة في الاتصاف

بالظاهرة من العيوب (قوله سبط الرأس) أي شعر الرأس أي ليس شعره جعد ولا مضفور بل مسترسل (قوله جناح) قيل ان الاجنحة كناية عن قوة الطيران والراح انها أجنحة حقيقية تنضم الى بعض (قوله معتمين) أي على رؤسهم صورة العمام من نور والافلاك الملائكة أجسام من نور لا تتحمل الملبوس الحسي (قوله رأيت جعفر) أي روحه متشكلة بشكل ملائكة غلبت عليه صفة الملائكة أطلق عليه لفظ ملك (قوله يجناحين) أي حقيقة على الراح عوضاً عن يديه فانه كان ماسكاً راية الجهاد بيده اليمنى فقطعت فسكها باليسرى فقطعت فضعها بصدره واستمر ناصراً للاسلام قبل وقطعت رجلاه أيضاً (قوله رأيت خديجة الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حيث قالوا ان خديجة ماتت قبل نزول

الراهب (قال المناوي لما استشهد باحد لانها أصيبا وهما جنبان اه وقال في المواهب وبذلك تمسك من قال ان الشهيد يغسل اذا كان جنبا (طب عن ابن عباس) باسناد حسن (رأيت ابراهيم) الخليل عليه السلام (ليسة أسرى بي فقال يا محمد أقرى أمتك السلام وأخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان) جمع قاع وهو أرض مستوية لا بناء ولا غراس فيها (وغراسها) جمع غرس وهو ما يغرس (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) أي أعلمهم ان هذه الكلمات تورث قائلها دخول الجنة وان الساعي في اكتسابها لا يضيع سعيه لانها المغرس الذي لا يتلف ما استودع فيه (طب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (رأيت ليلة أسرى بي) أرواح الانبياء متشككين بصورهم التي كانوا عليها في الدنيا فرأيت (موسى رجلاً آدم) أي اسمر (طوالاً) بضم الطاء وتخفيف الواو بمعنى طويل وهما الغتان (جعدا) أي جعد الجسم وهما اجتماعه واكتنازه لا الشعر على الاصح (كانه من رجال شنوأة) بشين معجمة مفتوحة ثم ثمن ثم واو ثم همزة ثم ها وهي قبيلة معروفه قال الجوهرى شنوأة التفرز بقاف وزاين وهو التباع من الادميين ومنهم أزد شنوأة وهم حي من اليمن ينسب اليهم شئى اه قال المناوي أي يشبه واحداً من تلك القبيلة والشنوأة بالفتح التباع من الادميين لقب به حي من اليمن لظاهرة نسبهم أي ينسبون الى شنوأة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن مضر بن الازد ولقب شنوأة لسان كان بينه وبين أهله (ورأيت عيسى رجلاً مروع الخلق) أي بين الطول والقصر ما لا لونه (الى الجنة والبياض) أي لم يكن شديد الحمرة ولا البياض (سبط الرأس) أي مسترسل شعر الرأس (ورأيت ما لكأخازن النار والدجال حمق عن ابن عباس) رأيت جبريل (أي على صورته التي خلق عليها) له سمانه جناح (قال المناوي أخبر به عن عددٍ من خبر الله وأملأته (طب عن ابن عباس) ورواه الشيخان أيضاً (رأيت أكثر من رأيت من الملائكة معتمين) أي على رؤسهم العمام من نور الملائكة أجسام نورانية لا يليق بها الملابس الجسمانية (ابن عساكر عن عائشة) باسناد ضعيف (رأيت جعفر بن أبي طالب ملكاً) أي على صورة ملك من الملائكة (يطير في الجنة مع الملائكة يجناحين) ليسا كجنات الطائر لان الصورة الادمية أشرف بل قوة روحانية وذاقه لولده لما جاء الخبر بقتله وقطع يديه (ت لك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (رأيت خديجة) بنت خويلد زوجة صلى الله عليه وسلم جالسة (على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب لا غوفيه ولا نصب) بفتح الصاد أي تعب (طب عن جابر) واسناده صحيح (رأيت ليلة أسرى بي على باب الجنة مكتوباً) في رواية بذهب (الصدقة بعشر أمثالها والقرض ثمانية عشر فقالت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لان

السائل

القرآن والاحكام فليس لها شرف كغيرها فقد كره أي فلها شرف على بقية نساته وان لم تعمل بالاحكام

الشرعية لكونها صدقة حين كذبه الناس وآوته الخ ولا تقصير منها اذ لو أدركت الاحكام لكانت أشد انقياداً من غيرها (قوله من قصب) أي من فضة لا الغاب اذ لا تمنع بذلك ولا نعيم فيه (قوله باب الجنة) أي الباب الاعظم المحيط بالابواب الثمانية أو أحد الابواب الثمانية (قوله ثمانية عشر) تقدم وجهه ان درهم القرض بدرهم صدقة لكون الاستدانة شأنه أن يكون عن احتياج وكرب فقسه تنفيس كرب وانظار الى رده ففيه عبادتان فكان بمنزلة درهمين وهما بعشر بن حسنة فاذا رده بن ثمانية عشر لانه بانسب هذا ومذهبن أن درهم الصدقة أفضل ويحب بأن العشرة أعظم كبقا من الثمانية عشر وقوله ما بال القرض أفضل

الخ أي أزيد في العدد لا الكيف (قوله عمرو بن عامر) المعروف يابن حتى بدل عامر فقد قال القاضي المعروف في نسب أبي خراعة عمرو بن حتى بن قعدة وهو كافر لأنه دعا الكفار إلى عبادة الأصنام وسبب السوانب أي أمر بعدم منعها من الرعي من أي مري مرت عليها فلما سمع بأمر بذبحها تقرب إلى الأصنام ولم يذفعوا شيئاً منها (قوله وبحر البهيرة) أي أمر بترك حلب لبنها فلما كان قلبه مجبولاً على حب تلك الحبائب جوزى بحرامها في النار المجاورة لقلبه (قوله قصبة) مفرد جعته أقصاب بمعنى الامعاء جمع المعى (قوله رأيت) أي بمعنى شياطين الخ لأنه رضى الله تعالى عنه لما تجلى قلبه بالأنوار بعد الخلو من جميع الأكار كدراكسه الله تعالى الهيبة والوقار حتى إن درته كانت أهيب من سيف الحجاج وغيره من الملوك (٢٨١) وكذا من كان على قدمه من أهل الله تعالى له تلك المهابة (قوله

كان امرأه سوداء نائرة الرأس) أي شعر الرأس أي نائمه له لا مجمداً ولا مضفورا (قوله خرجت) وفي رواية أخرجت والمخرج لها هو صلى الله عليه وسلم (قوله مهبة) ويقال مهبة اغتنان وهي الخلفة المعروفة فانتقلت الحى التي كانت بالمدينة إليها وما شاهد من كون الشخص معرض بالمدينة بالحى فلبست هى الحى الحقيقية أى حى الوباء بل هو مرض كسائر الأمراض اذ رؤياه صلى الله عليه وسلم المنامية حق وتفسيره لها بذلك حق ولذا نهوا عن الشرب من ماء الخلفة فمن شرب من مائها ولو يسيراً حم لوقته (قوله فتأولتها) أى أولتها وفسرتم اذ التأويل التفسير لمداول اللفظ أو جعل اللفظ على المعنى المراد بقرائن يعرفها أهل التعبير للمنام (قوله نقل

السائل يسأل وعنده) شئ من الدنيا أى قد يكون كذلك (والمستفرض لا يستقرض الامن حاجة) وتقدم ان الصدقة أفضل من القرض عند الشافعية (هـ عن أنس) باسناد ضعيف (رأيت عمرو بن عامر الخراعى) انضم المحجة وخفة الزاى (يخرج قصبة) بضم القاف وسكون الصاد المهملة أى امعاءه أى مصاريه (في النار وكان أول من سب السوانب) أى سن عبادة الأصنام بمكة وجعل ذلك ديناً وحل قومه على التقرب بتسبيب السوانب أى ارسالها تذهب كيف شاءت كانوا يسيرونها لا تهم فلا يحمل عليها شئ (وبحر البهيرة) هى التى يخرج درها الطواغيت ولا يحملها أحد والمعروف في نسبه عمرو بن حتى بن قعدة بن الياس بن مضر قال المنادى وهذا بلغته الدعوة وأهل الفترة الذين لا يعذبون هم من لم يرسل اليهم عيسى ولا أدركوا محمد صلى الله عليه وسلم اه قال العلقمى سبب عبادة عمرو بن حتى الأصنام انه توجه الى جده فوجد الأصنام التى كانت تعبد في زمن فوح وادريس وهى ودوسواع ويعوث ويعوق ونسرخ فملها الى مكة ودعا الى عبادتها فانتشرت بسبب ذلك عبادة الأصنام في العرب (حم ق عن أبي هريرة) رأيت شياطين الانس والجن فروا من عمر بن الخطاب رضى الله عنه لسراوده الله فيه (عد عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (رأيت) زاد الطبراني في المنام (كان امرأه سوداء نائرة) شعر (لرأس) منشرته (خرجت من المدينة) النبوية قال العلقمى فى رواية أخرجت بمزة مضمومة أوله على البناء للمجهول (حتى زلت مهبة) بفتح الميم وسكون الهاء بعدها تحتية مفتوحة ثم عين مهبة وقيل نوزن عظيمة اسم للحمفة (فتأولتها) وفي نسخة فأولتها أى فسرتم (ان وباء المدينة) أى مرضها وهى الحى (نقل إليها) قال العلقمى ووجه التمثيل انه اشتق من اسم السوداء السوء والذل فتأول خروجها جميع اسمها (خ ت هـ عن ابن عمر) ابن الخطاب (رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قال العلقمى قال شيخنا وسلم من خمسة وأربعين وله من سبعين وابن عبد البر من ستة وعشرين ولا حدم من خمسين وللطبراني من سبعين وللترمذى من أربعين اه وقال فى الفتح للطبراني من تسعة وأربعين وللقرطبي سبعة بتقديم السين قال القرطبي أيضاً من أربعة وأربعين قال فتحصلنا من هذه الروايات على عشرة أوجه أقلها جزء من ستة وعشرين وأكثرها من ستة وسبعين وبين ذلك أربعين أربعة وأربعين تسعة وأربعين خمسين سبعين وأجمعها مطلقاً الأول ويليها السبعين اه وجمع بأن ذلك بحسب مراتب الأشخاص قال القرطبي المسلم الصالح الصادق يناسب حاله حال الانبياء وهو الاطلاع على الغيب بخلاف الكافر والفاسق والمخلط قال غيره ومعنى كونها جزءاً من أجزاء النبوة على سبيل المجاز وهو

(٣٦ - عزيرى ثانياً) إليها أى الى مهبة (قوله رؤيا المؤمن) أى الصالح الصادق الذى لا يتعدى الكذب فهذا رؤياه المنامية من جملة علوم النبوة فلا يتطرق اليها الكذب سواء كانت لنفسه أو لغيره امارؤيا المؤمن المخطئ العمل الصالح بغيره فصداً نادراً ورؤيا الفاسق الخالص صدقها اندر ورؤيا الكافر صدقها اندر من ذلك الاندر (قوله من ستة وأربعين) هذه رواية من عشر روايات أقلها جزء من ستة وعشرين وأكثرها من ستة وسبعين وبين ذلك ثمانية روايات أربعين أربعة وأربعين خمسة وأربعين ستة وأربعين سبعة وأربعين تسعة وأربعين خمسين سبعين والحق ان ذلك من التشابه الذى لم يعلمه الا الله تعالى ومن تكلم به عليه الصلاة والسلام وما أجيب به غير مطرد (قوله من النبوة) لم يقل من الرسالة لان النبى أحكاماً تخصه فهى لهم من الرسالة

(قوله بشري) أي يلقى بها سرور على القلب وتارة تكون زجرا للرائي ليرجع عن المعاصي فذلك للاعتناء به (قوله على رجل طائر) هو على معنى التشبيه أي فكأن الطائر إذا علق برجله شيء كان سريره السقوط لكنه كثير التحرك ومتى تحرك وقع (قوله سقطت) أي وقعت عما قصت هي به (٢٨٢) (قوله أوحيا) لأنه لا يفسرها إلا بما تحببه كذا قال الشراح وفيه أنها إذا كانت لا تخجل إلا المكروه كيف

يفسرهما بالمكره محبوب وأجيب بان هذا مجهول على ما إذا كانت محتملة للمكره المحبوب والمكروه أو ان المراد أنها إذا كانت مكروهة لا يصرح لمحبوبه بذلك الشيء المكروه بل يقول نحو ما قاله ابن سيرين اتق الله في يقظتك فلا يضرك منامك (قوله يكلم به العبد) أي بمنزلة كلام الله تعالى له فان المؤمن الصالح يكشف عن بصيرته في منامه حتى يشاهد ما في اللوح المحفوظ فيكون منامه حقا كما ان الولي يكشف له عن المغيبات في اليقظة لكن اذا رأت المرأة مثلاً شيئاً لا يليق بها ككونها سلطاناً فهي لزوجها أو رأى الرقيق انه قاض مثلاً فهي لسيده أو رأى الصبي انه يعقدها أو اجارة مثلاً فهي لابويه وهكذا كل شيء بحسب ما يليق به (قوله رباط يوم الخ) المراد به الإقامة ببلدة من أطراف بلاد الاسلام كدمياط والاسكندرية بقصد أنه لوجاء الكفار لقائهم وهذا عام في كل مؤمن فصد ذلك وان كان من أهل البلد خلافاً لمن

انها تحب على موافقة النبوة لانها باقية جزء من النبوة لان النبوة انقطعت بموته صلى الله عليه وسلم وقبل المعنى انها جزء من علمها لانها وان انقطعت فعلمها باق وقيل المراد انها تشابهها في صدق الاخبار عن الغيب واما تخصيص عدم الاجزاء وتفصيلها فمما لا اطلاع لنا عليه ولا يعلم حقيقةه الانبي أو ملك وقيل ان مدة الوحى كانت ثلاثاً وعشرين سنة منها ستة أشهر منها ما وذلك جزء من ستة وأربعين ثم قال شيخنا وهذا عندى من الاحاديث المتشابهة التي نؤمن بها ونكل معناها المراد الى قائمها صلى الله عليه وسلم ولا تخوض في تعيين هذا الجزء من هذا العدد ولا في حكمته خصوصاً وقد اختلفت الروايات في كمية العدد كما تقدم فالله أعلم براديبه صلى الله عليه وسلم (حم ق من أنس حم ق د ت عن عباد بن الصامت حم ق ه عن أبي هريرة روى المسلم) وكذا المسئلة لكن اذا كان لا تقار الا فاذا رأت المرأة ما ليست له أهلاً فهو لزوجها والقن لسيده والطفل لابويه (الصالح) أي القائم بحقوق الحق وحقوق الخلق (جزء من سبعين جزء من النبوة) أي من أجزاء علم النبوة من حيث ان فيها اخبار عن الغيب والنبوة وان لم تبقى فعلمها باق (ه عن أبي سعيد) الخدرى باسناد صحيح (روى المؤمن الصالح بشرى من الله وهي جزء من خمسين جزء من النبوة بالمعنى المقرر (الحكيم) في نوادره (طب عن العباس بن عبيد المطاب) رضى الله تعالى عنه باسناد صحيح (روى المؤمن جزء من أربعين جزء من النبوة) أي من علم النبوة (وهي على رجل طائر ما لم يحدث بها) أي لا تستقرار لها ما لم تغير (فاذا تحدث بها سقطت) أي وقعت سريراً كما ان الطائر ينقض سريراً (ولا تحدث بها الا ليلاً) أي عاقلاً عارفاً بالغير لانه انما يخبر بحقيقة تفسيرها بقرب ما يعلم منها وقد يكون من تفسيره بشري لك أو موعظة (أوحيا) لأنه لا يفسرها إلا بما تحب (فائدة) قال الدميري قال هشام بن حسان كان ابن سيرين يسهل عن مائة روى فلا يحجب فيها شيء الا أن يقول اتق الله وأحسن في اليقظة فلا يضرك ما رأيت في النوم (ت عن ابن أبي رزين العقيلي) وقال حسن صحيح (روى المؤمن كلام يكلم به العبد) بالنصب (ربه في المنام) بأن يخلق الله في قلبه ادراكاً كما يخلقه في قلب اليقظة وبه فسر بعض السلف وما كان لشراً أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب قال من وراء حجاب في منامه فاذا ظهرت النفس من الرذائل انجلت مرآة القلب وقابل اللوح المحفوظ في النوم وانقش فيه من عجائب الغيب وغرائب الانبياء في الصديقين من يكون له في منامه مكالمة ومحادثة وأمر الله وينهاه ويفهمه في المنام (طب والضياء عن عباد بن الصامت) وفيه من لا يعرف وعزاه الحافظ ابن حجر رحمه الله الى تخرج الترمذي عن عباد وقال انه واه (رباط) بكسر الراء بالموحدة الخفيفة (يوم في سبيل الله) أي ملازمة المحل الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين ولولا اتخذوه وطناً (خير من الدنيا وما عليها) أي فيها من اللذات (وموضع سوط أحدكم) الذي يجاهد به العدو (من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة من الروح وهو من الزوال الى الغروب وأولاً تقسيم لالاشك (خير من الدنيا وما عليها) أي ثوابها أفضل من تعيم الدنيا كلها لانه تعيم زائل وذلك باق (حم خ ت من سهل بن سعد الساعدي) (رباط يوم وليلة) أي ثواب ذلك (خير من صيام شهر وقيامه) لا يعارضه خير من ألف يوم لا مكان حمله على الاعلام بالزيادة من الثواب أو يختلف باختلاف العالمين (وان

قيد بكونه يسافر من وطنه الى ذلك المحل الذي هو من اطراف بلاد الاسلام والمراد بسبيل الله عند الاطلاق (مات) الجهاد وطلق على الطريق الموصلة اليه تعالى (قوله خير من الدنيا الخ) أي لو تصدق بذلك كان ثوابه أكثر وقوله سوط الخ أي فبالك بالسيف مثلاً وقوله من الجنة أي فيه وقوله والروحة أي الذهاب من أول النهار الى الزوال الخ والمراد هنا الذهاب في أي وقت ولوليا

وقوله وقيامه أى نهجده (قوله جرى عليه عمله) أى زيادة على غيره فهو العالم وحافر البئر الخ يثاب على ذلك العمل بعد الموت وهذا يثاب على عمله الذى كان يعمل في محل الرباط بعد الموت ويثاب على (٢٨٣) فضده الجهاد أيضا فله خصوصية على

أختاب الخصال العشر
(قوله وأمن) وفي رواية
وأمن من الفتان وفي
رواية من الفتان وفي
أخرى من فتاني القبر
(قوله من الفرع الا كبر)
المراد به السوق الى النار
بعد حسابه (قوله رب
أشعث) رب هذا لتقليل
لان هذا قيل وقوله
أشعث أى اشغل ربه
عن تعهد بدنه بالتنظيف
حتى تغير لونه وشعث شعره
(قوله لو أقسم) أى حلف
بالله أو بنفسه بان يقول
والله أو وحياتي لا بد من
كذا وقبل المراد لو عبد
الله لقبيل عبادته فالقسم
العبادة والسبب القبول
والأولى حله على ظاهره
فان أهل الدلال يفسحون
عليه تعالى ملاحظين تلك
النعمة التى أنعم بها عليهم
من اجابتهم بعين ما طلبوا
فقد نقل عن بعضهم انه
أراد أن يجامع زوجته
فأخبرته بان أولاده
مستقطبين فدعا عليهم
بالموت فأتوا جميعا وكانوا
سبعة فأخبر من هو أرق
منه بذلك فدعا عليه بالموت
فمات وقال لو عاش لامات
ناسا كثيرين وكان اسيدى
أبى محمود الحنفى ولد لبس
له غير وكان اذا طلب من
أحد شيئا ولم يعطه قال له

مات (أى المرباط (مرابطا جرى عليه عمله) أى أجر عمله (الذى كان يعمل) حال الرباط الى يوم
القيامة (وأجرى عليه رزقه) كالثهداء الذين تكون أرواحهم في حواصل الطير تأكل من ثمر
الجنة (وأمن من الفتان) قال العلقمي قال شيخنا ضبط أمن بفتح الهمزة وكسر الميم بلا واو وأمن
بضم الهمزة وزيادة واو وضبط الفتان بفتح الفاء أى فتان القبر وفي رواية أبى داود في سننه وأمن
من فتاني القبر وبضمها جمع فأن قال القرطبي وتكون للجففس أى كل ذى فتنة قلت أو المراد فتاني
القبر من اطلاق صيغة الجمع على اثنين أو على أكثر من اثنين فقد وردان فتان القبر ثلاثه أو
أربعة وقد استدلل غير واحد بهذا الحديث على ان المرباط لا يستل في قبره كالثهداء وقال الزبائدي
السؤال في القبر عام لكل مكلف الا من مات في قتال الكفار بسبب القتال ويحمل القول بعدم
سؤال غيره على انه لا يفوت (م عن سلمان) الفارسي (رباط يوم) في سبيل الله (خبر من صيام
شهر) تطوعا (وقيامه) لا يناقضه ما قبله انه خير من الدنيا وما فيها لان فضل الله متوال كل وقت
(حم عن ابن عمرو) وفيه ابن ابي عمير (رباط يوم) في سبيل الله (خبر من) رباط (ألف يوم فيما
سواه من المنازل) قال المناوى لحسنه الجهاد بالف وأخذ من تعبيرة بالجمع المحلى بال الاستغراقية
ان المرباط أفضل من المجاهد في المعركة واعترض (ت ن ل عن عثمان) قال ل صحیح وأقروه
(رباط شهر خير من قيام دهر) أى صلاة زمن طويل هذا ما في النسخة التى شرح عليها المناوى
وفي نسخ خير من صيام دهر والمراد النفل (ومن مات مرابطا في سبيل الله آمن من الفرع
الا كبر) يوم القيامة هو ان يؤمر بالعبد الى النار قاله المحلى في تفسير قوله تعالى لا يحزنهم الفرع
الا كبر (وغدى عليه برزقه ويرج من الجنة) فهو حى عند ربه كالثهد (وأجرى عليه أجر
المرباط) مادام في قبره (حتى يبعثه الله) يوم القيامة من الأمن الذين لا خوف عليهم (طب
عن أبى الدرداء) رضى الله عنه باسناد صحيح (رباط يوم في سبيل الله يعدل عبادة شهر أو
سنة) شأن من الراوى (صيامها وقيامها) ومن مات مرابطا في سبيل الله أعاده الله من عذاب
القبر وأجرى عليه أجر رباطه ما قامت الدنيا) أى مدة بقائها (الحديث) بن أبى اسامة (عن
عبادة بن الصامت) باسناد صحيح (رب أشعث) أى نازل الرأس مغبرة قد أخذ فيه الجهد حتى
أصابه الشعث وعلمته الغبرة قال النووى الأشعث الملبد الشعر المغبر غير مدهون ولا مرجل
(مدفوع) بالجر (بالابواب) أى لا قدر له عند الناس فهم يدفعونه عن أبوابهم ويطردونه عنها
احتقار له (لو أقسم على الله لآبره) أى لو حلف على وقوع شئ أو فعه الله كراماله باجابة سؤاله
وصيأته من الخنث في عيینه وهذا العظيم منزله عند الله وان كان حقيرا عند الناس وقيل معنى
القسم هنا الدعاء وباراه اجابته (حم م عن أبى هريرة) رضى الله تعالى عنه (رب أشعث)
أى جعل الرأس (أعبر) أى غير الغبار لونه (ذى طمرين) ثنية طمر وهو الثوب الخلق (تنبو
عنه أعين الناس) أى ترجع ونقص عن النظر اليه احتقار له (لو أقسم على الله لآبره) لان
الانكسار ورتائه الحال والهينة من أعظم أسباب الاجابة (ل حل عن أبى هريرة) قال ل
صحیح وأقروه (رب ذى طمرين لا يؤبه به) أى لا يباين به ولا يلتفت اليه (لو أقسم على الله
لآبره) قال المناوى تمامه عند ابن عدى لو قال اللهم انى أسألك الجنة لا عطاء الجنة ولم يعطه من
الدنيا شيئا (البرادر عن ابن مسعود) باسناد صحيح (رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع)
وتعامه عند القضاء وانعطش وهو من يطر على الحرام أو على لحوم الناس أو من لا يحفظ
بحوارحه عن الآثام (ورب قائم) أى يجتهد (ليس له من قيامه الا الشهر) كالمصلاة في دار

مت فموت فدعا عليه أهوه فت نفعنا الله بهم جميعا (قوله لآبره) أى لا يرد قسمه محبة له (قوله طمرين) أى خلقين يترابا دهما
ويرندى بالأسر كما هو شأن العرب (قوله لا يؤبه به) أى لا يباين به

(قوله أعظم أجرام صائم صابر) هذا يدل لمن قال ان الغنى الشاكر أفضل من الفقر الصابر (قوله رب عذق الخ) سببه انه لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا الخ ومع ذلك أبو الدحداحة الصحابي الانصارى رضى الله تعالى عنه جاءه صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله تعالى طلب أن يقتض منّا قال نعم وكان له بستان فيه ستمائة نخلة فقال أقرضتها الله تعالى وتصدق به فذكر صلى الله عليه وسلم الحديث (قوله مذل) أى سهل الاخذ منه (قوله فى الجنة) أى بتبسط برطبه فى الجنة لكونه تصدق بتخله فى الدنيا والجزاء من جنس (٢٨٤) العمل (قوله رب معلم حروف أبى جاء) هى حروف أبجد التى اشتغل بها بعض

الناس لتوصل لمعرفة مطالع النجوم ومنازلها فذلك ان كان لمعرفة الاوقات والقبلة فمدوح وان كان لاضافة التأثير اليها فمذموم وهو المسمى بمدارسة النجوم وهو المراد هنا كما قال دارس فى النجوم (قوله خلاق) أى رتبة وأجر (قوله ضره جهله) أى اذالم يعمل بعلمه كان ذلك العلم هو عين الجهل الضار (قوله العنب والبطيخ) والاولى اكلهما معال دفع حرارة العنب ببرودة البطيخ كما يطلب أكل الرطب بالقثاء قبل والعنب أفضل من البطيخ أخذاً من تقديمه فى هذا الحديث والراجع ان البطيخ أفضل (قوله شهر الله) أى حرمه الله تعالى أى حرم القتال فيه قبل هو أفضل أشهر الحرم أخذاً من هذا الحديث والراجع ان أفضلها ذو القعدة ثم ذوالحجة ثم المحرم ثم رجب (قوله وشعبان شهرى) أى لانه صلى الله عليه وسلم كان يكثر

بغسوبة أو ثوب مغصوب أو رياء وسجعة (هـ عن أبى هريرة) وهو حديث حسن (رب قائم حظه من قيامه السهر ورب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش) يعنى انه لا ثواب له لفقد شرط حصوله من نحو اخلاص أو خشوع أما الفرض فيسقط طلبه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (حم لـ حق عن أبى هريرة) واسناده صحيح (رب طاعم) أى غير صائم (شاكر) الله تعالى على ما رزقه (أعظم أجرام صائم صابر) على ألم الجوع والعطش وفقد المألوف (القضاي عن أبى هريرة) وهو حديث حسن (رب عذق) بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة وبالفتح التخله وبكسر العين العرجون بما فيه وارادته هنا أنسب (مذل) بضم أوله وشدة اللام مفتوحة أى سهل على من يحتج منه الثمر (الابن الدحداحة) بفتح الدالين المهملتين وسكون الحاء المهملة بينهما صحابي انصارى (فى الجنة) مكافأة له على كونه تصدق بخاظه المشتمل على ستمائة نخلة لما سمع من ذا الذى يقرض الله (ابن سعد) فى طبقاته (عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (رب عابد جاهل) أى يعبد على جهل فيحفظ الرحمن ويضلل الشيطان (ورب عالم فاجر) أى فاسق ففعله وبال عليه (فاحذروا الجهال من العباد) بالضم وانتشيد جمع عابد (والنصارى من العلماء) أى احتزوا عن الاعتزاز بهم فان شرهم على الدين أشد من شر الشياطين (عذ فر عن أبى امامة) رب معلم حروف أبى جاد دارس فى النجوم (أى تسول علمها و يقر درسه) ليس له عند الله خلاق (أى حظ ونصيب (يوم القيامة) لاشتغاله بما فيه اقتحام خطر وخوض جهالة وهذا محمول على علم التأثير لا التيسير (طب عن ابن عباس) رب حامل فقه غير فقيه (قال المناوى) أى غير مستبطن علم الاحكام من طريق الاستدلال بل يحمل الرواية ويحكى الحكاية فقط ويحتمل ان المراد به من لم يعمل بعلمه أو من يحفظ اللفظ ولا يفهم المعنى (ومن لم ينفعه علمه ضره جهله اقر القرآن ما نهى) فان لم ينه فلست تقرؤه (فانه حجة علينا) (طب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث ضعيف (ربيع أمى العنب والبطيخ) جعلها مربيعة لالابدان لان النفس تراح لاكلها ما ينمو به البدن ويحسن كما ان الربيع يجيى الارض بعد موتها (أبو عبد الرحمن السلمي) (فى كتاب الاطعمة وأبو عمر النوفلى) بفتح النون وسكون الواو وفتح الناقى نسبة الى نوقان احدى مدائن طوس (فى كتاب) فضل (البطيخ فر) وكذا العقيلي (عن ابن عمر) باسناد ضعيف (رجب) ويقال له الاصم لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمعه فيه صوت سلاح (شهر الله وشعبان شهرى) ورمضان شهر أمى (فيه اشعار بأن صومه من خصائص هذه الامة) (أبو الفتح بن أبى الفوارس فى أماليه عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (مرسلاً) وهو حديث ضعيف (رحم الله أبابكر) انشاء بلفظ الخبر (زوجنى بنته) عائشة رضى الله تعالى عنها (وحملنى الى دار الهجرة) المدينة على ناقه له (واعتق بالالا) الحبشى المؤذن (من ماله) لما رآه يعذب فى الله أى يعذبه المشركون لما أسلم حلاله على الارتداد (وما نفعنى مال فى الاسلام) أى فى

نصرته

الصوم فيه ورمضان شهر أمى لكثرة الخير لهم فيه من العتق من النار وغير ذلك (قوله

وحملنى الخ) أى على ناقه وفيه ان ذلك بالاجرة وأجيب بانه أبرأه من الاجرة بعد وفية اشارة الى طلب شكر الناس على معروفهم مع ملاحظة ان الفعل والنجية لـ له تعالى فى نفس الامر ليجمع بين شكر الحق وشكر الخلق (قوله من ماله) أى لما رآه يعذب فى الله اشتراه بماله وأعتقه (قوله فى الاسلام) أى فى الامة على نصرته الاسلام وقع الكفار

(قوله مانفعني) أي مثل مانفعني مال أبي بكر (قوله لقد ترك الحق وماله من صديق) يعني أن قول الحق لم يبق له صديق لان قول الحق سبب لبغض الناس له لان الحق صعب على النفس (قوله أدر الحق الخ) ومن ثم كان أقصى العجوبة أي أعلمهم بالقضاء (قوله قسا) أي ابن ساعدة فقيل له صلى الله عليه وسلم أترحم عليه ولم يكن في زمانك (٢٨٥) فقال انه كان علي دين الخ (قوله رحم الله

لوط الخ) قاله لان سيدنا لوطا لما خاف على الملائكة من قومه لعدم اترجارهم عن اللواط ذكر ما يقتضي قلة قومه الذين معه على الطاعة وانه لا قدرة لهم على منع الفجار من قومه عند تعرضهم للملائكة ثم رجع والتجأ اليه تعالى كما هو عادته انه يأوي اليه تعالى في الشدائد (قوله الى ركن شديد) أي أشد أي أعظم وهو الله تعالى قال البيضاوي استغرب منه هذا القول اذ لا أشد من الركن الذي كان يأوي اليه وهو عصمة الله وحفظه اه شرع المناوي أي استغرب من سيدنا لوط هذا القول يعني قوله لو ان لي بكم قوة أو أوى الخ فهو يقضي ان تكون له قوة مع انه لا قوة أعظم من ايوائه الى الله تعالى (قوله حيرا) أي القبيصة الكائنة باليمن (قوله أفواههم سلام) لما كثر نطقهم بالسلام بالغ وجعل أفواههم نفس السلام وكذا ما بعده (قوله خرافة) بضم الخاء وفتح الراء وما وقع من المساوي الكبير من الضبط بغير ذلك خبط وتحريف

نصرته والاعانة على توثيق عراه واشاعته ونشره (مانفعني مال أبي بكر) وفيه من الاخلاق الحسان شكر المنعم على الاحسان والدعاء له لكن مع التوكل وصفاء التوحيد وقطع النظر عن الاغبار ورؤية النعم من المنعم الجبار (رحم الله عمر) بن الخطاب (يقول الحق وان كان مرا) أي كرمها عظيم المشقة على قائله ككرامته مذاق الشئ المر (لقد ترك الحق) أي قوله الحق والعمل به (وماله من صديق) لعدم انقياد أكثر الخلق للعق (رحم الله عثمان تستحيه الملائكة) أي تستحي منه وكان أحبي هذه الامة (رحم زجيش العسرة) من خالص ماله عامنه ألف بعير باقتناها والمراد به تبوك (وزاد في مسجدنا) مسجد المدينة (حتى وسعنا) فانه لما كثرت المسلمون ضاق عليهم فصرف عليه عثمان رضى الله تعالى عنه حتى وسعها (رحم الله عليا) بن أبي طالب (اللهم أدر الحق معه حيث دار) ومن ثم كان أقصى العجوبة وأعلمهم رضى الله تعالى عنه (ت عن علي) أمير المؤمنين (رحم الله) عبدالله (بن رواحة) بفتح الراء والواو والهاء المهملة تخنفا البدرى الخزرجي فقيهم لبيعة العقبة وهو أول خارج الى الغزوات شهيد في غزوة مؤتة (كان أينما) وفي نسخة حيثما (أدركته الصلاة) وهو سائر على بعيره (أناخ) بعيره وصلى بحفاظة على أدائها أول وقتها وفيه انه يسر فحبل الصلاة أول وقتها (ابن عساكر عن ابن عمر) ورواه الطبراني أيضا باسناد حسن (رحم الله قسا) بضم القاف وشدة المهملة (انه كان على دين أبي اسمعيل بن ابراهيم) وقد كان خطيبا وحكيما واعظا متعبدا وأبي مضاف الى ضمير المستكلم واسمعيل بدل من المضاف أو م منصوب باعنى أو خبر عن محذوف (طب عن غالب بن الجبر) بموحدة وجميوزن أحمد صحابي له حديث ورجاله ثقات (رحم الله لوطا) ابن أخي ابراهيم (كان يأوي) واظفر رواية البخاري لقد كان يأوي أي في الشدائد (الى ركن شديد) أي أشد أي أعظم وهو الله تعالى قال البيضاوي استغرب منه هذا القول وعده نادرة اذ لا أشد من الركن الذي كان يأوي اليه وهو عصمة الله وحفظه (وما بعث الله بعده نبيا الا وهو في ثروة) أي كثرة ومنعة (من قومه) تمنع من ربه بسوء أي نصرته ونحو طه (ل عن أبي هريرة) وصحبه وأقروه (رحم الله حيرا) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح المثناة التحتية وهو أبو قبيلة من اليمن وهي المراد هنا (أفواههم سلام) أي لم تزل أفواههم ناطقة بالسلام على كل من لقيهم (وأيدهم طعام) أي لم تزل ممتدة بالطعام للبايع والضيف فجعل الأفواه والأيدي نفس السلام والطعام مبالغة (وهم أهل أمن وإيمان) أي الناس آمنون من أيديهم وألسنتهم وقلوبهم مما لوأه بنور الايمان وسببه ان رجلا قال يا رسول الله ان حيرا فأعرض عنه ثم ذكره (رحم ت عن أبي هريرة) (رحم الله خرافة) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء مخففة اسم رجل من عذرة من قبيلة من اليمن (انه كان رجلا صالحا) اختطفته الجن في الجاهلية فكثرت فيهم طويلا ثم ردوه الى الناس فكان يحدث الناس بما رأى فيهم من الاعاجيب فقلوا حديث خرافة وأجروه على كل ما يكذبونه (المفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر (الضبي) بفتح المعجمة وشدة الموحدة نسبة الى ضبة (في) كتاب (الامثال عن عائشة) رضى الله عنها وأصله عند الترمذي في حديث أم زرع (رحم الله الانصار) الاوس والخزرج (وأبناء الانصار وأبناء أبناء الانصار) وفي رواية وأزواجهم وفي أخرى وموالى الانصار (عن عمرو بن عوف) المزني ورواه عنه أيضا الطبراني واسناده حسن (رحم الله المختلئين والمختلات) أي الرجال

وسبب الحديث انه صلى الله عليه وسلم مكث يتحدث مع زوجاته فحدثهم بما رعب مستغرب فقل انه حديث خرافة قد كره وهو مثل يضرب لكل حديث غريب عجيب فاذا أريد تكذيب هذا الحديث قيل انه حديث خرافة ولكن زوجاته صلى الله عليه وسلم لم يردن التكذيب وانما أردن انه كذب خرافة في كونه عجيبا غريبا

(قوله المتسرولات من النساء) قاله صلى الله عليه وسلم لما مرث امرأة راكبة دابة فوقفته فانفتحت صلى الله عليه وسلم خوف من رؤيته هورتها فقبل له انها متسرولة فذكره (٢٨٦) فلبس اللباس سنة لانه صلى الله عليه وسلم أمر بلبسه وان لم يلبسه قبل ووجد في مخالفته

صلى الله عليه وسلم بعد الموت (قوله أصلح من لسانه) بان تجنب اللعن بسبب معرفته العربية هكذا يقتضى سبب الحديث المعنى لكن العبرة بعموم اللفظ فالمراد أصلح لسانه بان تجنب اللعن والكذب وكل غش وسبب الحديث ان سيدنا عمر مر على قوم يرمون بالسهم فلم يصيبوا المرءى فقال انكم لا تعرفون الرمي فقالوا انا قوم متعلمين فاعرض عنهم وقال والله لخطوكم في لسانكم أشد على من خطوكم في رميكم وذكر الحديث أى فكان الصواب أن يقولوا متعلمون لا متعلمين (قوله علق في بيته سوطا) ذكر هذه الجملة مع ان الاخصر اسقاطها بان يقول رحم الله امرأؤدب أهله اشارة الى أنه لا يؤدب الا بعد التصديق والزجر فاذ لم يحصل زجر بالتخويف أدب بالضرب وجه الاشارة أن تعليق السوط فيه تخويف فان لم ينجزوا بالتخويف أدب بالضرب اللائق مع قصده اصلاح حال المؤدب لا اغرض نفسه (قوله تلك مقبرة الخ) لما قال رحم الله أهل المقبرة قبل له من هم أهل المقبرة فقال تلك

والنساء المختلطين من آثار الطعام والمختلطين شعورهم في اظهار دعاهم بالرجة لاحتياطهم في العبادة فتمت كذا الاعتناء به للدخول في دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم (هب عن ابن عباس) رحم الله المختلطين من أمتي في الوضوء (أى والغسل) (والطعام) بأخراج ما بيني منه بين الاسنان وفيه وفيما قبله ندب التحلل في الطهارة وفي الاسنان (القضاء عن أبي أيوب) الانصارى وهو حديث حسن (رحم الله المتسرولات من النساء) فلبس السر اويل سنة وهو في حق النساء أكد (قط في الافراد) بالفصح (ل في تاريخه عن أبي هريرة خط في) كتاب (المتفق والمفتق) بصيغة اسم الفاعل فيهما (عن سعد بن طارق) نطاء مهجلة باسناد فيه مجاهيل قبل وليس في الصحابة من اسمه كذا (عق عن مجاهد بلاغا) أى انه قال بلغنا عن رسول الله ذلك قال الشيخ حديث حسن (رحم الله امرأ أكتب طيبا) أى حلالا (وانفق قصدا) أى لم يسرف ولم يفتقر (وقدم) لاخره (فضلا) أى ما فضل عن اتفاق نفسه ومجونه بالمعروف بان تصدق به وادخر (ليوم فقره وحاجته) وهو يوم القيامة فذكر الطيب اشارة الى انه لا ينفقه الا ما أنفقه من الحلال (ابن الجار) في تاريخه (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (رحم الله امرأ أصلح من لسانه) قال المناوى بان تجنب اللعن أو بان ألزمه الصدق وجنبه الكذب وسبب تحديث عمر بذلك انه مر على قوم يسبون الرمي فقرعهم فقالوا انا قوم متعلمين فاعرض عنهم وقال والله لخطوكم في لسانكم أشد على من خطوكم في رميكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (ابن الانبارى) أبو بكر محمد بن القاسم نسبة الى الانبار بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الموحدة بلد قديمة على الفرات على عشرة فراسخ من بغداد (في) كتاب (الوفى) والابتداء (والموهبى) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء والموحدة نسبة الى موهب بطن من المعافى (في) كتاب (العلم) أى فضله (عد خط في الجامع) لآداب الحديث والسمع (عن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) قال ابن الجوزى واه لا يضح وقال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن لغيره (رحم الله امرأ صلى قبل العدم أربعاء) هى عند الشافعى من الرواتب الغير المؤكدة بدليل ان رواية ابن عمر لم يحافظ عليها (د ت حب عن ابن عمر) باسناد صحيح (رحم الله امرأ أنكم فتم) بسبب قوله الخير (أوسكت) عمالا خيفه (فسلم) بسبب صحته عن ذلك وذا من جوامع الكلم لتضمنه الارشاد الى خير الدارين (هب عن أنس) بن مالك (وعن الحسن) البصرى (مرسلا) قال المناوى وسند المسند ضعيف والمرسل صحيح (رحم الله عبد اقال) أى خيرا (فغم) أى الثواب (أوسكت) عن سوء (فسلم) فقول الخير خير من السكوت (ابن المبارك) في الزهد (عن خالد بن أبى عمران مرسلا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (رحم الله امرأ علق في بيته سوطا يؤدب به أهله) أى من استحق التأديب منهم ولا يتركهم هملا وقد يكون التأديب مقدما على العفو في بعض الاحوال فعفو الزوج عن تأديب زوجته عند نشوزها أولى وتأديب الطفل أولى من العفو وفرقوا بينهما بان تأديب الزوج مصلحة لنفسه وتأديب الطفل مصلحة للطفل (عد عن جابر) باسناد ضعيف (رحم الله أهل المقبرة) بثلاث الباء (تلك مقبرة تكون بعقلان) بفتح فسكون للهملتين بلدمعروف قال الشيخ علم من أعلام النبوة فان فتحها كان في زمن عمر وفي بعض طرق الباب بارسل الله أى مقبرة قال تلك الخ وعند أحد يلفظ بعقلان أحد العروسين يبعث الله منها يوم القيامة سبعين ألفا لحساب عليهم وبعث الله منها حسين ألفا شهداء وفودا الى الله (ص عن عطاء) بن أبى مسلم مولى المهلب بن أبى صفرة التميمى

مقبرة الخ ووقت التكلم بهذا الحديث كانت عقلا لم تنفخ فهو من الاعلام بنور النبوة انما استفح الخراسانى ويكون أهلها من المرضى عليهم فقد ورد ان مقبرتها يخرج منها سبع مائة تدخل الجنة من غير حساب ونحوها ثمة من الشهداء

((الخراساني)) نسبة الى خراسان بلاد مشهور ومعناه بالفارسية مطلع الشمس ((بلاغ)) أي قال بلغنا
 عن المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك ((رحم الله حارس الحرس)) بفتح الحاء والراء أي المهر وس
 قال المناوي وفي رواية الجيش وتماحه الذين يكونون بين الروم وعسكر المسلمين ينظرون لهم
 ويحذرونهم ثم ان ما ذكر من أن لفظ الحديث حارس الحرس هو ما رأيت في نسخ والمذكور
 في الاصول القديمة حارس الجيش وظاهر صنيع المؤلف ان هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه
 فان بقيته الذين يكونون بين الروم وعسكر المسلمين ينظرون لهم ويحذرونهم هكذا هو عند ابن
 ماجه وغيره ((هـ ل عن عقبه)) بن عامر الجهني قال الشيخ حديث صحيح ((رحم الله رجلا)) قال
 العلقمي هو ما مضى بمعنى الطلب ((قام من الليل ف صلى)) قال ابن رسلان تحصل هذه الفضيلة ان شاء
 الله بركعة الحديث عليكم بصلاة الليل ولوركة رواه الطبراني في الكبير والاولى ولا تحصل هذه
 الفضيلة لمن صلى قبل أن ينام فان التهجيد في الاصلاح صلاة التطوع في الليل بعد النوم قاله
 القاضي حسين ((وأيقظ امرأته)) في رواية لابي داود اذا أيقظ الرجل أهله وهو أعم لشهولة الولد
 والافارب ((فصلت فان ابنت)) أن تستيقظ ((نضح في وجهها الماء)) في رواية ابن ماجه رش في
 وجهها الماء ولا يتعين في هذا الماء أن يكون طهورا وان كان هو الاولي لاسيما ان كان بفضله ماء
 طهوره بل يجوز بما في معناه كما ورد الزهر ونحو ذلك وخص الوجه بالنضح لانه أفضل الاعضاء
 وأشرفها وبه يذهب النوم والنعاس أكثر من بقية الاعضاء وهو أوّل الاعضاء المغروضة
 غسلا وفيه العيان وهما آلة النوم ((رحم الله امرأه)) قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها
 ف صلى فان أبي)) ان يقوم ((نضعت في وجهه الماء)) فيه الدعاء بالرحمة للحي كيدعي بها الميت وفيه
 فضيلة صلاة الليل وفضيلة مشروعية أيقاظ النائم للتنفل كما بشرع للفرض وهو من المعاونة على البر
 والتقوى ((حم د ت ه حب ل عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((رحم الله رجلا))
 مات و ((غسلته امرأته وكفن في أخلاقه)) أي ثيابه البالية أي التي أشرفت على البلى وفعل ذلك
 بأبي بكر رضي الله تعالى عنه ((هق عن عائشة)) رضي الله عنها قال الشيخ حديث حسن ((رحم
 الله عبدا كانت ل أخيه)) في الدين ((عنده مظلمة)) بكسر اللام على الأشهر ((في عرض)) بالكسر
 محل المدح والذم من الانسان وقال في المصباح العرض بكسر الهمزة والفتح ((أومال)) ومثله
 الاختصاص ((بخاء فاستحله)) أي طاب منه أن يسامحه ويعفو عنه ((قبل أن يؤخذ)) أي يموت
 ((وليس ثم)) أي هنالك يعني في القيامة ((دينار ولا درهم فان كانت له حسنات أخذ من حسناته))
 فيوفي منها صاحب الحق ((وان لم يكن له حسنات)) أولم تف بماعليه ((جلوا)) أي ألقى
 ((عليه)) أصحاب الحقوق ((من سبائهم)) بقدر حقوقهم ثم يقذف في النار كما في خبر ((ت عن أبي
 هريرة)) باسناد صحيح ((رحم الله)) قال العلقمي يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر ((عبد اسمعيل)) بفتح
 فسكون صفة مشبهة تدل على الثبوت ولذلك كرره أي سهلا ((أذاباع سمعها اذا اشترى سمعها اذا
 قضى)) أي أدى ماعليه ((سمعها اذا اقتضى)) أي طاب حقه ومقصود الحديث الخث على
 المسامحة في المعاملة وترك المشاحنة قنباً كذا الاعتناء بذلك رجاء للفوز بدعوة المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ((خ ه عن جابر)) رحم الله قوما يحبهم الناس مرضى وما هم بمرضى ((وإنما ظهر على
 وجوههم التغير من اجتهادهم في العبادة)) ابن المبارك ((في الزهد)) ((عن الحسن)) البصري
 ((مرسلا)) قال الشيخ حديث ضعيف ((رحم الله موسى)) بن عمران كليم الرحمن ((قد أودى))
 أي آذاه قومه ((بأكثر من هذا)) الذي أوديت به من قومي ((فصبر)) وذاقه حين قال رجل يوم
 حنين والله ان هذه قسمة ما عدل فيها ولا أريد بها وجه الله فتغير وجهه ثم ذكره ((حم ق عن ابن
 مسعود)) رحم الله ((أخي)) (يوسف) ((ان كان)) قال المناوي بفتح همزة أن والظاهر أنها

(قوله حارس الحرس) أي
 حارس جيش المسلمين ومنه
 من ينقل أخبار أهل
 الحروب إلى المسلمين
 ويحاذيهم فان ذلك من
 جملة حراسة جيش الاسلام
 (قوله في أخلاقه) أي ثيابه
 التي أشرفت على البلى
 ووقع ذلك لابي بكر رضي
 الله تعالى عنه (قوله أن
 يؤخذ) أي يموت (قوله
 سمعها) أي سهلا (قوله
 وما هم بمرضى) وإنما ذلك
 من شدة الخوف من
 مؤاخضة الله تعالى لهم
 (قوله فصبر) قاله لما قسم
 فئسهم حنين وفضل بعض
 الناس على بعض لغرض
 شرعي فقال بعضهم هذه
 قسمة ما عدل فيها فقال
 من يعدل اذ لم يعدل الله
 ورسوله رحم الله موسى
 الخ أي فانا أقسدي به في
 الصبر (قوله أن كان

لذا أنا) أى نأنا وأن مخففة أى أنه كان الخ أى لأنه كان الخ والضمير للشأن أوليوسف فان بفتح الهمزة لان اللام ليست في خبرها بل في خبر كان وقيل بكسر الهمزة (٢٨٨) مخففة مهملة نظرا لوجود اللام في الجملة الواقعة خبرا وان لم تكن في صدر الخبر

لكن الظاهر الفتح (قوله) أخرجه من السجن سريرا ولم أقبل انه وقع منه ما اتهم به وانما عفا عنه الملك وهذا لا يدل على أفضلية سيدنا يوسف عليه صلى الله عليه وسلم إذ قد يوجد في المفضول الخ (قوله ألعب خلقت) استفهام انكارى وكان عمره حينئذ سنتين وقيل سنة وقيل ثلاث (قوله من مقاله) أى فن بلغ الحلم بعيد من مقاله مع كونه صغيرا كما هو مشاهدان البالغ منا يقدم على اللعب ولا يقول مثل مقاله المدكور فقوله كيف الخ أى يتجيب من المكلف كيف يقدم على اللعب ويتباعد عن أن يقول مثل مقاله عليه السلام (قوله زمانه) أى أهله فتجيب أهل السوء ولازم أهل الإصلاح (قوله قسا) أى ابن ساعدة الايادى أول من نطق بأما بعد وأول من آمن ببعثته صلى الله عليه وسلم قبل وجوده ولم يدرك البعثة فقد قدم وفدا ياد فاسلوا فسألهم صلى الله عليه وسلم عن قس فقالوا مات

مخففة من الثقيلة مكسورة الهمزة لوجود اللام بعدها (لذا) أى لصاحب (أنا) تثبت وعدم عجلة (حليما) أى كثير الحلم (لو كنت أنا المحبوس) ولبت في السجن قد مر ما لبث (ثم أرسل الى لخرجت سريرا) ولم أقبل ارجع الى ربك الآية وهذا قاله نواضا واعظا ما لشأن يوسف (ابن جرير) الامام المجتهد المطلق في تفسيره (وابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) رضى الله عنه باسناد حسن (رحم الله أخى يوسف لو أنا) كنت محبوبا تلك المسدة و (أنانى الرسول) يدعو الى الملك (بعد طول الحبس لا مرعت الا جابة حين قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة) الى آخر الآية مقصوده الثناء على يوسف (حم في) كتاب (الزهد وابن المنذر عن الحسن البصري) (مرسلا) باسناد حسن (رحم الله أخى يحيى حين دعاه الصبيان الى اللعب وهو صغير) ابن سنتين أو ثلاث على ما في تاريخ الحاكم (فقال) لهم (ألعب خلقت) استفهام انكارى أى النوع البشرى ما خلق لأجل اللعب وانما خلق لعبادة الله (فكيف) يليق اللعب (عن أدرك الخنث من) جهة (مقاله) أى صار قوله في حال صغره كقول من بلغ وكل عقله أى لا يليق باللعب لان الله تعالى أكمل عقلى في حال صباى ويحتمل أن يكون فكيف عن أدرك الخنث من مقاله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وليس مقولا ليحيى (ابن عساكر عن معاذ) بن جبل باسناد ضعيف (رحم الله من حفظ لسانه) صيانة عن التكلم بما لا يعنيه (وعرف زمانه) قال الشيخ أى زمن تكليفه الذي يحرى عليه فيه القلم فيعذر أو أهل زمانه فيقتدى بصالحهم ويتباعد عن طالحهم (واستقامت طريقته) قال المناوى بأن استعمل القصد في أموره وقال الشيخ استقامة الطريقة موافقة الشريعة (فر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (رحم الله قسا) بضم القاف ابن ساعدة الايادى عاش ثلاثا عشرة وعثمان سنة وقيل ستمائة قدم وفدا يادى فاسلوا فسألهم عنه فقالوا مات فقال (كأنى انظر اليه) بسوق عكاظ راكبا (على جل) أجرة (أورق) يضرب الى خضرة كالرماد أو الى سواد (بكلم الناس بكلام له دلالة لا أحفظه) فقال بعض القوم نحن نحفظه فقال ما هو فذكروا خطبة بديعة مشحونة بالحكم والمواعظ وهو أول من قال أما بعد وأول من آمن بالبعثة من أهل الجاهلية وروى أبو نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن قس بن ساعدة كان يحظب قومه في سوق عكاظ فقال سيعمكم حق من هذا الوجه وأشار بيده الى فجوهكم قالوا وما هذا الحق قال رجل أبلغ من ولد لؤي بن غالب يدعوكم الى كلمة الاخلاص وعيش الابد ونعيم لا ينفد فان دعاكم فاجيبوه ولو علمت انى أعيش الى مبعثه لكننى أول من سعى اليه (الازدى) نسبة الى أزد شنوءة (في) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (رحم الله والد أعان ولده على بره) بتوفية ماله عليه من الحقوق فكأن لك على ولدك حقا فلو لك عليك حق (أبو الشيخ في الثواب عن على) كرم الله وجهه باسناد ضعيف (رحم الله امرأ مع منا حديثا فوعاه ثم بلغه من هو أوعى منه) قيل فيه أنه يجيى في آخر الزمان من يفوق من قبله في الفهم (ابن عساكر عن زيد بن خالد الجهنى) قال الشيخ حديث حسن (رحم الله اخوانى) الذين يسكنون بعدى (يفزون) بفتح القاف وسكون الزاى وكسر الواو مدينة كبيرة بالجعم برز منها علماء وأولياء (ابن أبي حاتم في فضائل قزوين عن أبي هريرة وابن عباس معا) أبو العلاء الطار فيها عن على (أمير المؤمنين رضى الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (رحم الله عينا بكت من خشية الله ورحم الله عينا سهرت في سبيل الله) أى في الحرس في الرباط أو في قتال الكفار وأراد

(قوله جل) أى أحرز وقوله أورق أى عجل الى خضرة أو سواد (قوله تكلم بكلام) أى خطب خطبة مشتملة على

مواعظ جلييلة (قوله أعان ولده على بره) بأن عامله باللطف والاحسان اذ القلوب جبلت على حب من أحسن اليها وأطاعته فعاملة الولد بالغلبة سبب لعوقه (قوله من هو أوعى منه) فيه إشارة الى أنه قد يوجد بعد العصابة من هو أوعى منهم (قوله سهرت في سبيل الله)

أى الجهاد أو الرباط للجهاد (قوله علينا) إشارة إلى أنه يطلب للداعي أن يشرك غيره معه (قوله العجب) زيد في رواية العجب وفى أخرى العاجب أى الذى يتعجب منه وهذا لا يدل على أفضلية الخضر عليه إذ قد يوجد فى المفضول الخ فقد ورد أنه نزل ملكاً من السماء فقال أحدهما الخضر أعلم من موسى وقال الآخر موسى أعلم فنزل (٢٨٩) ملك آخر وقال علم الخضر بالنسبة لعلم

موسى كعلم الهدهد بالنسبة

لعلم سليمان وكيف بالنبي من رسول الله وكما به (قوله أوساطها) أى الذين يأتون بعدى وقبل أشرط الساعة أمامي من بعدها فهو على خطر (قوله رد جواب الخ) أى فينبغى رد جواب المكتوب لأن ترك ذلك ربحاً يورث حقداً فى النفس وسواذا تضمن الكتاب سلاماً واجب رده على الفور كما إذا كان سلم عليه وهو حاضر أى متى علم أن فى الكتاب صيغة السلام وجب الرد على الفور وإن لم يقرأه (قوله صدقة) أى يثاب عليه ككتاب الصدقة لأنه مندوب كاصدقة أذ هو فرض كفاية (قوله بظلف) هو للبقرة والغنم بمنزلة الحافر للفرس والحفير يقال لما فى رجل البعير خف وما فى رجل البقرة والغنم ظلف وما فى رجل الفرس والحمار حافر (قوله ردوا السلام) أى بصيغة أحسن من صيغة المبتدئ أن حاط على الأكمل والافضلها أما لو قال

بالعين صاحبها (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (رحمة الله علينا وعلى موسى) فيه أدب من آداب الدعاء وهو أن يبدأ بنفسه (لوصبر) أى لو تصبر عن المبادرة لسؤال الخضر عن اتلاف مال وقتل نفس لم تبلغ (لأرى من صاحبه) الخضر (العجب) لكنه قال إن سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني الآية فتركه الوفاء بالشرط حرم صحة الاستفادة من جهته ولادلالة فيه على تفضيل الخضر عليه فقد يكون فى المفضول ما لا يوجد عند الفاضل (دونك عن أبى) بن كعب (زاد الباوردي) بعد قوله العجب (العجب) قال الشيخ حديث صحيح (رجاء أمتي أوساطها) أى الذين يكونون فى وسطها أى قبل ظهور الأشرط (فرعن ابن عمرو) بن العاص بإسناد ضعيف (رد جواب الكتاب حق كرد السلام) أى إذا كتب لك رجل بالسلام فى كتاب وصلك لزمك الرد باللفظ أو المراسلة وبه قال جمع شافعية منهم المتولى والنووى فى الإذكار زاد فى المجموع أنه يجب الرد فوراً (عد عن أنس ابن لال عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال الشيخ حديث ضعيف (رد سلام المسلم على المسلم صدقة) الجار والمجرور متعلق برى ويجوز فتح السين واسكانها وإن ثبتت الرواية بأحداهما فهى متبعة أى يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة أى الزكاة فإنه واجب (أبو الشيخ فى الثواب عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف (ردوا السائل ولو بظلف) بكسر الظاء المعجمة وسكون اللام حافر (محرف) أى أعطوه ولو ظلفاً محرفاً ولم يردوا الحرمان والمنع والظلف للبقرة والغنم كالحافر للفرس والبغل والظلف للبعير وقيد بالمحرف لمزيد المبالغة (مالك حم نخ عن حواء) بفتح الحاء المهملة وشدة الواو (بنت السكن) قال الشيخ حديث حسن (ردوا السلام) على المسلم وجوباً حيث كان سلامه مشروعا (وغضوا البصر) عن النظر إلى ما لا يحل (وأحسنوا الكلام) أى ألبسوا القول ولو فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ابن قانع) فى مجبه (عن أبى طلحة) بإسناد حسن (ردوا القتلى) أى قتل أحد (الى مضاجعها) أى لا تنقلوا الشهداء عن مقتلهم بل ادفنوههم حيث قتلوا الفضل البقعة بالنسبة إليهم لكونها محل الشهادة وكانوا ينقلوا إلى المدينة قال العلقمى وسببه كفى الترمذى عن جابر بن عبد الله قال لما كان يوم أحد جاءت عمتى بأبى تدمر فدفنه فى مقابرنا أى مقابر المدينة فنأدى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا فذكره (ت ح ب عن جابر) وقال حسن صحيح (ردوا الخيط) بكسر الميم الأبرة (والخياط) بكسر الميم أى الخيط بهيمه المبالغة فى عدم المسامحة فى شئ من الغيبة (من غل خيطاً أو خيطاً) من الغيبة (كاف يوم القيامة أن يحى به وليس بجاء) أى لا يقدر على الايمان به فهو كناية عن شدة تعذيبه وذاقه يوم حزين (ط ب عن المستورد) بن شداد بن عمرو القرشى الفهرى قال الشيخ حديث حسن (ردوا مذمة السائل) بفتح الميم وشدة الثانية قال المناوى أى ما نذمون به على إضاعته وقال العلقمى ردوا بغيبته وشهوته اه ويحتمل ردوا مذمة السائل أى كم إن لم تعطوه (ولو بمثل رأس الذباب) من الطعام ونحوه أى ولو بشئ قليل جداً مما ينتفع به أو الأمر للتدب وللوجوب فى حق المضطر (عق عن عائشة) رضى الله عنها قال الشيخ

(٣٧ - عزيزى ثانى) المبتدئ السلام عليكم بالتعظيم فقال الرادو عليك السلام يدون مع التعظيم لم يخرج من عهد الوفاء بحقه أى فينبغى أن يأتى بصيغة التعظيم مثله ولا يجب ذلك (قوله الى مضاجعها) أى إلى المحل الذى قتلت فيه قاله لما رأى بعض الشهداء نقل ليدفن بالمدينة فنهاهم عن ذلك وذكره فكما يطلب دفن النبي موضع موته كذلك الشهيد (قوله والخياط) أى الخيط وقوله تعالى فى سم الخياط أى فى سم الأبرة التى يوضع فيها الخياط فإن كان الخياط مشتركا بين الخيط والأبرة فلا تأويل فى الآية وهذا ذكره لما أخذ بعض الصحابة ما ذكر من الغيبة وجاء يستخله صلى الله عليه وسلم من ذلك (قوله مذمة السائل) أى ذمه لكم فإن رد السائل من غير إعطاء شئ سبب لذهمه المسؤول (قوله الذباب) وفى رواية رأس الدجاج

(قوله في سخط الوالد) الا ان كان لغرض شرعي (٢٩٠) كان أمره بطلاق زوجته أو بعصية مخالفه فسخط عليه (قوله أم عبد) هي

أم ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ولكونه شبيها به صلى الله عليه وسلم في سمته وأخلاقه ورجته على الأمة وبذل النصع لها ورضى بعارضه للأمة (قوله من أدرك الخ) بدل من الضمير فهو نفسه يرله وأحدهما فاعل بأدرك محذوف أي أدركه أحدهما الخ والكسب فاعل أدرك المذكر كور أبو به مفعوله وفي نسخة أبواه فهو الفاعل والكبير مفعول وأحدهما بدل من أبواه (قوله وما استكرهوا عليه) في غير الزنا والقتل لأن شهوته للزنا تولد داعية الاختيار ولأنه في القتل اختار نفسه على نفس المقتول (قوله ثلاثة) الرواية هكذا بالتاء وما في كتب الفقه من اسقاطها ليس برواية (قوله وعن الصبي) أي رفع القلم عنه في الشر ويكتب له ما فعل من الخير ان كان مميذا (قوله يحتمل) أو يبلغ خمس عشرة سنة (قوله خير من الدنيا) أي ثوابها خير من ثواب التصديق بجميع ما في الدنيا للملك ذلك (قوله من سبعين ركعة) لا يدل على أفضليته على الجماعة لأن درجة الجماعة من السبع والعشرين قد تفوق السبعين المذكورة من جهة التكيف (قوله في السر) وقد تكون الصدقة علانية أفضل من السر كأن كان عالما بقتدي به

حدث ضعيف (رسول الرجل إلى الرجل اذنه) أي بمنزلة اذنه له في الدخول وذ كر الرجل مثال (د عن أبي هريرة) رضا الرب في رضا الوالد (أي الاصل وان علا) (وسخط الرب في سخط الوالد) هذا وعيد شلم يديفدان العقوق كبيرة وعلم منه بالاولى ان الام كذلك (ت ل عن ابن عمرو) بن العاص (البزار عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (رضا الرب في رضا الوالد) أي الاصلي وان علما (وسخطه في سخطهما) أي غضبهما الذي لا يخالف الشرع (طب عن ابن عمرو) رضيت لأمي ما (أي كل شيء) (رضى لها) به (ابن أم عبد) وهو عبد الله بن مسعود لانه كان سيد الراي لا يرى لها الا ما فيه الصلاح (ل عن ابن مسعود) باسناد صحيح (رغم) بفتح الغين المعجمة وكسرهما (أنف رجل) أي لصق أنفه بالتراب كناية عن حصول الدل والخزي (ذكرت عنده فلم يصل على ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له) يعني قبل أن يتوب فيغفر له (ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبير فلم يدخلا الجنة) لعقوقهما أو عقوق أحدهما وهذا يحتمل الدعاء والخبر (ت ل عن أبي هريرة) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (رغم أنفه ثم رغم أنفه ثم رغم أنفه) كرهه لثا لزيادة التنفير والتخدير (من أدرك أبويه عنده الكبير) فاعل أدرك ومن في محل جر على البدل من الضمير (أحدهما أو كليهما) بدل من أبويه (ثم لم يدخل الجنة) أي لم يخدمهما ويحسن إليهما حتى يدخل بسببهما الجنة (حم م عن أبي هريرة) رفع عن أمي الخطأ أي أثمه لاحكامه اذ حكمه من الضمان لا يرتفع (والنسيان) كذلك (وما استكرهوا عليه) في غير الزنا والقتل اذ لا يباح بالاكراه (طب عن ثوبان) قال الشيخ حديث صحيح (رفع القلم عن ثلاثة) كناية عن عدم التكليف قال الشيخ في الدين السبكي كذا وقع في جميع الروايات عن ثلاثة وفي بعض كتب الفقهاء عن ثلاث بغيرها ولا وجه له (عن النائم حتى يستيقظ) من نومه (وعن المبتلى) بخوجنون (حتى يبرأ) منه بالافاقه والمغمى عليه في معنى النائم (وعن الصبي) وان ميز (حتى يكبر) بفتح أوله وثالثه أي يبلغ كافي رواية والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم والرفع لا يقتضي تقديم وضع كافي قول يوسف عليه السلام اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهو لم يكن على تلك الملة أصلا وكذا قول شعيب قد اقر بنا على الله كذبان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ومعلوم ان شعيب لم يكن على ملتهم قط (حم د ن ل عن عائشة) رضى الله عنها قال الشيخ حديث صحيح (رفع القلم عن ثلاثة عن الجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ) من جنونه بالافاقه (وعن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتمل) والخرف والمراد به الشيخ الكبير الذي زال عقله من الكبر فان الشيخ الكبير قد يعرض له اختلاط عقل يمنع من التمييز فهو في معنى الجنون كأن المغمى عليه في معنى النائم (حم د ن ل عن علي وعمر) بن الخطاب بطرق عديدة يقوى بعضها بعضها (ركعة) أي صلاة ركعة (من عالم بالله) أي بما يجب له وما يستحيل عليه (خير من ألف ركعة من متجاهل بالله) ويحتمل أن يكون المراد من عالم بشروط عبادة الله (الشيرازي في الاقواب عن علي) (ركعتا الفجر) أي سنة صلاة الصبح (خير من الدنيا وما فيها) أي نعيم ثوابها خير من كل ما ينتم به في الدنيا (م ت ن ه عن عائشة) ركعتان أي صلاة ركعتين (سؤال خير من سبعين ركعة بغير سوال) قال المناوي لا دليل فيه على أفضليته على الجماعة التي هي بسبع وعشرين درجة لأن الدرجة متفاوتة المقدار اه والظاهر أن هذا خرج مخرج الحث على السوال (قط في الافراد عن أم الدرداء) واسناده حسن (ركعتان بسوال أفضل من سبعين ركعة بغير سوال) لما فيه من القوائد التي منها طيب رائحة الفم وبذ كرا الشهادة عند الموت (ودعوة في السر أفضل من سبعين دعوة في العلانية) لبعدها عن الرياء (وصدقة في السر أفضل من سبعين صدقة في العلانية) الا اذا كان المتصدق ممن يفقده فإظهارها أفضل

(قوله خفيفتان) أي باخف

يمكن ولو بالاقصار على ما
يصحها وان لم يأت بجميع
المندوبات (قوله غير
أذرعاء) جمع ذرع وهو
من يديم السفر أو يكثر
السلام في الخصام والشر
أي لو أتيتهم بالمأمر وواجبتهم
المنهي لرزقكم الله تعالى
من غير احتياجكم إلى
السفر وقوله ولا أشقياء
أي ومن غير شقاء وتعبد
(قوله مما تحقرون) أي
مما تحقرونها أي مما
تستقلونها وتنفلون أي
ومما تنفلون (قوله من
بقية دنياكم) أي غير
الركعتين المتقدمتين أي
نواهما في الاسترخاء خير من
نعيم الدنيا أو أفضل من
التصدق بجميع ما في
الدنيا (قوله بحجة وعمرة)
مندوبتين فعلى نسخة
ثبوت الباء في بحجة يقرأ
نعدلان بالبناء للمفعول
وعلى نسخة اسقاطها يقرأ
بالبناء للفاعل كذا ضبط
بالقلم حرره (قوله من
العزب) هو بمعنى العزب
ومثل المتزوج المتسرى
(قوله من مخاط) لان
العمل السيئ اذا خالط
الصالح اذهب نوره وبركه
(قوله من غير عالم)
أي وان كان يعرف ما
يصح به عبادته (قوله تنفخ
فيه أبواب) أي حقيقة
اكرامه أو هو كناية عن
أسبابها ودخولها من

(ابن الجار فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ركعتان بعامة خير من سبعين ركعة بلا
عمامة) قال المناوي لان الصلاة - حضرة الملك والدخول الى حضرة الملك بغير تحجل خلاف الادب
(فر عن جابر) ركعتان خفيفتان خير من الدنيا وما عليها (لان نواهما يبقو ويدوم نفعه بخلاف
الدنيا وما عليها) (ولوانكم تفعلون ما أمرتم به) قال المناوي من اكثرا الصلاة التي هي خير
موضوع اه والظاهر ارادة العموم (لا كاتم غير أذرعاء) بذا لمجة جمع ذرع ككتف وهو
الطويل اللسان بالشر (ولا أشقياء) يريد لو فعلتم ما أمرتم به وتوكلتم لرزقكم بلا تعب ولا جهد في
الطلب ولما احتجتم الى كثرة اللاد والخصام والتعب (سمويه طب عن أبي امامة) الباهلي
(ركعتان خفيفتان مما تحقرون) بكسر القاف (وتنفلون) بخذف احدى التاءين وشدة الفاء
المفتوحة أي تنفلون به (يزيدهما) بالزاي (هذا) الرجل الذي ترونه أشعث أغبر لا يلتفت اليه
(في عمله أحب اليه) أي الى الله (من بقية دنياكم) أي هما عند الله أفضل (ابن المبارك في الزهد
عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (ركعتان في جوف الليل) أي بعد نوم
(يكفران الخطايا) أي الصغائر (فر عن جابر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ركعتان من
النهي تعدلان عند الله بحجة وعمرة متقبلتين) أي لمن لم يستطع الحج والعمرة (أبو الشيخ في
الثواب عن أنس) باسناد ضعيف (ركعتان من المتزوج أفضل من سبعين ركعة من الاعزب)
قال المناوي لان المتزوج مجتمع الحواس والاعزب مشغول بمداغمة الغلة وقمع الشهوة فلا يتوفر به
الخشوع الذي هو روح الصلاة (عق عن أنس) وقال هذا حديث منكرو (ركعتان من
المتأهل) أي المتزوج (خير من اثنتين وعشرين ركعة من العزب) بالتحريك للمما تقدم ولا تعارض
بينه وبين ما قبله لاحتمال انه أعلم بالزيادة بعد ذلك (تمام) في فوائده (والضياء) في المختارة (عن
أنس) قال ابن حجر حديث منكرو (ركعتان من رجل ورع) أي متوفى الشبهات (أفضل من
ألف ركعة من مخاط) أي لا يتوفى الشبهات والظاهر أن المراد بالالف التكثير لا التحديد (فر عن
أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ركعتان من عالم) أي عامل بعلمه (أفضل من سبعين ركعة
من غير عالم) لان الجاهل بكيفية العبادة لا تصح عبادته وان صادفت الصحة (ابن الجار عن محمد بن
علي مر سلا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ركعتان بركعهما ان آدم في جوف الليل الاخر
خير له من الدنيا وما فيها) لما تقدم (ولولا أن أشق على أمتي لفرضتها) أي الركعتين (عليهم
ابن نصر عن حسان بن عطية مر سلا) قال المناوي تابعي ثقة لكنه قدرى اه قال الشيخ حديث
حسن (رمضان بمكة) أي صومه بها (أفضل من) صوم (ألف رمضان بغير مكة) قال
المناوي وكذا يقال في الصلاة اه وورد ما يفيد أن ذلك أفضل من مائة ألف (الزارع عن ابن
عمر) باسناد حسن (رمضان شهر مبارك تنفتح فيه أبواب الجنة) أي أبواب أسباب دخولها
مجاز عن نزول الرحمة وعموم المغفرة (وتغلق فيه أبواب السعير) أي أبواب أسباب دخولها
(وتصفد فيه الشياطين) أي تشد وتربط بالأصفاد وهي القيود (وينادي مناد) قال
العلقمي قبل يحتمل أنه ملاك أو امرأته باقى ذلك في قلوب من يريد الله إقباله على الخير (كل ليلة
ياباغى الخسيرة لهم) أي ياطالبه أقبل فهذا وقت تيسر العبادة وحبس الشياطين (وياباغى الشر
أقصر) فهذا زمن قبول التوبة والتوفيق للعمل الصالح وياباغى ليس من البغي بمعنى التعدي بل
معناه ياطالب كاتقدم ومصدره بغي وبغاية بضم الباء فيها قال الجوهرى بغيت الشيء طلبته (حم
هب عن رجل) من الصحابة باسناد حسن (رمضان) أي صيامه (بالمدينة خير من) صيام
(ألف رمضان فيما سواها من البلدان) وجميع الامكنة الامكنة (وجعة) أي صلاة جمعة
(بالمدينة خير من) صلاة (ألف جمعة فيما سواها من البلدان طب والضياء) المقدسى (عن

دخول الرحمة وعموم المغفرة (قوله وتصفد فيه الشياطين) أي مردتهم فابقع فيه من الوسواس من ضعفهم (قوله ياباغى أي ياطالب

في الرمي وفيه فضل ذلك حيث قصد به الاعانة على الجهاد (قوله زهان الخيل) أى المسابقة عليها وطلق بكسر فسكون أى حلال ولو يعوض بشرط الحلال كما هو مبسوط في الفروع (قوله رواح الجمعة) أى الذهاب لها بعد الزوال (قوله محتمل) أى بالغ بالاحتمال أو بالنسب (قوله المساجد) أى الخالصة فيها للعبادة بمنزلة الخالصة في رياض الجنة أو المراد الخالصة فيها للعبادة بسبب للجائوس في رياض الجنة (قوله يوجد) أى يشتمل الصالح من تلك المسافة (قوله ولا يجدها من طلب الخ) أى لا يشتمل مع السابقين وان كان يشتمل بعد دخوله الجنة (قوله اللواقع) أى تسمى بذلك وهذا ربحان ربحان أربعة والثالثة الصبا وهي ثمر من جهة الكعبة والرابعة الدبور ثمر من جهة المغرب (قوله من ربح الجنة) أى ينتفع بأواب عمله كما ينتفعان بربح الجنة فإن الولد الصالح ينتفع عمله أبويه (قوله الراحون) لم يقل الرحاء لأنه جمع رحيم صيغة مبالغة فيقتضى أنه تعالى لا يرحم إلا من وجد منه رحمة مبالغ فيها مع أنه يرحم من وجد منه أصل الرحمة وهذا الحديث المسلسل بالأولية ثم إن كانت أولية حقيقية قبل

بال (بن الحرث المزني) بضم الميم وفتح الزاي نسبة إلى مزينة القبيلة المعروفة قال الشيخ حديث ضعيف (رميا) أى ارموا رميا (بنى اسمعيل) والخطاب للعرب (فان أباكم) اسمعيل بن ابراهيم الخليل (كان راميا) فيه فضيلة الرمي والمنافسة والاعتناء بذلك بنسبة الجهاد في سبيل الله (حم ه ل) عن ابن عباس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بنفري رمون فذكره قال الشيخ حديث صحيح (زهان الخيل طلق) بكسر الطاء المهملة أى المسابقة عليها حلال قال في القاموس الطلق بكسر الطاء الحلال (سويوه والضياء) في المختارة (عن رفاعه بن رافع) رواح الجمعة أى الذهاب لأصلاتها (واجب على كل محتمل) أى بالغ عاقل ذكره مقيم غير معذور (ن عن حفصة) بنت عمر أم المؤمنين قال العلقمي رحمه الله تعالى بجماله علامة الصحة (روحوا القلوب ساعة فساعة) أى أريحوها بعض الاوقات من مكابدة العبادة بمباح للتأغل قال الجوهرى الروح الراحة من الاستراحة (أبو بكر بن المقرئ في فوائده) الحديثية (والقضاي) في شهابه (عنه) أى عن أبي بكر المذكور (عن أنس) بن مالك (د في مراسيله عن ابن شهاب) الزهري رحمه الله (مرسلا) رياض الجنة المساجد أى الخالصة فيها للعبادة كخالصة في روضة من رياض الجنة أو الخالصة فيها للعبادة بوصول إلى رياض الجنة (أبو الشيخ في) كتاب (الشواب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ربح الجنة يوحى من مسيرة خمسمائة عام ولا يجدها) أى لا يجدر يحها (من طلب الدنيا بعمل الآخرة) كان أظهر للتعبد وليس المصوف ليتوهم التماس صلاحه فيه طي ولعل المراد حين يجدر يحها السابقون (فرع ابن عباس) باسناد ضعيف (ربح الجنوب) بفتح فضم وهي الریح اليمانية (من الجنة وهي الریح اللواقع التي ذكر الله في كتابه) القرآن (فيها منافع للناس والشمال) بوزن سلام ويقال فيها شمال بوزن جعفر (من النار تخرج قمر بالجنسة فيصيرها نفعه) بفتح النون (منها فبردها من ذلك) وهي حارة زمن الصيف (فائدة في الریح أربعة الشمال وتأتى من ناحية الشام والجنوب تقابلها والصباء وتأتى من مطلع الشمس والدبور وتأتى من ناحية المغرب والريح مؤنثة فيقال هي الریح وقد نذكر على معنى الهواء فيقال هو الریح وهب الریح (ابن أبي الدنيا في) كتاب (السحاب وابن جرير) الطبري في التهذيب (وأبو الشيخ الاصبهاني في) كتاب (العظمة وابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن لغيره (ربح الولد من ربح الجنة) محتمل أنه في ولده فقط فاطمة وابنائها أو أن المراد كل ولد مؤمن لأنه تعالى خلق آدم من الجنة وغشى حواء فيها وولده فيها فربح الجنة بسرى إلى المولود من ذلك (طس عن ابن عباس) باسناد ضعيف

فصل في المحلى بال من هذا الحرف

(الراحون) لمن في الأرض من آدمي وحيوان لم يؤمر بقتله بأشفقة عليهم والاحسان اليهم (يرحمهم) خالفهم (الرحم تبارك وتعالى) أى يحسن اليهم ويفضل عليهم والرحمة مقيدة باتباع الكتاب والسنة في إقامة الحدود والانتقام لحكمة الله تعالى لا ينافي كل منهم الرحمة قال الشيخ تاج الدين السبكي ما الحكمة حيث أتى في هذا الحديث بالرحمين وهو جمع راحم ولم يأت بالرحماء جمع رحيم وإن كان غالب ما ورد من الرحمة استعمال الرحيم لا الراحم وأجاب بان الرحيم صفة مبالغة فلو أتى بجمعها لاقتضى الاقتصاد عليه فأتى بجمع راحم إشارة إلى أن عباد الله تعالى منهم من قلت رحمة فيصع وصفه بالراحم لا بالرحيم فدخل في ذلك ثم أورد على نفسه قوله صلى الله عليه وسلم اغفار رحم الله من عباده الرحماء وقال إن له جوا باحقه أن يكتب بماء الذهب على صفحات القلوب وهو أن لفظ الجلالة يكون مسوقا للتعظيم فلما ذكر لفظ الجلالة في قوله اغفار رحم الله لم يناسب معها غير ذكر من كثرت رحمة وعظمت ليكون الكلام جاريا على نسق العظمة ولما كان الرحمن يدل على

المبالغة في العفو ذكركم ذى رحمة وان فات ((ارجوا من في الارض)) أى ارجوا من أهل الارض من نستطيعون ان ترجوه من مخلوقاته تعالى برحمتكم المتعددة الحادثة المخلوقة لله تعالى ((رحمكم من في السماء)) أى من رحمة عامة لأهل السماء الذين هم أكثر وأعظم من أهل الارض وقد روى بلفظ ارجوا أهل الارض رحمكم أهل السماء وهذا قد يشعر بان المراد من في السماء الملائكة ومعنى رحمتهم لأهل الارض دعاؤهم لهم بالرحمة والمغفرة كما قال تعالى ويستغفرون لمن في الارض ((حم د ت ل عن ابن عمرو)) بن العاص قال ت حسن صحيح ((زاد حم ت ل والرحم شجرة)) بالكسر والضم وبالجم ((من الرحمن)) أى مشتقة من اسمه قال في النهاية أى قرابة مشتقة كاشتراك العروق أى عروق الشجرة شبه بذلك مجازاً أو اتساعاً واصل الشجرة شعبة من غصن من غصون الشجرة ((فن وصلها وصله الله)) أى برحمته واحسانه ((ومن قطعها قطعها الله)) أى قطع عنه احسانه وانعامه وهذا يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر ((الراشئ)) أى معطى الرشوة ((والمرثئ)) أخذها ((في النار)) أى يستحقان دخولها الا اذا قصد معطيها التوصل للعق ودفع الباطل فلا ثم عليه ((طص عن ابن عمرو)) بن العاص باسناد صحيح ((الراكب شيطان والراكبان شيطانان)) قال العلقمى قال شيخنا قال العراقي يحتمل أن المراد معه شيطان أو المراد تشبيهه بالشيطان لان عادة الشياطين الانفراد في الاماكن الخالية كالآودية والحشوش وقال الخطابي معناه أن التفرد والذهاب وحده من الارض من فعل الشياطين أو هو شئ يحمله عليه الشيطان ويدعوه اليه فقبل على هذا ان فاعله شيطان وكذلك الاثنان ((والثلاثة ركب)) وأصل الركب هم أصحاب الابل وأصحاب الخيل والبغال والحمير في معناها واصل الحكمة في ذلك أن المسافر اذا كان وحده وحصل له في طريقه مرض أو احتاج الى من يعاونه على حمل متاعه على دابته أو نحو ذلك أو مات لم يجد من يتولى أمره ويجعل تركته الى أهله وإذا كانوا ثلاثة تعاونوا على الخدمة والحراسة وصلوا جماعة ((حم د ت ل عن ابن عمرو)) باسناد صحيح ((الراكب يسير خلف الجنابة)) أى الأفضل في حقه ذلك ((والماشئ يمشى خلفها وأمامها وعن يمينها وعن يسارها قريباً منها)) أخذ به ابن جرير وقال الشافعية الأفضل لمشيئها كونه أمامها مطلقاً وعكسه الخفيفة ((والسقط يصلى عليه)) اذا استهل أو انقضت حياته ((ويذكر لوالديه بالمغفرة والرحمة)) أى في حال الصلاة عليه ظاهرة أنه لا يجب الدعاء له بخصوصه وبه قال بعض الشافعية ((حم د ت ل عن المغيرة)) ابن شعبة باسناد صحيح ((الرؤيا)) بالقصر اسم للمحجوبة ((الصالحه من الله)) قال العلقمى قال شيخنا قال القاضي يحتمل ان معنى الصالحة والحسنة حسن ظاهرها ويحتمل ان المراد محبتها قال ورؤيا السوء تحتمل الوجهين أيضاً سوء الظاهر وسوء التأويل ((والحلم)) بضمين أو بضم فسكون اسم للمكروهة ((من الشيطان)) قال العلقمى قال النووي وغيره إضافة الرؤيا المحبوبة الى الله تعالى إضافة تشريف بخلاف المكروهة وان كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتديره وبارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهة ويرتضها أو يسرها قال ابن الجوزي الرؤيا والحلم واحد يعنى في اللغة غير ان صاحب الشرع خص الخير باسم الرؤيا والشر باسم الحلم ((فإذا رأى أحدكم شيئاً يكرهه فلينفث)) بضم الفاء وكسرها ((حين يستيقظ عن يساره ثلاثاً)) كراهة للرؤيا وتحقيرها للشيطان وخص يساره لانها محل القدر ((وليتعوذ بالله من شرها فانها)) اذا نفث وتعوذ ((لا تضره)) قال المناوى وصيغة التعوذ هنا أعوذ بما عادت به ملائكة الله ورسوله من شر رؤياى هذه أن يصيبني منها ما أكره في ديني أو دنياي ((قد ت عن أبي قتادة)) الانصارى ((الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان)) أى يحبها ويرضاها لحزن الانسان ((فن رأى رؤيا فكره منها شيئاً فلينفث عن يساره وليتعوذ بالله من شرها)) بما تقدم أو بقوله اللهم انى أعوذ بك

(قوله من في السماء)
أى الملائكة الذين في
في السماء ومعنى رحمتهم لنا
طلبهم الاستغفار لنا (قوله
شيطان) أى عاص قسبه
بالشيطان بجامع المخالفة
أو المراد معه شيطان
يوسوس له وكذا ما بعده
أى ما لم يكن أنسه به تعالى
وحده (قوله ركب) أى لانه
اذا انفرد أحدهم لنحو
الماء والاحتطاب فضل
اثنان وإذا أراد أحدهم
وصية أشهد الاثنان (قوله
بالمغفرة والرحمة) أو بالدعاء
الوارد المذكور في الفقه
(قوله الرؤيا) بألف
التأنيث أما الرؤية بآلاء
فهى البصرية (قوله
الصالحه) أى باعتبار
الظاهر والباطن أو
الباطن فقط (قوله والحلم)
أشار الى أن الاولى في الرؤية
الصالحه أن يقال فيها رؤيا
وفي ضدها أن يقال حلم
وان جاز التعبير بكل
فيهما (قوله من الشيطان)
أضيف له تحقيراله أو
لكونه سبباً فيها ويحبها
والافضل شئ منه تعالى
(قوله السوء) كروية
سبع أو ثعبان ينهشه

(قوله فليشتر) أى
فليست بشر وفي رواية فليست
أما رواية فليشتر فهو
تخفيف اذ لا تطلب اشاعتها
(قوله وحديث النفس)
أى اذا كان مشغولاً بشئ
في يقظته فراه في نومه
فهو حديث نفس لا يقص
(قوله وتخويف من
الشیطان) كان يرى
نفسه واقفاً من عال
أو يرى كلباً ينهشه (قوله
وأكره الغل) أى اذا رأى
نفسه في عنقه سائلة أو
نحوها فذلك مكروه
ومذموم لانه يدل على
سوء الحال وقوله وأحب
القييد فمن رأى نفسه
مقيداً بقيد فعمود لانه
يدل على ثباته في الدين
كما قال القيد ثبات في الدين
(قوله أودى رأى) أى
عارف بالتأويل فيخبرك
بحقيقة الحال فان كانت
لا تحتل الاشارة قال لك
يحصل لك خير من الله
تعالى بقصد الدعاء لا
التعبير وكذا المحب (قوله
تهويل) أى تخويف
من الشيطان كان يرى
سبعاً ينهشه كما مر (قوله
ليحزن ابن آدم) أى يريه
ذلك لاجل أن يحصل له
الحزن (قوله ما يسم به
الرجل الخ) وذلك حديث
النفس المتقدم فلا تعبر
كالتى قبلها

من عمل الشيطان وسيدات الاحلام (فانها لاتضره) جعل هذا سبباً لسلامته من مكروه يترتب
عليها كما جعل الصدقة وقاية للمال وسبباً لدفع البلاء (ولا يخبر بها أحداً) فقد يفسرها بمكروه
بظاهر صورتها ويكون ذلك محتملاً فيقع بتقدير الله (فان رأى رؤيا حسنة فليشتر) بضم الباء
وسكون الباء الموحدة من البشارة وروى بفتح الباء وسكون النون من النشر وهو الاشاعة قال
القاضى وهو تخفيف وروى فليشتر بسين مهملة من السر (ولا يخبر بها الا من يحب) لانه لا يأمن
من لا يحبه ان يعبرها على غير وجهها حسداً أو بغضا فقد يكون ظاهراً الرؤيا مكروهاً ونفسياً
محبوباً وعكسه (م عن أبي قتادة) الرؤيا ثلاث فبشرى من الله) يأتيها الملك من أم الكتاب
(وحديث النفس) وهو ما كان في اليقظة يكون في مهمم فيرى ما يتعلق به في النوم وهذا لا يعبر
كلا للاحقة المذكورة في قوله (وتخويف من الشيطان) بان يرى ما يحزنه (فإذا رأى أحدكم رؤيا
تجبه فليقصها ان شاء وان رأى شيئاً يكرهه فليقصه على أحد وليقم يصلي) ما تيسر زاد في رواية
وليست عبد الله فانها ان تضره (وأكره الغل) بالضم أى رؤيا الغل بان يرى نفسه مغلولاً في النوم لانه
اشارة الى تحمل دين أو مظالم أو كونه محكوماً عليه (وأحب القيد) يراه الانسان في رجله (القيد
ثبات في الدين) قال العلقمي قال شيخنا قال العلماء انما أحب القيد لانه في الرجلين وهو كلف عن
المعاصي والنشر ورواها في الباطل وأما الغل فوضعه العنق وهو صفة أهل النار اه قلت قال
تعالى اذا اغلال في أعناقهم وأما أهل التعبير فقالوا اذا رأى القيد في الرجلين وهو في مسجد أو نحوه
أو على حالة حسنة فهو دليل لثباته في ذلك ولوراءه مريض أو مسجون أو مكروب كان ثباته فيه واذا
انضم الغل معه دل على زيادة ما هو فيه واذا كانت اليدان مغلولتين في العنق فهو حسن ودليل على
فكها من الشر وقد يدل على التجمل وقد يدل على منع ما نواه من الانفعال (ت. عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (الرؤيا على رجل طائر) أى كشيء معلق برجله لا استقرار لها (ما لم تهر) أى
تفسر (فاذا عبرت وقعت) أى يلحق الرائي والمرئي له حكمها بآياتها من بعض السقوط اذا عبرت
وقال في النهاية أى انها على رجل قدر جوار وقضاء ماض من خير أو شر وان ذلك هو الذي قسمه الله
لصاحبها من قولهم اقتسموا داراً فطارسهم فلان في ناحيتها أى وقع سهمه وخرج وكل حركة من كلمة
أو شئ يجرى لك فهو طائر والمراد ان الرؤيا هي التي يعبرها المبرأول فكأنها كانت على رجل
فسقطت ووقعت حيث عبرت كما سقط الذي يكون على رجل الطائر بأذى حركة (ولا تقصها الا على
واد) بشدة الدال أى محب لانه لا يفسرها بما يكره (أودى رأى) أى صاحب علم بالتعبير فانه
يخبرك بحقيقة حالها (د. عن أبي رزين) ورواه عنه أيضاً الترمذي (الرؤيا ثلاث منها
تهويل من الشيطان ليحزن ابن آدم) ولا حقيقة لها في نفس الامر (ومنها ما يسم به الرجل) يعنى
الانسان (في يقظته فيراه في نومه) لتعلق حواسه به (ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة)
أى جزء من أجزاء علم النبوة والنبوة غير باقية وعلمها باق وهذا هو الذي يؤل ويظهر أثره (د. عن
عوف بن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة)
قال المناوى فان قيل اذا كانت جزءاً فما كيف كان لكافر منها نصيب قلنا هي وان كانت جزءاً من
النبوة فليست بانفرادها نبوة فلا يتنوع أن يراها الكافر كالمؤمن الفاسق (خ. عن أبي سعيد)
الخدري (م عن ابن عمرو) بن العاص (وعن أبي هريرة معاً م. عن أبي رزين) العقبلي (طب
عن ابن مسعود) بأسانيد صحيحة وأشار بتعدد تخريجها الى تواترها (الرؤيا الصالحة جزء من
سبعين جزءاً من النبوة) أى من حيث الصحة (حم. عن ابن عمر) بن الخطاب (حم. عن ابن عباس)
قال الشيخ حديث صحيح (الرؤيا الصالحة جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة) اختلاف
العدد يرجع لاختلاف درجات الرؤيا أو الرائي فلا تعارض (ابن الجار عن ابن عمر) الرؤيا باسنة

(قوله المرأة خبير) أي فن رأى امرأة في النوم حصل له خير (قوله حرب) أي فن رأى بعيراً في النوم حصل له حربة ينسبه وبين غيره (قوله واللبن) أي الحليب لا المخيض ولا الرائب (قوله فطرة) المراد بها العلم والشريعة فن رأى اللبن الحليب في النوم دل على أنه يحصل له قوة في العلم والقيام بالشرايع (قوله والخضرة جنة) فن رأى خضرة في النوم دل على أنه يدخل الجنة وهذه بشارة عظيمة (قوله نجاة) أي من رأى سفينة في النوم سواء كان (٢٩٥)

(قوله والتمر رزق) أي من رأى أنه يأخذ تمرًا أو يأكله حصل له رزق (قوله سبعون باباً) أي نوعاً من الأثم فشبّه كل نوع بالباب بجامع أنه يدخل في العقاب كما أن الباب يدخل للشئ والقصد من ذكر العدد التنفير والشارع يعلم المراد به وقربة بالشرك يدل على فظاعته جداً وهذا لا ينافي أن لمحو القتل أعظم منه وهو سبب لكل مصيبة ولولا سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لكانت هذه الأمة أحق بالآصر من غيرها بسببه وقوله مثل ذلك أي يتنوع الكفر إلى هذه الأنواع كما هو مشاهد في ملل الكفار فإن اعتقاداتها تختلف انتهى (قوله عرض الرجل المسلم) أي التكلم في عرض المسلم أغتمه كآثم الربا بل هو أربى الربا أي أشد من الربا أي فهو زيادة ومجاوزه للعد كما أن الربا كذلك (قوله حوبا) أي اثماً وتقصد من أن ذكر العدد يعلم الشارع أن القصد منه التشديد والحوب هنا بدون همز

أي سنة أقسام (المرأة خبير) أي رؤيا المرأة في النوم خير (والبعير حرب) أي يدل على نوع حرب (واللبن فطرة) أي يدل على العلم والسنة والقراءة لأنه أول شئ يناله المولود من الدنيا وبه حياته كما أن بالعلم حياة القلوب (والخضرة جنة والسفينة نجاة والتمر رزق) أي هذه المذكورات تؤذن بمحصل ما ذكر (ع في مجبه عن رجل من الصحابة) (الربا سبعون باباً) المراد التكاثر لا التجدد أي أنواعه كثيرة (والشرك مثل ذلك البزار عن ابن مسعود) (الربا ثلاثة وسبعون باباً) قال العلقمي المشهور أنه بالموحدة ولذا أورده ابن الجوزي في أبواب التجارات وتحف على الغزالي بالمشناة فأورده في باب ذم الجاه والرياء وقد روى البزار حديث ابن مسعود بلفظ الربا بضع وسبعون باباً والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء بالمشناة لا اقترانه مع الشرك (عن ابن مسعود) (الربا ثلاثة وسبعون باباً أي سرها مثل أن ينسكب الرجل أمه) هذا زجر وتنفير (وان أربى الربا عرض الرجل المسلم) أي الوقعة فيه (ك عن ابن مسعود) (الربا سبعون حوبا) قال العلقمي أي سبعون ضرباً من الأثم والحوب الأثم وفي الحديث رب اقبل ثوبتي واغسل حوبتي أي اغفر لنا حوبنا أي اثماً وتفزع الحياء وتضم وقيل الفتح لغة الجواز والضم لغة تميم (أي سرها مثل أن ينسكب الرجل أمه) فيه وفيما قبله أن الربا من أعظم الكبائر قال المناوي قال بعضهم وهو علامة على سوء الخاتمة (ه عن أبي هريرة) (الربا وان كثرت فأن عاقبته نصير إلى قل) قال المناوي بالضم القلة كالذل والذلة أي وان كان زيادة في المال عاجلاً يؤل إلى نقص ومحق أجلاً (ك عن ابن مسعود) (الربوة) بتثنية الراء (الرملة) أي هي رملة يعني قوله تعالى وآتيناهما إلى ربوة هي رملة بيت المقدس وقيل دمشق وقيل مصر (ابن جرير) (الطبري) (و) (عبد الرحمن) (بن أبي حاتم وابن مردويه) في التنفير (عن مرة) (بضم الميم ابن كعب) (البيهقي) (الربا اثنتان وسبعون باباً إذا نها مثل اثنتان الرجل أمه وان أربى الربا استطالة الرجل في عرض أخيه) (في الدين) (طس عن البراء) (بن عازب) (بأسناد صحيح) (الرجل) (بكسر الراء) وسكون الجيم (جبار) (بضم الجيم وتخفيف الموحدة التثنية أي ما أصابته الدابة برجلها فهو جبار أي هدر لا يلزم صاحبها وبه أخذ الحنفية) (د عن أبي هريرة) (بأسناد ضعيف) (الرجل الصالح يأتي بالخبر الصالح) أي الصادق الذي يسر (والرجل السوء يأتي بالخبر السوء حل وابن عساكر عن أبي هريرة) (بأسناد ضعيف) (الرجل أحق بصدد دابته) (من غيره إلا أن يجعله لغيره كما في رواية) (وأحق بمجلسه) في نحو سوق المعاملة كمسجد لتعليم أو تعلم علم شرعي مالم تطل غيبته عنه بحيث ينقطع عنه من كان يألفه (أد ارجع حم عن أبي سعيد) (الحدري) (بأسناد صحيح) (الرجل أحق بصدد دابته وبصدر فراشه وان يؤم في رحله) وفي رواية في بيته فالساكن بحق أولى بالإمامة من غيره وان حضر أوقفه منه لکن ان حضر السلطان أو نائبه فهو أحق بالإمامة من الساكن بحق (الدارمي) (عن عبد الله بن الحنفية) (قال الشيخ حديث صحيح) (الرجل أحق بصدد دابته وبصدر فراشه والصلاة في منزله) (امام أي أولى من جميع الناس) (الامام يجمع الناس عليه) أي الامام الأعظم أو نائبه (طب عن فاطمة الزهراء) (رضي الله تعالى عنها) (بأسناد

قال تعالى أنه كان حوبا كبيراً أما الحوباء التي في الهمزة زيادة فعنها غير ذلك (قوله وان كثر) أي وان زاد في المال حساً وقوله قل أي قلة وبحق بنص القرآن (قوله يأتي بالخبر الصالح) أي فخبيره دليل على صلاحه أو فسادته وفي رواية يجب الخبر الصالح يجب الخبر السوء يدل يأتي وكل اناء بالذي فيه ينضج (قوله بصدد دابته) أي ولوأورد في شئنا على دابته كان أحق بالتقدم امامها

(قوله بمجلسه) أى المهالبة فليس لغيره (٢٩٦) الجالوس فيه وان كان عالما فاضلا لابرضا صاحبه (قوله فى رحله) ولو باجرة بخلاف

المستعير فان المستعير مقدم عليه كجواهر معلوم فى الفروع (قوله اماما) مثله ثوابه (قوله يثب منها) أى بدلها فى معنى البديل فالثبوت بالثواب لصاحبها الرجوع فيها ولو غير أصل عند بعض الأئمة لهذا الحديث وعندنا ان هذا خاص بهية الأصل لفرعه (قوله دين خيله) لان الطبع يسرق (قوله من يخال) فى نسخة من يخال (قوله بالعرش) أى بقوائم العرش (قوله تقول من وصلى الخ) أى نديم قول ذلك فالعاقل يحصر على صلة رحمه (قوله وأخرنا) الخ) فى ذلك بشرى للمؤمن اذا الجزء الذى حصل فى الدنيا كان به درجة عظيمة لجميع الخلق منه درجة الدابة بولدها حتى ترفع حافر هانعه لوجاء عليه فبالك تسعة وتسعين (قوله من على يمينه) ثم من على يساره ثم الصف الثانى وهكذا (قوله من أجله) بجامع عدم التخلف فقيم العناء حيث لا فينبغى الاجمال فى طلب الرزق (قوله يفسر الطباع) فيطلب للشخص ان لا يرضع ولده من امرأة سيئة الحال لان طبعه يسرق منها وان كان أبواه صالحين ولذا المارضع امام الحرم من امرأة كذلك واخبره أبوه الجوى بنى بذلك

ضعف (الرجل أحق بمجلسه) الذى اعتاد الجالوس فيه فى نحو المسجد لنحو اقراء أو افتاء (وان خرج لحاجته ثم عاد فهو أحق بمجلسه) حيث فارقه ليعود فيحرم على غيره ازعاجه والجالوس فيه بغير اذنه (ت) عن وهب بن حذيفة قال الشيخ حديث صحيح (الرجل أحق بهيته مالم يثب منها) أى يعوض عنها ويعارضه الخبر الصحيح العائد فى هيته كالعائد فى قبته قال الشافعى رضى الله عنه اذا وهب الانسان ولم يقيد بثواب معلوم ولا بنفيه فلا ثواب ان وهب لدونه فى المرتبة كالامام للرعية لان اللفظ لا يقتضيه وألحق الماوردى بذلك هبة الغنى للفقير لان المقصود نفعه وهبة الاهل والاقارب لان المقصود بها الصلة والتألف والهبة للعلماء والزهاد لان المقصود بها التبرك وأما اذا وهب لاعلى منه كهبة الرعية للسلطان ففيها قولان للشافعى والظاهر منها ما يلزمه ثواب كالجوارى أعاره دارا لا يلزم المستعير شئ الخافق للادعيان بالمنافع وهذا قال أبو حنيفة والقول الثانى وبه قال مالك يجب الثواب لاطراد العادة به لقوله صلى الله عليه وسلم لسانا نقبل الهدية ونكافئ عليها وأما اذا وهب للتظير فلهذا ذهب انه لا يجب للواهب ثواب لان المقصود من مثله الصلة ونأكد الصدقة (هـ) عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الرجل) يعنى الانسان (على دين خليله) أى على عادة صاحبه وطريقته وسيرته (فليمنظر) أى يتأمل ويتدبر (أحدكم من يخال) فمن رضى دينه وخلقه خالاه ومن لا تجنبه فان الطباع سراقه (د) عن أبي هريرة) باسناد حسن (الرجم كفارة ما صنعت) وسيدى كفى سنن النسائى الكبرى عن عمرو بن الشريد انه سمع الشريد وهو ابن سويد يقول رجنا امرأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا منها جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجنا هذه الحبيشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجم فذكره (ن) والاضياء عن شريد بن سويد) بالتصغير (الرحم) أى القرابة (شجعة) بالحرركات الثلاث لا قوله المعجم وبالحمى قرابة مشتبكة متداخلة كاشتباك العروق (معلقة بالعرش) ولا استحالة فى تجسيمها بحيث تعقل وتنطق والله على كل شئ قدير وقيل هو استعارة وإشارة الى عظم شأنها (حم) طب عن ابن عمرو) باسناد صحيح (الرحم معلقة بالعرش) أى متمسكة به أخذة بقائمة من قوائمها (تقول) بلسان الحال ولا مانع من المقال اذا القدرة سالحة (من وصلى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله) أى قطع عنه كمال عنايته وذادعاه وأخبر (م عن عائشة) رضى الله عنها بل اتفقوا عليه (الرحم شجعة من الرحمن) أى اشتق اسمها من اسم الرحمن والمعنى انها أثرت من آثار الرحمة مشتبكة بها (قال الله تعالى) (من وصلك) بكسر الكاف خطاب للرحم (وصلته) برحمته (ومن قطعك قطعت) أى أعرضت عنه (خ) عن أبي هريرة وعن عائشة (الرحمة عند الله مائة جزء فقسم بين الخلائق جزءا) واحدا فى الدنيا فبذلك يعطف بعضهم على بعض (وأخرنا) وتسعين الى يوم القيامة) فلو علم الكافر ذلك ما أبس من رحمة الله (البزار عن ابن عباس) رضى الله عنه باسناد صحيح (الرحمة تنزل على الامام) أى على امام الصلاة (ثم) تنزل (على من على يمينه) من الصفوف (الاول فالاول أبو الشيخ فى الثواب عن أبي هريرة (الرزق) أى تيسير الرزق (الى بيت فيه السخاء) أى الجود والكرم (أمرع من الشفرة) بفتح فسكون السكونين العظيمة (الى سنام البعير ابن عساكر عن أبي سعيد) الحدرى واسناده ضعيف (الرزق أشد طلبا للعبد) أى الانسان (من أجله) لان الله تعالى تكفل به وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها فاطلبوه برفق (القضاضى) وأبو نعيم (عن أبي الدرداء) مرفوعا وموقوفا والموقوف أصح (الرضاع بغير الطباع) أى بغير الضبي عن لحوقه بطبع والدیه الى طبع مرفوعة لصغره ولطف مزاجه فينبغى للوالدين طلب مرضعة طيبة الاصل حسنة الاخلاق قال العلقمى قال فى النهاية والطباع ما ركب فى الانسان من جميع الاخلاق التى لا يكاد يراؤها من الخير والشر وهو اسم مؤنث

حاله حتى تقا بذلك اللبن ولما كبرو بلغ ما بلغ كان يحصل له فى بعض المناظرات احتياج فكان يقول انه من أثر تلك الرضعة على

(قوله مخاريق) أى آلات (قوله حيث شاء الله) فقد ورد أنه ما من لحظة إلا والغيث (٢٩٧) نازل إلا أنه تعالى بصرفه حيث شاء

(قوله الأعرابة) أى الجماع ودواعيه (قوله كلها) أى كبريها وصغيرها قوله جسدال) هو مقابلة الحجة بالحجة أى جدال الرجل صاحبه أى لاحقاق باطل أو ابطال حق أما الجدال لاحقاق الحق أو ابطال الباطل فلا بأس به بل هو محمود (قوله رأس الحكمة) أى أعلاها فإن رأس الشيء أعلاه والحكمة تطلق على معان منها وضع كل شئ في محله ومنها الحلم وهو المراد هنا أى أعلى أنواع الحلم المترتبة عليه وهذا ان لم يحتج الأمر الى عدم الرفق والافتيحي الشدة كقتال الكفار والبعاة والنهي عن المنكر اذالم يمكن الا بالقتل مثلا فالرفق حينئذ مذموم كان العنف مذموم فيما يطلب فيه الرفق (قوله من بعض التجارة) أى قد لا يحصل من بعض التجارة ربح يكفيه لقلته بخلاف القصد في النفقة وان كان الانفاق في المباح لا يعد تبذيرا الا انه قد يترك عياله غالة كان كان عنده عشرون ديناراً وله زوجات وأولاد وخدم فلا ينفقها في الصدقة بل بعضها ويبقى البعض لعباله (قوله والايمن) أى أهله في الجنة (قوله وان الفجور) بالفتح أو بالضم لكن على

على فعال نحو مهادومثال والطبع المصدر اه وقال في المصباح والطبع بالسكون الجلبة التي خلق الانسان عليها (القضاي) والديلى (عن ابن عباس) وهو حديث منكر (الرضاعة) بفتح الراء (تحرّم) بشدة الراء المكسورة (ما تحرّم الولادة) أى وتبيح ما تبيح وهو بالاجماع فيما يتعلق بتحريم النكاح ونواحيه وانتشار الحرمة لكن لا يترتب عليها باقى أحكام الامومة من التوارث وجوب الانفاق والعق بالمك والمهاداة والعقل واستقاط القصاص والحكمة في ذلك ان سبب التحريم ما ينفصل من أجزاء المرأة وزوجها وهو المين فاذا اعتدى به الرضيع صار جزءاً من أجزائها فانتشر التحريم قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن عروة بنت عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة قالت فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أراه أى أظنه فلان لم حفصة من الرضاع ودخل على فقال الرضاعة فذكره (مالك ق ن عن عائشة) رضى الله عنها (الرد ملاك من ملائكة الله موكل بالسحاب) يسوقه كما يسوق الحمادى ابله (معنه مخاريق من نار) جمع مخارق أصله نوب يلف ويضرب به الاطفال بعضهم بعضاً (يسوقها السحاب) قاله لليهود حين سألوه عن الرد (حيث شاء الله ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (الرفق) المذكور في قوله تعالى فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج (الأعرابة) بالكسر أى النكاح وقبيح الكلام (وان تعريض للنساء بالجماع) قال العلقمى قال في الدر كاس له الرفق كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل من المرأة (والفسوق المعاصى كلها والجدال جدال الرجل صاحبه) المراد الجدال ليحق باطلا أو يبطل حقا (طب عن ابن عباس) رضى الله عنهما باسناد صحيح (الرفق) بالكسر أى التلطف بالناس والقصد في الانفاق (رأس الحكمة) اذ به تحصل الالفه وتقل الكافه (القضاي عن جرير) بن عبد الله باسناد حسن (الرفق) (به الزيادة) أى الفتق (والبركة ومن يحرم الرفق يحرم الخير) زاد في رواية كاه (طب عن جرير) بن عبد الله رضى الله عنه (الرفق في المعيشة) أى الاقتصاد في النفقة خير من بعض التجارة وفي رواية خير من كثير من التجارة (قط في الافراد والامعاء على في مجمة طس هب عن جابر) باسناد حسن (الرفق) أى لين الجانب وهو ضد العنف (عين والخرق) بضم الخاء وفتح فسكون الحق وان لا يحسن الرجل التصرف في الامور (شؤم) أى محق للبركة وسوء عاقبة (طس عن ابن مسعود) رضى الله عنه وضعفه الترمذى (الرفق عزو والخرق شؤم) قال في النهاية الخرق باضم الجهل والحق (واذا أراد الله باعل بيت خيرا أدخل عليه من باب الرفق فان الرفق لم يكن في شئ قط الا زانه وان الخرق لم يكن في شئ قط الا شانه) أى عابه ومحق بركته (الحيا من الايمان والايمان) أى صاحبه (في الجنة ولو كان الحيا رجلا لكان رجلا صالحا وان الفحش) أى العدوان في الجواب ونحوه (من الفجور) بالضم وهو الانبعاث في المعاصى (وان الفجور) قال المناوى أى الكثير الفجور (في النار) أى جزاؤه ادخاله اياها ان لم يدركه الغفو (ولو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوأ) بالضم أى فبجاء غير حسن (وان الله لم يخلقني فحاشا هب عن عائشة) رضى الله عنها باسناد ضعيف (الرقبي) بضم الراء وفتح الموحدة (جائزة) قال في النهاية هى أن يقول الرجل للرجل قد جعلت لك هذه الدار فان مت قبلى رجعت الى وان مت قبلك فهى لك وهى فعلى من المراقبة لان كل واحد منهما يراقب موت صاحبه والفقهاء فيها مختلفون منهم من يجعلها غليما ومنهم من يجعلها كالعارية (ن عن زيد بن ثابت) باسناد صحيح (الرقوب) بفتح فضم المرأة (التي لا يموت لها ولد) قال المناوى لا ما تعارفه الناس من انها التي

(٣٨ - عزرى ثاني) حذف مضاف أى أهله (قوله جائزة) أى مشروعة وقد جعلها بعضهم عارية وبعضهم غليما وهو المعتمد ومثلها العرى كفى الفروع (قوله التي لا يموت لها ولد) لانها اذا ماتت قرب عدم موته لانها التي لا يعيش لها ولد كما تعارفه الناس فان ذلك

أمر محمود بنشاب عليه وان كانت تنزق التواب فلا تسمى بذلك (قوله بنبت في الارض) الذي في الفروع عندنا ان الذي بنبت في الارض يقال له معدن والركاز هو دفين (٢٩٨) الجاهلية (قوله الجليل) بالضم لانه يشبه ناقوس الكفار فيجبه الشيطان (قوله ادبار

النجوم الخ) القصد منه تفسير قوله تعالى وادبار النجوم وادبار السجود (قوله الركن) أي الحجر الذي فيه والمقام مقام الخليل سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام (قوله بيمان) أي عني أي جهة اليمن ويقال له الركن الباني أي يسمى بهذا الاسم (قوله خير ما لهوتم به) قاله لماسأله عن شخص فقيل له انه يلعب فقال ما للعب خلقتا فقبل انه ذهب يري فذكره بيانا لكون هذا ليس من اللعب وانه مطلوب لكونه يعين على الجهاد وعن عليه (قوله الرهن) أي المرهون مركوب أي ركبته الراهن لكن باذن المرحمن ومحلول أي يحلبه (قوله يركب بنفقته) أي كان على مالكه نفقته له أن يركبه هذا من جهة ما يجاب به عن ظاهر الحديث وأجاب الشارح بغير ذلك انظره (قوله لين الدر) الاضافة للبيان أو ان التقدير لين حيوان الدر (قوله الرواح أي الذهاب بعد الزوال (قوله الروحانية) أي الذهاب بعد الزوال والغدوة الذهاب قبله والمراد هنا الذهاب للجهاد أي وقت كان أفضل من التصديق بجميع ما في الدنيا على تقدير ملكة لذلك (قوله من روح

لا يعيش اها ولد وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم بلغه ان امرأته مات ابنها فخرعت فقام اليها بعزم اقبال بالغنى انك جزعت فقلت مالي لا أجزع وأنا رقيب لا يعيش لي ولد فذكره (ابن أبي الدنيا عن بريدة) واسناده صحيح (الرقوب كل الرقوب الذي له ولد) بضم فسكون (فما لم يقدم منهم شيئا) قال العلقمي قال في النهاية الرقوب في اللغة الرجل والمرأة اذا لم يعيش لهما ولد لانه رقيب موته ويرصده خوفا عليه فقله صلى الله عليه وسلم الى الذي لم يقدم من ولده شيئا أي يموت قبله فعرى بضان النفع والاجر فيه أعظم وان فقدهم وان كان في الدنيا أعظمها فان فقد الاجر والثواب على الصبر والتسليم للقضاء في الآخرة أعظم وان ولده في الحقيقة من قدمه واحتسبه ومن لم يرزق ذلك فهو كالذي لا ولده ولم يقله صلى الله عليه وسلم ابدا لا لتفسيره للفقير (حم عن رجل) شهد المصطفى صلى الله عليه وسلم بخطب ويقول تدرون ما الرقوب قالوا الذي لا ولده فذكره وفي اسناده مجهول وبقيته ثقات (الرقوب الذي لا فرط له) أي لم يقدم من أولاده أحد امامه الى الآخرة (نخ عن أبي هريرة) الركاز التي بنبت في الارض (وفي البخاري عن مالك والشافعي هو دفين الجاهلية) حق عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الركاز الذهب والفضة الذي خلق الله في الارض يوم خلقت) فليس بدفن أحد (حق عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الركب الذين معهم الجليل) بالضم جرس صغير والمراد هنا الجرس الذي يعلق في أعناق الدواب (لا تعصمهم الملائكة) أي ملائكة الرحمة لانه يشبه الناقوس فيكره تعليقه على الدواب تنزيها (الحاكم في السكنى عن ابن عمر) الركعتان اللتان (قبل صلاة الفجر) هما المراد بقوله (ادبار النجوم) اذا غربت وخفيت وقبل صلاة الصبح (والركعتان) اللتان (بعد المغرب ادبار السجود) قال المناوي وتفسير لقوله تعالى ومن الليل فسبحه وادبار السجود اه وقال البيضاوي وادبار السجود التوابع بعد المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء (ل عن ابن عباس) الركن (المراد الحجر الاسود) والمقام) أي مقام ابراهيم الخليل (ياقوتان من يواقيت الجسة ل عن أنس) الركن بيمان حق عن أبي هريرة (الري) أي باسمهم (خير ما لهوتم) أي لعبتم به تدربوا للعب (فرع ابن عمر) الرهن مركوب ومحلول (أي يركبه مالكة ويحلبه وعليه نفقته) (ل عن أبي هريرة) الرهن) أي الظهر المركوب (يركب بنفقته ويشرب لبن الدر) قال العلقمي بفتح المهملة وتشديد الراء صدر بمعنى الدارة أي ذات الضرع ويركب ويشرب بالبناء للمجهول وهو خير بمعنى الامر لكن لا يتعين فيه المأمور (اذا كان مرهونا) أي يجوز للمرحمن ذلك باذن الراهن واذا هلك لاضمان عليه لكونه اجارة فاسدة وقال أحدوا سحق وطائفة يجوز للمرحمن الانتفاع بالمرهون اذا قام بعصا له وان لم ياذن له المالك (نخ عن أبي هريرة) الرواح يوم الجمعة) لصلاتها (واجب على كل محتلم) أي بالغ حرز كغير معذور (والغسل لهما كالاغتسال) وفي نسخة كاغتساله (من الجنابة) في كونه واجبا وهذا محمول على انه سنة مؤكدة تقرب من الواجب (طب عن حفصة) باسناد ضعيف (الروحة والغدوة في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) لام افانبة وما عليها زائل وذلك نفعه يدوم (ق ن عن سهل بن سعد) الساعدي (الريح) أي الهواء المستخرج بين السماء والارض (من روح الله) بفتح الراء أي رسلها الله تعالى من رحمته لعباده (تأتي بالرحمة) من انشاء مصحاب ما طر لمن أراد الله تعالى أن يرجه (وتأتي بالعذاب) لمن أراد الله أن يهلكه (فاذا رأتهم فلا تسبوا) لانها مأمورة (واسألوا الله خيرا) أي خير ما أرسات به (واستعيذوا بالله من شرها) أي شر ما أرسات به (خذ ل عن أبي هريرة) ربح تبعث عذابا لقوم ورحة لا تحريق) قال المناوي أي في آن واحد (فرع ابن

الله) أي من حضرته وبأمره أي ليس لاحد مدخل في محبتها (قوله خيرا) فيقول اللهم اني أسألك خيرا وخيرا ما رسلت (عمر به وأعوذ بذلك من شرها وشر ما أرسلت به) (قوله عذابا لقوم ورحة الخ) أي في وقت واحد بخلاف ما مر فتارة كذا وتارة كذا

• (حرف الزاي) • (قوله حرصا) أي على الخير فانه خطاب لابي بكر لما أدرك الامام راعا فاحرم وركع قبل أن يصل الى الصف ثم مشى الى الصف أي بخطوة أو خطوتين لان هذا غير مبطل (قوله ولا تعد) (٢٩٩) أي الى المشى الى الصف بل استمر موضعا لان المطلوب في الصلاة

ترك الافعال وان لم تبطل وضبط ولا تعد بفتح فسكون أي تسرع في المشى يسيل امش على هيئتك (قوله أخاله) أي في الله سواء كان أخا نسب أولا (قوله فقال) أي الملك (قوله ترها) أي تقيمها وتحفظها (قوله ان الله) بالفتح أي رسول الله بان الله الخ بديل الرواية التي باثبات الباء (قوله القبور) ولوقبور الاجانب (قوله تتركها) الاخرة لان مشاهدة القبر تترك الموت وانه لا بد أن يقع به كواقعهم أي شأنها ذلك والا فأهل الاهواء لا يتذكرون بذلك بل قد يقع منهم الزنا بجانب القبور وهذا علامة على الخيبة وسوء الحال (قوله غبا) منصوب على الظرفية أي وقفا بعد وقت (قوله زر) أي أذا (في الله فانه من زار) أخاه (في الله شيعه سبعون ألف ملك) في توجع لزيارته أو في عوده الى محله اكرامه (حل عن ابن عباس) زكاة الفطر بكسر الفاء (فرض) قال المناوي وعليه اجمع الاربعة لكن الحنفى يرى وجوبها الا فرضيتها على قاعدته (على كل مسلم حرو عبد ذكر وأنثى) ولو من وجه عند الحنفية وعند الثلاثة على زوجها فيخرج الانسان عن نفسه وعن نفسه وعن من المسلمين فلا يجب اخراجها عن العبد الكافر ولا عن الزوجة الكافرة وظاهر الحديث ان (من المسلمين) لئلا يكيد (صاع من تمر أو صاع من شعير) خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف (قط لى حق عن ابن عمر) زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث (الواقعين منه خالص صومه) وطعمة للمساكين (والفقراء) أي أخرجها الى مسقعها (قبل الصلاة) للعبد (فهى زكاة مقبولة) أي مثاب عليها (ومن أذاها بعد الصلاة) صلاة العيد (فهى صدقة من الصدقات) أي وليست بزكاة الفطر وهذا أخذ ابن حزم فقال لا يجوز تأخيرها عن الصلاة ومذهب الشافعى

• (حرف الزاي) • (زاد الله) الخطاب لابي بكر رضى الله تعالى عنه لما بلغه انه أحرم وركع قبل أن يصل الى الصف ومشى الى الصف خوفا من فوت الركوع و (حرصا) على الخير (ولا تعد) الى الاقتداء بمنفردا فانه مكروه أو الى الركوع دون الصف أو الى المشى الى الصف فان الخطوة والخطوتين وان لم يفسد ذلك الصلاة فالاولى عدمه (حم نخ د ن عن أبي بكر) رضى الله عنه (زادنى ربى صلاة) على الخمس (رهى الوتر) بكسر الواو وتفتح (ووقتها ما بين) فعل صلاة (العشاء الى طلوع الفجر حم عن معاذ بن جبل) (زار رجل أخاله في قرية) أي اراد زيارته (فارصد الله له ملكا) أي أقعد به رفيقه (على مسد وجهه) بفتح الميم والراء والجيم وهى الطريق سميت بذلك لان الناس يدبرجون عليها أي يعضون ويمشون (فقال أين تريد قال) أريد (أخا) فى هذه القرية فقال هل له عليك من نعمة ترها (بفتح التاء وشدة الموحدة قال فى النهاية أى تحفظها وترعاها وترى بها كما ربي الرجل ولده) (قال لا الاى) بفتح الهمزة (أحبه فى الله قال فى رسول الله البان الله) وفى رواية فان الله والجوار والمحرور متعلق برسول (أحبك كما أحبته) قال النووي رحمه الله تعالى قال العلماء بحبة الله عبده هى رحمة له ورضاه عنه و ارادة الخير له وأصل المحبة فى حق العباد ميل القلب والله تعالى منزّه عن ذلك وفى هذا الحديث فضل المحبة فى الله تعالى وانها سبب لحب الله تعالى العبد وفيه فضيلة زيارة الصالحين والاصحاب وفيه ان الاذمين قد يرون الملائكة (حم خ دم عن أبي هريرة) زرا القبور تتركها (الاخرة واغسل الموتى فان معالجته جسد خاو) أي فارغ من الروح (موعظة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك) أي يلين قلبك ويزيل قساوته (فان الحزين فى ظل الله) أي فى ظل عرشه (يوم القيامة) يوم لا ظل الا ظله (بمعترض اكل خير) فيه نيب زيارة القبور رأى للرجال قال المناوي لكن لا عس القبر ولا يقبله فانه من عادة النصارى (ل عن ابي ذر) رضى الله عنه (زرعبا) أي زرا خالكا أباهريرة وقتا بعد وقت ولا تلازم زيارة كل يوم (تردد حبا) عنده (البرار طس هب عن أبي هريرة البرار هب عن أبي ذر طس ل عن حبيب بن مسلمة الفهرى) بكسر الفاء وسكون الهاء نسبة الى فهر بن مالك (طب عن ابن عمرو) بن العاص (طس عن ابن عمر) بن الخطاب (خط عن عائشة) رضى الله عنها قال المنذرى روى من طرق كثيرة ولم أقف له على طريق صحيح بل له أسانيد حسنة قال الشيخ حديث حسن (زر) اخل (فى الله فانه من زار) أخاه (فى الله شيعه سبعون ألف ملك) فى توجع لزيارته أو فى عوده الى محله اكرامه (حل عن ابن عباس) زكاة الفطر بكسر الفاء (فرض) قال المناوي وعليه اجمع الاربعة لكن الحنفى يرى وجوبها الا فرضيتها على قاعدته (على كل مسلم حرو عبد ذكر وأنثى) ولو من وجه عند الحنفية وعند الثلاثة على زوجها فيخرج الانسان عن نفسه وعن نفسه وعن من المسلمين فلا يجب اخراجها عن العبد الكافر ولا عن الزوجة الكافرة وظاهر الحديث ان (من المسلمين) لئلا يكيد (صاع من تمر أو صاع من شعير) خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف (قط لى حق عن ابن عمر) زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث (الواقعين منه خالص صومه) وطعمة للمساكين (والفقراء) أي أخرجها الى مسقعها (قبل الصلاة) للعبد (فهى زكاة مقبولة) أي مثاب عليها (ومن أذاها بعد الصلاة) صلاة العيد (فهى صدقة من الصدقات) أي وليست بزكاة الفطر وهذا أخذ ابن حزم فقال لا يجوز تأخيرها عن الصلاة ومذهب الشافعى

عليها كسائر الفروع (قوله وعبد) أي تجب عليه أولا ثم يحتملها عنه سيده فلا استقرارا لها عليه (قوله صاع) أي وهى صاع الخ (قوله من تمر الخ) قيد بالتمر والشعير لانهم ما غالب قوت المدينة والافا الواجب كونه من غالب قوت البلد ولو حصا وعدسا (قوله طهرة) بالضم (قوله من اللغو) هو الكلام المحرم فان كان غير مكلف أو محفو ظمان المعاصى فهو له رفع درجات

(قوله أو نصف صاع) ليس بحديث (٣٠٠) صحيح ولا حسن حتى يخفى في ذلك (قوله الحاضر) ساكن الحاضرة والبادي

ساكن البادية وفيه رد على من قال لا تجب على ساكن البوادي (قوله زمزم) أي ماؤها (قوله طعام طعم) أي تشبع كما طعام وشفاء سقم أي تشفى من الأمراض إذا صدقت النبوة ولذا مكث بعض السلف مدة لا يعاطى شيئاً إلا ما زرم فظهر عليه الثمن (قوله حفنة) أي جرفة جرفها جبريل في الأرض بجناحه بقدر الحفنة أي ملء الكفين (قوله بدما ثم) أي فلا تغسلوها إلا أن أصابه نجاسة من غير دم الشهادة فتجب ازالتها (قوله يكلم) أي يجرح (قوله يدماً) بالهزة كما ضبطه العزيزي والعهد عليه (قوله زن وأرجح) قاله صلى الله عليه وسلم لما ذهب إلى سوق البازين يشتري سراويل فوجد شخصاً يزن للناس بالآخرة فذكر له نصحه ليجافظ على إيصال المشتري حقه وهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم اتخذ السراويل وإن لم يثبت أنه لبسها (قوله النظر) أي هو كالزاني الأثم وإن اختلفت كيفية وكذا يقال في بقية الجوارح فزنا اللسان الكلام المحرم وزنا اليد البطش المحرم الخ (قوله زنى الخ) فوزن شعر

أن له تأخيرها ما لم تغرب الشمس (قطه عن ابن عباس) زكاة الفطر على كل حر وعبد) ويتحملها عنه سيده (ذكر وأنثى صغير) أن كان له مال والأفعلى من عابه نفقته (وكبير فقير) وجد ما يفضل عن ثيابه وقوت يومه ليلة العيد ويومه (وغنى صاع من تمر أو نصف صاع من قمح) أخذ نظاهره أبو حنيفة فقال يجزئ صاع بر عن اثنين وخالفه الثلاثة (قطه عن أبي هريرة) زكاة الفطر على الحاضر والبادي أي ساكن البادية قال به الأئمة الأربعة وقال الزهري وعطاء لا تلزم أهل البادية (قطه عن ابن عمر) بن الخطاب (زمزم) بئر المسجد الحرام معيت به لكثرة ما تها وزمزمه جبريل عندها (طعام طعم) أي تشبع من يشرب ماءها كما يشبع الطعام (وشفاء سقم) أي تشفى سقم من يشرب ماءها بقصد الدواوى وسبأني ماء زمزم لما شرب له (ش والبرزاعن أبي ذر) رجاله رجال الصحيح (زمزم حفنة) بجاء مهملة مفتوحة وفاء ساكنة وفون مفتوحة أي غرفة (من جناح جبريل) أي حرفها بجناحه لما أمر بحفرها وفي رواية هزة بدل حفنة أي غمرة يقال هزم الأرض إذا شققها (فر عن عائشة) باسناد ضعيف (زمملوهم) أي نفوا الشهداء (بدما ثم) وجوباً فحرم إزالة دم الشهيد عن بدنه لم يخلط بنجس فإن اختلط بنجس وجبت إزالته وإن أدى ذلك إلى إزالة الدم وأما تلقيفه في ثيابه الملوحة بالدم فندوب (فانه) أي الشان (ليس من كلام) بفتح الكاف وسكون اللام أي جرح (يكلم) يضم أوله أي يجرح (في الله) أي في الجهاد في سبيله لأعلاء كلمته (الأوهو) يأتي يوم القيامة يدماً (بفتح المثناة التحتية وبالهزء أي يسيل منه الدم (لونلون الدم ويرجحه ريج المسكن) قال المناوي تمامه وقدموا أكثرهم قرأوا إذا قاله في شهداء أحد (ن عن عبد الله بن ثعلبة) قال العلقمي بجناحه علامة العفة (زن وأرجح) بفتح الهزة وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى سراويل وفي السوق رجل يزن بالآخرة فقال له زن وأرجح قال العلقمي وقد استدلل به على جواز هبة المجهول قال ابن رسلان وقد رأيت نص الشافعي في الأم مصرحاً بجوازها ووجه الدليل أن الرجحان هبة وهو غير معلوم انقدر اه قال شيخنا ذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم اشترى السراويل ولم يلبسها وفي مسند أبي يعلى والمجمع الأوسط للطبراني بسند ضعيف عن أبي هريرة قال دخلت يوماً السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى البازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم وكان لأهل السوق وزان فقال له زن وأرجح وأخذ السراويل فذهبت لأجل عنه فقال صاحب الشيء أحق بشيئه إلا أن يكون ضعيفاً يجر عنه فيعينه أخوه المسلم قلت يا رسول الله وإنك لتلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فإني أمرت بالسراويل أجدها شيئاً أستر منه اه قال الدميري وعند أبي نعيم أن الأرض تستغفر لله صلى الله عليه وسلم بالسراويل وعند أحد عن أبي أسامة قال فلنا يا رسول الله أهل الكتاب يسرون ولا يأترون فقال صلى الله عليه وسلم تسرونوا وتزرونوا وخالفوا أهل الكتاب (حم ٤) حب عن سويد) بالتصغير (ابن قيس) العدوي قال الشيخ حديث صحيح (زنا العينين النظر) أي النظر إلى ما لا يحل يجزئ إلى الزنا (ابن سعد) في طبقاته (طاب) وكذا أبو نعيم (عن علقمة بن الحويرث) رضى الله تعالى عنه (زنا اللسان الكلام) بما لا يحل أي بأنهم يكلمون بالزنا وإن تفاوت مقدار الأثم (أبو الشيخ عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (زنى) بإفاطمة (شعر الحين) بعد حلقه (وتصدق بوزنه فضة) وفي رواية للطبراني ذهباً أو فضة (وأعطى القابلة رجل العقيقة) أي إحدى رجليها يعني فخذها فامتلئت وفعلت ويقدم الحلق على الذبح (لذ عن علي) وقال صحيح (زوجوا الأكفاء) فلا يصح النكاح من غير كف إلا إذا رضيت به المرأة ووليها الخالص (وزوجوا الأكفاء) ندباً واختاروا النطفة لكم وإياكم والزنج) أي احذروا اجتماعهم لتلايحى

الولد

الحسين فاذا هودرهم أو درهم الأشياء ولو زاد في الصدقة على زينة الشعر كان أفضل وتحصل السنة بالتصدق من غير زينة الشعر (قوله الأكفاء) جمع كف (قوله والزنج) أي احذروا اجتماعهم بنكاح أو ثلاث عي

(قوله مشوه) فقد سبق ماء المرأة فيجب، الشبه لها والرجل فله أو يتقارنان (٣٠١) فيأخذ الولد من الشبهين (قوله وبناتكم) بأن

تزينوهن عند اراذمة من
يخطبهن لتحصل الرغبة
فيهن (قوله زدك الله
التقوى) اقتصر على ذلك
لمن ودعه عند السفر
فقال زدني فدكر الجملة
الثانية فقال زدني فدكر
الثالثة فينبغي أن يقال
ذلك للمسافر ويحصل
أصل السنة بواحدة منها
(قوله موتاكم) أي من
حضره الموت (قوله
تذكركم الآخرة) أي
شأنها والغالب عليه ذلك
والاقتصاص القلب قد يقع
منه المحرمات عندها كما
(قوله هجرا) أي غشا
(قوله أهل البين) فهم
أحسن كل من وقف
بعرفة حسا ومعنى (قوله
الحذاء) أي الخلف فهو من
مكملات الصلاة (قوله
القرآن) أي الاتيان
بحروف القرآن بأحكامه
ومدوده فليس المراد به
اللفظ المنزل الخ وقيل ان
فيه قلبا أي زينوا أصواتكم
بالقرآن لان الشخص اذا
حصل منه خشوع حصل
اصوته حسن وليس المراد
بتصنيفه بالاصوات الانغام
لانه منهي عنه (قوله
بالتكبير) فصبر العبد
كالمراة المزينة بالحلي
(قوله بالتهديل الخ) وهذه
الاذكار مجموعة في الصيغة
المشهورة (قوله بالصلاة
على) فينبغي أن لا تترك
في مجلسه (قوله بالبقل)

الولد مشوها (فانه خلق مشوه حب في الضعفاء عن عائشة رضي الله عنها زينوا أصواتكم) تمامه عند مخرجه قبل يارسول الله هذا بناؤنا تزوج فكيف بناتنا قال ملوهن بالذهب
والفضة وأجيدواهن الكسوة وأحسنوا البهن بالتحلية ليرغب فيهن (فر عن ابن عمر) بن
الخطاب بأسناد ضعيف (زدك الله التقوى) زاد في روايته ووقاك الردي (وغفر ذنبك ويسر
لك الخير) وفي روايته ويسرك للخير (حيثما كنت) وفي رواية حيثما توجهت وذاقه لمن ودعه
عند السفر فينبذ لكل مودع أن يقوله (تذكر عن أنس) زدوا موتاكم لا اله الا الله (بأن
تلقنوهن اباها عند الموت) فذكر غير الوارث عنده الشهادة ولا يأمر بها ولا يبلغ عليه ولا يزيد
محمد رسول الله واذ قالها المحتضر لا تعاد عليه الا ان تكلم بغيرها ليكون آخر كلامه لا اله الا الله
(لكن في تاريخه عن أبي هريرة) زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة (فزيارتها مندوبة للرجال بهذا
القصدا انتهى من مذهب الحديث بريدة عند مالك وأحمد والنسائي كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها ولا تقولوا هجرا والهجر الكلام الباطل (عن أبي هريرة) وله شواهد كثيرة (زوروا
القبور ولا تقولوا هجرا) أي باطلا وفيه إيماء الى أن النهي إنما كان لقرب عهدهم بالجاهلية
فرميتكم بأكلام الجاهلية من تدب ونحوه (طس عن زيد بن ثابت) بأسناد ضعيف
(زين الحاج أهل البين) أي هم بمسجدة الحاج وروثقه لما لهم من البهاء والكمال حسا ومعنى
(طب عن ابن عمر) واسناده حسن (زين الصلاة الحذاء) بكسر الحاء المهملة والمد النعل
يعني ان الصلاة في النعال الطاهرة والخفاف الطاهرة من جملة مكملاتها (ع عن علي) أمير
المؤمنين (زينوا القرآن بأصواتكم) قال المناوي أي زينوا أصواتكم به فالزينة للصوت
لا للقرآن فهو على القلب والمراد زينوا أصواتكم بالقرآن هكذا فسره غير واحد من أئمة الحديث
وزعموا انه من باب القلب وقال شعبة تهاني أيوب ان أحدث زينوا القرآن بأصواتكم ورواه معمر
عن منصور عن طلحة فقد قدم الاصوات على القرآن وهو الصحيح ثم أسنده من طريق عبد الرزاق
عنه باقظ زينوا أصواتكم بالقرآن قال والمعنى اشغلوا أصواتكم بالقرآن والجهر بقراءته واتخذوه
شعارا وزينة وقال آخرون لا حاجة الى القلب وانما غناء الحث على الترتيل الذي أمر به في قوله
تعالى ورتل القرآن ترتيلا فكان الزينة للمرتل لا للقرآن وقيل أراد بالقرآن القراءة ويشهد لصحة
هذا وان القلب لا وجه له حديث أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم استمع قراءته فقال لقد
أوتيت من مارا من فرامير آل داود فقال لو علمت انك تسمع لحبترتلك تحبيرا أي حسنت قراءته
تحيينا وزينتم أو يؤيد ذلك تأييد الاشبهة فيه حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اكل شئ حلية وحياة القرآن حسن الصوت (حم م د ن ح ب ل عن البراء) بن عازب
(أبو نصر السجزي في الابانة عن أبي هريرة قط في الافراد طب عن ابن عباس حل عن عائشة)
قال الشيخ حديث صحيح (زينوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا)
فيه ما تقدم (ل عن البراء) وقال صحيح (زينوا أعبادكم بالتكبير) لبني العبد من غروب
الشمس الى الاحرام بصلاة العبد وفي الاصحى عقب الصلوات من صبح عرفة الى آخر أيام التشريق
(طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (زينوا العبد بالتهديل والتكبير والتعبد
والتقديس) أي بأكثار قول الله أكبر الله أكبر والله الحمد الى آخر المناثور والمشهور (زاهري)
كتاب (تحفة عيد الفطر حل عن أنس) بن مالك (زينوا بحالكم بالصلاة على) فان صلاتكم
على نورلكم أي يكون ثوابها نوراً تمشون به على الصراط (يوم القيامة قرع ابن عمر) زينوا
أمر ارشاد (موائدكم) جمع مائدة ما يؤكل عليه (بالبقل) أي بوضع البقل الذي تأكلونه مع
الطعام عليها (فانه مطردة للشيطان مع التسمية) من الأكين أو بعضهم ولعل ذلك أبلغ في طرده

أي بالامور التي تطيب النفوس للاكل كالقول المبطل بشرط أن لا يكون تعاطيه مكروها كالكراث (قوله مطردة) بحتمل أن

هناك نبأ فيه تلك الخصوصية يطرد الشيطان ويحتمل أنه من البهيلة (قوله الأسكل من طعامه) فينبغي له الأكل ولو كان صائما
 نفلا (قوله بحيلة جاره) فهو أعظم من الزنا بغيرها لانه حينئذ ضيع حق الجوار (قوله ولا يزكبه) أي لا يظهره ويقول له ادخل
 الخ وهذا أوعيد شديد يقتضي (٣٠٢) عظم هذا الذنب جدا (قوله أمرع) كونهم أسبق إلى النار لا يقتضي أنهم أشد

عدا با من الكفار بل
 القصد من البدء بهم
 توخيهم وزجرهم ونفطيمهم
 (قوله هو الخمر) أي يتخذ
 الخمر منها غالا وقد يتخذ
 من غيرهما كالشعير (قوله
 وحواري) بخلاف ياء
 المتكلم وحواري بانبائها
 مكسورة أو مفتوحة (قوله
 الزكاة) أي دفعها سبب
 للدخول في الاسلام الكامل
 فن لم يدفعها لم يصل إلى
 الاسلام الكامل فقوله
 قنطرة أي طريقه فن
 دفعها فقد جاز القنطرة
 ومن لا فلا (قوله الحنطة)
 أي الخ خص هذه لانها
 الموجودة حينئذ (قوله
 يورث الفقر) وقد جاء في
 بعض الآثار القائل
 أنا فاته والزاني أنا فقوره
 أي فالغالب أن القاتل
 عمداء وأنا أن الله تعالى
 يقتله وان الزاني الذي لم
 يتب انه تعالى يفقره بقلة
 المال أو الفقر القلي فاذا
 وجد شخص مصر على
 الزنا وماله كثير علم أن به
 الفقر القلي فهو متخير
 ذنوبه ومشقة في
 معيشته لفقر قلبه (قوله
 لسماحة) أي كرما (قوله
 ونجدة) بكسر النون أي

وكيد (حب في الضعفاء) من أبي امامة (بإسناد ضعيف) (الزائر أخاه المسلم أعظم أجرا)
 عند الله (من المزور) قال المناوي سياق الحديث عند مخوجه الديلي الذي عزاه له المؤلف الزائر
 أخاه المسلم الأسكل من طعامه أعظم أجرا من المزور المظم في الله عز وجل (فرع أنس) الزائر
 الخاء في بيته الأسكل من طعامه أرفع درجة (أي أكثر ثوابا) (من المظم له) فيه الحث على زيارة
 الإخوان والاكل من طعامهم والضيافة (خط عن أنس) الزاني بحيلة جاره لا ينظر الله اليه يوم
 القيامة ولا يزكبه ويقول له ادخل النار مع الداخلين (وعبد شديد يقتضي ان الزنا بحيلة الجار
 أعظم اثما من الزنا بغيرها) (الخراطي في مساوي الاخلاق) (فرع عمرو) بن العاص وصعفه المنذري
 (الزبانية) قال المناوي لفظ رواية الطبراني للزبانية فكان حقه أن يورث في حرف اللام (أمرع
 إلى فسقة القراء) أي إلى اختطافهم من الموقف ليدخلوهم النار (منهم) أي من الزبانية فالزبانية
 مفضل ومفضل عليه باعتبارين (إلى عبدة الأوثان فيقولون للزبانية) أو يقول بعضهم لبعض
 منكرين لذلك متعجبين منه (يبدأنا قبل عبدة الأوثان فيقال لهم ليس من يعلم كمن لا يعلم طب
 حل عن أنس) الزيب والترهوا الخ (أي هما أصل الخمر والغالب اتخذا المسكر منهما) (ان
 عن جابر) بإسناد صحيح (الزبير) بن العوام أحد العشرة (ابن عتي وحواري) قال الشيخ
 الباء مشددة مفتوحة ومكسورة اهـ ورأيت في بعض النسخ رسمه بمثنائين تحتين أي ناصري
 (من أمي) قال المناوي والمراد ان له اختصاصا بالضرورة وزيادة على غيره والافكل الصعب
 أنصاره (حم عن جابر) رضى الله عنه (الزرقعة العينين) قال المناوي أي بركة يعني المرأة
 التي عينها زرقاء مظنة للبركة فيسحب تزوجها (حب في الضعفاء عن عائشة) في تاريخه فر
 عن أبي هريرة) رضى الله عنه (الزكاة قنطرة الاسلام) أي جسره الذي يعبر منه اليه
 فابتأوها طريق في التمكين في الدين (طب عن أبي الدرداء) رضى الله عنه (الزكاة)
 تحب (في هذه) الحبوب (الاربعة الحنطة والشعير والزيب والخمر) وزاد في رواية الذرة
 وقيل بها ما في معناها من كل ما يقتات اختيارا (قط عن عمر) الزنا يورث الفقر) أي يقل بركة
 الرزق (القضاعي هب عن ابن عمر) بن الخطاب (الزنجي) بفتح الزاي وتكسر (إذا شبع
 زنى وإذا جاع سرق) فلا ينبغي اقتناؤه (وان فيهم) أي الزنج بفتح الزاي وتكسر جيل من
 السودان معروف (للسماحة ونجدة) قال المناوي أي شجاعة وبأسا كما هو مشاهد فأتخذهم لهذا
 الغرض لباسا به يخلافه لئلا يخدمه أو تنكح (عد عن عائشة) بإسنادواه بل قال ابن الجوزي
 موضوع (الزهادة في الدنيا) أي ترك الرغبة فيها (ليست بغريم الحلال) على نفسك كان
 لا تأكل لحما ولا تجامع (ولا اضاعة المال) باخراجه عن ملكك (ولكن الزهادة في الدنيا ان
 لا تكون بما في يدك) من المال (أوثق منك بما في يد الله وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت
 أصبت بها أرغب منك فيها الوأنا أقيمت لك) فالزهادة استواء الوثوق بما قسمه الله تعالى مما حصل
 في يدك وما لم يحصل وكونك في ثواب المصيبة في ابتدائها أرغب منك في ثوابها في دوامها (ت) عن
 أبي ذر) الزهد في الدنيا يرج القاب والبدن والرغبة فيها تعب القلب والبدن) فالزاهد فيها
 يحصل له خير الدارين الراحة في الدنيا والثواب في الآخرة (طس عد هب عن أبي هريرة)

شجاعة فن اقتناه بقصد باتخاذ هذا الغرض المحمود (قوله أرغب منك فيها الوأنا أقيمت لك) أي اذا زل بما
 لك مصيبة كعرقه غرق كنت على غاية من الرضا بذلك ومحبة ذلك أكثر من سلامته بأن تقول لو بقي مالي يحتمل اني لأفقه سل
 منه خير فلا تأتاب عليه بخلاف تلغه في ذلك فاني مثاب عليه فحينئذ أحب هذا التلغ الذي وقع أكثر من سلامته لتعقباته سواب الذي
 لو خير من الدنيا وما فيها أي فتنه قد ان الثواب الذي أعده الله تعالى لك بسبب زوال المال خير لك من ابقائه هذا هو الإيمان الكامل

(قوله يرجع القلب والبدن) لانه حينئذ يكون شعبان فلا يتعب بسفر ولا غيره (٣٠٣) بخلاف الراغب فيها قانه يسعى في طلبها

بالاسفار وغيرها لانه لا يشبع منها ومان الخ (قوله تكثر) بسكون الكفاف (قوله والبطالة تقسى القلب) فينبغي الاشتغال بنحو الاذكار وطلب العلم أو التمسك بعيماله اذا احتاج لذلك

• (حرف السين) •

(قوله واخذوا قلوبهم) أي سحباهاهم التي يكتبون بها المزايا أو الرذائل (قوله سريع النية) أي فسرعة رجوعه عن غضبه جبروت سرعة غضبه لانه لم يعمل بمقتضى غضبه (قوله ويعطل) بضم الطاء (قوله اللاهين) أي البله الذين أخذوا الله عقولهم فلم يشعروا بأحد حتى بأنفسهم فهم في ساحة الرضاوان لم تقع منهم عبادة لكونهم اشتغلوا به تعالى حتى عن أنفسهم وقيل المراد باللاهين الاطفال الذين لم يكلفوا (قوله أبناء العشرين) أي الذين استحقوا العذاب فتعذب بهم ليس بغيرهم وان عذبوا وسكت عن أبناء دون العشرين ممن بلغ وكذا سكت في الحديث الاتي عن الذين بين العقود المذكورة فلم يبين حكمهم (قوله وافقههم) الرواية المعتد بها موقوفهم (قوله سبعة) أي صلاة الصبح والسجدة متى أطلقت

مرفوعا (هب عن عمر) موقوفا (الزهد في الدنيا يرجع القلب والبدن والرغبة في الدنيا تطيل الهم والحزن) اذا غايها (حم في الزهد هب عن طاوس) بن كيسان اليماني الحيمري التابعي الجليل (مرسلا) وأسند الطبراني عن أبي هريرة (الزهد في الدنيا يرجع القلب والبدن والرغبة فيها تكثر الهم والحزن والبطالة تقسى القلب) أي والشغل بالعبادة أو بالكسب الحلال للعيال يرفقه قال المناوي ثمة قال أبو يزيد ما غلبني الاشباب من بلغ قال لي ما حد الزهد عندكم قلت ان وجدنا أكلنا وان فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلغ قات فاحده عندكم قال ان فقدنا صبرنا وان وجدنا أثرنا (القضاعي عن ابن عمرو)

• (حرف السين) •

(سأحدثكم بأموال الناس وأخلاقهم) فطلبوا منه التحديث بذلك فقال (الرجل يكون سريع الغضب سريع النية) أي الرجوع عن الغضب (فلاله) فضل (ولا عليه) نقص بل يكون (كفافا) أي هذه تكافئ تلك فالفضيلة وهي سرعة رجوعه جبرت النقيصة وهي سرعة غضبه وكذا عكسه (والرجل يكون بعيد الغضب سريع النية) فضل (ولا عليه) نقص (وسكت عن عكسه وهو مذموم) (والرجل يقضى) أي يستوفي (الذي له) على غيره (ويقضى) الدين (الذي عليه) (فذلك لاله) فضيلة (ولا عليه) نقيصة للمقابلة المذكورة (والرجل يقضى) الدين (الذي له) عن غيره (ويعطل الناس) بالدين (الذي عليه) مع التمكن من الاداء (فذلك عليه) (ثم ولا له) فضل وترك عكسه وهو محمود ان لم يلزم عليه ضرر من عون (البرزاعن أبي هريرة) بإسناد صحيح أو حسن (سألت ربي ان لا يعذب اللاهين من ذرية البشر) قال العلقمي قال في النهاية قبل هم البله الغافلون وقيل الذين لم يتعمدوا الذنوب وان ما فرط منهم سهوا وغفلة وقيل هم الاطفال (فاعطائهم) يعني عفا عنهم لاجل (ش قط في الافراد والضياء) في الختارة (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سألت ربي أبناء العشرين من أمتي) أي سألته قبول شفاعتي فيهم (فوهبهم لي) أي شفعتي فيهم بأن يخرج من شاء تعذيبه من عصاتهم من النار (ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف (سألت الله في أبناء الأربعين من أمتي) أي في شأنهم بأن يغفر لهم (فقال يا محمد قد غفرت لهم قلت فابناء الحسين قال اني قد غفرت لهم قلت فابناء السنتين قال قد غفرت لهم قلت فابناء السبعين قال يا محمد اني لاستحبي من عبدى ان عمره سبعين سنة يعبدني لا يشرك بي شيئا ان اعذبه بالنار) قال المناوي نار الخلود (فاما أبناء الاحقاب) جمع حقب وهو عتافون سنة وقيل تسعون كما بينه بقوله (ابناء الثمانين والتسعين فاني واقف) وفي نسخة شرح علمنا المناوي واقفهم فانه قال أي موقفهم (يوم القيامة) بين يدي (فقال لهم ادخلوا معكم من احببتم الجنة) قال المناوي المراد بالمغفرة هنا التجاوز عن صغائرهم (أبو الشيخ عن عائشة) واسناده ضعيف (سألت الله ان يجعل حساب امتي الي) أي ان يغفوس محاسنهم الي فاسترها (لئلا تنقص عند الامم فأوحى الله عز وجل الي يا محمد بل أنا احاسبهم فان كان منهم زلة سترتها حتى عاك ثلاثا تنقص عندك) وفيه اشعار بأن هذا من خصائص هذه الاممة (فر عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف (سألت ربي ان يكتب) أي يفرض (على امتي سبعة الضحى) أي صلاتها (فقال تلك صلاة الملائكة من شاء صلاها ومن شاء تركها ومن صلاها فلا يصلها حتى ترتفع) أي الشمس وان لم يتقدم لها ذلك قال المناوي فيه ندب صلاة الضحى وان الملائكة يصلونها (فر عن عبد الله بن زيد) بغير سند (سألت ربي فيما يختلف فيه أصحابي) أي ما حكمه (من بعدى) أي بعد موتي (فاوحى الي يا محمد ان أحسابك عندى بمنزلة النجوم في السماء بعضها اضاء ومن بعض فن أخذ بشئ

فالمراد به صلاة النافلة وان كانت كل صلاة تسمى سبعة لاشتغالها على التسبيح فكانت كالنافلة الضحى (قوله صلاة الملائكة) أي فلها مزيد فضل (قوله من شاء صلاها الخ) أي فلم أفرضاها (قوله فلا يصلها) بحذف الباء لان لاناهاية

(قوله الى أحد الخ) الى بمعنى من فيهما أو انه ضمن تزوج معنى انضم وهذه بشرى لمن تزوج بشريعة (قوله من أهل بيتي) لآل من من شموله لجميع الأشراف وهو مصداق قوله تعالى لذهب عنكم الرجس أهل البيت الخ وينبغي للأشراف أن لا يغتروا بذلك وينهكم كواعلى المعاصي لاحتمال أن ذلك معلق على شئ لم يوجد منهم على أنه يحتمل أن المراد لا يدخلون النار دخول خلو دونه أنه لازمة حينئذ لهم على (٣٠٤) غيرهم واللائق بالظاهرة المذكورة في الآية عدم الدخول أصلاً (قوله أن لا تزوج الخ)

فكل من زوجه رسول صلى الله عليه وسلم أى عقده بأحد من النساء كان في الجنة (قوله فثنا الخ) فيه استعارة غشبية أى أظهر لى مدخل أناسا كثيرين الجنة من غير حساب فذكر السبعين للتكثير لا التعديد دليل الروايات الدالة على الزيادة على ذلك (قوله أى الاجلين الخ) أى العشر أم الثمان (قوله سبعين حجاباً) ذكر السبعين للتكثير لا التعديد والمراد بالحجب أوار الجلال أى فالنور كما يكون سبباً لآبصار الأشياء المستورة بالظلمة يكون مانعاً من الآبصار للأشياء إذا قوى جداً كالشمس إذا استقبلها الشخص بعينه لم ير شيئاً (قوله لورأت أدناها أى فضلاً عن الدخول فيها وعن رؤية ما بعد الأول (قوله من الذين الخ) من اسم استفهام (قوله أن يصقعهم) من أصعق لامن صعق لانه لازم (قوله نذبة الله) بهذا الضبط أى الذين استنصاهم الله تعالى (قوله متقلدون الخ) أى أرواحهم

مما هم عليه من اختلافهم فهو عندى على هدى) فاختلافهم رحمة كما في حديث ((السجزي في الابانة)) عن أصول الديانة ((وابن عساكر عن عمر)) سألت ربي أن لا تزوج الى أحد من أمتى ولا يتزوج الى أحد)) بالرفع ((من أمتى الا كان معى في الجنة فأعطاني ذلك)) يحتمل أن الى بمعنى من أو ضمن التزوج معنى الانضمام قال المناوى يحتمل شموله لمن تزوج أو زوج من ذريته ((طب ل عن عبد الله بن أبى أوفى)) ٣ بنهات وهو حديث صحيح ((سألت ربي أن لا يدخل أحد من أهل بيتي)) فاطمة وعلى وابنه ما أوزوجاته ((النار فأعطانيها)) أى الجنة المسؤلة وفي رواية فأعطاني ذلك ((أبو القاسم بن بشران)) بكسر الواحدة التعنية وسكون المعجمة ((في أماليه عن عمران بن حصين)) نصغير حصن باسناد ضعيف ((سألت ربي فأعطاني أولاداً المشركين خداماً لأهل الجنة وذلك لأنهم لم يدركوا ما أدرك آباؤهم من الشرك ولأنهم في الميثاق الأول)) المأخوذ على الخلق في عالم الذر بقوله ألت بركم قالوا بلى فهم من أهل الجنة وهذا ما عليه الجمهور ((أبو الحسن بن ملة)) بفتح الميم وشدة اللام ((في أماليه عن أنس)) بن مالك ((سألت ربي أن لا تزوج)) بضم الهمزة وشدة الواو والمكسورة أحداً ((الامن أهل الجنة ولا تزوج الا من أهل الجنة)) أى فأعطاني ذلك ((الشيرازى في الألقاب عن ابن عباس)) سألت الله الشفاعة ((أى الاذن فيها ((لامتى)) أمة الاجابة)) فقال لك سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قلت رب زدنى فثنا لى بيديه مرتين وعن عيینه وعن شماله)) قال العاصمى هو كناية عن المبالغة في الكثرة والا فلا كف ثم ولا حتى تعالى الله عن ذلك ((هناد عن أبى هريرة)) سألت جبريل أى الاجلين قضى مومى)) لشعيب العشر أو الثمانى ((قال)) قضى ((أكلهما وأتتهما)) وهو العشر ((ع ل عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((سألت جبريل هل ترى ربك قال ان ينى وبينه سبعين حجاباً من نور لورأت أدناها لا حترقت)) قال المناوى ذكر السبعين للتكثير لا التعديد لان الحجب اذا كانت أشياء حاضرة فالواحد منها يحجب والله تعالى لا يحجبه شئ فالحجب عبارة عن الهيبة والجلال ((طس عن أنس)) سألت جبريل عن هذه الآية ورفع في الصور فصعق)) مات ((من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله من الذين لم يشأ الله أن يصعقهم قال هم الشهداء نذبة الله)) ضبطه الشيخ بمثناة مضمومة ونون ساكنة ومثناة تحتيه مفتوحة ((متقلدون أسبافهم حول عرشه)) فأنهم أحياء عند ربهم يرزقون وقيل الحور والولدان وقال البيضاوى قيل جبريل ومكائيل واسرافيل فأنهم يموتون بعد وقيل حلة العرش اه قال العلقمى وأما قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه فعناه قابل للهلاك وكل محدث قابل لذلك وان لم يهلك ((ع قط في الافراد ل وابن مردويه والبيهقي في)) كتاب ((الشعب عن أبى هريرة)) وهو حديث صحيح ((ساب الموقى كالشرف على الهلكة)) أراد الموقى المؤمنين ((طاب عن ابن عمر)) بن العاص ((ساب المؤمن كالشرف على الهلكة)) أى مالم يتجاهر بالمعاصى فان تجاهر فلا اثم على سابه بما يجاهر به ((البرزاعن ابن عمرو)) بن العاص باسناد حسن ((سابنا سابق ومقتصد نانا ج وظالمنا مغفور له)) يعنى قوله تعالى ثم أورثنا

الكتاب

مشكلة بصورهم متقلدون بالأسباف ومستقرهم حول العرش تنبيهها على عظمهم وعلو درجاتهم

عنده تعالى وقيل المستثنى جبريل وميكائيل واسرافيل وقيل حلة العرش وقيل الحور والولدان ولا مانع من ارادة الجميع (قوله ساب الموقى) أى إذا كرههم بما يكرهون كالذى يجعل عال مشرف على السقوط والهلاك فان غيبة الميت أشد من الحى لا مكان استعجال الحى بخلاف الميت (قوله سابقنا الخ) القصد به تفسير قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين الخ واختلف في معنى الثلاثة فقيل الظالم لنفسه المقصر فى المأمورات والنواهي والمقتصد من غلب عمله الصالح والسابق بالخيرات من ضم عمله نفع الناس بالعلوم والهداية

وقيل الظالم لنفسه من يحصل منه سخط عند نزول أمر ربه والمقتصد من لا يحصل منه سخط بل يصبر مع حصول الصبر والمشقة له
والسابق بالخيرات من يتلذذ بالبلايا كما يتلذذ بالمال كل الفاحشة شهوة صدور ذلك عن محبته فمن أحب شيئاً تلذذ بكل ما ينشأ
هنا وقيل الظالم لنفسه من عرف الله تعالى وعبد معه الغفلة والمقتصد من عبده لرجاء ثواب أو خوف عقاب والسابق بالخيرات
من عبده لكونه مستحقاً للعبادة وقيل غير ذلك من الأقوال التي ذكرها أهل الظاهر وأهل الباطن في معنى الآية (قوله لقمان)
أي الحكيم قيل هو عبد داود وقيل غير ذلك (قوله وبلال) ورد أن سواده يفرق (٣٠٥) على الحور لثنتين به (قوله ومهجع) مولى

سيدنا عمر (قوله من صادق) أي من شخص صادق أي مخلص في التعليم عامل بعلمه (قوله خير من الدنيا) أي من التصديق بجميعها لو ملكها (قوله الذي في الآخرة) أي المشقات والأحوال التي في الآخرة (قوله صلاة الخيتين) أي الراجعتين إلى الله تعالى وهي سنة الزوال غير سنة الظهر ووقتها عقب زوال الشمس من حالة الاستواء ولو صلى سنة الظهر كفت عنها فهي كعبته المسجد (قوله في شدة الحر) لأن الثواب يعظم بعظم المشقة (قوله من خمسين حجة) أي من حجة الإسلام فيكونه بعد ذلك مجاهد الكفار مرة واحدة إذا عين عليه الجهاد أفضل من أن يحج خمسين حجة (قوله منكني على فراشه) أي في غاية الراحة (قوله في علمه) أي الشرعي وما كان آله (قوله لحضور الصلاة) أي الصف لحضور الصلاة

الكتاب الذين اصطفيهم من عبادنا وهم أمته صلى الله عليه وسلم قال المناوي قال الزمخشري لا ينبغي أن يغتر به فإن شرطه صحة التوبة انتهى وقال ابن عطاء الظالم الذي يحب الله لا جل الدنيا والمقتصد من يحبه لأجل العقبي والسابق من أسقط مراده لمراده وقيل الظالم من يجزع من البلاء والمقتصد من يصبر عليه والسابق من يلتذ به وقيل الظالم من يعبد على الغفلة والمقتصد من يعبد على الرغبة والرغبة والسابق من يعبد على الهيبة اه وقال الجلال المحلى في تفسيره فهم ظالم لنفسه بالتقصير في العمل ومنهم مقتصد يعمل به في أغلب الاوقات ومنهم سابق بالخيرات يضم إلى العمل به التعليم والارشاد إلى العمل (ابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عمر) بن الخطاب (سادة السودان) يعني الحبشة (أربعة لقمان الحبشي) الحكيم قيل هو عبد داود (والنجاشي) ملك الحبشة (وبلال) المؤذن (ومهجع) بكسر الميم وسكون الهاء وفتح الجيم مولى عمر بن الخطاب (ابن عساكر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر مرسل) تابعي جليل (سار عوا في طاب العلم الحديث من صادق) قال المناوي في نيله (خير من الدنيا وما عليها من ذهب وفضة) وغيرهما (الرافعي في تاريخه) تاريخ قزوين (عن جابر) بن عبد الله (ساعات الذي) أي الامراض والمصائب التي تعرض للانسان (تذهبن ساعات الخطايا) أي يكفرن الخطايا (ابن أبي الدنيا أبو بكر في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن الحسن) البصري (مرسل) ساعات الذي في الدنيا يذهبن ساعات الذي في الآخرة أي ما يعرض للانسان من المكاره يكون سبباً للنجاة من أهوال الآخرة (هب عن الحسن) البصري (مرسل) فر عن أنس بن مالك (ساعات الامراض يذهبن ساعات الخطايا) أي من الذنوب الصغار (هب عن أبي أيوب) الا انه ارى قال عاد المصطفى صلى الله عليه وسلم رجلاً فأكب عليه فآله فقال ما غمضت منذ سبع فذكره (ساعة السجدة) بضم السين المهملة أي التطوع (حين نزول) أي الشمس (عن كبد السماء) أي وسطها (وهي صلاة الخيتين) أي الخاضعين الخاشعين الذين أحبوا إلى ربهم (وأفضاها في شدة الحر) وتسمى هذه صلاة الزوال فهي سنة (ابن عساكر عن عوف) بن مالك (ساعة في سبيل الله) أي في قتال الكفار لأعلاء كلمة الله الجبار (خير من خمسين حجة) لمن حج وقد عين عليه الجهاد (فر عن ابن عمر) ساعة من عالم عامل بعلمه (منكني على فراشه ينظر في علمه) أي يتأمل ويتفهم بقرأ أو يفتي أو يؤلف (خير من عبادة العابد سبعين عاماً) لتوقف صحة العبادة على العلم ولأن نفعه متعدد (فر عن جابر) ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء ولما ترد على داع دعونه (تفتح) للحضور الصلاة والصف في سبيل الله أي في قتال الكفار لأعلاء كلمة الجبار (طب عن سهل بن سعد) الساعدي (سافروا تحموا) أي تشفوا من الامراض (ابن السني

(٣٩ - عز ربي ثاني) أي وقت حضور الصف للصلاة أو للجهاد (قوله تحموا) أي يحصل لكم الصحة والعافية أي يترتب عليه ذلك لان كثرة الحركة تورث اذهاب العفونات والمكث يورث وجودها وكسل البدن وتورث هذا ما عليه أهل الشريعة من أهل الظاهر وقال أهل الباطن من الصوفية معنى الحديث سافروا أي اشغلوا فكريكم به تعالى وجوارحكم الظاهرة بما يرضيه تعالى حتى تصلوا إلى مرتبة الشهود فحينئذ تحموا أي تظهر قلوبكم من الكبر والحقد ونحو ذلك ويدل لاهل الباطن من ان معناه السفر الباطني قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم اني ذاهب إلى ربي سيهدين وكون السفر قطعة من العذاب لا ينافي ذلك لان كونه قطعة من العذاب باعتبار ما يحصل فيه من المشقة من أجل مجاهدة النفس اذا كان المراد السفر الباطني أو من أجل تعب البدن بسبب قطع المسافة اذا كان المراد السفر الظاهري وهذا التعب لا ينافي أن في طيه صحة وسلامة حسنة أو مغنوبة

(قوله وتغفروا) أى يحصل لكم الغنمة من الكفار ان كان المراد السفر الظاهرى للجهاد أو تفوزوا بالتطهير الباطنى الذى هو غنمة الموفق ان كان المراد السفر الباطنى (قوله وترزقوا) بسبب الغنمة على مامر (قوله واغزوا تستغفروا) أى بسبب الغنمة وهذا لا ينافى أن يراد السفر الباطنى لاحتمال أن المعنى اغزوا جيوش الشيطان وجاهدوا أنفسكم فيحصل لكم التطهير القلبي فتستغفرون حينئذ به تعالى عن كل ماسواه (قوله مع ذوى الجدود) أى الاخلاق الجبيلة والميسرة أى الغنى ليتعلم منهم ذلك والغالب على أهل الغنى الكرم لاسيما فى (٣٠٦) السفر أو المراد بالامر بالسفر معهم الخلق بأخلاقهم (قوله آخرهم) أى شربا

ومثله المأكل فينبغى لمن يناوله أن يؤخر نفسه لانه من باب الايثار وهذا لا ينافيه أمره صلى الله عليه وسلم من ناوله شيئا أن يأكل منه أولا لان محل ذلك اذا توهم ان ذلك الشئ مسموم كما هو عادة الملوك يدل لذلك أنه صلى الله عليه وسلم انما أمر المناول بالاكل أو الشرب أولا بعد أن أكل الذراع المسموم (قوله أبو الحبش) والثلاثة أولاد نوح اصلبه لكنه دعا على حام بان تختلف ذريته ويكون لونها السواد لتكون عبيدا لاولاد سام ويافث فانه دعا لهما فكان من ذريته سام الانبياء ومن ذرية يافث الملوك ثم حن على حام بعد ذلك فدعاه بأن يحسن الله تعالى ساما ويافث وذريتهما على حام وذريته (قوله ساورا) ندبا لان المفاضلة تؤدى الى العقوق (قوله فلو كنت مفضلا ل) أى لو فرض ذلك لفضلت النساء لضعفهن ومحل عدم

وأبو نعيم فى كتاب (الطب) النبوى (عن أبى سعيد) الحدرى رضى الله تعالى عنه (سافروا تحسروا وتغفروا) يحتمل بسبب الجهاد فى سبيل الله أو بسبب التجارة (هق عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الشيرازى فى الاقبا طس وأبو نعيم فى الطب والقضائى عن ابن عمر) باسناد واه (سافروا تحسروا) لان الحركة تعود على البدن بالنفع (وترزقوا) أى يبارك لكم فى رزقكم (عب عن محمد بن عبد الرحمن مرسل) سافروا تحسروا واغزوا تستغفروا قال المناوى قرنه بالغز وشارة الى أن المراد بالسفر فى هذه الاخبار سفر الجهاد ونحوه فلا ينافيه خبر السفر قطعة من العذاب (حم عن أبى هريرة) باسناد صحيح (سافروا مع ذوى الجدود) أى المخطوط (والميسرة) يحتمل أنه أمر بذلك ليحصل منهم الاغاة عند الاحتياج وقال المناوى لان السفر يظهر خبايا الطباع فمن سافر مع أهل الجد والاحتشام تعلم رعاية الادب وتحمل الاذى (فر عن معاذ) وهو حديث ضعيف (ساقى القوم آخرهم) أى شربا قال النورى هذا أدب من آداب ساقى القوم الماء واللبن ونحوهما وفى معناه ما يفرق على الجماعة من الماء كقول كلهم وفا كهة ومشموم وغير ذلك فيكون المفرق آخرهم تناسلا ومنه لنفسه (حم نخ د عن عبد الله ابن أبى أوفى) باسناد صحيح (ساقى القوم آخرهم شربا) لان ذلك أبلغ فى القيام بحق الخدمة (ت عن أبى قتادة طس والقضائى عن المغيرة) بن شعبة قال الشيخ حديث صحيح (سام أبو العرب وحام أبو الحبش ويافث أبو الروم) وثلاثة أولاد نوح اصلبه (حم ت ك عن مهرة) بن جندب باسناد حسن (ساورا بين أولادكم) الذكروا لاثنى الصغير والكبير (فى العطية) أى الهبة ونحوها (فلو كنت فضلا أحدا) من الاولاد (لفضلت النساء) على الرجال والامر للتدب عند الشافعى (طب خط وابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (سباب المسلم) بكسر الميملة وتخفيف الواحدة مصدر سب وهو أبلغ من السب فان السب شتم الانسان والتسكيم فى عرضه بما يعيبه والسباب أن يقول فيه بما فيه وما ليس فيه (فسوق) أى خروج عن طاعة الله ورسوله (وقتاله) قال العلقمى يحتمل أن يكون على يابه من المفاعلة وأن يكون بمعنى القتل (كفر) ان قاتل المسلم أو قتله مستحلا لذلك أو المراد الكفر اللغوى وهو الاسترلان به بقناله له ستر ماله وعليه من حق الاغاة وكف الاذى أو عبر به بما غفى فى التحذير عن ذلك (حم ق ت ن عن ابن مسعود عن أبى هريرة وعن سعد) بن أبى وقاص (طب عن عبد الله بن المغفل) بفتح الميملة وشدة الفاء (وعن عمرو بن النعمان بن مقرن قط فى الافراد عن جابر) سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وحرمة ماله واختصاصه (كحرمة دمه) فى حصول الاثم وان تفارت (طب عن ابن مسعود) ورجاله رجل الصحيح (سبحان الله نصف الميزان) أى قول العبد سبحان الله علما ثوابها احدي كفتى الميزان (والحمد لله علما الميزان) أى ثوابها علما الكفتين (وان الله أكبر علما ما بين السماء والارض) أى لوقدر ثواب ذلك جسم الملائكة (والطهور ونصف الايمان والصوم نصف الصبر)

طلب المفاضلة ما لم تدع الحاسب لذلك (قوله فسوق) فاذا سبك شخص وأردت مكافأة فقل له نحو يا ظالم لانه لا يحلو تقدم شخص من الظلم غالب ولا تنسبه بمعمر مثل ما فعل (قوله كفر) حقيقة ان استعمله أو بمعناه اللغوى أى ستر الحق بالباطل (قوله ماله) مثله اختصاصه كحرمة دمه فى المنع وان اختلف الاثم كيف (قوله نصف الميزان) أى لوجسم ثوابه ملا كفة الميزان فهى المراد بالنصف وهذا الثواب العظيم انما هو لمن ذكر ذلك مع استحضار القلب للمعنى دون الغافل بقلبه (قوله والطهور) بالنظم أى لوجسم ثوابه لاعدل نصف الثمرات المترتبة على الايمان وكذا ما بعده وهذا ترغيب فى الطهور

(قوله مثل الا- كة الخ) أى ذكر هذه الالفاظ وهى الباقيات الصالحات ولا بأس بزيادة ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم يحتمل الصغار كالآ- كة المرض المخصوص الذى يأكل العضو (٣٠٧) ويحتمل شياً فشيأ (قوله ستر) بكسر السين (قوله حتى نخاض الخ) كناية

عن القبول والافه-و تعالى منزله عن المكان (قوله سبحان الله) المراد منه هنا التعجب وان كان فى الاصل للتنزيه وكذا قوله ماذا استفهام مراد به التعجب (قوله من الفتن) فيه أن الفتن من النقل ونحوه اغاوجدت بعد موت سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه فلم توجد فى زمنه صلى الله عليه وسلم وبحباب المعنى أنزل الليلة من الفتن أى أنزل اعلام الملائكة فى تلك الليلة بما يحصل من الفتن فى المستقبل أو المعنى أوحى الى فى اليقظة أو فى النوم فى تلك الليلة العلم بما يحصل من الفتن فى المستقبل (قوله فخرج من الخزان) أى العلم بذلك أو المراد خزان الرحمة أى نزل فى تلك الليلة درجات عظيمة على المتعبدين ويدل لهذا قوله ايظوا صاحب وفى رواية صلى الله عليه وسلم أى فلا يغركن محبتي فتترك العمل اذرب كاسية الخ فلا ينبغي للشخص أن يغتر بحبة ولى أوفى بل يجتهد فى العمل (قوله عارية)

تقدم الكلام على معناه فى التيسيع نصف الميزان (حم هب عن رجل من بنى سليم) واسناده صحيح (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فى ذنب) أى ذنوب الانسان (المسلم مثل الآ- كة) بالمداى قرحة داء فى العضو يتأكل منه ويأكل بعضه بعضاً (فى جنب ابن آدم) أى قولها يكفر الذنوب الصغار (ابن السنى) فى عمل يوم وليلة (عن ابن عباس) باسناد حسن (سبحان الله نصف الميزان والحمد لله مل الميزان والله اكبر لى السموات والارض ولا اله الا الله ليس دونهما شئ ولا يحجب) جمع بينهما المزيد التقرير والتأكيد أى بل تصعد بالامان (حتى تخلص الى ربها عز وجل) أى تصل اليه بلا عائق ولا حاجب وهو كناية عن سرعة قبولها وكثرة ثوابها (السجى فى الابانة عن ابن عمرو) بن العاص (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبى هريرة) باسناد ضعيف (سبحان الله) بمعنى التنزيه ضمن هنام معنى التعجب (ماذا) استفهام ضمن معنى التعجب والتعظيم (انزل) بالبناء للمفعول وفى رواية أنزل الله (الليلة من الفتن وماذا فخرج من الخزان) قال العلقمى والمراد بالانزال اعلام الملائكة بالامر المقدور والنبي صلى الله عليه وسلم أوحى اليه فى المنام أوفى اليقظة أنه سيقع بعده فتن وتفتق لهم الخزان وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فقد وقع بعده الفتن وفشت الخزائن من فارس والروم وغيرهما المراد بالخزان خزان الرحمة وبالفتن العذاب لانها أسبابه (ايظوا) أى انبهوا للتهجد (صاحب الحجر) بضم الميم وفتح الجيم وفى رواية صواحبات الحجر وهن أزواجه صلى الله عليه وسلم وخصهن بالكرامات لأنهن الحاضرات أو من باب ابدأ بنفسك ثم عين تعول (قرب) نفس (كاسية فى الدنيا) من أنواع الثياب (عارية فى الآخرة) لعدم العمل أو اذ عارية من شكر المنعم ونبه بأمره بالانتباه على انه لا ينبغي التغافل والاعتماد على كونهن أزواجه صلى الله عليه وسلم قال تعالى فلا تنسب إليهم يومئذ ولا ينسابون قال العلقمى رحمه الله ورب غنا للتكثير وان كان أصلها للتقليل والتحقيق فيها أنها ليست للتقليل دائماً خلافاً للآثرين ولا للتكثير دائماً خلافاً لابن درستويه وجاعة بل ترد للتكثير كثيراً للتقليل قبلها وهى متعلقة بوجوبه بالفعل ماضٍ مقدر متأخر كعرفتها ويجوز فى عارية الجرح صفة كاسية المجرورة رب كفى أكثر الروايات والرفع خبر مبتدأ محذوف (حم خ ت عن أم سلمة) قالت استيقظ المصطفى صلى الله عليه وسلم فزعائم ذكره (سبحان الله أين الليل اذا جاء النهار) قال العلقمى وسببه كفى الكبير عن التنوخي ان هرقل كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم تلعونى الى الجنة عرضها السموات والارض فأبى النافذ كره وقال سبحان الله (حم عن التنوخي) بفتح المثناة الفوقية وضم النون محفوفة وخاء مجمة (سبحوا) فى الصلاة (ثلاث تسبيحات ركوعاً) أى فى الركوع بان يقول المصلى سبحان ربى العظيم ثلاثاً (وثلاث تسبيحات سجوداً) أى فى السجود بان يقول سبحان ربى الاعلى ثلاثاً والثلاث أدنى الكمال وأكمل منه فى حق المنفرد وامام محصورين راضين بالتطويل خمس فسبع فثلاث عشرة (هق عن محمد بن على مرسل) سبحى الله عشراً أى قولى سبحان الله عشراً (واحدى الله عشراً) أى قولى الحمد لله عشراً (وكبرى الله عشراً) أى قولى الله اكبر عشراً (ثم سلى الله مشأت) مما يباح سؤاله من خبرى الدنيا والآخرة (فانه) أى الله سبحانه وتعالى (يقول قد فعلت قد فعلت) أى أعطيت عين المسؤل أو ما هو أصح (حم ن ت حب ل عن أنس) واسناده حسن أو صحيح (سبحى الله مائة تسبيحة فانه تعدل) أى ثوابها (للمائة رقية) أى عنتى مائة انسان (من

بالجر أو بالرفع أى هى عارية أو بالصب أى تكون عارية (قوله أين الليل الخ) هو غيب عنا يعلمه الله تعالى (قوله ثلاث تسبيحات الخ) أى أقل السكال ذلك (قوله قد فعلت الخ) اكد ذلك بقدا والتكرار أى يقبل دعاءك بلا شك والمعتمد أن الزيادة على العدد الوارد فى الاذ-ه ولا تمنع مراتبه الشارع عليه بل يحصل له ويتأب على الزائد وقبل تمنع كاستان المفتاح اذا زادت تمنع من الفخ وهو

قول ضعيف (قوله بمثل ما أتيت به) هو خطاب لام هائي الراوية للحديث (قوله سبع الخ) لا ينافيه حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث لانه أخبر بالقليل (٣٠٨) ثم بالكثير على ان الثلاثة المذكورة في ذلك شاملة لهذه السبع اذ الصدقة

الجارية تشمل ذلك (قوله) أو أجرى خيرا أي بقصد نفع الناس وكذا البئر (قوله نخل) أي بقصد التصديق بغيره أو وقفه اما اذا غرسه بقصد تكثير ماله فليس له في ذلك التفضيل انتظام (قوله ورث مصحفا) بان كان ملكه ومات عنه فورثه وارث (قوله ولدا) أي مسلما (قوله والمقبرة) أي المنبوشة اذ اصلي بمحافل وكذا المزبلة والمجزرة تكبر فيهما الصلاة لمخاذاه النجاسة (قوله والحمام) لانه مأوى الشياطين (قوله وعطن الابل) بفتح الطاء لانه يسكنون النخل والمراد هنا المكان الذي تساق اليه بعد الشرب ليشرب غديرها (قوله ومحجة الطريق) أي وسطه والمراد جميع الطريق المشروع لشغله بالمارة سواء أولة ووسطه وآخره (قوله سبعة الخ) العدد لا فهو مله فلا ينافي الزيادة فقد أفردها بعضهم بتأليف وأوصلها الى سبعين خصلة وذكرها في مسند البخاري كل من تأليس بواحدة منها أظله الله في ظله أي ظل عرشه كما صرح بذلك في الحديث الا في أي لا ظل ذاته لاستحالة ذلك عليه تعالى ويحتمل ان الضمير لله

ولد) يضم فسكون (اسماعيل) بن ابراهيم الخليل قال المناوي وهذا تيم ومبالغة في معنى التقى لان فلان الرقة أعظم مطلوب وكونه من عنصر اسماعيل أعظم (واحمدى الله مائة تحميدة فانها تعدل ثمانمائة قوس ممرجة ملحمة تحمى عليهما) الغزاة (في سبيل الله) لقتال أعداء الله (وكبرى الله مائة تكبيرة فانها تعدل لك مائة بدنة) أي ناقة (مقلدة من قبله) أي أهديتها وتقبلها الله وأثابت عليها ثواب التكبير يعدل ثوابها (وهللى الله مائة تهليله) أي قولي لا اله الا الله مائة مرة والعرب أكثر استعمالهم لكلمتين أن يضموا بعض حروف احدهما لبعض الاخرى (فانها تلا ما بين السماء والارض) أي ان ثوابها للجسم ملا ذلك القضاء (ولا يرفع يومئذ) أي يوم قولها (لا أحد عمل أفضل منها) أي أكثر ثوابا (الا أن ياتي بمثل ما أتيت) أنت به فانه يرفع له مثله والتفضيل ليس مرادا (حطب لك من أم هانئ) فاخته أو هند أخت علي قالت قالت يا رسول الله كبر سنني ورق عظمي فدلني على عمل يدخلني الجنة فذكره واسناده حسن (سبع بحرى للعبد) المسلم (أجرهن) احدهن ٣ (وهو في قبره بعد موته من علم) بالتشديد والبناء للفاعل (علما) شرعيا الوجه الله (أو أجرى خيرا أو حفر بئرا) للسبيل (أو غرس نخلا أو بنى مسجدا أو ورث) بالتشديد والبناء للفاعل (مصحفا) أي خلفه لوارثه ليقرأ فيه (أو ترك ولدا مسلما يستغفر له بعد موته) أي يطلب له من الله المغفرة (البرار وسهميه عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سبع مواطن لا تجوز فيها الصلاة) أي حوازا مستوى الطرفين (ظاهر بيت الله) أي سطح الكعبة لا خللا به بتعطيها بالاستعلاء عابها (والمقبرة) بتثنية الباء (والمزبلة) بفتح الباء وضمها موضع الزبل (والمجزرة) محل جزر الخيوان أي ذبحه والمعنى في الذكر اه في الثلاثة نجاستها فيها يحاذي المصلي منها (والحمام) ولوجد يد احتي مسلحه والمعنى فيه انه مأوى الشياطين (وعطن الابل) أي الموضع الذي تنحى اليه الابل الشاربة ليشرب غير ما قاله الشافعي وغيره أو لتشرب عللا بعد نخل كما قاله الجوهري وغيره (ومحجة الطريق) بفتح الميم جادة الطريق أي وسط الطريق ومعظمه والجمع الجراد مثل دابة ودواب والمعنى في الطريق اشتغال القلب بمرور الناس فيها وقطع الخشوع ومذهب الشافعي أن الصلاة في هذه المواضع تكبره ونصح (عن عمر) باسناد ضعيف (سبعة يظلمهم الله) تعالى (في ظله يوم لا ظل الا ظله) قال المناوي المراد يوم القيامة اذ اقام الناس لرب العالمين وقربت الشمس من الرؤس واشتد عليهم حرها وأخذهم العرق ولا ظل هناك شئ الا العرش وقال ابن دينار المراد باظل هنا الكرامة والكف ولكن من المكارة في ذلك الموقف يقال فلان في ظل فلان أي في كنفه وحجابه وهذا أولى الأقوال وقيل المراد باظل الرحمة (امام عادل) قال العلقمي قالوا هو كل من نظرت في من أمور المسلمين من الولاية والحكام وبدأ به لكثرة مصالحه وعموم نفعه (وشاب نشأ في عبادة الله تعالى) أي ابتدأ عمره فيها فلم تكن له صبوة وخصه لكونه مظنة الشهوة قال العلقمي وفي رواية نشأ بعبادة الله تعالى قال شيخنا كذا في الاصول بالباء وهي للمصاحبة أي نشأ ملتصبا بها صاحبها قاله النووي قال القرطبي ويحتمل أن يكون بمعنى في كما وردت في معنى الباء في قوله تعالى يأتهم الله في ظلال من الغمام (ورجل قلبه معاق) قال العلقمي هذا في أكثر الاصول وفي بعضها متعاق بانها (بالمسجد اذ اخرج منه حتى يعود اليه) وفي رواية بالمسجد أي شديد الحب لها والملازمة للجماعة فيها وليس معناه دوام القعود فيها قاله النووي (ورجلان تحابا) قال المناوي بشدة الموحدة أي أحب كل منهما صاحبه (في الله) أي في طلب رضاه أولا حله لا لغرض ديني (فاجتمعوا على ذلك) الحب (وافترقا عليه)

ته الى وان ذلك كناية عن وقاية الله وحفظه له ورجته به أي فلا يناله كرب (قوله معاق) وفي رواية متعلق وليس المراد أي بذلك الإقامة بالمسجد انما بل المراد أنه اذا خرج منه لم يلحقه كراهة كان متعلقا بالرجوع له ليصل أو يعتكف فيه (قوله في الله) أي لاجله

أى استمر على ذلك على محبة ما حتى فرق بينهما الموت اه وقال العلقمى حتى تفرق من مجلسهما
قال ومحبته الله تعالى اسم لمعان كثيرة منها أن يحرق على أداء فرائضه تعالى والتقرب اليه من
نوافل الخير بما يطيقه ((ورجل ذكر الله تعالى)) بلسانه أو قلبه ((خاليا)) من الناس أو من الآفات
لما سواه ((ففاضت عيناه)) أى سالت دموعه ((ورجل دعت امرأته ذات منصب)) بكسر الصاد
أى حسب ونسب شريف ومال ((وجمال)) أى مزيد حسن الى الزناهما ((فقال)) بلسانه أو قلبه
زاجر لها عن الفاحشة ((انى أخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة)) أى تطوع وأمال الزكاة
ففيها تفصيل مذكور فى كتب الفقه ((فاخفاها)) أى كتمها عن الناس ((حتى لا تعلم)) يجوز رفعه
ونصبه ((شماله ما تنفق عينه)) ذكره مبالغة فى الاخفاء والمعنى لو قدرت الشمال رجلا مستيقظا
ما علم صدقة اليمن وقيل المراد من عن يمينه وشماله من الناس وقيل أن يتصدق على الضعيف فى
صورة المشتري منه فيدفع له درهما مثلا فى شئ يساوى نصف درهم فالصورة مبايعة والحقيقة
صدقة وهوا اعتبار حسن وقد نظم السبعة المذكورة أبو شامة فقال

وقال النبي المصطفى ان سبعة • يظلمهم الله العظيم يظلمه

محب عفيف ناشئ متصدق • وبالك مصل والامام بعدله

وذكر السبع لأمفهوم له فقد روى الاطلا للذى خصال أخرى وتبعها بعضهم فباغت سبعين
فمنهم من أظفروهم أروضع عنه ومن أعان مجاهدا فى سبيل الله أو غارما فى عمرته أو مكاتباً فى رقبته
ورجل كان مع سرية فى قوم فلقوا العدو فأنكشفو الخفى آثارهم حتى نجوا ونجا أو استشهد ومنهم
الوضوء على المكروه والمشى الى المساجد فى الظلم والطعام الجائع حتى يشبع ومن أعان أخرق والتاجر
الصدوق وحسن الخلق ولومع الكفار ومن كفل يتيماً أو أرملة والذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا
سئلوه بذلوه وحكموا للناس بحكمهم لانفسهم والحزين ولطف حديثه صل على الجنائز لعل ذلك
يجوز لك فان الحزين فى ظل الله والناصح للوالى فى نفسه وفى عباد الله ومن لم يكن على المؤمنين غليظا
وكان بهم رؤفاً رحماً ومن يعزى التكللى وواصل رحمه وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاما صغارا
فقات لا تزوج أقيم على أيتامى حتى يموتوا أو يغنيهم الله وعبد صنع طعاما فاضاف ضيفه فأحسن
ضيفه فدعا اليتيم والمسكين لوجه الله ورجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحب الناس لجلال
الله تعالى ورجل لم تأخذه فى الله لومة لائم ورجل لم يعديه الى ما لا يحل له ورجل لم ينظر الى ما حرم الله
عليه والذين لا يتغنون فى أموالهم الربا ولا يأخذون على أحكامهم الرشوة ومن فرج عن مكروب من
أمنه صلى الله عليه وسلم ومن أجاب سئله ومن أكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وذراى
المسلمين والذين يعودون المرضى ويسقون الهللكى والصائمون ومحبة على بن أبى طالب رضى الله
عنه ومحبة شيعته ومن قرأ اذ صلى الغداة ثلاث آيات من أول سورة الانعام الى ويعلم ما تكسبون
ومن ذكر الله تعالى بلسانه وقلبه والذين يستغفرون بالاسحار ومن لا يحسد الناس ومن يروا ليه ومن
لا عشي بالنيمة ومن قتل فى سبيل الله والمعلم لكتاب الله ورجل أم قوم ما وهم له راؤون ورجل كان
يؤذن فى كل يوم وليلة وعبدادى حق الله وحق مواليه والقاضى لحوائج الناس والمهاجر وشخص
لم يش بين اثنين بجرا فطم ومن لم يحدث نفسه برناقط وحلة القرآن وأهل الورع ((المالك ت عن أبى
هريرة وأبى سعيد)) ان لى درى ((حم ق ن عن أبى هريرة عن أبى سعيد)) سبعة ((سبعة))
يكونون ((فى ظل العرش يوم لا ظل الا ظله)) اضافة الظل الى العرش لانه محل الكرامة والافاضل
وجميع العالم تحت العرش ((رجل ذكر الله ففاضت عيناه ورجل يحب عبدا لا يحبه الله ورجل
قلبه معاق بالمساجد من شدة حبه اياه ورجل يعطى الصدقة بيمينه فيكاد يخفيها عن شماله وامام
مقسط)) أى عادل ((فى رعبته ورجل عرضت عليه امرأة نفسها ذات منصب وجمال)) ليزين بها وقبل

فى التعليل (قوله عيناه)

أى الدموع منهما فاستناد

الافاضة للعين مجاز على حد

جرى النهر رأى ماؤه وذكر

الرجل فى جميع ذلك وصف

طردي بلودعا امرأه رجل

للزنا فامتعت خوفا منه

تعالى أظلمها الله الخ (قوله

لا تعلم شماله) أى أهل

شماله أو أنه شبه الشمال

بشخص مدرك

(قوله فلقوا العدو) أي الكفار في الجهاد (قوله لخمى آثارهم) أي تخلف آثارهم لخمى ظهرهم (قوله غص عينيه) أي كفهما (قوله لعنهم) أي دعوة عليهم بالبعد عن رحمة الله تعالى وفي رواية لعنهم الله في كتاب الله أي القرآن وغيره من سائر الكتب المنزلة (قوله حرمة الله) وفي رواية حرم الله وخبر ما فسر بالوارد (قوله من عترتي الخ) يحتمل معنيين أي الشخص الذي لا يعظم الاشراف و يوذهم ملعون أو الشخص الذي من ذريتي اذا اغتر بنبي وانتكح الحرامات ملعون (قوله والتارك لسنتي) أي العمل به لعدم الرغبة فيها استهزأ بها أو كسل عنها (قوله ٣١٠) والمستأثر أي المختص بالقي ومن السلطان أو توابه بان يختصوا به ولا يعطوه ولا يوابه (قوله

والمختبر) أي القاهر للخلق بسلطانه أي بسبب سلطنته وقوته فلا يرحم الخلق الضعفاء مأخوذ من الجبروت وهو القهر (قوله سبعون ألفا) قيل المراد سبعون شخصا وقيل صفا وقيل زمرة أي جماعة (قوله لا يكتبون) أي لا يستعملون في أنفسهم الكسبي لأجل التداوي ولا يكتوبون أي يداون غيرهم بالكسبي لقوة قوتهم عليه تعالى فهذا خاص بظان نفسه من أهل الله تعالى لهم قوة يقين وتوكل فهم يتلذذون بالبلايا كما يتلذذون بالأمساك النفسية فلا يذبح لمن ليس في مرتبتهم أن يترك التداوي تقليدا لهم (قوله ولا يتطيرون) اذا طيرة نوع من الشرك كما لو عزم على سفر فجمع من يقول ارجع مثلا فيرجع (قوله سبق درهم مائة ألف) أي من الدراهم أي ثواب التصديق بدرهم أكثر من ثواب التصديق بمائة ألف درهم قالوا

ليترزحها (فتر كها الجلال الله ورجل كان في سرية مع قوم فلقوا العدو فانكشفوا لخمى آثارهم حتى نجا ونجوا أو استشهد ابن زنجويه عن الحسن) البصري (مرسلا بن عساكر عن أبي هريرة) (سبعة) يظهرهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله رجل قلبه معلق بالمساجد ورجل دعت امرأته ذات منصب فقال اني أخاف الله ورجل ان تحابى الله ورجل غص عينيه عن محارم الله وعين حرس في سبيل الله) أي في الرباط أو في القتال (وعين بكت من خشية الله البيهقي في) كتاب (الاسماء) والصفات (ت عن أبي هريرة) (سبعة) (سبعة) لعنهم وكل نبي محاب الدعوة (الزائد في كتاب الله) أي يدخل فيه ما ليس منه (والمكذب بقدر الله) بقوله ان العباد يفلون بقدرهم (والمستحل حرمة الله) قال المناوي أي من فعل في حرم مكة ما لا يجوز اه وناظر الحديث الاطلاق (والمستحل من عترتي محارم الله) أي من فعل بأقاربي ما لا يجوز (والتارك لسنتي) بترك العمل بها (والمستأثر بالقي) أي المختص به من أمير أو امام فلم يصرفه لمستحقه (والمختبر بسلطانه) أي بقوته وقهره (ليعز من أذل الله ويذل من أعز الله طب عن عمرو بن شعوى) بشين وغين مجتئين اليافعي بأسناد حسن (سبعون الفا من أمتي) (المراد التكثير لا التحديد) (يدخلون الجنة بغير حساب) ولا عذاب (هم الذين لا يكتوبون ولا يكونون ولا يسترقون ولا يتطيرون) لان الطيرة نوع من الشرك (وعلى ربهم يتوكلون الزارع أنس) وهو حديث ضعيف (سبق درهم) أي فضل ثواب درهم تصدق به صاحبه (مائة ألف درهم) تصدق بها صاحبه اقلوا كيف قال (رجل له درهمان أخذ أحدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فأخذ من عرضه مائة ألف فتصدق بها ن عن أبي ذر بن حب ل عن أبي هريرة) (سبعة) (سبق المفردون) يضم الميم وتشديد الراء وتخفيفها يقال فرد رأيه وأفرد وفرد واستفرد عني انفرد واعتزل الناس أي المنفردون المعتزلون عن الناس للتعبديل ومن المنفردون قال (المستفرون) قال الشيخ اسم فاعل بمثنيتين فراء وفي القاموس الهراخفاء في الكلام وفي رواية المشفرون (في ذكرا الله) قال في النهاية سبق المفردون قالوا وما المفردون قال الذين اهتروا في ذكرا الله وفي رواية المستفرون بذكرا الله تعالى يعني الذين أولعوا به ولم يشغلو بغيره (يضع الذكرا عنهم اثقالهم فيأتون يوم القيامة خفافا) أي يذهب الذكرا عنهم التي تثقلهم (ت عن أبي هريرة طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (سبق المهاجرون) من بلاد الكفر إلى بلاد الاسلام لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم (الناس) أي المسابغ غير المهاجرين (بأربعين خريفا) أي سنة (إلى الجنة) يتنعمون فيها والناس محبوبون للعساك ثم تكون الزمرة الثانية مائة خريف طب عن مسلمة (بفض الميم واللام) (ابن مخلد) ست خصال من الخير جهاد أعداء الله بالسيف) أي قتال الكفار بالاسلح وخص السيف لغلبة استعماله فيه (والصوم في يوم الصيف) يعني في شدة الحر

كيف ذلك يارسول الله فين وجهه بقوله صلى الله عليه وسلم رجل الخ أي لانه لما علم انه يكفى درهم لمؤنة هذا اليوم وليته وتصديق بالثاني صار متوكلا عليه تعالى في الغد بخلاف من ماله كثير وتصديق ببعضه فانه عنده وثوق ببقائه بخلاف ذلك فوثوقه به تعالى (قوله عرضه) يضم العين أي جانبه (قوله المفردون) بالتشديد والمفردون بالتخفيف والمشهور الاوّل (قوله المستفرون) أي المولعون بالذكرا يقال استهترفلان بكذا اذا أولع به وفي رواية المشفرون أي في الحد والاجتهاد في الذكر (قوله خريفا) أي سنة وهذا تقرير للعقول (قوله ثم تكون الزمرة الثانية مائة خريف) هذه الجملة لم يطلع المحدثون على معناها فالتة تعالى أعلم عمار رسول الله بذلك

(قوله وحسن الصبر) بان لا يحصل منه جزع ولا فزع عند نزول المصيبة بل يراعى ان ذلك فعله تعالى (قوله المراء) أى الجدال أى مقابلة الجمة بالجمة وإذا ترك ذلك لاحقاق حق أو ابطال باطل فما بالك اذا كنت مبطلا أى يطلب تركه لاحقاق حق الخ حيث صاحب ذلك حظ نفس والا كان محمودا مطلوباً (قوله وتبكير الصلاة) أى المبادرة بفعلها قل وقتها اذا ظن دخوله بالاجتهاد لان تأخيرها فى الغيم ربما يخرجها عن وقتها وهو لا يشعر فليس المراد بالتبكير فعل الشئ (٣١١) وقت البكرة أى أول النهار فقط بل وقت الصلاة شامل لأوله وغيره

(قوله وحسن الوضوء) بأن يتم فراضه وسننه ويحمل مشقة البرد ولا يتجمل حيث لم يجد ما يستن به الماء أو وجدته ولم يضره استعمال الماء البارد وان طال زمن الوضوء لانه عبادة (قوله أخبث ذلك) لان الامام وفوايه مستعان بهم على نصر الحق وقمع الباطل وهذا بالعكس فلماذا كان أشد ما ذكر (قوله وعسب الفعل) أى بدل عسب الفعل من الجواميس أو العرب أو الابل أو غيرها بان يأخذ ثغافى مقابلة طروقه على الاثنى (قوله ومهر البنى) سماه مهر إجازة يجامع ان كلاما ليرى للتمكين من الجماع (قوله وكسب الحمام) هذا من التشديد اذ ذاك مكروه فقط (قوله السكاهن) هو الذى يخبر بما يحصل فى المستقبل والعريف هو الذى يخبر بما وقع ولكنه مغيب كن بين السرقه عند من (قوله تقول الخ) بان يحسمها الله تعالى ويوجد لها نطقا

(وحسن الصبر عند المصيبة) أى فى ابتدائها (وترك المراء) بكسر الميم مخففا أى الجدال والخصام (وأنت بحق) وخصمك مبطل (وتبكير الصلاة) أى التبكير بها (فى يوم الغيم) أى المبادرة بايقاعها عقب الاجتهاد أول وقتها عند ظن دخوله لئلا يخرج وقتها (وحسن الوضوء فى أيام الشتاء) أى اسباغها فى شدة البرد بالماء البارد عند العجز عن تسخينه (هب عن أبى مالك) الاشعري (ست خصام من السحت) أى الحرام لانه يسحق البركة أى يذهبها (رشوة الامام) أى قبول الامام الاعظم أو نائبه اياها الحق باطلا أو يبطل حقا (وهى أخبث ذلك كله) لما يترتب عليها من الجور وظلم العباد قال العلقمى قال شيخنا الرشوة الوصلة الى الحاجة بالمصانعة (وعن السكاب) ولو معلما يعنى ان بيعه وأخذ ثمنه حرام (وعسب الفعل) أى أجره ضرا به فهو على حذف مضاف اذ المشهور فى تفسيره عسب انه ضرا به أى طروقه للاثنى نعم يجوز لصاحب الاثنى ان يعطى صاحب الفعل شيئا على سبيل الهدية (ومهر البنى) بفتح الموحدة وتشديد التحتية أى ما يعطاه الزانية للزنا بها مهورا مجازا (وكسب الحمام) لدناءته فيكره الاكل منه تنزيها (وحلوان السكاهن) بضم الحاء المهملة قال العلقمى مصدر لونه اذا أعطيته وأصله من الحلاوة شبهه بالشئ الحلون حيث انه يؤخذ منه لابل كلفة ولا مشقة وهو ما يأخذه على التكهن والكاهن الذى يدعى مطالعة علم الغيب ويخبر الناس عن الكوائن والفرق بينه وبين العراف ان الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكائنات فى مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار والعراف هو الذى يدعى معرفة الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما (ابن مردويه) فى تفسيره (عن أبى هريرة (ست) من الخصام (من جاء بواحدة منهم جاء وله عهد) عند الله تعالى ان يدخله الجنة (يوم القيامة تقول كل واحدة منهم قد كان يعمل فى الصلاة والزكاة والحج والصيام واداء الامانة وصلة الرحم) أى القرابة بالاحسان اليهم وانما ظاهرا المراد الحث على فعل المذكورات والمحافظة على اداء الواجبات أو بعد ان يعسبه على ترك غيرها أو يفوقه (طب عن أبى امامة (ست) من كن فيه كان مؤمنا حقا) أى حقيقة أى كامل الايمان (اسباغ الوضوء) أى اتمامه واكمله باداء فروضه وشروطه ومندوباته (والمبادرة الى الصلاة) أى الى فعلها أول وقتها (فى يوم دجن) بفتح الدال المهملة وسكون الجيم ظل الغيم فى اليوم المطير والدجنة الظلمة قاله فى مسند الفردوس وقال المناوى الدجن المطر الكثير (وكثرة الصوم فى شدة الحر وقتل الاعداء) أى الكفار الذين لا أمان لهم (باسيف والصبر على المصيبة) بان لا يجزع (وترك المسراء وان كنت محقا فر عن أبى سعيد) باسنادواه (ست من اشراط الساعة) أى علاماتها (موتى) مضاف لضمير المتكلم (وفتح بيت المقدس وان يعطى الرجل) بالبناء للمفعول (الف دينار فيسخطها) استقلا لهما كناية عن كثرة المال (وفتنه يدخل حرها) أى مشقتها من كثرة القتل والنهب (بيت كل مسلم) قيل هى واقعة التنازل لم يفعل فى الاسلام ولا فى غيره مثلهما وقيل بل تأتى (وموت يأخذ فى الناس كقصاص) بضم القاف بعدها عين مهملة (انغم) داء يصيبها

حتى تنسكهم بذلك حقيقة فينجو صاحبها حيث قام بجميع الواجبات والا كان خالصا من عهدة تلك الخصلة وبأخذ بغيرها ان لم يحصل عفو منه تعالى (قوله حقا) أى اتمامه حيث يكون كاملا فى خلافه لا ينفى عنه الايمان بل كماله (قوله دجن) أى غيم شديد الظلمة (قوله موتى) لانه بعد موته صلى الله عليه وسلم لم يبق الا زمن قليل بالنسبة لما مضى (قوله وفتح بيت المقدس) أى صبر ورثه محل اسلام وطرد الكفار منه (قوله فيسخطها) أى فيسخطها (قوله كقصاص انغم) هو داء يصيب انغم فيسبيل من أنفها شئ فتموت سر بها

(قوله وان يغدر) قال القاموس غدره وبه كنصر وضرب وسهم واقتصر في المصباح على انه من باب ضرب (قوله بسدا) أى راية (قوله تحبط الاعمال) أى تذهب بركتها (قوله وحب الدنيا) أى ليغزنها فلا يصرفها في مصارفها فان من أحب شيئا أمسكه ومنعه من بعده عنه امامن أحب وجود الدنيا عنده ليصرفها في مصارفها فهو موجود (قوله ضامن) كعيشة راضية أى مرضية أى مضمون هلى الله أن يدخله الجنة وينجي (قوله ما كان الخ) أى مدة كونه في شئ منها أى متلبس به (قوله في سبيل الله) أى مدة كونه في الجهاد يكون مضمونا على الله نجاته الخ (قوله أو مسجد جماعة) أى مدة كونه متلبسا بالمشة في المسجد للصلاة جماعة أو نحوه اعتكاف يكون مضمونا الخ (٣١٢) وكذا ما بعده وعلم من ذلك ان مجالس جمع مجلس محل الجلوس والمراد به التلبس بالشيء أعم

فيسيل من أنوفها شئ فتموت فجأة ((وان يغدر الروم)) بنقض العهد الذي يكون بينكم وبينهم ((فيسيروا ثمانين بسدا)) قال الشيخ بنفع الموحدة وسكون النون ودال مهـ جملة العلم الكبير ((تحت كل بسدا ثمان عشر ألفا)) من المفاتلة ((حم ط ب عن معاذ)) ستة أشياء تحبط الاعمال الاشتغال بعيوب الخلق)) عن عيوب النفس ((وقسوة القلب)) أى عدم قبوله الموسوعات ((وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الأمل وظالم لا ينتهى)) عن ظلمه الظاهر أن هذا خرج مخرج الزجر والتفكير ((فر عن عدى بن حاتم)) الطائى باسناد فيه متهم ((سته مجالس)) بالجر ومنع الصرف ((المؤمن ضامن على الله ما كان في شئ منها)) يحتمل أنه بمعنى مضمون وعبرة المناوى يعنى انه ضامن على الله ان ينجي من أهوال يوم القيامة اه واطاهر أن المراد يشبه مدة تلبسه بها كونه ((في سبيل الله)) برباط أو قتال ((أو مسجد جماعة أو عند مريض)) لعبادته أو خدمته ((أو في جنازة أو في بيته)) أى منفردا عن الناس ((أو عند امام مقسط يعززه)) أى يعظمه ((ويوقره البزار ط ب عن ابن عمرو)) بن العاص باسناد صحيح ((سته لعنهم الله)) دعاء عليهم ((وكل نبي محباب)) روى عيم وبسنة تخفية من الحق والخلق والجملة حال من فاعل لعنتهم ((الزائد في كتاب الله)) أى من يدخل فيه ما ليس منه أو يتأوله بما لا يصح ((والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت فيعز ذلك من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل لحرم الله)) بنفع الحاء والراء أى حرم مكة يعنى من فعل في الحرم ما يحرم فعله ((والمستحل من عترتى ما حرم الله والتارك لسنن)) بلا عراض عنها استخفافا ((ت ل عن عائشة ل عن على)) ستخرج نار من حضرة وت قبل يوم القيامة تحشر الناس ((تمامه قالوا فانا أمرنا قال عليكم بالشام)) حم ت عن ابن عمر)) باسناد صحيح ((ستر)) قال الدميرى الستر بالكسر الحجاب والنفع مصدر سترت الشئ أستره اذا غطيته اه أى حجاب ((ما بين أعين الجن و)) بين ((عورات بنى آدم اذا دخل أحدكم الخلاه)) أى أراد دخوله ((أن يقول بسم الله)) قال بعض أئمتنا الشافعية ولا يزيد الرحمن الرحيم لان الحل ليس محل ذكر ووقوفهم ظاهر هذا الخبر ((حم ت ه عن على)) باسناد صحيح ((ستر ما بين أعين الجن و)) بين ((عورات بنى آدم اذا وضع أحدكم ثوبه)) يحتمل أن المراد أراد زعنه لثوبه كاعتقال ((ان يقول بسم الله طس عن أنس)) باسناد حسن ((ستر الامام ستره من)) وفي رواية لمن ((خلفه)) من المتقدمين قال الشيخ لانه تابع بكفيه ستره امامه اه والمعتمدان ذلك لا يكتفى فيندب للمأموم اتخاذ ستره أيضا ((طس عن أنس)) باسناد ضعيف ((ستشرب أمتى من بعدى الخمر يسهونم بغير اسمها)) أى يشربون النبيذ المسكر ويسهونم طلاء تخرجان أن يسهو خرا ((يكون عونهم على شربها)) خبر مقدم ((أمرأه من ابن عساكر عن كيسان)) ستفخ عليكم أرضون))

من ان يكون جالسا أو ماشيا والاف المجاهد في سبيل الله ليس جالسا وكذا المشيع للعبادة (قوله أو في بيته) أى بأن ينزل عن الناس ويمكث في بيته سواء كان جالسا أو قائما أو نائما أو يابذل دفع شره عنهم كما هو شأن الموفق (قوله مقسط) أى عادل أما القاسط فهو الجائر (قوله يعززه) أى يقويه على مصالح الناس ويأمره بما ينفعهم ويوقره أى يعظمه (قوله لعنهم) أى فيما مضى وقوله لعنهم الله ابتداء دعاء عليهم الآن فيكافه قال اللهم لعنهم وقد أوجب دعاؤه كما قال وكل نبي محباب (قوله من حضر موت) البسلة المعروف فقالوا يا رسول الله كيف نفعل ذلك الوقت فقال عليكم بالشام أى فهذه النار لا تدخل الشام (قوله تحشر الناس) أى تجمعهم وتحصرهم

(قوله اذا دخل) أى أراد دخول الخ لانه يكره الكلام بعد الدخول (قوله بسم الله) ولا يزيد الرحمن الرحيم اقتصارا على الوارد (قوله ستره من خلفه) هذا الحديث ضعيف فلذا لم يأخذ به امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه فلا تكفى ستره الامام عن ستره المأموم بل بسن لكل مأموم ستره (قوله بغير اسمها) أى ستره عليهم فيقولون شر بنا الطلاء أو النبيذ أى التمر المنبوذ في الماء ولا يقولون الخمر ستره من الناس (قوله عونهم الخ) وذلك أشد فحشا لان الامراء جمعوا القوم الباطل ونصر الحق فشر بهم للخمر فيه تجر وغيرهم من الرعية (قوله ستفخ عليكم أرضون) هو من الاخبار بالغيب يعنى أرض الروم ففيه بشارة بنفخها وأرضون بنفخ الراى وسكونها اذا أاما المفرد بالسكون فقط

(قوله وبكفكم الله) أى أمر الدنيا بسبب ما تغتونه منهم أو يكفكم العدو بأن تغلبوهم (قوله فلا يهزم) مضارع مجزوم بلا انهاء
وقول الشارح أمر سبق قلم وقوله بفتح الجيم لغة قليلة والافصح كسرهما وأحدكم (٣١٣) فاعل (قوله بأسهمه) أى بذباله جمع

نبل أى تعلموا ضرب النبل الآن لينفعكم حين تقاؤهم وسعى ذلك لهما ولعبا باعتبار ميل النفس له (قوله ألا) أداة استفتاح وعملها مبتدأ خبره فى النار (قوله تجددوا بيوتكم) أى ترينوها بسبب كثرة المال (قوله خير من يومئذ) أى فقلة الدنيا خير من كثرتها ولون حلال (قوله منابت الشج) أى المحل الذى ينبت فيه وحين التكلم بهذا الحديث كانت منابت الشج بعيدة ففيه إشارة الى فحش الاططار البعيدة (قوله ستكون فتن) وفى رواية قنسة والمراد بها ما لا يعلم فيها الحق من المبتطل فينبغى اتساعه والافينغى المسارعة مع الحق كواقع لاهل السلف المسارعة بالقتال مع سيدنا على رضى الله تعالى عنه (قوله معاذ) أى من يستعبد به فليعد (قوله تعرفون وتذكرون) انما تحذوف على حذف مضاف أى تعرفونهم أى أقوالهم أى بعضها وتذكرون بعضها ولكن من رضى الخبر أو جواب الشرط محذوف أى فهو مشركهم فى الاثم (قوله هنات) جمع هنة مؤنث وهو كناية عما

يفتح الرأى جمع أروض (ويكفكم الله) العدو (فلا يهزم) بكسر الجيم (أحدكم أن يلهو بأسهمه) أى يلهو بذباله قال العلقمى معناه السدب الى الرمى (حم م عن عقبه بن عامر) الجهنى (ستفخ عليكم الدنيا حتى تجدوا) بضم المثناة الفوقية وفتح النون وشدة الجيم أى ترينوا (بيوتكم) قال فى النهاية التخييد التزيين يقال بيت منجد ونجوده مستوره التى تعلق على حيطانه ترين بها (كأن تجد الكعبة) بالبناء للمفعول (فانتم اليوم خير من يومئذ طرب عن أبى حنيفة) باسناد صحيح (ستفخ مشارق الارض ومغاربها على أمتى الا) بالتخفيف سرف تنبيه (وعملها) أى الامراء (فى النار الا من اتقى الله) تعالى بالعدل وترك الظلم (وادى الامانة) فيما جمعه الله آمينا عليه (حل عن الحسن) البصرى باسناد ضعيف (ستفتحون منابت الشج) قال المناوى أشار به الى انه يفتح لهم من الاططار البعيدة ما يظهر به الدين ويشرح به صدور المؤمنين (طرب عن معاوية) ستكون فتن (قال العلقمى) فى رواية قنسة بالافراد والمراد بالفتنة ما يخلق بالاختلاط فى طلب الملك حيث لا يعلم الحق من المبتطل (القاعد فيها) أى فى زمانها عنها (خير من القائم) قال بعضهم المراد بالقائم الذى لا يستقر فيه او قبل هو من بأشهرها غير قائم بأسبابها (والقائم فيها خير من الماسى) فى أسباب الامر سواها (والماسى فيها) قيل المراد من مشى فى أسبابه لامر سواها (خير من الساعى) اليها بحيث يكون سببا لاثارتها (من تشرف لها) بفتح المثناة الفوقية والمجعة وتشديد الراء أى تطلع لها بأن يتصدى ويترفض ولا يعرض عنها (تتشرفه) أى تجرعه لنفسها وتدعو الى الوقوع (ومن وجد فيها) أى فى زمانها (المجا) بلحنى اليه من شرها (أو معاذ) بفتح الميم وبالعين المهملة وبالدال المجععة هو معنى المجأ قال المناوى شئ من الراوى (فليعد) بفتح المثناة وضم العين المهملة وفى رواية لمسلم فليستعذ (به) أى ليذهب اليه ليعتزل فيه وبسلم من شر الفتنة فمسلك قوم بهذا الحديث وحلوه على العموم ومنعوا الدخول فى القتال بين المسلمين مطلقا وقال آخرون اذا بغت طائفة على الامام فامتنعت من الواجب عليها ونصب الحرب وجب قتالها وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادرا الاخذ على يد المخاطى ونصر المصيب وفى هذا الحديث من القوائد التحذير من الفتنة والحث على اجتناب الدخول فيها وان شرها يكون بحسب التعلق بها فالمراد أن بعضهم أشد فى ذلك من بعض (حم ق عن أبى هريرة) ستكون امرا تعرفون (بعض أفعالهم أى رضوخها موافقتها للشرع) (وتذكرون) بعضها لمخالفتها للشرع (فنكره) ذلك المنكر بلسانه بأن أمكنه تغييره بالقول فقال فقد (رى) من النفاق والمداينة (ومن) ضعف عن ذلك (أنكر) بقلبه (سلم) من العقوبة (ولكن من رضى) بالمنكر (وتابع) عليه فى العمل فهو الذى (لم يبرأ) من العقوبة (م د عن أم سلمة) ستكون بعدى هنات وهنات (كفناه واحدها هنة تأنيث كناية عما لا يراد التصريح به لبشاعته وقال فى النهاية أى شرور وفساد يقال فى فلان هنات أى خصال شرور لا يقال فى الخير (فن رأيتوه فارق الجماعة أو يريد أن يفرق أمر أمه محمد كائنا من كان) أى سواء كان من أقاربى أم لا (فاقتلوه) قال العلقمى فى رواية مسلم فاضربوه بالسيف قال النووى فيه الامر بقتال من خرج عن الامام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك فنهى عن ذلك قال بتمسه قوتل وان لم يندفع شره الا بقتله فقتل كان هدرا فقولوا فاضربوه بالسيف وفى الرواية الاخرى فاقتلوه أى ان لم يندفع الا بذلك (فان يد الله مع الجماعة وان الشيطان مع من فارق الجماعة بركض) فانه تعالى جمع المؤمنين على شريعتة واحدة فن فارقهم خالف أمر الرجن فلزمه الشيطان (ن حب) وكذا

(٤٠ - عز رى ثانى) يستقبح ذكره من نحو الزنا وشرب الخمر فالذكر يقال له ون المؤنث يقال له هنة (قوله أو يريد أن يفرق الخ) أى سعى فى أمر باطل فاقبلوه ان استحق القتل كان استحل ذلك (قوله بركض) أى بهى سعا قويا

(قوله تشغلهم أشياء الخ) وذلك من الاخبار بالغيب عما وقع لليزيدوا الطاج ونحوهما (قوله عن وقتها) قيل أي عن أوله والحديث الذي بعده يدل على أن المراد (٣١٤) عن جميع وقتها (قوله تطوعا) أي فصلوا أنتم في الوقت سرائم إذا صلوا خارج

الوقت فصلوا خلفهم تطوعا
مداواة لشركهم (قوله
عليكم بأئمة) أي فلا
تطيعوهم فيما أمروكم به
من المعاصي (قوله ويعسى
كافرا) أي لجهله يعتقد
الباطل حقا (قوله صماء)
أي لا تسمع بكاء أي لا تتكلم
عبياء أي لا تبصر وهذا كناية
عن عدم ذهاب الان
الاصم لا يسمع الحق
والابكم لا يتكلم بالحق
والاعمى لا يبصر الحق أو
أو المراد صماء أهل زمانها
بكاء أهل زمانها الخ أي
لا يهتدون إلى الحق (قوله
كوقوع السيف) أي
كان ضرب به بل أشد لأنه
يبرأ وداء الدين لا يبرأ
(قوله أحداث) أي أمور
محدثه وبينها بقوله فتن
وفرقة أي مفارقة للجماعة
(قوله فافعل) أي
فلا تستسلم أفضل ومحمل
ذلك في قتال المسلمين أما
إذا قصدك كافر فلا تسلم
لأن فيه ذلا (قوله مارضوا
به) أي مدة رضاهم به فإذا
تجاوزوا وطلبوا منكم
الموافقة في الباطل فلا
توافقوهم فن قتل على
مخالفتهم على ذلك فهو شهيد
(قوله معادن) جمع معدن
اسم لما يؤخذ من الذهب
والفضة من الأرض

أحمد (عن عريضة) بن مريح (ستكون أمراء بشغلهم) بفتح المنة الثنية والغين المعجمة
(أشياء) من أمور الدنيا (يؤخرون الصلاة عن وقتها) المختار (فاجعلوا صلواتكم معهم تطوعا)
أي صلوا في أول الوقت وأعيدوا الصلاة معهم أمرهم بذلك حذرا من قبض الفتن واختلاف الكلمة
وقد وقع ذلك زمن بني أمية (ه عن عبادة) بن الصامت (ستكون بعدى أئمة يؤخرون الصلاة
عن مواقيتها) المختارة (صلوها لوقتها) أي لأول وقتها (فإذا حضرتم معهم الصلاة فصلوها) معهم
تطوعا (طب عن ابن عمرو) باسناد صحيح (ستكون عليكم أمراء من بعدى بأمر ونكم بما
لا تعرفون) إباحته (ويعملون بما تنكرون فليس أولئك عليكم بأئمة) أي فلا يلزمكم طاعتهم فيها
حرم الله (طب عن عبادة) بن الصامت باسناد حسن (ستكون أئمة من بعدى يقولون فلا
رد عليهم قواهم) أي لا يستطيع أحد أن يرد عليهم (يتفاجون في النار) أي يقولون فيها
كما يتفهم الإنسان الأمر العظيم وتفهمه إذا رمى نفسه فيه من غير روية وثبت قاله في النهاية
(كما تفاحم القردة) بخذف إحدى التاءين (ع طب عن معاوية) بن أبي سفيان (ستكون)
أي ستحدث (فتن يصح الرجل فيها مؤمنا ويعدى كافرا إلا من أحباه الله بالعلم) أي أحبا قلبه به
لأنه على بصيرة من أمره فيتجنب مع ارتفاع الفتن بما يعلمه من العلم (ه طب عن أبي امامة) باسناد
صحيح (ستكون) أي ستحدث (فتنة صماء بكاء عبياء) بالمد في الجميع قال ابن رسلان أراد أنها
لا تسمع ولا تنطق ولا تبصر فهي لذهاب حواسها لا تدرك شيئا ولا تنقطع ولا ترتفع وقيل هي كالحيصة
العبياء الصماء التي لا تقبل لسمعتها الرقي ولا يستطيع أحد أن يأمر فيها بمعروف أو ينهى عن منكر
بل إن تكلم بحق آذاه الناس وقالوا أما صلح إلا أنت (من أشرف لها) أي من نطق إليها وتعرض
لها وقرب منها (استشرفت له) أي تطلعت له وجرته إلى نفسها (وأشرف اللسان فيها) يعني
اطالة اللسان فيها بالكلام (كوقوع السيف) في المحاربة بل هي أشد (د عن أبي هريرة) قال
الشيخ حديث صحيح (ستكون أحداث وفتنة وفرقة واختلاف) يحتمل أن يكون العطف
للتفصيل (فإن استطعت أن تكون المقتول) فيها (لا القاتل فافعل) وهذا في فتن تكون بين
المسلمين وأما الكفار فيحرم الاستسلام لهم (ل عن خالد بن عرفطة) بضم المهملة وسكون الراء
وضم الفاء وفتح الطاء المهملة باسناد حسن (ستكون عليكم أئمة يعلمون أروافكم يحذرونكم
فيكذبونكم) بفتح المنة الثنية وسكون الكاف (ويعملون فيسيئون) من الاساءة (العمل
لا يرضون منكم) أي عنكم (حتى تحسنوا) بالتشديد (فيحبهم وتصدقوا كذبهم فأعطوهم الحق
مارضوا به فإذا تجاوزوا فن قتل على ذلك فهو شهيد) من شهدا الاسترخاء طابهم بذلك ليوطنوا
أنفسهم على ما تلقوه من الأذى فيصروا عليه (طب عن أبي سلالة الأسلمي) أو الأسلمي باسناد
ضعيف (ستكون معادن) جمع معدن (يحضرها شرار الناس) أي فارقوها ولا تقرروها
(حم عن رجل من بني سليم) قال الشيخ حديث حسن (ستهاجرون إلى الشام فيفزع لكم
ويكون فيكم داء كالدم) بضم الدال المهملة وفتح الميم المشددة (أو كالحرقة) بضم الحاء المهملة
وفتح الزاي مشددة قال الجوهرى حره واحتره أي قطعه والتحرز التقطع (بأخذ برق الرجل)
بشدائد القاف ماسفل من البطن فما تحته من المواضع التي برق جلداه جمع مرق وقال الجوهرى
لأواحد لها (يستشهد الله به أنفسهم) أي يقتلهم بنزاجن وهو الطاعون (ويركبه أعمالهم)
أي يفهم أوبطه رها وقد وقع ذلك (حم عن معاذ) قال الشيخ حديث صحيح (مجدنا السهوي

ومكان ما يسمى معدنا أيضا (قوله يحضرها شرار الناس) أي فينبغي لكم التباعده عن أخذها (قوله الصلاة

الشام فيفزع لكم) فيه قلب أي يفزع لكم فتهاجرون إلى الشام (قوله داء) هو الطاعون كالدمل المعروف واحد الدما ميل أو كالحرقة
أي القطعة اللحم المحرقة (قوله برق الرجل) أي المحل الرقيق من جلده كابطه ونحوه وذلك من ونزاجن

(قوله زنا) أى كالزنا فى مطلق التعريم والمراد بالسحاق وضع فرج احدهما على فرج الاخرى لتخرج شهوتهما (قوله ضافه) أى قلته عقل (قوله أن يستخدم) أى يطلب منه الخدمة أما الوفعل بنفسه فلا بأس به وقد نقل أن بعض الكرماء كان يضرب ضيفانه فتجب شخص من ذلك فضافه ليختبره فصار يصب الماء على يده بنفسه ويقدم له النعل وكل ما يفعل معه شيئا من ذلك يقول له الضيف واجب عليك ذلك ثم قال له لم تقصر بنى كبرى من الضيفان فقال له لا لئلا تمنعنى من (٣١٥) السنة فصرى لهم لاجل كفهم عن منعى

من خدمتهم (قوله سدوا) أى اقتصدوا فى الاعمال بان تأتوا العبادة التى تطيقون الدوام عليها (قوله وقاربوا) أى تقربوا الى الله تعالى على قدر طاقتكم فهو قريب من معنى سدوا فالثواب على العبادة التى يطاق الدوام عليها أكثر من الافراط فى العبادة لانه ربما تركها فيكون كالمعرض عن الله تعالى (قوله أحكم) مفعول مقدم وعمله فاعل مؤخر أى فاعلم انما هو لا مثال الامر والنهى ولذا لما قال مالك بن دينار العمل أو انار قال له من هو أكمل منه وهو اثنى بن واسع رجة الله والنار فقال مالك ما أحوجنى الى معلم مثلك وما ورد من الآيات والحديث الدالة على أن الدخول بالاعمال فحصول على الدخول فى الرتب العالية (قوله ولا أنا) الظاهر ولا اباى لانه معطوف على المفعول وانما عدل عن الجملة الفعلية لان التقدير أى ولا يدخل اباى الى الجملة

الصلاة تجزئان) بالهمز (من كل زيادة ونقصان) أى كركعة خامسة أو سجدة ثالثة أو ترك بعض من الابعاض تنبيهه سجود السهو لا يتكرروا ولا يتكرروا ما يقتضيه قال بعضهم ادعى الفراء فى مجلس ان من آمن النظر فى العربية وأراد علما غيره سهل عليه فقبل له ما تقول فبين سهافى صلاته فسجد للسهو فسها فى سجوده هل يسجد قال لا قيل لم لا يسجد قال لان التصغير ليس له تصغير وسجدا تسهوا تمام الصلاة وليس لتتمام تمام فقالوا له أحسن (ع عدهق عن عائشة) باسناد حسن (سجدتا السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام) استدلل به أبو حنيفة على أن السجود بعد السلام وقال الشافعى قبله لدليل آخر (فرعن أبى هريرة وابن مسعود) وهو حديث ضعيف (سحاق النساء) بكسر السين المهملة أى اتيان المرأة المرأة (زنا يهن) أى كالزنا فى الحرمة لكن يجب به التعزير لا الحد (هب عن واثلة) بن الاسقع (ضافه بالمرء) بفتح السين والخاء المعجمة أى نقص فى عقله (أن يستخدم ضيفه) ولوفى احضار الطعام فيكره ذلك (فرعن ابن عباس) (سدوا) اقتصدوا فى الامور وتجنبوا الافراط والتفريط (وقاربوا) أى لا تبلغوا النهاية فى العمل بل تقربوا منها الثلاثوا (طب عن ابن عمرو) قال الشيخ حديث صحيح (سدوا وقاربوا وأبشروا) بالثواب الجزيل (واعلموا أنه لا يدخل) بكسر الخاء (أحكم) أى المؤمنون (الجنة عمله) أى بل بفضل الله ورحمته وليس المراد توهين العمل بل الاعلام بان العمل انما يتم بفضل الله ورحمته فلا ينبغي أن تتكوا على أعمالكم وهذا الحديث لا يعارضه قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لان العمل انما يحصل بتوفيق الله ورحمته وقال النووي ظاهر الآيات ان دخول الجنة بسبب الاعمال والجمع بينهما وبين الحديث أن التوفيق للادمال والهداية للاخلاص فهما وقبولها انما هو بركة الله وفضله فيصعب أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو من رحمة الله تعالى (ولا أنا الا أن يتغمدنى الله) أى يستترى مأخوذ من غمد السيف لانه اذا غمد ستر (بمغفرة ورحمة) أى يحفظنى بهما كما يحفظ السيف فى غمده ويجعل رحمته محيطة فى احاطة الغلاف بما يحفظ فيه (حم ق عن عائشة) سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن أى هيئته وجعله لان السرعة تنبئ بتمتعير اللون وتغير الهيئة فيندب الثانى ما لم يحفوت أمر دينى (حل عن أبى هريرة خط فى الجامع فر عن ابن عمر ابن النجار عن ابن عباس) سرعة المشى تذهب بهاء الوجه (أى حسنه وجعله) (أبو القاسم بن بشران) بكسر أوله (فى أماليه عن أنس) بن مالك (سطع نور فى الجنة فقيل) أى قال بعض أهل الجنة لبعض (ما هذا) النور (فاذا هو من نعر حوراء صحت فى وجه زوجها) أى أن ذلك سيكون عند دخول الجنة فغير الماضى لتحقيقه (الحاكم فى الكنى خط عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (سعادة لابن آدم ثلاث) من الاشياء أى حصولها (وشقاوة لابن آدم ثلاث) كذلك (فن سعادة ابن آدم) أى من سعادة الدنيا أى الراحة فيها (الزوجة الصالحة) أى المسلمة الدينة التى تفقه (والمركب الصالح) أى الدابة السهلة السريعة (والمسكن الواسع) بالنسبة له فيختلف باختلاف الاشخاص فرب ضيق بالنسبة لرجل واسع بالنسبة لآخر (وشقاوة لابن

الاهمية لان التقدير ولا أنا داخل بعملى اشارة الى أنه كان سائلا وقال له ولا أنت يا رسول الله فقال ولا أنا (قوله سرعة المشى الخ) نعم ان خشى ذهاب أمر مطلوب لوتأنى كوقت الصلاة طلب الاسراع فى المشى (قوله سطع) أى تلاء وأضاء أى سطع يوم القيامة فى الجنة عند اجتماع الحور على أزواجهن وانما غير الماضى اشارة الى تحقق الوقوع والحق ان هذا حديث موضوع (قوله سعادة لابن آدم) أى سعادة مقبلة بالدنيا أى راحة ونسطة فى الدنيا وهذه هى السعادة المقيدة بالدنيا أما السعادة المطلقة فهى سعادة الدارين وكذا يقال فى الشقاوة أى تعب وضنك ومثقة

(قوله والمرأة السوء) وهي الناشزة أو العبوس مثلاً (قوله ضبيعة) أي ضياع الدين لان فيه معصية اذ لا يخلو عن نحو غسلها لان العبد المملوك لها كالأجنبي فيحرم عليه النظر لها والخلوة بها وهي كذلك فان كان محسوساً وحارهما تقيان عفيفان جازله النظر لها (قوله العاقبة) أي السلامة أي أصلها والمعافة أي دوامها وقيل هي بمعناها ويدل له الاقتصر على العاقبة في قوله فاذا أعطيت العاقبة ولم يقل والمعافة وعلى التفسير يقال اقتصر على العاقبة لان المراد بها السلامة والأصل في وجودها دوامها وهذا قاله لرجل سأله ان يعلم دعاء والمراد (٣١٦) بالعاقبة في الآخرة التطهير من الذنوب (قوله من أهل البيت) قاله يوم الخندق لما

قالت المهاجرون سلمان منار قالت الانصار سلمان منا فاشار صلى الله عليه وسلم الى مرير فضله وانه من أهل البيت لان مولى القوم منهم فيكون داخل في قوله تعالى ليذهب هنكم الرجس الخ وانما بين ضمير منا بقوله أهل البيت لانه لو اقتصر على قوله منا لاحتل منسأى من أصحابنا فلا يكون فيه منزلة له (قوله سابق فارس) أي هو من فارس وهو أول من أسلم منهم (قوله سلم على ملك الخ) فيه إشارة الى ان الملائكة تشاق الى الاجتماع به صلى الله عليه وسلم فلما أذن له بالاجتماع أخبره بما وقع إشارة الى علو رتبته صلى الله عليه وسلم (قوله أوان) بالنصب لان المضاف اليه مذكور وهو جملة أذن لي وهي في تأويل المفرد أي أوان الاذن لي وقول الشارح انه مبني على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه أي الاذن لي غير ظاهر

آدم ثلاث المسكن السوء في رواية بدله الضيق (والمرأة السوء والمركب السوء) والمراد بالشقاوة هنا التعب والمشقة من قبيل فلا يخرجكم من الجنة فتشقى (الطبا لسي) أوداد (عن سعد) بن أبي وقاص باسناد صحيح (سفر المرأة مع عبد لها ضبيعة) لانه بمنزلة الأجنبي منها (الزار طس عن ابن عمر) بن الخطاب (سل ربك العاقبة) أي السلامة من المكارة (والمعافة في الدنيا والآخرة فاذا أعطيت العاقبة في الدنيا وأعطيت في الآخرة فقد أفلحت) أي فزت وظفرت قال المناوي وذات متضمن للعفو عن الماضي والآتي فالعاقبة في الحال والمعافة في المستقبل (ت) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (سل الله العفو) أي ترك المؤاخاة بالذنب (والعاقبة في الدنيا والآخرة) فان ذلك متضمن ازالة الشرور الماضية والآتية وسببه ان رجلاً قال يا رسول الله مر في بدعات ينفعني الله بها فذكره (نخ ل) عن عبد الله بن جعفر قال الشيخ حديث صحيح (سلمان) الفارسي (من أهل البيت) بالنصب على الاختصاص والجر على البدل من الضمير ونية به على أن مولى القوم منهم تصح نسبه اليهم (طب ل) عن عمرو بن عوف قال الشيخ حديث حسن لغيره (سلمان سابق فارس) الى الاسلام أي هو وأهله اسلاماً (ابن سعد) في طبقاته (عن الحسن) البصري (مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن (سلم على ملك الخ) لم يقل لي أذن لي في عز وجل في لقائك حتى كان هذا أوان) يحتمل أن المعنى أوان لقائك فأوان منصوب ان نوى لفظ المضاف اليه أو مبني على الضم ان نوى معناه ويحتمل أنه مضاف لقوله (أذن لي واني أبشرك انه) أي الشأن (ليس أحداً كرم على الله منك) وعليه اجماع أهل السنة (ابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم) بضم الغين المعجمة وسكون النون (سلوا الله الفردوس) أي جنته (فانهم اسروا) في رواية وسط (الجنة وان أهل الفردوس يسعون أطيط العرش) بفتح الهمزة وكسر الطاء أي صوته من كثرة ازدحام الملائكة الساجدين والطائفين حوله اذ هو سقيها (طب ل) عن أبي امامة قال الشيخ حديث صحيح (سلوا الله العفو والعاقبة) قال المناوي واياكم وسؤال البلاء وان كان البلاء نعمة اه (فان أحدكم لم يعط بعد اليقين) قال الشيخ الايمان أو ثمرته المفيدة تحقق انه لا يكون الا ما يريد (خير من العاقبة) قال المناوي أفرد العاقبة بعد جمعها أي ضمها للعفو لان معنى العفو محو الذنب ومعنى العاقبة السلامة من الاسقام والبلاء فاستغنى عن ذكر العفو بها المشهولها (حم ت) عن أبي بكر الصديق قال الشيخ حديث صحيح (سلوا الله من فضله) العفو عن الذنوب ونيل المطلوب (فان الله) تعالى (يحب أن يسئل) لما ينشأ عن السؤال من التذلل والخضوع (وأفضل العباداة انتظار الفرج) من الله تعالى (ت) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (سلوا الله علماً نافعاً) أي شرعياً معمولاً به (وتعوذ بالله من علم لا ينفع) كسحر أو لا يعصيه عمل (ه هب عن جابر) قال الشيخ حديث

لانه مذكور ومؤول هذا المفرد الذي قدره (قوله واني أبشرك) أي باخبار منه تعالى (قوله مرة الجنة) صحيح أي وسطها بحيث لو وقف فيها شخص ونظر الى سائر الجهات وجدها في الوسط (قوله أطيط العرش) أي صوته حقيقته أو المراد صوت الملائكة الخافين به أي صوت تسبيحهم (قوله بعد اليقين) أي الايمان (قوله خيراً من العاقبة) لم يقل والعفو لان العاقبة معناها السلامة في البدن والدين فتشمل العفو (قوله انتظار الفرج) أي فاذا سألتم واطبقت عنكم الاجابة فلا تضجروا لان انتظار الفرج من أفضل العباداة (قوله نافعاً) أي معمولاً به وقال أهل التصوف العلم النافع هو معرفة علوم أهل التصوف والعمل لينجلي القلب وعلوم الشرع انظاره ليست نافعة بمعنى أنها ليست مؤثرة في تطهير القلب وان كانت نافعة من حيث انه يثاب عليها

فليس مراد أهل التصوف بذلك ذم علوم الشرع الظاهرة كاحكام الحيض والنفاس (قوله الوسيلة) نطاق على ما يوسل به والمراد هنا أعلى درجة في الجنة (قوله أنا) مبتدأ خبره هو والجملة في محل نصب خبراً كون (٣١٧) واسمها مستتر فيها (قوله أوشفيعا)

أو بمعنى الواو أي شهيدا
وشفيعا (قوله بها) أي
بألفكم تفاءلوا بحصول
المطلوب وخص الوجه
بالمسح لأنه يجمع المحاسن
وهذا في غير الصلاة أما
الدعاء فيها فلا يطلب فيه
مسح وجهه مطلقا ولا رفع
يدين إلا في خصوص
القنوت (قوله في صلاة
الصبح) أي في السجود أو
عقبها وخصت الصبح لأنها
أول النهار قبل حصول
ذنب يمنع من الاجابة ولأنه
وقت التهيئ لطب الحاجات
(قوله الشسع) هو السبر
الذي يوضع في أصبع الرجل
(قوله أهل الشرف) أي
أهل الأصول الطيبة ومن
جلبتهم الاقبياء أي ولا
نألو أهل الفجور الذين
عليهم حجة عليهم فان
نفوسهم تسوق لهم الاقبياء
بجائهم ونفوسهم (قوله
شبرا) بوزن حسن وشبيرا
بوزن حسين وهما
سريانيان فكان الظاهر
منعهما من الضرف الآن
يقال سمي بمعنى وصف
فهما وصفان لعلما
والعلم غيرهما أو يقال ان
لغة سيدنا هرون عربية
لأنه بعد سيدنا اسمعيل فهما
علما في لغة العرب أما في
اللغة السريانية فهما من
أسماء الاجناس كاجام

صحیح (سألو الله الوسيلة) هي المنزلة العلية والمراد هنا (أعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وارحوان أكون أنا هو) الجملة خبرا كون والاسم مستتر (ث عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحیح (سألو الله الوسيلة فانه) أي الشأن (لا يسألها إلى عبد) مسلم (في الدنيا الا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة) يحتمل أن أو بمعنى الواو أي شهيدا أو شفيعا له من العذاب (ش طس عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحیح (سألو الله) ما يرغبون في حصوله من أمور الدنيا والآخرة (يطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها طلب عن أبي بكره) قال الشيخ حديث صحیح (سألو الله بيطون أكفكم) كماله الحرص على الشيء يتوقع تناوله (ولا تسألوه بظهورها) الا ان كان الدعاء برفع يديه (فاذا فرغتم) من الدعاء (فامسحوا) بنديها (وجوهكم) خارج الصلاة تفاءلوا بإصابة المطلوب وخص الوجه لأنه أشرف الاعضاء (د هق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحیح (سألو الله حوا تحكم البتة) البت القطع أي سلوه قطعاً ولا ترددوا في سؤاله ولا في حصول الاجابة (في صلاة الصبح) أي في السجود وعقبها لأنها أول صلاة النهار الذي هو أول محل الحاجات غالباً فاعلم أن يستجاب لكم قبل وقوع ذنب أو نحوه (ع هن أبي رافع) قال الشيخ باسناد حسن (سألو الله كل شيء) من أمر الدين وأمر الدنيا الذي يجوز سؤاله وان كان تأنها (حتى الشسع) بكسر الشين المجهه وسكون المهملة أحد سبور النعل وهو ما يدخل بين الاصبعين وجعه شوع كعمل وحول (فان الله) تعالى (ان لم يسره لم يتيسر ع عائشة) باسناد صحیح (سألو أهل الشرف عن العلم فان كان عندهم علم فأكتبوه) أي خذوا العلم عن أهل الدين والصالح (فانهم لا يكذبون) لانهم يصونون شرفهم عن أن يدنسوه بعار الكذب (فر عن ابن عمر) باسناد ضعيف (سمى هرون) أخو موسى الكليم (ابن شبرا وشبيرا) اسمان سريانيان وهما كالحسن والحسين وزنا ومعنى (واني سميت ابني الحسن والحسين كما سمي به هرون ابنيه البغوي وعبد الغني) المقدسي (في) كتاب (الايضاح وابن عساكر) في تاريخه (عن سلمان) الفارسي باسناد ضعيف (سم ابنك عبد الرحمن) وسيد كافي البخاري عن جابر قال ولد لرجل منا غلام فسماه انقاسم فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ببناء أخبر الله فعول أول الفاعل فذكره (خ عن جابر) سموه (أي الصبي المولود) (بأحب الاسماء إلى) بالنشد (حزنة) بن عبد المطلب عمه صلى الله عليه وسلم (ل عن جابر) قال ولد لرجل منا غلام فسموا ما سميه فذكره قال الشيخ حديث صحیح (سموا أسقاطكم) قال في النهاية السقط بالكسر والفتح والضم والكسر أكثرها الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه (فانهم من أفراطكم) الفراط بفتحين بمعنى فارط هو الذي يتقدم انقوم ابنه تاد لهم الماء ويبيئ لهم الدلاء والارشية فالسقط يعني لا يوبه ما يحتاجه في الآخرة (ابن عساكر عن أبي هريرة) سموا السقط (نذا (يشغل الله به) أي بشوا بسميته (مير انكم فانه يأتي يوم القيامة يقول أي رب أضاعوني فلم يسموني) قال العلقمي فائدة قال بعضهم هل يكون السقط شافعاً ومتى يكون شافعاً هل هو من مصيره علقه أم من ظهوره والجل أم بعد مضي أربعة أشهر أم من نفخ الروح فيه والجواب ان العبرة انما هي بظهور خلقه وعدم ظهوره وعبر عنه بعضهم بمن أمكان نفخ الروح وعدمه وبعضهم بالتخطيط وعدمه وكلها وان كانت متقاربة فالعبرة بما قلنا كذا سره شيخنا زكريا (ميسرة في مشيخته عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (سموا) بفتح السين وضم الميم (بأسمى ولا

وشرط منع الضرف ان يكون علما في العجبة (قوله كما سمي به) أي بما يدل على ما ذكره الافهرون لم يسم بالحسن والحسين وانما سمي بما يدل على ذلك وهو شبرا وشبيرا (قوله عبد الرحمن) لما فيه من الدلالة على العبودية والتفائل بانه يعيش وبصبر عابدا (قوله بأحب الاسماء إلى حزة) أي أحب أسماء الشهداء إلى حزة والمراد إلى بعد ما عبد وحمد الله مثلاً ومحمد أفضل من حزة (قوله ولا

تكنوا بكنتي) أي لا تطلقوا على أحد أبا القاسم لأنه مر ذات يوم فقال شخص يا أبا القاسم فالتفت صلى الله عليه وسلم فقال لا أعنيك
ففيه عدم - ثم أراه صلى الله عليه وسلم (٣١٨) وقيل إن اليهود كانت تنقص الأذية بذلك ولا فرق بين أن يكون ذلك في زمنه

أو بعده ولا فرق بين أن يكون اسمه محمداً أولاً وتكنوا بالتخفيف كضبطه الثقات فهي مشتركة بين التكنية بمعنى وضع الاسم وبمعنى الخلق مقابل الصريح فيقال كنى بكنى بمعنى أخى وبمعنى وضع له الاسم قوله فاني اغتباغت الخ) أي فخصوص هذه التكنية لا تصلح لغيري لأن غيري وإن وجد منه قسمة في بعض الأمور فهي خاصة وأما أنا فقسمة عامة أقسم بينكم العلوم والمعارف والني والغنيمة قوله (هي رجب) القصص من ذلك بيان وجه التسمية ورجب مصروف والمفعول الثاني لهي محذوف أي هي رجب رجباً - قوله (لشعبان الخ) أي فأنه تعالى يذخر في رجب رجبات عظيمة لأهل التعبد في شعبان ورمضان قوله (شؤم) فقد بفسد العمل الجليل كما يقع أن شخصاً يكبره شخصاً كثيراً ثم يقول له لسوء خلقه أنت لا تستحي كل وقت تأتي البناء ومن حسن الخلق ما وقع لذى النون بالبصرة أن امرأه قالت له يا مرائي فقال إن هذه المرأة عرفت اسمي وتاه عنه جميع أهل

تكنوا) قال المناوي يفتح فسكون بخط المؤلف (بكنتي) قال المناوي والنهي للتحريم والتعميم (ط) عن ابن عباس (هو) بامهى ولا تكنوا بكنتي فإغباغت فامهما أقسم بينكم) ما أمرني الله بقسمته من العلوم والمعارف والني والغنيمة ولما كان لا يشارك في هذا المعنى أحد منع أن يكنى به غيره قال العلقمي وسيد كافي البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال ولد لرجل من الانصار غلام فأراد أن يسميه محمداً قال سموا فذكره له سبب آخر كافي البخاري عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغدا عوت هذا وفي رواية فقال لم أعنيك قال سموا فذكره (ق) عن جابر بن عبد الله (هو) بأسماء الانبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة فيكره التسمي بنحو جبريل (نخ) عن عبد الله بن جراد (هي رجب) رجباً (لأنه يترجب) أي يتكثرو ويتعظم (فيه خبر كثير لشعبان ورمضان) قال في المصباح رجب من الشهور منصرف وله جوع أرجاب وأرجبة وأرجب مثل أسباب وأرغفة وأفلس ورجاب مثل جبال ورجوب وأرجب وأراجيب ورجبانان وقالوا في تسمية رجب وشعبان رجباً للتغليب ورجبته مثل عظمتها وزنا ومعنى اه فالمعنى انه يها فيه خير عظيم كثير لانه تعبد في شعبان ورمضان (أبو محمد الحسن بن محمد الخلال) بفتح المعجمة وشدة اللام نسبة للنيل ليسع أو غيره (في فضائل) شهر (رجب عن أنس) بن مالك (سوء الخلق) بضم تين (شؤم) أي تمر وبال على صاحبه (ابن شاهين في) كتاب (الأفراد) بالفخ (عن ابن عمر) بن الخطاب (سوء الخلق شؤم وشراكم أسوأكم خلقاً) قال المناوي فن رزق حسن الخلق فهنيأه والأفعاب معالجته حتى يزول فانه وإن كان أصله جليلاً لكن لا اكتساب فيه أثرين (خط عن عائشة) باسناد ضعيف (سوء الخلق شؤم وطاعة النساء ندامة) أي تؤدي اليها النقص عقلهن (وحسن الملكة نماء) أي زيادة في الخير (ابن منده عن الربيع الانصاري) سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخلل العسل أي يغيره ويعود عليه بالأحباط كالتمصق إذا أتبع صدقته بالمن والاذى (الحرف) بن أبي اسامة (والحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب (عن ابن عمر) باسناد ضعيف (سوء المجاسة) قال العلقمي قال في المصباح جلس جلوساً والجلسة بالفخ للمرة وبالكسر للنوع والحال التي يكون عليها الجلسة الاستراحة والتشهد وجلسة الفصل بين السجدين لأنها نوع من أنواع الجلوس والنوع هو الذي يفهم منه معنى زائد على لفظ الفعل كما يقال انه جلس الجلسة والجلوس غير القعود فان الجلوس هو الانتقال من سفل الى علو والقعود هو الانتقال من علو الى سفل فعلى الاول يقال لمن هو قائم أو ساجداً جلس وعلى الثاني يقال لمن هو قائم أو قعود قد يستعمل بمعنى التكون والحصول فيكونان بمعنى واحد ومنه يقال جلس متربعا وقدم متربعا وجلس بين شعبها أي حصل وتمكن (شع وخش وسوء خلق) جمع بينهما بالغة في التحذير فينبغي الحذر من ذلك وإكرام الجلسة وحسن الأدب معهم (ابن المبارك في الزهد عن سليمان بن موسى مرسل) سوداء بالمد (ولود) أي نكاحها (خير من) نكاح (حسنة) لا تدواني مكاتبكم الام يوم القيامة حتى بالسقط محبطينا) بيم مضومة وحاء مهملة ساكنة وموحدة مفتوحة ونون ساكنة وطاء مهملة مكسورة وهجمة منونة قال في النهاية المحبطين بالهمز وتركه المتعصب المستبطي للشئ وقيل هو الممتنع امتناع طلب لا امتناع اياه اه أي متعصباً ممتنعاً امتناع طلب لا امتناع اياه (على باب الجنة) حين اذن له بالدخول (يقال) له

البصرة حيث وصفوني بالصالح واست كذلك (قوله وشراكم) أي من أشراكم (قوله ندامة) فلا ينبغي اطاعتهم (ادخل في أمر ما إلا ان ظهر صلاحه من عند نفسه وعقله (قوله سوء المجاسة) أي كان يضيق على مجالسه المحل أو يوليه ظهره فذلك يدل على سوء الحال (قوله واني مكاتب الخ) هو في معنى العلة لما قبله (قوله محبطينا) أي ممتنعاً غاضباً طلب ورجاء لا غضب حتى

(قوله وأبول) أى يفجران من النار ان كانا فيها (قوله تحول الخ) علة لتسميتها حائلة وهذا الفضل لمن قرأها قراءة ترضى الله تعالى بمراعاة أحكامها وتدبر معانيها (قوله ثلاثون آية) هذا يدل على ان البسملة ليست آية من السورة (قوله خاصمت) أى تخاصم يوم القيامة حقيقة أو بيعت الله ملكا يخاصم عن قارئها مع تدبر معانيها (٣١٩) (قوله المانعة) أى عن قارئها أو

عن صاحب القبر الذى قرئت له فينبغى للشخص ان يقرأها الميتة لأنها ترفع عنه عذاب القبر (قوله سو والخ) أى فينبغى للإمام تسوية الصفوف بالفعل أو بالامر بذلك لئلا تفوت فضيلة الجماعة لان ذلك هيئة صلاة الملائكة فانهم يسوون صفوفهم ويطلب ان لا يشرع في صفوف ثان الا اذا تم الاول وهذا في غير صلاة الجنازة لانه يطلب فيها تعدد الصفوف (قوله لا تختلف) بالجزم في جواب الامر أى ان تسروا ولا تختلف وقول الشارح أى لا تختلف حل معنى فلا يقتضى انه بالنصب (قوله وأولخالفن الخ) أى ان لم يفعلوا يخالف الله بين وجوهكم أى يفرق بين كلمتكم فلا تجتمع لكم الكلمة (قوله سو والقبور) أى سطحوها فيكره تسنيها (قوله مر حبا) أى انتم مكانا رجبا متسعا والقصد من ذلك العموم فيطلب للشيخ توفير طلبته ومجاستهم وموائمتهم كما كان يفعل أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه (قوله أعز) أى أقل (قوله الهرج) أى

«ادخل الجنة فيقول يارب وأبول فيقال له ادخل الجنة انت وأبول» والكلام في أبولين مؤمنين «طب عن معاوية بن حيدة» بفتح الحاء المهملة وسكون المشاة التحتية «سورة المكهف تدعى في التوراة الحائلة» أى الحائرة «تحول» أى تحجز «بين قارئها وبين النار» بمعنى انها تجامع وتخاصم عنه كفى رواية «هب عن ابن عباس» سورة من القرآن ما هي الا ثلاثون آية خاصة «أى حاجت ودفعت» عن صاحبها «أى قارئها الملازم لتلاوتها بتدبر واعتبار حتى أدخلته الجنة» والتوفيق لقراءتها بركة الله تعالى فلا اشكال «وهى تبارك» الذى بيده الملك «طس والضياء عن أنس» باسناد صحيح «سورة تبارك» هى المانعة من عذاب القبر «عن قارئها اذا مات ووضع في قبره» ابن مردويه عن ابن مسعود «باسناد حسن» «سو واصفوفكم» أى اعتدلوا على سمت واحد في الصلاة «فان تسوية الصفوف من اقامة الصلاة» وفي رواية من تمام الصلاة وفي أخرى من حسن الصلاة فتسوية الصفوف مندوبة وقيل واجبة «حم ق د ه عن أنس» سو واصفوفكم «عند الشروع في الصلاة» لا تختلف أى لئلا تختلف «قلوبكم» أى تتأخر بسبب تقدم بعضكم على بعض «الدارى عن البراء» بن عازب «سو واصفوفكم» أى اعتدلوا على سمت واحد حتى تصيروا كالرمح أو القدرح بكسر القاف وسكون الدال المهملة أى السهم «أولخالفن الله بين وجوهكم» بأن نفر قوافيا أخذ كل منهم وجهه قال العلقمى وسببه كما في ابن ماجه عن النعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوى الصف حتى يجعله مثل الرمح أو القدرح فرأى صدر رجل نائفا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سو واذا ذكره «ه عن النعمان بن بشير» سو واصفوفكم على وجه الأرض «يجمع تراها عليها بحيث يصير مرتفعاً قدر شبر «اذا دفنتم الموتى» فيها فتراها والامر فيه للندب «طب عن فضالة بن عبيد» سلامة الرجل في القننة «أى في زمانها» ان يلزم بيته فرأى الحسن بن المفضل بفتح الضاد المعجمة مشددة «المقدسى في الاربعين المسلسلة عن أبي موسى» الاشعري «سيأتىكم أقوام يطلبون العلم فاذا رأيتوهم فقولوا لهم مرحبا» قال في النهاية أى أتيت رجبا وسعة اه وقال المناوى أى رحبت بلادكم وأنعمت ولقيتم أهلا فلا تستوحشوا «بوصية رسول الله وأقنوه» بالفاء أى علموهم وفي رواية بقاء وفون يعنى أرضوهم من اقنى أى ارضى «ه عن أبي سعيد» الخدرى باسناد حسن «سبأتى عليكم زمان لا يكون فيه شئ أعز من ثلاثة درهم» بجره وما بعده على البدل من ثلاثة «حلال أو أخ يستأنس به أو ستمتع بعمل طس حل عن حذيفة بن اليمان» باسناد حسن «سبأتى على أمتى زمان يكثر فيه القراء» أى الذين يحفظون القرآن عن ظهر قلب ولا يفهمونه «ونقل الفقهاء» أى العلماء بالأحكام الشرعية «ويقبض العلم» بموت أهله «ويكثر الهرج» أى القتل والفتن «ثم يأتى من بعد ذلك زمان يقرأ فيه القرآن رجال من أمتى لا يجاوزون أقرهم» جمع ترفوة عظم بين تغرة العز والعاقى يعنى لا يتخلص من السهم الى قلوبهم «ثم يأتى من بعد ذلك زمان يجادل» فيه «المشرك» بالرفع «بالله المؤمن في مثل ما يقول» قال المنارى أى يخاصمه وبغالبه ويقابل حجة بحجة مثلها في كونها حجة لكن حجة الكافر باطلة «طس ل عن أبي هريرة» قال الشيخ حديث صحيح «سبأتى على الناس زمان يخير فيه الرجل بين العجز والفجور» أى بين ان يهزرو ويقهروا بين ان يخرج عن طاعة الله «فن أدرك ذلك الزمان فاجتاز العجز على الفجور»

الفتن والقتل (قوله تراقبهم الترفوة هى الهزيمة التى يجوار العنق والمراد انه لا يجاوز أسانه ويصل لقلبه لعدم تدبر معانيه وفهمها (قوله يخير فيه الرجل) أى يخيرهم ولأمرهم الفجار كما يقع للأمراء فيقولون لعلمائهم ان لم توافقونا على كذا وكذا والافالزموا أنفسكم ولا تعارضونا في شئ ما (قوله العجز) أى التأخر عن الممارسة وملازمة الجول (قوله والفجور) أى الموافقة على الباطل

(قوله سيجان) هو غير سيجون وحيجان غير جيجون والفراث ونيل مصر فهذه الأنهار الستة من الجنة أي تشبه أنهار الجنة في نوع الحلاوة وفي أن شربها يزيل العقوبات وفضلات المعدة ويحتمل أن أصولها من أنهار الجنة حقيقة (قوله كشرهم اللين) أي فلا يتدبرون معانيه وهم وإن كان لهم ثواب في ثلاثه معجرات اللسان إلا أن الكمال تدبر معانيه لتصل أنواره للقلب (قوله ثم تمتلئ) أي أناسا وتبنى فيها الابنية ثم يخرجون الخ وهذا أقرب الساعة فهو من أعلام النبوة بعلامات قيام الساعة (قوله ناس إلى المغرب ٣) هم المهدي وجاعته كذا أقرره (٣٢٠) شيخنا وفيه نظر إذ سبب الحديث كافي الكبيران رجلا من الصحابة جهز جيشا للجهاد فقبل له

أبو يزيد فقال الغرب
وذكر الحديث فهذا يدل
على أن المراد بهم هؤلاء
الذين خرجوا للجهاد في
كفار الغرب اهتدت
قلوبهم فارت طواهرهم
(قوله سيد الإدام) أي
أنفه اللحم فأل للجنس
لأن الاستغراق لأن لحم
البقر مفسر فهو خارج
بقريته المقام أي جنسه
الشامل للضأن وغيره لكن
أطيبه الضأن وقوله
الإدام أي ما يأدم به
ويؤكل به الخبز ويطيب
مفردا كان أو مركبا من
شئين أو أكثر ترك أكل
اللحم أربعين يوما يورث
ضيقا وادامة أكله هذه
المدة تورث قوة القلب
وما ورد من ذم اللحم
فمحمول على المداومة عليه
أو على من أكله بقصد
التعظيم لا لشكر النعمة
الله تعالى (قوله الفاغية)
هي غرا الحناء المعروفة ومن
خواصها أنها إذا وضعت
في ثياب الصوف لا تقر بها
العثة المعروفة (قوله

لأن سلامة الدين واجبة التقديم (ل عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه وهو حديث صحيح
﴿سيجان﴾ بفتح المهملة وسكون المثناة التحتية قال النووي هو نهر المصبصة وهو غير سيجون
اه قال في النهاية سيجان نهر العواصم قريب من المصبصة وقال الجلال المحلى سيجون نهر الهند
﴿وحيجان﴾ نهر أدنة وهو غير جيجون فان ذلك نهر ورا خراسان عند بلخ (والفراث) هو نهر
فاصل بين الشام والجزيرة وقال المناوي نهر بالكوفة (والنيل) هو نهر مصر (كل) منها (من
أنهار الجنة) قال العلقمي هو على ظاهره ولها مادة من الجنة اه وقال المناوي أي له ذوبة مائها
وكثرة منافعه وأمر يدبركتها كأنها من أنهار الجنة أو أصولها منها (م عن أبي هريرة) يخرج
أقوام من أمي يشربون القرآن كشرهم اللين) أي يسلقونه بأنفسهم من غير تدبر معانيه وإنما
أحكامه بل يرفعون على أنفسهم كإعراش المشروب عليهم (طب عن عقبه بن عامر) رضى الله تعالى عنه قال
الشيخ حديث حسن ﴿يخرج أهل مكة﴾ منها (ثم لا يعبرها) أي لا يدخلها منهم (الأقربيل ثم
تمتلئ) بالناس (وتبنى) فيها الابنية (ثم يخرجون منها) مرة ثانية (فلا يعودون فيها أبدا) إلى
قيام الساعة (حم عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿يخرج ناس
من المغرب﴾ يحتمل أنهم الذين يكونون مع المهدي (يأتون يوم القيامة وجوههم على ضوء
الشمس) في الأشراق والجمال (حم عن رجل) من الصحابة قال الشيخ حديث صحيح ﴿سيد
الإدام في الدنيا والآخرة اللحم﴾ قال المناوي لأنه جامع لمعاني الأقوات ومحاسنها فهو أفضل
المطعمات (وسيد الشراب في الدنيا والآخرة الماء) كيف وبه حياة كل حيوان بل كل نام على
وجه الأرض (وسيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاغية) نورا الحناء فهو أشرف الرياحين
(طس وأبو نعيم في الطب) النبوي (هب عن بريدة) بن الحصيب قال الشيخ حديث حسن
لغيره ﴿سيد الأدهان﴾ دهن (البنفسج وان فضل البنفسج على سائر الأدهان كفضلي
على سائر الرجال) لعموم نفعه (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن أنس) وهذا الحديث له
طرق كثيرة كلها معلولة (وهو) أي هذا الطريق (أمثل طرقه) وهو حديث ضعيف ﴿سيد
الاستغفار﴾ أي أفضل أنواع صبغته قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة استعمله
السيد (أن يقول) قال المناوي أي العبد فظاهر كلامه أنه بالمشناة التحتية اه وقال الشيخ بالفوقية
خطابا للراوى شداد بن أوس (اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك
وعهدك) أي ما عاهدتك عليه ووعدتك من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك (ما استطعت)
أي مدة دوام استطاعتي ومعنائه الاعتراف بالعجز عن أداء حقّه تعالى (أعوذ بك من شر
ما صنعت) من الذنوب (أبو) بالباء الموحدة والهزة والمدى اعترف (لك بنعمة تد على
وأبو لك بذنبي) أي اعترف به (فاغفرلى) ذنوبى (فانه) أي الشأن (لا يغفر الذنوب الا أنت

البنفسج) أي دهنه فهو يذهب الصداع الحار وهذا الحديث موضوع وكذا الحديث الآخر الوارد فيه من
وهو فضل دهن البنفسج على الأدهان كفضل دين الإسلام على سائر الأديان فهذان الحديثان في البنفسج موضوعان (قوله
أمثل طرقه) ومع ذلك هو موضوع كإمارة (قوله سيد الاستغفار) أي أفضل صبغ الاستغفار هذا التضمة طلب المغفرة مع اشتماله
على ما يدل على لب التوحيد (قوله أنت خلقتنى) في رواية أنت خلقتنى بتكرير أنت (قوله عهدك) هو أخذ الميثاق بالإيمان
في عالم الذر (قوله وعهدك) أي على لسان رسولك من أن مات مؤمنا دخل الجنة ونعم فيها (قوله ما استطعت) فيه تبر من الحول
والقوة (قوله وأبو الخ) أي فقد ورد أن من اعترف بتقصيره نظر الله نظر راحة

(قوله من النهار) أى فيه أى من الفجر إلى غروب الشمس لا إلى الزوال فقط فقوله قبل ان يمسي أى قبل الغروب لا قبل الزوال بقرينة ما بعده (قوله موقنا) أى لاشت عندى فى ثواب ذلك (قوله من أهل الجنة) أى ذلك دليل على انه يموت مؤمناً ويدخل الجنة فيل غير ذلك (قوله الايام) أى أيام الاسبوع (قوله خمس خصال) هذا بيان لوجه الافضية (قوله فيه خلق آدم وفيه اهبط الخ) أى وذلك من الخصال الحميدة لما ترتب على ذلك من ولادة الانبياء وكذا موته فيه (٣٢١) باعتبار ما يرتب عليه من لقائه لمولاه

أحسن لقاء (قوله اياه) أى

بعين ما طلب (قوله انما) أى

نحو اللهم ارزقنى بجزء أو

مال حرام (قوله مشفق)

أى خائب أكثر من الخوف

فى غير ذلك اليوم أى يخاف

الله تعالى لها الدرا كالمبايع

فى ذلك اليوم فضاف (قوله

سيد السعة) أى صاحبها

أحق ان يسام فله المأراد

شخص ان يبيع سلعته

لخاله آخر وقال له اذكر

ساعتك وقول من يريد شراء

هذه بكذا أنقف ساكتاً

وتريد بيعها فلما بلغ ذلك

النبي صلى الله عليه وسلم

ذكر الحديث أى فالمناسب

ان يأتى المشتري ويقول

للبائع يبيع ذلك بكذا لا

أن البائع ينادى على

سلعته كما يصنعون الآن

(قوله سيد الشهداء) أى

شهداء المعركة لا يرد أن

نحو سيدنا عمر من الشهداء

وهو أفضل منه لكنه ليس

من شهداء المعركة فليس

داخلاً وكذا يقال فى رجل

قام الى امام الخ (قوله سيد

الشهداء جعفر) أى بعد

جدة فهو أفضل منه

ويوجد فى المفضل الخ

من قالها) أى هذه الكلمات (من النهار) أى فيه (موقنا) أى مخلصاً من قلبه مصداقاً بشاؤها (فما من يومه) ذلك (قبل ان يمسي) ولم يرتكب شيئاً من الكبائر بعد قولها (فهو من أهل الجنة) أى ممن استحق دخولها مع السابقين أو بغير عذاب (ومن قالها من الليل وهو موقن بما فات قبل ان يصبح فهو من أهل الجنة) بالقياس المذكور وبالمنع المذكور (حم نخ عن شدد ابن أوس) رضى الله تعالى عنه (سيد الايام عند الله يوم الجمعة) أى هو من أفضلها (أعظم) عند الله (من يوم) عيد (النحر) عيد (الفطر) الذى ليس بيوم جمعة (وفيه خمس خصال) جمع خلة بفتح الميم أى خصلة (فيه خلق الله آدم وفيه اهبط من الجنة الى الارض وفيه توفي وفيه ساعة) أى لحظة لطيفة (لا يسأل العبد فيها الله تعالى شيئاً الا أعطاه اياه ما لم يسأل انما أوقطعة رحم) أى هجر قرابة بنحو ايداء أو صد (وفيه تقوم الساعة) أى القيامة (وما من ملائكة مقرب ولا سما ولا أرض ولا ربح ولا جبل ولا حجر الا وهو مشفق من يوم الجمعة) أى خائف من قيام اقامته فيه والحشر والحساب (الشافعى) فى مسنده (حم نخ عن سعد بن عباد) سيد الانصار قال الشيخ رحمه الله بجانبه علامة الصحة (سيد السعة) قال المناوى بكسر أوله أى البضاعة (أحق ان يسام) فى سلعته قال الشيخ وسببه أن رجلاً قال لا تتراد كرسعتك فلم لا تقول عنها شيئاً وفى أخرى ألا تقول أبيعها بكذا وذكر له صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره (د فى مر اسيله عن أبي حسين) قال الشيخ حديث صحيح (سيد الشهداء) عند الله يوم القيامة جزء من عبد المطلب (عن جابر) بن عبد الله (طب عن على) قال الشيخ حديث صحيح (سيد الشهداء جزء من عبد المطلب ورجل قام الى امام جابر فأمراه) بعروف (ونهاه) عن متكر (فقله) جمع بينهما ما حشا على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (ل والضياء عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (سيد الشهداء جعفر بن أبي طالب) بطير (معه الملائكة) ويطير معهم (لم يغفل) بالبناء للمفعول (ذلك) المذكور وهو كونه يطير مع الملائكة ويطيرون معه (أحد من مضى من الامم غيره) بالرفع بدل من أحدهم (شيء أكرم الله به) نبيه (محمد) صلى الله عليه وسلم وابن عمه (أبو القاسم الحرقى) قال الشيخ بضم الحاء المهملة وسكون الراء نسبة الى حرقه بطن من تغلب واسمه عبد الرحمن (فى أماليه عن على) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد اشهر ورشهر ورمضان) أى هو أفضلها (وأظنها حرمه ذوالحجة) أى بعد المحرم قال المناوى لان فيه يوم الحج الاكبر ويوم عيد الاضحى قال السلمى رمضان أفضل من الحجة واذاقو بلبت الجلة بالجلة وفضلت احدى الجلتين على الاخرى لا يلزم تفضيل كل أفراد الجلة الفاضلة على كل افراد المفضولة ويؤيده ان جنس الصلاة أفضل من جنس الصوم وصوم يوم أفضل من صلاة ركعتين (البراز هب عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث حسن (سيد الفوارس أبو موسى) الاشعري (ابن سعد) فى طبقاته (عن نعيم بن يحيى مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد القوم خادمهم) اذا نوى خدمتهم التقرب الى الله بخلاف من

(٤١ - عزبى ثانى) فلان فى بين الحديثين (قوله مع الملائكة) أى فهو ملكى صفة (قوله لم يغفل) أى لم يهمل ذلك أحد (قوله شيء أكرم الخ) لانه ابن عمه فأكرامه اكرامه (قوله الحرقى) بضم الحاء المهملة وسكون الراء بانفاق وقوله رمضان فهو أفضل من الاشهر الحرم وقوله ذوالحجة أى بعد المحرم فهو أفضل منه (قوله الفوارس) جمع فارس شدوذا الان فاعلا وصف المالد كرايجمع على فواعل قياساً كما قال • وشذ فى الفارس مع ما مثله • بمدان قال • فواعل لغوى وفاعل • الخ فالقياس فربان بالضم وفواعل فيه أى فوارس شاذ (قوله خادمهم) ولذا لما سافر المروزي مع أبي على قال أحدهم • اللات تتركون أميراً فقال مخاطب

أنت نظامه ان الامير يكون معظم الايخدم فقط بذلك التواضع فصار يصنع معه كل معروف ويتولى خدمته حتى اذا نزل المطر اجلسه واطل عليه بنفسه فيجعل نفسه وقاية له فيقول له دع هذا فيقول اسكت أنت قلت لي كن أنت الامير وهذه هي الامارة لما في الحديث سيد القوم خادمهم فقال الاخر وددت ان اموت ولا يصنع معي مثل هذا وهكذا شأن أهل الله تعالى (قوله الا الشهادة) أي فهي أفضل من ذلك (٣٣٣) (قوله سيد الناس آدم) أي غير من ورد فيهم انهم أفضل منه كأولي العزم محمد ابراهيم موسى كلمه • فيسي

فروحهم اولو العزم فاعلم (قوله صهيب) نعم العبد صهيب لم يخفف الله لم يعصه (قوله المحرم) أي بعد رمضان فلا ينافي ما مر وبعده ذوالحجة كالمهر أيضا (قوله آية الكرسي) وفيها من اسمائه تعالى باظهاره والضمير ستة عشر اسما وتفضيل البقرة على سائر سور القرآن لا ينافيه ما ورد من قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربعة الخ (قوله ان فيها الخ) بكسر الهمزة (قوله الملح) ولولا له لما استقام المزاج اذ لا يقدر انسان على اكل الحلو وأفضله الارمني فانه أكثر فائدة ونفعاً قال بعضهم وينبغي أكله قبل الطعام وبعده (قوله اللحم) ثم الارز كما في رواية (قوله كهول) أي شبوخ لان أبا بكر وعمر ما تافى زمن الشيخوخة أو ان المراد كهول عند دخول الجنة لان كل الناس يدخلون الجنة في سن الكهولة وان ماتوا في سن

يخدم بهواه أو يخدم من لا يستحق الخدمة أو يقصد المحمدة والشنا من المخدم أو الناس قال العاقبة لم يذكر المؤلف في الاصل من خرج به (عن أبي قتادة) وذكر في الدرر الترمذي عن أبي قتادة وقال المناوي ولم يذكر المؤلف من خرج به عن أبي قتادة وقده زاه في الدرر لابن ماجه (خط عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد القوم خادمهم وساقهم آخرهم شرباً) من توجبه (أبو نعيم في) الاحاديث (الاربعة الصوفية عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد القوم في السفر خادمهم) قال المناوي أي ينبغي كون السيد كذلك أو معناه هو سيدهم في الثواب أي أعظمهم أجراً (فن سبقهم بخدمة لم يسبقوه بعمل الا الشهادة) قال الشيخ أي القتل في سبيل الله تعالى (ل في تاريخه هب عن سهل بن سعد) الساعدي قال الشيخ حديث ضعيف (سيد الناس آدم وسيد العرب محمد وسيد الروم صهيب وسيد الفرس) بضم فسكون (سلمان وسيد الحبشة بلال) المؤذن (وسيد الجبال طور سيناء) هو جبل موسى بن مصر وابله وقيل بفسطاطين (وسيد الشجر السدر) شجر النبق (وسيد الاشهر المحرم) أي بعد رمضان (وسيد الايام) أي أيام الاسبوع (الجمعة) أي يومها (وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة) أي سورتها (وسيد البقرة آية الكرسي امان) بالفتح والتخفيف (فيها خمس كلمات في كل كلمة خمسون بركة) لاشتمالها على أصول التوحيد ومعاني الاسماء (فرع عن علي) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن لغیره (سيد اداكم الملح) لان به صلاح الاطعمة قال العاقبة قال الدميري ذكر البغوي في تفسيره عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله أنزل أربع ركعات من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والمخ قال الاطباء أجود الملح الداراني الأبيض الرقيق ينفع من العفونة ومن غلط الاخلاط ويذهبها واستعمال الملح بالغداة يحسن اللون من الجرب والحكة البلغمية وفيه قوة ويريد الذهب صفرة والفضة بياضاً وعن أبي الاحياء من آداب الاكل أن يبدأ بالمخ ويختم به وان يقصد التقوى على طاعة الله ولا يقصد التلذذ والتعجم بالاكل (ه والخكيم) الترمذي (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سيد رحمان أهل الجنة الحناء) أي نورها وهي الفاغية (طب خط عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم) يحتمل ان آل للجنس فلا ينافي ان لحوم البقر داء (أبو نعيم في الطب عن علي) كرم الله وجهه باسناد ضعيف (سيد كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر وروان أبا بكر في الجنة مثل الثريا في السماء) فهو أفضل الصحابة (خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (سيدة نساء المؤمنين فلانة) قال الشيخ قيل فاطمة وقيل مريم (وخديجة بنت خويلد أول نساء المسلمين اسلاماً) قال المناوي بل هي أول الناس اسلاماً مطلقاً (ع عن خديجة) بن العيمان باسناد حسن (سيدات نساء أهل الجنة أربع مريم وفاطمة وخديجة وآسية) امرأة فرعون وفضلهن على هذا الترتيب (ل عن عائشة) باسناد صحيح (سيدرك رجلان من أمتي) قال الشيخ يحتمل ان المراد بهما المهدي والقحطاني (عيسى بن مريم ويشهدان قتال الدجال) أي قتل عيسى للدجال

الشيخوخة (قوله مثل الثريا) أي فنوره بضئ لاهل الجنة كما تضئ الثريا (قوله فلانة) اما عائشة واما مريم فانه (قوله أول نساء المسلمين اسلاماً) أي وأول الرجال أيضاً فهي أول من آمن به مطلقاً وقولهم أول من آمن به أبو بكر بالنسبة للرجال فقط وعلى أول من أسلم بالنسبة للنساء وقد آوته صلى الله عليه وسلم وصدقته حين كذبه الناس ولذا مكثت في عصمته صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة ولم يتزوج عليه ما كافأه لها على ما صنعت معه من المعروف (قوله سيدرك رجلان) هما المهدي والقحطاني كما في العزيزي وفي رواية رجال ويشهدون

(قوله سيئدد) أي بقوى الخ وفي حديث آخر أن الله يشيد هذا الدين بالرجل الفاجر (قوله الانس) أي كفر النعم والبطر التجاهر بالمعاصي (قوله يكون) أي يوجد البني (قوله سيعزى الناس) أي يسبى بعضهم بعضا بقوى أي إذا أصاب شخصاً مصيبة تسبى بموته صلى الله عليه وسلم بأن يقول له صاحبه تسبى بذلك أي مصيبة أعظم من ذلك (قوله بالزنية) أي التسبى بي أي بقوى (قوله بعدزاه) أي قرية بالشام وضبطها الشيخ عبد البر بخطه بعدزاه وقال شيخنا لم أقف على ضبطها (قوله اناس) وفي نسخة ناس وهم مجروا أصحابه قتله سيدنا معاوية لكونه كان من جماعة سيدنا علي قال سيدنا معاوية ما قتلت شخصاً الا واعلم سبب قتله الا حجراً فلم أعلم سبب قتله لكن يجب علينا التكف عن ذلك وكان حجر يحرم على (٣٢٣) الوضوء والطهارة جهداً ولذا جسد فاحتمل وطالب ماء من السحيان

فانه يقتله على بابك (ابن خزيمة لأ عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (سبب دده هذا الدين رجال ليس لهم عند الله خلاق) أي لاحظ لهم في الخير وهم امرأاء السوء والعلماء الذين لم يعملوا بعلمهم (الحاملى في أماليه عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سبب صيب أمى داء الامم) قبلهم ثم بينه بقوله (الانس) أي كفر النعمة (والبطر) الطغيان عند النعمة وشدة الفرح والمزح وقيل عطفه على ما قبله عطف نفسه (والتكاثر) من جمع المال (والنشاحن) التعادى (في الدنيا والتباغض والتعاضد) أي غنى زوال نعمة الغير (حتى يكون) أي يوجد (البني) أي مجاوزة الحد (لأ عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (سيعزى الناس) أي يسبى (بعضهم) بالرفق بدل من الناس (بعضاً من بعدى) أي بعد موتى (بالزنية) لأن موته صلى الله عليه وسلم أعظم المصائب (ع طاب عن سهل بن سعد) باسناد صحيح (سبقتل بعدزاه) قرية بالشام (ناس يفضب الله لهم وأهل السماء) هم مجربى عدى الادبر وأصحابه وقد على المصطفى صلى الله عليه وسلم وشهد صفين مع على وقله معاوية وقتل من أصحابه من لم يتبرأ من على (يعقوب بن سفيان في تاريخه وابن عساكر) في تاريخ الشام (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (سيفر القرآن رجال لا يجاوز حناجرهم) أجمع حجرة وهي الملقوم أي لا يتعداها أولاً تنفقه قلوبهم (يعرفون من الدين) قال المناوى أي يخرجون منه اه ويحتمل أن يكون المراد من كنه (كأيقوق السهم من الرمية) بفتح فكسر فتشديد أى الصيد المرمى فبعبارة بمعنى مفعولة (ع عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سبكون في أمى أقوام يتعاطى فقهاؤهم عضل المسائل) يضم العين وفتح الصاد المنجحة صاعياً (أولئك شرار أمى) أي من شرارهم فصيادهم من يستعمل سهولة الالتقاء بنصح وتلطيف ومزديان ولا يفتأ الطالب بالصعاب (طاب عن ثوبان) رضى الله عنه قال العاصمى بجانبه علامة الحسن (سبكون بعدى خلفاء ومن بعد الخلفاء) امرأ ومن بعد الامراء ملوك (إشارة الى انقطاع الخلافة وظهور الجور (ومن بعد الملوك جبارة) جمع جبار وهو الذى يقتل على الغضب أو التمرد العاقى (ثم يخرج رجل من أهل بيتى) هو المهدي (علاء الارض عدلاً كما ملئت جوراً ثم يؤمر بعده القهطاني) أي يجعل أميراً قال الشيخ في زمن عيسى صلى الله عليه وسلم وكونه من جملة أتباعه لا ينافى الامارة المذكورة اذا الامارة تصدق ولو في ثمنى خاص (قوالذى بعثنى بالحق ما هو بدونه) أي باحط منه منزلة (طاب عن جاحل) قال الشيخ بجمع وحاء مهملة مكسورة فلام (الصدقى) قال الشيخ حديث حسن (سبكون في آخر الزمان خسف) أي غور في الارض (وقذف) رمى بالحجارة من السماء بقوة (ومسخ) أي تحوّل الصورة لى ما هو أقبح كقرود وخنزير (إذا ظهرت المعازف) بعين مهملة وزاى جمع معرفة بفتح لزاى آله الله هو

ذكر مسألة فيها خفاء أعادها تفهم وإذا سئل عن شئ أو حكمه (قوله امرأه) أي متأمر وروى على المطلق (قوله ملوك) أي متصرفون بالفساد قال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها (قوله جبارة) أي يخرجون عن الحق بالمرّة ويميلون الى الأرض ظلماً (قوله ثم يخرج رجل الخ) هو المهدي (قوله يؤمر بعده القهطاني) أي يجعل أميراً ويحكم بالعدل فعليه مثل عدل المهدي كما أقدم صلى الله عليه وسلم ومدة المهدي وخلفائه أربعون سنة لان خلفاءه تظهر قبله ومدتهم ثلاث وثلاثون سنة فيظهر ويكث سبع سنين فالجملة أربعون سنة عدلاً لا يمكن يظهر في خلال مدته السبعين كثير الجور والظلم (قوله خسف) أي غور (قوله ومسح) أي للذرات وللقلوب (قوله المعازف) أي آلات الملاهى والقينات أى الغنيات من النساء

ذكر مسألة فيها خفاء أعادها تفهم وإذا سئل عن شئ أو حكمه (قوله امرأه) أي متأمر وروى على المطلق (قوله ملوك) أي متصرفون بالفساد قال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها (قوله جبارة) أي يخرجون عن الحق بالمرّة ويميلون الى الأرض ظلماً (قوله ثم يخرج رجل الخ) هو المهدي (قوله يؤمر بعده القهطاني) أي يجعل أميراً ويحكم بالعدل فعليه مثل عدل المهدي كما أقدم صلى الله عليه وسلم ومدة المهدي وخلفائه أربعون سنة لان خلفاءه تظهر قبله ومدتهم ثلاث وثلاثون سنة فيظهر ويكث سبع سنين فالجملة أربعون سنة عدلاً لا يمكن يظهر في خلال مدته السبعين كثير الجور والظلم (قوله خسف) أي غور (قوله ومسح) أي للذرات وللقلوب (قوله المعازف) أي آلات الملاهى والقينات أى الغنيات من النساء

(قوله واستصحت النجور) أى أكثر تعاطيها حتى صارت بمنزلة استعمال الشئ الحلال أى فهذه المعاصى سبب لنزول ذلك البلاء (قوله شرطية) بضم الشين وسكون الراء أى جماعة شرطية وتجمع على شرط كصرد والواحد شرط بفتح الراء وسكونها وكل هذه المادة كالشرط مأخوذة من الشرط وهو العلامة وذلك كالذين يكونون أمام الامراء بالآت التعذيب كالسياف فيعدون بها من لا يستحق ذلك (قوله كبارك الابل) قال الزنجشري أراد بعبارك الابل الجرباء يعنى ان هذه الفتن تعدى من يقرها كما تعدى هذه المبارك الابل الملص اذا انبخت فيها (قوله الاخذوا من دينه مثله) لان من اخذنا زنتهم تكلف في كلامه لرضاهم كقوله انتم سهام الله على أعدائه ولحكم الرحمة ونحو ذلك وقد صحح هرون الرشيد في زمن ماله رضى الله عنه وكان بمكة فقال له ألك بيت فقال لا فدفع له ثلاثة آلاف دينار وقال له خذ ذلك بها بيتا فلما صحح ورجع قال له أحب أن تكون معى وفي صحبتي فقال له لا أوثر على جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا (٣٢٤) وهذه دنانيرك خذها ودفعها له خوفا أن يكون ذلك لاجل ان يرغبه في صحبته مع ان

مثل هذا وجه في أخذها من بيت المال ونفسه مطهرة لا يخشى عليه المبل عن الحق (قوله ابن جره) هو آخر العصاة موتا بمصر ولم يعلم قبره فى مصر كثير من العصاة لكن لم يعلم قبرهم الا عبد الله السفطى الكائن بسفط بقرب المحلة الكبيرة فانه علم انه فى ذلك المحل المدعوف به هناك (قوله ألوان الثياب) أى فلا عبرة بتزيين الظاهر والعبرة بالنية فقد لبس حسن الملابس مع حسن الحال وقد لبس خشن الملبوس مع سوء الحال فالاقسام أربعة وانظر حكاية الصبياد لما بعث تلميذه للطبيب البكرى (قوله ويتشدقون فى الكلام) أى يخدقون الناس بالآخره ولا يخافون ويرهبون الناس

((واقينيات واستصحت النجور)) مجاز عن الاسترسال في شرها أشار به الى الظاهر بالعدوان اذا قوى في قوم قوبلوا بأشنع العقوبات ثم من العلماء من أجرى المسخ على حقيقة منه ومنهم من أوله بمسخ القلوب يجعلها على قاب قرد أو قلب خنزير أو قلب حمار ((طب عن سهل بن سعد)) الساعدي قال الشيخ حديث صحيح لغيره ((سيكون فى آخر الزمان شرطية)) بضم ففتح أعوان السلطان قال العلقمى قال فى الدرهم نخبة أصحابه الذين يقدمهم على سائر الجند ((يعقدون فى غضب الله وروحون فى سخط الله)) القدوس يرأول النهار والرواح يقبضه ((فاياك)) احذر ((ان تكون من بطانتهم)) أى صاحب سرهم وصفهم ومدخلهم ((طب عن أبى امامة)) باسناد صحيح ((سيكون بعدى سلاطين الفتن على أبوابهم كبارك الابل)) قال المناوى أى الجرباء يعنى هذه الفتن تعدى من يقرها أعداء الابل الجرباء للسلمة اذا انبخت معها ((لا يعطون احدا شيئا)) من الدنيا ((الا اخذوا من دينه مثله)) لان ذلك يحمله على أن يحسن لهم أحوالهم ويعينهم على الظلم أولان ما يأبدىهم لا يخلعون الحرام ((طب لـ عن عبد الله بن الحريث بن جره)) قال الشيخ بفتح الجيم وسكون الزاى فهرة منونة ((الزبيدي)) قال رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ((سيكون رجال من أمتى يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون)) بفتح الموحدة ((ألوان الثياب)) أى الالوان النفيسة من كل مشغلين بخصمها لمعرضين عن الآخرة ((ويتشدقون فى الكلام فاولئك شرار أمتى)) أى من شرارهم وذا من مجزاته صلى الله عليه وسلم فانه عن غيب وقع ((طب حل عن أبى امامة)) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ((سيكون فى أمتى رجل يقال له أويس بن عبد الله القرني)) نسبة الى قرن بفتح القاف بطن من مراد على الصواب ((وان شفاعته فى أمتى مثل ربيعة ومضر)) يحتمل ان المراد فى الشهرة والكثرة ((عد عن ابن عباس)) باسناد ضعيف ((سيكون بعدى بعوث كثيرة فكوفوا فى بعث خراسان ثم انزلوا مدينه مرو)) بفتح الميم وسكون الراء ((فانه بناها ذو القرنين ودعاه بالبركة ولا يهدى أهلها سوء أبدا)) ولفظ روايه الطبراني لا يضر بدل لا يصيب ((حم عن ربيعة)) رضى الله عنه باسناد ضعيف ((سيكون قوم)) وفى نسخة أقوام ((يعتدون فى الدعاء)) قال العلقمى قال شيخنا قيل المراد بالاعتداء فيه مجاوزة الحد وقيل الدعاء بما لا يجوز وقيل رفع الصوت به والصباح

وقيل

فى الدنيا ولا يزهدون (قوله القرني) نسبة الى قرن بطن من مراد على الصواب خلافا لمن قال

نسبة الى قرن المنازل التى هى من مواقيت الخج وهو تابعى فقد قال صلى الله عليه وسلم لعبر اذا القيت فسله الدعاء وكان يهرب من أكبر العصاة فى رؤس الجبال مع علوشاتهم فيتبعونه لزيارته رضى الله تعالى عنه ومامر من الحكاية المشهورة من كونه صلى الله عليه وسلم أوصى أبابكر وعمر بطلب الدعاء منه لا أصل لها أى لم تثبت من طريق صحيح والافقه ذكرا المناوى فى الكبير أنه أوصى سيدنا عمر بطلب الدعاء منه كما مر (قوله مثل ربيعة الخ) أى مشهورة كشهرة ربيعة الخ أو على حذف مضاف أى وان جماعة شفاعته مثل الخ أى كعدد هم فى الكثرة ويدل لذلك رواية سيدنا جندب بن جندب بشفاعة رجل من أمتى أكثر من ربيعة ومضر (قوله بعوث كثيرة) أى جيوش تجهز للعدو فاذا حصل ذلك فكوفوا مع خير البعوث بعث خراسان واذا نزلتم فازنوا فى خير الاماكن وهو مدينه مري ولما ذكر

(قوله بالنهم) كناية عن عدم تحاشيهم عن التكلم بالحرام كما تأكل البقر بالسنة من غير تحاش عن أي شيء كان فهم يتوصلون
 جلب الدين بالسلام الحرام واطهار فضلهم بالتكلم بالعلم وغيره ويحرمون (٣٢٥) على ذلك كما تحرم البقر على الغذاء

من غير فرق بين حلومهم
 (قوله اخنس) أي عريض
 قصبة الانف وفي وسطها
 اخنس فهذه علامته
 واسمه الوليد فقد أراد
 رجل ان يسمى ابنه الوليد
 فنهاه عن ذلك وذكر الحديث
 (قوله أو ينزع منه) شئ
 من الراوى (قوله فيأتى
 ٣٣) أي أهل الروم الى
 أهل الاسكندرية وقوله
 أول الملاحم أي القتال
 الذى من علامات الساعة
 الكبرى جمع ملحمة وهى
 القتال (قوله السلطان)
 المراد الجنس بدليل
 واء ترتبوههم (قوله ولا
 يكون ذلك) أي لا يتأتى
 ذلك فقول الشيطان لهم
 يمكنكم ان تأخذوا من
 دنياهم مع اعتزالكم عنهم
 بدنياكم فلا يضر ونكم
 بشئ تحيل لمخاطبتهم لهم ثم
 يوقعهم في الهلاك اذ لا
 يمكن ذلك الا لمن كانت
 نفسه مطهرة (قوله كما
 لا يجتنى الخ) هو ضرب
 مثل (قوله ديدان) جمع
 دود أي مثل الديدان أي
 الدود في السعي والافساد
 على الناس (قوله فليتعوذ
 بالله منهم) أي فليخلص
 وليحفظ منهم (قوله بما لم
 تسعوا) من الاحاديث
 الموسوعة والقصاص

وقيل سؤال منازل الانبياء عليهم الصلاة والسلام حكاه النووي في شرحه وذكر الغزالي في
 الاحياء ان المراد به ان يتكلم السجيع في الدعاء اه وقال المناوى وتعمم الحديث والظاهر وواخذ
 منه بعضهم انه يحرم الزيادة على التثنية في الطهارة (حم د عن سعد) بن أبي وقاص باسناد
 صحيح (سيكون قوم يأكلون بالسنة كما تأكل البقر من الارض) قال المناوى أي يتخذون
 السنة ذريعة الى ما كاهم كما تأخذ البقر بلسانها ووجه الشبه انهم لا يميزون بين الحلال والحرام كما
 لا تميز البقر في رعيها بين رطب ويابس وحلومهم (حم عن سعد) قال الشيخ حديث صحيح
 (سيكون عصم رجل من بنى أمية اخنس) أي منقبض قصبة الانف عريض الارنية (بلى
 سلطانا ثم يغلب) بضم أوله (عليه أو ينزع منه) فيقر الى الروم فيأتى بهم الى الاسكندرية
 فيقاتل أهل الاسلام فاذلك أول الملاحم (وجاء في رواية انه يقال له الوليد يعمل في أمتي عمل
 فرعون في قومه) (الرويانى وابن عساكر عن ابى ذر) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن
 (سيكون قوم بعدى من أمتي يقرؤون انقرآن ويتفقون في الدين بأيتهم الشيطان فيقول
 لو أنتم السلطان) أل للجنس (فاصلح من دنياكم واعتزلتوهم) أي السلطين (بدينكم
 ولا يكون ذلك) الاعتراف بالدين مع مخالطتهم (كما لا يجتنى من اعتقاد) بفتح القاف ومثناة
 فوقية خفيفة شجر له شوك (الا شوك كذلك لا يجتنى من قريبهم الا خطايا) قال الله تعالى
 ولا تركنوا الى الذين ظلموا فقسقكم النار (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح
 (سيكون في آخر الزمان ديدان القراء) قال الشيخ بكسر الدال المهملة فسكون المشاة
 التحتية قدال مهمة جمع دود أي تخبطهم في الدين برأيهم والدود حقير في الحيوان والمعنى على
 التشبيه استعير لهم لحر كمهم بالاذى وما لا فائدة فيه (فن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله منهم)
 قال المناوى هم القوم الذين تنسكوا في ظاهرا الحال تصنعوا روبا بصارهم الى الارض احتقارا
 للناس وعجبا (حل عن أبى امامة) قال الشيخ حديث حسن (سيكون في آخر الزمان ناس من
 أمتي) يزعمون أنهم علماء (يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم) من الاحاديث الكاذبة
 والاحكام المبتدعة والعقائد الزائفة (فاياكم واياهم) أي احذروهم وتجنبوهم وقيل أراد به
 رواة الاحاديث الموضوعة (م عن أبى هريرة) سيكون امرأتهم يعرفون وتنكرون) أي يعملون
 أعمالا منها ما هو معروف شرعا ومنها ما هو منكرو شرعا (فن نابذهم) أي أنكرو بلسانه ما لا يوافق
 الشرع (نجا) من النفاق والمداينة (ومن انزلهم) منكرا بقلبه (سليم ومن خالطهم) راضيا
 بحالهم (هالك) لوقوعه في الانمام (ش طاب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح وغيره
 (سيكون بعدى اقوام يقتتلون على الملك يقتل بعضهم بعضا) عليه هذا من معجزات صلي الله
 عليه وسلم فانه اخبار عن غيب وقع (طاب عن عمار) بن ياسر قال الشيخ حديث صحيح (سيكون
 في أمتي أقوام يكذبون بانقدر) بالتحريك أي لا يصدقون بانه تعالى خالق أفعال عباده من خير وشر
 وكفر وإيمان (حم ل عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهم قال الشيخ حديث صحيح (سيكون
 بعدى قصاص) جمع قاص وهو الواظ (لا ينظر الله اليهم) نظرحه لكونهم رعيون في الآخرة
 ولا يرغبون ويرزقون في الدنيا ولا يزهدون (أبو عمرو بن فضالة في أماليه عن علي) قال الشيخ
 حديث ضعيف (سبلى أموركم من بعدى رجال يعرفونكم) بتشديد الراء (ما تنكرون وينكرون
 عليكم ما تعرفون فن أدرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل) أي اذا أمروا بمعصية فلا

الباطلة (قوله يقتل بعضهم بعضا) ووقع ذلك بعد سيدنا على آخر الخلق رضى الله تعالى عنه (قوله قصاص) أي وعاء قصدهم
 يوعظهم جلب الدنيا فقط (قوله يعرفونكم ما تنكرون) كالأحاديث الموضوعة والاحكام التي لم تسمعوها عن الثقات (قوله ما
 تعرفون) مما تليقوه عن الثقات أهل الحق (قوله فلا طاعة لمن عصى الله الخ) أي فلا تحرجوا عليهم وان كانوا جارين بل تحجب

طاعتهم في الذي يوافق الشرع ومخالفهم في غيره أي لاطاعة لمن عصى الله في تلك المعصية ويطاع فيما يوافق الشرع وهو لا كما وقع الآن من أمره مصر فانهم يشكرون على العلماء عدم موافقتهم على المكوس ويريدون أن يوافقهم عليها (قوله سيوقد المسلمون من قسي الخ) كناية عن كثرتهم جدا وهما امتان من نسل يافث ابن سيد نوح وما قبل انهم تولدوا من منى سيدنا آدم الذي اختلط بالتراب ولم يكن لحواء دخل فيهم فلا أصل له وقد ادخلهم اسكندر السدا لاطافة منهم اسلوا فلم يدخلهم السد بل تركهم فلذا سموا التركوا يقال لهم الديلم أيضا وظهور هؤلاء الذين في السد بعد نزول سيدنا عيسى وقرر شيخنا عطية أن بأجوج وأجوج ثلاثة أقسام قسم طوله مائة ذراع وقسم طوله مائة وعشرون وعرضه مائة ذراع وقسم لا يزيد طوله عن شبر ولا عمت الواحد منهم حتى يخاف من ظهوره ألفا يحملون السلاح وقد بعث صلى الله عليه وسلم لهم ليلة الأسراء فلم يؤمنوا به وقد ر الدنيا خمسة مائة عام ثمانمائة للبحار (٣٢٦) وليأجوج ومأجوج مائة وتسعون وللحبشة سبعة ولباق الناس ثلاثة اه (قوله

ونشأهم) بضم النون (قوله وأنزستهم) جمع ترس واهله جمع شاذ في المصباح الترس معروف والجمع ترسة مثال عنبة وتروس كفلوس وتراس كدهام ور عبا قيل أصل أتراس قال ابن السكيت ولا يقال ترسة كازغفة انتهى (قوله الساخنون) بالهمزة على الباء كما في الآية وقول الشارح بمثابة تحية فرار من أن يقرأ بالموحدة لأن مراده قراءة تبا لبا بدون همزة لخالفته الآية مأخوذ من السج وهو جرى الماء على الأرض إلى حيث لا يعلو له غاية فالسائح يسير متوكلا على الله بلا زاد قاصدا تأديب نفسه بمشاق السفر (قوله جبار) أي لاز كاه فيها (قوله والمعدن) أي كل ما خرج من الأرض من

تطيعوهم فيها قال المناوي قال في الفردوس وفي رواية ابن مسعود يطفئون السنة ويعملون بالبدع (طبك عن عبادة بن الصامت) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح (سبيلكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فمن عمل منهم بطاعة الله فله الأجر وعليكم الشكر ومن عمل منهم بمعصية الله فعليه الوزر وعليكم الضرر) أي أطيعوهم وان ظلموا وارتابكموا المعاصي (هب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (سيوقد المسلمون من قسي) بكسر القاف والسين المهملة وشدة الياء (بأجوج ومأجوج) قال الشيخ قبيلتان كافران من ولدي نوح وهما اسمان أعجميان بدل بل منع الصبر وقيل عربيان ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث (ونشأهم وأنزستهم سبع سنين) أشار به إلى كثرتها (عن النواس) بن سمعان رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن فصل في المحلى بال من هذا الحرف

(الساخنون) قال المناوي بمثابة تحية (هم الصائون) قال البيضاوي شبه بها لأنه يعوق عن الشهوات (ك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (السائمة) قال المناوي أي الراعية العامة (جبار) أي هدر لاز كاه فيها انتهى وقال العلقمي قال في النهاية الجبار الهدر ومنه الحديث جرح الجبار والجبار الدابة ومنه الحديث السائمة جبار يعني أن الدابة المرسلة في مرعاها إذا أصابت انسانا كانت جنايتها هدر (والمعدن) أي ما استخرج من موات من لؤلؤ وياقوت وحديد ونحاس (جبار) أي هدر لاز كاه فيها (وفي الركاز الخمس) أي واجبه وهو دين جاهلي في موات (حم عن جابر) بإسناد حسن (السابق والمقتصد) المذكوران في الآية (يدخلان الجنة بغير حساب والنظام لنفسه) المذكور في الآية (بحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة) وقد تقدم الكلام على الثلاثة في سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له (ك عن أبي الدرداء) بإسناد صحيح (الساعي إلى الأرملة) برأه مهلة التي لا زوج لها (والمسكين) أي الكاسب لهما العامل لمؤنتهما (كالحجاء في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (أو القائم الليل) في العبادة (الصائم النهار) حم ق ت ن ه عن أبي هريرة السباع حرام بسين مهلة ثم موحدة تحية قال العلقمي قال شيخنا هو الفقار بكثرة الجباع وقيل هو أن يتساقط الرجلان فيرى كل واحد صاحبه بما يبوءه يقال سبع فلان فلا نا إذا انتقصه وعابه قلت الأول تفسير ابن لهيعة وقال ابن

نحو لؤلؤ ونحاس ما عدا الذهب والفضة أماهما ففهم ما لا ز كاه وهي ربع العشر (قوله الخمس) أي لحقة المؤنة فيه وهب أو قلنا جادا (قوله السابق) هو العالم المعلم للناس الخير والمقتصد هو العالم غير المعلم والنظام لنفسه هو الجاهل والحديث يقتضي أن يفسر السابق هنا بالعامل بالقرآن والمقتصد هو الذي تغلب حسنة على سيئة فتكفر سيئة بحسنة ويدخل الجنة بغير حساب والنظام لنفسه هو الذي تغلب سيئة على حسنة فيحاسب بسيرته لم يعف الله تعالى عنه ثم يدخل الجنة أذ في الآية أن الثلاثة تدخل الجنة (قوله الساعي أي المكتسب المنفق على المرأة التي لا زوج لها المنقطة وعلى المسكين الذي لا مال له كالحجاء الخ في حصول أصل الثواب (قوله أو القائم) أو شلت من الراوى وفي نسخة بالواو وهي ظاهرة (قوله الصائم النهار) أي مكثرا الصوم أو مدحه (قوله السباع) أي جلود السباع حرام استعملها في رطب والصلاة فيها نجاستها أو المراد بالسباع أن يسب غيره وبسبه غيره أو المراد به الاقتزار بجماع المرأة كذالك في المجالس فيحرم ذلك لتأذي المرأة بذلك لمافي من الفضيحة

(قوله السابق الخ) المراد بالسابق في النبي صلى الله عليه وسلم سبقه الى كل خير قال تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم وفي الثلاثة بعده السابق الى الاسلام (قوله سابق العرب) بل هو سابق كل مخلوق الى خير (قوله فاتحة الكتاب) سميت بذلك لانها انتهي أي تكبر في الصلاة وألما فيها من الثناء عليه تعالى وفسرت المثاني في غير هذا الحديث بجميع القرآن لان فيه الثناء عليه تعالى وبالحواميم وبالسبع السور الطوال البقرة الى آخر التوبة بعدها مع الانفصال واحدة لعدم البسطة بينهما فاعلى تفسيرها بأفانحة تكون مر في قوله تعالى سبعاً من المثاني للبيان وعلى تفسيرها بجميع القرآن (٣٢٧) تكون للتبعض أي القرآن بعض

المثاني اذ يثني عليه تعالى
بغير القرآن (قوله السابق
الخ) المراد بالسابق هنا
السبق الى دعوة الانبياء
والايمان بهم ومما هو المراد به
السبق الى الاسلام أو الى كل
خير فهو وغيره (قوله يوشع)
الراجح انه نبي وكونه كان
يعمل بشرع سيدنا موسى
لانه كان خليفة عنه بعد
موته بحاج عنه بانه كان
يعمل به قبل أن ينبا أو انه
أوحى اليه العمل بشرع
موسى (قوله صاحب يس)
أي حبيب التجار المذكورة
قصته في يس (قوله على)
أي هو سابق في الاسلام
غيره من جميع الصديان
على الاطلاق ومما من
ان السابق للاسلام
سلمان ذلك في خصوص
الفرس فهو سابق على
الفرس فقط وكذا يقال في
بال الخ (قوله شكرا)
أي فليست سجدة تلاوة
عندنا يسجد عند قراءتها
بقصد التلاوة بل بقصد
الشكر على قبول توبة
نفسه من خلاف الاولى

وهو يريد جلود السباع حكماء البيهقي في سننه ((حم ع هق عن أبي سعيد)) رضى الله تعالى عنه
باسناد صحيح ((السابق)) الى الاسلام ((أربعة أناس سبق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان
سابق الفرس وبلال سابق الحبش البرار طب ل عن أنس طب عن أم هانئ عد عن أبي امامة
((السبع المثاني)) المذكورة في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ((فاتحة الكتاب)) أى
الفاتحة ((ل عن أبي)) بن كعب قال الشيخ حديث صحيح ((السابق)) كركم أى السابق الى اجابة
دعوة الانبياء ((ثلاثة)) من الرجال ((السابق الى موسى)) الكلام ((يوشع بن نون)) وهو القائم من
بعده قال الشيخ هو نبي وكان يعمل بشربة موسى ((والسابق الى عيسى)) بن مريم ((صاحب يس))
أى حبيب التجار الذى قصته مذكورة في سورة يس في قوله تعالى واضرب لهم مثلاً أصحاب
القرية قال البيضاوى وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فأرسل اليهم عيسى اثنتين فلما قرأ بامن
المدنية رأيا حبيبا التجار برعى غنما فأسألهما فاخبراه فقال امعاك آية فقالا نشفي المريض ونبرئ
الأكمة والابرص وكان له ولد مريض فسحاه فبرئ فآمن حبيب وفشا الخبر الى آخر القصة
((والسابق الى محمد على بن أبي طالب)) قال المناوى فهو أول من آمن وأول من صلى وقال الشيخ هو
أول من آمن من الصديان ((طب وابن مردويه عن ابن عباس)) باسناد حسن ((السبل))
المذكور في قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا ((الزاد والراحلة)) دل ذلك على أن الاستطاعة
بالمال كما قال الشافعى لا بالبدن كما قال مالك وسببه ان رجلاً قال يا رسول الله ما السبيل فذكره
((الشافعى)) عن ابن عمر هق عن عائشة ((واسناده ضعيف)) ((السجدة التى في)) سورة ((ص
سجد هاداد)) نبي الله ((نوبة)) قال المناوى من ارتكابه خلاف الاولى قال المحلى في تفسيره وكان
له تسع وتسعون امرأه وطلب امرأته شخص ليس له غيرها وتر وجهها ودخل بها ٨١ وقال البيضاوى
استنزل أى الرجل عن زوجته وكان ذلك معتاداً فيما بينهم وقد وصى الانصار المهاجرين بهذا المعنى
((ونحن نسجد لها شكراً)) لله تعالى على قبول نوبة نبيه ((طب خط عن ابن عباس)) باسناد ضعيف
((السجود)) يكون ((على سبعة أعضاء اليدين والقدمين والركبتين والجبهة)) أى يندب
وضعها على الارض حال السجود على ما عليه الرافعى وقال النووى يجب ويؤيد الاول قوله ((ورفع
اليدين)) يكون في سبعة مواطن ((اذ أريت البيت)) أى الكعبة ((و)) اذ رقت ((على الصفا
والمروة)) فى السعى فيندب رفع اليدين عند الدعاء بالمأثور حالة الرقى ((و يعرفه ويجمع)) أى المزدلفة
((وعند رمى الجمار واذ أقيمت الصلاة)) قال المناوى يعنى عند التحريم بها وأوجب الأخير أحمد
والظاهر أن المراد أن يرفع اليدين فى هذه المواضع ((طب عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث
صحيح ((السجود على)) بعض ((الجبهة والكفين والركبتين وصدور القدمين من لم يكن شيئاً منه))
أى ما ذكر ((من الارض أحرقه الله بالنار)) هذا يؤيد ما صححه النووى من الوجوب أما وضع

حيث أمر شخصاً أن ينزل عن زوجته ليتزوجها والحال أن معه تسعاً وتسعين زوجة ففعل كما في الآية أن هذا أخى له تسع وتسعون نعمة الخ فخلاص الأولى جائز على الأنبياء دون المبكر وه الحرام وهذا وإن وقع لغيره من الأنبياء كآدم لكنه لم يقع من أحد أنه بكى حتى نبت من دموعه العشب غيره (قوله البدين) أى اطرافهما (قوله إذا رأيت البيت) أى الكعبة فيسن رفع اليدين حينئذ لا طاب من الله تعالى في هذه المراتن (قوله على الجهة الخ) ظاهره يقتضى اشتراط التحامل على الأعضاء المذكورة حال السجود به قال بعضهم والراجع عندنا اشتراط ذلك في الجهة فقط (قوله من لم يمكن شيئاً منه) أى المذكور من الأعضاء وإنما يجب التمكن عندنا في الجهة فقط كما لم يدل دليل آخر أقوى من هذا مقدم عليه

(قوله السحاق) بان نضم فرجها لفرجها لاجل اللذة والاززال زنا أى مشه في كونه كبيرة وان كان لاحد في هذا بل التعزير فقط (قوله أكله بركة) أو أكله بركة فهو مصدر (٣٢٨) أو بمعنى المرة (قوله جرعة) بقصد التبعير (قوله يصلون الخ) فن لم يتصهر يحرم

من رجة الله واستغفار الملائكة في هذا الوقت (قوله خلق الله الاعظم) أى هو من أعظم صفاته تعالى فهو وصف قائم به تعالى وان كان لا يطلق عليه سخي بل كريم وجواد وذلك لعدم السماع وقال بعضهم لانه يومهم سبق البخل والراجح الاول وان كان المعنى واحدا (قوله شجرة من أشجار الجنة الخ) هذا يدل على فضل الكرم وقوة ايمان المتصنف به حيث يعتمد عليه تعالى وينفق الاموال اتسكا لا على ما عنده تعالى والبخل يدل على ضعف الايمان عدم الوثوق بضمه الرحمن فانه تعالى ضمن الرزق وتكفل به فضلا منه وكرما (قوله قريب من الله) أى قرب رجه ومكانة (قوله قريب من الناس) أى من محبته لم لان النفوس جبلت على حب من أحسن البهاو بغض من أساء عليها (قوله قريب من الجنة) أى فالسواء سبب موصل للجنة (قوله بعيد من النار) هو لازم لما قبله (قوله قريب من النار) هو لازم لما قبله (قوله من عابد بخيل)

بعض الجبهة فواجب انفا قال العاقمى فيه دليل لمن يقول يجب أن يتعامل عليها ولا يكتفى وضها على الارض من غير تعامل وهو قوى والعمل عليه (قط في الافراد عن ابن عمر) السحاق بين النساء زنا بينهن) أى مثل الزنا في حقوق الاثم والعاروان تفاوت المقدار ولا حد فيه بل التعزير (طب عن وائلة) بن الاسقع قال الشيخ حديث حسن (الصور) كرسول ما يؤكل وقت السهر ويدخل وقته بنصف الليل (أكله) بفتح الهمزة والاضافة للضمير (بركة) زيادة في الاجر لانه يقوى على الصوم (فلاندعه) أى لا تتركوه (ولو أن يجوع أحدكم جرعة من ماء) بقصد التصهر (فان الله وملائكته يصلون على المتصهرين) وصلاة الله عليهم رحمة اياهم وصلاة الملائكة استغفار لهم (حم عن أبي سعيد) الخدرى باسناد صحيح (السقاء خلق الله الاعظم) قال المناوى أى هو من أعظم صفاته فن تخلق به تخلق بصفة من صفاته تعالى فأعظمهم من مرتبة قال السهروردي فيه ان الفقر أفضل من الغنى اذ لو كان ملك الشئ محمدا كان بذله مذهب موافق فضل اتقى للانفاق والعطاء على الفقر كن فضل المعصية على الطاعة لفضل التوبة وانما فضل التوبة لترك المعصية وكذا فضل الانفاق انما هو لاجراخ المال للمهسى عن الله تعالى (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السقاء شجرة من أشجار الجنة أغصانها متدليات في الدنيا فن أخذ بغصن منها فاده ذلك الغصن الى الجنة) أى السقاء يدل على قوة الايمان لا اعتقاد ان الله تعالى ضمن الرزق فن تمسك بهذا الاصل فاده الى الجنة (والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات في الدنيا فن أخذ بغصن منها فاده ذلك الغصن الى النار) أى البخل يدل على ضعف الايمان لعدم وثوقه بضمه الرحمن وذلك يحجره الى دار الهوان قال المناوى والحق تعالى لا يوصف بالسقاء بل يوصف بالجود كما في حديث (قط في الافراد) عن علي عدهب عن أبي هريرة حل عن جابر خط عن أبي سعيد ابن عساكر عن أنس فرعن معاوية (السخي قريب من الله) أى من رحمة (قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخل بعيد من الله) بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار (والبخل ثمره الرغبة في الدنيا والسقاء ثمره الزهد قال العلقمى وذلك ان من أدى زكاة ماله فقد امتثل أمر الله وعظمه وأظهر الشفقة على خلق الله تعالى وواساهم بماله فهو قريب من الله وقريب من الناس فلا تكون منزلته الا الجنة ومن لم يؤدها فأمره الى عكس ذلك ولذلك كان جاهل سخي أحب الى الله تعالى من عابد بخيل اه (والجاهل السخي أحب الى الله من عابد بخيل) لان الاول سريع الانقياد الى ما يؤمر به من نحو تعلم والى ما ينهى عنه بخلاف الثاني (ت عن أبي هريرة عدهب عن جابر) بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم اباسانيد ضعيفة يقوى بعضها بعضها (السرا أفضل من العلابية) أى عمل التطوع في السر أفضل من عمله بجهر المياقية من السلامة من الرياء وحظ النفس (والعلابية أفضل لمن أراد) أى فضلها باظهار عمله للناس (الاقصداء به) في أفعاله وأقواله من العلماء ونحوهم من يفترى به لكن بشرط أن لا يقصد الرفعة عند الناس (فرعن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السراويل) جائز (لمن) أى محرم (لا يجد الازار) بان لم يمكنه تحصيله قال ابن رسلان قال النووي هذا صريح في الدلالة للشافعي والجمهور في جواز لبس السراويل للعمر اذ لم يجد الازار ولا يحتاج الى فتح السراويل لبسه كالازار وقال مالك لا يلبسه حتى يفتقه فان لبسه كذلك زمنه القدية لحديث ابن عمر لان الاصل المقيد وحمل المطلق على المقيد لاسيما اذا التحدث القصة

قال
أى لان الكرم نفعه متعد للغير والعبادة قاصرة على نفس المتعبدة وفي حديث آخر أقي لوا عثرات الكريم
فان الله أخذ بيده كلباءه وجاهل كريم أحب الى الله من عالم بخيل أى لانه لم يعمل بعلمه فليس له في سلك التفضيل انتظام (قوله السراويل) أى لبسه جائز لحرم لا يجد الازار ولا فدية عليه لعذره فلا يكلف فتقه عندنا وعند سيدنا مالك يكلف فتقه وجعله ازارا

(قوله والخلف الخ) فلا يكاف قطعه (قوله تذهب بها المؤمن) أى مهابته فتذكره الالذركوف فوت الجماعة أو وقت الصلاة مثلا (قوله كل السعادة) أى السعادة الكاملة ولذا كانت الانبياء والمرسلون يكرهون الموت لان حياتهم طاعة وزيادة خير والدنيا مزرعة للاخرة بخلاف من طال عمره وساء عمله فذلك شقاوة كل الشقاوة فقد ورد خيركم من طال عمره وحسن عمله ومشركم من طال عمره وساء عمله (قوله فى بطن أمه) أى يظهر ذلك للملائكة والافه وأرلى (٣٢٩) فى علمه تعالى ولا ينافى ذلك كل مولود يولد على الفطرة الخ لان

المراد انه بقدرله ذلك فى بطن أمه الى أن يؤل أمره الى الشقاوة وان ولد على الفطرة أو بقدرله فى بطن أمه دوامه على السعادة (قوله قطعه) لان العذاب أعم ولذا قال من العذاب ولم يقل من العذاب لانه لا يكون الا على ذنب والعذاب يشمل ما هو على ذنب وغيره ولا ينافى هذا حديث سافروا تصحوا وتغفوا اذ حصول المشقة يكون مع حصول ذلك (قوله طعامة وشرايه) مفعول ثان لمتنع أى كمالها والا فلا يمتنع المسافر منها بما لمرة وفى السفر تحمل الحر والبرد ومفارقة الوطن والاحباب ولذا لما جلس ولد امام الحرمين مكان والده وسئل لم كان قطعة من العذاب فاجاب على الفـ وولان فيه فراق الاحباب (قوله نهـمته) أى رغبته من وجهه أى مقصده (قوله فليجمل) أو فليجمل وهذا محمول على سفر لغرض الدنيا والا كبح فلا تطلب المبادرة بالرجوع لانه عبادة وقوله

قال الثورى والصواب ابا حنيفة لم يثبت ابن عباس هذا وأما حديث ابن عمر فلا حجة فيه لانه ذكر فيه حالة وجود الازارود ذكر فى حديث ابن عباس حالة العدم فيعمل بالحدِيثين اذ لا منافاة بينهما واذا لبس السراويل ثم وجد الازارود وجب نزعه فان أخرعهى ووجبت الفدية عند الشافعية وهو مقتضى قول الحنابلة والحنفية والمالكية ((والخلف)) أى لبسه جائز ((لمن)) أى المحرم ((لا يجحد النعلين)) قال العلقمى وفى النسخين ماسبق فى السراويل ((د عن ابن عباس)) واسناده صحيح ((السرعة فى المشى تذهب بها المؤمن)) أى مهابته وحسن معتمه الالذرك (خط عن أبى هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن ((السعادة كل السعادة)) أى الكاملة ((طول العمر فى طاعة الله)) لان من كثرت طاعاته ارتفعت فى الجنة درجاته ((القضاءى فرعن ابن عمر)) رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن لغيره ((السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى من شقى فى بطن أمه طعن عن أبى هريرة)) واسناده صحيح ((السفر قطعة من العذاب)) أى جزئ منه والمراد بالعذاب الالم الناشئ عن المشقة لما يحصل بالكوب والمشى من ترك المألوف ثم وجه ذلك بقوله ((يمنع أحدكم طعامه وشرايه)) أى كمالهما ((ونومه)) كذلك ((فاذا قضى أحدكم نهـمته)) بفتح النون وسكون الهاء أى حاجته ((من وجهه)) أى من مقصده وفى روايه فاذا قضى أحدكم وطره من سفره وفى أخرى فاذا فرغ أحدكم من حاجته ((فليجمل الرجوع الى أهله)) مخافة على فضل الجمعة والجماعة وراحة البدن ان لفصل عايشا وفى حديث عائشة رضى الله عنها فليجمل الرحلة الى أهله فانه أعظم لاجره قال ابن بطال ولا تعارض بين هذا الحديث وحديث ابن عمر فروعا سافروا تصحوا فانه لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة ان لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة قصار كالدواء المرالمعقب للصحة وان كان فى تساوله الكراهة قال العلقمى لطيفة سئل ولد امام الحرمين حين جلس موضع أبيه لم كان السفر قطعة من العذاب فاجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب ((مالك حمقه عن أبى هريرة السفل)) بكسر اوقله ((أرفق)) قاله لابي أيوب لما نزل عليه بالمدينة بالسفل ثم عرض عليه العلو فقال السفل أرفق أى باصحابه وقاصديه أو بصاحب الدار قال العلقمى وأوله وسببه عن أبى أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه فقتل النبي صلى الله عليه وسلم فى السفل وأبو أيوب فى العلو قال فانتبه أبو أيوب فقال غشى فوق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخوفا فبأقوا فى جانب ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أبعثك فى الأعلى وأنا فى الأسفل فقال النبي صلى الله عليه وسلم السفل أرفق فقال لا أعلو سقيفة أنت تحتها فقول النبي صلى الله عليه وسلم فى العلو وأبو أيوب فى السفل وفيه اجلال أهل الفضل والمباغة فى الادب معهم ((حم م عن أبى أيوب)) الانصارى رضى الله تعالى عنه ((السكينة)) بفتح المهملة وخفة الكاف الوقار والطمأنينة ((عباد الله)) حذف حرف النداء تخفيفا أى الزموا يا عباد الله وقارنا ظاهرا مع طمأنينة القلب وعدم تحركة فيما يمنح به من كل مؤذ ((السكينة)) كرر للتأكيد قال العلقمى وسببه كفى الكبير عن جابر قال لما أفاض النبي صلى الله عليه وسلم من عرفه جعل يقول فذكره ((أبوعوانة)) فى صحيحه ((عن جابر السكينة مغنم وتر كما مغرم)) بفتح ميم ومغنم ونونه وفتح ميم مغرم ورأه لانها

(٤٣ - عزبى ثانى) السكينة أى الزموا يا عباد الله (قوله السكينة) أى الخضوع والتذلل فى أهل الشاء أى القسمة والبقر لانه لا نفور لهما بخلاف أهل الابل فان الغالب عليهم التكبر لشدة نفور الابل والغالب على من يحب شيئا أن يكون طبعه مثله وقيل ان ذلك اشارة لطافتين مخصوصتين فالمراد باهل الشاء والبقر اهل البين لانهم أهل سكينة والمراد باهل الابل ربيعة ومضر فانهم أهل ابل ولا سكينة عندهم

قوله ظل الله) أى كالظل فى حصول (٣٣٠) الراحة بكل ودفع المشقة به والمراد السلطان العادل (قوله الشكر) أى على

عده (قوله وان جاراً وحاف الخ) وهذا لا يتأني قوله أولاً ظل الله لأن المراد شأنه ان يكون كالظل فى دفع المشاق وقد يكون جاراً (قوله قطعت السماء) أى امتنع غيثها (قوله الزنا الخ) لان الزانى قد اختار فرج الشيطان على الفرج الذى خلقه له الرحمن وهو بضع حبلته (قوله أخفرت الذمة) أى نقض العهد (قوله أدب الكفار) أى صارت لهم الدولة والحكم (قوله فلا يقين به) لانها حينئذ قريبة الى الفتن لعدم السلطان أو نائبه (قوله عليه الاصر) أى الثقل بسبب الذنوب (قوله الصبر) أى فلا يجوز لهم الخروج عليه بجوره ما يكفر (قوله ورجمه) أى آله لقنال الاعداء كالرمح (قوله حبل) أى محبولة المصولة أى يبيع ابن ابن أو ابن بنت هذه البقرة مثلاً (قوله ربا) أى محرم كان الربا محرم (قوله السبل) أى وجع الرئة اذا مات به الشخص كان شهيداً ومن أسبابه كثرة أكل اللحم البقرى (قوله السموت) أى الهيئة الحسنه بأن يكون نظيف اشوب والبدن والتؤدة أى التأتى فى أموره من مشيه وغيره والاقتصاد أى

من محاسن الاخلاق (ل فى تاريخه والاسماعىلى فى مجبه) والدبلى (عن أبى هريرة) قال لما حكم صحيح الاسناد شاذ المتن (السكينة فى أهل الشام والبقر) قال الشيخ لان فيها سكوناً بالنسبة لأبلى فاهما انكسب منها السكون (البرار عن أبى هريرة) باسناد حسن (السلطان ظل الله فى الارض) لانه يدفع الأذى عن الناس كما يدفع الظل أذى حر الشمس (فن أكرمه) بعدم الخروج عليه والانقياد لأوامره (أكرمه الله ومن أهانه) بضد ذلك (أهانه الله طوبى عن أبى بكر) واسمه نبيع قال الشيخ حديث صحيح (السلطان ظل الله فى الارض يأوى اليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الاجر وكان على الرعية الشكر) لله تعالى على ذلك (وان جاراً وأخاف أو ظلم كان عليه الوزر وكان على الرعية الصبر) أى يلزمهم الصبر على جوره ولا يجوز الخروج عليه (واذا جارت الولاة قطعت السماء) أى انقطع المطر (واذا منعت الزكاة هلك المواشى) لان الزكاة تنميها وتحفظها (واذا ظهر من الظلم والفقر والمسكنة وإذا أخفرت الذمة) بضم الهمزة وسكون الخاء المعجمة وكسر الفاء وفتح الراء نقض العهد (ادب) بضم الهمزة وكسر الدال المهملة ومثناة تحتية (الكفار) أى صارت الدولة لهم (الحكيم) فى نوادره (البرار) فى مسنده (هب عن ابن عمر) رضى الله عنه ما قال الشيخ حديث حسن (السلطان ظل الله فى الارض يأوى اليه الضعيف ربه ينتصر المظلوم) فترتاح النفوس فى ظل عدله (ومن أكرم سلطان الله فى الدنيا) بتوقيره واجلاله والانقياد اليه وعدم الخروج عليه وان جاراً (أكرمه الله يوم القيامة) بجمع ذنوبه ورفع درجاته (ابن الجار) فى تاريخه (عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن لعيره (السلطان ظل الله فى الارض) لما تقدم (فن غشه ضل) عن طريق الهدى (ومن نصحه هدى هب عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (السلطان ظل الله فى الارض فاذا دخل أحدكم بلد ليس به سلطان فلا يقين به) لانه لا يجحد من ينصره اذا ظلم (أبو الشيخ عن أنس) باسناد ضعيف (السلطان ظل الرحمن فى الارض يأوى اليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الاجر وعلى الرعية الشكر وان جاراً وحاف وظلم) هذه اشارة متقاربة المعنى فالجمع بينهما للاطناب (كان عليه الاصر) بكسر الهمزة والذنب (وعلى الرعية الصبر) ولا يجوز الخروج عليه بالجور (فر عن ابن عمر) باسناد ضعيف (السلطان العادل المتواضع ظل الله ورجمه فى الارض يرفع له) أى كل يوم (عمل) أى مثل عمل (سبعين مدبلاً) بالكسر واشتد يد المناوى وتقام الحديث كاهم عابده ومجتهد وفى المذهب السلطان العادل مكوف بعون الله محروس بعين الله (أبو الشيخ) الاصماني (عن أبى بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث ضعيف (السلف فى جبل الحبلة) بفتح الهمزة والموحدة تحتية أى شراء نتاج النجاج (ربا) أى حرام لانه غير مرقى ولا قدرة للبايع على تسليمه (حم ن عن ابن عباس) باسناد صحيح (السل) بالكسر هو مرض يصيب الرئة فيسيل الجسم شيئاً فشيئاً قال العلامة مى أخرج ابن الجار فى تاريخه عن أبى الخير مرثدين عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمشمشوا مشاش الطير فانه يورث السل قال الجوهرى وتمشمشت العظم أكلت مشاشه والمشاش واحدة المشاش وهي رؤس العظام اللينة التى يمكن مضغها (شهادة) أى الموت به شهادة (أبو الشيخ) بن حبان (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث حسن (السماح رباح) أى المساهلة فى المعاملة ونحوها ربح يعنى السماح أخرى أن يربح لان الرقى بالمعامل سبب البركة والاقبال (والعسر) أى التشديد والمضايقة (شوم) أى مذهب للبركة (القضاعى) فى منهايه (عن ابن عمر) بن الخطاب (فر عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن (السمت الحسن) أى الوفاق وحسن الهيئة (والتؤدة) بضم المثناة

التوسطى لأمور بان لا يفت فى أموره طريق الافراط ولا التفريط وانما يكون حسن الهيئة من صفات النبوة اذا افوقه كان صاحبها مطيعاً لله تعالى والا فلا ينفه حسن الهيئة بشئ فينبغى لمن كان طاعاً لله تعالى أن يحسن هيئته ويتأنى بوقته صلى الله عليه وآله

(قوله جزء الخ) ليس المراد ان النبوة تجزأ بل المراد ان ذلك من جملة صفات النبوة وقوله من أربعة وعشرين أو خمسة وعشرين أو أكثر كافي الروايات المختلفة لا يعلم ذلك العدد الا الله تعالى ومن تكلم به وهو النبي صلى الله (٣٣١) عليه وسلم (قوله فلا سمع عليه)

أى فى تلك المعصية ويحب عليه الطاعة بان لا يخرج على الامام وان كان جازرا بان لا يسبى فى عزله (قوله السنة) أى الطريقة التى جاءت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم اما فرض يعاقب على تركها ما مندوب لا يعاقب على تركه (قوله هدى) أى سبب للهدى لكل خير (قوله من نبى) أى مرسل اذ غيره شرعه فامر عليه (قوله امام عادل) منه الائمة المجتهدون فان العادل الذى لم يرتكب كبيرة ولم يصير على صغيرة (قوله سبع) أى بخلاف السكب فانه ليس سبعا اذا سباع طاهرة (قوله من أهل البيت) أى ملحق بهم لكونه ينفع أهله بقتل الهوام فعليكم باكرامه لكونه كواحد منكم مع طهارته (قوله من الطوافين) أطلق عليه جمع المذكر الخاص بالعقلاء ثم رفا له (قوله أو الطوافات) أول للتنويع فالاول ان كان ذكرا والثانى ان كان أنثى فهو مدح للهر والهوره فالسنور يطلق على الذكور والانثى كما يعلم من هذا الحديث (قوله السوال) أى الاستيذان مطهرة مصدر

الفوقية وفتح الهمزة أى التأتى (والاقتصاد) أى التوسط فى الامور (جزء من أربعة وعشرين جزءا من النبوة) أى هذه الخصال بعض شمائل أهل النبوة فاقتدوا بهم فيها (ت عن عبد الله بن سرجس) رضى الله عنه وقال حسن غريب (السمت الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءا من النبوة الضياء) فى المختارة (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (السمع والطاعة) للامام وفوايه (حق) واجب (على المرء المسلم فيما أحب أو كره) أى فيما وافق غرضه أو خالفه (مالم يؤمر) أى المسلم (بمعصية فإذا أمر) بضم الهمزة أى بمعصية الله (فلا سمع عليه ولا طاعة) بل يحرم ذلك على القادر على الامتناع اذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق وفيه ان الامام اذا أمر بمندوب أو مباح وجب وفيه تقييد لما أطلق فى غيره من السمع والطاعة ولو لم يشئ ومن الصبر على ما يقع من الامير بما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة (حم ق ع ق عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (السنة) بالضم الطريقة المأمور بسلكها فى الدين (سنتان سنة فى فريضة وسنة فى غير فريضة السنة التى فى الفريضة أم لها فى كتاب الله تعالى أخذها هدى وتركها ضلالة والسنة التى أصلها ليس فى كتاب الله تعالى الاخذ بمقتضى سنة وتركها ليس بخطيئة) فى فعلها الثواب وليس فى تركها عقاب (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (السنة سنتان) سنة (من نبى) مرسل كذا هو فى رواية أخرجه الديلى (و) سنة (من امام عادل) أى بيقضى بأفعاله وأقواله والعادل لا يأمر بمعصية ولا يفعلها (فرعن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (السنور) بكسر السين وشددة النون فتحة الهاء (سبع) طاهر الذات فسوره طاهر ولا يحل أكله (حم قط عن أبي هريرة) قال كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يأتى قرما وفى دارهم سنور فذكره قال الشيخ حديث صحيح (السنور من أهل البيت وانه من الطوافين أو الطوافات عليكم) أى كالخدم الذين لا يمكن التحفظ منهم غالباً فاولغ فيه لا ينجس بولوغه (حم عن أبي قتادة) باسناد حسن (السوال مطهرة) بفتح الميم أقصع من كسرهما مصدر بمعنى اسم الفاعل أى مطهر (للفم) أو بمعنى الآلة أى آلة تنظفه (مرضاة للرب) بفتح الميم بمعنى اسم الفاعل أى مرض للرب قال العلاء مى سئل ابن هشام عن هذا الحديث كيف أخبر عن المذكر بالمؤنث فأجاب ليست اذنا فى مطهرة للتأنيث وانما هى فعلة الالهة على كثرة كقوله الولد بمجته مجبنة أى محل لتحصيل الجن والجن لا يبه بكثرة المال وترك القتال واستدل بعض أهل اللغة بهذا على ان السوال يجوز تأنيثه فأت هذا غلط ويلزمه ان يستدل بقوله الولد بمجته مجبنة على جواز تأنيث الولد ولا قائل به (حم عن أبي بكر) الصديق (الشاهي) فى مسنده (حم ن حب ل ه ق عن عائشة) عن أبي امامة (الباهلى قال الشيخ حديث صحيح (السوال مطهرة للفم مرضاة للرب ومجلاة) أى مجمل (للبر) وآلة تجليه (طس عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال الشيخ حديث حسن (السوال يطيب الفم ويرضى الرب) لحافظوا عليه (طس عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (السوال نصف الايمان والوضوء نصف الايمان) لان الوضوء يزيل الاوساخ اظاهرة والسوال يزيل الباطنة فكل منهما نصف هذا الاعتبار (رسنه فى كتاب الايمان عن حسان بن عطية مرسل) قال الشيخ حديث حسن (السوال واجب وغسل الجمعة واجب على كل مسلم) أراد حضور الجمعة أى كل منها مأمناً كدنا كذا يقرب من الوجوب (أبو نعيم فى كتاب السوال عن عبد الله بن عمرو بن حنبل) بفتح المهملة (دوافع بن

مبى بمعنى اسم الفاعل أى مطهر طهارة لغوية أى منظف وكذا قوله مرضاة أى مرضى وينتج رضاه تعالى فالمراد طهارة عاينه دليل على الموت على الاسلام (قوله ومجلاة للبصر) أى من جملة خصوصياته انه يحول البصر من الغشاوة وغيرها وانه يذكر الشهادة بزيادته الرجل وكذا المرأة فصاحة فى الكلام كما باتى

(قوله من الفطرة) أي السنة (قوله من كل داء) وإذا استعمله شخص وبه داء ولم يحصل له الشفاء، فينبغي أن يسبب التقصير لنفسه ولا يشك في كلام النبوة فيقول هذا لعدم صدق نبي (قوله فسقاط القرآن) الفسقاط المدينة أي سورة البقرة بمنزلة المدينة بالنظر لبقية سور القرآن لاشتغالها على أحكام ومواظبات في غيرها من بقية السور كما أن المدينة تشتمل على أمور حسنة لا توجد في غيرها من بقية البلاد التي (٣٣٢) ليست بعدا أن (قوله فتعلموها) أي احفظوها وتعلموها وأحكامها بقدر

الاستطاعة (قوله البطلة) أي السحرة فانهم محجوبون من هذا الفضل العظيم وسعوا بطلة لاتصافهم بالبطالة وعدم الاشتغال بما يحبهم في الآخرة (قوله حتى يسلم) أي فيطلب هدم دعائه للكل حيث لم يسلم زجرا (قوله بالسؤال) أي عن الطريق أو بيت فلان مثلا (قوله لمتنا) أي هو من خصوصيات هذه الأمة وتخصية الأمم السابقة كانت بغير السلام فحرم صباحا وعم مساء وغير ذلك (قوله لمتنا) أي عهدنا أي فنسلم على شخص أو جماعة كأنه قال لهم أنتم في أمان مني فلا أضركم بشئ ومن رد السلام كذلك (قوله اسم من أسماء الله تعالى) فإذا قال الشخص السلام عليكم كأنه قال ركعة هذا الامم عليكم (قوله فأفشوه) أي لكل مسلم حق ويرشيف من تعرف ومن لا تعرف وان علم عدم الرد وبعض الأعنة يرى انه حينئذ لا يسلم عليه لا بقاعه في الاثم ولو وجد مسلمين وكفارا

خديج معا) قال الشيخ حديث حسن (السؤال من الفطرة) أي السنة (أبو نعيم عن عبد الله بن جراد) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السؤال يزيد الرجل فصاحة) لأنه يصفي الخلق ويسهل مجاري الكلام (عق عد خط في الجامع عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السؤال سنة) ويتأكد في مواضع (فاسألكم أي وقت شئتم) ويستثنى بعد الزوال للصائم فيكره (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السؤال شفاء من كل داء إلا السام والسم الموت) قال المناوي وهذا إذا فعل مع كمال إيمان وقوة إيمان قال ابن القيم لا يؤخذ السؤال من شجرة مجهولة فربما كان سها (فر عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السورة التي تذكرفها البقرة فسقاط القرآن) قال العلامة في الفسقاط بالضم والكسر المدينة التي فيها يجتمع الناس بالبقرة مدينة القرآن لما فيها من كثير الأحكام (فتعلموها) نداء مؤكدا (فان تعلمها بركة) زيادة في الخير والاجر (وتركها) أي ترك تعلمها (حسرة) على تاركه يوم القيامة على ما فاته من الثواب الحاصل لمن تعلمها (ولا تستطيعها) أي لا تستطيع تعلمها (البطلة) أي السحرة والمراد تعلم أحكامها وحفظها (فر عن أبي سعيد) وهو حديث ضعيف (السلام قبل الكلام) يحتمل أن المعنى يندب قبل الشروع في الكلام لأنه تحية هذه الأمة فإذا شرع المقبل في الكلام فات محله (ت عن جابر) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (السلام قبل الكلام ولا ندعوا أحدا إلى الطعام) أي إلى أكله (حتى يسلم) فان السلام تحية أهل الإسلام فتى لم يظهر إلا أن الإنسان شعار الإسلام لا يكرم ولا يقرب (ع عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (السلام قبل السؤال فن بدأ كما بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه) لأعراضه عن السنة والنهي للتنزيه (ابن الجار عن ابن عمر) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث ضعيف منجبر (السلام تحية لمتنا) أي سبب لبقاء الألفة بين أهلها (وأمان لمتنا) فإذا سلم المسلم على المسلم أطمأن وزال روعه (القضاعي عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السلام اسم من أسماء الله وضعه الله في الأرض فأفشوه) بقطع الهمزة (بينكم) بأن تعلموا على كل من لقيتموه من المسلمين من يشرع عليه السلام (فان الرجل المسلم إذا مر بقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة بذكره إياهم السلام فان لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب) وهم الملائكة الكرام فخواص الملائكة أفضل من عوام البشر وفيه ان بدء السلام وان كان سنة أفضل من جوابه وان كان واجبا (البراز هب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (السلام اسم من أسماء الله عظيم جعله ذمة بين خلقه) أي أمانا بينهم (فإذا سلم المسلم على المسلم فقد حرم عليه ان يذكره بالخير) فانه آمنه وجعله في ذمته وفي ذكره بالسوء غدروا اغدروا على المسلم فقد حرم عليه ان يذكره بالخير من غيره والافذ كالمسلم بالسوء حرام مطاقا (فر عن ابن عباس) بإسناد حسن (السلام تطوع والرد فريضة) أي الابتداء بالسلام تطوع ورد واجب بشرط منها اتحاد الجنس فلا يطلب من الرجل ان يسلم على المرأة الأجنبية وعكسه (فر عن علي) كرم الله وجهه بإسناد ضعيف (السيد الله) أي هو الذي تحقق له السيادة المطلقة إذ الخلق كلهم عبيده قال العلامة

يسلم عليهم بقصد المسلمين ولا يقول السلام على من اتبع الهدى لعدم ورود ذلك (قوله فضل وأوله درجة الخ) أي فالابتداء أفضل من الرد (قوله خير منهم) وهم الملائكة المقربون وفيه دليل على ان خواص الملك أفضل من عوام البشر (قوله فقد حرم عليه ان يذكره بالخير) أي تأكدت حرمة ذكره بالشر حيث بدأه بالسلام وان حرم ذكره بالشر وان لم يسلم عليه (قوله السيد الله) فانه لما قدم عليه صلى الله عليه وسلم شخص قرىب عهدا بالسلام وقال له أنت سيد قرىش فهاه

عن ذلك لا اعتقاده انه مثل رؤساء القبائل من كونه ساد على قومه ورعيته بالمال والجيش فكانه قال له ليست سيادتي بذلك بل بالنبوة فينبغي لك ان تقول يا نبي الله أو يا رسول الله ولا تنقل كما يقول القبائل لكبيرهم ياسيدنا يا مولانا لان السيد حقيقة هو الله تعالى اذ الخلق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف يشاء وأما كبير القبيلة فليس له التصرف (٣٣٣) في رعيته الا ظاهر اعما يوافق الشرع ولا ينافي ذلك قوله

صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر لانه اخبار بما أعطاه الله تعالى من الشرف والسيادة عليهم وقوله السيد الله اغما هو انه به مخاطب عن اعتقاده السابق (قوله مفاتيح الجنة) أى سبب افقح الجنة يوم القيامة والدخول فيها (قوله أردية المجاهدين) أى كارديتهم فى انه ينبغي اظهارها والاستتار بها كما يستتر بالاردية ولا ينبغي ستر السيوف بالاردية لان فى اظهارها ارباب العدو ونكاته

حرف الشين

(قوله شاب) أى قريب السن لم يصل الى سن الشيخوخة وسخى أى كريم حسن الخلق أى له ملكة بها يضع الاشياء فى محله او هذا يدل على مدح التكريم وحسن الخلق وانما افضل من العبادة (قوله شيخ) أى بلغ أقصى العمر فى الاسلام (قوله كعابد اللات والعزى) أى الصنفين المعروفين فى الجاهلية أى بشبههما فى الغصيان وان كان ما له

وأوله وسببه وتماه كفى أبى داود عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انطلقت فى وفد نبي عامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أنت سيدنا فقال السيد الله تبارك وتعالى قلنا وأفضلنا فضلا وأعظمنا طولا فقال قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجرب بينكم الشيطان بفتح الياء والماء وسكون الجيم وكسر الراء وتشديد نون التوكيد والجرى بفتح الجيم وتشديد ياء النسب الرسول والمعنى لا يستغلبكم الشيطان ويستتبعكم فيتخذ كلامكم حرياله وانما عنهم أن أن يدعوه سيدا مع قوله أنا سيد ولد آدم من أجل أنهم قوم حديث عهدهم بالاسلام وكانوا يحسبون أن السيادة بالنبوة كهي باسباب الدنيا وكان لهم رؤس يعظمونهم وينقادون لامرهم فقال قولوا بقولكم يريد قولوا بقول أهل دينكم وملتكم وادعوني نبيا ورسولا كما سماه الله فى كتابه ولا تسهوني سيدا كما تسهون رؤساءكم وعظماءكم ولا تجعوني مثلهم فانى لست كاحدهم اذ كانوا يسودونكم باسباب الدنيا وأنا أسودكم بالنبوة والرسالة فسهوني نبيا ورسولا اه قال المناوى وقد اختلف هل الاولى الايتان بلفظ السيادة فى نحو الصلاة عليه أولا ورجح بعضهم أن لفظ الوارد لا يراد عليه بخلاف غيره (حم د عن عبد الله بن الشخير) بكسر الشين وشدة الخاء المجتمعين ابن عون العامرى قال الشيخ حديث صحيح ﴿السيوف﴾ أى سيوف الغزاة (مفاتيح الجنة) أى الضرب بها ينتج دخول الجنة مع السابقين لان أبواب الجنة مغلقة لا يفتحها الا الطاعة والجهاد من أعظمها (أبو بكر) الشافعى (فى) كتاب (الغيلانيات وابن عساكر) فى تاريخه (عن يزيد بن شجرة) السيوف أردية المجاهدين أى هى لهم بمنزلة الاردية فلا ينبغي لمقلد السيوف ستره بالرداء بل يصبره مكشوفاليعرف ويهاب (فر عن أبى أيوب) الانصارى رضى الله تعالى عنه (الحاملى فى أماليه عن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث حسن

حرف الشين

﴿شاب سخي حسن الخلق﴾ بضمين (أحب الى الله) تعالى (من شيخ بخيل عابدي الخلق) لان سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل والبخيل ناشئ عن حب الدنيا والحرص عليها (ل) فى تاريخه فر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال الشيخ حديث ضعيف ﴿شارب الخمر كعابد وثن وشارب الخمر كعابد اللات والعزى﴾ أى ان استحل أوهو زجر وتغيير (الحديث) ابن أبى أسامة (عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿شاهت الوجوه﴾ أى قبحت ذكركم يوم حنين وهو واد بين مكة والطائف وراة عرفات وقد غشيه العدو فقتل عن بقلته وقبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم فقال شاهت الوجوه فخلق الله منهم انسانا لاملأ عينيه ترابا تلك القبضة قولوا مديري فهزمهم الله تعالى وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم بين المسلمين قال النووي قال العلماء ركوبه صلى الله عليه وسلم البغلة فى موطن الحرب وعند اشتداد البأس هو النهاية فى الشجاعة والثبات ولانه أيضا يكون معتمدا يرجع اليه المسلمون وتطمئن قلوبهم به ويمكانه ورجعوا ففعل هذا عمدا ولا افتقد كان له صلى الله عليه وسلم أفراس معلومة (م عن سلمة) بن عمرو (بن الاكوع) بفتح الهمزة وسكون الكاف وفتح الواو رقه له واسم الاكوع سنان (ل) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال الشيخ حديث

الى الجنة وذكر بعض المحققين ان شارب الخمر يقتل بعد المرة الرابعة وهو مخاف لا جاع الاثمة الأربع من عدم قله وان تعدد منه الشرب أكثر من ألف مرة (قوله شاهت الوجوه) أى قبحت قالة يوم حنين لما رأى المشركين زحفوا على المسلمين فقتل عن بقلته البيضاء وأخذ كفامن تراب ورماهم فأصاب جميع أعينهم وهزموا وركوبه البغلة فى تلك الغزوة يدل على قوة شجاعته صلى الله عليه وسلم حيث ركب بغلة لا تهلح للكر والفر فى هذا اليوم العظيم مع قدرته على ركوب الخيل النفيسة

(قوله شاهدك) المراد البينة ولو غير رجلين كرجل وعين على ما هو معلوم في الفروع (قوله مع العشار) فهو مثله لاشتراكهما في أخذ الأموال بغير حق (قوله شرار أمي الخ) هذا الخطاب لغالب الأمة ممن نفسه معه فرجاً طمحت نفوسهم بالمال - كل والملابس الحسنة أما من نفسه طهراً فلا يضره ذلك (قوله غداً) أي روي في الملاح (قوله ألوان) أي أنواع الثياب وان لم تكن متلوثة وكذا ما بعده (قوله ويتشددون) (٣٣٤) بالكلام أي يملأون أفواههم بالتجريح بالكلام ويتكلفون الكلام الفصيح للتكبر

على غيرهم (قوله اثثارون) من اثثرة ومضى كثرة الكلام فيما لا يعني (قوله المتفقهون) هو كالشرح لقوله - اثثارون (قوله الصائغون) أي الذين يصنعون الحلي والصباغون للثياب لان الغالب عليهم الوعد والخلف كذا فيقولون أنت غداً أخذ حديقاً أو ثوباً وهو كاذب (قوله من بلى القضاء) أي اذا وصف بما ذكره القاضى العالم العامل الذي يحكم بالشرع فهو قاضى الجنة المراد مما ورد القضاء ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار وهم من حكم على جهل ومن عرف الحق وحكم بالباطل (قوله لم يشاور) أي العلماء بل يهجم ويحكم بما يراه مع الجهل بالحكم (قوله بطر) من باب تعب كافي المصباح أي تكبر وكفر نعمة هدايته للصواب (قوله عنف) أي انتقم من غضب عليه ولم يرفق به وعنف بالشديد أي لامة وعنف من باب

صحح (شاهدك) أي لك ما يشهد به شاهدك (أو عينه) قال القمى واحتج به الخفيفة انه لا يقضى بالشاهد والعين لانه لم يجعل بينهما واسطة ولنا عليهم أنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك وسيبه ان ابن مسعود كان بينه وبين رجل خصومة فاخصمها الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (م عن ابن مسعود) رضى الله عنه (شاهد الزور ولا تزول قدماؤه) من المكان الذي وقف فيه لاداء الشهادة (حتى يوجب الله) تعالى (له النار) أي دخولها للتطهير أو الخلود ان استحل (حل لـ عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (شاهد الزور مع العشار) أي المكاس (في النار) عن المغيرة بن شعبه وهو حديث ضعيف (شباب أهل الجنة) أي الشباب الذين ماتوا في سبيل الله من أهل الجنة (خسة حسن وحسين) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب (وسعد ابن معاذ) سيد الخزرج (وأبي بن كعب) بن قيس بن عبيد الانصاري الخزرجي (فر عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (شرار أمي) أي من شرارهم (الذين غداً بالنعيم) ثم بينهم بقوله (الذين يأكولون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشددون في الكلام) فاصدين الفصاحة والتعاطف على الناس (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة) هب عن فاطمة الزهراء (رضي الله تعالى عنها) قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار أمي) أي من شرارهم (الذين ولدوا في النعيم وغداً به يأكولون الطعام ألواناً ويلبسون من الثياب ألواناً ويركبون من الدواب ألواناً) أي أنواعاً (ويتشددون في الكلام) قال في الدرر كاصلة والمتشددون المتوسعون في الكلام من غير احتياطوا - تراز وقبل أراد المستهزئ بالناس بولوى شدة قههم وعليهم قال الغزالي وقد اشتد خوف السلف من تناول لذات الاطعمة وغرير النفس عليها وراوان منع ذلك من الله غاية العادة (لـ عن عبد الله بن جعفر) قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار أمي الثرثارون) بفتح المثلثة الذين يكثرون الكلام تكافاً (المتشددون المتفقهون) أي المتوسعون في الكلام القاطنون أفواههم للتفصيص وكل ذلك راجع لمعنى التكاف في الكلام فيميل بقلوب الناس وأسماعهم اليه (وخيار أمي أحاسنهم أخلاقاً) خذ عن أبي هريرة (رضي الله عنه) باسناد حسن (شرار أمي الصائغون) قال المناوي عثمناة تحية وغين. بجه (والصباغون) بوحدة تحية لما هو ديدنهم من الغش والمطل والمواعيد الكاذبة وقيل المراد الصواغون الكلام (فر عن أنس) باسناد واه (شرار أمي من بلى القضاء) أي وليس أهلاً له كما بينه بقوله (ان اشبه عليه) الحكيم (لم يشاور) العلماء (وان أصاب) أي وافق الحق (بطر) أي كفر نعمة هدايته الى الصواب (وان غضب عنف) من لا يستحق التعنيف (وكاتب السوء) كالزور ومثلاً (كأنعام له) في حصول الاثم له فن كتب وثيقة بباطل كان كمن شهد به (فر عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار الناس شرار العلماء في الناس) لانهم عصارهم عن علم والمعصية مع العلم أقبح منها مع الجهل (البرار عن معاذ) قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار قريش خيار شرار الناس) فشرارها أقل شرار من شرار غيرها

قرب أي اشتد غضبه وتكبر فلم يرفق بمن غضب عليه انظر المصباح (قوله شرار أمي) وفي رواية شرار الناس (الشافعي) (قوله عن معاذ) سأله صلى الله عليه وسلم عن شرار الناس فقال له صلى الله عليه وسلم ما معناه سل عن خيارها ودع السؤال عن شرارها ثم ذكر له الحديث لانه صلى الله عليه وسلم لا بد ان يجيب السائل عن سؤاله وان كان الاولى ترك ذلك السؤال (قوله شرار قريش) أي المسلمين منهم خيار شرار الناس أي هم أقل شرار من غيرهم وهذا يدل على فضل قريش على غيرهم وانهم اذا قوبل شرارهم بشر غيرهم كانوا أقل شراراً لاطق لفظ خبر على شرارهم اشارة الى علو مرتبتهم

(قوله ابن أبي ذئب) قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه ما أسفت على شيء فأتني مثل أسنى على عدم اجتماعي على ابن أبي ذئب والامام الليث بن سعد وكان ابن أبي ذئب بالمسجد فدخل عليه السلطان فقام له الناس ولم يقيم فقبل له هذا السلطان أي فقم له مثل الناس فقال اني أقوم لرب العالمين وهكذا شأن أهل الله تعالى اذا قاموا بمجدة مولا لهم لم يبالوا بغيره وان عظم (قوله عزابكم) هذا المحمول على من غلبت شهوته وضعف تقواه والا فهو من الخيار وان كان عازبا وعزب بضم العين جمع عازب كما قال * ومثله الفاعل فيما ذكر * كما ذل وعذال وجاهل ويجمع أيضا على فعل كما ذل وعذل كما يعلم من قوله قبل ذلك وفعل لفاعل الخ فعلم من ذلك ان مفرد عزاب عازب لا اعزب خلا لما تقتضي كلام الشارح في المصباح وجع الرجل عزاب باعتبار بنيه الاصل وهو عازب مشتل كافر وكفار أي لا باعتبار أعزب فلا يجمع على ذلك أي (٣٣٥) وصفه بخلاف وصف المرأة وهو عزبة

لجمعها عزبات قال أبو حاتم ولا يقال رجل أعزب قال الازهرى واجازة غيره ويقال رجل عزب وهو مخفف عازب فعازب أصل له انتهى (قوله ركعتان الخ) أي لانه عنده زيادة خشوع ولذا قدم المتزوج في الامامة على غيره لكن هذا الحديث به زيادة أعنى ركعتان الخ موضوع (قوله أسواقها) أي لاشتمائها على الايمان الكاذبة غالبا لترويج السلعة أي وخبر البلدان المساجد (قوله وتكشف فيه العورات) وذلك حرام فيحرم على الرجل الاذن لامرأته في الخروج له ولأى شيء حيث علم ارتكابها محرم في خروجها أقل ذلك كشف حديثها (قوله فلا يدخله الا مستترا) هذا للرجال أما النساء فيكره لهن دخوله

(الشافعي) في المسند (والبيهقي في المعرفة) أي معرفة الصحابة (عن أبي ذئب) هو اسم عبد الرحمن قال الشيخ حديث حسن (شراركم) أي بعض شراركم (عزابكم) اذ ليس لهم أفراط يهتدون لهم بما يحتاجون اليه في الآخرة وقد نظم ذلك ابن العماد فقال شراركم عزابكم جاء الخبر * أرذل الاموات عزاب البشر (ع طس عد عن أبي هريرة) شراركم عزابكم وأرذل موتاكم عزابكم حم عن أبي ذر ع عن عطية بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة الماضي رضى الله عنه (شراركم عزابكم ركعتان من مأهل) أي متخذ أهلا زوجه (خير من سبعين ركعة من غير مأهل) يحتمل ان المراد به الترغيب في التزوج لا الحقيقة (عد عن أبي هريرة) شرار البلدان أي بقاع البلدان وفي رواية البلدان (أسواقها) لما يقع فيها من الغش والايمن الكاذبة وخير بقاعها المساجد (ل عن جبير) بالتصغير (ابن مطعم) بصيغة اسم الفاعل قال الشيخ حديث صحيح (شر البيت الحرام تعلو فيه الاصوات) باللعو والفحش (وتكشف فيه العورات فن دخله فلا يدخله الامسترا) وجواب ان كان ثم من يحرم نظره لعورته والافندبا (طب عن ابن عباس) باناد صحيح (شر الحبر الاسود القصير) لشره الشارع (عق عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (شر الطعام طعام الوليمة) قال المناوي أي وليمة العرس لانها المعهودة عندهم اه ويحتمل العموم ثم بين كونه شر الطعام بقوله (يعنيها من يأتيها) أي المحتاج اليها الفقراء (ويدي البها من يأتيها) أي من لا يحتاجها لغناه وقال النووي معناه الاخبار بما يقع من الناس بعده صلى الله عليه وسلم من مراعاة الاغنياء في الولائم ونحوها وتخصيصهم بالدعوة وايتارهم بطيب الطعام ورفع مجالسهم وتقديمهم وغير ذلك مما هو الغالب في الولائم (ومن لا يجب الدعوة) لوليمة العرس بخلاف غيرها فالاجابة اليها مندوبة (فقد عصى الله ورسوله) ان لم يكن له عذر (م عن أبي هريرة) شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليه الشبعان (وفي نسخة شرح عليه المناوي يدعى اليه الشيطان فانه قال وفي نسخة الشبعان وهو المناسب لقوله (ويحبس عنه الجائع) وكانت عادتهم تخصيص الاغنياء وأهل الشر فعبر عنهم بالشياطين (طب عن ابن عباس) رضى الله عنهم باسناد حسن (شر الكسب مهرب البني) أي ما تأخذه على الزناهم اسماءهم مهراتوسعا (وغن الكلب) ولو معلما عند الشافعي وخالف الحنفية في المعلم فجوزوا بيعه (وكسب الحمام) قال المناوي حرا أو عبدا فالاولان حرامان والثالث مكروه (حم م ن عن رافع بن خديج) رضى الله عنه (شر المال

(قوله الاسود القصير) لاجتماع وصفين ذميين فان وجد أحدهما دون الآخر لم يكن شرها بل فيه شر قليل والخالى عنه ما خال عن الشر (قوله الوليمة) أي وليمة العرس ومثلها غيرها وان كانت الاجابة للعرس واجبة والى غيرها مندوبة (قوله من يأتيها) أي من يريد ان يتأمنها فقره بمنعها لان الغالب على المولى قصد التفاضل ومن قصد وجه الله لا يفعل ذلك (قوله فقد عصى الله) أي اذا وجدت شروط الوجوب التي منها أن لا يخص طائفة دون أخرى فلا يكون ثم منكر لا يزول بمحضه وغير ذلك مما هو في الفروع قوله مهر البني أي ما تأخذه المرأة في مقابلة الزناسمى مهراتجوز لانه يشبه المهر الشرعى من حيث انه في مقابلة التمتع ظاهر المراد بالشر كونه منه سباعا عنه وهو قدر مشترك بين الحرام والمكروه سواء كان شرى تحريم كافي مهر البني بتشديد الياء يستوى له المذكر وغيره وغن الكلب ولو معلما وأنهى تنزيهه ككسب الحمام (قوله الشبعان الخ) هو بمعنى قوله قبل يعنه الخ

(قوله المالبك) أى التجارة فيها المأفاهم من جعلها كالبهايم فالتجارة فيها مذمومة لاسيما ببيعها لمن عرف بالفجور (قوله والطرق) لان الجلوس فيها يضيق على المارة أولان الجالس فيها لا يقيح مع ما عليه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكثرة المارين وانما قابل المساجد بالاسواق (٣٣٦) والطرق مع أن هناك أشرف منها كحل شرب الخمر لاجل ان المساجد محل ذكر

الله غالباً والاسواق محل الله هو الغفلة عن الله غالباً (قوله المصطفى) أى سبى الخلق على أهله (قوله من يخاف لسانه) لكون عاداته أذية الناس بلسانه كفى حديث آخر شرب الناس عند الله من يخافه الناس اتقاء شربه (قوله يطلب الملك) لانه باع دينه بدينه غيره فهو أخس الاخساء أما الحسيس فهو من باع دينه بدينه متصل اليه (قوله هالع) أى شمع يترتب عليه منع المال خوفاً من الفقر فهو بخل شديد (قوله وحين) أى خوف خالع أى متمكن يترتب عليه خلع قلبه فلا يستطيع القتال وهاتان الخصلتان وان وجدتا في النساء الا أن الغالب وجودهما في الرجل ولذا قال في صدر الحديث شرباً في رجل ولم يقل وامراً مع أنها مثله في ذلك (قوله شرب اللبن) أى في المنام بقرينة ما بعده (قوله والفطرة) أى الخلقة الاسلامية أى الاصلية التي فيها الوفاء بالعهود أى فهو منقاد لذلك (قوله بيده) أى تناوله بيده ليشربه (قوله شرف المؤمن) أى علو مقامه بذلك وهذا الحديث لفظه مريض

في آخر الزمان المالبك) قال المناوى أى التجارى المالبك كما يوضحه خبر شرا الناس الذين يشترون الناس ويبيعونهم (حل عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهم باسناد ضعيف (شرا المجالس الاسواق والطرق) جمع طريق ولا يبنى الجلوس فيها لغير حاجه لتضر المارة بذلك أو لما يترتب على ذلك من النظر المحرم (وخير المجالس المساجد فان لم تجلس في المسجد فالزم بيتك) تسلم من الناس ويسلم الناس منك (طب عن واثله) باسناد حسن (شرا الناس الذى يسئل) بالبناء للمفعول أى يسأله السائل ويقسم عليه (بالله ثم لا يعطى) السائل ما سأله مع الوجدان والامكان والكلام في سائل مضطر أو كان رد السائل عادته ودينه (نخ عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (شرا الناس) الرجل (المصطفى) أى السبى الخلق (على أهله) قال المناوى وعمامة عند مخرجه قالوا يا رسول الله كيف يكون ضيقاً على أهله قال الرجل اذا دخل بيته خشعت زوجته وهرب ولده وفروا فاذ اخرج ضحكتم امر أنه واسنة أنس أهل بيته (طس عن أبى امامه) قال الشيخ حديث حسن لغيره (شرا الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شربه) عطف عام على خاص فهو وان ظفر بمراده في الدنيا خاسر في الآخرة (ابن أبى الدنيا في ذم الغيبة عن أنس) بن مالك رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (شرف قيل) قتل (بين صفين أحدهما بطاب الملك) قال المناوى لانه اغما قتل بسبب دينه غيره (طس عن جابر) قال العلقي بجوابه علامة الصحة (شرف ما في رجل) من الحصال الذميمة (شع هالع) قال المناوى أى جازع أى شع يحمل على الحرص على المال والجزع على ذهابه اه وقال العلقي قال الخطابي أى ذو هلع وهو الجزع ومعناه البخل الذى يمنعه من اخراج الحق الواجب عليه فاذا استخرج منه هلع وجزع (وحيث خالع) أى شديد كانه يخلع فؤاده من شدته وهو مجاز في الخلع والمراد به ما يمرض من نوازع الافكار وضعف القلب عند الخوف (نخ د عن أبى هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (شرب اللبن) في المنام (محض الايمان) أى علامة كون قلب الرائي والمرئي له قد تمحض قلبه للايمان (من شربه في منامه فهو على الاسلام والفطرة ومن تناول اللبن) في نومه (بيده فهو يعمل بشرايع الاسلام) أى فذلك يدل على انه عامل بشرايع الدين (فر عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (شرف المؤمن صلته) أى تنقله (بالليل وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس) لان من طمع ذل والمحط منزلته عند الحق والخلق (عق خط عن أبى هريرة) وهو حديث ضعيف (شعار المؤمنين على الصراط يوم القيامة) أى علاماتهم التى يعرفون بها عنده قولهم (رب سلم سلم) أى سلمنا من ضرر الصراط أى اجعلنا سالمين من آفاته آمنين من مخافاته (ت ل عن المغيرة) بن شعبه قال الشيخ حديث صحيح (شعار أمتى اذا حلوا على الصراط) قال المناوى ببناء جـ لوالى المفعول وجعله للفاعل تكلف أى مشوا (يامن لاله الا أنت) أى يامن انفراد بالوحدانية فالمدكور في الحديث الاول شعار أهل الايمان من جميع الامم والمذكور في هذا شعار امة خاصة فهم يقولون هذا وذلك (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (شعار المؤمنين يوم يبعثون من قبورهم) للعرض والحساب قولهم (لا اله الا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ابن مردويه عن عائشة) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن لغيره (شعار المؤمنين) يوم القيامة (في ظلم القيامة) جمع ظلمة (لا اله الا أنت) قال المناوى فقولهم ذلك يكون

وان كان معناه وارداً صحيحاً قال الشاعر لبست القناعة ثوب الغنى • وصرت باذبالها أمة من وعشت غنياً نوراً بلادهم أمر على الناس كفى ملك (قوله شعار المؤمنين) ولومن غير هذه الامة (قوله يامن لاله الا أنت) المنادى محذوف أى يا الله لا اله الا أنت أى زيادة على ما مر أى فهذه الامة شعارها أمر ان يارب سلم سلم ولا اله الا أنت بخلاف غيرهم من الامم فالاول فقط

(قوله رجب) بالصرف (قوله يغفل) من باب نصر (قوله ترفع الخ) أي (٣٣٧) رفعاً جالياً وتفصيلاً من فجر وغروب

كل يوم وكذا في الأسبوع
لاظهار شرف العاملين
(قوله شهري) لكونه صلى
الله عليه وسلم هو الذي
سن صومه ورمضان شهر
الله تعالى هو الذي أوجب
صومه (قوله شعبان)
أي خصلتان لا تتركهما
أمتي مع أن اللذان هما
تركهما لكونهما من فعل
الجاهلية فيقع كثير الظعن
في نسب شخص إلى ولي أو
صحابي مع أن الإنسان
مؤمن على نسبه والظعن
فيه من الكبرائر العظام
(قوله عرق النساء) بالقصر
كصا وضا فقه عرق للنساء
من إضافة العام للخاص
لأن النساء عرق أيضاً
يخرج من الورك (قوله
آية شاة) أي ذكر أو أنثى
متوسطة في السن فنأخذ
أليتها أي لبنها وصنع بها
ماد كرشى إن كان بقطر
حار أو لا يداوى بغير ذلك
مما يناسبه (قوله اعرايه)
خصه بالطيب بالطيب
مرعاه (قوله تجزأ) أي
نقسم ثلاثة أقسام (قوله
لاهل الكبار) ليس
المراد أنهم خاصة بهم لا
يكون لغيرهم اذهو يشفع
في أهل الصغار وفي
الطائعين في علو درجاتهم
بل المراد الشفاعة
المعجزة التي وعده الله
تعالى بها ادخرها لأهل

نوراً يستضيئون به في تلك الظلم (الشيرازي) في الألقاب (عن ابن عمر) بن انعاص رضي الله
عنه ما قال الشيخ حديث حسن (شعبان بين رجب) بالتنوين (وشهر رمضان تغفل الناس
عنه) أي عن صومه (ترفع فيه أعمال العباد) للعرض على الله (فأحب أن لا يرفع عملي إلا وأنا
صائم) أي فأحب أن أصوم شعبان لذلك (هب عن أسامة) بن زيد واسناده حسن (شعبان
شهري ورمضان شهر الله) قال المناوي تمامه عند مخرجه وشعبان المظهر ورمضان المكفر والمراد
بكون شعبان شهراً صلى الله عليه وسلم أنه كان يصومه من غير وجوبه ويكون رمضان شهراً صلى الله
تعالى أنه أوجب صومه (فر عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (شعبان) أي خصلتان
(لا تتركهما أمتي) وهما من أعمال الجاهلية (النباحية) هي رفع الصوت بالنسب على الميت
والندب تعديد النسب بصوتها محاسن الميت وقيل هو البكاء عليه مع تعديد محاسنه (والظعن في
الانساب) أي أنساب الناس من غير علم (حل عن أبي هريرة) باسناد صحيح (شفا عرق
النساء) بوزن العصار عرق يخرج من الورك فيسقط في الفخذ (آية) بفتح الهمزة وسكون اللام
وفتح المثناة (شاة اعرايه) قال العاقمي وفي رواية عند أحمد وأبي نعيم كبش عربي أسود ليس
بالعظيم ولا بالصغير وعندهما أيضاً آية كبش عربي ليست بصغيرة ولا عظيمة (نذاب ثم تجزأ ثلاثة
أجزاء ثم تشرب على الريق كل يوم جزءاً) قال المؤلف رحمه الله تعالى حال من مرفوع نذرب اه قال
أنس وقد وصفت ذلك لثلاثة أنفس كلهم يعاقبهم الله قال المناوي وذا خطاب لاهل الحجاز ونحوهم
من يحصل مرضه من بيس وفي الآية تليين وانضاج وخص العربية لقلة فضولها وطيب مرعاه
اه قال العاقمي تطيب النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه وأهل أرضه خاص بطبايعهم
وأرضهم إلا أن يدل دليل على التعميم (حمه ل عن أنس) رضي الله تعالى عنه وهو حديث
صحيح (شفاعتي) قال ابن رسلان لعزل هذه الإضافة بمعنى آل التي للعهد والتقدير
الشفاعة التي أعطاها الله تعالى ووعدني بها لأمي ادخرتها (لاهل الكبار) الذين استوجبوا
النار بذنوبهم الكبار (من أمتي) ومن شاء الله فلا يدخلون النار وأخرجهم من أدخلته كبار
ذنوبه النار من قال لا اله الا الله محمد رسول الله في تنبيهه بجزع بعضهم أنه لا يقال اللهم ارزقنا شفاعته
النبي صلى الله عليه وسلم فانما يشفع لمن استوجب النار وخطأ النووي وقال كم من حديث صحيح
جاء في ترغيب المؤمنين الكاملين بوعدهم شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه
وسلم من قال مثل ما يقول المؤذن حات له شفاعتي ولقد أحسن القاضي عياض في قوله قد عرف
بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح رضي الله عنهم شفاعته بيننا صلى الله عليه وسلم ورجعهم
فيها قال وعلى هذا فلا وجه إلى كراهته من كره ذلك لكونه لا تكون إلا للذين لا يثبت
في الأحاديث في صحيح مسلم وغيره اثبات الشفاعة لا قوام في دخولهم الجنة بغير حساب ولقوم
في زيادة درجاتهم في الجنة قال ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو مشفق من كونه من
الهالكين ويلزم هذا القائل أن لا يدعوا بالمغفرة لأنها لأصحاب الذنوب وكل هذا خلاف ما عرف من
دعاء السلف والخلف (حمدت حب ل عن أنس ت ه حب ل عن جابر ط عن ابن عباس خط
عن ابن عمر وعن كعب بن عجرة) بضم المهمله وسكون الجيم قال الشيخ حديث صحيح (شفاعتي
لاهل الذنوب من أمتي) أي هم الأصل فيها قال أبو الدرداء (وان زني وان سرق) قال وان زني وان
سرق أي الواحد منهم (على رغم أنف أبي الدرداء خط عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن
غيره (شفاعتي لأمي من أحب أهل بيتي) بدل مما قبله وذالنا في قوله لفاطمة لا أغني
عنك من الله شيئاً لأن المراد الإباذن الله ثم ان هذا لا يعارضه عموم ما قبله لجواز كون هذه شفاعته

(٤٣ - عزيزي ثاني) الكبار (قوله على رغم أنف الخ) أي فلا ينبغي لك يا أبا الدرداء أن تستبعد ذلك لاني مقرب عند ربى وفضل
الله واسم (قوله من أحب أهل بيتي) هو بدل من قوله لأمي أي يشفع فيهم شفاعته خاصة فلا ينافي العموم السابق

(قوله فن لم يؤمن بها) وهم طائفة من الخوارج فقد حرموها (قوله شئت) الامر للنسب بدليل الرواية الاخرى بثبت وسعي ذلك الدعاء تشيئة لانه اذا اجيب الدعاء حصل له الشهادة في الاعداء حيث حصل له الرحمة والالطف فتسكاد أعداؤه ويسن له قبل التثنية ان يذكره بالجدلياً من شصوص الخ (قوله فان شئت الخ) لكن الاولى بعد الثلاث الدعاء له بما يدعى للمريض نحو عافاك الله أو شفاك الله (قوله فما زاد) (٣٣٨) أى فليس بعطاس أى ليس بعطاس من غير علة بل هو عطاس ناشئ عن علة (قوله حسد) أى

الغالب عليهم الحسد بسبب المعاصرة وهذا حديث موضوع فتصح شهادة بعضهم على بعض لانهم يرجعون الى الحق متى ظهر لهم (قوله شهدت) أى حضرت مع رؤيتي ببصرى ذلك الامر حال كوني غلاماً أى صبياً واستعمال الغلام في البالغ مجاز باعتبار ما كان لخفية الشهود الحضور مع الرؤية بالبصر وذلك ان قريشا اجتمعوا في المسجد الحرام مع قبائل آخر ووضعوا انا فيه مسكاً وتحالفوا مع غمض أيديهم في المسك على نصر المظالم وأخذ حقه من الظالم واطعوا الكعبة بذلك المسك فعموا المطيبين بشدة الطاء كما ضبطه العزري فأصله المطيبين (قوله مع عمومى) أى أعماى جمع عم فانه يجمع على عمومة وأعمالهم فعمومة يستعمل مصدرها وجعا (قوله حلف) يفتح فكسر كما ضبطه في كبره أو بكسر فسكون كما ضبطه العزري (قوله وا في أنكثه) أى

خاصة (خط عن على) كرم الله وجهه قال الشيخ حديث حسن لغيره (شفاعتي مباحة) لجميع المؤمنين (الامن سب أصحابي) فانما محظورة عليه لجرأته على من بذل نفسه في نصرته دين الله (حل عن عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (شفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن به لم يكن من أهلها) أى لم تنله (ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة) رضى الله عنهم قال الشيخ حديث صحيح متواتر (شئت) ندبا (العاتس) أى قل له رحل الله ان حسد الله ولا بأس بتثنيته على الحسد (ثلاثا) من المرات لكل عطسة مرة (فان زاد) عليها (فان شئت فشئت وان شئت فلا) تشيئة لتبين أن الذي بهز كام أو مرض وينسب الدعاء له بنحو العافية (ت عن رجل) من الصحابة قال الشيخ حديث حسن (شئت أمك) في الدين (ثلاثا) من المرات (فما زاد فاعماهى) أى العطسة (رلة أوز كام) فيدعى له بالعافية (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) بإسناد حسن (شهادة المسلمين بعضهم) بالجر بدل مما قبله (على بعض جائزة) مقبولة بشرط مذكورة في كتب الفقه (ولا تجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حسد) بضم الحاء وشدة السين المهملةين بضبط المؤلف أى يحسد بعضهم بعضا وهذا أخذ مالك وخالف الشافعي (ل في تاريخه عن جبير بن مطعم) قال المناوي قال يخرج حقه الحاكم ليس هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وإسناده فاسد (شهدت) أى حضرت حال كوني (غلاما) أى صبيادون البلوغ (مع عمومى حلف) قال الشيخ بكسر المهملة وسكون اللام (المطيبين) بشدة الطاء والمثناة التحتية مكسورة قال المناوي اجتمع بنوها ثم وزهرة وتعيم في دار ابن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيبيا في جفنه وغمسوا أيديهم فيه وتحالفوا على التناصر والاخذ للمظالم من الظالم فعموا المطيبين (فما يسرني ان لي حرا النعم) أى النعم الحرة وهى أنفس أموال العرب وأعزها عندهم (وا في أنكثه) أى أنقضه (حم ل عن عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (شهداء الله في الارض) هم (أمناء الله على خلقه) سواء (قتلوا) في الجهاد بسببه (أو ماتوا) على الفرش قال المناوي لكن المقتولون كما ذكر من شهداء الدنيا والميتون على الفرش من شهداء الآخرة اه وقال الشيخ وقتلوا أو ماتوا راجع الى الخلفاء أى سعادتهم ثبتت بشهادتهم ولو أمرى (حم عن رجال) من الصحابة رضوان الله عليهم بإسناد صحيح (شهران لا ينقصان) مبتدأ أو خبر أى لا ينق نقصهما معا في عام واحد غالباً وان وقع فهو نادراً ولا ينقصان في ثواب العمل فيهما إلا ان في أحدهما الصيام وفي الآخر الحج هما (شهران عید) أحدهما (رمضان و) الآخر (ذو الحجة) قال المناوي أطلق على رمضان أنه شهر عيد اقربيه من العيد (حم ق ٤ عن أبي بكر) واسمه نفيح (شهر رمضان شهر الله) أى أوجب صومه (وشهر شعبان شهرى) أى أنا سنت صومه (شعبان المطهر ورمضان المكفر) للذنوب أى صيامه والمراد الصغار (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها بإسناد ضعيف (شهر رمضان يكفر ما بين يديه) من الخطايا (الى شهر رمضان المقبل) أى يكفر ذنوب السنة التي بينهما والمراد الصغار (ابن أبي الدنيا في فضل رمضان عن أبي هريرة) قال

أنقضه أى فهو صلى الله عليه وسلم يقول لو أعطيت حرا النعم على أني أنقض هذا الحلف لم يسرفي ذلك الشيخ ولم أنقضه لانه خير وان كان حصل في الجاهلية (قوله هم) أى الشهداء سواء كانوا شهداء الدنيا أو الآخرة فقط أمناء الله على خلقه (قوله شهر عید) أما كون ذى الحجة شهر عيد فلا في فيه العيد أما رمضان فشهر عيد ليكون العيد مجاورا له (قوله شعبان أى صومه المطهر أى المكفر للذنوب والتعبير هنا بالمطهر وفيما بعده بالمكفر تفنن والمعنى واحد

(قوله معاق) أي ممنوع قبوله (قوله شهيد البر) أي المقتول في جهاد الكفار في البر تكفر ذنوبه ولو الكبار لا التبعات أما في البحر فتكفر جميع ذنوبه حتى التبعات التي منها الدين والامانة فهو كالطنج المبرور (قوله عمة النبي) هي صفة أم الزبير (قوله والمائد في البحر) أي الذي ركب البحر فقتل الكفار وحصل له دوران رأسه بسبب الارياح والامواج كان له ثواب مثل ثواب المتشبه في دمه المتلطيخ به فله ثواب مثل ثواب من قتل وان لم يوجد منه قتال (٣٣٩) للكفار (قوله بين الموحدين) أي الذي

أحاطت به موجتان وصارت سفينة بينهما (قوله والدين) والامانة وجميع التبعات وهذا الحديث كالذي قبله ضعيف فلا ينافي ما في الفقه ان الكفار لا يكفروا الا بالتوبة والرجوع المبرور فانه يكفر حتى التبعات ان مات قبل التمكن من ردها لاهلها (قوله شوبوا) أي اخطوا وقاله صلى الله عليه وسلم لما هم بمجلس قد استعلاء منه الضحك أي فذكروا الموت لا يحياهم الضحك (قوله شوبوا شيبكم) أي اخطوه واصبغوه بالخناء (قوله أسرى) أي أبهى لوجوهكم أي يزيد هاهم بجمعة وجالا ويزيل عفونات الفم ويزيد هاطميا وبقوى على الجاع (قوله بفصل) أي يفرق (قوله مخلصان لله) أي مختصان به أي يذكركم في نسخة فقولهم في معنى ورفعنا ذلك ذكرنا أي لا أذكركم الا وذكركم مخصوص بغير هذين الموضعين (قوله شيبتمني هود) أي بيضت شعري بعد ان كان أسود قبل

الشيخ حديث حسن لغيره (شهر رمضان) أي صيامه (معاق بين السماء والارض ولا يرفع الى الله تعالى) (الازكاة الفطر) وعدم الرفع كناية عن عدم القبول (ابن شاهين في ترجمته) وترهيبه (والضياء) في المختارة (عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره (شهيد البر) أي المقتول في جهاد الكفار في البر (بغفره كل ذنب) عمله من الصغائر والكبائر (الا الدين) بفتح الدال أي التبعات المتعلقة بالعباد (والامانة) التي خان فيها أو قصر في الايضاء بها (وشهيد البحر) أي المقتول في جهاد الكفار في البحر (بغفره كل ذنب والدين والامانة) بالرفع لانه أفضل من شهيد البر لكونه ارتكب غررين لا عدا كلفه الله ركوبه البحر وقتل أعداء الله والمراد البحر الملح (حل عن عمة النبي صلى الله عليه وسلم) قال الشيخ وهي صفة أم الزبير قال وهو حديث حسن لغيره (شهيد البحر مثل شهيدى) بلفظ التثنية (البر) أي له من الاجر ضعف ما لشهيد البر لما تقدم (والمائد في البحر) هو الذي تدور رأسه من ريح البحر واضطراب السفينة بالامواج (كالمشبه في دمه في البر) أي له بدوران رأسه كاجر شهيد البر وان لم يقتل (ومابين الموحدين) في البحر (كقاطع الدنيا في طاعة الله) أي له من الاجر في تلك اللحظة مثل أجر من قطع عمره كله في طاعة الله (وان الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الارواح الاشهداء البحر فانه يتولى قبض ارواحهم) بلا واسطة تشرى بفاهم والله هو القابض لجميع الارواح لكن لشهيد البحر بلا واسطة ولغيره بواسطة قال القرطبي لا تنافي بين قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وقوله توفقه رسلمانا تتوفاهم الملائكة وقوله الله يتوفى الانفس لان اضافة التوفى الى ملك الموت لانه المباشر للقبض وللملائكة الذين هم أعوانه لانهم يأخذون في جذبهم من البدن فهو قابض وهم معالجون والى الله لانه القابض على الحقيقة وقال الكلبي يقبض ملك الموت الروح ثم يسلمها الى ملائكة الرحمة أو الى ملائكة العذاب (وبغفر لشهيد البر الذنوب كلها الا الدين وبغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين) وجميع التبعات (ه) طاب عن أبي امامة (رضي الله عنه) قال الشيخ حديث حسن لغيره (شوبوا) أي اخطوا اذا شوب الخلل (مجلسكم بمكدر الذات الموت) بالجر بدل من مكدر الذات لانه يقصر الامل ويرغب في الآخرة (ابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن عطاء الخراساني مرسل) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلاء الفحل فذكره قال الشيخ حديث حسن لغيره (شوبوا شيبكم بالخناء فانه أسرى لوجوهكم) قال الشيخ أي أبهى (وأطيب لافواهكم وأكثر لجماعكم) أي يزيد فيه لسرعه الشارع (الخناء) أي نورها (سيدر يحان أهل الجنة) في الجنة (الخناء بفصل مابين الكفار والاعيان) أي خضاب الشعر به يفرق بين الكفار والمؤمنين فان الكفار انما يخضبون بالسواد (ابن عساكر عن أنس) رضي الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (شيان لا أذكركم) بالبناء لله فعول (فيهما) أي لا ينبغي ذكر اسمي مع اسم الله عندهما (الذبيحة) يعني ذبح الذبيحة (والعطاس هما مخلصان لله) بصيغة اسم المفعول فيقال عند الذبح بسم الله والله أكبر ولا يقال واسم محمد ولا صلى الله على محمد وفي العطاس الحمد لله ولا يقال والصلاة على محمد ولا يقال في التسميت رحمة الله ومحمد (فر عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (شيبتمني هود)

أوانه بسبب لاوتها مع تدبر معناها وما اشتكت عليه من الاحوال هي ونظائرهما من قصص الامم الماضية فقبل الله تعالى على بصفة الجلال في قوله تعالى فاستقم كما أمرت فخاف صلى الله عليه وسلم على نفسه وانه ربما لم يستطع القيام بحقه وخاف على أمته وانهار بما حصل لها مثل ما حصل للامم السابقة نحو الخسف والجسد اذا حصل لقلب صاحبه الخوف جفت رطوباته فيحصل حينئذ للجسد تغير وللشعر تغير بالبياض بعد الاسوداد ولوقبل أوانه فان قيل كيف خوفه صلى الله عليه وسلم مع عصيته ومع قوله تعالى وانى لغفار لمن

تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى اجيب بان المقرب الى الله تعالى له اطلاع على آثار صفات الجلال مالا يطلع غيره فيحصل له شدة خوف لم تحصل لغيره نعم هنالك طائفة تجلّى الله تعالى عليها بالسط فلم يحصل لهم خوف وهم أهل الدلال وقوله تعالى واني لغفار الخ يقول الذي في مقام الخوف ان كثرة الغفر شرطها بشرط رعب لم توجد منى وهى قوله لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وهكذا شأن المقرب والا فكثير من (٣٤٠) الأشخاص يقرؤن تلك السور ولم يحصل لهم خوف وقد كان شخص شاب

أسود الشعر فاصبح فاذا هو أبيض الشعر فسئل عن ذلك فقال رأيت الليلة ان القيامة قامت والناس تجرى في السلاسل فاصبح شعري كما تزور واذا كان ذلك في النوم فبالك بتدبر معاني القرآن في الیقظة خصوصاً من صلى الله عليه وسلم (قوله وأخواتها) أى نظارها فيما مر من كل ما فيه أمر بالاستقامة مثلاً وهى سور سبعة على ما ذكر فى مجموع هذه الاحاديث وكلها من الفصل الذى أوله الجرات على الراجح الاسورة هود فايست من الفصل ولم يذكر هنا سورة شورى مع ان فيها الامر بالاستقامة ويجاب بان قوله من الفصل أى وغيره فليس فيه حصر (قوله قبل المشيب) أى قبل أوانه (قوله يوم القيامة وقصص الامم) يدل اشتمال مما قبله فان هود وأخواتها مشكلات على ذلك (قوله شيطان الردهة) هى نفرة وحفرة فى الجبل يستقع فيها الماء وسماه شيطانا لما زتمه لها وتركه اتباع الحق لكونه من الخوارج فهو كالشيطان الملازم للخبائث ولذا قتله سيدنا على لكونه قاتل الخوارج

أى سورة هود (وأخواتها) أى وشبهها من السور التى فيها ذكر أهوال القيامة والحزن اذا تراكم على الانسان أمرع اليه الشيب قبل الاوان قال العلقمى قال ابن عباس ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم آية كانت أشرف ولا أشد من قوله تعالى فاستقم كما أمرت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا صحابه حين قالوا أمرع اليك الشيب شيبتى هود (طب عن عقبه) بالقاف (ابن عامر) الجهنى (وعن أبى حنيفة) رضى الله عنهما باسناد حسن أو صحيح (شيبتى هود وأخواتها الواقعة والحاقة واذا الشمس كورت) أى اهتمامى بما فيه من أحوال القيامة والحوادث النازلة بالماضين أخذ منى مأخذه حتى شبت قبل أوانه (طب عن سهل بن سعد شيبتى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت) لما فيها مما حبل بالامم من عاجل بأس الله (ت ل عن ابن عباس ل عن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه (ابن مردويه) فى تفسيره (عن سعد) بن أبى وقاص باسناد حسن (شيبتى هود وأخواتها قبل المشيب) أى قبل أوانه لان الفرع يورث الشيب قبل أوانه (ابن مردويه عن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (شيبتى هود وأخواتها من المفصل) بما اشتملت عليه من الوعيد الشديد (ص عن أنس) رضى الله عنه (ابن مردويه عن عمران) بن حصين قال الشيخ حديث حسن (شيبتى هود وأخواتها الواقعة والقارعة والحاقة واذا الشمس كورت وسأل سائل) لما فيه من الوعيد الشديد (ابن مردويه عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (شيبتى هود وأخواتها ذكر يوم القيامة) يدل مما قبله بدل اشتمال (وقصص الامم) أى ما فيها من ذكر المسخ والقلب والقذف ونحوها (عن زى زوانه الزهد) لابنه (وأبو الشيخ) بن حبان (فى تفسيره) للقرآن (عن أبى عمران الجوفى) نسبة الى الجون بطن من الازد (مرسلات شيطان) أى هذا الرجل الذى يتبع الحماة للعب بها شيطان (يتبع شيطانة) سمى شيطانا لمباعدته عن الحق واعراضه عن العبادة وسماه شيطانة لانها ألهمته (بني حامة) قال المناوى مدرج قال العلقمى فيه النهى عن اللعب بالحمام وتطيره وهذا الحديث محمول على ما اذا تبع الحمام لطيره ويلعب به فان فيه دناءة وقلة مروءة ويضعن أذى الخير ان يشرافه على دورهم والظاهر أنه لا تجوز المسابقة على تطير الحمام لانها ليست من آلات القتال وقيل تجوز للحاجة اليها كما عرفت الاخبار فى حمل الكتب التى ترسل بها أما اذا اتخذ الحمام ليطلب فراخها والارتفاع بأكلها أو التأنس بها فخافز وتقدم اتخذوا هذه الحمام المقاصيص (د عن أبى هريرة عن أنس) بن مالك (وعن عثمان) ابن عفان (وعن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (شيطان الردهة) بفتح الراء وسكون الدال النفرة فى الجبل يستقع فيها الماء (يحتمره رجل من بجيلة) قال الشيخ يحتمره ويذهب به بجل مربوط فى نخذه يحتمره به ما الى على بالنهر وان زمن قتال الخوارج وقتله على وقيل أمر بقتله (يقال له الاشهب أو ابن الاشهب زاع للجيل) قال الشيخ صفة رجل (علامة سوء) قال المناوى بالاضافة وبدونها قال الشيخ وهو خبر ثمان لشيطان (فى قوم طلمة) قال الشيخ صفة علامة أى علامة دالة على شقاوة من هو فيهم وانهم قوم ظلمه لانفسهم وولاة الامر اه وقال المناوى قال الديلمى يعنى ذا

الردهة

واستأصاهم (قوله يحتمره رجل من بجيلة) أى ينزله من محله بان يرتبط وركبه بجبل ويحتمره الى سبدا على فيقتله بيده وقيل بأمر بقتله (قوله يقال له) أى الشيطان الردهة بدليل ما بعده اذ الرجل الذى يحتمره ليس علامة سوء الخ وترجيح ذلك لشيطان الردهة ويقال له الاشهب وابن الاشهب دون الرجل الذى يحتمره فيه نشيت (قوله علامة سوء) بالاضافة أو علامة سوء بعلمها

أى هو ظالم من قوم ظلمة (قوله بركتان الخ) أى كلما تعددت الشاة تعددت البركة (قوله والبئر) أى لئلا تنفاد بمائها في الطهارة ونحو الطبخ والخبز والتنوير يتنفع به في الخبز والقداحة يتنفع بها في استخراج النار منها (قوله من دواب الجنة) أى خلقها أى جميع الشيا الله تعالى من شاة من الجنة وأل في الشاة للاستغراق أى كلها من دابة أى شاة من دواب الجنة (قوله يجنبني) أى يجمع صفوته من الأنبياء والرسل ولذا اجتمع شخص على اثنين من أهل الله تعالى فداء الله أن يستره عن أن يراه ليسمع ما يتحدثان به من السر فإذا بشخص كأنه نزل من السماء عليهم ما فوق قفا بين يديه كالسلامة وهما يتحدثان (٣٤١) معه ويقولان له يا أبا العباس حتى قال له

هل بقي بلاد لم تعرفها قال لا بل طفت جميع البلاد التي كونها الله تعالى فقال له هل رأيت بلدا أحسن من دمشق الشام فقال لا أعلم من قوله ما له يا أبا العباس انه الخضر عليه السلام (قوله أرض المحشر) أى هي قطعة أرض من الشام حفظها الله تعالى من الذنوب فلم يقع عليها معصية قط يحشر الناس عليها يوم القيامة (قوله هو الموعود يوم القيامة) هو تفسير لآية فعلى هذا قوله تعالى ومشهد هو عين قوله قبل واليوم الموعود وكرر اهتمامه وفسرت الآية أيضا بان الشاهد هو يوم الجمعة يشهد لمن صلاها والمشهد هو يوم عرفة يشهد له (قوله هو يوم عرفة يشهد له الحجاج واليوم الموعود هو يوم القيامة فهو وغير المشهد على هذا (قوله يرى ما لا يرى الغائب) قاله صلى الله عليه وسلم لما قال له بعض الصحابة انك تبعثني للأمور فهل أمضيها كما أمرتني أو إذا

الردية الذي قتله يوم النهر وان (حم ع ك عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

﴿الشاة في البيت بركة والشاتان بركتان والثلاث ثلاث بركات﴾ يريد انه كلما كثرت الغنم في البيت كثرت البركة فيه (خذ عن علي) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشاة بركة والبئر بركة والتنور﴾ بخبر فيه (بركة والقداحة) أى الزناد (بركة) في البيت لشدة الحاجة اليها ومقصوده الحث على اتخاذها (خط عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشاة من دواب الجنة﴾ أى الجنة فيها شاة وأصل هذه منها لانها تصير بعد الموت اليها لانها تصير ربا كما في الخبر (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (خط عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشام صفوة الله﴾ بكسر المهملة وحكى تلميذها (من بلاده) أى مختاره منها (اليها يجنبني) قال المناوي ينتقل من جبت الشيء وجبته جمعه (صفوته من عباده فن خرج من الشام) يحتمل أن المراد من أهلها لغير حاجة (الى غير هافسبحة ومن دخلها من غير هافسبحة) مقصوده الحث على سكتها وعدم الانتقال منها لغيرها لان من تركها وسكن بغيرها يحل عليه الغضب (طب ك عن أبي امامة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿الشام أرض المحشر والمذمور﴾ أى البقعة التي يجمع الناس فيها للعسب وينشرون من قبورهم وخصت به لان أكثر الانبياء بعثوا منها فانفثرت في العالمين شرنا عنهم فناسب كونها أرض المحشر والمنشر (أبو الحسن بن شجاع الربي) بفتح الراء والموحدة نسبة الى بنى ربع قبيلة معروفة (في) كتاب (فضائل الشام عن أبي ذر) الغفاري قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة والمشهود هو الموعود يوم القيامة﴾ قاله تفسيرا لقوله تعالى وشاهد ومشهود وسيأتى في آخر الكتاب عن أبي مالك الأشعري وعن أبي هريرة اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة قال الحاملي في تفسيره فالأول موعوده والثاني شاهد بالعلم فيه والثالث يشهده الناس والملائكة (ك ه ق عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿الشاهد﴾ أى الحاضر (يرى ما لا يرى الغائب) أى الشاهد للأمر يتبين له من الرأى والنظر فيه ما لا يظهر للغائب فعه زيادة علم (حم عن علي القضاعي عن أنس) باسناد صحيح ﴿الشباب شعبة من الجنون﴾ لانه يغلب العقل ويميل بصاحبه الى الشهوات (والنساء حباله الشيطان) أى مصايد يعنى المرأة شبهكة يصطاد بها الشيطان عبد الهوى (الخراطفى في) كتاب (اغزال القلوب عن زيد بن خالد الجهني) باسناد حسن ﴿الشاة ربيع المؤمن﴾ قال العلقمى هو مفسر رواية البيهقي بعده قصر نهاره فصام وطال ليله فقام (حم ع عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه واسناده حسن ﴿الشاة ربيع المؤمن قصر نهاره فصام وطال ليله فقام﴾ وصلى (هق عن أبي سعيد) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشحيح﴾ أى الخيل الحريص (لا يدخل الجنة)

ظهر لى ان الاصل غير فعل به فذكره أى فعل ما ظهر لك لان الشاهد يرى الخ (قوله شعبة) أى قطعة منه بجامع ان كلاً ينشأ عنه أفعال سيئة مع الذهول وعدم الادراك لقع ذلك وفي هذا إشارة للشاب بانه يساهم ما لا يساهم به الشيخ الذي في سن التكامل اعذره لغلبة الشهوات وعدم قدرته على المخالفة حتى نزل منزلة المجنون الذى لا يؤخذ بأفعاله بخلاف الشيخ فلا عذر له في ميله للشهوات لعدم الدواعى التقوية فيه (قوله حباله الشيطان) أى مصايد (قوله ربيع المؤمن) قصره عما يأتى في الحديث هذه (قوله الشحيح) أى شديد البخل فالصح أحسن من البخل لانه شدة البخل (قوله لا يدخل الجنة) أى أصلا ان كان المراد انه يبخل بالزكاة مع استحقاق

ذلك فان لم يستحل كان المراد لم يدخلها الا بعد التطهير بالنار أو بالعقود وان كان المراد انه نجس بنقل الصدقات فالمراد لا يدخلها مع السابقين (قوله الخفي) أما الظاهر (٣٤٣) فإن يشرك مع الله غيره (قوله لمكان الرجل) وكذا المرأة أى لاجل كون أى وجود الرجل الذي يطلع عليه ليعتقده لشأنه عليه أو لاحسانه له أو لعتظيمه له فالشرك الخفي ان لا يفرد تعالى بالعبودية كما أفرد بالربوبية (قوله أخفى من ديب النمل) أى أشد خفاء وفيه إشارة الى عدم ظهوره في كثير من الناس ومن الشرك الخفي استعمال الاسباب كإضافة الشفاء للدواء والمطر اطوع فوه كذا وأشار بقوله على الصفا الى زواله بسرعة لكونه مظمئسا بالاعيان بحيث لو قيل له هل الدواء يؤثر في الشفاء قال لا بل المؤثر هو الله تعالى لكن الموفق لا يضيف الافعال الى الاسباب بل للمسبب واذا ذكر الاسباب إنما يذكرها لكون الله تعالى أمر بها (قوله صغار أشرك) كإضافة الافعال للاسباب وكأثره أى أن ذلك صغاره وكأثره كاثباته ثان (قوله تقول الخ) أى تقوله فلا تصابحاً ومساءً أو تقوله عند كل وقت بخطرتك فيه ذلك (قوله على شئ) أى لاجل شئ من الجور أى الظلم كان ظم شخصاً ذكره فتحبه لذلك (قوله وهل الدين) أى الاسلام الكامل

قال المناوي مع هذه الخصلة حتى يظهر بالعذاب اه فان كان المراد مانع الزكاة فهو على عمومه ان استحل أو جحد الوجوب والا فالمراد الزجر والتنفير (خط في كتاب الخلاه عن ابن عمر) الشرك الخفي (المراد به الرياء) (ان يعمل الرجل) أى الانسان (لمكان الرجل) أى أن يعمل الطاعة لاجل أن يراه غيره أو يبالغه عنه فيعتقده أو يحسن اليه سماء شركاً لانه كلما يحب افرادة تعالى بالالوهية يحب افرادة بالعبادة (ك عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ - حديث صحيح (الشرك فى أمى أخفى من ديب النمل) قال المناوي وأشار بقوله (على الصفا) الى أنهم وان استلوا به لكنه متلاش فيهم لفضل يقينهم (الحكيم) الترمذى (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الشرك فيكم) أيها الامة (أخفى من ديب النمل) وسأذكر على شئ اذا فعلته أى قاته (أذهب عنك صغار الشرك) وكأثره تقول اللهم انى أعوذ بك أن أشرك بك أنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات (كلما احتلج في قلبك شعبة من شعب الشرك وذلك لانه لا يدفع عنك الا من ولي خلقك فاذا التجأت اليه وتعودت به أعادك) (الحكيم) فى نوادره (عن أبي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (الشرك أخفى من أمى من ديب النمل على الصفا) أى الحجر الاملس (فى الليلة الظلماء وأدناه ان تحب على شئ من الجور أو تبغض على شئ من العدل) أى امان تحب انسا ناوه ومنطوع على شئ من الجور أو تبغض انسا ناوه ومنطوع على شئ من العدل لعله من شئوا احسان أو ضده (وهل الدين الا الحب فى الله والبغض فى الله) أى ما دين الاسلام الا ذلك (قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله الحكيم) الترمذى (ك حل عن عائشة) رضى الله عنها (الشرك) من الدواب والانعام (يرد) أى شروده عيب ثبت به الخيار فلا يشتري الردلان ذلك بنقص القيمة وسببه أن بشير الغفارى اشترى بعيراً فشرده فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره (عدهق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (الشريك أحق بصقبه) أى بما يقرب منه ويأبىه وانصقب بالتحريك الجانب القريب والمراد بالشرى الجوارح والمناوى وعماه قيل ما انصقب قال الجوارح (ما كان) أى أى شئ كان من قليل أو كثير (ه عن أبي رافع) قال الشيخ حديث صحيح (الشريك شفيع) أى له الاخذ بالشفعة قهراً (والشفعة) ثابتة (فى كل شئ) قال المناوى فيه حجة لما لك فى ثبوتها فى الثمار تبعاً وأحدان الشفعة ثبتت فى الحيوان دون غيره من المنقول (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (الشعر) بكسر فسكون الكلام المقفى الموزون (بمترلة الكلام) غير الموزون أى حكمه كحكمه كباين ذلك بقوله (لحسنه كحسن الكلام وقبحه كقبح الكلام) فالشعر كمال النوى كالنثران خلا عن مذموم شرعى فهو مباح والا فمذموم لكن التجرد له واتخاذ حرفة مذموم كيف كان وقال السهروردى ما كان منه فى الزهد وذم الدنيا والمواظ على الحكم والتدبير كبرياء لله ونعت الصالحين ونحو ذلك مما يحمل على الطاعة ويبعد عن المعصية فمحمود وما كان من ذكر الاطلاع والمنازل والازمان والامم فباح وما كان من هجو ونحوه فحرام وما كان من وصف الخلدود والقصدود والنهود ونحوها مما يوافق طباع النفوس فمكرره (خد طب طس عن ابن عمرو) بن العاص (ع عن عائشة) واسناده حسن (الشعر) بفتح أوله (الحسن) أى الاسود المسترسل الذى بين الجعودة والسبوطه (أحد الجمالين) والجمال الاخر هو البياض المشرب بحمرة (يكسوه الله المرأة المسلم زاهراً بن طاهر فى

(قوله بصقبه) أى بمجاورته ما كان أى شئ كان قليلاً كان أو كثيراً وهذا بظاهره يدل على ثبوت الشفعة للجار - خسانته وعندنا يحمل ذلك على الجوارح بشركة الشيوع بدليل قوله الشريك (قوله الشعر الحسن) أى الاسود المسترسل الذى بين الجعودة والسبوطه بخلاف الجفد الخالص كخلف السودان فلا جالة فيه وقد ورد ان الشخص اذا خطب امرأه يطلب له أن يسأل عن شعرها ليوصف له لكونه أحد الجمالين فيزوجه فيها (قوله المسلم) أما الكافر فلا جمال له أصلاً وان تزين بآى شئ كان

(قوله في ثلاثة) أي الغالب حصوله بواحد منها (قوله غسل) أي نخل وشربة (٣٤٣) محجم هذا في البلاد الحارة والافالاولى

الغصادة (قوله عن الكي)
أي لما فيه من العذاب
فيذبح تركه متى وجد غيره
أما إذا أخبر الطبيب العدل
بأنه لا دواء له إلا الكي
فطلب له التداوي به ولذا
تقول العرب آخر الطب
الكي أي لا ينتقل إلا الآخر
الامر حيث لم يوجد غيره
(قوله الشفعا خمسة) أي
وغيرهم فلا حصر (قوله
والرحم) أي القرابة
تتصور وتشفع فيمن وصلها
وكذا الأمانة تتصور
وتشفع فيمن صانها وتشهد
علي من خان فيها (قوله
ونبيكم) له شفاعات متعددة
(قوله شرك) أي شئ
مشارك فيه (قوله بعرض)
من عرضت الناقة على
الحوض أما عرضت
فبمعنى الترك (قوله حتى
يؤذنه) أي يعلمه بترك
الاخذ بالشفعة وهو كناية
عن عدم الاخذ على الفور
(قوله فيما) أي أمر لم يتميز
فيه الانصباء بالقسمة
(قوله وجبت الصلاة) أي
دخل أول وقت وجوبها وان
لم يعب الزمان المقدر عند
الميقابة ولا نظر لتوقف
بعضهم في ذلك في النقه (قوله
كل الشئ) أي الكامل (قوله
من أدركته الساعة حيا)
لم يورد أن الساعة لا تقوم
الاعلى اشرار الناس
الامن علمت سمادته
كالخضر فانه ينجاز الى بيت
المقدس (قوله مكوران

خاسباته عن أنس) بن مالك (الشفاء في ثلاثة) قال العلقمي ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم
الحصر في الثلاثة فإن الشفاء قد يكون في غيرها واغنايه بها على أصول العلاج (شربة غسل)
لانه مسهل للاخلاط الباغية (وشربة محجم) بكسر الميم أي الشق به لان الحجم يستفرغ الدم
وهو أعظم الاخلاط والحجم أنجحها شفاء عند هيجان الدم (وكية نار) وذلك في الخاط الذي لا تحسم
مادته الابيه فهو خاص بالمرض المزمن لانه يكون من مادة باردة قد تفسد مزاج العضو فاذا كوى
خرجت منه واغنا كره النبي صلى الله عليه وسلم الكي لما فيه من الالم الشديد والخطر العظيم ولهذا
كانت العرب تقول في أمثالها آخر الدواء الكي وقد كوى النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن
معاذ وغيره واكتوى غير واحد من الصحابة (وأنتهى أمتي عن الكي) واغناهي عنه مع اثباته
الشفاء فيه لما تقدم أولئك كونه يرون انه يحسم الداء بطبعه أي غير مته وكاين على الله قال العلقمي
ويؤخذ من الجمع بين كراهته صلى الله عليه وسلم وبين استعمله لانه لا يترك مطلقا ولا يستعمل
مطلقا بل يستعمل عند تعينه طريقا الى الشفاء مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء باذن الله
تعالى وعلى هذا التفصيل يحمل حديث المغيرة من اكتوى واسترقى برئ من التوكل (خ
عن ابن عباس) (الشفاء) في الآخرة (خمس القرآن) يشفع لمن قرأه وعمل به (والرحم)
تشفع لمن وصلها (والأمانة) تشفع لمن أداها (ونبيكم) محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لمن
آمن به (وأهل بيته) علي وفاطمة وابناهما يشفعون لمن قام بحقوقهم والانبياء والعلماء والشهداء
ونحوهم يشفعون أيضا (فرعن أبي هريرة) رضى الله عنه باسناد ضعيف (الشفعة)
ثبت (في كل شرك) بكسر أوله وسكون الراء (في أرض أوريا) بفتح الراء وسكون الموحدة
التحبة المنزل الذي يربع فيه الانسان ويتوطنه (أوحاط) أي بستان قال أهل اللغة الشفعة
من شفعت الشئ اذا صمته ونثيته ومنه شفع الاذان وسميت شفعة لضم نصيب الى نصيب وأجمع
المسلمون على ثبوت الشفعة للشريك في العقار ما لم يقسم والحكمة في ثبوت الشفعة إزالة
الضرر عن الشريك (لا يصح له) قال المناوي كذا هو في نسخة المؤلف بخطه والموجود في
الاصول لا يحل (أن يبيع) نصيبه (حتى يعرض) بفتح أوله (على شريكه) أي انه يريد بيعه
(فياخذ أو يدع) فان أبي أي امتنع من عرضه عليه (فشريكه أحق به حتى يؤذنه) به أو أراد
بنى الحل في الجواز المستوى الطرفين فيكره بيعه قبل عرضه عليه تنزيها لا تحريم المكره
ليس بمباح مستوى الطرفين بل هو راجح الترك واختلاف العلماء فيما لو أعلم الشريك بالبيع
فأذن له فيه فباع ثم أراد الشريك أن يأخذ بالشفعة فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأصحابه
له أن يأخذ بالشفعة وعن أحمد وأبان (م د ن عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما
(الشفعة) بضم فسكون (فيما لم تقع فيه الحدود) جمع حد وهو الناصل بين الشئين وهو هنا ما
يتميز به الاملاك بعد القسمة (فأذا وقعت الحدود) أي بينت أقسام الارض المشتركة بأن قسمت
وصار كل نصيب منفردا (فلا شفعة) لان الارض بالقسمة صارت غير مشاعة دل على ان الشفعة
تختص بالمشاع وانه لا شفعة للجار خلافا للحنفية (طب عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما
(الشفعة في العبيد وفي كل شئ) أخذه عطاء كابن أبي ليلى فائثاها في كل شئ كالعبيد وأجمعوا
على خلافهما (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن ابن عباس) الشفق (المعلق على مغيبه
دخول وقت الصلاة) (الحجزة فاذا غاب الشفق وجبت الصلاة) أي دخل وقت صلاة العشاء (قط
عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث محجم (الشئ كل الشئ من
أدركته الساعة حيا لم يمت) لان الساعة لا تقوم الا على شرار الخلق كافي اخبار (القضاي) في
شهابه (عن عبد الله بن جراد) الشمس والقمر يكوران أي يجتمعان ويلقان ويذهب بصرهما

يوم القيامة) أي يجمع بعضهما الى بعض ويذهب ضوءهما ويلقيا في النار فينجا ليعايدهما لا لتعذيبهما اذ هما اجساد ولا يلزم من

أكونه في النار تعذيبهم ما لا ترى إلى الملائكة الذين في النار (قوله ثوران) أي كنورين عقيرين ي معقورين (قوله قرن الشيطان) قيل المراد به جانب رأسه وقيل (٣٤٤) وجهه وقيل خزيه أي جماعة الذين يعبدونه (قوله ارتفعت) أي كرمح (قوله استوت) أي بلغت حد الاستواء فلذا

حرمت الصلاة التي بلا سبب حينئذ لكونه يشبه حينئذ العابد للشمس ويزاد على ما هنا بعد صلاة الصبح أداء مغنية عن القضاء وبعد العصر كذلك كما هو مبين في الفروع (قوله وجوههما إلى العرش) أي شدة ضوءهما إليه واقفا وهما إلى الدنيا ولولا ذلك لاحترق العالم من شدة حر الشمس ولم يستطع أحد رؤية شيء من شدة ضوء القمر (قوله المقول في سبيل الله) وهو شهيد الدنيا والآخرة وما بعده شهيد الآخرة فقط ومن قال لأجل غنمة مثلاً فشهيد الدنيا فقط (قوله والمطعون) أي الميت بوخر الجن (قوله وصاحب ذات الجنب) الظاهر وصاحبة لأجل قوله ذات الآن يقدر وصاحب العلة ذات الجنب أي التي تكون في الجنب (قوله الهدم) هو مجاز لانه يموت تحت المهدم الذي سببه الهدم أي الفعل فان قرئ بفتح الدال فهو ظاهر لانه اسم للمهدوم وهؤلاء الشهداء من خصوصيات نبينا فليس للامم السابقة شهيد الا شهيد المعركة (قوله

(يوم القيامة) زاد البزار في البارقي رواية ليراهما من عبدهما كما قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وليس المراد بكونه ما في النار تعذيبهما بذلك ولكنه تبييت لمن كان يعبدهما وقيل انهما خلقا من النار فأعيدا فيها وقال الاسماعيلي لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار ملائكة وليست معدية (خ عن أبي هريرة رضي الله عنه) (قوله ثوران) بالمشقة تشبيه ثوران (عقيران في النار ان شاء الله) (أخرجهما) منها (وان شاء تركهما) فيها والمراد انهما بمنزلة الثورين المقعدين الذين ضربت قوائمها بالسيوف فلا يقدران على شيء (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس رضي الله عنه) الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان قال الخطابي اختلفوا في تأويل هذا الحديث فقيل معناه مقارنة الشيطان لعنه الله للشمس عند دنوها للطلوع والغروب وبوضحه قوله (فاذا ارتفعت فارقتها فاذا استوت فارقتها فاذا اذنت للغروب فارقتها فاذا غربت فارقتها) لخرمة الصلاة في هذه الاوقات لذلك وقيل معنى قرن الشيطان قوته وقيل قرنه خزيه وأصحابه الذين يعبدون الشمس (ن عن عبد الله الصنعجي) قال الشيخ رحمه الله بجاء مهمله قال المناوي وهو تابعي فالحديث مرسل (الشمس والقمر وجوههما إلى العرش واقفا وهما إلى الدنيا) فالضوء الواقع على الارض منهما من جهة القفا ولولا ذلك لاحترق العالم من شدة الحر (فر عن ابن عمر) ابن الخطاب باسناد ضعيف (الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله المقتول في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (شهيد والمطعون) أي الذي يموت في الطاعون (شهيد والغريق) هو الذي يموت في الماء بسببه قال المناوي وفي رواية الغرق بغرياء وهو بكسر الراء المهملة (شهيد وصاحب ذات الجنب) قال العلقمي وهو مرض معروف وهو ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع (شهيد والمبطون) الذي يموت بداء البطن كالاستسقا وقولنا (شهيد وصاحب الحريق) هو الذي يحترق في النار يموت (شهيد والذي يموت تحت الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال (شهيد) قال انقرطبي هذا والغريق اذ لم يغربا بنفسهما ولم يملا الخرز فان فرط في التعرض حتى أصابهما ذلك فهما عاصبان (والمرأة تموت بجمع) قال المناوي بضم الجيم وكسرها هي التي تموت بالولادة يعني ماتت مع شيء مجموع فيها غير منفصل عنها أي من حمل أو بكارة اه كافي النهاية وقال العلقمي قال شيخنا قال ابن عبد البر هي التي تموت من الولادة سواء ألفت ولدها أم لا وقيل هي التي تموت في النفاس ولدها في بطنها لم تلده وقيل هي التي تموت عذرا لم تنقض قال والقول الثاني أشهر (شهيد) أي شخص شهيد بفتح التاء أي من الشهداء صاحب السل والغريب وصاحب الحى والدفع والشرى والذي يفترسه السبع والمتردى والميت على فراشه في سبيل الله والمقتول دون ماله أو دينه أو دمه أو أهله والميت في السجن وقد حبس ظمأ والميت عشقا والميت وهو طالب للعلم وورد في أثران تعداد أسباب الشهادة خصوصية لهذه الامة ولم يكن في الامم السابقة شهيد الا القليل في سبيل الله خاصة (مالك حم د ن ح ب ل عن جابر بن عتيك) السلمي وهو حديث صحيح (الشهادة) أي القتل في جهاد الكفار في البر (تكفر كل شيء) من الذنوب (الا الدين) بفتح الدال (والغرق) يكفر ذلك كله أي يكفر بالذنوب والتبعات وذلك بان يرضى الله تعالى أربابهم في الآخرة والظاهر ان المراد القتل في جهاد الكفار في البحر كما تقدم (الشيرازي في) كتاب (الانساب عن ابن عمرو) ابن العاص (الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم) أي الذي مات تحتته (والشهيد) أي القتل (في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (مالك) قتت عن أبي هريرة (الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان) أي قويه (لن العدو) أي الكفار (فصدق الله) قال المناوي

بخفة

بجمع) أي ماتت مع شيء مجموع فيها وهو الجنين (قوله أربعة) أي فشهداء المعركة متفاوتون (قوله فصدق الله) بالتخفيف أي صدقت نيته فيه أو بالتشديد أي صدقه فيما عده الشهداء ولم يحصل عنده شك فيه

(قوله هكذا) أي ورفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه إلى جهة السماء أي لعلوم (٣٤٥) نبه عنهم (قوله بشوك طلع) بالاضافة (قوله)

مهم غرب) أو مهم غرب
أي غريب لا يعرف رامي
(قوله أسرف على نفسه)
أي لم يعمل عملا صالحا
غالب عمله سيئ (قوله
بارق) أي جانب نهرو هذا
في شهدها عليهم ذنوب
منعهم من دخول الجنة
فلا ينال ما ورد من ان
أرواح الشهداء في
أجواف طيور تسرح في
الجنة لان ذلك في حق من
لا ذنوب عليه (قوله عليهم)
نسخة اليهم (قوله منابر)
أي أما كن عالية من
البياقوت (قوله كتيب)
أي كوم من مسكن (قوله
أوف) أو أوف وان اقتصر
المؤلف على الضبط الاول
(قوله وأصدقكم) بالجرم
(قوله بلى وربنا) أي نقسم
ربنا انك وفيقنا (قوله
يلفون) أي يوجدون وفي
نسخة يلتفون (قوله
الشهوة الخفية) منها ان
يقع بصره على أجنبية فيغض
بصره لكنه يشتغل قلبه
بها اذ من حقه ان لا يحظر
له خاطر في ذلك الادفعه
ومنها ان يظهر للناس انه
ياكل قليلا فاذا انفرده
أكل كثيرا وذلك لظاهره انه
عفيف وذلك ليس رياء
لان الرياء انما يكون في
الطاعة (قوله القرصة)
بقرصها) يحتمل ان ذلك
للتعجب ويكون كناية
عن تخفيف ألمه ولا مانع
من بقاءه على حقيقته وان

بخفة لئلا أي صدق الله في القتال بأن بذل وسعه فيه وخاطر بنفسه ((حتى قتل)) أو بتشديدها
أي صدق وعد الله برفعه مقامات الشهداء أو أنهم أحياء عند ربهم يرزقون ((فذلك الذي يرفع
الناس)) أي أهل الموقف ((اليه أعينهم يوم القيامة هكذا)) ورفع رأسه أي يرفعون رؤسهم للنظر
اليه كما يرفع أهل الأرض أبصارهم الى السكوك في السماء فهو في أرفع الدرجات ((ورجل مؤمن
جيد الايمان لقي العدو فكناضرب)) بالبناء للمجهول ((جلده بشوك طلع)) شجر عظيم كثير الشوك
((من)) شدة ((الجن)) أي الخوف ((أناسهم غرب)) بفتح المعجمة وسكون الراء، وفتحها أو بالاضافة
وزركها وهو ما لا يعرف راميها وقبل هو بالسكون اذا أنه من حيث لا يدري وبالفتح اذ ارماه فاصاب
غيره ((فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خاط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصدق الله
حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك
في الدرجة الرابعة)) سواء قتل في البر أو في البحر كما يعلم مما تقدم وفيه ان الشهداء يتفاضلون وليسوا
في مرتبة ((حم ت عن عمر)) بن الخطاب باسناد حسن ((الشهداء على بارق نهري باب الجنة في
قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة غدوا وعشيا)) قال المناوي أي تعرض أرواحهم على
أرواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدوا وعشيا وهذا في الشهداء
الذين يحبهم عن دخول الجنة تبعه فلا ينال ما في حديث آخر ان أرواحهم في أجواف طير خضر
تسرح في الجنة أو في قناديل تحت العرش قال القرطبي وحكم شهداء من تقدمنا من الامم كشهدائنا
((حم ط ب ل عن ابن عباس)) وهو حديث صحيح ((الشهداء عند الله)) في الآخرة يكونون
((على منابر)) أي أما كن عالية ((من ياقوت في ظل عرش الله يوم لا ظل الا ظله)) والمنابر ((على
كتيب)) أي تل ((من مسكن فيقول لهم الرب)) تعالى ((ألم أوف)) قال المناوي بضم ففتح فكسر ضبط
المؤلف اه وقال العلقمي بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الفاء بضبط الشيخ بالقلم ((لكم))
ما وعدتكم به ((وأصدقكم)) قال العلقمي بفتح الهمزة وسكون الصاد وضم الدال الخفيفة
وسكون القاف ((فيقولون بلى وربنا)) وفيت لنا ((عق عن أبي هريرة)) الشهداء الذين
يقاتلون في سبيل الله في الصف الاول ولا يلتفتون بوجوههم حتى يقتلوا ((وفي كثير من النسخ
بثبوت نون الرفع)) فأولئك يلفون أي يوجدون ((في الغرف العلى من الجنة يصعد اليهم
ربك)) أي يبلغ في أكرامهم ((ان الله تعالى اذا منحن الى عبده المؤمن فلا حساب عليه)) مطافا
أي لا يناقش فيه ((طس عن نعيم بن هبار)) صحابي شامي واسناده صحيح ((الشهر يكون تسعة
وعشرين ويكون ثلاثين فاذا رآيقوه)) أي هلال رمضان ((فصوموا)) وجوبا ((واذا رآيقوه))
أي هلال شوال ((فأفطروا)) وجوبا ((فان غم)) بضم المعجمة ((عليكم كما كملوا العدة)) أي
عدة شعبان ثلاثين يوما ((ت عن أبي هريرة)) قال المناوي بل رواه الشيخان رحمه الله تعالى
((الشهوة الخفية)) تقدم الكلام عليها ((والرياء)) بمناء تحبته ((شرك)) سمى ذلك شركا
لان من عمل لخط نفسه لم يخلص العمل لله تعالى ((ط ب عن شداد)) بالتشديد ((ابن أوس))
بفتح فسكون الانصاري باسناد حسن ((الشهيد لا يجرد من القتل)) أي ألمه ((الا كما يجرد
أحدكم القرصة)) بفتح القاف وسكون الراء ((بقرصها)) بالبناء للمفعول والقرصة الأخذ باطراف
الاصابع قال المناوي وذات سبيلهم عن هذا الخطب المهول اه ولا مانع من حله على ظاهره
((ت عن أبي هريرة)) رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ((الشهيد لا يجرد ألم القتل الا كما
يجرد أحدكم مس القرصة)) فيه وفيما قبله أن الله تعالى يسهل خروج أرواح الشهداء ويكفيهم
سكرات الموت وكربه ((طس عن أبي قتادة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الشهيد يغفر له
في أول دفعة من دمه)) والدفعة بالضم والفتح ((ويروج حورابن)) من الحور العين ((وبشيع))

(٤٤ - عز بن ثاني) ضرب السيوف في الجهاد يجعله الله تعالى على الجهاد بمنزلة القرصة بالاصابع (قوله دفعة) بفتح الدال وضما

(قوله وغدى عليه وريح برزقه) أى يأتى إليه رزقه فى وقت الغدو ووقت الرواح أى بكرة وعشيا فبرزقه تنازعه غدى وريح (قوله الى ان يفرغ من الحساب) أى يشفع فى جماعة من غير حصر فدل ذلك على أن المراد أفضل (قوله الشوم) بالهمز وبدون همز تحقيفا لكن يقرأ هنا الشوم بلا همز لان كلام المتن فى حرف الشين مع الواو لا مع الهمز لانه تقدم (قوله الشورين) بفتح الشين وضمها ويقال أيضا الشينيز هو الحبة السوداء فاذا وضعها فى صرة وشعها أذهبت زكامه وضيق خلقه وكذا شمع بخورا لقاوم يذهب الزكام (قوله فليطوه) أى حال كون الطي مصاحبا للتسمية فلا يكتفى الطي وحده فى دفع الشيطان والمراد بالطي أن يجمعه بحيث يخرج عن النية التى (٣٤٦) يلبس عليها وان لم يكن كطي الحياط (قوله حتى ترجع اليها أنفاسها) أى

قواها والمناسب لمراعاة اللفظ أن يقول حتى ترجع اليه نفسه لانه قال ثوبه فليطوه لكنه راعى المعنى (قوله الشيب) أى بياض الشعر بعد سواده زيادة فى نور المؤمن الظاهرى وأول من شاب سيدنا ابراهيم لما أمر بذيبح سيدنا اسمعيل ونزل افداءه ورجع سيدتنا سارة فرأت فى لحيتة شعرة بيضاء فقالت ما هذا وأخبرته بانها كرهت ذلك لكونها تدل على ضعف البدن وقرب الاجل وأرادت تنفها فابى ذلك ومنعها فنزل ملك على سيدنا ابراهيم وزاد فى اسمه الهاء والياء لانه كان قبل ذلك اسمه ابرام لان الهاء تدل على التعظيم فى اللغة السريانية فقال اللهم زدنى وقارا فاصبح وكل لحيتة بيضاء وقد ورد أن ملكا كان عنده جارية مقربة اليه ويسمع كلامها لكونها شديدة النصح له وقد رأت يوما فى لحيتة

قال المناوى بفتح أوله وخفه الفاء ويجوز ضمه وشدة الفاء (فى سبعين) نفسا (من أهل بيته) لفظ رواية الترمذى من أقاربه وأراد بالسبعين الكثير (والمرباط) أى الملازم لشغل العدو أى أطراف بلاد المسلمين (اذا مات فى رباطه) أى فى محل ملازمته لذلك (كتب له أجر عمله الى يوم القيامة) فلا ينقطع عمله (وغدى) بضم المجهمة وكسر المهملة (عليه وريح) بالبناء للمجهول (برزقه) ويرتج سبعين حورا (قال المناوى أى نساء كثيرات من نساء الجنة) (وقيل) أى تقول (له) الملائكة يا مولى الله تعالى (قف) فى الموقف (فاشفع) فمن أحببت ممن تجوز الشفاعة فيه (الى أن يفرغ) بالبناء للمفعول (من الحساب) فيه ان الشهيد المرابط أفضل من الشهيد غير المرابط (طس عن ابى هريرة) رضى الله تعالى عنه (الشوم) بضم المجهمة ثم همزة وقد نهل فتصير واوا (سواء الخلق) أى معظمه فيه كالخمر عرفة (حم طس حل عن عائشة قط فى الافراد) بفتح الهمزة (طس عن جابر) قال سئل المصطفى صلى الله عليه وسلم ما الشوم فذكره قال الشخ رجحه الله تعالى حديث صحيح لغيره (الشورين) بضم المجهمة وسكون الواو وكسر النون وبالبناء التثنية بعد هازاى وبعضهم كسر الشين فابدل الواو ياء فقال الشينيز الكهون الاسود ويسمى الكهون الهندى هو الحبة السوداء ومنافعه كثيرة منها انه يشفى من الزكام اذا قلى وصروشم ويحلل النفيخ غاية التحليل اذا ورد من داخل البدن ويقتل الدود اذا أكل على الربق واذا شرب منه مثقال بماء نفع من البهروضيق النفس ويحدر الطامث المحتجب واذا نفع منه سبع حبات فى لبن امرأة ساعة وسعط به صاحب البرقان نفعه واذا طبخ بخل مع خشب الصنوبر وتغصص به نفع رجيع الانسان عن برد واذا شرب أدر البول واللين واذا شرب بنطرون شفى من عسر النفس ودخنه تطرد الهوام وخاصته اذ هاب الحشاء الحامض الكائن من الباغى والسوداء عربى أو فارسى معرب (دواء من كل داء) من الادواء الباردة أو أعم والمراد اذ اركب زكيا خاصا (الاسام وهو الموت ابن السنخ فى الطب) النبوى (وعبد الغنى فى) كتاب (الايضاح عن بريدة) بن الحبيب بالتصغير فمقال الشخ حديث حسن (الشياطين يستمعون لبنائكم) أى بلسانها (فاذا نزع أحدكم ثوبه فليطوه حتى يرجع اليها أنفاسها) قال المناوى أى الشياطين والقياس حتى يرجع اليه نفسه اه أى تبقى فيه قوته (فان الشيطان لا يلبس ثوبا مطويا) أى مع ذكر الله عليه فانه السر الدافع (ابن عساكر) فى تاريخه (عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما (الشيب نور المؤمن) لانه يمنع من الخفة والطيش ورجب فى الآخرة والطاعة وذلك يجلب النور (لا يشيب رجل شيبة فى الاسلام الا كانت) أى وجدت (له بكل شيبة) أى شعرة (حسنة ورفع بها درجة) أى منزلة عالية فى الجنة والمرأة كالرجل (هب عن ابن عمرو) بن العاص (الشيب نور من خلق الشيب) أى ازاله

شعرة بيضاء فاحبته بها فأمرها بازالتها فوضعت فى كفها وقربت من اذنها فقال لها لم تصنعى ذلك فقالت بنحو انها أخبرتنى بخبر أخشى أن أظهره لك فقال لا بد أن تعلمين فانك ناهية لى فقالت انها تقول انك استطاعت على وأزلتنى لصغفى وسيهجم عليك شئى بكثرة فلا تستطيع ازالتهن أى يهجم عليك الشيب وتموت ولا تستطيع رد ذلك فتترك الملك وصار عابدا عظيما وقد نظم بعضهم ذلك بقوله ولا تحب للشيب لاحت به ارضى * فادركتها بالتفت خوفان الحنف فقالت على ضعى استطلعت وانما * رويدك حتى يلحق الجيش من خلفى (قوله من خلق الشيب) أى أزاله أو ستره بان خصه به بالسواد فى غير الجهاد فانما يطلب خصه بالحناء أما فى الجهاد فيطلب بالسواد

(قوله خلع) أي أزال نور الاسلام (قوله وقاه الله الادواء الخ) ففي بلغ هذا السن ولم يطلع له ما ذكر من من طلوعها بعد ذلك وهذا الحديث موضوع وان كان معناه واردا (قوله كالنبي في قومه) أي في الاحترام (٣٤٧) والتعظيم واستشارته في الامور وهذا المعنى صحيح وارادوا لفظ

الحديث موضوع وكذا الذي بعده (قوله في مشيخته) أي في الكتاب الذي ذكر فيه مشايخته الذين أخذ عنهم (قوله يضعف جسمه) أي فقر قوته وقلبه شاب أي قوى (قوله بالتقم قلب ابن آدم) أي يستولى عليه ويوسوس له (قوله خنس) بابه ضرب أي انكف عنه (قوله نسي الله) أي غفل عن ذكره (قوله لم يكره) أي اذا سافر فيه كره سفر الشخص وحده ومع واحد ومحل ذلك ما لم يكن أنه بالله تعالى والا فلا يكره له وحده

بنحو تنف أو صبغه بسواد لغير جهاد (فقد خلع نور الاسلام) فتنه مكره وصبغه بالسواد لغير جهاد حرام (فاذا بلغ الرجل) أو المرأة (أربعين سنة وقاه الله تعالى الادواء) أي الامراض (الثلاث الجنون والجذام والبرص ابن عساكر عن أنس) رضي الله عنه (الشيخ في أهله كالنبي في أمته) أي يحبه من التوقير ما يجب للنبي من أمته منه أو يعلمون منه ويتأدبون بأدابه (الجليلى) في مشيخته (وابن التجار) في تاريخه (عن أبي رافع) وهو حديث ضعيف (الشيخ في بيته) أي في أهل بيته وعشيرته (كالنبي في قومه) فيما تقدم لكمال عقله وجوده رأيه (حب في الضعفاء والشذير اذى في الالقاء) كلاهما (عن ابن عمر) عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (الشيخ يضعف جسمه وقلبه شاب على حب اثنتين) أي كان وما زال على حب خصلة من المراد أن حبه لهما لا ينقطع بشيخوخته (طول الحياة وحب المال) بالرفع خبر مبتدأ محذوف ويصح الجر على البداية من اثنتين وفيه ذم الامل والحرص (عبد الغنى بن سعد في) كتاب (الايضاح عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (الشیطان يلتقم قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس عنده) أي انقبض وتأخر (فاذا نسي الله التقم قلبه) فتن خلات القلب عن ذكر الله حل الشيطان فيه قال تعالى ومن يعش مر ذر الرحمن نقيض له شيطاناً (الحكيم) في نوادره (عن أنس) باسناد حسن (الشیطان بهم بالواحد والاثنتين) أي في السفر (فاذا كانوا ثلاثة لم يكره) فيه الحديث على اتخاذ الرفيق المتعدد في السفر (البراز عن أبي هريرة) باسناد ضعيف

حرف الصاد

حرف الصاد (قوله كلفطرى الحضر) من حيث تساوي ما في الامتناع عن الرخصة في السفر والعزيمة في الحضر فيجزم الصوم سفر احب ادى الى الهلاك فان ضره ضررا شديدا كره والا فلا فضل الصوم على التفصيل المعروف في الفروع (قوله أحق بصدرها) لتكون له الامارة فيسير الدابة حيث شاء (قوله الا من آذن) بالبناء للفاعل أو للمفعول وان اقتصر الشارح على الاول (قوله الدين) أي الذي قصر في أدائه بان كان عاصيا به

(صائم رمضان في السفر) المترتب على صومه ضرر يؤدي الى الهلاك (كلفطرى الحضر) بلا عذر في حصول الاثم فان لم يتضرر فصومه أفضل وان تضرر ضررا لا يؤدي الى الهلاك ففطره أفضل وقال العلقمي قال الطيبي شيه به في كونه مامتا او بين في الاباء عن الرخصة في السفر وعن العزيمة في الحضر اه (تتمه) اذا أصبح صائما ثم سافر لا يجوز له الفطراى ولا تضرر وصوره المسئلة أن يفارق سور البلد أو العمران بعد الفجر فان فارق قبله جاز له الفطر ولو نوى الصيام بالليل ثم سافر ولم يعلم أسافر قبل الفجر أم بعده فليس له أن يفطر لان الشك لا يبيح الرخص (عن عبد الرحمن بن عوف) مر فوعا (ت عنه موقوفا) قال الشيخ حديث حسن (صاحب الدابة أحق بصدرها) فلا يركب غيره معه الا رد بها الا أن يؤثره (حب عن بريدة) بالتصغير (حم طب عن قيس بن سعد وعن حبيب بن مسلمة حم عن عمر طب عن عصمة بن مالك الخطمي وعن عروة) بضم المهملة (ابن مغيث الانصارى طس عن علي البراز عن أبي هريرة أبو نعيم عن فاطمة الزهراء) رضي الله تعالى عنها قال الشيخ حديث صحيح (صاحب الدابة أحق بصدرها) أي بالركوب عليه (الامن آذن) أي صاحب الدابة آذن لغيره في التقديم عليه (ابن عساكر عن شير) بفتح أوله قال المناوى وهو في العجب متعدد فكان ينبغي تمييزه قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن (صاحب الدين) بفتح الدال (ما سور بدنه في قبره) أي يحبس عن مقامه الكريم فيه بسببه (يشكوا الى الله الوحدة) وذاني غنى مما طل (طس وابن التجار عن البراء) بن عازب رضي الله عنه واسناده حسن (صاحب الدين مغلول في قبره) أي يدها مشدودتان الى عنقه (لا يفكك) من ذلك الغل (الاقضاء دينة) الذي أمكنه قضاؤه فلم يقضه (فر عن أبي سعيد) الجدرى قال الشيخ حديث حسن لغيره (صاحب السنة) قال المناوى أي المتمسك بطريق

أو تمكّن من الاداء ولم يؤد (قوله مغلول) أي موضوع يدها في الغسل بالضم أي القيد أما بما يكره فمعناه الحقد (قوله السنة) أي طريقته صلى الله عليه وسلم وقبل المراد راوى الاحاديث

(قوله وان خاط) بالتخفيف كما في قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا الخ أي فالضرر الانهمال على المعاصي أما وقوع زلة نادرة فهي في ساحة العفو (قوله صاحب الشئ الخ) دخل النبي صلى الله عليه وسلم السوق فاشتري سراويل فأراد أبو هريرة أن يحمله فذكره وروى أنه قيل له تلبسه فقال نعم ألبسه ليلأولهم أراوسفرا وحضرا لاني أمرت بالسند وهو أستر ما يكون وقيل ان هذا الحديث مع سببه موضوع لانه اتخذ اللباس ولم يثبت انه لبسه وان كان لبسه سنة فان قيل أبو هريرة بمنزلة الخادم له صلى الله عليه وسلم وحمله ذلك شريف له (٣٤٨) فلم منعه وأجيب بانه صلى الله عليه وسلم مشرع فكانه يقول أنت قت بما علمك من

طلب الحمل وأنا أقوم بما على من التشرع وورد انه صلى الله عليه وسلم في حل دخوله ذلك السوق المتقدم رأى رجلا وزانا فقال له زن وأرجع فقال له كلمة ما سمعت بها قط فقال له أبو هريرة يكفينك من الجهل أن تجهل نيلك فلما علم رمي الميزان ونزل ليقبل يده صلى الله عليه وسلم فلم يكتفه منها وقال ان هذا فعل الاعاجم واغما أنا رجل منكم أي نيكم فاذا أمرتكم بأمر فاتبعوه (قوله يعجز الخ) والله في عون العبد الخ (قوله صاحب الصف) أي الملازم على الصلاة في الصف الاول وفيه ان ذلك مندوب فكيف يساوي ثواب صلاة الجمعة مع انها فرض عين وأجيب بان ذلك من باب الترغيب لا على حقيقته وقيل المراد المجاهد في الصف الاول

المصطفى صلى الله عليه وسلم وسيرته ((ان عمل خير اقبل منه وان خلط)) فعمل عملا صالحا وآخر سيئا ((عغفره)) ما عمل من الذنوب الصغائر ان الحسنات يذهبن السيئات وقيل أراد بصاحب السنة الحديث ((خط في)) كتاب ((المؤتلف)) والمختلف من أسماء الرواة ((عن ابن عمر)) بن الخطاب رضي الله عنهما قال الشيخ حديث حسن لغیره ((صاحب الشئ أحق بشيئه أن يحمله)) أي أحق بحمله لانه أنفى لا كبر وأبلغ في التواضع ((الا أن يكون)) صاحبه ((ضعيفا يعجز عنه)) أي عن حمله ((فيعينه عليه أخوه المسلم)) فيثاب عليه وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل السوق فاشتري سراويل فأراد أبو هريرة أن يحمله فذكره ((طس وابن عساكر عن أبي هريرة)) وهو حديث ضعيف ((صاحب الصف وصاحب الجمعة لا يفضل هذا على هذا ولا هذا على هذا)) قال المناوي أي الملازم على الصلاة في الصف الاول وعلى صلاة الجمعة في الاجرسواء اه وانظا هر ان المراد الخ على الصلاة في الصف الاول لان صلاة الجمعة فرض عين بشروط والصلاة في الصف الاول سنة وقال الشيخ بكل من الوصفة في فضل فتعاد لا وهو من باب الترغيب في الصف الاول ويحتمل انه للترغيب في صلاة الجمعة وأن حضورها كحضورها في الجهاد ((أونصر القزويني)) في مشيخته ((عن ثوبان)) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث ضعيف ((صاحب العلم)) الشرعي العام له ((يستغفر له كل شئ حتى الحوت في البحر ع أنس)) بن مالك رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره ((صاحب الصور)) امر اقبل ((واضع فقه على الصور ومنذ خلق ينتظر متى يؤمر أن يفتح فيه فينفتح)) النفخة الاولى فاذا انفخ صق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم ينفخ الثانية بعد أربعين عاما قال المناوي وهذا لا ينافي نزوله الى الارض واجتماعه بالمصطفى صلى الله عليه وسلم لان المراد انه واطع فقه عليه مالم يؤمر بخدمة أخرى ((خط عن البراء)) بن عازب قال الشيخ حديث حسن لغیره ((صاحب البين)) أي الملك الموكل بكتابة الحسنات ((أمين على صاحب الشمال)) أي الملك الموكل بكتابة السيئات ((فاذا عمل العبد المكلف)) حسنة كتبها بعشر أمثالها واذا عمل سيئة فارد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب البين أمسا ((عن اسكتابة)) ((فيمسكت ساعات)) قال المناوي ويحتمل الفلكية ويحتمل الزمانية ((فان استغفر الله منها)) أي وتاب منها توبة صحيحة ((لم يكتب عليه شيئا)) فان الذائب من الذنوب كن لا ذنب له ((وان لم يستغفر الله كتبت عليه سيئة واحدة طه هب عن أبي امامة)) رضي الله عنه باسناد صحيح ((صالح المؤمنين أبو بكر وعمر)) قال المناوي وذا قاله لما سئل عن قوله تعالى وصالح المؤمنين من هم أي هما أعلى المؤمنين صفة وأعظمهم بعد الانبياء قدرا

الذي هو امام المؤمنين في جهاد الكفار وحيث هو على حقيقته (قوله صاحب العلم) الشرعي والآلة (قوله حتى الحوت) اغما غبا به لانه ربما يتوهم انه لا يصل له النفع بعلم العالم لكونه في البحر مع انه يصل له لكونه يامر باحسان قتلته فلا يقبل حبال الخ وأعظم هذه منزلة حيث انه يكون ناغيا في فراشه أو مشغولا بديناه ويكتب له في صحيفته الحسنات (قوله الصور) هو كالبوبق ودارية قدر السموات والارض (قوله أمير) أي لشرف الحسنات كان كاتبها له اماراة على كاتب السيئات حيث لا يكتب الا بعد اذنه (قوله كتبت عليه سيئة) نسخة كتب الله عليه سيئة واحدة أي من غيره ضاعفة بخلاف الحسنات فانها تضاعف وهذا فضل عظيم من الله تعالى (قوله أبو بكر وعمر) أي ومن شابههما في اقيام بحقوق الله تعالى وحقوق عباده والام في ذلك أبو بكر ثم عمر والاضافة للجنس ونصدق بالقرء وغيره أي الصالحان من المؤمنين هم انصحت المطابقة بين المبتدأ والخبر بهذا التأويل

(قوله الايوم الفطرو الاضحى) هذا يدل على أن تحريم صومه ليس من خصوصيات هذه الامة وانظر أيام التشريق فان كان يجوز صومه في شرع سيدنا نوح كان الاستثناء حقيقيا والا فلا (قوله نصف الدهر) (٣٤٩) أى غير يومى العبدن وأيام التشريق على ما فيها ولم ينظر لذلك

الاستثناء لانها غير قابلة للصوم فكانها خارجة عن أيام الدهر (قوله ثلاثة أيام) قبيل من أول الشهر وقيل الثلاثة البيض ثالث العشر وتاليها (قوله صام الدهر) أى له ثواب كن صام الدهر لان الحسنه بعشر أمثالها فالثلاثة بثلاثين وهى عدة أيام الشهر (قوله واكثر الدهر) أى غالبه (قوله ليلة القدر) سميت بذلك تقديرا لالعمال والارزاق فيها (قوله طست) بفتح الطاء أى فى ذلك اليوم تطلع بيضاء شعاعها لطيف وفى غير ذلك اليوم تطلع قوية الشعاع منتشرة بحمرة وبياض (قوله صدق الله فضده) قاله فى رجل كان جهاده لاعلاء كلمة الله مخلصا فعنى صدق الله انه وفى ما عاهد الله عليه من جهاده لاعلاء كلمته تعالى وصدق الله ما وعده به من كون المجاهد بهذه الصفة حيا عنه تعالى مرفوع الدرجات الخ (قوله فاقبلوا بصدقه) الباء زائدة أى لاتوقفوا فى القصر ففى اضافة الى أحد الشئين وان لم يوجد هذا القيد وهو الخوف فانه قاله حين

(طب وابن مردويه عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (صام نوح الدهر الايوم) عبد (الفطرو) يوم عبد (الاضحى وصام داود نصف الدهر) كان يصوم يوما ويفطر يوما (وصام ابراهيم ثلاثة أيام من كل شهر صام الدهر وأفطر الدهر) لان الحسنه بعشر أمثالها فالثلاثة بثلاثين وهى عدة أيام الشهر (طب هب عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (صبيحة ليلة القدر) سميت بذلك لعظم قدرها وشرورها وقيل لما كتبت الملائكة فيها من الاقدار والارزاق والآجال وهى مختصة بهذه الامة وبراها من شاء الله من بنى آدم (طلع الشمس لاشعاعها) والشعاع يضم الشين المعجمة ما يرى من ضوءها عند بروزها مثل الجبال والقضبان وقيل هو انتشار ضوءها قال القاضى قبل ذلك مجرد علامة جعلها الله عليها وقيل بل لكثرة صعود الملائكة الذين ينزلون الى الارض فى ليلتها سترت بأجنتها وأجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها (كأنها طست) من نحاس أبيض (حتى ترتفع) كرمح فى رأى العين (حم م ٣ عن أبى) بن كعب (صدق الله فضده) قاله فى رجل جاهد حتى قتل وهذا كناية عن تنهاى رفعة درجته (طب ل عن شداد بن الهاد) قال الشيخ حديث صحيح (صدقه) أى القصر صدقه (تصدق الله بما عليكم فاقبلوا بصدقه) قال العلقي الباء زائدة ولفظ الجامع الكبير فاقبلوا صدقته ولم أجدها فى مسلم ولا أبى داود ولا الترمذى ولا ابن ماجه فاعلمنا فى رواية غير هؤلاء وسببه كفى مسلم عن يعلى بن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتن أن يقتلكم الذين كفروا فقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه ف سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة فذكره والمراد بالفتنة الاغتيال والغلبة والقتال والتعرض بما يكره وليست المخافة شرطا لجواز القصر لهذا الحديث وللاجماع على جوازه مع الامن وانما ذكر الخوف فى الآية لان غالب أسفارهم يومئذ كانت مخوفة لكثرة العدو بارضهم وفيه اشعار بان القصر ليس واجبا فى السفر ولا فى الخوف لانه لا يقال فى الواجب لا جناح فى فعله وفى الحديث جواز تصديق الله علينا والله سم تصديق بكذا خلا فان كره أن يقال ذلك وقال لان المتصدق يرجو الثواب (ق ٤ عن عمر) بن الخطاب قال العلقي تنبيه نسب الشيخ فخرج الحديث الى البخارى ولم أره فيه ولم يذكره فى الجامع الكبير فحين خرج الحديث فعمل القلم فى الجامع الصغير اراد ان يكتب م فكتب ق (صدقة الفطرو) أى من رمضان فاضيفت الصدقة للفظ ولكونها تجب بالفطر منه (صاع عمر) وهو خمسة أرطال وثلاث بالبعدي عند الثلاثة وعمانية به عند أبى حنيفة (أوصاع شعير) أول التوزيع للتخيير وذكر الانهما الغالب فى قوت أهل المدينة (عن كل رأس) أى انسان (أوصاع) أى فح (بين اثنين) أخذ به أبو حنيفة تبع الفعل معاوية وهوانه قدم وهو خليفة فكلم الناس على المنبر فقال انى أريد مدني من سمر الشام بفتح المهمة وسكون الميم وهو الخنطة ونسبت الى الشام لان غالب برهم كان من الشام بعد لان صاعا من تمر فاعتمده أبو حنيفة فى جواز نصف صاع من خنطة وأجاب الجمهور بان هذا رأى رأه معاوية لانه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قال العلقي ما فعله معاوية بالا جتهاد بناء على ان قيمة ما عد الخنطة متساوية وكانت الخنطة اذ ذاك غالية الثمن لكن يلزم على هذا ان تعتبر القيمة فى كل زمان فيختلف الحال ولا يضبط ورجل يلزم فى بعض الازمان اخراج أصع خنطة ونقول اذا اختلفت لم يكن بعضها أولى من بعض فيرجع الى دليل آخر ووجدنا ظاهرا الاحاديث والقياس متفقة على اشتراط الصاع من الخنطة كغيرها فوجب اعتماده (صغير) ولو نقيما (أو كبير حر أو عبد) فعلى سبيله ان يخرج عنه (ذكر أو أنثى) ولو موزوجة عند الخنطة وجعلها

قال يعلى بن أمية لسيدنا عمر انما قال الله ان تقصروا من الصلاة ان خفتن الخ وقد آمن الناس فقال عمر عجبت مما عجبت منه أى توقفت فيما توقفت فيه (قوله عبد) ظاهره مطالبة العبد بالانحراج وانما كان ظاهره لانه فى الحديث بعن والمطالب انما هو السيد

وكذا يقال في الزوجة (قوله أو فقير) بأن يملك زيادة عن مؤنة عياله يومه ولياته ما يخرج به وإن لم يملك النصاب (قوله فيز كبه الله) أي يطهره أي الغنى يلهو الله بركانه ويعرض عليه ذلك في الدنيا لكن التطهير منظور إليه أكثر من التعويض لكونه غنياً والفقير يحصل له الامران (٢٥٠) لكن المنظور له أكثر التعويض لكونه فقيراً فغير في كل بما هو المقصود (قوله من دقيق)

انظر هل أخذ بذلك أحد فان مذهبا عدم اجزاء الدقيق وعندنا يجزئ الاقط والسبب كافي للنظم المشهور بالله سل الخ فقول الشارح وعند الشافعي كل ما يجب فيه العشر بالنظر للغالب اذا عسر في الاقط واللبن (قوله هو دى الخ) أخذه بعض الاغصاة ولم ينظر لرواية من المسلمين وكان رارى الخبر يخرج عن عنده من الكفار الخدمة وأجيب بأنه على سبيل الذب لا الوجوب (قوله صدقة وصلة) أي فإها ثواب من وجهين (قوله غضب الرب) أي انتقامه الذي هو شبيه بالنار في العذاب ولذا عير بتطقي ومحل طلب اخفائها ما لم يكن عالما بقصد الاقتداء به الخ (قوله مئة السوء) أي كالموت لجأه أو على غير الاسلام أو نحو ذلك ففيه بشرى لمن تصدق بالموت على الاسلام (قوله دعاميص) جمع دعو مص كعصافير جمع عصافير أي هم كدعاميص الخ لان الدعاميص صمك صغير يسبح في البحر كيف شاء فكذا الصغار تدرج في الجنة كيف شاءت

الثلاثة على الزوج (غنى أو فقير) يملك ما يخرج به فاضلا عن قوته وقوت مومنه يوم العيد ولياته عند الشافعي وعن الكسوة وفيه أنه لا يعتبر لوجوب زكاة الفطر ملك نصاب خلافا للحنفية (أما غنيكم فيز كبه الله) يزيد من فضله (وأما فقيركم فيرد الله عليه) أكثر مما أعطاه حم د عن عبد الله بن ثعلبة قال الشيخ حديث صحيح (صدقة الفطر على) أي عن (كل انسان مدان من دقيق أو قمح ومن الشعير صاع ومن الحنطة زبيب أو غر صاع صاع) اختلف العلماء في جنس الواجب في الفطرة فعند الشافعية تجب مما يقتات اختيارا وعند المالكية تجب مما يقتات في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم وخبر الحنفية والحنابلة بين هذه الخصة وما في معناها (طس عن جابر) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (صدقة الفطر صاع من تمر أو صاع من شعير أو مدان من حنطة عن كل صغير وكبير وحر وعبد) غلبت به أبو حنيفة واكتفى بنصف صاع وخالفه الباقر وضعفوا الخبر (قط عن ابن عمر) باسناد ضعيف (صدقة الفطر) تجب (عن كل صغير وكبير ذكر وأنثى هو دى أو نصرا في حر أو مملوك) غلبت به أبو حنيفة وأوجبها على المسلم عن عبده الكافر ولم يلق برواية من المسلمين لان راويه ابن عمر كان يخرج عن عبده الكافر وهو أعرابي مراد الحديث وتعبق بأنه لو صح جل على أنه كان يخرج عنهم تطوعا فرفضها الله (نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو صاع من شعير قط عن ابن عباس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره (صدقة ذى الرحم) أي القرابة (على ذى الرحم صدقة وصلة) فقبها أحران (طس عن سلمان بن عامر) بن أوس الضبي بفتح المجبة وكسر الموحدة قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (صدقة السر تطفي غضب الرب) أي تمنع عقابه عن استحقاق الحسنات يذهب السيئات (طس عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب (العسكري في) كتاب (السرار عن أبي سعيد) الطدرى رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره (صدقة المرأة المسلم تزيد في العمر) أي تكون سببا لصفه في طاعة الله وقال المسأوى لا ينافي زيادته في العمر وما يعمر من معمر الآية لان المقدرا لكل شخص الانفاس المعدودة لا الايام المحدودة ولا الاعوام الممدودة وما قدر من الانفاس يزيد وينقص بالصحة والمرض (وتنع مئة السوء) بكسر الميم وفتح السين أراد ما لا تحمد عاقبته من الحالات الرديئة كالحرق والغرق (ويذهب الله بها الفخر والكبر أبو بكر بن مقسم) قال الشيخ بكسر الميم وسكور القاف وفتح الموهلة (في جزئه عن عمر بن عوف) الانصارى البدرى قال الشيخ حديث صحيح لغیره (صغاركم دعاميص الجنة) باهـ مال الدال المفتوحة والعين والصاد الواحدة دعوم يضم الدال أي صغار أهاها وأصل الدعوم صوبية صغيرة تكون في الماء شبه مشى الطفل بها في الجنة اصغره ومرة حركته ودخوله وخروجه (يتلقى أحدهم أباه فيأخذ بشو به فلا ينتهى) أي لا يتركه (حتى يدخله الله وأباه الجنة) فاطفال المسلمين مقطوع لهم بالجنة وأطفال المشركين فيها على الصحيح وسببه كما في مسلم عن أبي حسان قال قلت لابي هريرة أنه قدم ما لى ابنان فأتى محمد بنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث يطيب أنفسنا عن موتانا قال نعم صغاركم ذكره (حم خدم عن أبي هريرة) صغروا الخبر (ارشاد) (وأكثر وأعدده) هذا مسبب عن تصغيره (ببارك لكم فيه) بالبناء للفعول قال المناوى وبذلك أخذ الصوفية قال ابن حجر وتبعته هل كان خبر المصطفى صلى الله عليه وسلم صغيرا أو كبيرا فلم أر فيه شيئا (الازدى في) كتاب (الضعفاء)

(قوله فلا ينتهى الخ) أي يقف بباب الجنة مغضبا فيقول الله أدخلوه الجنة فيقول لا تدخل إلا بئوى والاستماع على فذكرهم الله بعد استحقاقهم النار (قوله صغروا الخبر الخ) حديث موضوع وان كان له شاهد لا يجبر الموضوع بشئ وكذا حديث ما استخف احد بالخبر إلا ابتلاه الله بالجوع موضوع

(قوله صفق) مفرد مضاف فيعم أي صفاتي الحميدة التي ينبغي الخلق بها (قوله أحد) هذا علم عليه صلى الله عليه وسلم فليس من الصفات التي الكلام فيها فاعلم ذكره توطئة لما بعده فالمقصود قوله المتوكل الخ أي الذي يفوض جميع أموره لمولاه تفويضاً لا يصل إليه أحد غيره صلى الله عليه وسلم (قوله بفظ) أي سبئ الخلق ولا غلب أي شديد في أساءة الخلق فهو عطف خاص (قوله يجزى الحسنه الخ) فيه انتقاة من التكلم إلى الغيبة أي فلا يمل مكافأة أحد كيف وقد قال من فعل معكم معروف فكافؤ وهو سيد من يكافئ بالحسنة ولا يكافئ بالسبئية إذا اقتضى ذلك ولو كافراً ولذا المجذب (٣٥١) اليهودى عنقه صلى الله عليه وسلم وقال له أدنى

حق أنكم يا بني عبد المطلب مطل فقام عمرو وقال دعنى يا رسول الله اضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم ان اصاحب الحق اصوله انا وهو أولى بغير ذلك منك قل له ترفق برسول الله وقيل لى أدب دينه فكان ذلك سبباً لسلامه لانه قصده بذلك اختباره لاطلاعه على وصفه بالحلم في كتبهم (قوله على أنصافهم) أي أنصاف ساقهم هكذا كان شأنهم في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله ويوضون أطرافهم) أي يغسلون الوجه والأيدي والارجل وي مسحون الرأس وهذا يدل على ان الوضوء من خصوصيات هذه الامه والصحح ان الخاص بنا انما هو الغيرة والتجليل فيقول الحديث بان المعنى يبالغون في وضوءه أي غسل أطرافهم (قوله أناجيلهم) أي قرآنهم محفوظ في صدورهم (قوله بصفون) بينائه للفاعل أو المفعول كافي العزيزي (قوله دماؤهم) أي

والاسماعيلي في مجملهم عن عائشة) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن المتن لغيره (صفق) في الكتب الالهية المتقدمة (احمد المتوكل ليس بفظ ولا غلب) أي على المؤمنين قال في النهاية رجل فظ سبئ الخلق والمراد هنا شدة الخلق وخشونة الجانب وقال في المصباح وفيه غلظة أي شدة فهو غير لين ولا سلس (يجزى بالحسنة الحسنه ولا يكافئ بالسبئية) فاعلمها (مولده) يكون (عكة ومهاجره) بفتح الجيم (طيبة) اسم للمدينة النبوية (وأمتة الجادون) لله كثيرا (يأتزون على أنصافهم) أي أنصاف ساقهم (ويوضون أطرافهم) فيه دليل على ان الوضوء من خصائص هذه الامه وفيه خلاف (أناجيلهم) يعني كتبهم محفوظة (في صدورهم بصفون للصلاة كإبصافون للقتال) يحتمل بناء الفعلين للفاعل وللمفعول وفيه دليل على أن الصف في الصلاة من خصائص هذه الامه (قربانهم الذي يتقربون به إلى) نصير راجع إلى الله تعالى (دماؤهم) أي القتل في سبيل الله لا علاه كلمة الله فهو أفضل العبادات (رهبان بالليل) أي ينقطعون للعبادة (ليوث بالتهار) أي تجمعان متأهبون للجهاد والمراد ان هذه الاوصاف موجودة في هذه الامه لا تخلو منها (طب عن ابن مسعود) قال العلقمي رحمه الله تعالى بجانبه علامة الحسن (صفوة الله من أرضه الشام وفيها صفوته من خلقه وعباده) قال المناوي عطف نفسه ويحتمل انه يضم العين وشدة الموحدة جمع عابد فيكون من عطف الخاص على العام (وليدخلن الجنة من أمتي ثلة) أي جماعة وفي نسخة شرح عليها المناوي ثلاث حثيات من حثياته تعالى لقوله في الحديث فثا بيديه وتقدم انه كناية عن الكثرة وفي نسخة ثلاثة أي جماعة بدل ثلاث حثيات (لاحساب عليهم ولا عذاب) السابق يقتضي ان المراد من أهل الشام (طب عن أبي أمامة) قال الشيخ صحيح المتن (صلاة الرحمة) أي الاحسان إلى القرابة وان بدت (وحسن الخلق) بضمعين أي تحمل أذى الناس وكف الأذى عنهم (وحسن الجوار) بضم الجيم وكسر هاء المراد ما تقدم وزيادة الاحسان (بهرون) قال الشيخ بفتح فسكون (الديار ويردن في الاعمار) قال المناوي كناية عن البركة في العمر في التوفيق للطاعة وصرف وقته لما يتبعه في آخرته (حم هب عن عائشة) رضى الله تعالى عنها باسناد صحيح (سلة الرحمة تزيد في العمر وصدقة الدم تطفئ غضب الرب) فهي أفضل من صدقة الاعلانية (القضاي عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغيره (صلاة القرابة مثراة) بفتح الميم وسكون المثناة (في المال) أي زيادة فيه قال في المصباح الثروة كثرة المال (محبة في الأهل مناسة في الأجل) قال المناوي مظنة لتأخير وطوبى له بمعنى أن الله يبق أثر واصل الرحمة في الدنيا طوبى لافلا يضمحل سر بها كما يضمحل أثر قاطعها (طس عن عمرو بن سهل) باسناد حسن (صل من قطعك) بان تفعل معه ما تعذبه واصل من تحرقود (وأحسن إلى من أساء إليك) هذا ما بلغ مما قبله حيث أمر بالاحسان مع وجود الاساءة (وقل الحق ولو على نفسك ابن النجار) محب الدين (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره (صلوا قرا بانكم ولا

فتقربون إلى بالجهاد في سبيل الله إلى أن يموتوا) قوله ليوث) أي هم كالأسود بالنهار فانه جمع ليث وهو الأسد ورهبان بالليل أي يقومون الليل (قوله وليدخلن الجنة من أمتي ثلة) أي جماعة من أهل الشام كما هو مقتضى السياق (قوله بهرون الديار) أي البلاد ويردن أي يباركن في الاعمار أو تزيد ان كانت الزيادة معلقة على ذلك (قوله مثراة) أي كثرة في المال (قوله مناسة) بدون همز أي مكان ومحل لتأخير الأجل من النساء بالمد وهو التأخير أما بالقصر فهو عرق في الورك (قوله ولو على نفسك) فلا تحوجه إلى بينة ولا عين (قوله قرا بانكم) أي أقاربكم

(قوله ولا تجاوروهم) أي إذا غلب على ظنه أنه لا يقوم بجنى الجوار وإنه يورثه الجوار حقا ووضعا بسبب مشاهدته ما أعطاه الله تعالى لجواره (قوله أربعا الخ) هذا يفيد أنهم من الشرائع القديمة وقيل هي من خصوصياتنا وجمع بان الذي من خصوصياتنا هذه الكيفية اذ فيها قراءة الفاتحة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (قوله مودع) أي لعمره ولهواه وما أولفاته (قوله كأنك تراه) عبر بكان لان رؤيته بالعين في الدنيا لا تمكن وأشار بذلك الى بيان ما يهون عليه أن يصلى صلاة مودع فان من كان بين يدي ملك من ملائكة الدنيا يكون على غاية من الخشوع وكذا ان كان هويراه (قوله وإيا أس الخ) قال الشاعر لبست القناعه ثوب الغنى وصمرت باذيالها أمتسن وعشت غنيا بلا درسم أمر على الناس كأنني ملك (قوله فان لم تستطع الخ) أي فلا تستقط الصلاة مادمت عاقلا (قوله أضعف القوم) أي أضعفهم خلقه أو بالمرض بان لا يقدر على تطويل الأفعال ولا الأقوال فالامام متبوع من حيث الاقتداء ونابع من حيث طلب التخفيف

تجاوروهم) في المساكن (فان الجوار يورث بينكم الضغائن أي) أي الحق والعدالة قال المناوي وهذا محمول على ما إذا غلب على الظن ذلك (عق عن أبي موسى) الأشعري وهو حديث ضعيف ﴿صلى الملائكة على آدم﴾ بعدموته ﴿فكبرت عليه أربعا﴾ من التكبيرات (وقالت) لبنيته (هذه سننكم باني آدم) أي طريقته الواجب فعلها عليكم بمن مات منكم مؤمنا فيه ان صلاة الجنائز ليست من خصائص هذه الأمة وقال انفا كهى من الملائكة في شرح الرسالة هي من خصائص هذه الأمة وقال الزياى يمكن حل القول بالخصوصية على كيفية مخصوصة مشتملة على قراءة الفاتحة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والقول بعدم الخصوصية على غيرها (هق عن أبي) بن كعب قال الشيخ حديث صحيح ﴿صل صلاة مودع﴾ أي كصلاته بالخشوع وتدبر القراءة والذكر ﴿كأنك تراه﴾ أي الله سبحانه وتعالى (فان كنت لاتراه فانه يراك) لا يخفى عليه شئ من أمرك ﴿وابأس مما فى أبدي الناس نعيم غنيا﴾ عنهم بالله ﴿وابالك وما يعتذر منه﴾ أي احذر فعل ما يحوجك الى الاعتذار (أبو محمد الابراهيمي في كتاب الصلاة وابن التجار عن ابن عمر) بن الخطاب قال قال رجل يارسل الله حدثني بحديث واجعله موجزا فذكره قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿صل قائما فان لم تستطع﴾ القيام بان الحقل به مشقة شديدة أو خوف زيادة مرض أو غرق ﴿فقاعد فان لم تستطع﴾ انقعود (فعلى جنب) قال العلقمي في حديث على عند الطبراني على جنبه الايمن مستقبل القبلة بوجهه وهو وجه للجسم هور في الانتقال من القعود الى الصلاة على الجانب وعند الحنفية وبعض الشافعية مستقبلا على ظهره ويجعل رجليه الى القبلة ووقع في حديث على ان حالة الاستلقاء تكون عند العجز عن حالة الاضطجاع واستدل به من قال لا ينتقل المريض بعد عجزه عن الاستلقاء الى حالة أخرى كالاشارة بالرأس ثم اليمين بالطرف ثم اجراء القرآن والذكر على اللسان ثم على القلب ليكون جميع ذلك لم يذكر في الحديث وهو قول الحنفية والمالكية وبعض الشافعية وقال معظم الشافعية بالترتيب المذكور وجعلوا مناسط الصلاة أصول العقل فحث كان حاضر العقل لا يسقط عنه التكليف بها في أي عياسته طبعه بدليل قوله صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وسببه كفى البخاري عن عمران بن حصين قال كان بي بواسير فسألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة أي صلاة المريض فذكره قال في الفتح قال الخطابي لعل هذا الكلام كان جواب فتيا استفتاها عمران بن حصين والافليس علة البواسير عاتية من القيام في الصلاة (حم خ ع عن عمران بن حصين) بالتصغير رضى الله تعالى عنه ﴿صل﴾ ياراكب السفينة (قائما) قال المناوي ولفظ الرواية صل فيها قائما فسقط لفظ فيها من قلم المؤلف (الا ان تخاف الغرق) أي السقوط في الماء المؤدى الى الغرق فصل فاعدا بلا اعاده وسببه انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الصلاة في السفينة فذكره (ل عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح ﴿صل﴾ أي يا امام (بصلاة أضعف القوم) قال العلقمي وفي أبي داود ان عثمان بن أبي العاص قال يارسل الله اجعلني امام قومي قال أنت امامهم واقتد باضعفهم أي قوة في البدن وجبلة في أمر الدنيا وأكثرهم خشوعا وتذلا في نفسه لله تعالى ولاخوانه المسلمين ويحتمل ان يراد به أكثرهم رقة في قلبه وضعفا عن أذى الناس والمراد انك ان كنت امامهم ومقدما عليهم فلا تترك التواضع والاقتداء بأضعفهم قال الطبري فيه من الغرابة ان جعل المتقدمي به مقدمياتا بعام معنى كان الضعيف يقتدى بصلاتك فاقتد ايضا أنت بضعفهم واسلك سبيل التخفيف في القيام والقراءة وقد أقرت في ذلك بقولي

يارواة الفقه هل مرتبكم * خبر صغ غريب المقصود

عن امام في صلاة يقتدى * وهو بالمأمووم فيها يقتدى

ه وقال المناوي أي اسلك سبيل التخفيف في أفعال الصلاة وأقوالها على قدر صلاة أضعفهم

(قوله أجرة) فان لم يتيسر مؤذن الاباحة استأجر الامام مؤذنان من بيت المال (٣٥٣) (قوله بالنمس الخ) أى السورة التى فيها

والشمس وضحاها ونحوها
من قصار المصل أو واسطه
على التفصيل المذكور فى
الفروع ان لم يكن امام قزم
محصورين راضين
بالتطويل ولم يتعلق بهم حق
كالستأجرين الخ (قوله
سداسياته) أى الاحاديث
التي بينه وبين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيها
ست رواة (قوله الا
المكتوبة) وما شاهداهما من
نقل تطلب فيه الجماعة
وغيره يصلى في البيت
أفضل من المسجد ولو
الحرم المكي (قوله قفورا)
أى كقبور فان القبور لا
يصلى فيه فكذا البيت
الذى لا يصلى فيه كالقبر
وصاحبه كالميت (قوله
عيدا) أى لا تجتمعوا عند
قبرى بكثرة كاجتماعكم يوم
العيد فان سلاتكم تغشى
فى أى مكان ولا تتوقف
على قبركم من قبرى وإذا
نهي عن ذلك في زيارة قبره
الشريف فالاولى في زيارة
قبر غيره من اتباعه فيطلب
من الولاة منع الاجتماع
على زيارة ولوى في يوم معين
بحيث يترتب على الازدحام
ضررا لاسيما مخاضطة
النساء للرجال (قوله
مرابض) جمع مرابض يفض
الباء وكسرها أى أماكنها
(قوله أعطان) جمع عطن
(قوله ولا تؤضوا) أى
تؤضوا واختر النوى

واتخذ مؤذنا محسبا (ولا تتخذ مؤذنا بأخذ على اذنه أجرة) ولهذا قال أبو حنيفة لا يجوز أخذ
الاجرة على الاذان وحله الشافعى على الكراهة فان لم يوجد من يتطوع استأجر الامام من يحصل
به سماع أهل البلد ولو متعدد (طب عن المغيرة) بصيغة اسم الفاعل ابن شعبة قال المناوى قال
أى المغيرة سألت المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يجعلنى اماما على قومى فذكره واسناده حسن
(صل بالشمس وضحاها ونحوها من السور) القصار وهذا حله الشافعى على امام قوم غير
محصورين راضين بالتطويل أما غيره من منفرد امام محصورين راضين بالتطويل فيصلى بما شاء
(حم عن ربيعة) بن الحبيب قال العلقمى يجانبه علامة الصحة (صل الصبح) وجوبا كما هو
معلوم من الدين بالضرورة (والضحى) نداء بأهلها ركعتان وأكثرها ثمان على المتقدم عند الشافعية
وقبل ثنتا عشرة ركعة وقتها من ارتفاع الشمس كرحم الى الزوال (فانها صلاة الاوابين) أى
الرجاعين الى الله بالتوبة (زاهر بن طاهر في سداسياته عن أنس) باسناد صحيح (صلوا أيم الناس
في بيوتكم فان أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة) والنفل الذى تشرع فيه الجماعة
كالعيد والتراويح فى المسجد أفضل قال العلقمى والمراد بالمرء جنس الرجال فلا يراد استثناء النساء
لثبوت قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوهن المساجد ويوتن خير لهن أخرجه مسلم قال النووي
انما بحث على النافلة فى البيت لكونه أخفى وأبعد من الرياء فتزل فيه الرحمة وينفر منه الشيطان
وعلى هذا يمكن أن يخرج بقوله فى بيته بيت غيره ولو آمن فيه الرياء (خ عن زيد بن ثابت)
الانصارى كاتب الوحى رضى الله تعالى عنه (صلوا في بيوتكم) كل نفل لا تشرع له جماعة
(ولا تتخذوها قبورا) أى كالقبور وخالية عن الصلاة (ث ن عن ابن عمر) رضى الله عنهم
باسناد صحيح (صلوا في بيوتكم ولا تتركوا النوافل فيها) بقية هذا السابق والامر للندب (قط
فى الافراد) بفتح الهمزة (عن أنس) بن مالك (وجابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف
(صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا ولا تتخذوا بيوتكم) أى قبرى (عيدا) قال المناوى المراد
النهى عن الاجتماع لزيارته كاجتماعهم للعيد للشفقة أو لمجاذرة حد التعظيم (وصلوا على وسلموا فان
صلاتكم تبلغنى حيثما كنتم) ظاهره انها تبلغه بلا واسطة (ع والضياء عن الحسن بن على) قال
الشيخ حديث حسن لغیره (صلوا) ان شئتم فالامر للإباحة (فى مرابض الغنم) جمع مرابض قال
المناوى يفض الميم والموحدة مأواها وقال العلقمى يفض الميم وكسر الموحدة وآخره صاد مجعته قال
الجوهري المرابض للغنم كالمعاطن للابل (ولا تصلوا فى أعطان الابل) جمع عطن قال العلقمى
بفتح العين والطاء المهملتين وفسره الشافعى بالموضع التى تجر اليها الابل الشاربة يشرب غيرها
وقال صاحب النهاية العطن مبرك الابل حول الماء وقال ابن حزم كل عطن مبرك وليس كل مبرك عطنا
لان العطن هو الموضع الذى تنأخ فيه عند دور ودها الماء فقط والمبرك أعم لانه الموضع المتخذ لها فى
كل حال اه والفرق ان الابل كثيرة الشراة فتشوش قاب المصلى بخلاف الغنم والنهى للتنزيه (ث
عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (صلوا فى مرابض الغنم ولا تصلوا فى أعطان الابل فانها
خلقت من الشياطين) قال الشيخ والمراد انها تعمل عمل الشياطين زاد فى رواية الأثرى انها اذا
نفرت كيف تشمخ بانفها (ه عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المعجمة قال الشيخ حديث صحيح
(صلوا فى مرابض الغنم ولا تؤضوا من) شرب (البانها) فانه لا ينقض الوضوء (ولا تصلوا فى
معاطن الابل وتؤضوا من) شرب (البانها) فانه ينقض الوضوء كاكل لحما أو به أخذ بعض المحتمدين
واختاره النووي (طب عن أسيد) بالضم (ابن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة الانصارى
رضى الله عنه باسناد حسن (صلوا فى مرااح الغنم) بضم الميم مأواها الا لزيد فى رواية فانها ركعة من
الرحمن (وامسجروا غماها) قال فى النهاية رواه بعضهم بالغين المعجمة وقال انه ما يسيل من الانف

(٤٥ - عزيزى ثانى) المذهب نقض الوضوء بشرب لبن الابل وأكل لحما (قوله رغماها) أى اكرامها لانهم من دواب الجنة

أى تشبهها أو انها تولدت من دابة (٣٥٤) في الجنة لانه اندخل الجنة يوم القيامة لانها نصير ربا (قوله تشبهوا) أى تشبهوا

باليهود فانهم كانوا يخافون
نعالمهم في كل موضع لكون
الله تعالى أمر سيدنا موسى
بخلع نعله بالوادي المقدس
ومادروا ان ذلك في
خصوص هذا الموضع ليس
الارض المطهرة بغيرته
(قوله على كل برفاجر) ماعدا
شهاد المعركة (قوله
والشمس وضحاها والضحى)
بدل من سورتيهما (قوله
قبل المغرب ركعتين) هما
من النفل غير المؤكدة
ركعتين قبل العشاء كافي
الفروع وان كرر طبعهما
في هذا الحديث حيث قال
صلوا قبل المغرب ركعتين
فالجلة الثانية تأكيده
للأولى (قوله ناداهم مناد)
أى وان لم يسمع ذلك (قوله
أطفأ لكم) جمع طفل وهو
يستعمل في المفرد والمذكر
وغيرهما فيقال هذا طفل
وهذا ان طفل وهذه وهاتان
وهؤلاء ويطابق فيقال
هذا طفل وهذا طفلان
وهذه طفلة الخ (قوله كل
ميت) الاشهاد المعركة
(قوله والنهار) أى فتصح
صلاة الجنازة في أى وقت
كان (قوله لا اله الا الله)
المراد كلمة الشهادة فان علم
عليها (قوله صلى الله
عليكم) يحتتمل انه خبر وانه
دعاء أى يسكانه قال اللهم
صل عليهم حيث صلوا على
(قوله في الدعاء) أى عقب
الصلاة على ويختتم الدعاء
بالصلاة عليه أيضا

والمشهور فيه والمروى بالعين المهمة ويجوز ان يكون أراد مسح التراب منها رعايتها لها واصلاحها
لشأنها (فانما من دواب الجنة) أى تشبه دواب الجنة أو اصلها منها (هدق عن أبي هريرة)
قال المناوى مرفوعا موقفا والموقوف أصح (صلوا في نعالكم) ان شتمت فالامر للإباحة بالصلاة
بالنعل جائزة حيث لا نجاسة أو أراد بالنعال الخفاف (ولا تشبهوا باليهود) فانهم لا يصلون في نعالهم
(طب عن شاذ بن أوس) قال العلقي بجوابه علامة الصحة وقال المناوى ضعيف وغايته حسن
(صلوا) جواز (خلف كل بر) بفتح الموحدة هو مقابل قوله (دفاع) أى فاسق والصلاة
خلف الأول أفضل (وصلوا) وجوب الصلاة الجنازة (على كل) ميت مسلم غير شهيد (بروفاجر
وجاهدوا مع كل) امام (بروفاجر) أى عادل أو جائر (هدق عن أبي هريرة) باسناد فيه انقطاع
(صلوا ركعتي الضحى) ندبا (سورتيهما) وهما (والشمس وضحاها والضحى) وأقفلها ركعتان
وأكمل منه أربع فست فثمان (هب فر عن عقبه بن عامر) وهو حديث ضعيف (صلوا صلاة
المغرب مع سقوط الشمس) أى غروبها (بادروا بها طلوع النجم) أى ظهوره للنظرين أى
صلوها قبل ظهوره لضيق وقتها (طب عن أبي أيوب الانصاري) رضى الله عنه باسناد صحيح
(صلوا قبل المغرب ركعتين صلوا قبل المغرب ركعتين) كره لمزيد التأكيده وقال في الثانية
(لمن شاء) دفعا لتوهم الوجوب (حم د عن عبد الله المزني) ورواه البخاري عن أبي معقل
(صلوا من الليل ولو اربع صلوا ولو ركعتين ما من أهل بيت تعرف لهم صلاة من الليل الا ناداهم
مناد) من الملائكة (يا أهل البيت قوموا بالصلاة) فيه فضل التهجد والحث عليه (ابن نصر)
في الصلاة (هب عن الحسن البصري) رحمه الله تعالى (مرسلا) صلوا على أطفالكم جمع
طفل قال ابن الانبارى ويكون الطفل بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والجمع قال الله تعالى أو الطفل
الذين لم يظهروا على عورات النساء وتجوز المطابقة فيقال طفلة وأطفال وطفلات (فانهم من
افراطكم) بفتح الهمزة الفطر هو الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلاء والارشية
ولهذا يستحب في الدعاء في الصلاة عليه أن يقول اللهم اجعله فرطا لأبويه الخ أى اجعله مهينا
لمصالحهما في الدار الآخرة ولا فرق في هذا المعنى بين أن يكون في حياة أبويه أولا وضافة الأطفال
اليهم ليعلم ان الكلام في أطفال المؤمنين فغيرهم لا يصل على عليهم وان كانوا في الجنة (ه عن أبي
هريرة) رضى الله عنه باسناد ضعيف (صلوا على كل ميت) الا الشهيد ومن تعذر غسله
(وجاهدوا مع كل أمير) أى عادلا كان أو جائرا (ه عن وثابة) بن الاسقع رضى الله عنه (صلوا
على موتاكم بالليل والنهار) ولوفى وقت الكراهة (ه عن جابر) وفيه ابن لهيعة (صلوا على من
قال لا اله الا الله) أى مع قريبتهم وان كان من أهل البدع حيث لم يكفر ببدعته (وصلوا ورا من قال
لا اله الا الله) مع قريبتهم ولو فاسقا ومبتدعا لم يكفر ببدعته وقال مالك الفاسق بغير تأويل لا تجوز
الصلاة خلفه ولذلك انقطع عن شهود الجماعة والجماعة كان يقول للناس أعذار فستل عن ذلك
فقال ما كل ما يعلم يقال (طب حل عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (صلوا على) ندبا وقبل وجوبا
كلما ذكرت (فان صلاتكم على زكاة لكم) أى طهارة وبركة (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (وأبى
واسناده حسن) (صلوا على صلى الله عليه وسلم) دعاء أو خبر (عد عن ابن عمر) بن الخطاب (وأبى
هريرة) واسناده ضعيف (صلوا على واجتهدوا في الدعاء) الواو لا تفيد ترتيبا فيجتمل أن يكون
المراد اجتهدوا في الدعاء واجتهدوا كما بالصلاة على ويحتمل ان كلا منهما مطلوب على انفراد
(وقولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم وآل
ابراهيم انك حميد مجيد) وهذا أفضل الصبغ التي يصل على عليه بها (حم ن وابن سعد وسعيد
والبغوي والباوردي وابن قانع) الثلاثة في مجاميع الصحابة (طب عن زيد بن خزيمة) بن زيد بن

(قوله على أنبياء الله الخ) أي ولا تقتصر على الصلاة على لكوني نبيكم وأفضلهم (قوله صلى) بالباء خطاب لعائشة وقول الشارح بالكسر ظاهره من غير ياء وكذلك قالت عائشة كنت أحب الصلاة داخل البيت فاخذ بيدي وذكر الحديث أي فالصلاة في الحجر تفتي عن دخول البيت لأنه منه فقوله ان أردت بكسر التاء ولكن قولك بكسر الكاف (قوله صم) يأسامة راوى الحديث فالخطاب له وقول الشارح يأسامة خلاف الصواب فان اسامة كان يصوم الاشهر (٣٥٥) الحرم فأمره صلى الله عليه وسلم بصوم شوال بدل الاشهر

الحرم فاستمر بصومه الى أن مات فصومه لكونه يلى رمضان فيشرف بشرفه أفضل من صوم الاشهر الحرم لمن يشق عليه صومها (قوله أربعة) بثلاث الباء (قوله فاذا) أي اذ صمت ما ذكر كذا قد صمت الدهر لان الحسنه بعشر أمثالها وذلك يزيد على صوم الدهر (قوله صمت الصائم الخ) المراد ان الصائم يشاب على صومه في كل حال سواء كان ساكنا أو متكلما نائما أو متيقظا وليس المراد انه يطلب للصائم الصمت وعدم الكلام بالمرءة اذ ذلك غير مطلوب (قوله صنائع المعروف) جمع صنيعه وهي كل فعل خير (قوله تقى) أي تحفظ (قوله والآفات الخ) بمنزلة التفسير لمصارع السوء فصارع من الصرع وهو الوقوع في الهلكة (قوله وأهل المعروف في الدنيا) أي الذين يفعلون في الدنيا ما عرف في الشرع هم أهل المعروف في

ابن أبي زهير الخرجي شهد أبوه أحدا وشهد هو يدرا وهو المتكلم بعد الموت قال العلقمي ويجانبه علامة الصحة ﴿صلى على أنبياء الله ورسوله فان الله تعالى﴾ (بعثهم كما بعثني) فيسحب الاكثر من الصلاة عليهم كما يستحب الاكثر منها عليه فيه مشروعية الصلاة على الانبياء استقلالاً والحق بهم الملائكة لما شاركهم لهم في الصحة ﴿ابن أبي عمر﴾ هب عن أبي هريرة خط عن أنس وهو حديث ضعيف ﴿صلى على النبيين اذ اذ كرموني﴾ أي وصليتم علي ﴿فانهم قد بعثوا كما بعث النبي وابن عساكر عن وائل بن حجر﴾ بضم الحاء المهملة وسكون الجيم ﴿صلى﴾ يا عائشة ﴿في الحجر﴾ بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم ﴿ان أردت دخول البيت﴾ أي الكعبة ﴿فانما هو قطعة من البيت وانك قولك استقصوه حين بنوا الكعبة فانخرجوه من البيت﴾ لقلة النفقة فتواب الصلاة فيه كثواب الصلاة في البيت وسببه كافي الترمذي عن عائشة قالت كنت أحب أدخل البيت فاصلي فيه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فادخلني الحجر وقال صلى فذكره ﴿حم ت عن عائشة﴾ رضي الله تعالى عنها قال الترمذي حديث حسن صحيح ﴿صم شوالا﴾ قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه أن اسامة بن زيد كان يصوم الاشهر الحرم فقال له صلى الله عليه وسلم صم شوالا فترك الاشهر الحرم ولم يزل يصوم شوالا حتى مات اه قال المناوي قال ابن رجب نص صريح في تفضيل صومه على الاشهر الحرم ﴿ه عن أسامة﴾ بن زيد باسناد صحيح ﴿صم رمضان والذي يابيه﴾ أي والشهر الذي يليه وهو شوال ما عدا يوم الفطر ﴿وكل أربع وخميس﴾ من كل جمعة ﴿فاذا﴾ بالتثنية ﴿أنت قد صمت الدهر﴾ فيه نذر صوم شوال والا رباء والخميس وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم الدهر فذكره ﴿هب عن مسلم﴾ بن عبد الله ﴿الفرشي﴾ رضي الله عنه واسناده صحيح ﴿صمت الصائم﴾ أي سكونه ﴿تسبيح﴾ أي يثاب عليه كما يثاب على التسبيح ﴿ونومه عبادة﴾ أي يثاب عليه في جميع الازمنة حتى زمن سكونه ونومه ﴿ودعاؤه مستجاب﴾ عند طوره أو مطلقا ﴿وعمله﴾ من نحو صلاة وصدقة ﴿مضاعف﴾ أي يكون له مثل ثواب عمل المفطر مرتين ﴿أبوزكريان منده في أماليه فر عن ابن عمر﴾ صنائع المعروف ﴿جمع صنيعه وهي ما اصطغته من خير﴾ تقى مصارع السوء والآفات والهلكات وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ﴿أي يجازيهم الله تعالى على معروفهم ويحتمل انهم يشفعون في الآخرة فيصدر عنهم المعروف في الدنيا والآخرة﴾ ﴿ك عن أنس﴾ رضي الله تعالى عنه باسناد ضعيف ﴿صنائع المعروف تقى مصارع السوء﴾ أي السقوط في الهلكات ﴿والصدقة خفيا﴾ بفتح المعجمة وكسر الفاء أي سرا ﴿تطفئ غضب الرب ووصله الرحم﴾ أي القرابة ﴿زيادة في العمر﴾ أي يبارك فيه فيصرف في الطاعات فكأنه زاد ﴿وكل معروف﴾ يفعل مع غنى أو فقير ﴿صدقة﴾ أي يثاب عليه ثواب الصدقة ﴿وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة وأول من يدخل الجنة أهل المعروف طس عن أم سلمة﴾ وهو حديث ضعيف ﴿صنفان﴾ أي نوعان ﴿من أمتي ليس لهم في الاسلام

الآخرة أي يشتهرون بين الملائكة والآخرة بالخير أو المراد انهم كل جري على أيديهم المعروف في الدنيا يجري على أيديهم في الآخرة بأن يشفعوا فيهم أرادوا الشفاعة له (قوله تطفئ غضب) أي أرغضبه شبهه بالنار وشبهه الصدقة الخفية بالياء المطفئ للنار وخفياتي المتن حال من الصدقة لان فعلا يستوى فيه المذكر والمؤنث (قوله وكل معروف) منه توسيع المجلس للجلس (قوله أهل المنكر في الآخرة) أي يشهر أمرهم بانهم كانوا يفعلون المنكر في الدنيا ليعازوا على ذلك مع فضيحتهم (قوله صنفان) أي نوعان

(قوله نصيب) أي كامل لانهم لم يكفروا ببدءهم فان كفر أحدهم ببدءه كان المراد في النصيب من أصله (قوله المرجئة) أو المرجئة من الأرجاء وهو التأخير لانهم يؤخرون التواهي والاوامر عن الاعتبار لقولهم ان الشخص لا يعاقب على المعاصي لقهره ولزهم ان الشخص لا يثاب على الحسنات لقهره وهؤلاء هم الجبرية ولا يكفرون ببدءهم لانهم يؤولون النصوص الدالة على العقاب بأنها الزجر مثلا (قوله شفاعتي) أي (٣٠٦) الشفاعة الخاصة أما العظمى فهي عامة (قوله غشوم) أي قامى القاب (قوله غال)

أي متعمق في الدين مجاوز الحد مارق منه أي فالتوسوس يبرق من الدين كما يبرق السهم من الغرض أي لغوه لم يتأس بالدين أي باحكمه بل يفوته العمل بأحكامه وهو لا يشعر كان يفوته فضيلة تكبيرة الاحرام أو أول الوقت فهو لا يشبهون النصارى في الغلو فانهم لما تعالوا في وصف سيدنا عيسى مرقوا من الدين حيث ادعوا أنه ابن الله أو نحو ذلك (قوله لم أرهما بعد) أي الآن أي في زمنه صلى الله عليه وسلم وكون بعد جمعى الآن فانها تستعمل بمعنى ذلك متعلقة بأرى مخن عن تكلف تقدير الشارح لم أرهما الآن وهما بعدى يوجدان بعد فعمول أرى محذوف وبعده تعلق بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف (قوله سيباط الخ) المهمة بالكرايم ونحوها يضربون الناس بها من غير وجه شرعى لانها ليست آلات شرعية ونارة يقولون عند الضرب بها ان لم تقر قلنا لا وقوله ميلات

نصيب) أي حظ كامل ((المرجئة)) هم الجبرية وهم طائفة يقولون العبد لا يضره ذنب ولا فعل له وإضافة الفعل اليه كإضافته للجماد وقال في النهاية المرجئة فرقة من فرق الاسلام يعتقدون انه لا يضرهم مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة معصية لا اعتقادهم ان الله أرجأ نعيمهم على المعاصي أي أخره عنهم والمرجئة تم مزولاتهم وركلاهما جمعى التأخير ((والقدرية)) بالتعويل نسبو الى القدر وهو ما قدره الله تعالى لانهم يدعون ان كل عبد خالق فعله من الكفر والمعصية ونفوا ان ذلك بتقدير الله تعالى وقوله ليس لهما في الاسلام نصيب ربما يتسكن به من يكفر الفرقين والصواب أن لا يسارع الى تكفير أهل الاهواء المتأولين لانهم لا يقصدون بذلك اختيار الكفر وقد بذلوا وسعهم في اصابة الحق فلم يحصل غير ما زعموا فهم اذا عجزوا الجاهل أو المجهل الخطي وهذا القول هو الذي يذهب اليه المحققون من علماء الامية نظرا واحتياطا فخري قوله ليس لهما في الاسلام نصيب مجرى الاتساع في بيان سوء حظهم وقلة نصيبهم من الاسلام ((نخ ث . عن ابن عباس)) قال الترمذى حسن غريب ((ه . عن جابر)) بن عبد الله ((خط عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((طس عن أبي سعيد)) الخدرى باسناد حسن ((صنفان من أمى لن تنالهما شفاعتى امام ظلوم)) أي كثير الظلم ((غشوم)) أي جاف غليظ قامى القلب ذوعنف وشدة ((وكل غال)) في الدين ((مارق)) منه ((طب عن أبي امامة)) باسناد صحيح ((صنفان من أمى لا تنالهما شفاعتى يوم القيامة المرجئة)) القائلون بالجبر الصريف ((والقدرية)) نسبو الى القدر لما تقدم ((حل عن أنس)) بن مالك ((طس عن وائلة)) بن الاسقع ((وعن جابر)) بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم واسناده ضعيف لكن يتغير بتعدد الطرق ((صنفان من أهل النار)) أي يستحقون دخولها للتطهير ((لم أرهما)) قال المناوى لم يوجد في عمري بل بمحمد ثنائ ((بعد)) بالبناء على الضم اه ويحتمل أن بعد بمعنى الآن أحدهما ((قوم معهم سباط)) جمع سوط ((كذئاب البقر يضربون بها الناس و)) ثانیها ((نساء كاسيات)) من نعمة الله ((عاريات)) من شكرها أو كاسيات من الثياب عاريات من فعل الخير والاهتمام بالطاعات أو يكشفن شيئا من أبدانهم اظهار الجاهل ((مائلات)) بالهمزة من الميل أي زائغات عن طاعة الله ((ميلات)) يعلمن غيرهن الدخول في مثل فعلهن أو مائلات الى الرجل ميلات لهم بما يبدى به من زينتهن ((رؤسهن كاسخة البخت المائلة)) أي يغطين رؤسهن بالخرق والعمائم وغيرهما بما يلف على الرأس حتى تشبه أسنمة الابل البخت ((لا يدخل الجنة)) قال العلقمي يتأول بتأويلين أحدهما انه محمول على من استحلت حراماته ذلك مع علمها بتعريمه فتكون كاذرة مخلدة في النار والثاني يحتمل على انها لا تدخل أولا مع الفائزين ((ولا يجدن ريحها وان ريحها يوجد من مسيرة كذا وكذا)) أي من مسيرة أربعين عاما كفى رواية ((حم م عن أبي هريرة)) صنفان من أمى لا يردان على الحوض أي حوضي يوم القيامة ((ولا يدخلان الجنة)) حتى يطهرا بالنار ((القدرية والمرجئة)) لاهن المار ومذهب أهل السنة أن لا تكفر أحدا من أهل القبلة ((طس عن أنس)) باسناد صحيح ((صنفان من الناس اذا صلحوا صلح الناس واذا فسدوا فسد الناس العلماء والامراء)) فصلاهما صلاح الناس وبفسادهما

الخ أي نساء هذا الزمن ولولا الحياة لتخطفن الرجال من الارقة (قوله كذا وكذا) هو من لفظة صلى الله عليه فسادهم وسلم وكفى به عن أربعين عاما كفى رواية أو عن خمسائة عام كفى رواية أخرى ذكرها في الكبر في مبيته لرواية كذا وكذا (قوله ولا يدخلان الجنة) أي مع السابقين ان لم يكفرا أحدهم ببدءه والا فلا دخول أصلا (قوله العلماء) لانهم يقتدى بهم والامراء بهم فمع أعداء الله ونعم الحق فاذا كانوا بالعكس كانوا أساءة الفساد للناس واتباعهم في الفساد

(قوله في الجبش) أي جبش

المسلمين المقاتلين للكفار

قوله لما وقف بين يديه صلى

الله عليه وسلم وقال نفسي

لنفسك القذا ووجهي

لوجهك الوقاء قال ذلك

بأرفع صوت لارهاب

الكفار وكان عظيم

الصوت شديدا فيطلب

ذلك في الجهاد اما في غيره

فيطلب خفضه (قوله

صوت الديك الخ) أشار الى

ان ذلك محمود وانه يطلب

اقتناء الديك (قوله

ملعونان) أي ملعون

صاحبهما ومطروعن

تمام الرحمة (قوله من مار)

أي صوت من مار أوزم

من مار الصوت

لا الالة (قوله نعمه)

بالعين المهملة لا بالهمزة

وان ذكره بعضهم (قوله

ورثة) أي صبيحة عند

حدوث مصيبة من موت

أو ذهاب مال أي صبيحة

مشتملة على منظر وجزع

وعند غير هاتين الحالتين

كذلك لا مفاهما أشد

واقبح خلا قال قول القشيري

مفهومه الحل في غيرهما

ولذا قال الشرح ونوزع

(قوله أول يوم من رجب

الخ) اما صوم رجب بتمامه

فلم يرد فيه حديث صحيح

والحسن وأمثل ما ورد

فيه في الجنة قصر لصوام

رجب فيمن صوم ثلاثة

أيام أول رجب لهذا

الحديث وان قال الشرح

ان اسناده ساقط فقال شيخنا أي فهو ضعيف فعمل به في فضائل الاعمال

فصادهم (حل) وكذا الذي يلى (عن ابن عباس) واسناده ضعيف (صوت أبي طحمة) زيد بن
سهل بن الاسود الانصاري الطبرجي العقبي البدرى (في الجبش خير من) صوت (ألف رجل)
فيه كان اذا كان في الجبش جثا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ونثر كاتنه ويقول نفسي لنفسك
القذا ووجهي لوجهك الوقاء (مجموعه عن أنس) باسناد حسن (صوت الديك وضربه بجناحيه
ركوعه وسجوده) أي هما بمنزلة ركوعه وسجوده ونظامه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان
من شيء الا يصح بحمد الائمة (أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة ابن مردويه) في التفسير
(عن عائشة) ورواه أيضا أبو نعيم (صوتان ملعونان في الدنيا والاخرة من مار عند) حدوث
(نعمه) والمراد الزمر بالمر مار عند حدث سرور (ورثة) أي صبيحة (عند مصيبة) قال القشيري
مفهومه الحل في غير هاتين الحالتين ونوزع (البرار والاضياء عن أنس) باسناد صحيح (صوم
أول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين واثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهرا)
أي ثم صوم كل يوم من أيامه الباقية بعد الثلاث يكفر خطايا سنة هرقال العلقمي قال شيخنا في الكبير
روى البيهقي في الشعب عن أنس من صام يوما من رجب كان كصيام سنة ومن صام سبعة أيام
غفلت عنه سبعة أبواب جهنم ومن صام ثمانية أيام فحقت له ثمانية أبواب الجنة ومن صام عشرة
أيام لم يسأل الله شيئا الا أعطاه اياه ومن صام خمسة عشر يوما ناداه من السماء قد غفر لك ما سلف
فاستأنف العمل وقد بدلت سيئاتك حسنات ومن ازداد زاده الله وفي رجب حل فوح في السفينة
فصام يوما وأمر من معه أن يصوموا وجر بهم السفينة ستة أشهر واهلها دخلوا من الحرم ١٥ قال
الدميري سئل الحافظ أبو عمرو بن الصلاح عن صوم رجب كله هل على صائمه انتم له أجر وفي
حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يروى بان دجبة الذي كان على مصر أنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان جهنم تسع من الحول الى الحول لصوام رجب هل صح ذلك أم لا أجاب رضي الله
عنه لا اتم عليه في ذلك ولم يؤمنه بذلك أحد من العلماء فيما تعلمه بل قال بعض حفاظ الحديث لم يثبت
في فضل صوم رجب حديث أي فضل خاص وهذا لا يوجب انما في صومه لما ورد من النصوص في
فضل الصوم مطلقا والحديث الوارد في كتاب السنن لابي داود وغيره في صوم الاشهر الحرم كاف في
الترغيب واما الحديث في تسع جهنم لصوامه فغير صحيح ولا يتحل روايته وسئل الشيخ عز الدين بن
عبد السلام عما نقل عن بعض المحدثين من منع صوم رجب وتعظيم حرمة وهل يصح نذر صوم جميعه
أم لا فقال نذر صوم رجب صحيح لازم لانه يتقرب الى الله تعالى بمثل الذي غشى عن صومه جاهل
بأخذ أحكام الشرع وكيف يكون منهيا عنه مع ان العلماء الذين دونوا الشريعة لم يذكروا أحدا منهم
انذراجه فيما يكره صومه بل يكون صومه قربة الى الله تعالى لما جاء في الاحاديث الصحيحة من
الترغيب في الصوم مثل قوله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم له الا الصوم وقوله لخلوف فم
الصائم أطيب عند الله من ريح المسك وقوله صلى الله عليه وسلم ان أفضل الصيام صيام أخي داود
وقد كان يصوم من غير تقييد بماعد ارجب من الشهور قال ومن عظم رجبا بغير الجهة التي كان
أهل الجاهلية يعظمونها فلا يصح عقده بالجاهلية وليس كل ما فعلته الجاهلية منها يعان ملبسته الا
اذ انتهت الشريرة عنه ودلت القواعد على تركه ولا يترك الحق ليكون أهمل الباطل فعلموه والذي
نتهى عنه من أهل الحديث جاهل معروف بالجهل لا يحل لمسلم أن يقلده في دينه اذ لا يجوز التقليد
الا لمن اشتهر بالعرفه بأحكام الله وبما أخذها والذي يضاف اليه ذلك بعيد عن معرفة دين الله تعالى
فلا يقلده فيه ومن قلده فقد غر بدينه وقد أشرت الى ذلك في المنظومة بقولي

تتميم الاصب صومه نذب • لكل قادر وبانه نذر يجب
وأحمد كرهه اذا انفرد • والمانع المطلق قوله يرد

(قوله وافتاره) أي غالباً أي فهو (٣٥٨) مفطر غالب الدهر وله ثواب من صامه (قوله شهر الصبر) أي رمضان وأضيف الصبر

لان في الصوم حبس النفس عن شهواتها (قوله وحر الصدر) بالماء المهمة وقول الشارح بالجيم غلط في المختار الوحر بفتحين كالغل وفي الحديث بوح الصدر اه وذكر قبله في مادة وجر بالجيم قال الوجور بالفتح الدواء بجر في وسط الفم أي يصب الخ (قوله ثواب) بمناء ثم وحدة ككفي الكبير (قوله التروية) هو اليوم أثناس من ذي الحجة كما هو معروف في الفقه نسجية هذا اليوم وما قبله وما بعده (قوله يوم تصومون) أي كائن يوم تصومون أي صومكم المعتد به هو يوم تصوم فيه الناس وان لم يكن الجميع قد رأى الهلال بان رآه اثنان أو واحد عندنا وحكم به القاضي (قوله وأضحاكم) أي ضحكتم المعتد بها كائنه يوم نضحى الناس بان ثبت عند القاضي وان لم يكن جميعكم قد رأى هلال ذي الحجة فيوم بالنصب على الظرفية لا بالرفع على الخبرية لان اليوم ليس هو الصوم (قوله تصوموا) لما ورد المعدة بيت الداء والجمعة رأس الدواء والصوم أعظم جبة لأنه يخلى الجوف من العفونات وهذا فبن يتعاطى عند فطره ومعه سورة اللاتق

والنهي عنه قد روى ابن ماجه • وضعفه استبان في الديباجة والشيخ عز الدين قال من نهي • عن صومه في كل حالتهما وشدد التكبير في الرد عليه • وقال لا يرجع في الفتوى اليه اذ الذين نقلوا الشريعة • ما كرهوا صيامه جميعه وفي عموم طلب الصوم اندرج • وزال عن صاغته به الخرج وابن الصلاح قال من روى رجب • فيه عذاب صائمه قد وجب غير صحيح لا لتحل نسبته • الى رسول الله صل مثبته في عموم الصوم للفضل انصوص • نذل لاستحبابه على الخصوص

انتهى كلام الميرى قال شيخنا قال النووي لم يثبت في صوم رجب نهي ولا ندب بعينه ولكن أصل الصوم مندوب اليه وفي سنن أبي داود انه صلى الله عليه وسلم ندب الصوم من الأشهر الحرم ورجب أحدها اه قلت وروى البيهقي في شعب الأيمان عن أبي قلابه قال في الجنة قصر لصوم رجب وقال هذا أصح ما ورد في صوم رجب قال وأبو قلابه من التابعين ومثله لا يقول ذلك إلا عن بلاغ من فوقه عن ياتيه الوحي اه (أبو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس) واسناده ساقط (صوم ثلاثة أيام من كل شهر ورمضان الى رمضان صوم الدهر وافتاره) أي بمنزلة صومه وافتاره كما مر توجيهه (حم م عن أبي قتادة (صوم شهر الصبر) قال في النهاية شهر الصبر هو شهر رمضان وأصل الصبر الحبس صمى الصوم صبراً لما فيه من حبس النفس عن الطعام والشراب والتمسك (وثلاثة أيام من كل شهر) بعده (صوم الدهر) أي كصومه (حم هـ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (صوم شهر الصبر وثلاثة أيام من كل شهر يذهب وحر الصدر) بالتحريك وحاء غشه أو حقه أو غظه أو العداوة أو أشد الغش (الزارع عن علي وعن ابن عباس البغوي) في المعجم (والبواردي) في معجم الصحابة (طب عن الثوري ثواب) قال الشيخ بفتح المثناة الفوقية وسكون الواو وفتح اللام آخره موحدة وهو حديث صحيح (صوم يوم عرفه يكفر سنتين ماضية) يعني التي هو فيها (ومستقبله) أي التي بعده والمراد الصغار قال المناوي قال ابن العباد قال بعض العلماء وفيه إشارة الى ان من صام يوم عرفه لا يموت في ذلك العام (وصوم عاشوراء) بالمد ومنع الصرف اذ ألفه للتأنيث (يكفر سنة ماضية) لان صوم يوم عرفه سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يوم عاشوراء سنة موسى صلى الله عليه وسلم (حم م عن أبي قتادة (صوم يوم التروية) هو يوم ثامن الحجة (كفارة سنة وصوم يوم عرفه كفارة سنتين أبو الشيخ) الاصبهانى (في الثواب وابن التاجر) في التاريخ (عن ابن عباس (صوم يوم عرفه كفارة السنة الماضية والسنة المستقبل طس عن أبي سعيد) الحدرى رضى الله عنه قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (صومكم يوم تصومون وأضحاكم يوم تصومون) قال المناوي أخذ منه الحنفية ان المنفرد برؤية الهلال اذ ارده الحاكم لا يلزمه الصوم وحله الباقر عن علي من لم يره جمعاً بين الاخبار (هـ عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (سوما) خطاب لعائشة وحفصة رضى الله عنهما ما زوجتبه (فان الصيام جنه) بضم الجيم وقاية (من النار) قال في النهاية أي بقي صاحبه مما يؤذيه من الشهوات والجنه الوقاية (ومن بوائق الدهر) أي غوائله وشروبه ودواهبه قال في الدرر والبواقي القوائل والشرورجع بانقعه وهى الدواهي (ابن التاجر عن أبي مليكة) بالتحريك باسناد ضعيف (صوموا تصموا) من الامراض قال المناوي وحكمة مشروعية الصوم أن يجرد القلب ألم الجوع فيعود بالفضل على الفقراء اه وتقدم عن الصوفية ان الحكمة كسر الشهوات (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (صوموا الشهر) أي أوله والعرب تسمى الهلال

(قوله ومعه) أي آخره وهي الأيام السود الثلاثة وقبل وسطه وهي أيام البيض الثلاثة (قوله أيام البيض) أي أيام الليالي البيض بدليل قوله ثلاث عشرة الخ والاقال ثلاثة عشر الخ لأن الأيام مذكرة فقوله ثلاث عشرة الخ بيان لليالي المقدرة وقوله هن أي صومهن كنز أي مثله في أن ثوابها يندخل لاخرة كما أن الكنز يندخل (٣٥٩) للمستقبل (قوله من وضع الخ وضع)

أي من هلال رمضان إلى

هــ لال شوال وإن كان

الشهر ناقصا ومعنى صوموا

أنو والصوم لأن الهلال

في الليل وهو ليس محلا

لصوم بل لنيته أو المراد

أيام الهلال إلى الهلال

الثاني وقيل معنى من

وضع إلى وضع من الفجر

إلى الغروب (قوله غم) أي

الهلال أي غطى عليه الغيم

(قوله فأكلوا شعبان)

لأن الغالب على الشهر

التمام (قوله وانسكوا)

أي تعبدوا لها أي للرؤية

أي تعبدوا عندها بالصوم

أي بنية الصوم إذا الصوم

لا يكون ليلا (قوله ولا

تصلوا رمضان بيوم من

شعبان) هو بيان وتفسير

لمعنى قوله ولا تستقبلوا

الشهر استقبالا أي فتي

انتصف شعبان حرم

الصيام لإعادة أو قضاء

إلى آخر ما في القروع (قوله

الانبياء تصومهم) فصامه

نوح وموسى وغيرهما

وكان بعض الملوك يبعث

الخبر للخل فكانت لائتا كاه

يوم عاشوراء وكانت

الوحوش والهوام

لا تتعاطى فيه شيئا فدل

ذلك على فضله (قوله

وأوفروا أشعاركم) أي

الشهر قال الشاعر • والشهر مثل قلامة الظفر • أي الهلال (ومعه) أي آخره كما صوبه الخطابي وقيل وسطه وسر كل شيء جوفه أراد الأيام البيض (د عن معاوية) بن أبي سفيان (صوموا أيام البيض) أي أيام الليالي البيض (ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة هن كنز الدهر) قال المداوي فن صامها وأفطر ببقية الشهر فهو صائم في فضل الله مفطر في ضيافة الله وسبب البيض لأن آدم لما أهبط من الجنة أسود جلده فأمر بها فلما صام اليوم الأول أبيض ثلث جلده والثاني اثنتان والثالث بقية بدنه أخرجه الخطيب وابن عساكر مرفوعا لكن قال ابن الجوزي موضوع (أبو ذر الهروي في جزء من حديثه عن قتادة بن ملحان) القيسي بن ثعلبة (صوموا من وضع إلى وضع) بالتعريف أي من الهلال إلى الهلال يعني من هلال رمضان إلى هلال شوال وتعامه فان خفي عليكم فأنتم والعدة ثلاثين (طاب) وكذا الخطيب (عن والد أبي المايح) باسناد حسن (صوموا رؤيته) يعني الهلال وإن لم يتقدم ذكره بدلالة السياق قال النووي المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل إنسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل في الإصح هذا في الصوم وأما الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد عند جميع العلماء إلا أن أبو ثور خوزه بعدل (وأفطروا) بقطع الهمزة (لرؤيته فان غم عليكم) قال في الفتح يضم الغين المجهمة وتشديد الميم أي حال بينكم وبينه غيم (فأكلوا شعبان ثلاثين) يوما (ق ن عن أبي هريرة ن عن ابن عباس طاب عن البراء) بن عازب (صوموا رؤيته) أي الهلال (وأفطروا لرؤيته وانسكوا لها) أي تطوعوا لله لوقتر رؤيته أو بعد رؤيته (فان غم عليكم فأنتم ثلاثين) إذا وصل بقا الشهر (فان شهد شاهدان مسلمان) عدلان برؤية الهلال (فصوموا وأفطروا) غسليه من لم يوجب الصوم إلا بشاهدين واكتفى الشافعي بواحد لدليل آخر (حم ن عن رجال) من الصحابة (صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال بينكم وبينه مصحح فأكلموا شعبان) ثلاثين (ولا تستقبلوا الشهر استقبالا) أي لا تستقبلوا شهر رمضان بصوم قبله (ولا تصلوا رمضان بيوم من شعبان) فإذا انتصف شعبان حرم الصوم إلا أن وصله ببعض النصف الأول يستقبل الشهر بنشاط (حم ن هق عن ابن عباس) صوموا يوم عاشوراء (ندبا فان فضيلته عظيمة وحرمته قديمة) (يوم كانت الانبياء تصومهم) قبل وقد كان أهل الكتاب يصومونه وكذا أهل الجاهلية قال العاصمي اتفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء اليوم ليس بواجب واختلفوا في حكمه في أول الإسلام حين شرع صومه قبل رمضان فقال أبو حنيفة كان واجبا والأشهر من وجهين عند الشافعية أنه لم يزل سنة ولم يكن واجبا في هذه الأمة ولكنه كان متأكدا للاستحباب فلما نزل صوم شهر رمضان صار مستحبادون ذلك الاستحباب (ش عن أبي هريرة) واسناده صحيح (صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود) ثم بين المخالفة بقوله (صوموا قبله يوما بعده يوما) اتفقوا على نذب صومه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه بمكة فلما هاجر وحده اليهود يصومونه فصامه يوحى أو باجتهاد لا بأخبارهم قال جمع صيام عاشوراء إلى ثلاث مرات أدناها أن يصام وحده وفوقه أن يصام معه التاسع وفوقه أن يصام معه التاسع والحادي عشر فهذا الحديث بالنسبة للأكل وحديث لئن بقيت إلى قابل لأصوم من التاسع بالنسبة لما يليه (حم هق عن ابن عباس) باسناد حسن (صوموا وأفطروا شعركم) طولوها فلا تزيها (فانها) أي الشعور أي

طولوا كل شعر طاب أزالتهم كشمع العانة والباطل ومحل ذلك فيمن عجز عن التزوج أو التمسى وقويت عليه الشهوة فيطلب له إبقاء الشعر المذكور أضعف شهوته ومحل قول الفقهاء يكره تبعية ذلك في غير هذه الصورة لأن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح ولا يحصل حينئذ تعشيش الشيطان في العانة لأن هذا أمر شرعي وإنما يحصل تعشيشه إذا طلبت إزالتها وخالف الشرع وأبقاها

أما إذا قدر على مؤن التزويج مثلاً طالب منه تكثير اللامة (قوله مجفرة) بفتح الميم وسكون الجيم وقع انفاء بضبط المؤلف أى مقطعة للسكاح ونقص للماء (٣٦٠) أى التى فتضعف شهوته فلا يتطعم لتفريغها (قوله عن أختك) قاله لمن سأله عن صومها أى مقطعة للسكاح ونقص للماء.

عن أختها المروم أو عليها الصوم (قوله إذا دخلت بيتك الخ) ظاهر الحديث سن الركعتين عند دخول البيت والخروج منه مطافاً وليس مراد إذا الذى فى الخروج منها عند دخول البيت من السفر وعند الخروج منه للسفر فقط (قوله ترمض) من باب فرح انفصال أى الأبل أى فى شدة الحر وذلك ركعتان سنة الزوال غير سنة الظهر والشارح حل ذلك على صلاة الضحى حيث قال وفيه ندب تأخير الضحى إلى شدة الحر اه وكل صحيح فلا يتعين ما ذكره الشرح (قوله الجالس) أى على أى هيئة كان لكن الافتراض الذى هو من قعدات الصلاة أفضل (قوله على النصف الخ) هذا فى النقل مع القدرة أما مع العجز فلا ينقص ثوابه وقولنا مع القدرة أى فى حق غيره صلى الله عليه وسلم أما هو فأجره لا ينقص لانه مأمون من الكسل ولانه مشرع ولذا المادخل بعض الصحابة فقرأه صلى الله عليه وسلم يصلى من جلوس فقال كيف ذلك وأنت قلت انها على النصف من صلاة القائم قال صلى الله عليه وسلم انى لست كأحدكم

اطالتها (مجفرة) بفتح الميم وسكون الجيم وقع انفاء بضبط المؤلف أى مقطعة للسكاح ونقص للماء فتقوم مقام الاختصاص (د فى مراسيله عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (مرسلاً) صوحى عن أختك) بقطع الهمزة مالزهما من الصيام وماتت قبل أن تقضيه فيه ان للقرىب أن يصوم عن قريبه الميت ولو بلاذن أما الحى فلا يصام عنه (الطيب السى) أبو داود (عن ابن عباس) باسناد صحيح (صلاة الأبرار) قال المناوى كذا ساقه المؤلف وصوابه الأوابين وصلاة الأبرار (ركعتان إذا دخلت بيتك وركعتان إذا خرجت) من يترك وهاتان الركعتان سنة الدخول والخروج وظاهر الحديث استحباب ذلك كلما دخل وكما خرج ويحتمل تخصيصه بإرادة السفر والرجوع منه (ابن المبارك) ص عن عثمان بن أبى سودة مرسلاً (صلاة الأوابين) بالشدة أى الرجاءين إلى الله بالتوبة والاخلاص (حين ترض) بفتح المثناة الفوقية (الفصال) أى حين تصيبها الرضاء فتعرق أخفافها الشدة الحروفية ندب تأخير الضحى إلى شدة الحر (حم م عن زيد بن أرقم عبد بن حيد) بغير إضافة (ومعويه عن عبد الله بن أبى أوفى) صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم) أى أجر صلاة النقل من قعود مع القدرة نصف صلاة آخره من قيام وهذا فى غير المصطفى صلى الله عليه وسلم أما هو فتطويعه قاعدا كتنطويعه قائماً (حم عن عائشة) واسناده صحيح (صلاة الجماعة أفضل) بفتح فسكون فضم (صلاة الفذ) بفتح الفاء وشدة المعجمة المفرد أى تزيد على صلاة المنفرد (بسبع وعشرين درجة) أى مرتبة كأثر الصلواتين انتهت إلى مرتبة من الثواب فوقت صلاة الفذ عندها وتجاوزتها صلاة الجماعة بسبع وعشرين ضعفاً ولا تعارض فى اختلاف العدد فى الروايات لان القليل لا يبنى الكثير (مالك حم ق ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (صلاة الجماعة أفضل صلاة الفذ) أى الفرد (بخمسة وعشرين درجة) وهذه رواية الأكثر وتلك رواية ابن عمر فويل الخمس أرجح لكثرة روايته وأقبل السبع لانها زيادة من عدل حافظ وقيل يجمع بأنه أعلم أو بالاجمى ثم أخبر بزيادة الفضل (حم خ ه عن أبى سعيد) الخدرى (صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الفذ) قال ابن حجر والمحكمة فى هذا العدد الخاص لا تدرك حقيقتها بل هى من علوم النبوة التى قصرت علوم الالباء عن الوصول إليها وقد غاص أئمة فى ابداء مناسبات لذلك ومن لطيفها قول البلقينى لما كان أقل الجماعة ثلاثاً بالابتحق صلاة كل واحد فى جماعة وكل منهم أى بحسنة والحسنة بعشرة تحصيل من مجموع ما أتوا به ثلاثون فاقتصر فى الحديث على الفضل الزائد وهو سبعة وعشرون أى فى روايتها دون الثلاث التى هى أصل ذلك (م عن أبى هريرة) رضى الله عنه (صلاة الرجل فى جماعة تزيد على صلاته فى بيته وعلى صلاته فى سوقه خمسا وعشرين درجة) قال ابن حجر مقتضاه ان الصلاة فى المسجد جماعة تزيد على الصلاة فى البيت وفى السوق جماعة وفرادى قال ابن دقيق العيد والذى يظهر أن المراد بمقابل الجماعة فى المسجد الصلاة فى غيره منفردا لكونه خرج مخرج الغالب فى أن من لم يحضر الجماعة فى المسجد صلى منفردا (وذلك) أى وسبب التضعيف المذكور (ان أحدكم إذا توضأ فأحسن الوضوء) بأن أتى بواجباته ومندوباته (ثم أتى المسجد) فى رواية ثم خرج إلى المسجد (لا يريد الصلاة) أى الا قصد الصلاة المكتوبة فى جماعة (لم يحط) بفتح المثناة التحتية وضم الطاء (خطوة) بضم أوله ويجوز الفتح قال الجوهرى الخطوة بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة (الارفعه الله بها) أى بالخطوة (درجة) منزلة عالية فى الجنة (ووط عنه بها خطيئة) ولا يزال هكذا (حتى يدخل المسجد فاذا دخل المسجد كان فى

(قوله ما كانت الصلاة)

أى مدة كون الصلاة

حاسبة له بان كان

جالسا لا انتظار الصلاة أما

جالوسه بعد الصلاة لذكر

أراعتكاف مشلا فلا

يترتب عليه خصوص هذا

الثواب وان كان فيه ثواب

عظيم (قوله وتصلى

الملائكة عليه) أى ندعو

له سواء كان بصيغة

استغفار أو لا كما يعلم مما

بعده (قوله فلا) هى المحل

الذى لا مابه وليس قيدها

هنا بل المراد صلاها فى

جماعة ولو فى غير الصلاة

من سائر الأماكن وانما

خص الصلاة لانها الغالب

فى السفر فهذا فى حق

المسافر فانه لما تحمل مشقة

السفر ومشقة تحصيل

الجماعة فيه ضوعفت له

الخمس والعشرون بخمسين

لوجود المشقتين (قوله

بصلاة) أى واحدة الا ان

توقفت جماعة بيته على

صلاته فهى أفضل حتى

من المسجد الحرام (قوله

مثنى مثنى) أى يسلم من كل

ركعتين أو المراد يشهد

فى كل اثنتين وان كان

لا يسلم الا بعد أربع مثلا

والأفضل السلام من كل

ركعتين (قوله خشى أحدكم

الصبح) أى فوات الصبح

أى صلاته (قوله تؤزله

ماؤد صلي) فيندب تأخير

الوتر بعد التهجيد ويعلم من

الحديث أن أقله ركعة

صلاة) أى فى ثواب صلاة (ما كانت) فى رواية البخارى مادامت (الصلاة تحبسه) أى تمنعه من الخروج من المسجد (وتصلى الملائكة) الحفظة أو أعم (عليه) أى تستغفر له (مادام فى مجلسه) أى مدة دوام جلوسه فى المحل (الذى يصلى فيه) أى المكان الذى يقع فيه الصلاة من المسجد (يقولون اللهم اغفر له) جملة مبينة لقوله صلى الله عليه وسلم صلى عليه (اللهم ارحمه) طاب الرحلة من الله بعد طلب المغفرة لان صلاة الملائكة استغفار له (اللهم تب عليه) أى وفقه للتوبة وتقبلها منه ويستمر كذلك (مالم يؤذيه) أحدا من الخلق (أو يحدث فيه) بالتخفيف أى ينتقص طهره (حم ق د ه عن أبى هريرة) لكن اللهم تب عليه ليس للتحسين بل لالابن ماجه (صلاة الرجل فى جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة فإذا صلاها بارض فلاة) لفظ أرض مفعم لان الصلاة أرض لا مابه والمراد فى جماعة كيفية السباق (فأتم وضوءه واركعوها ومعبودها) أى أتى بالثلاثة تامة الشروط والركان والسنن (بلغت صلاته خمسين درجة) قال العلامة وكان السمر فى ذلك أن الجماعة لا تنأى كفى حق المسافر لوجود المشقة (عبد ابن جبر) برفع ابن (ع ح ب ك عن أبى سعيد) الحدرى باسناد صحيح (صلاة الرجل فى بيته بصلاة) واحدة (وصلاته فى مسجد القبائل) أى فى المسجد الذى يجتمع فيه القبائل للصلاة جماعة (بخمسين وعشرين صلاة وصلاته فى المسجد الذى يجمع) قال المنارى يضم قوله وشدة الميم مكسورة (فيه) الجمعة (بخمسة صلاة وصلاته فى المسجد الأقصى بخمسة آلاف صلاة وصلاته فى مسجدى هذا بخمسين ألف صلاة وصلاته فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ه عن أنس) واسناده ضعيف (صلاة الرجل) القادر النقل (قاعد نصف الصلاة) أى له نصف ثواب الصلاة (فإنما) ان قدر الصلاة صحيحة والاجر ناقص أما العاجز فصلاته قاعدا كهى قائما (ولكنى است كاحد منكم) أى من لا عذر له فان صلاته قاعدا كصلاته قائما لانه مأمون الكسل (م د ن عن ابن عمرو (صلاة الرجل) النقل (فإنما أفضل من صلاته قاعدا) حيث لم يكن معذورا (وصلاته قاعدا على النصف من صلاته قائما وصلاته قائما) بالنون اسم فاعل من النوم والمراد به الانطباع كإفسره ابن أحمد والبخارى (على النصف من صلاته قاعدا) فيه أنه يصح النقل مضطجعا وهو الأصح عند الشافعية وقول بعضهم لم يجزه أحد باطل فقد حكاه الترمذى عن الحسن (حم د عن عمران بن حصين) باسناد صحيح (صلاة الرجل تطوعا حيث لا يراه الناس تعدل صلاته على أعين الناس) أى وهم ينظرون (خمس وعشرين) لان النقل شرع للتقرب به اخلاصا وكلما كان أخفى كان أبعد عن الرياء والفرض شرع لاشادة الدين فاظهارة أولى (ع عن صهيب) الروى باسناد حسن (صلاة النخعي صلاة الاوابين) قال العلامة فى الدر كاصلة الاواب الكثير الرجوع الى الله بالتوبة وقيل المطيع وقيل المصلى صلاة النخعي عند ارتفاع النهار وشدة الحر (فرعن أبى هريرة) باسناد ضعيف (صلاة القاعد نصف) أجز (صلاة القائم) هذا فى النقل فى حق القادر وفى غير المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ذكر (حم ن ه عن أنس) بن مالك (عن ابن عمرو) بن العاص (طاب عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن عبد الله بن السائب وعن المطالب بن أبى وداعة) الحرث ابن صبيحة السهمى ورجال أحمد وابن ماجه ثقات (صلاة الليل) أى نافلته (مثنى مثنى) بلا تنوين لانه غير منصرف للعدل والوصف وكرره للتأكيد والمعنى يسلم من كل ركعتين كما فسره به ابن عمر والليل لقب لا مفهوم له عند الجمهور فالنهار كذلك (فأذا خشى أحدكم الصبح) أى فوت صلاته (صلى ركعة واحدة تؤزله) تلك الركعة (ما قد صلى) فيه أن أقل الوتر ركعة وبه قال الثلاثة خلافا للحنفية وان وقته يخرج بالفجر (مالك حم ق د ه عن ابن عمر) بن الخطاب (صلاة الليل) مبتدأ (مثنى مثنى) خبره (فأذا خفت الصبح) أى دخول وقته (فأوتر بواحدة) وثلاث أكمل

وهو مذهب الثلاثة ومذهب الحنفية أقله ثلاثة وأكثر الوتر عندنا إحدى عشرة

(٤٦ - عزيزى ثابى)

(قوله والنهار مني الخ) هذا بين ان قوله في الحديث السابق الليل ليس قيدا (قوله وتشهد) أي وتشهد وتبأس وتسكن أي وتسكن وتقع أي وتقع (٣٦٢) بيدك أي ترفعهما للدعاء بعد الفراغ من الصلاة اذ لا رفع في الصلاة ويحتمل

أن المراد رفعهما في قنوت الصبح فهداه الأفعال كلها مضارعة وقيل انها أفعال أمر فيقرأ وتشهد وتبأس وتسكن وتقع بالبناء على السكون لكن الذي عليه الجمهور الأول دليل قوله وتقول اللهم الخ فهي أخبار أقيمت مقام الطلب (قوله فهو) أي فصلاته خداج أي ذات خداج أي نقص أو انه محل الخداج على نفس الصلاة بمبالغة صلى حماد زيد عدل (قوله حجرتها) أي المحل الذي بنى عليه بالحجارة خارج محل النوم فهو بارز للناس عن محل النوم فانه أستر منه (قوله مخدعها) المسمى بالخزانة التي من داخل محل النوم فهو أستر منه (قوله في الجمع) أي جمع الرجال أمام النساء فأفضل من صلاتها وحدها (قوله أو يعموت) أي أو يقيم إقامة تقطع السفر فانه حينئذ يمتنع عليه القدر (قوله بمنى وغيرها ركعتان) أي فأقامته بمنى لا تقطع السفر لقصر مدة إقامة الحج بمنى فلم يعمد القصر مدة إقامتهم فيها (قوله صلاة المغرب وتر النهار) لأنها ثلاث ركعات وأضيفت للنهار لأنها تعقبه والأفنى

(فان الله وتر يحب الوتر) أي برضاه ويثبت عليه (ابن نصر في) كتاب (الصلاة طب عن ابن عمر) ابن الخطاب (صلاة الليل والنهار مني مني) أي ركعتان ركعتان ومقتضى اللفظ حصر الركعتين في الخبر وليس بمرادوا لالزم كون كل نفل لا يكون الا ركعتين فقط والاجماع على جواز الأربع ليل نهارا (حم ٤ عن ابن عمر) رضي الله عنهما باسناد صحيح (صلاة الليل مني مني) وجوز (الليل) أي سدسه الخامس (أحق به ابن نصر طب عن عمر بن عتبة) أبو بكر بن أبي مریم باسناد ضعيف (صلاة الليل مني مني والوتر ركعة من آخر الليل) أي أقله ركعة ورقته بين صلاة العشاء والفجر لكن تأخيرها إلى آخر الليل أفضل لمن وثق باستيفاظه (طب عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما باسناد صحيح (صلاة الليل مني مني) أي يسلم من كل ركعتين ويحتمل يتشهد في كل ركعتين وان جمع ركعات بتسليم ويكون قوله (وتشهد في كل ركعتين) نفس المعنى مني مني (وتبأس) قال في النهاية من البؤس الخضوع والفقر (وتسكن أي تذلل وتخضع (وتقع بيدك) أي ترفعهما في الدعاء والمسئلة وجعل ابن العربي هذا الرفع بعد الصلاة لأنها قال العراقي ولا يتعين بل يجوز أن يرد الرفع في قنوت الصلاة في الصبح والوتر قال العلقمي قال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي المشهور في هذه الرواية أنها أفعال مضارعة حذف منها إحدى التامين ويدل عليه قوله في رواية أبي داود ان تشهد وقال أبو موسى المدني يجوز أن يكون تشهد وما بعده محزوما على الأمر وفيه بعد لقوله بعد ذلك وتقع فأنظر أنه خبر (وتقول اللهم اغفر لي) ذنوبي (فن لم يفعل ذلك فهو خداج) يعني فصلاته ذات خداج أي نقصان أو يكون قد وصفها بالمصدر نفسه بمبالغة (حم د ت ه عن المطالب بن أبي وداعة) واسناده حسن (صلاة المرأة في بيتها) قال ابن رسلان يشبه أن يكون المراد به موضع مبيتها الذي تنام فيه (أفضل من صلاتها في حجرتها) بضم الحاء كل موضع حجر عليه بالحجارة (وصلاتها في مخدعها) بتثنية الميم خزانة التي في أقصى بيتها (أفضل من صلاتها في بيتها) فصلاتها في كل ما كان أخفى أفضل لتحقيق أمن الفتنة (د عن ابن مسعود ل عن أم سلمة) رضي الله عنها واسناده صالح (صلاة المرأة وحدها أفضل على صلاتها في الجمع) أي جمع الرجال (بخمس وعشرين درجة) هذا محمول على الشابة ونحوها (فر عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (صلاة المسافر) سفر جازا طويلا (ركعتان حتى يؤب) أي يرجع (إلى أهله أو يموت) في سفره أو يقيم إقامة تمنع الترخص (خط عن عمر) بن الخطاب ورواه النسائي أيضا (صلاة المسافر بمنى وغيرها ركعتان) لان إقامته بها لا تمنع حكم السفر (أبو أمية) محمد بن ابراهيم بن مسلم (الطرسوس) بفتح الطاء المهمله والراء وضم المهمله نسبة إلى طرسوس مدينة مشهورة بساحل الشام (في مسنده عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما واسناده حسن (صلاة المغرب وتر) أي وتر صلاة (النهار) غمامه فأوتر وصلاة الليل (ش عن ابن عمر) باسناد حسن بل قيل صحيح (صلاة الهجير) أي الصلاة المفعولة بعد الزوال قبل الظهر (من) قال المناوي الذي وقفت عليه في نسخ معاجم الطبراني وغيرهما من الأصول القديمة الصحيحة مثل بدل من (صلاة الليل) في الفضل والشواب لمشتقتها كصلاة الليل (ابن نصر في) كتاب (الصلاة طب عن عبد الرحمن بن عوف) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (صلاة الوسطى صلاة العصر) وقيل المغرب وقيل العشاء وقيل الصبح وقيل الظهر وقيل الصلوات الخمس

من صلاة الليل (قوله صلاة العصر) لان قبلاها صلاتين وبعدها صلاتين وفي الحديث شغلوا عن الصلاة وقيل الوسطى صلاة العصر وقيل انها الظهر كفي الحديث الآتي وقيل هي الصبح وقيل العشاء وقيل اثنتان من الخمس وقد ذكر المفسرون أقوالا كثيرة في تفسيرها في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى

(قوله الا المكتوبة مثلها كل نفل نطاب فيه الجماعة فيكون ثواب كل ركعة بسوالك (٣٦٣) أفضل من سبعين بلاسوال هذا

باعتبار ظاهر الحديث
وعلى ان المراد التكثير
لا يقال ذلك (قوله من
سبعين الخ) ليس المراد
التحديد بل ظاهر الحديث
التكثير ومحله قبيل تكبيرة
الاحرام فان فاتة السوال
حيث تذكر ركعة في الصلاة
بجركات قبله وبعض
الائمة يرى ان السوال
لا يطلب للصلاة أصلاً
وانما يطلب للوضوء لكونه
طهارة مثل الوضوء فيكون
جامعاً بين الطهارة بين (قوله
صلاة) أي فرضاً أو نفلاً
(قوله بعمامة) انما خصها
لان الناس يتساوون
فيها والا فالمطلوب التزين
باحسن الثياب لانه في
خدمة ملاك الملوكة (قوله
خمساً وعشرين الخ)
الشارع يعلم من ذلك العدد
وانما عرفنا منه المضاعفة
والزيادة فالقصد التكثير
لا التحديد وكذا ما بعده
(قوله رجلين) أي أو
امرأتين أو رجل وامرأة
أو خشي والذي يؤم الرجل
فالرجلين وصف طردى
(قوله تترى) ممنوع
الصرف ان جعلت ألفه
للتأنيث فان جعلت
للاطلاق صرف أي
متفرقة بالجماعة فيها
(قوله أشيم) بهذا الضبط
(قوله في أثر) أو في أثر لفتان
(قوله لا لغوي بينهما) أي

وقيل واحدة من الخمس غير معينة وقبل صلاة الجمعة وقيل الظهر في الايام والجمعة يوم الجمعة وقبل
الصبح والعشاء معاً وقيل الصبح والعصر وقبل صلاة الجماعة وقيل صلاة الوتر وقبل صلاة الخوف
وقيل صلاة عيد الفطر وقيل صلاة عيد النحر وقبل صلاة الضحى وقيل صلاة الليل وقيل الصبح
أو العصر على التردد وقيل بالتوقف ولله في ذلك أليف مستقل ذكر فيه هذه الاقوال وأدلها
(حدث عن هرة) بن جندب (حدث عن ابن مسعود عن الحسن) البصري
(مرسله) عن أبي هريرة البزار عن ابن عباس الطيالسي (أبو داود) (عن علي) ورجاله ثقات
(صلاة الوسطى أول صلاة تأتلك بعد صلاة الفجر) وهي الظهر لانها وسط النهار فكانت أشق
الصلوات وكانت أفضل وبه أخذ جمع منهم المؤلف (عبد بن حميد في تفسيره عن مكحول) الشامي
(مرسله) صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجدك هذا فصل الصلاة النفل بالبيت أفضل
منها بمسجد المصطفى صلى الله عليه وسلم بل والحرم المكي (الا المكتوبة) وكل نفل تشرع جماعة
(حدث عن زيد بن ثابت) بثلاثة أوله (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو
حديث صحيح (صلاة بسوال) عند ادائها (أفضل من سبعين صلاة) قال المناوي أي من
صلوات كثيرة (بغير سوال) قال سبعون للتكثير لا للتديد (ابن زنجويه) في كتاب الترغيب (عن
عائشة) ورواه عنه أيضاً أحمد وغيره فكان الأولى عزوه اليه رضي الله عنه (صلاة تطوع أو
فريضة بعمامة تعدل خمساً وعشرين صلاة بلامعامة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلامعامة)
لان الصلاة مناجاة للحضرة الالهية فن أدخل بالتجمل لدخول تلك الحضرة كان ناقص الثواب ومن
تجمل لذلك عظم ثوابه لعايته الادب (ابن عساكر عن ابن عمر) وكذا الذي يلي عنه (صلاة
رجلين يوم أحدهما صاحبهما أركى عند الله من صلاة أربعة تترى وصلاة أربعة يؤمهم أحدهم
أركى عند الله من صلاة ثمانية تترى وصلاة ثمانية يؤمهم أحدهم أركى عند الله من صلاة مائة
تترى) قال المناوي يفتح المثناة الفوقية وسكون ثمانية وفتح الراء مقصوراً أي متفرقين غير مجتمعين
والهاء الأولى منقلبة عن واو وهو من الموازنة لامن التواتر كما هو هم اه وقال في النهاية والتواتر
ان يجيء الشيء بعد الشيء بزمان ويصرف تترى ولا يصرف فن لم يدر فجهل الالف للتأنيث وقال
في المصباح كقضي ومن صرفه لم يجعلها للتأنيث وقال في المصباح والموازنة المتابعة ولا تكون
الموازنة بين الاشياء الا اذا وقعت بينهما فترة والافه مدركة ومواسلة واصل تترى وترى من الوتر
وهو الفرد قال تعالى ثم أرسلنا رسلاً تترى أي واحداً بعد واحد ومن نوحاً جعل ألفها ملحقة (طب
حق عن قباث) بفتح القاف وخفة الموحدة ثم مثناة (ابن أشيم) بسكون الموحدة وفتح المثناة
التحفية ابن عامر السكاني الليثي قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة (صلاة في أثر صلاة) قال ابن
رسلان بفتح الهمزة والثاء وبكسر الهمزة وسكون الثاء لغتان أي صلاة تتبع صلاة وتصلحها
ويدخل صلوات الليل والنهار ونفل بعد فرض وعكسه (لا لغوي بينهما) قال في النهاية يقال لغا
الإنسان بلغو ولفي بلغى اذا تكلم بالمطروح من انقول وما لا يعنى (كتاب في عليين) قال ابن
رسلان أي مكتوب تصدبه الملائكة المقربون الى عليين لكرامة المؤمن وعمله الصالح قال تعالى
ان كتاب الابراهم عليين ووردي حديث البراء ان عليين في السماء السابعة تحت العرش وقيل هو
أعلى مكان في الجنة قال العلقمي وأوله كفي أبي داود عن أبي أمامة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من خرج من بيته متطهراً الى صلاة مكتوبة فاحرقه كاجر الحاج المعتمر ومن خرج الى تسبيح
الضحى لا ينصبه الا اياه فاحرقه كاجر المعتمر وصلاة في أثر الى آخره وقوله الى تسبيح الضحى أي الى
صلاته حيث الصلاة بذلك لما فيها من تسبيح الله وتزجيه قال تعالى فلو لانه كان من المسبحين أي من

ليس بينهما ما كلام علياً يعني فلا يصح قراءته القرآن بينهما (قوله كتاب) أي مكتوب أي نواهم مكتوب في عليين موضع
فوق السماء السابعة تحت العرش أو موضع في أعلى الجنة تضبط فيه أعمال الصالحين

(قوله صلاة) ولونفلا ويعلم من قوله (٦٤ م) هذا ان الزيادة التي حدثت بعده صلى الله عليه وسلم ليس لها هذا الفضل بل

هي كغيرها من المساجد بخلاف الزيادة التي حصصت في الحرم المكي فلها الفضل على المسجد المدني لعدم التقييد بالاشارة والحديث الذي ليس فيه التقييد هذا في المسجد المدني بقدر تقييده بهما من باب حمل المطلق على المقيد (قوله الصحيح) أي اداء مغنية عن القضاء (قوله في بيوتكن) أي محل البيات أي النوم وهذا في الشابة أو ذات الهيشة التي يخشى منها الفتنة بخلاف عجوز لا تغيل لها النفوس غالباً فلا تذكر لها الصلاة جماعة في المسجد وان كان الأفضل لانتها في بيتهما كما في الكبير (قوله أول هذه الامة) أي السابقون منهم وآخرهم يحصل لهم البخل والامل قبل ملكوا قيل قسراً الاصحى قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون فسمع ذلك اعرابي فنزل عن ناقه وذبها وفرق لحمها وعمد الى سيفه فكسره وقال أي حاجة لي في ذلك وقد تكفل لي الرب بالرزق ثم اجتمع عليه في عام آخر فقال اني في بركة ذلك الى الان وهل بعد ذلك ثم قال نعم وتلا فورب السماء والارض الخ فوقع مغشياً عليه ثم أفاق فقال من ذا الذي أغضب الرب حتى أقدم قال ذلك ثلاثاً ثم خرجت روحه وهذا شأن المتحلى بأوصاف الجلال

المصلين وفيه دلالة على ان صلاة الضحى في المسجد أفضل وقوله لا ينصبه قال ابن رسلان يضم أوله وكسر ثلثه أي لا يرفع ويخرجه الاياه أي تسبيح الضحى اه ومن النوادر ما حكوا ان بعضهم صحف هذا الحديث فقال كذا في غلس فقبل له وما معنى في غلس قال لانها فيه أشد ضوءاً اه (دعن أبي امامة) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام) أي فانها فيه أفضل منها في مسجدى وقال عبد الله بن نافع معناه فان الصلاة في المسجد الحرام تزيد عن ألف صلاة اه والتضعيف للشواب فقط فلا يجوز عن القوائت (حم ق ت ن ه عن أبي هريرة حم م ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (م عن ميمونة) أم المؤمنين (حم عن جبير بن مطعم) بصيغة اسم الفاعل (وعن سعد) بن أبي وقاص (وعن الأرقم) صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فاني آخر الانبياء ومسجدى آخر المساجد قال المناوى هذه العبارة تختص احتمال المساواة لكن قامت الأدلة على تفضيل حرم مكة لانه أول بيت وضع للناس (م ن ه عن أبي هريرة) صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه ولا فرق في التضعيف بين الفرض والنفل والتخصيص بالفرض لا دليل عليه (حم ه عن جابر) بن عبد الله واسناده جيد (صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى هذا بمائة صلاة) استدلل به الجمهور على تفضيل مكة على المدينة لان الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها وعكس ما لك (حم حب عن عبد الله بن الزبير) واسناده صحيح (صلاة في مسجدى هذا كالف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصيام شهر رمضان بالمدينة كصيام ألف شهر فيما سواه وصلاة الجمعة بالمدينة كالجمعة فيما سواه) قال الغزالي وكذا كل عمل طاعة (ه ب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة) أي كمائة ألف وكذا يقال فيما يأتي (وصلاة في مسجدى ألف صلاة وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة) تمسك به من فضل مكة على المدينة كما تقرر قال العلقمي قال الزركشي في أحكام المساجد يتحصل في المراد بالمسجد الحرام الذي تضاعف فيه الصلاة سبعة أقوال الاول انه المكان الذي يحرم على الجنب الاقامة فيه الثاني انه مكة الثالث انه الحرم كله الرابع انه الكعبة وما في الحرم من البيت السادس انه الكعبة والمسجد حولها السابع انه جميع الحرم وعرفة قاله ابن حزم (ه ب عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (صلتان لا يصلي بعدهما) أي بعد فعلهما (الصبح حتى تطلع الشمس والعصر حتى تغرب) فتحرم صلاة لاسبب الهامة قدم ولا مقارن بعد فعل الصبح حتى تطلع الشمس والعصر حتى تغرب ولا تنعقد عندنا (حم حب عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (صلاتكن) أيها النسوة (في بيوتكن أفضل من صلاتكن في حجركن) يضم ففتح جمع حجرة (وصلاتكن في حجركن أفضل من صلاتكن في دوركن وصالاتكن في دوركن أفضل من صلاتكن في مسجد الجماعة) بعدا عن فتنن والافتتان بهن بقدر الامكان اذن أعظم فغوى الشيطان (حم ط ب ه عن أم حبيد) الانصارية قالت اننا نحب الصلاة معن يا رسول الله فينعنا أزواجنا فذكره (صلاح أول هذه الامة بالزهد واليقين) اذهب ما يصير العبد شاكراً مفضواً مسلماً متوكلاً (ويهلك) قال المناوى كذا في نسخ والذي وقف عليه في أصول صحبة وهلاك وهو الملائمة لقوله صلاح (آخرها بالبخل والامل) فانها لا يكونان الا من فقد يقينه وساء ظنه به فجعل وتلذذ بالشهوات وطال أمه وما بعدهم الشيطان الا غرورا (حم في) كتاب (الزهد طس ه ب عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى اسناده

(قوله نزع) أي وسوسة مع نخسة من الشيطان يريد به الفساد ما ولد عليه من الفطرة الإسلامية (قوله أيام البيض) وكذا بسن أيام السود (قوله احتسب على الله) أي أرجو فالمراد بالاحتساب هنا الرجاء وأول السنة (٣٦٥) القابلة المحرم وتقدم حكمه زيادة يوم

عرفة على عاشوراء ان
يوم عرفة من شرعه صلى
الله عليه وسلم وعاشوراء
من الشرائع القديمة
(قوله لا لك) أي لا لك فيه
مزيد ثواب والا فله فيه
ثواب اذ المكروه افراده
(قوله سبيل الله) أي في
جهاد الكفار حيث لم
يضعفه الصوم عن الجهاد
(قوله سبعين عاماً) القصد
التكثير في البعد لكونه
قع شهوة نفسه وأبعدها
بالصوم عن ما لو فات (قوله
أمير نفسه) وفي رواية
أمير نفسه وفي أخرى
أمير أو أمين بالشك فراو
تحقق ان الرواية أمير
وآخر تحقق انها أمين وآخر
شك فأتى بصيغة الشك
ومعنى أمير نفسه انه
لا ولاية لاحد عليه في
انعام صومه ومعنى أمين
نفسه انه أمين على صومه
فاذا افطر لا بعد خاناً (قوله
أم هانئ) دخل عليها صلى
الله عليه وسلم وناولها شيئاً
مما يأكله فأكلته من غير
تردد لكونه مشرعاً ثم بعد
ذلك قالت له اما اني كنت
صائمة فذكر لها الحديث
(قوله الصائم بعد رمضان)
ولو يوم واحد الكف
الاولى صيام ستة من شوال
متواليه (قوله كالنكاح)
أي فهو ورجع الى الطاعة

محتمل للتحسين ومنه غريب ﴿صباح المولود حين يقع﴾ أي يسقط من بطن أمه ﴿نزع﴾ أي نخسة وطعنة ﴿من الشيطان﴾ يريد بها ابداءه وفساده فان النزغ الدخول في أمر لافساده ﴿م عن أبي هريرة﴾ صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر ﴿أي تعدل صيامه﴾ وهي أيام البيض ﴿أي أيام الليالي البيض سميت به لان القمر يطلع من أولها الى آخرها﴾ صبيحة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة ﴿وحكمة صومها ان النور لما عم ليلها ناسب ان تعم العبادة نهارها وقبل الحكمة في ذلك ان المكسوف يكون فيها غالباً ولا يكون في غيرها وقد أمر نأباً بالقرب الى الله باعمال البر عند المكسوف ﴿ن ع هب عن جرير﴾ بن عبد الله ﴿صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وافتطاره﴾ قبل هي البيض وقيل غيرها ﴿حم هب عن قره﴾ بضم القاف وشدة الراء ﴿ابن اياس﴾ بكسر الهمزة مخففاً قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح ﴿صيام﴾ بالنون ﴿حسن﴾ بالتخوين ﴿صيام ثلاثة أيام من الشهر﴾ وكونها متواليه والبيض أولى ﴿حم ن حب عن عثمان بن أبي العاص﴾ باسناد صحيح ﴿صيام شهر رمضان عشرة أشهر﴾ أي يعدل صيامها ﴿وصيام ستة أيام بعده بشهرين فذلك صيام السنة﴾ لان الحسنة بعشر أمثالها ﴿حم ن عن ثوبان﴾ مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم واسناده صحيح ﴿صيام يوم عرفة اني احتسب على الله﴾ أي أرجو منه ﴿ان يكفر السنة التي قبله﴾ يعني يغفر اصغائر المكنسة فيها ﴿والسنة التي بعده﴾ بمعنى ان الله تعالى يحفظه ان يذنب فيها أو يعطى من الثواب ما يكون كفارة لذنوبها ﴿وصيام يوم عاشوراء اني احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله﴾ أي أرجو على عدة من الله ان يكفر هذا المقدار ﴿ت ه حب عن أبي قتادة﴾ الانصاري باسناد صحيح ﴿صيام يوم عرفة كصيام ألف يوم﴾ ليس فيها يوم عرفة ولا رمضان ﴿هب عن عائشة﴾ باسناد ضعيف ﴿صيام يوم السبت منفرداً﴾ لا لك ولا عليك ﴿قال المناوي﴾ أي لا لك فيه مزيد ثواب ولا عليك فيه ملام ولا عتاب اه وكره الشافعي افراد صومه لابل آخر ﴿حم عن امرأه﴾ صحابة ﴿صيام المرء في سبيل الله﴾ أي في جهاد الكفار حيث لم يضعفه عن القتال ﴿يبعده من جهنم مسيرة سبعين عاماً﴾ أي بعدا كثيراً جداً فالمراد التكثير ﴿طب عن أبي الدرداء﴾ رضي الله عنه باسناد ضعيف ﴿الصائم المتطوع أمير﴾ وفي رواية أمين ﴿نفسه ان شاء صام﴾ أي أتم صومه ﴿وان شاء افطر﴾ ولو بلا ضرر فلا يلزمه بالشروع فيه وبه أخذ الشافعي ﴿حم ت ل عن أم هانئ﴾ أخت علي رضي الله عنهم قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح المتن ﴿الصائم المتطوع﴾ أي من أراد صوم تطوع فهو ﴿بالجبار ما يذنه وبين نصف النهار﴾ أي له أن ينوي الصوم قبل الزوال حيث لم يتعاطم فطراً ﴿هق عن أنس﴾ بن مالك رضي الله عنه واسناده ضعيف ﴿الصائم بعد﴾ فراغ ﴿رمضان كالنكاح بعد الفرج﴾ أي كن عاد لقتال العدو بعد فراره فهو محبوب مطلوب ﴿هب عن ابن عباس﴾ واسناده حسن ﴿الصائم في عبادة وان كان نائماً على فراشه﴾ فزومه لانقص أجر صومه ﴿فر عن أنس﴾ باسناد ضعيف ﴿الصائم في عبادة مالم يغتصب مسلماً﴾ لا يجوز له اغتصابه ﴿أو يؤذيه﴾ فان اغتابه أو آذاه فلا ثواب له ويحتمل أن المراد في الكمال ﴿فر عن أبي هريرة﴾ وهو حديث ضعيف ﴿الصائم في عبادة من حين يصبح﴾ أي يدخل في الصباح ﴿الى أن يمسي﴾ أي يدخل في المساء وذلك بغروب الشمس ﴿مالم يغتصب﴾ أي يذكر مؤمناً بما يكرهه ﴿فاذا اغتاب خرق صومه﴾ أي أفسده وأبطل ثوابه وان حكم بعمته ﴿فر عن ابن عباس﴾ رضي الله عنهما ﴿الصابر﴾ الصبر الكامل هو ﴿الصابر عند الصدمة الاولى﴾ أي عند ابتداء المصيبة ﴿نخ عن أنس﴾ باسناد حسن

بعد مفارقتها (قوله وان كان نائماً) أي فتوابه حاصل له وان كان في حالة غير مكاف فيها (قوله خرق صومه) أي تسبب في بطلان ثواب صومه أو في نقصانه (قوله الصابر الصابر) أي الكامل في الصبر من صبر عند أول نزول مكروه به بخلافه بعد مضى مدة فانه يسلي حينئذ

(قوله تمنع الرزق) أي زيادته أو البركة فيه فإن وقت الصبح وقت تفرقة الارزاق ونزول الخير فينبغي أن يكون ذلك الشخص في هذا الوقت مشغولاً بخدمة مولاه بالذكور ونحوه (٣٦٦) ولذا دخل صلى الله عليه وسلم على فاطمة الزهراء فوجدناها نائمة وقت الصبح فقال

لها اقومي اتلقى رزق ربك (قوله نصف الإيمان) أي يثاب عليه مثل نصف ثواب الإيمان والصبر تعترية الأحكام الخمسة فصبره على فعل الواجب وترك المحرم واجب وعلى ترك الأكل حرام حيث ضره ذلك وعلى فعل المندوب وترك المكروه مندوب وعلى الوضوء بشديد السخونة مثلاً مكرره وعلى ترك المباح مباح كان صبره على ترك تناول طعام نفس (قوله رضا) أي يفتح باب الرضا منه تعالى (قوله صاحبين) أي الثلاثة الصبر والاحتساب والعق (قوله والعبرة) أي انهم طال الدمع وأشار بما ذكره إلى أنه لا بأس به لانه قهرى وقوله صباية المرأة إلى أخيه أي رقة قلبه له واتلافه به كذا فسر في الكبير فتكون خبر المحذوف أي هي أي العبرة صباية أي سبها صباية الخ فهي بفتح الصاد على مقتضى هذا التفسير لكن في صغيره وكذا في العزيزي أنها بضم الصاد بمعنى بقية الدمع التائض عن شدة الحزن وحينئذ لا حاجة للتأويل فان تقدير الكلام حينئذ العبرة هي بقية أفاضة الدمع الخ قال

﴿الصبر﴾ بضم الصاد المهملة وبفتح فسكون الموحدة أي يوم أول النهار ﴿تمنع الرزق﴾ أي بعضه أو تمنع البركة منه لانه وقت الذكروا الفكر وتفرقة الارزاق الحسية والمعنوية كالعلوم والمعارف ﴿عم عدهب عن عثمان هب عن أنس﴾ بإسناد ضعيف ﴿الصبر نصف الإيمان﴾ قال العلقمي أراد به الورع اذ العبادة قسمان نسك وورع فالنسك ما أمرت به الشريعة والورع ما نهت عنه وأما ينتهي عنه بالصبر فكان نصف الإيمان ﴿واليقين الإيمان كله﴾ لان مدار اليقين على الإيمان بالله وبقضاءه وقدره ومآجات به رساله مع الثقة بوعده ووعيده فهو متضمن لكل ما يجب الإيمان به ﴿حل عن ابن مسعود﴾ بإسناد صحيح ﴿الصبر رضا﴾ يعني التحقق بالصبر بفتح طريق الوصول إلى الرضا والتلذذ بالبلوى ﴿الحكيم﴾ الترمذي ﴿وابن عساكر عن أبي موسى الأشعري﴾ الصبر والاحتساب من عتق الرقاب متعلق بمحذوف أي أفضل وهو موضح به في نسخ ﴿ويدخل الله صاحبين﴾ أي الصبر والاحتساب والعق ﴿الجنة بغير حساب﴾ أي بغير مناقشة فيه ﴿طاب عن الحكيم بن عمير الثمالي﴾ الصبر الكامل الذي يترتب عليه الأجر الجزيل ﴿عند الصدمة الأولى﴾ لكثرة المشقة فيه وأصل الصدمة الضرب في شيء صلب ثم استعمل مجازاً في كل مكروه حصل بقتة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على امرأة بالبيع تبكي فأمرها بالصبر ثم ذكره ﴿البرازع عن أبي هريرة﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿الصبر﴾ العظيم الثواب ﴿عند أول مصيبة﴾ أي عند فورة المصيبة وابتدائها وبعد ذلك تنكسر حدة المصيبة وحرارة الرزية ﴿البرازع عن ابن عباس﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿الصبر عند الصدمة الأولى والعبرة﴾ بالفتح تحلیم الدمع وانما مره ﴿لا يملكها أحد صباية﴾ أي والعبرة هي صباية بضم الصاد ﴿المرء على أخيه﴾ أي بقية الدمع الفاض من شدة الحزن عليه ﴿ص عن الحسن﴾ البصري رحمه الله تعالى ﴿مرسلاً﴾ الصبر على فعل الطاعات وتجنب المعاصي منزلته ﴿من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد فر عن أنس﴾ بن مالك ﴿هب عن علي موقوفا﴾ وإسناده ضعيف ﴿الصبر ثلاثة﴾ أي أنواعه باعتبار متعلقه ثلاثة ﴿فصبر على المصيبة﴾ بحيث لا يفسد خطها ﴿وصبر على الطاعة﴾ حتى يؤديها ﴿وصبر عن المعصية﴾ حتى لا يقع فيها ﴿فن صبر على المصيبة﴾ أي على ألمها ﴿حتى يرد بها بحسن عزائها كتب الله له﴾ أي قدر أو أمر بالسكناء في اللوح أو الصفح ثلاثاً بدرجة أي منزلة عالية في الجنة مقدار ﴿ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ومن صبر على الطاعة﴾ أي على فعلها وتحمل مشاق استكاليه ﴿كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرض﴾ العليا إلى منتهى الأرضين السبع ﴿والتخوم جمع تخوم كفلوس وفلس حد الأرض﴾ ومن صبر عن المعصية أي على تركها ﴿كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش﴾ الذي هو أعلى الخلوقات ﴿مرتين﴾ فالصبر عن المحرمات أعلى المراتب الصبر عن مخالفة النفس وحملها على غير طبعها ودونه الصبر على الأوامر لان أكثرها محبوب للنفس الفاضلة ودونه الصبر على المكروه لانه يأتي البر والفاجر اختياراً أو اضطراراً ﴿ابن أبي الدنيا﴾ كتاب ﴿فضل الصبر وأبو الشيخ في الثواب عن علي﴾ بإسناداه بل قيل بوضعه ﴿الصبر﴾ يعني الطفل ولو أتى الذي له أب ﴿أي حي﴾ بجمع رأسه ﴿ندباً من امام﴾ إلى خلف واليتيم الذي مات أبوه وان كان له أم بجمع رأسه ﴿من خلف﴾ إلى قدام لانه أبلغ في الانساق له والمراد أن ذلك هو المناسب اللائق بالحال ﴿نخ عن ابن عباس﴾ بإسناد حسن ﴿الصبر﴾ أي الطفل باق ﴿على شفيعته حتى يدرك﴾ أي إذا

شخناً فاعل فيها الفتح والضم (قوله بمنزلة الرأس الخ) فكما ان البدن لا تنفع به اذا قطع رأسه كذلك كان الإيمان الخالي عن الصبر لا تنفع كاملاً به (قوله الصبر ثلاثة الخ) حديث موضوع (قوله حتى يرد بها) أي يرد مسخطها بسبب بند كرحمن عزائها أي حسن ثوابها (قوله إلى قدام) ويحصل الثواب بالعكس لكن الأولى ما ذكره وأشار به يعلم حكمته ذلك (قوله يدرك)

أى يبلغ (قوله الصخرة الخ) حديث موضوع وعلى تقدير ثبوته أعلم بمراده أذروح آسية ومريم في الجنة فيصنل ان روحانيتهما في ذلك الموضع أو ان لروح متشكلة بصورة الجسد هناك أى تحت القلعة وإذا علمت وضع الحديث فلا حاجة لذلك وأيضا المشاهد أن الصخرة مرفوعة وبني حولها لاجل عدم النزاع ليس تحتها نخلة ولا نهر فكذب (٣٦٧) طاهر من لفظه (قوله سموط) أى فلا ند (قوله بعدى) أما في زمنه

صلى الله عليه وسلم فهو معه وبعده يكون ظهوره على يد سيدنا عمر أكثر وأشهر من غيره أى أقوى ملكة وقوله الصدق أى الكمال وان وجد في أى بكر وهو أفضل (قوله ميتة السوء) كالموت حرقا وهسا ما أى الهيئة الشنيعة وأقبح ذلك الموت على غير الاسلام (قوله اثنتان) وقد تكون الصدقة على الاجنبى أفضل كأن كان مضطرا والقريب غير محتاج اليها (قوله واصطناع المعروف) أى فعل ما عرف شرعاً بان كان مطاعاً لوفاء بالشرع ومعرفة فاعند أهله بان كان مما يثاب عليه (قوله تحول الشقاء الخ) أى بالنسبة لما في مصف الملائكة فانه قد يكتب الشخص فيه شقياً ويحتمل له بالعادة وبالعكس بخلاف علم الله تعالى فلا تغير فيه (قوله وتزيد في العمر) أى تبارك فيه بان يفعل الطاعات (قوله مصارع السوء) أى كل أمر مكروه دينوى أو دنيى (قوله بالغدوات) أى أول النهار (قوله وحبيب التجار) بينه وبين التجارى صلى الله عليه وسلم نحو

كان له شقص من عقار فباع شريكه فلم يأخذ عليه له بالشفعة مع كون الاخذ أخط (فاذا أدرك) أى بلغ سن أو احتلام (فان شاء أخذ) بالشفعة (وان شاء ترك) الاخذ بها (طس عن جابر الصخرة صخرة بيت المقدس) ثابتة (على نخلة والنخلة) ثابتة (على نهر من أنهار الجنة وتحت النخلة آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم ابنة عمران ينظمان سموط أهل الجنة) قال الجوهرى السمط الحيط مادام فيه الخرز والافهوسلك وقال في المصباح والسمط وزان حل القلادة أى ينظمان ولا ندهم (الى يوم القيامة طب عن عبادة بن الصامت) قال الذهبي حديث متكرر واسناده مظلم بل هو كذب ظاهر (الصدق بعدى مع عمر) بن الخطاب (حيث كان) فيه اشارة الى أن له منزلة في الصدق على غيره (ابن التجار عن الفضل) قال الشيخ حديث ضعيف (الصدقة تسد سبعين باباً من السوء) بالمهمة وفي رواية من الشر بالمهمة والراء (تنبيه) قال المؤلف الذكر أفضل من الصدقة وهو أيضاً يدفع البلاء (طب عن رافع بن خديج) رضى الله عنه باسناد ضعيف (الصدقة تمنع ميتة السوء) بكسر الميم وفتح السين وقدم معناه (القضاء على عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (الصدقة تمنع سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهون الجذام والبرص) هذا مما علمه الله لنبى من الطب الروحاني الذي يعجز عن ادراكه الخلق (خط عن أنس) باسناد ضعيف (الصدقة على المسكين) الاجنبى وفيه شمول للفقير (صدقة) فقط (و) هى (على ذى الرحم اثنتان) أى صدقتان اثنتان (صدقة وصلة) فهى عليه أفضل لكن هذا غالبي وقد يقتضى الحال العكس (حم ت ن ه ل) عن سلمان بن عامر) باسناد صحيح (الصدقة على وجهها) المطاوع شرعاً (واصطناع المعروف) مع محترم (وبر الوالد) أى الاصلين المحترمين وان علما (وصلة الرحم) أى القرابة (تحول الشقاء سعادة) أى ينتقل العبد بسببها من ديوان الاشقياء الى ديوان السعداء أى بالنسبة لما في مصف الملائكة فلا تعارض بينه وبين خبر فرغ ربك من ثلاث عمرك ورزقك وشقي أو سعيد وخبر الشقي من شقي في بطن أمه (وتزيد في العمر) أى تبارك فيه فيصرف في الطاعات (وتنقى مصارع السوء) أى مواضع الهالكات (حل عن على) كرم الله وجهه باسناد ضعيف (الصدقات بالغدوات) جمع غداة وهى الضحوة والمراد الصدقة في أول النهار (يذهبن بالعاهات) جمع عاهة وهى الآفة أى الدينوىة والدينىة وفيه شمول للعاهات النهارية والليلية وقيد المناوى العاهات بالنهارية وقال في افهامه ان الصدقة بالاعية تذهب العاهات الليلية (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (الصديقون) جمع صديق من أبنية المبالغة (ثلاثة خرفيل) بكسر المهملة والقاف وسكون الزاى (مؤمن آل فرعون وحبيب التجار صاحب آل بس) الذى قال يا قوم اتبعوا المرسلين (وعلى بن أبى طالب) فهو صديق هذه الامة الاعظم ولهذا قال أنا الصديق الاكبر لا بقولها غيرى (ابن التجار عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (الصديقون ثلاثة حبيب التجار مؤمن آل بس الذى قال يا قوم اتبعوا المرسلين وخرفيل مؤمن آل فرعون الذى قال اتفقوا على رجلان يقول ربى الله وعلى ابن أبى طالب وهو أفضلهم) أى الثلاثة وفي هذا دليل على أن حبيباً ليس بنبى (أبو نعيم في المعرفة) أى كتاب معرفة الصحابة (وابن عساكر عن أبى ليلى) الصرعة (بضم الصاد وفتح الراء كل الصرعة) أصله المبالغ في الصراع الذى لا يغلب فنقل الى (الذى يغضب فيشدة غضبه

ستائة سنة قائم به قبل مجيئه ولدا أضيف الى آل بس وهو في زمن سيدنا عيسى صلى الله عليه وسلم (قوله وهو أفضلهم) يؤخذ منه ضعف القول بان حبيباً التجارى والى لم يكن على أفضل (قوله كل الصرعة) أى الصرعة الكاملة وهى فى الاصل ان يغهر شخص آخر ويصرعه ثم نقلت الى غلبة الغضب وعدم العمل بمقتضاه بجامع ترك ما لا يليق في كل

(قوله فيصرع غضبه) أي يغلبه أي هذا هو الصرعة التي ينبغي أن تتعاطى (قوله الصرم) أي الخاضعة قد ذهبت وانسخت بالشرع (قوله وضوء) أي بمنزلة الوضوء (٣٦٨) أي الماء في أن كلا يبيح الصلاة ونحوها (قوله وليسه بشرته) أي يستعمله

الاستعمال المبدئ في الفروع بأن يغسل الصحاح ويمسح الجوارح إن كان ويمسح الرأس فإن الأساس يطلق على الغسل للمغسول والمسح للمسوح (قوله فإن ذلك خير) أي هو الخير فلا يجوز العمل بغيره فظاهر الحديث من اقتضاء جواز البقاء على التيمم مع وجود الماء وإن فيه أصل الخيرية غير مراد إذا خيرية في التيمم حينئذ (قوله عن ابن عمر) حتى أنه دخل بعض الصحابة على ابن عمر فقال له السلام عليك أيها الشويب وكان قد سجد لحجته فقال أما تعرفني فقال كنت أعرفك شيخاً وأنت الآن شاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الحديث وكان ابن عمر لم يبلغه هذا الحديث فخذ بلغه لم يخضب بالسواد (قوله الصلح) هو لغة قطع النزاع وقوله جازأي مشروع (قوله حكم) أي شئ نافع يوصل للقلب بالحكم والمواظب والأفوار والمراد به السكوت عما لا يعني أمسك عليك هذا وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم (قوله أرفع العباد) أي من أرفعها

ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيصرع غضبه) ويقهره ويرده فإذا قهره فقد قهر أعظم أعدائه (خم عن رجل) صحابي قال سمعت المصطفى صلى الله عليه وسلم يخاطب فقال أتدرون ما الصرعة قالوا الذي لا يصبره الرجال فذكره واسناده حسن (الصرم) بفتح المهملة وسكون الراء أي الهجر (قد ذهب) أي جاء الشرع بأبطله ونهى عن فذله كما كان عليه أهل الجاهلية (البغوى طب عن سعيد بن ربوع) بالفتح الحيوان المعروف (الصعود) المذكور في قوله تعالى سأرقعه صوداً (جبل من نار) في جهنم (بتصديقه الكافر سبعين خريفاً ثم موى فيه) أي في ذلك الجبل (كذلك) أي سبعين خريفاً (أبداً) أي يكون دائماً في صعوده وهبوطه وزاد أبداً كيداً (حم ن حب ل عن أبي سعيد) الصعيد الطيب أي تراب الأرض الطهور (وضوء المسلم) بفتح الواو آلة تطهارته ولوعن حدث أكبر (وان لم يجد الماء عشر سنين) أو أكثر فالمراد بالعشر التكرير لا التحديد وكذا أن وجده وهناك مانع حتى أوشى (ن حب عن أبي ذر) باسناد حسن (الصعيد وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء) ولم يمنع من استعماله مانع (فليتنق الله) أي فليخفه (وليسه بشرته) بأن يتوضأ أو يغسل إذا أراد فعل ما يتوقف على طهارة (فان ذلك خير) أي بركة وأجر أفاد أن التيمم يبطل برؤية الماء (اليزار عن أبي هريرة) واسناده صحيح (الصفرة خضاب المؤمن والحجرة خضاب المسلم والسواد خضاب الكافر) فالخضاب بالاولين مذموم لكونه دأب الصالحين وبالثالث حرام لغير الجهاد وعبر المؤمنين في الاول وبالمسلم في الثاني تفننا (طب ل عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (الصلح) لغة قطع المنازعة وشرعاً عقد يحصل به ذلك (جائزين المسلمين) والكفار في ذلك كالمسلمين وإنما خصهم بالذكر لانقيادهم الى الاحكام غالباً (الاصحاح محل حراماً) كان يصلح على خمر أو نحوه أو من دراهم على أكثر منها (أو حرم حلالاً) كان يصلح على أن لا يتصرف في المصالح به أو يصلح امرأته على أن لا يأتصرتها أو أمته (حم ل عن أبي هريرة ت ه عن عمرو بن عوف) قال الشيخ حديث صحيح (الصمت حكم) أي هو حكمه أي نافع يمنع من الجهل والسهو (وقيل فاعله) أي قلى من يصمت عما لا يعنيه ويمنع نفسه عن النطق بما يشينه ومن ثم قيل

يا كثير الفضول قصر قليلاً • قد فرشت الفضول عرضاً وطولا

قد أخذنا من القبيح حظاً • فاسكت الآن ان أردت جيلاً

(القضاي عن أنس) بن مالك (فر عن ابن عمر) رضي الله عنهما باسناد ضعيف (الصمت) أي السكوت عما لا يعني وترك الرد على من اعتدى وأما إذا كان الإنسان خالياً عن الناس فلا يكون سكوته من العبادة (أرفع العبادة) أي من أرفع أنواعها فان أكثر الخطايا من اللسان (فر عن أبي هريرة) الصمت زين للعالم لما فيه من الوفاء المناسب لحق العلم (وسر للجاهل) لان المرء جهله مستور ما لم يتكلم (أبو الشيخ عن محرز بن زهير) الاسلمى (الصمت) عما لا ثواب فيه (سيد الاخلاق) الحسنة لسلامة صاحبه من الغيبة ونحوها أما الاشتغال بما فيه ثواب من نحو ذكر وقراءة قرآن وعلم فهو أفضل من الصمت (ومن مزح استخف به) أي استخف به الناس أي عدوه من الطائشين الذين لم يكمل عقولهم والكلام فيهم يكثر المزاح أما القليل منه فغير مذموم ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يزح ولا يقول الا حقاً (فر عن أنس) الصمد الذي لا خوف له (قوله تفسير القولة تعالى الله الصمد) (طب عن ريدة) تصغير برودة

(قوله وسر للجاهل) لان المرء مخبوء تحت طي لسانه لا تحت طيلسانه (قوله سيد الاخلاق) أي الملكات الجميلة (الصور) التي فيها كل خير (قوله ومن مزح) أي أكثر من المزاح اذا صله غير مذموم فقد مزح صلى الله عليه وسلم ولم يقبل الا حقاً كما في لن يدخل الجنة مجحوظ (قوله استخف به) أن استخف الناس به (قوله لا خوف له) أو الذي يقصد في الحوائج

﴿الصور﴾ المذكور في قوله تعالى يوم ينفخ في الصور ﴿قرن﴾ أى على هيئة القرن رأسه كعرض السموات والارض واسرافيل واضع فاه عليه شاخص ببصره نحو العرش ينتظر الامر بالنفخ ﴿ينفخ فيه﴾ فاذا نفخ فيه صعد من في السموات والارض أى ما فوق الامان شاء الله وسببه كفى الترمذى ان اعرابيا قال يارسول الله ما الصور فذكره ﴿حم د ت ل ز عن ابن عمرو﴾ بن العاص قال الشيخ حديث صحيح ﴿الصوره الرأس﴾ أى الصورة المحرمة ما كانت ذات رأس ﴿فاذا قطع الرأس فلا صورة﴾ فتصور الحيوان حرام فاذا قطع رأسه أو فعل معه ما لا يعيش معه تكفرت بطنه انتفى التحريم ﴿الامم اعلى﴾ فى مجمع ﴿عن ابن عباس﴾ ورواه عنه الدلمى ﴿الصوم جنه﴾ بضم الجيم أى وقايته من النار لدفعه للشهوة التى هى أعظم ألمه الشيطان ﴿ن عن معاذ بن جبل﴾ باسناد صحيح ﴿الصوم جنه من عذاب الله﴾ لما تقدم ﴿هب عن عثمان بن أبى العاص﴾ باسناد ضعيف ﴿الصوم جنه يستجن بها العبد﴾ الصائم ﴿من النار طب عنه﴾ باسناد حسن ﴿الصوم فى الشتاء الغنمة الباردة﴾ أى الحاصلة بالامسقة لقصر النهار وورده شبهه بما يجامع ان كلامه ما حصل نفع بالامسقة ﴿حم ع ط ب ه ق عن عامر﴾ بن مسعود بن أمية بن خلف قال المناوى ولا يحسنه له ﴿طس عد هب عن أنس﴾ بن مالك ﴿عد هب عن جابر﴾ رضى الله عنه باسناد حسن ﴿الصوم يدق﴾ قال المناوى بضم فكسر بضبط المؤلف وقال العلقمى قال فى المصباح يدق من باب ضرب ﴿المصبر﴾ بفتح الميم وكسر الصاد وسكون المشاة التحية بممر الطعام أو مستقره وكنى به عن الامعاء ﴿ويذبل﴾ قال المناوى بضم فسكون فكسر للموحدة بضبطه وقال العلقمى قال فى المصباح ذبل الشئ ذبولا من باب فعد ذهبت نداوته ﴿اللحم﴾ أى يذهب طراوته والمراد ان الصوم يدق المصارين ويذهب طراوة اللحم عندا كثاره ﴿ويبعد﴾ بالتشديد والكسر بضبطه ﴿من حرا السعير﴾ أى جهنم ﴿ان الله تعالى مائدة عليه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يفعد عليها الا اصاغون﴾ مطلقا والمكثرون ﴿طس وأبو القاسم بن بشران﴾ بكسر الموحدة وشين معجمة ﴿فى أماليه عن أنس﴾ الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تفخون أى الصوم والفطر والتحية مع الجماعة وجهه والناس ﴿ت عن أبى هريرة﴾ الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر قال النووى معناه ان الذنوب كلها تغفر الا الكبائر فانها لا تغفر وليس المراد ان الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فان كانت لا يغفر شئ من الصغائر فان هذا وان كان محتملا فسيباق الاحاديث بأبأه قال وقد يقال اذا كفر الوضوء فاذا تكفر الصلاة واذا كفر الصلوات فاذا تكفر الجمعات ورمضان وكذا الصوم عرفة وعاشوراء وموافقه تأمين الملائكة قال والجواب ما أجاب به العلماء ان كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير فان وجد ما يكفره من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت له حسنات ورفعته لدرجات وان صادف كبيرة أو كبار ولم يصادف صغيرة رجونا ان يخفف من الكبائر اه وقال انقرطى وغيره من المتأخرين لا بعد فى ان يكون بعض الاشخاص يكفر له بذلك الصغائر والكبائر بحسب ما يحضره من الاخلاص ويرد عليه من الاحسان والادب وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال المؤلف استشكل بان الصغائر مكفرة باجتناب الكبائر وحينئذ فما الذى تكفره الصلوات والتحقيق فى الجواب ما أشار اليه البلقيني ان الناس أقسام من لا صغائر له ولا كبار وهذا رفع الدرجات ومن له الصغائر فقط بلا اصرار فهو المكفرة باجتناب الكبائر الى موافاة الموت على الايمان ومن له الصغائر مع الاصرار فهي التى تكفر بالاعمال الصالحة كالصلوات والصوم وصوم عرفة وعاشوراء ومن له الكبائر مع الصغائر فالكفر عنه بالاعمال الصالحة الصغائر فقط ومن له كبار فقط فيكفر منها على قدر ما كان

(قوله فاذا قطع الرأس)
وكذا اكل ما لا يعيش بدونه
وان كان أصل التصوير
حراما مطلقا الذى روح
بخلاف صورة الشجرة
مثلا (قوله يستجن) أى
يتقى بها من النار كما
يتقى بالترس من السلاح
(قوله الغنمة الباردة)
وذلك لانهم كانوا فى بلاد
شديدة الحر جدا والبرد
عندهم من أكبر النعم
فالصوم فى الشتاء غنمة
باردة أى لا مشقة فيه فهو
خير ونعمة بلامشقة كما
ان البرد عند أهل الحجاز
من أكبر النعم فهو نعمة
عظيمة مثله فينبغى للشخص
ان يغتنم صوم يومه وقيام
ليله (قوله يدق المصبر) أى
يرقق الامعاء (قوله يوم
تصومون الخ) أى اذا
انفرد شخص بصوم
أو فطر الخ فلا تقلدوه
بل اتبعوا الجمهور فلا تقلد
الواحد الا اذا حكم الحاكم
بما رآه (قوله اذا اجتنبت
الكبائر) ليس المراد انه
اذا ارتكب كبار لم تكفر
صغائره بذلك بل المراد
ان الكبائر لا تكفر بذلك
فان لم يكن له صغائر كفر من
الكبائر أو أتيب على
الاعمال الخ

يكفر من الصغائر (حم م ت عن أبي هريرة) الصلوات الخمس كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبار والجمعة إلى الجمعة) أى وصلاة الجمعة إلى الجمعة (كفارة لما بينهما زيادة ثلاثة أيام) قال شيخ الإسلام زكريا فان قلت لزم من جعل الصغائر مكفرة بالمد كورات عند اجتناب الكبار اجتماع سبعين على مسبب واحد وهو ممنوع قلت لا مانع من ذلك في الاسباب المعرفة لأنها علامات لامؤثرات كافي اجتماع اسباب الحدث وما هنا كذلك (حل عن أنس) رضى الله عنه (الصلوة وما ملكك أيمانك الصلاة وما ملكك أيمانك) نصب على الإغراء أى الزموا الصلاة والاحسان لما ملكك أيمانك من الأرفاء وخصهما الميل الطبع إلى الكسل وضعف المولود وكرر ذلك لمزيد التأكيذ (حم ن ه حب عن أنس) بن مالك (حم ه عن أم سلمة) طب عن ابن عمر (باسانيد صحيحة) (الصلوة في مسجد قبا) بالضم والتخفيف وهو قريب من المدينة من عواليها والاشهر ومده وصرفه ونذ كبره (كعمرة) أى الصلاة الواحدة بعد ثوابها ثواب عمرة فتسحب زيارته والصلوة فيه واختلف الناس في المسجد المؤسس على التقوى من أول يوم اهوقبا أم مسجده عليه الصلاة والسلام على قولين شهيرين ورجح كلامي بحون (حم ت ه ل) عن أسيد بن ظهير (بضم أوله) ما باسناد صحيح (الصلوة في جماعة تعدل خمسا وعشرين صلاة واذ الصلاة في صلاة فأنتم ركوعها وسجودها) بأن أى بما يجب فيها وما يستحب (بلغت خمسين صلاة) أى بلغ ثوابها ثواب خمسين صلاة صلاها بغير ذلك (د ل عن أبي سعيد) باسناد صحيح (الصلوة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلوة في مسجدى بألف صلاة والصلوة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة) لا ينافية خبر الطبراني الصلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة في مسجد المدينة (طب عن أبي الدرداء) باسناد حسن (الصلوة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة والصلوة في مسجدى عشرة آلاف صلاة والصلوة في مسجد الرباطات ألف صلاة) أى مسجد الثغر الذى يربط فيه للعدو (حل عن أنس) باسناد ضعيف (الصلوة في المسجد) قال المناوى أى مسجد الحصن الذى يربط فيه للعدو اه وظاهر الحديث العموم (الجامع) أى الذى يجمع فيه الناس أى يقبضون فيه الجمعة (تعدل الفريضة) أى تعدل ثواب صلاتها فيه (حجة مبرورة) أى ثواب حجة مقبولة (والنافلة فيه كحجة) وفي نسخة كعمرة (مقبولة وفضلت الصلاة في المسجد الجامع على ما سواه من المساجد بخمسمائة) لكثرة الجمع (طس عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما باسناد ضعيف (الصلوة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام والجمعة في مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه الا المسجد الحرام وشهر رمضان) أى صومه (في مسجدى هذا أفضل من) صوم (ألف شهر رمضان فيما سواه الا المسجد الحرام) وكذا يقال في بقية العبادات من اعتكاف ونحوه (هب عن جابر) بن عبد الله (الصلوة نصف النهار) أى في حالة الاستواء (تكبره) تحريم ما قيل تنزيها على القولين لا تنعقد (اليوم الجمعة) فانها لا تكبره (لان جهنم كل يوم تسجر) بالبناء للمفعول أى توقد (اليوم الجمعة) فانها لا تسجر ولا تحرم وبه فارق بقية الأيام (عد عن أبي قتادة) الانصارى رضى الله عنه باسناد ضعيف (الصلوة نور المؤمن) أى تنور وجهه صاحبها في الدنيا والآخره وتكسوه جمالا وبها فليكثر الانسان منها ما استطاع فانه كلما أكثر منها ازداد نورا (القضاعى وابن عساكر عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغيره (الصلوة خير موضوع) قال المناوى باضافة خير الى موضوع أى أفضل ما وضعه الله أى شرعه لعباده من العبادة (فن استطاع أن يستكثر) منها (فليس يستكثر) فانها أفضل العبادات البدنية بعد الإيمان (طس عن أبي هريرة) قال العلقمى بجانبه علامة الصحة (الصلوة قربان كل نبي) أى ان الاتقياء من الناس يتقربون بها إلى الله تعالى أى يطالبون

(قوله الصلاة أى الزموها والزموا ما ملكك أيمانك بالاحسان اليهم وكرره لزبادة الاعتناء بذلك (قوله قبا) وكان صلى الله عليه وسلم يسي للعبادة فيه راكبا وماشيا (قوله في صلاة الخ) لانه حينئذ يكون خاشعا لبعده عن الناس ولم تعلم من يقول بذلك من الأئمة بل الجماعة أفضل من الافراد على كل حال (قوله عشرة آلاف) المشهور الرواية الاولى (قوله تسجر) أى تسعر (قوله قربان كل نبي) أى مقربة لله تعالى

القرب منه بها ((القضاء عني عن علي)) كرم الله وجهه ﴿١﴾ ((الصلاة خدمة الله في الارض)) ومن أحب ما يكال لازم خدمته ((فن صلى ولم يرفع يديه)) أي عند التحريم والركوع والرفع منه والقيام من الركعتين ((فهو خداج)) بكسر الميم أي فصلاته ذات نقصان ((هكذا أخبرني جبريل)) ناقلا ((عن الله عز وجل ان بكل إشارة)) في الصلاة يعني تحريك عضو في فعل من أفعالها ((درجة)) أي منزلة عالية ((وحسنة)) في الجنة ((فر عن ابن عباس)) بإسناد ضعيف ﴿٢﴾ ((الصلاة خلف رجل ورع مقبولة)) أي مثاب عليها وأما الصلاة خلف غيره فقد لا تقبل وان حكم بعضها ((والهدية إلى رجل ورع مقبولة والجلوس مع رجل ورع من العبادة ٢ فاللذا كرهه صدقة)) أي يثاب عليها كثواب الصدقة ((فر عن البراء)) بن عازب بإسناد ضعيف ﴿٣﴾ ((الصلاة عماد الدين)) فهي تحقيق للعبودية وإداء حق الربوبية وجميع العبادات وسائل إلى تحقيق سرها ((هب عن ابن عمر)) بإسناد ضعيف ﴿٤﴾ ((الصلاة عمود الدين)) فقوام الدين ليس إلا بها كما أن البيت لا يقوم إلا على عموده ((أبو نعيم الفضل بن دكين)) بضم المهملة مصغرا ((في)) كتاب ((الصلاة عن)) قال العلامة لم يذكر المؤلف الراوي قال الحافظ بن حجر هو عن حبيب بن سليم عن بلال بن يحيى وهو مرسل ورجاله ثقات وله طرق أخرى بينها في تخريج أحاديث الكشاف اه من تخريج أحاديث الرافعي ثم رأيت المؤلف ذكره في حاشية البيضاوي فقال عن بلال بن يحيى فذكره ﴿٥﴾ ((الصلاة عماد الدين)) أي أصله وآسه ((والجهاد سنام العمل)) أي أعلاه وأفضله ان تعين ((والزكاة بين ذلك)) أي رتبها في الفضل بين الصلاة والجهاد ((فر عن علي)) كرم الله تعالى وجهه بإسناد ضعيف ﴿٦﴾ ((الصلاة ميزان)) أي هي ميزان الإيمان ((فن أوفى)) بها بان حافظ عليها بواجباتها ومنذوباتها ((استوفى)) ما وعده الله به من الفوز بدار الثواب والنجاة من اليم العذاب ((هب عن ابن عباس)) رضي الله عنهما ﴿٧﴾ ((الصلاة تسود وجه الشيطان)) فهي من أعظم الاسلحة عليه وأعظم المصائب التي تساق إليه ((والصدقة تكسر ظهره والعبادة في الله والتوادة في العمل)) الصالح ((يقطع دابر)) هذا كله كناية عن ارغامه واخزائه بطاعة العبد لله ((فإذا فعلتم ذلك تباعد منكم كطلم)) أي كبعد مطلع ((الشمس من مغربها)) أي كابين المشرق والمغرب في المحافظة على فعل المذكورات خير الدارين ((فر عن ابن عمر)) رضي الله عنهما بإسناد ضعيف ﴿٨﴾ ((الصلاة على)) ظهور ((الدابة)) أي صلاة السافلة في السفرة تجوز ((هكذا وهكذا وهكذا)) الإشارة إلى الجهات الثلاث أي تجوز إلى غير القبلة إذا كان مقصده في جهة غيرها ((طب عن أبي موسى)) بإسناد حسن ﴿٩﴾ ((الصلاة على نور على الصراط)) أي يكون ثوابها نور يضيء للمار على الصراط ((فن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما)) أخذ من أفراد الصلاة هنا ان محل كراهة أفرادها عن السلام ما لم يرد الأفراد في شيء يخصه فلا يرد على الوارد والمراد الذنوب الصغائر ((الازدي في)) كتاب ((الضعفاء)) والمتروكين ((قط في الأفراد)) بفتح الهمزة ((عن أبي هريرة)) بإسناد فيه أربعة ضعفاء ﴿١٠﴾ ((الصيام جنبه)) بالضم أي ستره بين الصائم وبين النار أو بينه وبين شهوته لانه يضعفها ((حم ن عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ﴿١١﴾ ((الصيام جنبه من النار جنبه أحدكم من القتال)) أي كالدرع المانع من القتل في القتال وحسب له فضلا لا يصائم ((ه عن عثمان بن أبي العاص)) رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿١٢﴾ ((الصيام جنبه حصينة من النار)) لانه امساك عن الشهوات التي النار يحرقها بها ((هب عن جابر)) الصيام جنبه وحصن حصين من النار ((أخذ من هذه الأحاديث ان أفضل العبادات الصوم لكن الشافعية على ان أفضلها الصلاة)) ((حم ن حب عن أبي هريرة)) رضي الله تعالى عنه بإسناد حسن ﴿١٣﴾ ((الصيام جنبه ما لم يحرقها)) أي الصائم بغيبه أو نحوها ككذب فإنه اذا اغتاب غيبة محرمة فقد حرق ذلك السائر

(قوله بكل إشارة) أي رفع يدين فيما طلب فيه الرفع كالقنوت وعند تكبيرة الاحرام (قوله سنام العمل) أي أعلاه فالجهاد أفضل من الزكاة (قوله تسود وجه الشيطان) ليس ذلك على حقيقته بل هو كناية عن قهعه وعدم سلطته عليه وكذا تكسر ظهره (قوله ما لم يحرقها) أي تلك الجنة أي الوقاية وخرقتها بنحو الكذب كما يأتي

٢ قوله فاللذا كرهه صدقة كذا بالقاء في خط المؤلف كذا بهامش في نسخة قد عه

(قوله وأنا أجرى به) أى أتولى جزاءه ولا أكاه لغيرى من الملائكة والكرام الذى هو ملك الملوك جزاؤه عظيم لا يعاين (قوله فلا يحجل) أى لا يفعل كفعول الجهلاء (قوله ٣٧٢) جهل عليه) كان سبه أو ضرب به (قوله ولبقل الخ) أى ليدكر نفسه انه فى عبادة

لا ينبغي معها السب ونحوه
وليتكف عنه الغير
(قوله أطيب الخ) المراد
لازمه من الرضا والقبول
لاستحالة تكليفه تعالى
بكيفية الرأى (قوله
يشفعان للعبد) يحتمل
تجسيمهما وخلق النطق
فيهما ويحتمل ارسال ملك
ينطق على لسانهما
(حرف الضاد) •

(قوله لا أنج الخ) أى كاهو
عادة الكلاب من النج
عند رؤية غريب دخل
لأجل الحراسة أى نطق
الكلبة بذلك خرق للعادة
ليكون موعظة وتذكير
لأهل المسلم وادبهم من
السفها، ودعى بفتح الواو
فى الماضى وكسرها فى
المضارع والمصدر عواء
بالمد والضم ويقال فى جمع
جر وأجر وأجرة وجرأ
فله جوع ثلاثة (قوله الى
وجبل منهم) أى من بنى
اسرائيل وهو نبي اذلا
يوحى لغير الانبياء فجعل
الكلبة الحامل كالرجل
المسلم الذى لا يؤذى ولا
يصوت وجعل جرها
كالسفها (قوله بقرقر
سفاؤها) وفى نسخة يقهر
(قوله حرق النار) أى سبب
لذلك ومحمل كونها سببا
لحرقه بالنار اذا أخذها
ليملكها أما اذا أخذها

له من النار بقوله وتعام الحديث ومن ابتلى ببلاء فى جسده فله حظ (ن) حق عن أبي عبيدة
الصيام الجنة ما لم يخرقها بالكذب أو غيبة) فيه كالتى قبله تحريم الغيبة والكذب وتحذير الصائم
منهما وخصهما بالخراج غيرهما بل الغلبة وقوعهما من الصائم كغيره (طس عن أبي هريرة)
واسناده ضعيف (الصيام جنة وهو حصن من حصون المؤمن وكل عمل لصاحبه إلا الصيام
يقول الله) أى للملائكة أو للنفوس أو للعبادة أو للصائم يوم القيامة (الصيام لى وأنا أجرى به) لأنه لما
كف نفسه عن شهواتها جازى بتولى الله ثابته (طس عن أبي امامة) باسناد حسن (الصيام
جنة من النار فمن أصعب صائما فلا يحجل يومئذ) أى لا يفعل فعل الجهلاء يوم صومه من النطق بما
يذم مخرطا (وان امرؤ جهل عليه فلا يشتمه ولا يسه) عطف نفسير لان السب الشتم (ولبقل)
فى نفسه أو بلسانه أو بهما (انى صائم) الله (الذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتصريفه
(الطوف فى الصائم) بضم الطاء تغير (أطيب عند الله من ريح المسك) وإذا كان هذا فى تغييره
فما ظنك بقراءته وصلاته وهل هذا فى الدنيا أو الآخرة خلاف (ن عن عائشة) باسناد صحيح
(الصيام نصف الصبر) لان الصبر حبس النفس عن اجابة داعى الشهوة والغضب والصوم
حبس النفس عن مقتضى الشهوة دون الغضب (ه عن أبي هريرة) قال العلقمى يجانبه علامة
الجنة (الصيام نصف الصبر وعلى كل شئ زكاة وزكاة الجسد الصيام) لأنه ينقص من قوة البدن
فكان الصائم أخرج شيئا من بدنه لله فكانه زكاته (ه عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الصيام
لأرباب فيه) بمنزلة تحية فانه بين العبد وبين ربه لا يطلع عليه أحد أى بغير القول أما القول فان أذن
فيه كقوله لمس جهل عليه انى صائم فلأرباب وان لم يؤذن فيه فيتأتى فيه الربا (قال الله تعالى هولى)
أضيف اليه مع ان العبادة بل العالم كله له لأنه لم يعبد به أحد غير (وأنا أجرى به) اشارة الى عظم
الجزاء وكثرة الثواب (يدع طعامه وشرابه من أجلى) بفتح على ان الثواب المترتب على الصيام
انما يحصل باخلاص العمل (ه عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (الصيام والقرآن
يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصائم أى رب انى منعتك الطعام والشهوات) كذا بخط المؤلف
فما فى نسخ من أنه الشراب تحريف من الناسخ (بالنهار) كله (فشفعنى فيه ويقول القرآن رب
مننته النوم بالليل فشفعنى فيه فشفعان) بضم أوله وشدة الفاء أى يشفعهما الله فيه أى يقبل
شفاعتهم ما ويدخله الجنة وهذا القول يحتمل الحقيقة بان يجسد ثواب ما يتخلق فيه النطق ويحتمل
المجاز والتشبيه (طس ل عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن

• (حرف الضاد) •

(صاف ضيف رجلا من بنى اسرائيل) أى نزل به ضيفا (وفى داره كلبه نجح) بضم الميم وجيم
مكسورة وحاء مهملة شديدة بضبط المؤلف أى حامل دنت ولادتها قال المناوى وما وقع فى مالى
المؤلف من انه نجح معجبة نجيم اعترضوه (فقالت الكلبة والله لا أنج ضيف أهلى فعوى جراؤها)
أى نبح أولادها (فى بطنها قيل ما هذا فأوحى الله تعالى الى رجل منهم هذا مثل أمه تكون من بعدكم
يقهر) وفى نسخة تفرح عليها المناوى بقرقر فانه قال بقافين (سفاؤها حالمها) قال الديلى أى
تغلب بأصواتها العالية والقرقر رفع الصوت فى الجدل (حم والبراز عن ابن عمرو) بن العاص
رضى الله عنه (ضالة المسلم) الضالة الضائعة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره ويقع على الذكر
والانثى والاثني والجمع والمراد بما فى الحديث الضالة من الابل والبقر مما يحتمى نفسه ويقدر
على الابعاد فى طلب المرعى والماء بخلاف نخوال الغنم كالجمل الصغير (حرق النار) بالتحريك وقد

(قوله ضالة المؤمن) أي الكامل العلم شبهه بالضالة يجامع الحفظ والتقيد في كل أي شبه العلم المتعدد بالضوال الضائعة وأخذ بضاعتها عقب بعض وضعه (قوله آخر) أي حديثاً آخر (قوله ضل ربنا) أي ملائكته كذا قال الشارح وفيه أن الضلع من خواص البشر دون الملائكة والجن وبقية الحيوانات فيؤول بالسرور أو التعجب أي سرت الملائكة أو تعجب من ذلك لكن السرور من الثاني فقط وهو قرب غير القنوط وهو الرحمة أما التعجب فن الاثنين أي الناس قسمان قسم يقنط فينزل به العذاب وقسم يرجو فنزل به الرحمة والملائكة تعجب من الاثنين وتسمر بالثاني فقط قرر مشيخنا والظاهر أن معنى الحديث تعجب الملائكة من العباد حيث قنطوا من رحمته تعالى مع قرب غير القنوط لهم أي مع طمعهم في (٣٧٣) غير القنوط كاللأى يسو من رحمة

الله وطمعوا في غير هافهذا
يتعجب منه لانه كان الظاهر
العكس اذ رحمته أقرب
من غيرها كذا يفهم ولا
يصح غير ذلك وتفسير
ضلع الرب بضلع ملائكته
أي لاسمائه عليه تعالى
لانه سرور يحصل منه ففع
القبضان ظهر صوت كان
قهقهة والافتسيم (قوله
ضحكت) أي سررت وفرحت
أو تبسمت اذا الضلع بمعنى
القهقهة سببها الشيطان
لنشئها عن عدم غالك
النفس وذلك لا يجوز عليه
صلى الله عليه وسلم (قوله
مقرنين في السلاسل)
المراد بهم الاسرى فانهم
يسلمون بعد الامر فيصلون
الى الجنة (قوله بالخذع
من الضأن) هو ما ارى
مقدم أسنانه أو بلغ عاماً
كما هو معروف في الفقه
والحديث صادق بذلك
كافوره في كبره فلا حاجة
للاستدراك الذي ذكره
في الصغير (قوله ضرب
الله تعالى مثلاً) وذلك
الضرب لاخراج المعقول

نسكن أي لهبها والمعنى ضالة المسلم اذا أخذها انسان ليملكها أدته الى النار قال المناوي وتتمه
الحديث عند منخرجه فلا يقربها (حم ت ن ح ب عن الجارود) بالجمع (ابن الميلى حم ه ح ب
عن عبد الله بن الشيخ) بكسر أوله وخاء معجمة مشددة (طب عن عصمة بن مالك) رضى الله
عنه قال الشيخ حديث صحيح (ضالة المؤمن) الكامل الايمان (العلم) يعني يسعى في
تحصيله كما يسعى صاحب الضالة في تحصيلها (كلما قيد حديثاً) بالكتابة (طالع اليه آخر)
أي سعى في تحصيله وقيد بجانبه فيه الترغيب في كتابة العلم فهو مستحبة (فر عن على) كرم
الله وجهه باسناد ضعيف (ضلع) أي عجب ملائكة (ربنا) فندب اليه الضلع لكونه
الامر والمريد قال ابن حبان العرب نضيف الفعل الى الامر كما تضيفه الى الفاعل وكذلك
نضيف الشيء الذي هو من حركات المخلوقين الى البارى عز وجل كما نضيف ذلك الشيء اليهم (من
قنوط عباده) قال في النهاية القنوط هو أشد البأس من الشيء (وقرب غيره) قال المناوي
وتمامه قال أبو رزين ٣ قيل يا رسول الله أو يضل الرب قال نعم قلت ان نعدم من رب يضل خيراً
(حم ه عن أبي رزين) العقيلي قال الشيخ حديث صحيح (ضحكت من ناس) مثلاً الى أو
أخبرني الله تعالى عنهم (يا نونكم من قبل المشرق) أي من جهته للجهاد معكم (يساقون الى الجنة
وهم كارهون) أي ينادون الى القتل في سبيل الله الموصل الى الجنة وهم كارهون للموت (حم
طب عن سهل بن سعد) ضحكت أي عجبت (من قوم يساقون الى الجنة مقرنين في السلاسل)
كتابة عن كراهتهم للشهادة الموصلة الى الجنة (حم عن أبي امامة) باسناد حسن (ضخوا
بالخذع) بفختمين ما قبل الشيء (من الضأن) قال في النهاية أصل الخدع من أسنان الدواب وهو
منها ما كان شافقياً وهو من الابل ما دخل في السنة الخامسة ومن البقر والمعز ما دخل في السنة
الثانية ومن الضأن ما قتل سنة نعم ان أجدع قبلها أي أسقط سنة أجزأ كالوقت السنة قبل أن
يجدع وذلك كالبوغ بالسن والاحتلام فانه يكتفي فيه أسبقهما (فانه جائز) أي يجوز في الاضحية
ومفهومه ان ما لا يبلغ ذلك السن لا تجزئ التضحية به (حم طب عن أم بلال) بنت هلال
الاسلمية باسناد صحيح (ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي) بفتح النون والموحدة
بضبط المؤلف (الصراط) أي جانيبه (سوران) بالضم تنبيه سور وأصله البناء المحوطة (فيهما
أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور) جمع ستر (مرخاة) أي مسبلة (وعلى باب الصراط داع يقول
يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تتعوجوا) أي لا تعجلوا (وداع يدعو من فوق الصراط
فاذا أراد الانسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويحفل) كلمة ترجم (لا تفتحها فانك ان تفتحها
تلبسه) أي تدخله (فالصراط الاسلام والسوران حدود الله والأبواب المفتحة محارم الله
وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله) القرآن (والداعي من فوق واعظ الله في قلب كل

في صورة المحسوس تقريباً للمعقول كتشبيه الاسلام بالصراط وهكذا فان الف الازهان للمعسوس أشد فقوله صراطا بيان لهذا
المثل (قوله جنبتي الصراط أي حافتيه وطريقه) (قوله مفتحة) أي غير مغلقة والافهى مردودة بدليل ما بعده فالمراد ان سهولة الفتح
لعدم غلقها فهي كالقوة (قوله ادخلوا الصراط) أي دين الاسلام أي غلوا به وامتثلوا لأحكامه ولا تتعوجوا أي لا تملوا عن
أحكامه الا لأفعال المحرمة فماذا بعد الحق الا الضلال (قوله ويحفل) كلمة ترجم تقال لمن خيف عليه الوقوع في مهلك تنبيهه عن
الوقوع فيه (قوله تلبسه) أي تدخله واذا ٣ قوله قبل يا رسول الله هكذا في النسخ وفي المناوي قلت ولعله الصواب اه معصمه

دخلته بمعنى وقعت في المحارم وقعت في المهالك (قوله مسيرة ثلاث) أي لبال كذا في الكبير وهو أولى من قوله في الصغير من الأيام ولا ينافي ذلك قوله بعد وعرض جلده سبعون ذراعا لأن الأخبار بالقليل لا ينافي الكثير أو أن ذلك يختلف باختلاف الكفار (قوله مثل الربة) هي قرية بقرب المدينة (٣٧٤) دفن بها أبو ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه أي مثل ما بين المدينة والربة بدل ما بعده

وذلك ثلاثة أيام (قوله بذراع الجبار) اسم ملك من ملوك اليمن أو العجم كان طويل الذراع أو المراد بالجبار المولى سبحانه وتعالى ويكون المراد بذراعه الذراع الطويل المخلوق له تعالى وتكون الاضافة للتعظيم أي الذراع الطويل العظيم المخلوق له تعالى (قوله اذكر لاهملي) أي للشئ الذي تراكنته أولاهملي أي للشخص المملئ أي ففائدة وضع القلم على الاذن اليمنى أي بجانبها من أمامها نذكره ذلك لحكمة علمها الشارع ونقل المناوي عن بعض الأئمة انه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى علمه الله تعالى القراءة والكتابة لتقرر النبوة وما ورد انه كان لا يكتب فذلك في بدء الامر ليكون أبلغ في الإعجاز حيث أتى بالاحكام مع عدم كونه يكتب ويقرأ قال شيخنا وهذا غريب لم نره لغيره والمشهور انه صلى الله عليه وسلم لم يكتب أبدا (قوله ضع أنفك) ندبا اذا الواجب وضع جبهه من الجبهة (قوله ثم أقرأ الخ)

مسلم) اغضرب المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقرير ليصير المعقول محسوسا والمختصّل محققا (حم ل عن النّوّاس) بفتح النون وشدة الواو ثم مهمله ابن خالد الكلبي أو الانصاري قال ل صحيح وأقروه (ضرس الكافر) يصير في جهنم (مثل) جبل (أحد) بضمين أي مثل جبل أحد في المقدار (وغلط جلده مسيرة ثلاث) من الأيام وانما جعل كذلك لان عظم جثته يزيد في أيامه قال المناوي وهذا في حق البعض لا الكل اه فلا ينافي ما يأتي (مت عن أبي هريرة) ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد ونخذه مثل البيضاء) موضع في بلاد العرب أو هو اسم جبل (ومقعده في النار مسيرة ثلاث) من الأيام (مثل الربة) بفتح الراء والموحدة والذال المججمة قرية بقرب المدينة يزيد ما بين الربة والمدينة (ت عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (ضرس الكافر يوم القيامة مثل) جبل (أحد وعرض جلده سبعون ذراعا وعضده مثل البيضاء) موضع في بلاد العرب أو اسم جبل (وقنذه مثل ورقان) بفتح الواو وسكون الراء بعدها قاف ثم نون جبل أسود على عين المار من المدينة الى مكة (ومقعده في النار ما بين وبين الربة) بفتح الراء والموحدة والذال المججمة قرية معروفة وبها قبر أبي ذر الغفاري وبينها وبين المدينة ثلاث مراحل (حم ل عن أبي هريرة) (ضرس الكافر مثل أحد وغلط جلده أربعون ذراعا وبذراع الجبار) أراد به مزيد الطول أو الجبار اسم ملك من اليمن أو العجم كان طويل الذراع (الزارع نوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم باسناد حسن (ضع القلم على اذنك) حال الكتابة (فانه اذكر لاهملي) أي أسرع تذكره فيما يريد انشاءه من العبارة والمقاصد لان القلم أحد اللسانين المعبرين عما في القلب (ت عن زيد بن ثابت) قال دخلت على المصطفى صلى الله عليه وسلم وبين يديه كاتب فذكره وهو حديث ضعيف (ضع أنفك) ندبا على الارض في الصلاة (ليسجد معن حق عن ابن عباس) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على رجل يسجد على جبهته فذكره واسناده حسن (ضع اصبعك السبابة على ضرسك) الذي يؤلمك (ثم اقرأ أخريس) أولم ير الانسان الى آخرها قاله لرجل اشتكى ضرسه (فر عن ابن عباس) ضع بصرك موضع سجودك أي انظر ندبا الى محل سجودك مادمت في الصلاة الا في تشهد عند رفع المسجدة فانظر اليها (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ضع يدك) واليمنى أولى (على الذي تألم) بشدة اللام أي تتألم به (من جسده وقل) حال الوضع (بسم الله) والاكمل اكمال البدنية وكرره (ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد واخذر) قال النووي مقصوده أنه يستحب وضع يده على موضع اللام ويأتي بالدعاء المذكور اه وهذا من الطب الروحاني الالهى وسببه كافي مسلم عن عثمان بن أبي العاص الثقفي رضي الله عنه أنه شكالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا يجده في جسده فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع يدك فذكره (حم م م عن عثمان بن أبي العاص) الثقفي (ضع عينك على المكان الذي تشكى فامسح بها سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد) من الوجع نقول ذلك (في كل مسحة) من المسحات السبع وانما يظهرا أثره لمن قوى يقينه وكل اخلاصه (طب ل عنه) أي عن عثمان المذكور قال الشيخ حديث صحيح (ضعوا السوط حيث يراه الخادم) في

أي بحسن نية فذلك طب نبوي بغير عقاب ولا تنقل فعلت ذلك فلم يقد فان العائق منه (قوله بصرك) أي البيت نظرك محل سجودك وان لم تسجد كصلاة الجمازة وقبل انه ينظر للبيت لالحل السجود والراجع الاوّل أي في جميع الصلاة الا في وقت رفع السبابة عند قوله الا الله فينظر للسبابة (قوله تألم) بتشديد اللام أي تتألم به من جسده فهو يحذف احدي التاءين كما أفاده العزيزي (قوله ما أجد الخ) فان قرأ ذلك لغيره لجزء بسبب صغره أو خرس قال من شر ما يجده من وجعه ويحاذر (قوله في كل مسحة) من المسحات السبع فيرفع يده في كل مسحة ثم يضعها

(قوله ضعی) أي يا أم بجيد

راوية الحديث (قوله ثلاث مرات بسم الله والاكمل بسم الله الرحمن الرحيم) (قوله أذهب) من أذهب لانه متعدد (قوله واحذر) بضم الدال المهمة مع الوصل أو بكسرهما مع القطع هكذا وأحذر أي أزل واقتصر الشارح على الاول لان الثاني لغة قليلة كما يعلم من قول المصباح حذر من باب قتل أمرع وحذرت الشيء حذورا من باب قعد أزلته من الحدور وزان رسول وأحذرت بالالف لغة (قوله ضمن الله خلقه) أي أزمهم ذلك (قوله السرار) أي من ضيعهن لم ينفعه شيء كما قال تعالى يوم تبلى السرائر قاله من قوة ولا ناصر (قوله الضالة) أي ما امتنع بنفسه من صغار السباع من نحو ابل وبقر واللقطة بمعنى الملقوط لغة وأما سرعانها وجد من مال محترم لا يعرف الواحد مالكة أو مستحقة فحظ اللقطة على ما قبله عام فكان الظاهر ان يقول تجردهما الا ان يقال قال تجردها أي اللقطة بالمعنى الشامل للضالة ففقه شبهه استخدام (قوله فأدها) أي ان بقيت والا فبدلها (قوله استأكله) أي فعاقبه لكونه ليس بأرض قومه وليس كل حلال تطيب

البيت فانه أبعث على التاديب وفيه إشارة الى أن الرجل لا ينبغي له أن يترك خدمه ههنا بل يتعاهدهم بالتأديب لكن لا يفعل ذلك لحظ نفسه بل بقصد الإصلاح ولا يتعدى اللاتق (البرازع بن عباس) رضى الله تعالى عنهما وأسناده حسن (ضعي) يا أم بجيد (في يد المسكين) المراد به ههنا يشمل الفقير (ولو ظلفا محرقا) أراد المبالغة في رد المسائل بما يسروا وكان قليلا حقيقا فان الظلف المحرق لا ينتفع به قال في النهاية الظلف للبقر والغنم كالخافر للفرس والبغل والخلف للبعير اه وقال في المصباح الظلف من الغنم والبقر ونحوه كالظفر من الانسان والجمع أظلاف مثل حمل وأحمال (حم طب عن أم بجيد) بضم الموحدة وفتح الجيم قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (ضعي) خطاب لامها بنت أبي بكر رضى الله عنها (يدك عليه) أي الخراج الذي خرج في عنقك (ثم قولي ثلاث مرات بسم الله اللهم أذهب عني شر ما أجد بدعوة نبيك الطيب) أي الطاهر (المبارك المسكين) أي العظيم المنزلة (عندك) محمد (بسم الله) والا اكمل اكمال المهمة وسببه كافي الكبير عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت خرج في عني خراج ففرضت منه فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ضعني فذكره (الخرايطي في) كتاب (مكارم الاخلاق وابن عساكر) في تاريخه (عن أسماء بنت أبي بكر) (الصدوق قال الشيخ حديث حسن عن أسماء رضى الله عنها) (ضعي يدك اليمنى على فؤادك) قال العلقمي رحمه الله زاد في الكبير فامسح به (وقولي بسم الله اللهم داو في بدوا المتواشفي بشفائك وأغني بفضلك عن سواك واحذر) قال المناوي بدال مهمة مضمومة وقال الشيخ بقطع المهمة (عني أذاك) قاله لغيره فعلا من الغيرة وهي الحمية والانفة حين جاءته صلى الله عليه وسلم وقالت يا أنسة أغنييني بدعوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (طب عن ميمونة بنت أبي عسيب) قال الشيخ بفتح العين وكسر السين المهمةتين وقيل بنت أبي عتبة (ضمن الله) بشدة الميم مفتوحة (خلقها أربعا الصلاة والزكاة وصوم رمضان والغسل من الجنابة) بالنصب بدلا من أربعا (وهن السرائر التي قال الله تعالى يوم تبلى السرائر) قال المحلى في تفسيره تختبر وتكشف ضمائر القلوب في العقائد والنيات وقال البيضاوي رحمه الله تتعرف أو تميز وقال المناوي وذلك لانه تعالى لما علم من عبده المال نوع له الطاعة لا يدوم له بها تعديروا فاته جعلها مشتملة على أجناس اه في الاختصار بالسرائر عن المذكورات ما لا يخفى من الجواز (هب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (الضالة واللقطة) قال العلقمي قال في النهاية اللقطة بضم اللام رفح القاف اسم المال الملقوط أي الموجود والالتقاط أن يعثر على الشيء من غير قصد وطالب وقال بعضهم هي اسم الملقط اه قالت وهي لغة الشيء الملقوط وشرعا ما وجد من حق ضائع محترم لا يعرف الواحد مستحقة (تجدها) أي التي تجدها (فانشدوها ولا تكتم ولا تغيب) قال المناوي أي لا تسترها عن العيون اه وهذا صريح في وجوب التعريف سواء التقطها للحفظ أو للتملك وهو المعتمد عند الشافعية وقيل ان التقطها للحفظ لا يجب التعريف (فان وجدت رهما) أي مالكةا قبل أن تملكها (فأدها) اليه مع زوائدها المتصلة والمنفصلة الحادثة بعد تملكها فان تلفت بعد تملكها وجب رد بدلها (والا) أي وان لم تجدها (فانما هو مال الله يؤتبه من يشاء) فان شئت فاحفظها وان شئت فتملكها بعد التعريف المعتبر (طب عن الجارود) العبدى اسمه بشر بن العلاء وقيل ابن عمرو وسعى به لانه أغار على بكر بن وائل فكسرهم وجردهم قال الشيخ حديث صحيح (الضب) حيوان يرى شبهه الورل (استأكله) لكونه في أعاقفه وليس كل حلال تطيب النفس به (ولا أحرمه) فيحصل أكله اجماعا ولا يكره عند الثلاثة وكرهه الحنفية قال العلقمي وسبب عدم أكله ما أخرجه الشيخان عن ابن عباس عن خالد بن الوليد أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة فأتى بضب

النفس به فقد أكله بعض الصحابة بمأذنه صلى الله عليه وسلم

(قوله وفيه كبش) الظاهر وفيه الان الضبع اسم للأنثى والذي كرضبعان كسرحان الا ان يؤزل بالمذكور وكنية الذكر أبو عامر والاثني أم عامر ومنه قوله (٣٧٦) ومن يصنع المعروف مع غير أهله • يجازى كاجوزى مجيرام عامر وذلك انها طردت من صائد

ودخلت على شخص في
سجرة فأكرمها وأجارها
وسقاها فلما نام فرت كرشه
وأكلت حشوته ولعقت
دمه فلما جاء ابن عمه
ووجده على هذه الحالة
تبعها وقتلها وأنشد هذا
البيت ولكن جاء في الحديث
انه ينبغي صنع المعروف ولو
مع غير أهله لانه ان صادف
مجهله فذلك والا فالفاعل
من أهله (قوله الضعن)
أي الذي يفقهه لانه
الذي يبيت القلب والحاصل
أن افتتاح القسم بسبب
الحب أقسام ثلاثة تبسم
وهو أن يظهر البشر في
الوجه مع افتتاح القسم فإن
ظهر صوت معنى فتحك أو قيل
ووجده هذا من النبي صلى
الله عليه وسلم قلبه لا فان
زاد على ذلك كان يفقهه
(قوله يحبه الله) أي يرضى
عن فاعله ويشيبه (قوله
يعقته الله) أي يعقت فاعله
ويغضب عليه (قوله
يكشر) أي يتبسم حدائه
أي لاجل حدائه أي
قرب عهده به كأن كان
صاحبه عن قرب (قوله
والباطل) عطف تفسير
على الجفاء (قوله ليضعن
أو يضعن) كما يقع في أهل
مصر ويسمونه بالانقاط
مما يترتب عليه أذية شخص
وقوله خريفها هو الفصل

محمود فأهوى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال بعض النسوة أخبر وارسول الله صلى
الله عليه وسلم بما يريد أن يأكل فقالوا هو ضبع يارسول الله فرغ يده فقلت أحرام هو يارسول الله
فقال لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجدي فأعافه قال خالد فأخذته فأكنته ورسول الله صلى الله
عليه وسلم ينظر وقوله فأتى الضبع بمحمود فجعله ساكنة وفون مضومة وآخره ذال مجبة أي مشوى
بالجارة الحماة وذكر ابن خالويه ان الضبع يعيش سبع مائة سنة وأنه لا يشرب الماء ويبول في كل
أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن ويقال بل اسنانه قطعة واحدة زاد شيخنا مفرجة وحكى غيره ان
أكل لحمه يذهب العطش (حم ق ت ن • عن ابن عمر) بن الخطاب (الضبع) بضم الباء
وسكونها الاثني من الضباع ولا يقال ضبعة والذي كرضبعان كسرحان وجهه ضباعين (صيد) يحرم
على المحرم صيده والتعرض له ويحل أكله عند الشافعية لا الحنفية وكرهه مالك (وفيه كبش)
اذا صاده المحرم (قط هق عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الصفة (الضبع صيد
فككها) جواز (وفيه كبش مسن) أي تم له سنان ودخل في الثالثة وطع سنه (اذا أصابها
المحرم) فيه حل أكل الضبع ولا يعارضه حديث انه صلى الله عليه وسلم سئل أن يؤكل فقال أو يأكل
الضبع أحد لانه منقطع وضعيف قال العلقمي وكنية الذكر أبو عامر والاثني أم عامر وروى البيهقي
في الشعب عن أبي عبيدة أنه سأل بونس بن حبيب عن المثل المشهور لمجيرام عامر فقال كان من
حديثه ان قومًا خرجوا الى الصيد في يوم حار فرأوا ضبعًا فطردوه وهاقا فحتمت خباء أعراقي فأجارها
منهم وسقاها ماؤه ولبنًا فبينما هو نائم اذ وثبت عليه فبقرت بطنه وشربت دمه وأكلت حشوته
وتركتها فجاء ابن عم له فقرأه فاتبعها حتى قتلها وأنشأ يقول

ومن يصنع المعروف مع غير أهله • يجازى كاجوزى مجيرام عامر
أدام لها حتى استجارت بقربه • قراها من البان اللقاح الغزائر
وأشبعها حتى ما اذا عملاّت • فسرته بأنياب لها وأظافر
فقل لذوى المعروف هذا جزاء من غدا يصنع المعروف مع غير شاكر

انتهى ليكن ورد الشرع بالامر بفعل المعروف مطلقا مع أهله ومع غير أهله قال صلى الله عليه وسلم
اصنع المعروف الى من هو أهله والى غير أهله فان أصبت أهله أصبت أهله أي أصبت الذي ينبغي
اصطناع المعروف معه وان لم تصب أهله كنت أنت أهله (هق عن جابر) رضى الله عنه وصحبه
البغوي (الضعن في المجد ظلمة في القبر) أي يورث ظلمة القلب برفاهه يبيت القلب وينسى
ذكر الرب (فر عن أنس) الضعن ضحكك أي نوعان (ضعن يحبه الله) أي يشيب عليه
(وضعن يعقته الله) أي يعقت صاحبه أي يعاقبه ان شا (فاما الضعن الذي يحبه الله فالرجل)
أي فضعن الرجل أي الانسان الذي (يكشر) بشين مجبة أي يكشف عن سنه ويتبسم (في وجه
أخيه) في الدين حتى تبدوا أسنانه يفعل ذلك (حدائه عهده وشوقا الى رؤيته وأما الضعن الذي
يعقت الله تعالى عليه فالرجل يتكلم) أي فهو الضعن المنسوب عن تكلم الرجل الذي يتكلم
(بالكلمة الجفاء) الاعراض والطرد يقال جفوت الرجل أجفوه أعرضت عنه أو طردته
(والباطل) قال العلقمي هو عطف تفسير ويوضحه الرواية الاخرى وان العبد لم يتكلم بالكلمة
من مخطئ الله انتهى وقال المناري أي الفاسد من الكلام والساقط حكمه أو اللغو (ليضعن أو
يضعن) بثناة تخفية فيهما مفتوحة في الاول مضومة في الثاني (هوى) أي يسقط الى السفلى
(في جهنم) أي بسبب يوم القيامة (سبعين خريفا) أي سنة فقيه تسمية الكل باسم الحزب لان

(قوله ينقض الصلاة) أي يبطلها حيث ظهر منه حرف مفهم أو حرفان مطاقا (قوله الضرار) أي ضرر نفس الشخص الموصى بارتكابه المحرم فانه ضرر نفسه بذلك أو المراد الضرر للورثة حيث قصد حرمانهم ومن ذلك أن يقردين لشخص من الورثة أو لا كذبا لحرمان الورثة فهو كبيرة (قوله لكل مؤمن) اما الكافر فهي في حقه (٣٧٧) زيادة عذاب (قوله لكل ذنب) أي من

الصغار فان لم يكن له ذلك رفع له بها درجات أما الكافر فلا يكفرها الا التوبة والضيعة قبل السؤال كما يدل عليه قول المالك بعد السؤال ثم فومة العروس (قوله الضيافة) من ضاف اذا مال لميل الضيف الى من نزل عنده وينبغي أن يتحفه في اليوم الاول بأن يقدم له شيئا مستحسنا من غير كلفة ومحل طلبها ان لم يضر بماله والا فلا ان لم يصبر على الاضافة كما في قصة الانصاري مع زوجته واولادها حيث نوماهم فنزل في حقهم ويؤثرون على أنفسهم ولو كان هم خصاصه أي مجاعة من غير ضرر وانما نوما الاولاد لعلمها بشبعهم وانهم يأكلون مع الضيف وان كانوا شباعا (قوله ثلاثة أيام) أي في ثلاثة فهو منصوب على الظرفية (قوله صدقة) سماه صدقة تنفير للضيف عن الإقامة أكثر لان نفس ذي المروءة تأبى اسم الصدقة فلا يشعر بوجوبه في الثلاث اذهب صدقة فيها أيضا فتحرم الإقامة بعد الثلاث ان علم انه لا يسمع له بما

الخرى فاحد فصول السنة اذ فيه تجتنى الثمار وعبرة الهاية الخريف الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ويريد به في الحديث السنة (هنا) بن السري (عن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (مرسلا) الضحك قال في الفتح قال أهل اللغة التسميم مبادئ الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الاسنان من السرور فان كان بصوت وكان بحيث يسمع من بعده فهو القهقهة والا فالضحك وان كان بلا صوت فهو التسميم وتسمى الاسنان في مقدم الفم الضواحل وهي الشايات والانياب وما يليها وتسمى التواجد (ينقض الصلاة) أي يبطلها ان ظهر به حرفان أو حرف مفهم الا اذا غلبه فبعدم القلة (ولا ينقض الوضوء) مطلقا عند الشافعي وقال أبو حنيفة ان فقهه نقض (قط عن جابر) الضرار بكسر المجمة تخففا (في الوصية) كان يوصى بأكثر من الثلث أو بقصد حرمان الورثة دون التقرب الى الله أو يقردين لأصله (من الكافر) استدلل به من قال بجرمة الوصية بما زاد على الثلث (ابن جريو) عبد الرحمن (بن أبي حاتم في التفسير) عن ابن عباس الضمة في الفقر كفارة لكل مؤمن لكل ذنب بقي عليه لم يغفر له فيه شعول للكافرين كان مغفورة كانت رفع درجات (الرافعي) عبد الكريم (في تاريخه) لقروين (عن معاذ) بن جبل (الضيافة) تكون ثلاثة أيام أي يتحف المضيف الضيف بما لا كلفة فيه في اليوم الاول فالتكليف للضيف مكروه ويقدم له في الاخيرين ما حضر (فما كان وراء ذلك فهو صدقة) سماه صدقة تنفير للضيف عن الإقامة أكثر من ثلاثة لان نفس ذي المروءة تأبى الصدقة (خ عن أبي شريح حم د عن أبي هريرة) الضيافة تتأ كدنا كدبا يقرب من الواجب (ثلاثة أيام فآزاد) عليها (فهو صدقة حم د عن أبي سعيد الخدري البراز عن ابن عمر) بن الخطاب (طس عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (الضيافة) على من يملك فاضلا عن كفايته وكفاية مومنه تكون (ثلاثة أيام فآزاد فهو صدقة وكل معروف) فعل مع محترم (صدقة) أي يثاب عليه ثواب الصدقة (البراز عن ابن مسعود) باسناد صحيح (الضيافة ثلاث ليل ح لازم) على من مر (فما سوى ذلك فهو صدقة) أخذ بظاهره الامام أحمد فأوجب اوجله الجمهور على المضطر وأهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المارة (الباوردي) بفتح الموحدة وسكون الراء آخره دال مهملة نسبة الى ابيورد بالدنيا حمية خراسان وهو أبو محمد عبد الله بن محمد (وابن قانع) في معجم الصحابة (طب والضيافة) في المختارة (عن الثاب) بفتح المثناة وسكون اللام (ابن ثعلبة) الضيافة ثلاثة أيام فآزاد فهو صدقة أي فأكرام الضيف فآزاد عليها صدقة (وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام) لئلا يضيق على المضيف (ابن أبي الدنيا في) كتاب (قري الضيف عن أبي هريرة) الضيافة ثلاثة أيام فما كان فوق ذلك فهو معروف أي صدقة كسائر الصدقات (طب عن طارق بن أشيم) بسكون المجمة وفتح المثناة التعبية (الضيافة على أهل الدير) بفتح الواو والباء الموحدة سكان البوادي سماهم بذلك لانهم يتخذون بيوتهم من وبر الابل (وليس على أهل المدر) بالتحريك سكان القرى والمدن جميع مدرة وهي البنية وبه أخذ مالك لاحتياج المسافر في البادية ويسر الضيافة على أهلها (القضاعي عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (الضيف

(٤٨ - عزيزي ثاني) زادوا الاغلاف السنة (قوله وكل معروف) ولو كلمة خيرا وبشراف الوجه مثلا (قوله لازم) أي متأكدا لا واجب اذا لوجب الا اذا كان الضيف مضطرا أو شرطت الضيافة على أهل الذمة (قوله أن يتحول) وجوب بان علم أنه لا يسمع والافتدبا كما مر (قوله على أهل الدير) أي متأكدا عليهم وليس متأكدا على أهل المدر (قوله برزقه) أي ببركة معه تحصل للضيف في طعامه وليس المراد انه يأتي معه بمطعم

(قوله بذنوب القوم) أي الصغار وان قال بعضهم انه شامل للكبار (قوله بمحض) أي يزيل (حرف الطاء) (قوله طائر) المراد به هنا على سبيل التجوز ما قدره الله تعالى من خير أو شر مكتوب في ورقة تلك الورقة في عنقه من حين ولادته وان لم نشاهد ذلك فشبه ذلك بالطائر الذي تستبشر العرب أو تنشأ به وخص الطائر لانه المألوف عند العرب في التطير وغيره قال تعالى وكل انسان أئذناه الخ مأخوذ من طيرت (٣٧٨) المال بين القوم اذا قسمته بينهم فطائر وتفرق (قوله طاعة الخ) خبره مقدم فينبغي

الحرص على طاعتهم ما احتى
لوامره أحدهما بطلاق
زوجته طلب منه المبادرة
لذلك حيث لم يسكن أمر
الابوين لامر نفساني
فقد أمر سيدنا عمر ابنه
عبد الله رضي الله تعالى
عنهما بذلك وكان يحب
زوجته وسيدنا عمر
يكرهها فذهب الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأخبره بذلك فقال له طلقها
أي اطلب رضا أبيه (قوله
الامام) مثله نوابه فيجب
امتنال نبيه عن المحرم
والمكروه (قوله ندامة)
أي غالباً والافعض النساء
طاعته نجاح كواقع
لبعض زوجاته صلى الله
عليه وسلم أمرته بصلح
الحديبية ففعل ذلك فحصل
السرو وكذا ابنت سيدنا
شعيب لما أمرته بأن تزوجها
سيدنا موسى أطاعها
وكان خيراً وهذا الحديث
تكلم فيه بالوضع وأما
حديث شاورهن وخانقهن
فلا أسئل له (قوله تبسط
الخ) كناية عن تعظيمه
لانه حقيقة وذلك فيمن
طلبه لله تعالى أي العلم

بأني المضيف (برزقه) معه بمعنى حصول البركة عند المضيف (ويرتحل بذنوب القوم) الذين
أضافوه (بمحص) أي بسببه بمحض الله (عنهم ذنوبهم) والمراد الصغار (أبو الشيخ)
الاصحابي (عن أبي الدرداء) باسناد ضعيف

حرف الطاء

(طائر كل انسان في عنقه) قال العلمى قال في المصباح وطائر كل انسان عمله اه أي كتاب
عمله يحمله في عنقه وخص العنق بالذكر لان اللزوم فيه أشد قال مجاهد ما من مولود يولد الا وفي
عنقه ورقة مكتوب فيها شئ أو سعيد (ابن جرير عن جابر) رضى الله عنه (طاعة الله طاعة
الوالد) قدم الخبر لمزيد المبالغة وكذا قوله (ومعصية الله معصية الوالد) والوالدة كالوالد والكلام
في أسئل لم يكن في رضاه أو سخطه ما يخالف ان شرع (طس عن أبي هريرة) باسناد حسن
(طاعة الامام حق على المرء المسلم) وان جار (مالم يأمر بمعصية الله) فاذا أمر بمعصية الله
(فلا طاعة له) أي لا تجوز طاعته وخص المسلم لانه الاحق بالتزام هذا الحق فالذي كذلك (هب
عن أبي هريرة رضى الله عنه (طاعة النساء) في كل ما هو من وظائف الرجال المهمة لا فيما هو
أمره وأمنت غائلته (ندامة) أي غم لازم وقيل من أطاع عرسه فقد غش نفسه (عق والقضاي
وابن عساكر عن عائشة) رضى الله عنها (طاعة المرأة ندامة) لنقصان عقلها ونقص برأيها
(عد عن زيد بن ثابت (طالب العلم) الشري الذي يطلبه لوجه الله تعالى (تبسطه الملائكة
أجنتهم ارضاً بما يطلب) كناية عن توقيره وتعظيمه (ابن عساكر عن أنس (طالب العلم بين الجهال
كالخبي بين الاموات) لتركهم العلم والاستغفال به زلهم منزلة الامرات (العسكري) علي بن سعيد
(في) كتاب (العجاجة وأبو موسى في الذيل) على معجم الصحابة (عن حسان بن أبي سنان مرسلاً)
هو من زهاد التابعين الثقات (طالب العلم) لله تعالى (أفضل عند الله من المجاهد في سبيل الله)
قال المناوي لان المجاهد يقاتل طائفة مخصوصة في قطر مخصوص والعالم يحجه الله على كل معاند
ومبتدع في كل قطر (فر عن أنس) باسناد ضعيف (طالب العلم) لله عز وجل كافي رواية الديلمي
(كالغادي والرائح في سبيل الله) أي في قتال اعداء الله بقصد اعلاء كلمته (فر عن عمار) بن
ياسر (وأنس) بن مالك (طالب العلم طالب الرحمة) من الله تعالى (طالب العلم ركن الاسلام
ويعطى أجره) على طابعه (مع النبيين) لانه ووارثهم وخليفتهم فتوابه من جنس ثوابهم (فر عن
أنس) بن مالك (طبقات أمتي خمس طبقات كل طبقة منها أربعون سنة طبقة قتي وطبقة أحمابي
أهل العلم) العاملون به (والإيمان) وقال المناوي هم أرباب القلوب وأصحاب المكاشفات لان
العلم بالشئ لا يقع الا بعد كشف المعلوم وظهوره للقلب (والذين يلوونهم الى الثمانين أهل البر
والتقوى) قال المناوي أي هم أهل النفوس والمكابدات فوصفهم بأنهم أصحاب المجاهدات اه
ومقصود الحديث أن من قبلهم أكمل منهم وهم أكمل ممن بعدهم (والذين يلوونهم الى العشرين
ومائة أهل التراحم والتواصل) تكرر ما بالذات فبذلها للخلق ولم يبلغوا الدرجة الثانية (والذين

الشري وآلانه (قوله كالخبي الخ) يجامع عدم النفع (قوله أفضل الخ) لانه يقاتل بسيف معنوى لكل منازع يلوونهم
مخالف للشرع في كل قطر بخلاف المجاهد يقاتل بالسيف الحسى طائفة مخصوصة في قطر مخصوص (قوله كالغادي) أي الذاهب
والرائح أي الراجع (قوله مع النبيين) أي له أجر عظيم ملحق بآجر النبيين في العظم وان لم يكن مثله من كل وجه (قوله أهل العلم) أي
الباطني فأصحابه صلى الله عليه وسلم لهم شهود باطني بالذات العلمية وقوة إيمان فلا يساويهم غيرهم في ذلك وان تفاوت بعضهم في ذلك
فاذا مضى أربعون سنة كانوا دون من سبق في ذلك فانه وصفهم بأنهم أهل المجاهدة للنفوس وهذا كلى في الطبقة الاولى فامس

صحاحي الاوهو اهل كشف وقوة ايمان أما الطبقة الثانية ومن بعدها فهو أغلبي فيها والافليس كل واحد من الطبقة الثانية أهل بر وتقوى (قوله والتدابير) أي يولي بعضهم من بعض (قوله الهرج) القتل (قوله كافي الثلاثة) أو الأربعة كافي الحديث الآتي والمعنى انه لو انفرد اثنان وأكل كل واحد منهما أكله للثاني لكان كافيا الأربعة لان في الاجتماع بركة والمعنى لو أكل الأربعة طعام الاثنين الذي يشبعهما لكان كافيا للأربعة فيما تقوم به البنية وان لم يكن (٣٧٩) مشبعاً لكل (قوله يكفي الثمانية) أي

وطعام الثمانية يكفي ستة عشر وهكذا في ذلك حدث على طلب الاجتماع على الزاد وطلب القرى للناس من غير كلفة ولا يستقل الطعام (قوله داء) أي لكونه يطعم من غير طيب نفس وقد وقع ان سخيا ضيف بخيلا وصنع له طعاما حسنا فأكل منه الخيل بكثرة حتى أضمره فقال له السخى تقاى لتسريح منه فقال لا يمرون على أن أخرج هذا الطعام النفيس من جوفى فقد رضى بالضرر وترك الدواء لشخص نفسه (قوله طعام المؤمنين الخ) أي يقوم التسيب مقام الطعام الشامل للشرب (قوله منطق) اسم كان وخبرها التسيب (قوله سمع الله به) أي أشهره على رؤس الخلائق يوم القيامة وفتحته بذلك (قوله رياء وسمعه) أي الغالب عليه ذلك وقد يكون له ذر كضيق المحل (قوله طعام بطعام وانا) بآناه) قاله لما أهدى إليه صلى الله عليه وسلم بعض زوجاته طعاما فبقيت في قصعة فلما رأتها السيدة عائشة حصلت لها غيرة فكسرتها

يولونهم الى الستين ومائة أهل التقاطع والتدابير والذين يولونهم الى المائتين أهل الهرج والحروب) أي يقتل بعضهم بعضا قال الشيخ فيه إشارة الى ما وقع بين بني العباس وأولاد علي (ابن عساكر عن أنس) طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي الأربعة (قال العاقمي هو خبر عن معنى الأمر أي أطعمه واطعام الاثنين الثلاثة أو هو للتنبيه على أن ذلك يقوت الثلاثة وأخبرنا بذلك ثلثا نجزع وقال المهلب المراد بهذه الأحاديث الحضي على المكارمة والتفجيع بالكفاية يعني وليس المراد الحصر في مقدار الكفاية وإنما المراد المواصلة وأنه ينبغي للأثنين ادخال ثالث لطعامهما وادخال رابع أيضا بحسب من يحضر ووقع عند الطبراني ما يرشد الى انه في ذلك وأوله كواجيبه ولا تفرقوا فان طعام الواحد يكفي الاثنين الحديث فيؤخذ منه ان الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع وان الجمع كلما كثر ازادت البركة وفيه انه لا ينبغي للمرء أن يستحق ما عنده فيجتمع من تقديمه (مالك قت عن أبي هريرة) طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي الثمانية (المعنى المقرر) (حم م ت ن عن جابر) بن عبد الله (طعام الاثنين يكفي الأربعة وطعام الأربعة يكفي الثمانية) (قال في البحر يجوز كونه بمعنى الغذاء والقوة لا الشبع لانه مذموم) (فاجتمعوا عليه ولا تفرقوا) بخلاف إحدى التاءين تخفيفا (طب عن ابن عمر) قال العاقمي يجانبه علامة العجة (طعام السخى دواء) لكونه يطعم عن طيب نفس وفي روايه شفاء (وطعام السخى داء) لكونه يطعم مع غير طيب نفس فتنبى الاجابة لطعام السخى دون الخيل (خط في كتاب الجلاء وآبوا القاصم الخرقى) بكسر الخاء المعجمة وفتح الراء ووافى (في فوائده عن ابن عمر) ورواته ثقات (طعام المؤمنين في زمن الدجال طعام الملائكة) وهو (التسيب والتقديس) أي يقوم مقام الطعام في الغذاء (فن كان منطق يومئذ التسيب والتقديس اذهب الله الجوع) أي والظما فأكتفى به عنه من باب سرايل تقيمكم الحر (ل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (طعام أول يوم) في الوليمة (حق) فجب الاجابة اليه ان كانت وليمة عرس والاسنت (وطعام يوم الثاني سنة) ففسن الاجابة اليه ولا تجب (وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع) بالتشديد (سمع الله به) أي من قصد الرياء والسمعة ففصح الله يوم القيامة والكلام فيما اذا دعا في الثاني والثالث من دعاه في الاول فان كان غيره فهو أول في حقه (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل) أي زياده (وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة) على ما مر فكسره الاجابة اليه (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (طعام بطعام وانا بآناه) قال العلقي سببه كافي الترمذي عن أنس قال أهدت بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم طعاما في قصعة ففرضت عائشة القصعة بيدها فألقته ما فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام فذكره اه وقال المناوي قاله لما أهدت اليه زوجته زينب بنت جحش أو أم سلمة أو حفصة طعاما في قصعة فكسرتها عائشة فقيل يا رسول الله ما كفارتها فذكره (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (طعام كطعامها وانا كآناها) احتج به داود وغيره لمذهبه ان جميع الاشياء انما تضمن بالمثل وأجابوا عنه بأنه ذكره على وجه الإصلاح دون بت الحكم (حم عن عائشة) رضى الله عنها

ثم قالت عائشة أو غيرها ما كفارة ذلك أي ماذا يلزم في ذلك فذكره أي ان أردت يا عائشة الخلوص من ذلك فعوضها اطعاما وانا مثل ذلك واحتج به بعض الأئمة لمذهبه ان جميع الاشياء انما تضمن بالمثل ويحجب انه ذكر الإصلاح دون بت الحكم أي ان رضى الله عن ذلك فذلك والا فالواجب القيمة لانهم امتنعوا من ان يبدل الطعام لانه صلى الله عليه وسلم لم يملكه بالاهداء لعدم قبضه له بنقله من محل الى آخر لكونه منقولا

(قوله طالب العلم) المراد به هنا ما يجب لله تعالى وما يجوز وما يستحيل وكذا المرسل وكذا اكل ما تنوقف عليه صحة صيادته واذا أراد بيعه ما لا يجب عليه معرفة ما يصححه الخ في كل ذلك فرض عين وفرض الكفاية كالتدريس وما زاد على الاجتهاد المطلق سنة (قوله مسلم) أي مكاف (قوله ٣٨٠) كقوله الخنازير الجواهر الخ أي مثل من بذل العلم لغيره من ينتفع به كالجاهل الذي لا يصني

ولا يفهم كمثل من قلد
أنفس المعادن لاخس
الحيوانات ففيه اشارة
الى فح ذلك الفعل وفيه
تشبيه العلم بانفس الجواهر
والجهالة بالخنازير (قوله
حتى الحيثان الخ) لانها
يصل لها نفع العلم بان
ينهى عن تعذيبها في القتل
فهذا في طلب العلم لنفع
الناس أما من كتمه فهو
محروم من استغفار
الحيوانات (قوله اغاثه
الله فان) منها أن يعاون
من لا يستطيع الركوب
وحده أو تحمّل الدابة
وحده (قوله طلب العلم)
أي الفرض أما التفضل
فتفضل الصلاة أفضل منه
لان نفلها أفضل النوافل
الخ (قوله غربة) أي من
يطالب الحق بان يأمر
بالمعروف وينهى عن
المنكر يصير كالغريب
لقلته من عينه وينصره
لان غالب الناس مع هوى
نفسه ما ترك الحق لغيره
من صديق (قوله طلب
الحلال) أي طالب معرفته
والاكل منه فان ذلك ينور
البصيرة ولذا روى ابن
أدهم في الشام فقبل
له ما جاء به هنا فقال له
لاملاً بطني من حلال

باسناد حسن ﴿طالب العلم فريضة على كل مسلم﴾ قال العلامة أي أراد والله اعلم العلم العام الذي لا يسع البالغ العاقل جهله أو علم ما يطرق له خاصة فيسأل عنه حتى يعلمه أو أراد أنه فريضة على كل مسلم حتى يقوم به من فيه الكفاية وقال البيضاوي المراد من العلم ما لا مندوحة للعبد عن تعلمه كعرفة الصانع أو العلم بوحداية الله ونبوة رسوله وكيفية الصلاة فان تعلمه فرض عين ﴿عده عن أنس﴾ بن مالك ﴿طاص خط عن الحسين بن علي طس عن ابن عباس تمام في فوائده عن ابن عمر﴾ بن الخطاب ﴿طاب عن ابن مسعود خط عن علي طس هب عن أبي سعيد﴾ قال المناوي وأسانيده ضعيفة لكن تقوى بكثرة طرقه اه وقال العلامة رحمه الله تعالى هو صحيح لغيره ﴿طلب العلم فريضة على كل مسلم وواضع العلم عند غير أهله كقوله الخنازير الجواهر والؤلؤ والذهب﴾ قال الطبري يشعر بأن كل علم يختص باستعداد أوله أهل فاذا وضعه في غير موضعه فقد ظلم فمثل معنى الظلم بتقليد أخس الحيوان بأنفس الجواهر لتجهيز ذلك الوضع والتفسير عنه وما أحسن ما قيل وهو مما ينسب للإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه

ومن مض الجاهل علماً ضاعه • ومن منع المستوجبين فقد ظلم
أنت تدري أين راعية الغنم • وأنت تعلم مال راعية النعم
لئن كنت قد ضيعت في شرب بلد • فليست مضية عليهم غرر الكلام
فان فرج الله الكريم باطفه • وأدركت أهلاً للعلوم والحكم
بثنت مفيداً واستفدت ودادهم • والا فغزون لى ومكتهم

﴿عن أنس﴾ وضعفه المنذرى ﴿طالب العلم فريضة على كل مسلم وان طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيثان في البحر﴾ لان صلاح العالم منوط بالعالم بتبليغه الاحكام الشرعية التي منها أن الحيوان يحرم تعذيبه ﴿ابن عبد البر في العلم عن أنس﴾ بن مالك رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿طالب العلم فريضة على كل مسلم والله يحب اغاثه الله فان﴾ أي المظالم المستغث ﴿هب وابن عبد البر عن أنس﴾ طالب العلم ﴿الشرع لله تعالى﴾ أفضل عند الله من الصلاة والصيام والحج والجهاد ﴿في سبيل الله لان نفعه متعدد وصحة العبادة تنوقف عليه﴾ فر عن ابن عباس ﴿وهو حديث ضعيف﴾ طالب العلم ساعة واحدة ﴿خير من قيام ليلة﴾ أي التهجد ليلة كاملة ﴿وطالب العلم يوماً واحداً﴾ خير من صيام ثلاثة أشهر ﴿غير رمضان لما ذكر﴾ فر عن ابن عباس ﴿باسناد ضعيف﴾ طالب الحق غربة ﴿بضم المعجمة وسكون الراء وقع الموحدة أي اذا طلبت استقامة الحق لم تجد لك عليه ظهير ابل تجد نفسك وحيداً في هذا الطريق﴾ ابن عساكر عن علي ﴿وهو حديث ضعيف﴾ طالب الحلال ﴿أي الكسب الحلال لمؤنة النفس والعيال﴾ فريضة بعد الفريضة ﴿أي بعد الايمان والصلاة أو بعد جميع ما فرض الله فطلب ما يحتاجه لنفسه وعياله واجب دون ما زاد الى انكفاية﴾ طاب عن ابن مسعود ﴿باسناد ضعيف﴾ طلب الحلال واجب على كل مسلم ﴿قال المناوي أي طلب معرفة الحلال من الحرام أو أراد طلب الكسب الحلال﴾ فر عن أنس ﴿رضي الله عنه واستاده حسن﴾ طلب الحلال جهاد ﴿أي ثوابه كثواب الجهاد﴾ القاضي ﴿في شهابه﴾ عن ابن عباس حل عن ابن عمر ﴿وهو حديث ضعيف﴾ طاله ﴿بن عبيد﴾ شهيد يمشي على وجهه الارض ﴿أي حكمه حكم من ذاق الموت في سبيل الله

لانه

لا الصوم ولا الصلاة ولا غير ذلك والمراد بالحلال ما لم تعلم حرمة له ولم يغلب على الظن حرمة لقريته

لقريته النهب ونحوه (قوله شهيد) أي له أجر كاجر من قتل في سبيل الله لكونه ثبت يوم أحد وفداءه صلى الله عليه وسلم بنفسه فقد طعن نيفاً وثلاثين طعنة حتى في ذكره ولم يفرد سماءه صلى الله عليه وسلم طلحة القباض وطلحة الجواد لكثرة جوده

فقد صدق في يوم بئانه آف وجا وقت الصلاة ولم يجد ثوبا يلبس فيه (قوله نجبه) أي نذره فيما عاهد الله عليه وبقال فلان قضى نجبه أي مات فالتعب الروح والعهد (قوله جاراي في الجنة) أي قر بيان مني (٣٨١) وان لم يساوياني والزبير كان من أنجب

الناس وقدمات وله أربع زوجات فأخذن الثمن فكان لكل واحدة ألف ألف ومائة ألف وقد قال للنبي صلى الله عليه وسلم والله اني أحب عليا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ستخرج عليه وأنت ظالم فلما خرج عليه وفي وقعة الجمل ذكره سيدنا علي بهذا الحديث فلما عرفه ذهب وترك القتال لعله بالظلم في نفس الامر وان كان باجتهاد ثم لما ذهب قتله شخص وجاء يبشر سيدنا عليا بقتله فبشره بالنار (قوله طلوع الفجر الخ) لانه من أرضه الشمس فإذا طلع من المشرق علم ان الشمس لا تطلع من المغرب (قوله طهروا هذه الاجساد) أي طهارة حسية من الخلدتين وطهارة معنوية من نحو الحسد والكبر (قوله شعاره) هو ما يلي الجلد من الملبوس (قوله أفتيتكم) أي امام دوركم أي تطفوها ولا تقوا فيها القاذورات كما تصنع اليهود وأنتم منهبون عن التشبه بهم فالمراد الطهارة اللغوية (قوله طهروا) بضم أوله أي تطهروا وبفتحته أي مطهروا (قوله اذا ولغ الخ) مثل الولوغ غيره كافي

لانه جعل نفسه يوم أحد وقاية للنبي صلى الله عليه وسلم من الكفار وفرغ غيره (هـ عن جابر) بن عبد الله (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) قال العلقمي بجانبه علامة العجوة وسببه كافي ابن ماجه عن جابر أن طلحة مر على النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (ط) طلحة ممن قضى نجبه (قال العلقمي) قال الله ميري روى الترمذي عن عيسى وموسى ابني طلحة عن أبيهما ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله قالوا لارابي جاهل سله عن قضى نجبه من هو وكانوا لا يجتروا على مسئلته يوقرونه ويهابونه فسأله الارباعي فاعرض عنه ثم سأله فاعرض عنه ثم اني طلعت من باب من المسجد وعلى ثياب خضر فلما رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أين السائل عن قضى نجبه قال الارباعي أنا يا رسول الله قال هذا ممن قضى نجبه قال في النهاية النعب النذر كانه ألزم نفسه أن يصدق أعداء الله في الحرب فوفى به وقيل الموت فكانه ألزم نفسه أن يقاتل حتى يموت وقال البيضاوي النعب النذر استعير للموت لانه كند لازم في رقبة كل حيوان (ت عن معاوية ابن عساكر عن عائشة) رضي الله تعالى عنها وبجانبه علامة العجوة (ط) طهروا والزبير جاراي في الجنة ذكره لبيان درجتها وليس فيه انما الاختصاص هذه الدرجة دون غيرها (ت ل عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (ط) طلوع الفجر أمان لامتى من طلوع الشمس من مغربها (ف) فادام يطلع فالشمس لا تطلع الا من منفرها (فر عن ابن عباس) طهروا هذه الاعضاء (عن الحديث والنخب (طهروكم الله) دعاء (فانه ليس عبد بيت طاهرا الا بات معه ملاك في شعاره) بكسر المعجمة توبه الذي يلي جسده (لا ينقلب ساعة من الليل الا قال) أي الملك (اللهم اغفر لعبدك هذا فانه بات طاهرا) والملائكة أجسام نورانية فلا يلزم أن العبد يحس بالملائكة ولا أن يسمع قوله ذلك (ط) طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (ط) طهروا (أي المؤمنون) أفتيتكم (ندب) جمع فناء بالكسر قال في النهاية الفناء هو المتسع امام الدار أي نظفوا امام دوركم وخالفوا اليهود (فان اليهود لا تطهر أفتيتهم) قال المناوي ونسبه بالامر بطهارة الافنية الظاهرة على طهارة الافنية الباطنة وهي القلوب أي من نحو كبر وحقد وحسد (ط) بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه باسناد صحيح (طهروا ناء أحدكم) قال النووي الا شهر فيه ضم الطاء ويقال بفتحها الغتان (اذا ولغ) بفتح اللام في الماضي والمضارع أي شرب (فيه الكلب ان يغسله) بما طهور (سبع مرات أولا هن بالتراب) ومثل ولوغه سائر أجزائه مع رطوبته فيها أو فيما أصابه شيء منها وفي رواية آخرهن بالتراب فتساقطوا بقي وجوب واحدة من السبع وأما رواية وعفروا الثامنة بالتراب فالمراد اغسلوه سبعاً واحدة منهم بتراب مع الماء فكان التراب قام مقام غسله فسبغت ثامنه لهذه والتطهير بالتراب تعبدى (م عن أبي هريرة) طهروا ناء أحدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل (بالبناء لله فعول) (سبعاً الاولى بالتراب والهزم مثل ذلك) قال المناوي هذا في الكلب مرفوع وفي الهرم وقوف ورفع غلط وبفرض الرفع هو بالنسبة للهرم ترك الظاهر لم يقل به أحد من أهل المذاهب المتنوعة (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (طهروا كل أديم) أي مطهر كل جلد ميتة نجس بالموت (دباغ) أي زرع فضوله بشئ حريف فيه رد على من قال جلد الميتة لا يظهر بالدباغ (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن عائشة) رضي الله تعالى عنها (طهروا الطعام) أي الطهور لاجل أكل الطعام قال العلقمي لعل المراد به الوضوء قبل الطعام وهو الوضوء اللغوي الذي هو غسل اليدين كما تقدم وسيأتى الوضوء قبل الطعام حسنة (يزيد في الطعام) كما تقدم

الفروع (قوله والهزم مثل ذلك) لم يأخذه أحد من الأئمة الاربعة وبفرض صحته هو متروك لحديث آخر أقوى منه وأخذه بعض المجتهدين (قوله طهروا كل أديم) أي جلد بخلاف الشعر (قوله طهروا الطعام) أي غسل اليدين قبله يزيد بركة في الطعام وفي الدين وفي الرزق ويصح ان المراد تنزيه الطعام من الحرام والشبهات وانظروا انه حينئذ بالضم فقط بمعنى تطهيره طهارة معنوية

(قوله طواف سبع) أي بالكعبة بان يدور حولها سبع مرات (قوله لا لغوفيه) أي لا تخش فيه فينبغي ان لا ينطق فيه الا بدكر الله
لانه بمنزلة الصلاة (قوله طوافن) خطاب (٣٨٣) لعائشة رضي الله عنها وكذا ما بعده (قوله وبين الصفا) أي وسعيك بين الصفا

الحج (قوله يكفيلك) أي حيث كنت قربت بين الحج والعمرة في التسمية وهو مذهب الاثنية الثلاث ومذهب أبي حنيفة انه لا بد من طوافين وسعين (قوله ملائكة الرحمن) أي الرحمة أي طوبى لمن سكنها أي راحة وطيب عيش لانها طيبة العيش أي غالبها (قوله للغرباء) فسرهم بانهم الخائفون لاهل السوء فهم الصالحون وحينئذ من بكرهم أكثر لان أكثر الناس أهل السوء (قوله فتنة ظلماء) أي مشبهة بالظلام (قوله ظل الله) أي ظل عرشه (قوله للعباد) أي الذين يشغلون أوقاتهم بذكر الله تعالى (قوله لاهل الاسواق) أي الذين يغلب عليهم الخلف كذبا وتعاطى العقود الفاسدة (قوله بعد المسح) أي بعد نزوله والمسح بمعنى المسح لانه يمسح الارض أو بمعنى الممسوح لانه لما ولد مسحه سيدنا جبريل بمسحه (قوله وحتى يمر) أي ويستمر ذلك الحبر الى ان يمر الخ والى ان يبطأ (قوله ولا تشاح الخ) بالبناء على الفتح في الثلاثة (قوله ثم آمن بي) أي بعد موتى فهو ممدوح لانه ايمان بالغيب فيدل على قوة الايمان وأتى بالواو أولا ثم ثانيا إشارة الى ان من في زمنه لا يحصل له هذا الفضل العظيم الا اذا بار

(والدين) بكسر الدال (والرزق) أي يبارك في كل منها (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبد الله بن جراد) قال الشيخ حديث ضعيف (طواف سبع مرات) بالكعبة (لا لغوفيه) أي لا ينطق فيه الطائف بساطل ولا لغو (يعدل عتق رقبة) ثوبا (عب عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (طوافن) خاطب به عائشة لما قربت بين الحج والعمرة (بالبيت وسعيك بين الصفا والمروة يكفيلك لحج وعمركن) قال ابن رسلان فيه دليل ظاهر على ان القارن بين الحج والعمرة لا يلزمه الا ما يلزم المفرد وأنه يجوز طواف واحد وسعى واحد لحجه وعمرة به قال مالك والشافعي وابن المنذر ونص عليه أحمد في رواية عنه وقال أبو حنيفة وفي رواية عن أحمد ان عليه طوافين وسعين وروى عن علي ولم يصح عنه واحتجوا بقوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله فإمامهما أن يأتي بأفعالهما على التمام وأجاب أصحابنا عن الآية بان الطواف الواحد والسعي الواحد اذا وقعا لهما فقد تمام (د عن عائشة) قال العلقمي يجانبه علامة المحبة (طوبى) قال العلقمي لفظ النهاية طوبى اسم الجنة وقيل هي شجرة فيها أو أصلها فعلى من الطيب فلما ضمت الطاء انقلبت الياء أو الواو المراد بها هنا فعلى من الطيب لا الجنة ولا الشجرة اه وفي بعض الاحاديث تطلق ويراد بها الجنة أو الشجرة التي فيها وقال المناوي طوبى تأنيث أطيبت أي راحة وطيب عيش حاصل (لشام) قيل وماذا قال (لان ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليها) أي تحفظها وتحوطها بازال البركة ودفع المهالك وفي بعض النسخ عليه بدل عليها (حم ت ل عن زيد بن ثابت) باسناد صحيح (طوبى للشام ان الرحمن لباسط رحمته عليه) قال المناوي لفظ الطبراني يده بدل رحمة والقصد بذلك الاعلام بشرف ذلك الاقليم وفضل السمك كني به (طب عنه) طوبى للغرباء (قيل من هم يارسول الله قال) (اناس صالحون) كانوا (في اناس سوء كثير) قال الشيخ بتووين الكلمات الثلاث (من بعضهم أكثر ممن يطيعهم) قال المناوي وفي رواية من يبغضهم أكثر ممن يحبهم (حم عن ابن عمرو) بن العاص (طوبى) أي الجنة (للمخلصين) الذين أخلصوا وأعمالهم من شوائب الرياء (أولئك مصابيح الهدى تجلى عنهم كل فتنة ظلماء) قال الشيخ يحرق ظلماء ومنع الصوف لانهم لما اتزموا مقام الاحسان وعبدوا الله عبادة من كانه يراه وقطعوا النظر عما سواه لم يكن لغيرة عليهم سلطان من فتنة ولا شيطان (حل عن ثوبان) باسناد ضعيف (طوبى) أي الجنة (للسابقين) يوم القيامة (الى ظل الله) أي الى ظل عرشه قيل من هم قال (الذين اذا أعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا بذلوه) أي أعطوه من غير مطال (والذين يحكمون للناس بحكمهم لانفسهم) أي بمنزلة وهذه صفة أهل القناعة وهي الحياة الطيبة (الحكيم) في نوادره (عن عائشة) وهو حديث حسن (طوبى للعلماء) أي الجنة للعلماء العاقلين (طوبى للعباد) جمع عابد (وبل) قال العلقمي قال في الدرر كاصله الويل الحزن والهلاك والمثقة من العذاب (لاهل الاسواق) لاستيلاء الغفلة والتخليط عليهم (فر عن أنس بن مالك) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (طوبى لعيش) يكون (بعد) نزول (المسيح) عيسى عليه الصلاة والسلام الى الارض (يؤذن) من قبل الله (السماء في القطر) فتمطر مطرا كثيرا فاعا (ويؤذن للارض في النبات) فيصلح جميع اجزائها للنبات (حتى لو بذرت جبل على الصفا) أي الجبال الاماس (لنبت و) يحصل الامن (حتى يمر الرجل على الاسد فلا يضره ويطأ على الحية فلا تضره ولا تشاح) بين الناس (ولا تخاسد ولا تباغض) فيطيب بذلك العيش (أبو سعيد النقاش) بانقاف والشيخين المجتهدين (في فوائد العراقيين عن أبي هريرة) رضي الله عنه (طوبى لمن أدركني وآمن بي وطوبى لمن لم يدركني ثم آمن بي) فمن صدق بما جاء به بعد موته كن صدق به في حياته (ابن النجار عن أبي هريرة) وطوبى

بالإيمان بخلاف من بعده فله ذلك وان تراخي في الإيمان (قوله والنفقة على قدر ذلك) أي ثوابه مثل ثواب ذلك وقوله إحدى العروسين تنبيه عروس يطلق على الذكروا لا تثنى فإني بعض النسخ من أن العروستين (٣٨٣) باتاء غير ظاهر (قوله عسقلان أو

غزة) فيه حث على سكنها ما لکن عسقلان الاخرية (قوله ضاحكا الخ) أشار إلى أن التسم في وجه عياله وملاطفهم له ثواب كثواب الحج والجهاد (قوله وآتي الفضل) بالمدح ضبطه العزيزي أي بذله بأن أعطى ما زاد على كفايته أي تصدق به أو آتى الفضل أي الأمر النافذ وهو العلم أي فعله بأن تعلم العلم وعلمه بدليل مقابله بالجهل كذا حل في الكبير والظاهر أنه على هذا الحل الثاني بالقصر فخره (قوله في غير منقصة) فتوضع أهل العلم المؤدى إلى تنقيصهم مذموم كان توضع لأهل الدنيا ولو كفارا لأجل أن يعطوه من دنياهم (قوله وذلل نفسه في غير مسكنة) أي فهو قادر على المال وغيره وإنما ذل نفسه توضع الله تعالى كما فعل سيدنا عمر فإنه كان يحمل الدقيق على ظهره لئلا يعجزه مع كونه خليفة (قوله أهل الفقه الخ) للعلم منهم (قوله ذل نفسه) أودلت نفسه لأنه مجازي التأنيث فيجوز تذكيره (قوله شره) أشار إلى أنه ينبغي لمن اعتزل الناس أن يقصد كف

لمن أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة كل حسنة منها عشرة أضعاف مع الذي له عند الله من المزيدي الذي لا يعلمه سواه ولا يصل إليه من عداة (والنفقة) في الجهاد (على قدر ذلك) أي كثواب الذكروا الواقع في الجهاد قال المناوي تمامه عند مخرجه قال عبد الرحمن فقامت لمعاذ أنما النفقة بسبع مائة ضعف فقال قل فها هو انما إذا أنفقوها وهم مقيمون فإذا غزوا وأنفقوا خبا الله لهم من خرائسه ما ينقطع عنه علم العباد (طب عن معاذ) طوبى لمن أسكنه الله إحدى العروسين عسقلان أو غزة (فيه الترغيب في سكنها ما لكثرة خيرهما (فر عن ابن الزبير) رضى الله عنهما) طوبى لمن أسلم وكان عيشه كفافا) أي بقدر كفايته (الرازي في مشيخته عن أنس) طوبى لمن بات حاجا وأصبح غازيا) أي تابع بين حجه وغزوه كلما فرغ من أحدهما شرع في الآخر قالوا من هذا يا رسول الله قال (رجل مستور) بين الناس (ذو عيال متعفف) عن سؤال الناس وعمل لا يحل (فانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم) أي على عياله (ضاحكا ويخرج عنهم) أي من عندهم (ضاحكا) فالذي نفسى بيده) أي بقدرته ونصريفه (انهم) أي المتصفين بهذه الصفات (هم الحاجون الغارون في سبيل الله) أشار به إلى فضل القناعة والسعي على العيال (فر عن أبي هريرة) طوبى لمن ترك الجمل) يحتمل أن المراد الجهل على الغير أي الاعتماد (وآتي) قال الشيخ بالمدح (الفضل وعمل بالعدل) المأمور به في قوله تعالى أن الله يأمر بالعدل وجميع أحكام الدين تدور عليه اذ بالعدل قامت السموات والأرض كافي التوراة (حل عن زيد بن أسلم مرسل) طوبى لمن تواضع في غير منقصة) بأن لا يضع نفسه بمكان يزدري به ويؤدي إلى تضييع حق الحق أو الخلق فالقصد بالتواضع خفض الجناح للمؤمنين مع بقاء عزه الدين (وآذل نفسه في غير مسكنة) وفي نسخة وذلل نفسه في غير مسكنة قال الغزالي ثبت به الفقهاء فقلا ينفلأ أحدكم عن التكبر وتعلل بأنه ينبغي صيانة العلم وان المؤمن منهى عن اذلال نفسه (وأنفق من مال جمعه) من حلال (في غير معصية وخطأ أهل الفقه والحكمة) اذبحنا طمأنينة القلوب (ورحم أهل الذل والمسكنة) أي عطف عليهم وواسعهم بقدره (طوبى لمن ذل نفسه) قال المناوي أي شاهد ذلها وعجزها اه والظاهر أن نفسه مرفوع على الفاعلية (وطاب كسبه) بأن كان من وجهه حلال (وحسنت سيرته) بصفاء التوحيد والثقة بوعده تعالى (وكرمت علانيته) أي ظهرت أنوار سيرته على جوارحه فكسرت أفعالها بكارم الاخلاق (وعزل عن الناس شره) أي كفه عنهم (طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله) أي صرف الزائد عن نفسه وعياله في وجوه الخير (وأسكن الفضل من قوله) أي صان لسانه عن انطاع بما لا يعنيه وهذا الحديث كثير القوائد فطوبى لمن عمل به (نخ والبغوى والباوردى وابن قانع طب كلهم عن ركب المصري) قال الشيخ حديث حسن (طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه) فيه فضل الزهد في الدنيا والافلال منها (فر عن عبد الله بن حنطب) بطاء، مهملة قال المناوي مختلف في صحته كافي التقریب قال وله حديث مختلف في اسناده يعني هذا وقال الشيخ حديث ضعيف (طوبى لمن رأى وآمن في مرة وطوبى لمن لم يرى وآمن في سبع مرات) لأن الله تعالى مدح المؤمنين بإيمانهم بالغيب (حم نخ حب ل عن أبي أمامة) الباهلي (حم عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (طوبى لمن رأى وآمر بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرى ثلاث مرات) لما تقدم (الطبايى) أبو داود (وعبد بن حنبل عن ابن عمر) بن

شره عنهم لا كف شرهم عنه (قوله الفضل من قوله) أي الزائد على الحاجة منه (قوله سبع مرات) القصد منه أن ترغيب في الحرص على الإيمان بعده صلى الله عليه وسلم والافن آمن الا لا يصل إلى مرتبة أدنى العبادة (قوله ثلاث مرات) الاخبار بالقليل لا ينافي الكثير فلا يخالف قوله قبل سبع مرات

(قوله وخفي لونه الخ) لان شهامة الرجال تقتضى ذلك ومحمل ذلك في النساء اللاتي يخرجن أما اللاتي في بيوتهن فيطاب لهن الطبيب بما ظهر ربحه لازواجهن (قوله طيبوا أفواهكم) أى تظفوها بالسواك بدليل ما بعده فليس المراد انه يضع في فمه طيباً (قوله ساحاتكم) أى تظفوا ساحاتكم من القاذورات جمع ساحة وهى الارض المتسعة أمام الدار أى لا تأمر بانخالقة الكفار في كل أمورهم وهم لا ينظفون ساحاتهم (قوله طائر كل عبد) أى كتابه (٣٨٥) (قوله طينة المعتق من طينة المعتق) المراد بها

هنا ما عليه من الاخلاق فاذرنى عتيق خلقه حسن علم ان سيده كذلك لانه اكتسب ذلك منه وضده بضده (قوله راحته) شبه الشوب بشخص أفعبه العمل وطيبه بفكه من العمل أى مع التسمية (قوله الطابع) بكسر الباء وفتحها الخاتم وهو كناية عن عدم وصول الانوار والهداية لقلب من استغرق في المعاصى ولا مانع من حمله على حقيقة وان كنا لانشاهد ذلك بأن يحتم على قلبه حقيقة فلا يهتدى بعد ذلك (قوله انتهكت) بالبناء للمجهول وكذا عمل واجترأ (قوله بمنزلة الصائم) أى الذى يأكل ولا يصوم لكنه يشكر الله تعالى على هذه النعمة له ثواب كثواب الصائم (قوله سنان بن سنان) هذا الضبط على الصحيح خلاف ما نضبطه سنان (قوله الطاعون) هو ونحو الجن الكفار تحت الأباطوفى مرافى البطون أى الرقيق من البطن والغالب الموت

زوجا غيره حرة كانت أو أمة ولفظه في الموطأ هكذا وفيه وعدة الحرة ثلاث حيض وعدة الامه حيضتان وهذه الروايات تدل على ان المراد بحديث الباب طلاق الامه تطلققتان اذا كان الزوج عبدا وفيه جمع بين الاحاديث وبذل على ان المراد بالزوج العبد وان الامه لا يتزوجها الحر الا عن ضرورة والاصل حمل الاحاديث على حالة الاختيار دون الضرورة وقال أبو داود في حديث الباب هو حديث مجهول (د ت ه ل) عن عائشة ه عن ابن عمر طيب الرجال ما ظهر ربحه وخفي لونه (كسك وعنبر) وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ربحه (ك) قال عفان قال المناوى وهذا فيما اذا خرجت فان كانت عند زوجها تطيب بماء شات (ت) عن أبي هريرة طب والضياء عن أنس (وهو حديث صحيح) (طيبوا أفواهكم) بالسواك (فان أفواهكم طريق القرآن) فيندب السواك ويتأكد في مواضع منها عند اراءة القرآن (الكعبة) بفتح الكاف وشدة الجيم نسبة الى الكعب وهو الجص وهو أبو مسلم ابراهيم بن عبد الله في سننه (عن الوضين) بفتح الواو وكسر الضاد المجهة ابن عطاء (مرسلا السجزي في الابانة عن بعض الصحابة) وهو حديث حسن (طيبوا) ندبا (أفواهكم بالسواك) أى تظفوها به (فانها طريق القرآن) ومن تعظيها تظهر طريقه (هب عن سمرة) رضى الله تعالى عنه (طيبوا ساحاتكم) جمع ساحة وهى المتسع أمام الدار أى تظفوها (فان أنن الساحات ساحات اليهود) فغالفوهم فان هذا الدين مبنى على النظافة (طس عن سعد) بن أبي وقاص (طائر كل عبد في عنقه) تقدم معناه (عبد بن حيد عن جابر) رضى الله عنه (طينة المعتق) بفتح التاء (من طينة المعتق) بكسرها أى طباعه كطباعه (ابن لال وابن النجار) عن ابن عباس (وهو حديث ضعيف) (طى الثوب راحته) أى من لبس الشياطين فان الشيطان لا يلبس ثوبا مطويا (فر عن جابر) قال ابن الجوزى لا يصح (الطابع) قال المناوى بكسر الموحدة الختم الذى يحتم به اه وقال العلقمى قال في النهاية الطابع بالفتح الخاتم (معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمه وعمل بالمعاصى واجترأ على الله) ببناء انتهكت وعمل واجترأ للمفعول (بعث الله الطابع فيطبع على قلبه) أى على قلب كل من المنتهك والمعاصى والمجترأ (فلا يعقل بعد ذلك شيئا) قال تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون (البراز هب عن ابن عمر) بن الخطاب (الطاعم) أى المفطر (الشكر) لله تعالى (بمنزلة الصائم الصابر) وثواب الشكر يعدل ثواب الصبر (حم ت ه ل) عن أبي هريرة (وهو حديث صحيح) (الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر) قال الغزالي اختلاف الناس في الافضل من الصبر والشكر فقال قائلون الصبر افضل من الشكر وقال آخرون الشكر افضل من الصبر وقال آخرون هما سواء (حم ه عن سنان بن سنان) قال الشيخ بشدة النون فبها وفتح السين الاولى وضم الثانية وقال حديث صحيح (الطاعون نقيه رجز) بكسر الراء وفتح السين بالسين المهملة بدل الزاى والمعروف الزاى (أو عذاب) شل من الراوى (أرسل على طائفة من بنى اسرائيل) قال المناوى الذين أمرهم الله أن يدخلوا الباب سجدا فخالقوا وأرسل عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة سبعون ألفا (فاذا وقع بارض وأتمها فلا تخرجوا منها فراراً منه)

(٤٩ - عزيرى ثاني) من ذلك ويظهر من أثر الضرب غدة كغدة البعير وسببه كثرة المعاصى خصوصاً الزنا واللواط فيكون انتقاماً لاهل المعاصى ورحمة لاهل الصلاح وان وقع منهم بعض معاصى نادراً (قوله أو عذاب) شل من الراوى والمعنى واحد اذا رجز هو العذاب (قوله فراراً منه) أما الخروج لحاجة فلا بأس به والحكمة في الهسى انه لو جاز الخروج فراراً لفر كل من في البلد وترك المرضى بالامعين والاموات بلا تجهيز

(قوله فلا تهبوا علمها) أى لا تدخلوها ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (قوله شهادة) أى يترتب على الموت به ذلك (قوله مثل أجر شهيد) أشار بقوله مثل إلى أنه لا يعطى الشهادة إلا إذا مات به فن مكث ببلده صابرا محتسبا ولم يظعن له ثواب كتاب شهيد ولا يعطى الشهادة إلا إذا مات به (قوله غدة) (٣٨٦) أى خراج أى يترتب على ونز الجفن ظهور خراج كغدة البعير (قوله ونز أعدائكم

من الجن) الكفار منهم أما المؤمنون فلا وأما رواية ونز اخوانكم من الجن فلم تثبت فلا أصل لها (قوله كالمرابط الخ) أى له ثواب مثل ثوابه ولا يعطى الشهادة بالفعل إلا إذا مات به كالم (قوله الطاعون والغرق الخ) سيخبر عن ذلك بقوله شهادة ولا بد من تقدير حتى يصح الأخبار أى الطاعون يترتب عليه الشهادة والغرق شهادة أى ذر شهادة إذا الغرق الشخص الذى قام به الغرق وكذا يقدر فى قوله البطن والحرق أى الشخص الذى به مرض البطن والذى به الحرق (قوله النفساء) أى الميتة بالطلق ذات شهادة (قوله الظاهر النائم الخ) أى الذى ينام على طهارة من الحديث له ثواب كثواب الصائم المتهجد وإذا ضم لذلك طهارة القاب من نحو الحقد كان له مزيد الثواب (قوله الطبيب الخ) قاله لمن رأى خاتم النبوة بين كنفه صلى الله عليه وسلم فظن لجهله أنه سلمة فقال له أنا طبيب أدويمه فذكره إشارة إلى أنه ليس مرضا حتى يحتاج للمداواة

فيحرم الخروج بقصد الفرار (وإذا وقع بأرض واستهم فلاتهبوا عليها) أى لا تدخلوها فيحرم ذلك (ق ت عن اسامة ؓ الطاعون شهادة لكل مسلم) أى سبب لكونه شهيدا قال المناوى وظاهره يشمل الفاسق وقال العلقمى وفى أحاديث أن الطاعون قد يقع عقوبة بسبب المعصية فكيف يكون شهادة ويحتمل أن يقال تحصل له درجة الشهادة لعموم الأخبار الواردة ولا سيما حديث الطاعون شهادة لكل مسلم ولا يلزم من حصول درجة الشهادة لمن اجترح السيئات مساواة المؤمن الكامل فى الميزة لأن درجات الشهداء متفاوتة (حم ق عن أنس) بن مالك رضى الله عنه ؓ (الطاعون كان عذابا يبعثه الله على من يشاء) من كافرو فاسق (وان الله جعله رجة للمؤمنين) من هذه الامة فجعله رجة من خصوصياتنا (فليس من أحد) من المسلمين (يقع الطاعون) ببلده هو فيه (فيكث فى بلده) أى الطاعون (صابرا) غير منزع ولا فاق (محتسبا) أى طالب للثواب على صبره (يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له) قيد آخر (الا كان له مثل أجر شهيد) فان مكث وهو قلق متذم على عدم الخروج فانه أجر الشهادة وان مات به وحكمة التعبير بالثبته مع التصريح بان من مات به شهيدا أن من لم يمت به مثل أجر شهيد وان لم يحصل له درجة الشهادة نفسها (حم ن عن عائشة ؓ الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها) أى يجعل هى فيه (كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف) فى حصول الاثم (حم عن عائشة) رجاله نفات (الطاعون ونز) بقاء معجزة وزاى أى ظعن (أعدائكم من الجن) وحرق على الاسنة ونز اخوانكم قال الحافظ بن حجر ولم أر ذلك فى شئ من الكتب الحديثية (وهو انكم شهادة) لكل مسلم وقعه أو وقع فى بلده هو فيها على مامر (ك عن أبي موسى) الأشعرى ؓ (الطاعون شهادة لأمى) أى الميت فى زمنه منهم وكذا بعد انقضاء زمنه على مامر له أجر شهيد (ووزا أعدائكم من الجن) وهو غدة (كغدة الأبل تخرج فى الأباط والمراق) قال الشيخ بفتح الميم وشدة القاف أسفل الأبط وقال المناوى أسفل البطن (من مات فيه مات شهيدا) وان مات بغيره (ومن أقام به) أى بالمكان الذى وقع به وهو فيه (كان كالمرابط فى سبيل الله ومن فرمته كان كالفار من الزحف) فى كونه أعما (طس وأبو نعيم فى فوائد أبى بكر بن خلد عن عائشة) واسناده حسن (الطاعون والغرق والبطن والحرق) نفاس (النفساء) والمراد بسبب الولادة أى الموت بسبب من المذكورات (شهادة لأمى) فى حكم الآخرة وقال المناوى الغرق بفتح الغين المجهمة وبعد الراء المكسورة قاف الذى يموت بالغرق والبطن بفتح فكسر الذى يموت بداء البطن والحرق بضبط الغرق أى الذى يموت بحرق النار اه فان كانت الرواية كذلك كان المناسب له أن يقول قبل شهادة لأمى أى السبب الحاصل لكل منهم شهادة لأمى أى لمن مات به منهم (طب والضماء) عن صفوان بن أمية بإسناد حسن ؓ (الظاهر النائم كالصائم القائم) أى المتهجد فيه الحث وفضل النوم على طهارة (فر عن عمرو بن حريث) بالتصغير واسناده ضعيف (الطبيب الله) أى انما الشافى المزبل للداء هو الله تعالى خاطب به من نظر الخاتم وجهل شأنه فظنه سلمة فقال أنا طبيب أدويمه لك (ولعلك ترفق بأشياء تحرق) قال الشيخ بالخاء المعجمة أى تضر (بها غيرك) وقال المناوى أى لعلك تعالج المريض بلطافة العقل فتطعمه ما ترى أنه أوفق له وتحسمه عما يخاف منه على علمه (الشيرازى) فى الألقاب (عن مجاهد مر سلا ؓ الطرق) قال الشيخ جمع طريق

فإذا مرض شخص واحتاج للدواء فالطبيب هو الله ولا يجوز إطلاق الطبيب على الله لانه أعماذ كرمشاكلة وهى

لقوله أنا طبيب على ان هذا الحديث ضعيف (قوله ترفق) أى ترفق بالمداواة بأشياء من العقاقير لظنك نفعها والواقع انها تضر من دورى بها كما يقع كثيرا يموت الشخص بسبب المداواة (قوله تحرق بها غيرك) بالخاء المعجمة أى تضر بها غيرك (قوله الطرق) أى الجسمة بظواهر الخ أى يستدل بمعرفة بعضها على معرفة البعض الآخر والمعنوية فان الأدلة الموصلة للحق يبدل بعضها على بعض

(قوله بالطعام أى مبيع به مثلاً بثل ان اتحد الجنس ولا بد من الحلول والتقاضى حينئذ (قوله الطعن) أى بالسهم فى سبيل الله أو غيره ان قتل ظلماً (قوله والهدم) أى الشخص الميت بالهدم أو الهدم بمعنى المهدوم (٣٨٧) شهادة أى ذو شهادة وقوله ذات أى

العلة صاحبة الجنب سميت

به لأنها تكون فيه (قوله الطفل الخ) حاصله ما نطقه شيخنا بقوله

والسقط كالكبير فى الوفاة

ان ظهرت أمارات الحياة

أو خفيت وخلقه قد ظهرا

فامنع صلاة وسواها اعتبرا

أو اختفى أيضاً فبعضه لم يجب

شئ وستر ثم دفن قد ندب

(قوله الطمع الخ) ففيه

حث على ترك الانهماك

على الدنيا لاسيما ما فيه

ضباب المسرواة (قوله

الطهارات أربع) أى

الطهارات اللغوية (قوله

الطهور) بالضم وان قرئ

بالفتح كان المراد أن سببه

وهو الفعل أى التطهير

شطر أى جزء الايمان

الكامل بالمعنى الشامل

للأعمال فالجزئية حينئذ

ظاهرة وان أريد بالايان

الصلاة كان الشطر

بمعنى الشرط وان أريد

به حقيقة أعنى التصديق

القلبي كان المعنى على

التشبيه أى هو كالشطر

منه يجامع توقف كمال

الايمان عليه (قوله

علائ) أى هذان

اللفظان أو علائ

هاتان الجملتان أى كل

منهما علائ ذلك (قوله نور)

أى سبب للنور الحسى

يشئ فيه المصلى يوم

وهى ما يتوصل بها الى المقصود ((يظهر بعضها بعضاً)) قال المناوى أى بعضها يدل على بعض ((عد
هق عن أبى هريرة (الطعام بالطعام مثلاً بثل)) بسكون المنة أى متساويين ان اتحد الجنس فان
اختلف جازا لتفاضل بشرط الحلول والتقاضى ((حمم عن معمر)) بفتح الميم ((ابن عبد الله)) بن
نافع العدوى ((الطعن)) أى بالرمح ونحوها ((والطاعون والهدم وأكل السبع والغرق والحرق
والبطن وذات الجنب شهادة)) أى الميت بواحد منهما من شهداء الآخرة وان كان الاول فى قتال
الكفار فهو من شهداء الدنيا والآخرة ((ابن قانع عن ربيع الانصارى)) باسناد صحيح ((الطفل
لا يصلى عليه)) أى لا تجب الصلاة عليه بل ولا تجوز عند الشافعى ((ولا يرث ولا يورث حتى يستهل))
صار خافان استهل صلى عليه اتفاقا فان لم يستهل وتبين فيه خلق آدمى قال أحد صلى عليه وقال
الشافعى ان اختلف صلى عليه والا فان بلغ أربعة أشهر غسل وكفن بلا صلاة (ت عن جابر) قال الشيخ
حديث حسن ((الطمع يذهب الحكمة من قلوب العلماء)) فينبغى للعالم أن لا يشين علمه بالطمع
قال المناوى ولومن يعلمه فى نحو مال أو خدمة ((فى نسخة سمعان)) بكسر السين المهملة ((عن أنس))
كذا انحط المؤلف ((الطهارات أربع قص الشارب وحلق العانة وتقليم الاظفار والسواك)) قال
المناوى أشار الى ان هذه أمهات الطهارة ونبه بها على مساوها والمراد الطهارة اللغوية وهى
النظافة والتنزه عن الأدناس ((انبزار طب عن أبى الدرداء)) قال الشيخ حديث حسن لغيره
((الطهور)) بالضم على الافصح والمراد به الفعل ((شطر الايمان)) قال العلقمى أى نصفه
والمعنى ان الأجر فيه ينتهى تضعيفه الى نصف أجر الايمان وقيل الايمان يجب ما قبله من الخطايا
وكذا الوضوء لأنه لا يصح الا مع الايمان فصار لتوقفه على الايمان فى معنى الشطر وقيل المراد
بالايان الصلاة والطهارة شرط فى صحتهما فصارت كالشطر ولا يلزم من الشطر أن يكون نصفاً
حقيقاً قال النووى وهذا أقرب الأقوال ((والحمد لله علماً)) بالمشاة الفوقية أى علماً ثوابها
((الميزان)) بفرض الجسمية ((وسبحان الله والحمد لله علماً)) بالمشاة الفوقية وجوز بعضهم
فيه وفيما قبله أن يكون بالتحية أى علماً ثواب كل منهما ((ما بين السماء والأرض)) بفرض
الجسمية قال المناوى وسبب عظم فضلها ما شتمتاً عليه من التنزيه لله تعالى بقوله سبحان الله
والفوقيض والافتقار بقوله الحمد لله ((والصلاة نور)) قال العلقمى لأنها تمتنع عن المعاصى وتنهى
عن الفحشاء والمنكر وتهدى الى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل يكون أجر الصلاة نوراً
لصاحبها يوم القيامة وقيل لأنها سبب لشرق أنوار المعارف وانشراح القلب ومكاشفات الحقائق
لفراغ القلب فيها واقباله على الله وقيل يكون نوراً ظاهر أعلى وبه يوم القيامة وفى الدنيا
أيضاً على وجهه بالبهاء بخلاف من لم يصل ((والصدقة برهان)) قال العلقمى أى حجة على ايمان
فاعلمها فان المناقح يمنع منها لكونه لا يعتقدها زاد النووى قال صاحب التحرير معناه بفرع اليها
كما يفرع الى البراهين كان العبد اذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين فى
جواب هذا السؤال فيقول تصدقت به قال ويجوز أن يؤتى المنتصدق بسمي يعرف بها فتكون
برهانه على حاله ولا يسئل عن مصرف ماله ((والصبر ضياء)) قال العلقمى قال النووى معناه الصبر
المحبوب فى الشرع وهو الصبر على طاعة الله والصبر عن معصيته والصبر أيضاً على الثابتات
وأفواج المنكارة فى الدنيا والمراد أن الصبر المحمود لا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً على
الصواب قال ابراهيم الخواص الصبر هو الثبات على الكتاب والسنة وقال الاستاذ أبو على الدقاق

القيامة والمعنوى بان يحصل فى قلبه نور بسببه ينهى عن المنكر ويأمر بالمعروف ان الصلاة تنهى عن الفحشاء الخ (قوله برهان)
أى دليل على كمال الايمان (قوله والصبر) أى على المصاب مع عدم الضجر أو الصبر على الأوامر والمنهيات سبب فى حصول

الضياء في القاب أي النور الشديد الكامل (قوله لك) أي مخلص لك من الهلاك ان وقفت على حدوده والا فهلك لك (قوله يغدو) أي يذهب (قوله فبائع) أي فهو بائع أي باذل نفسه فمن بذلها في طاعة الله تعالى فهو معتقها ومن بذلها في هوى نفسه فهو مهلكها (قوله الطهور) أي الطهارة ثلاثا (٣٨٨) ثلاثا واجبة قال الشارح لم أعلم أحدا أخذه وقد يجاب بأن قوله واجبة أي متأكدة

(قوله ومسح الرأس واحدة) هو مذهب الأئمة الثلاث ومذهب امامنا الشافعي سن ثلاث مسحها لكن الوارد في كثير من الروايات عدم تثليثها وما في رواية لابي داود في صفه وضوءه صلى الله عليه وسلم من انه مسح رأسه ثلاثا ذكر المناوي انها رواية شاذة لحافظها الكثير فقوله لم يأخذه أحد فيما أعلم الاولى تقدمه على قوله ومسح الرأس واحدة لثلاثا يتوهم رجوعه له مع انه واجبة لقوله واجبة (قوله الطوفان الموت) قاله لمن سأله عن تفسير قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان فيكافوا يكفون السنين الكثيرة بلاموت فأرسل تعالى عليهم الطوفان أي الموت والجحيم والخراب فمن حينئذ لا يكفون كثيرا كما كان قبل ذلك (قوله من أخذ بالساق) أي من يحمل له جماع من عقد عليها قاله حين تزوج رقيق أمة سيده بأذنه ثم أراد اكرامه على الطلاق فجاء العبد وأخبره صلى الله عليه وسلم بذلك فذكر الحديث (قوله بقدر) أي فلا ينبغي

حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فاما اظهار البلاء لاعلى وجه الشكوى فلا ينافي الصبر قال تعالى في أيوب انا وجدناه صابرا مع انه قال مسنى الضر ((والقرآن محم لك)) أي تتفهم به ان تلونه وعملت به ((أو علمين)) ان أعرضت عنه ((كل الناس)) أي كل منهم ((يغدو)) أي يتوجه نحو ما يريد ((فبائع نفسه فعتقها)) من العذاب ((أو موبقها)) أي مهلكها قال العلقمي معناه ان كل انسان يسمى بنفسه فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فمافيو بقها أي يهلكها والقاء في قوله فبائع تفصيله وفي قوله فعتقها تفرعية وقال الاشر في فبائع نفسه خبر أي هو مشتر نفسه بدليل قوله فعتقها والاعتاق انما يكون من المشتري وهو محذوف المبتدأ فانه يحذف كثيرا بعد الفاء الجزائية أي فهو وقوله فعتقها خبر بعد الخبر ويجوز أن يكون بدلا من بائع اه فان قلت ما وجه اتصال هذه الجملة بما قبلها قلت هي استثنائية على تقدير سؤال سائل قد بين من هذا التقرير الرشد من الغي فاحال الناس بعد ذلك فاجب كل الناس يغدو الخ ((حم م ت عن أبي مالك الاشعري)) الطهور ((أي الطهارة)) ثلاثا واجبة ((أي مندو به ندباً وكذا)) ومسح الرأس واحدة ((وقال الشافعي يندب تثليثه أيضا في الوضوء والغسل)) (فر عن على) كرم الله وجهه واسناده ضعيف ((الطواف حول البيت مثل الصلاة)) في وجوب الطهور ونحوه ((الا انكم تسلكونه فيه)) أي يجوز لكم ذلك ((فن نيكلم فيه فلا نيكلم الا بخبر)) والمعنى ان الطواف كالصلاة من بعض الوجوه لأن أجره كاجر الصلاة ((ت لك حق عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((الطواف بالبيت صلاة ولكن الله آحل فيه النطق فن نطق فلا ينطق الا بخبر)) قال المناوي قال الولي العراقي والتحقيق أنه صلاة حقيقة ولا يراد بأحدة الكلام لأن كل ما يشترط فيها يشترط فيه الا ما استثنى ((ط ب حل لك حق عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((الطواف صلاة فاقولوا فيه الكلام)) ندبا ((ط ب عن ابن عباس)) باسناد حسن ((الطوفان الموت)) قاله لمن سأله عن نفسه ير قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان وكانوا قبل ذلك يأتي عليهم الحطب بصمتين لا يموت منهم أحد ((ابن جرير)) الطبري ((وابن أبي حاتم)) عبد الرحمن ((وابن مردويه)) في تفسيره ((عن عائشة)) الطلاق ((قال المناوي لفظ الرواية يأبها الناس انما الطلاق وقال العلقمي هو في ابن ماجه طرف حديث وأوله وسببه كما في ابن ماجه عن ابن عباس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله سيدى زوجنى أمته وهو يريد أن يفرق بيني وبينها قال فصعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فقال يأبها الناس ما بال أحدكم يزوج عبده أمته ثم يريد أن يفرق بينهما انما الطلاق ((بيد من أخذ بالساق)) وهو الزوج وان كان عبدا وان توقف نكاحه على إذن سيده قال في المصباح الساق من الاعضاء أنتى وهو ما بين الركبة والقدم ((ط ب عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث حسن ((الطبري تجري بقدر)) بالتحريك أي بأمر الله وقضائه كانوا في الجاهلية اذا أراد الرجل سفرا خرج فنفر الطير فان ذهبت عينا تفاع أو شمها لا طير ورجع فاخبر الشارع ان ذلك لا أثر له ((عن عائشة)) واسناده حسن ((الطير يوم القيامة ترفع مناقيرها وتضرب بأذيالها)) وفي رواية وتتحرك أذيالها ((وتطرح ما في بطونها)) وفي نسخة أجوافها أي من المأكول من شدة الهول ((وليس عندها طلبه)) قال الشيخ بفتح الطاء المهمة وكسر اللام وقع

الموحدة

لكم أي المسلمون أن تفعلوا ما كان يفعل الجاهلية من التطاير بالطير فان الشخص منهم كان

اذا أراد سفرا خرج فنفر الطير وأثارة فاذهب عينا سافرا أو شمها لا رجوع (قوله ترفع مناقيرها) الى أعلى أو تضرب الارض بمناقيرها وتضرب بأذيالها الارض من شدة الهول مع انهم ليس عندها طلبه أي حق لشخص لعدم تكليفها أي ليس عليها حق يقتضي العذاب بالنار وخرها فلا ينافي انه بقاد للشاة الجاهلية من القرنا، تحقيقا للعدل لا تعذبا

(قوله فأنقه) أي أيها المكاف أي إذا علمت حصول ذلك لغير المكاف فإياك بالمكاف الذي عليه الحقوق للناس (قوله الطيرة شرك) أي خفي أو حقيق أن اعتقد أن تلك الأشياء مؤثرة بنفسها (قوله في الدار الخ) ليس المراد إخباره صلى الله عليه وسلم بوجود الطيرة في ذلك أذهى منهى عنها. طلق بل المراد الأمر بقراها إرشاداً عند وجود التطير بها أي إذا كان هناك أمر تخشى عاقبته فالغالب أن يكون في هذه الثلاثة فإذا خطر ببالك التشاؤم بها واستمر ذلك فقارقه لا يطول تعذيب القلب بها أول بما اعتقد أنه ناشئ عنها كالجاهلية وأما إذا توثق بإيمانها ونفسه فلا يفارقه أو المراد بالطيرة الشؤم أي ان وجد الشؤم كان في هذه الثلاثة غالباً شؤم الدار بحجار السوء والفرس بكونها جوحاً والمرأة بكونها بذية اللسان (٣٨٩) • (حرف الطاء) • (قوله ظهر المؤمن)

وكذا جميع بدنه حتى أي محمي من كل ضرب يؤذي الإبحه أي حق الله أو بحقه أي المؤمن أي الحق المتوجه عليه من حد أو تعزيراً وتأديب معلم فيحرم ضرب المؤمن بغير حق وكذا أهل الذمة لكن أثم ضرب أهل الذمة دون أثم ضرب المؤمن (قوله ان الشرك لظلم عظيم) عدل عن آية ان الله لا يغفر ان يشرك به مع انما أصرح إشارة الى ان سبب عدم المغفرة كونه ظمناً عظيماً (قوله أنفسهم أي بارتكاب المحرمات فيغفر الله لهم ذلك اما بتوبة واستغفار أو عفو (قوله فظلم العباد بعضهم الخ) أي فلا بد من ان يقتص من الظالم للمنظوم اظهاراً للعدل ولذا اقتص من الشاة القراء للجهلاء نعم ان رضى عن الظالم أرضى عنه خصمه (قوله يدبر) أي يتصر من بعضهم البعض ويأخذ حقه يقال دبر به أخذ

الموحدة أي والحال أنه ليس عليها تعب لآحد (فأنقه) يعني إذا علمت أن الطير التي ليس عليها تعب لآحد يحصل لها يوم القيامة تلك الشدة فأحذر به فعل المأمورات واجتناب المنهيات قال المناوي وما ذكر من أنه ليس عليها طلبه بعارضة حديث أنه يقاد من الشاة القراء للجهلاء (طب عد عن ابن عمر) رضى الله عنهم أباسناد ضعيف (الطيرة) بكسر ففتح وهو الهرب من قضاء الله (شرك) أي من الشرك لان العرب كانوا يعتقدون ما يشاءون به سبباً مؤثراً في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملته شرك خفي فكيف إذا انضم إليها جهالة وسوء اعتقاد فمن اعتقد ان غير الله ينفع أو يضرم استقلالاً فقد شرك (حم خ د ع ل عن ابن مسعود) باسناد صحيح (الطيرة في الدار والمرأة والفرس) قال المناوي يعني هذه الثلاثة يطول تعذيب القلب بها مع كراهتها بل ازمتها بالسكنى والحجة وان لم يعتقد الانسان الشؤم فيها فأشار بالحديث الى الأمر بقراها إرشاداً ليزول التعذيب (حم عن أبي هريرة)

• (حرف الطاء) •

(ظهر المؤمن حتى) أي محمي معصوم من الأذى (الإبحه) أي لا يضرب ولا يذل الاعلى سبيل الحمد أو التعزير تأديباً فضر بالمسلم بغير ذلك كبيرة (طب عن عصمة بن مالك) الظلم ثلاثة (من الأنواع أو الأقسام) فظلم لا يغفره الله وظلم يغفره وظلم لا يترك فأمّا الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك قال الله تعالى ان الشرك أعظم عظيم وأما الظلم الذي يغفره الله تعالى (ظلم العباد أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم وأما الظلم الذي لا يترك الله) تعالى (ظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدبر) أي يأخذ يقال دبر به وعليه وأدبر به أخذه (لبعضهم من بعض) وقد يجحد بعض الخلائق عنأية فيرضى الله خصمه (الطيب السى والبراز عن أنس) باسناد حسن (الظلمة وأعوامهم في النار) أي محكوم لهم باستحقاق دخولهم للنّظير (فر عن حذيفة) باسناد ضعيف (الظهور) أي ظهر الدابة المرهونة (يركب) بالبناء للمفعول (بنفقه إذا كان مرهوناً) أي يركبه الراهن وينفق عليه عند الشافعي ومالك لأن له الرقبة وليس للمرهون إلا التوثق أو المراد المرتهن لذلك باذن الراهن واستدل طائفة بالحديث على جواز انتفاع المرتهن بالرهن إذا قام بعصلته وان لم يأذن المالك وحله الجمهور على ما تقدم (وابن الدر) قال العلقمى يفتح المهلة وتشديد الراء مصدر بمعنى الدارة أي ذات الضرع (يشرب بنفقه إذا كان مرهوناً وعلى الذي يركب ويشرب النفقة) وهو الراهن كما تقدم وكذا عليه نفقته وان لم يتنفع به لما تقدم (خ ت • عن أبي هريرة)

• (حرف العين) •

(عائد المريض) الذي تطاب عيادته (يمشى في مخرفة الجنة حتى يرجع) المخرفة بالفتح البستان

(قوله الظلمة) أي من يصل ظلمهم للعباد (قوله في النار) ثم يؤل أمرهم الى الجنة ان ما نوا على الاسلام (قوله الظهور يركب الخ) مثل الظهور غيره من بقية الانتفاعات كالطحن (قوله بنفقه) أي بسبب نفقته أي الدابة المرهونة يتنفع بها مالكها ويشرب لبنها بسبب ان النفقة عليه أما المرتهن فليس له إلا التوثق بها نعم ان أذن له المالك في الانتفاع جاز (قوله وابن الدر) الاضافة لليسان (قوله وعلى الذي يركب ويشرب) هو المالك أي فليست النفقة على المرتهن • (حرف العين) • (قوله في مخرفة الجنة) أي بستانها شبهه عائد المريض عن يمشى في بستان يلتقط منه الثمار يجامع التقاط الخير في كل فالحسنات مشبهة بالثمار وتسن العبادة في اليوم الاول والثاني خلافاً لمن قيد باليوم الثالث وتطلب في كل مرض وكل وقت وفي طرفي النهار أكد

(قوله يخوض في الرحمة) شبهها بالماء يجتمع التطهير بكل فان عيادة المريض تكفر الصغار فهي تربل الاوساخ المعنوية والماء تربل الحسية (قوله غمرته) أي غمته الرحمة أكثر من الرحمة الحاصلة له وقت ذهابه اليه (قوله أحسكم) هو العائد (قوله أو على يده) أو على شيء من بدنه فيسأله كيف هو كما هو العادة (قوله وغمام تحببتكم الخ) أي اذ التي بعضكم بعضا وحياه بالسلام كفي لكن غمام التحية أن يصالحه (قوله زوجتي) أي أحب زوجاتي في الجنة كما كانت في الدنيا كذلك وان كانت خديجة أفضل منها وهذا التقدير اندفع ما يقال كل زوجاته في الجنة (٣٩٠) فلا خصوصية لعائشة (قوله عاتبوا الخيل) أي روضوها وعلوها العدو والرماح

فانها تعبت أي تقبل التعليم فلا تم لوها لان المطلوب تعليمها ذلك لاجل الجهاد عليها وقولهم ما مسمى من آتت بمعناه من أزال ضرر العتاب بالاعتذار لم يتصف بالاساءة (قوله عادى الله من عادى عليا) يحتمل الاخبار والدعاء عليه ويصح نصب الجلالة ويكسب اخبارا بان من عادى عليا فقد عادى الله تعالى (قوله عادى الارض) أي الارض المنسوبة لعاد ومثلا غيرهما من كل موات لم يجز عليه ملك أحده فانه يملك بالاحياء (قوله لله) ذكره تبركا أو فوطنة لقوله ولرسوله إشارة الى انه لا يعطى أحد شيئا الا من فضل الله تعالى والاجتمع الارض مملوكة له تعالى لخصوص أرض عاد (قوله موتان) أي موتات الارض (قوله رقبتهما) أي تلك الارض الحية وكل ما قاربهما من حرهما (قوله مؤداة) أي مردودة على صاحبها (قوله نصوموه أنتن) أي

والجمع مخارف أي عتشت في التقاط فواكه الجنة ومعناه ان العائد فيما يحوز من الثواب كأنه على نخل الجنة يتخرف غمارها من حيث ان فعله يوجب ذلك م عن ثوبان عائد المريض يخوض في الرحمة فاذا جالس عنده غمرته الرحمة ومن تمام عيادة المريض ان يضع أحدكم يده على وجهه أو على يده فيسأله كيف هو وغمام تحببتكم بينكم المصافحة عند الملاقاة بعد السلام (حم ط ب عن أبي أمامة) باسناد ضعيف (عائشة زوجتي في الجنة) قال المناوي هي أحب زوجاته اليه فيها والا فروجانه كهن زوجاته فيها (ابن سعد عن مسلم البطين) قال الشيخ حديث حسن (عاتبوا الخيل فانها تعبت) قال المناوي بالبناء للفاعل (ط ب والضياء عن أبي أمامة) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (عادى الله من عادى عليا) قال المناوي برفع الجلالة على الفاعلية أي عادى الله رجلا عادى عليا رضى الله تعالى عنه وهو دعاء وأخبرو بجوراً لتصب على المفعولية أي عادى الله رجلا عادى عليا ويؤيد الاول حديث اللهم عاد من عاداه (ابن منده عن رافع) مولى عائشة قال الشيخ حديث حسن لغيره (عادى الارض) بشدة المشاة التحية أي القديم الذي من عهد عاد والمراد الارض غير المملوكة الآن وان تقدم ملكها فليس ذلك مختصا بقوم عاد (لله ورسوله) أي مختص بهما (ثم) هي (لكم) أيها المسلمون (من بعد) أي من بعدى (فن أحبا شيئا من موتان) بفتح الميم والواو (الارض) بعدى وان لم ياذن الامام عند الشافعي خلافا للحنفية (فله رقبتهما) ملكا وخاطب المسلمين بقوله انكم اشارة الى ان الذي ليس له الاحياء يدارنا (هق عن طاروس مرسل وعن ابن عباس موقفا) عليه (عائشة) بشدة المشاة التحية وتخفف (مؤداة) الى صاحبها وفي رواية مضمونة قاله لما ارسل يستعبر من صفوان دروعا لحنين عام الفتح فقال أغصبا يا محمد فقال لا ذكر (ل عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح (عاشوراء) بالمد (عبدني كان قبلكم فصوموه أنتن) نذاري ان يوم الزينة الذي كان فيه معاد موسى لفرعون وانه كان عيدهم (اليزار عن أبي هريرة) باسناد حسن (عاشوراء يوم العاشر) أي عاشوراء المحرم وقيل هو يوم الحادى عشر (قطر عن أبي هريرة) عاشوراء يوم التاسع قال المناوي لا يخالف ما قبله لان القصد مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة مع الاتيان بها وذلك يحصل بنقل العاشر الى التاسع أو بصيامهما معا (حل عن ابن عباس عاقبوا) قال المناوي بقاء في خط المؤلف وفي نسخة عاتبوا بعثانة فوقية وهو الانسب بقوله (أرقاءكم على قدر عقولهم) أي بما يليق بعقولهم من العقاب لاعلى حسب عقولكم أنتن (قطر في الافراد وابن عساكر عن عائشة) رضى الله عنها (عالم يتفع بعلمه) الشرعى (خير من أف عابد) ليسوا بعلماء لان نفع العالم متعدد ونفع العابد مقصور عليه (فر عن علي) باسناد فيه منهم (عامة أهل النار) أي أكثر أهلها (النساء) بكفرانهم العشير (ط ب عن عمران بن حصين) بالتصغير

ولا تغدوه عيدا مثل ذلك النبي وتطرون فيه لان ذلك شرعى من قبلكم وشرعكم طلب قال صومه (قوله يوم التاسع) أخذ به بعضهم لكن الجمهور على انه يوم العاشر والقصد من هذا الحديث طلب صوم يوم التاسع أيضا كما يطلب صوم يوم الحادى عشر فالطلب صوم ثلاثة أيام (قوله عاقبوا الأرقاءكم) كذا بخطه وفي رواية عاتبوا وهي المناسبة لقوله على قدر عقولهم بان تلتظفوا بهم في المعاتبة ومعنى الاولى اذا وقع منهم ذنب وأردتم عقابهم فارتقوا بهم (قوله يتفع بعلمه) أي الشرعى ولا أنه أى ينتفع الناس بعلمه (قوله النساء) قال حسان رضى الله تعالى عنه لا تأمن على النساء • ولاتنقن بيمينهن

فرضاؤهن ومخطهن معلق بفر وجهن وهذا في الزمان الذي كثر خبره وقيل شره فبالثبوت هذا الزمان فتي لم تستوف المرافة شهوتها كانت ساخطة على زوجها وان أعطاهما ما أعطى (قوله عذاب القبر) أي العذاب الواقع فيه (قوله من البول) أي من عدم التحفظ منه وهذا يدل على وجوب الاستبراء لكن الجهو وعلى عدم وجوبه لأن الأصل عدم نزوله إذا انقطع (قوله لتسون) اللام للقسم والأصل لتسو ون فعل به كفاعل يتسولون (قوله بين وجوهكم) أي وجوه قلوبكم أي فعدم التسوية في الصلاة يورث تخالف القلوب والحقد فيها أو المراد الوجوه الحقيقية فإن عدم تسوية الصفوف يلزم عليه تخالفها وانحراف بعضها عن بعض وذلك يورث الحقد في النفوس (قوله وضع) أي رفع الله الحرج أي المشقة التي كانت على الأمم السابقة كعدم صحة الصلاة في غير البيع ونحوها وكتوقف التوبة على القتل (قوله الأمر) أي ذكرها كان أو أنى وهو مستثنى من مقدر رأى رفع الحرج عن كل امرئ من هذه الأمة الأمر الخ ويطلق الحرج على الأمر وليس مرادها هنا (٣٩١) (قوله اقتضى أمر أظلم) أي وقع في عرضه بأن

اغتابه ظلمًا بغير حق وأصل الاقتراض الاقتطاع فالغتابة حصل القطيعة بينه وبين من اغتابه (قوله فذلك) أي الاقتراض المفهوم من اقتضى يخرج أي يقع في الحرج أي الأثم ويهلك أي يوقع في الهلاك أي العذاب يوم القيامة وضبط يخرج ويهلك أيضا وعليه فليس ضميرهما للاقتراض بل للمرء أي ذلك المرء يخرج أي يقع في الأثم ويهلك أي يقع في الهلاك (قوله عباد الله تداوا الخ) أشار بالتعبير بعباد الله أن التداوى لا ينافي العبودية لأنه لا ينافي التسوكل (قوله الهرم) سماه داء ومرضا لأنه يترتب عليه مثل ما يترتب على المرض من الموت ونحوه والافهو ليس بمرض (قوله عشرة

قال الشيخ حديث صحيح المتن (عامه عذاب القبر من البول) أي أكثره بسبب التهاون في التحفظ منه وعامة فاستنزهوا من البول وظاهره وجوب الاستبراء به قال بعضهم (ل عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما وهو حديث صحيح (عباد الله) حذف منه حرف النداء (لتسون) حذف منه نون الرفع لتوالي النونات وضمير الجمع وهو الواو لا لتقاء الساكنين (صغوفكم) في الصلاة (أوليا لئن الله بين وجوهكم) أي وجوه قلوبكم (ق د ت عن النعمان بن بشير) عباد الله (وضع الله) (الحرج) عن هذه الأمة قال في النهاية الحرج في الأصل الضيق ويقع على الأثم والحرام وقيل الحرج أضيق الضيق (الأمر) ذكرها كان أو أنى (اقتضى) بالقاف (أمرأ ظلمًا) أي نال منه وعابه وقطعه وده بالغيبة (فذلك يخرج) قال المناوي يضم أوله وكسر ثالثة أي يقع في الحرج أي الأثم (ويهلك) بالضم أي في الآخرة وضبط بعضهم يخرج بفتح أوله وثالثة ويهلك بفتح أوله وكسر ثالثة فاسم الإشارة على الضبط الأول راجع للمصدر المفهوم من الفعل السابق وعلى الثاني راجع للشخص (عباد الله تداوا) فإن الله لم يضع داء الاوضع له دواء (علمه من علمه وجهله من جهله) (الاداء واحد الهرم) يجوز نصبه بدلًا ورفعه خبر مبتدأ محذوف (الطبا لى) أبو داود (عن اسامة بن شريك) الثعلبي (عبد الله بن سلام) بالتخفيف بن الطور بن يوسف الاسرائيلي (عاشر عشرة في الجنة) لا يعارضه أنه ليس من العشرة المشهود لهم بها لأن هذه عشرة غير تلك وكان من علماء الصحب وكبرهم (حم ط ب ل عن معاذ) بن جبل واسناده صحيح (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (من وفد الرحمن) أي من الجماعة المقدمين عنده (وعمار) بالفتح والتشديد ابن ياسر (من السابقين) الأولين إلى الإسلام (والمقداد) بن الأسود (من الجنة دين) أي في العبادة أو في نصرته الدين (فر عن ابن عباس) عبد اطاع الله وأطاع مواليه (لم يقل مولا إشارة إلى أن دأبه الطاعة لكل من ملكه وان انتقل من مولى إلى مولى) ادخله الجنة قبل مواليه بسبعين خريفًا يقول السيد رب هذا كان عبدى في الدنيا قال جازيته بعمله وجازيتك بعملك والمراد أن ذلك سيكون في الآخرة وعبر عنه بالماضى لتحقيق الوقوع (طب عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما بإسناد حسن (عق النسمة أن تنفرد بعقها) فلا يشاركك في عقها أحد بان ينفذ منك اعتاق كلها (وفل الرقة أن تعين في عقها) بان

في الجنة) أي غير العشرة الذين منهم الخلفاء الأربعة فتبشير العشرة المشهورين لا ينافي بتبشير غيرهم إذا تعدد لا مفهوم له (قوله من وفد الرحمن) أي من المقدمين عنده تعالى فقد عاقر بامعنوا (قوله مواليه) لم يقل مولا إشارة إلى أنه ملازم للطاعة وان انتقل من سيد إلى سيد (قوله ادخله الله الجنة) أي يدخله فقبر بالماضى إشارة إلى تحقق هذا الأمر (قوله خريفًا) أي سنة من التعبير بالجزء وإرادة الكل والمراد من طويل لا خصوص السبعين (قوله كان عبدى في الدنيا) أي فكيف يدخل الجنة قبلى مع أنه كان دوني (قوله جازيته بعمله الخ) أي فالعبرة في الآخرة بالأعمال وان كان دونك في الدنيا إذا لارق بعد الموت (قوله عتق النسمة الخ) هذا الإشارة إلى نفس سيرة العتق والفك الواقعين في الكلام القصص فإشارته إلى الفرق بينهما (قوله أن تنفرد الخ) بان تعتق الجميع أو البعض ويسرى للباقي بأن كنت موسرا (قوله أن تعين في عتقها) كأن تعتق شقصا منها ولا يسرى للباقي للأعسار أو تسبب في عتقها كاداء النجوم عن المسكان بذلك يسمى فلرقة لا هتق رقة

(قوله ولي في الدنيا الخ) أي هو قريب مني فيهما أكثر من غيره فيوجد في المفضل الخ وذاقه لما كان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه وأمرهم أن يقوم كل منهم (٣٩٣) ويعتق خليفه ففعلوا وقام صلى الله عليه وسلم إلى عثمان واعتقه وذكره (قوله حتى) من

الحياة لا من الحياة فاصله
حي تحركت الياء الاولى
الخ ثم حذفت الالف
للتخلص لان الياء المشددة
بياء من اولها ما ساكنة
كذا قرره شيخنا نقلا عن
العزري ثم قال وانظروا
ان يقرأ حي بالتخفيف لان
شرط قاب الياء أو الواو
الفا تحرك ما بعدهما قال
ان حرك التالى وان سكن
كف

الخ (قوله نستحي منه
الملائكة) وقد دخل عليه
صلى الله عليه وسلم فضم
ثيابه على فخذه وصدره
وقال كيف لا نستحي من
تخص نستحي منه ملائكة
الرحمن (قوله عجا) أي
أعجب عجا من هذا الامر
لخفاء سببه (قوله عجب
ربنا) أي عظم هذا الامر
عنده تعالى ورضى عن
فاعله وأثابه (قوله يقادون
الخ) قيل المراد بهم اسراء
المسلمين اذا أسروهم
الكفار فانهم قالوا وحتى
أسروا وقهرروا لاجل
الجنة وقيل هم أمراء
الكفار فانهم يقهرون
في السلاسل ثم يسلمون بعد
ذلك فيدخلون الجنة وقيل
غير ذلك (قوله عجب ربنا)
أي رضى عنه وأثابه (قوله
أهريق) يفضع الها أي

نعتي شقصا منها أو تسبب في عتقها (الطيب السبي عن البراء) بن عازب واسناده حسن (عثمان
ابن عفان ولي في الدنيا ولي في الآخرة) يحتمل أن يكون المراد له في اتصال وقرب في الدارين
(ع عن جابر) قال ابن الجوزي موضوع (عثمان في الجنة) أي يدخلها مع السابقين الاولين
(ابن عساكر عن جابر) بن عبد الله (عثمان حتى) أصله حي بمثنيتين تحتين لحذفت الاخيرة
لهلة تصر بفيه أي كثر الحياء (نستحي منه الملائكة) فقامه مقام الحياء والحياء يتولد منه
اجلال الحق تعالى ورؤية النفس بعين التقصير والنقص (ابن عساكر عن أبي هريرة) عثمان
أحب أمتي أي أكثرها حياء من الله (وأكرمها) أي أسخاها وأجودها اعتق ألفين وأربع مائة
رقبة وجهز جيش العسرة من ماله (حل عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما باسناد ضعيف
(عجا) أصله أعجب عجا (لأمر المؤمن) ثم بين وجه العجب بقوله (ان أمره كله خير وليس
ذلك لاحد الا للمؤمن ان اصابته سراة) بالمد كصحة وسلامة ومال وجاه (شكر) الله على ما أعطاه
(وكان خيرا له) فانه يكتب في ديوان الشاكرين (وان اصابته ضراء) بالمد كصيبة (صبر)
واحتسب (فكان خيرا له) فانه يصير من احزاب الصابرين الذين أنبى الله تعالى عليهم في كتابه المبين
(حجم عن صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية (ابن سنان) بالنون الرومي رضى
الله تعالى عنه (عجب ربنا) قال المناوي أي رضى واستحسن اه وقال في النهاية أي عظم
عنده وكبر لده واطلاق التعجب على الله مجاز لانه لا يخفى عليه أسباب الاشياء والعجب ما خفى سببه
ولم يعلم (من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل) يعني الاسرى الذين يؤخذون عنوة في السلاسل
فيدخلون في الاسلام فيصرون من أهل الجنة قال شيخ الاسلام زكريا والمراد بهم أسارى المسلمين
عميون أو يقتلون في أيدي الكفار مسلمين فيحشرون ويدخلون الجنة على حالهم لظاهر امرهم
كفي الشهيد يدخل ودمه عليه (حجم خ د عن أبي هريرة) عجب ربنا من رجل غزاني سبيل الله
فانه زرم أصحابه فعلم ما عليه (قال المناوي من حرمة الفرار اه وقال العلقمي فيه دليل على أن
الغازي اذا زرم أصحابه وكان في ثباته للقتال نكابة للكفار يستحب الثبات ولا يجب كفاؤه
السبكي وأما اذا كان الثبات موجبا للهلاك المحض من غير نكابة فيجب الفرار قطعا (فرجع حتى
أهريق) بضم الهمزة وفتح الهاء الزائدة أي أريق (دمه) نائب فاعل (فيقول الله عز وجل
للملائكة) مبايأ به (انظروا الى عبدى) اضافته لنفسه تعظيما لمزنته عنده (رجع) الى
القتال (رغبة فيما عندى) من الثواب (وشفقة) أي خوفا (مما عندى) من العقاب (حتى
أهريق دمه) فيه ان نمة الجاهد طمعه في الثواب وخوفان من العقاب على الفرار معتبرة لتعليقه
الرجوع بالرغبة والاشفاق (د عن ابن مسعود) باسناد حسن (عجب ربنا من ذبحكم الضأن
في يوم عيذك) لان الشاة أفضل الانعام وأطيبها لحما (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف
(عجت من قوم من امتي ركبون البحر) للغزو (كالمولك على الاسرة) قال ابن عبد البر
أراد والله أعلم أنه رأى الغزاة في البحر من أمتة ملوك على الاسرة في الجنة ورؤياه وحى وقال عياض
هذا محتمل ويحتمل أيضا ان يكون خبرا عن حالهم في الغزو من سعة أحوالهم وقوام أمرهم
وكثرة عددهم وجودة عددهم فكأنهم المملوك على الاسرة قال العلقمي وأوله مع سببه
ونماه كفي البخاري عن أنس بن مالك قال حدثتني أم حرام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
يوماني بيتها أي استراح نصف النهار فاستيقظ وهو يصعد قالت قلت يا رسول الله ما يصحك قال

أريق دمه (قوله وشفقة) أي خوفا مما عندى من العذاب الذي جعلته للعصاة (قوله عجب ربنا من ذبحكم عجت
الضأن) أي رضى لفعل ذلك وأثابه عليه أكثر من غيره لان الضأن أفضل من غيره (قوله ركبون البحر) للغزو وهذا من الاخبار
بالغيب اذ لا يجوز بغاى فيه على زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله على الاسرة) في الدنيا ووجه الشبه كثرة عددهم وعددهم

(قوله عن أم حرام) كان صلى الله عليه وسلم نائماً في بيته أوقات القبول فتيقظ ضاحكاً فقالت له وما يصح بك يا رسول الله فذكر الحديث ثم نام وقام وفعل مثل ذلك ثانياً فقالت له ادع الله لي أن أكون منهم ٣ فقال لها أنت منهم ثم تزوجت عبادة بن الصامت فسار إلى غزوة وأخذها معه فقدم لها بعيراً تركبه فتعاصى عليها فوقع فكسرها عنقه فماتت فحصل لها ثواب أجر شهيد لانه بسبب الجهاد وان لم يكن مثل ثواب من قتل في حرب الكفار كيفاً (قوله من السقم) (٣٩٣) أو السقم ويؤخذ من هذا الحديث

ان الجزع من المرض لا يحبط الثواب أي حيث لم يكن مع سخط (قوله حبيبته في جبالك) أي في مرضك المشبه بالحالة بجماع المنع في كل فان المرض يمنع من العبادة ونحوها والحالة تمنع الطير من الطيران قال في المصباح وحالة الصائد بالكسر والاحبولة بالضم مثله وهي الشوك ونحوه وجمع الاولى جبال والثانية أحابيل (قوله ولا تنقصا الخ) اذا مرض العبد أو سافر كتب له من عمله ما كان يعمل صحيحاً مقبلاً (قوله وله أجر ما كان يعمل) هذه الجملة مؤكدة لما قبلها أعني على الخ فلا يقتضي ان له أجرين (قوله في اللقمة الخ) بأن قصد بالاكل التقوى على العبادة (قوله أني يوسف) أي أخوه من النبوة والرسالة (قوله يغفر له) أي يعلى درجته اذ لا ذنب على الانبياء (قوله لم أفعل حتى أخرج الخ) هذا منه صلى الله عليه وسلم لقصد اظهار كمال صبره سيدنا يوسف حيث صبر على

عجبت من قوم من أمي يركبون البحر كالملوك على الأمرة فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم وفي رواية قد عالى وفي أخرى فقال اللهم اجعلها منهم ثم نام فاستيقظ وهو يصحك فقال مثل ذلك مرتين أو ثلاثاً فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فيقول أنت من الاولين فتزوج بها عبادة بن الصامت فخرج بها إلى الغزو فلما رجعت قربت اليها اذ ابتكرتها فوقع فأنقذت عنقه فماتت وفيه جواز غنى الشهادة وان من موت غازي بالحق عن يقتل في الغزو ولكن لا يلزم من الاستواء في أصل الفضل الاستواء في الدرجات (خ عن أم حرام) بفتح المهملة تنبت ملحان وهي خالة أنس (عجبت للمؤمن ان الله تعالى) بكسر الهمزة على الاستئناف (لم يقض له قضاء الا كان خيراً له) ان اصابته ضراء صبر وان اصابته صراء شكر (حم حب عن أنس) واسناده صحيح (عجبت للمؤمن وجرعه) الجزع من باب تعب نقض الصبر وقال في النهاية هو الحزن والخوف (من السقم) أي المرض قال في المصباح سقم سقما من باب تعب طال مرضه (ولو يعلم ماله في السقم) من الثواب ومحو الذنوب (أحب أن يكون سقيماً حتى يلقى الله عز وجل الطيب السبي طس عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (عجبت للمؤمنين من الملائكة تزلوا) من السماء (إلى الأرض يلقسان عبداً) أي لبيانه (في مصلاه) أي مكانه الذي صلى فيه ليكتب له عمله (فلم يجدها) فيه لكونه مرض ففعل (ثم عرجا) صعوداً (إلى ربهم جافاً لا يارب كان يكتب له ذلك المؤمن في يومه وليته من العمل كذا وكذا فوجدناه قد حبسته في جبالك) أي عوقته بالمرض (فلم نكتب له شيئاً فقال عز وجل اكتب العبدى عمله في يومه وليته ولا تنقصا من عمله شيئاً على) بشدة المثناة التخيبة (أجره) فضلاً لا يجب عليه تعالى شئ (ما حبسته) أي مدة دوام حبسي اياه (وله أجر ما كان يعمل) هذه الجملة موضحة لما قبلها مؤكدة (الطيب السبي طس عن ابن مسعود) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (عجبت للمسلم اذا اصابته مصيبة احتسب وصبر) أي من شأنه ذلك أو المراد المسلم الكامل (واذا اصابه خير حمد الله وشكره ان المسلم يؤجر في كل شئ) أخلص فيه الله (حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه) لبأكلها ان قصد بذلك التقوى على العبادة (الطيب السبي طس عن سعد) بن أبي وقاص قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (عجبت لاقوام يساقون إلى الجنة في السلاسل وهم كارهون) تقدم معناه قريباً (طب عن أبي امامة) الباهلي (حل عن أبي هريرة) واسناده حسن (عجبت لصبر أني يوسف وكرمه) حيث جاد بالعلم وعبر الرؤيا قبل خروجه (والله يغفر له حيث أرسل اليه ليستفتي) بالبناء للمفعول فيها أي أرسل اليه الملك ليستفتيه (في الرؤيا) التي رآها في منامه ولم يجد عند أحد تعبيرها فعبّر بها وهو في الحبس (ولو كنت أنا) المرسل اليه (لم أفعل) أي لم أعبرها (حتى أخرج) بالبناء للمفعول (وعجبت لصبره وكرمه والله يغفر له أني) بضم الهمزة ومثناة فوقيه مكسورة بضبط المؤلف بخطه أي أنه رسول الملك وفي رواية أني (ليخرج) من السجن لما أرسل اليه (فلم يخرج حتى أخبرهم بعذره) بقوله ارجع إلى ربك الآية (ولو كنت أنا) المرسل اليه (لبادرت الباب) بالخروج ولم البث

(٥٠ - عزري ثاني) السجن الذي هو عذاب الدنيا وكمال كرمه حيث لم يدخل بالافتاء الخ فلا يدل على انه أفضل منه صلى الله عليه وسلم في هذه الصفات وقوله ولو كنت أنا الخ قضية شرطية لا تستلزم الوقوع اذ لو وقع مثل ذلك له صلى الله عليه وسلم اسكان أشد صبراً من سيدنا يوسف اذ لا يقاربه أحد في صفاته (قوله بعذره) بقوله ما بال النسوة اللاتي قطعن أي خبسن لى لأجل نيل الفحشاء مني ولم أفعل شيئاً يقتضي السجن فانا معذور (قوله لبادرت الباب) أي ولم اذ كر عذري حتى أخرج من السجن فذكر قوله فقال لها أنت منهم الذي في البخاري انه دعاها في المرة الاولى وقال لها في الثانية أنت من الاولين اه محمده

العذر قبل الخروج فيه تكريم عليهم بذلك لئلا يقعوا في عرضه فبادر بانكسر الميم (قوله يعني) أي يطلب أي فهذا اعني التعلق
بالاسباب لا ينافي ما اقبه المولى سبحانه لكنه لا يلبق بمقامه فلذا أدبه مولا بطول السجود عليه لئلا يعود لمثل ذلك (قوله أرضي
عنه أم سخط) أي أرضي الله تعالى عنه أم سخط عليه (قوله الترسى) بالراء وقول الشارح التوسى بالواو المفتوحة مع فتح النون أو
بضم النون وسكون الواو سبق (٣٩٤) قلم (قوله وليس بالجيب) أي في نفس الامر لظهور السبب وانما هو محجب بحسب الظاهر

وقوله وهو الجيب العجيب
أي الذي هو محجب في نفس
الامر لعدم ظهور الامر
وبين الاول بقوله اني
بعثت الخ أي فبعثت من
آمن بي منكم وصدقني بما
جئت به مع كوني رجلا
منكم مثلكم في البشرية
لكن هذا محجب ظاهري
لظهور السبب في ايمانكم
بي وهو مشاهد الانوار
والمعجزات الكثيرة وانما
الجيب في نفس الامر من
صدقني ولم يرنى لانه لم
يشاهد تلك المعجزات فلم
يظهر السبب (قوله عجب)
أي صوت عجب (قوله
عبدك) أي وحدك
وسجنتك (قوله القضاة)
أي قضاة السوء أي جعلي
لك مجاورا للقدر الحمي
ألطف من مجاورتك للقدر
المعنوي (قوله عجلوا الافطار)
أي ان تحققي دخول
الوقت أو ظن بالاجتماع
وتأخير السجود ما لم يقع
في الشك (قوله بعد المغرب)
انما شئت عليهما دون
الركعتين اللتين قبل المغرب
مع ان كلاً سنة لكاهما
بخلاف اللتين قبلها (قوله

اطول مدة الحبس) (ولو لا الكلمة) وهو قوله للذي ظن انه ناج منهما اذ كرتي عند ربك (المالمثل
في السجود) تلك المدة الطويلة وذلك (حيث يدعى) أي يطالب (الفرج من عند غير الله عز وجل)
فأدب بطول مدة الحبس وذامسوق اكبال صبر يوسف وكرمه فالصطفى صلى الله عليه وسلم اصبر
وأكرم (طب وابن مردويه عن ابن عباس) باسناد ضعيف (عجبت اطالب الدنيا والموت
يطالبه وعجبت لغافل وليس بمغفل عنه وعجبت لضاحك مل وفيه ولا يدري أرضى عنه أم سخط)
عليه بينا أرضى وسخط للمفعول والفاعل الله (عدهب عن ابن مسعود) عجبت لمن يشتري
المالميل بما له ثم يعتقههم كيف لا يشتري الاحرار بمعروفه فهو أعظم ثوابا) وأيسر مؤنة وفيه ان فعل
المعروف أفضل من العتق لكن يظهر ان المراد فعله مع المضطر (أبو الغنائم الترسى) بفتح النون
وسكون الراء وكسر السين المهملة وهم وحرف من جعلها واوا (في) كتاب فضل (فضاء الحوائج
عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما (عجبت وليس بالجيب وعجبت وهو الجيب العجيب
العجيب عجبت وليس بالجيب اني) بفتح الهمزة بضبط المؤلف (بعثت) اليكم حال كوني (رجلا
منكم) أي من عشيرتكم (فأمن بي من آمن بي) منكم وصدقني من صدقني منكم فانه الجيب وما
هو بالجيب (ولكني عجبت وهو الجيب العجيب العجيب لمن لم يرنى وصدقني) لانهم آمنوا به وصدقوه
ايقانا ولم يروه عيانا فلذلك كان هو الجيب (ابن زنجويه في ترجمته) (عن عطاء مر سلا)
عج حجارى الله تعالى) أي رفع صوته متضرعا (فقال الهى وسيدى عبدك كذا وكذا سنة ثم
جعلتني في أس) بضم الهمزة وشدة السين المهملة (كثيف) أي مرضاض (فقال أو ما ترضى)
استفهام انكارى توخى (أن عدلت بك عن محاسن القضاة) أي قضاة السوء قيل العجب حقيقي
بأن جعل الله فيه ادراكا ونظاقا وقيل على التشبيه فهو مجاز على سبيل الكناية وضرب المثل (تمام)
في فوائده (وابن عساكر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (عجلوا الافطار) من الصوم ندبا
ان تحققت غروب الشمس (وأخروا الدهور) ندبا الى آخر الدليل ما لم يقع التأخير في شك (طب عن
أم حكيم) عجلوا الطلوع الى مكة) لاداء الحج والعمرة (فان أحدكم لا يدري ما يعرض له) بكسر
الراء (من مرض أو حاجته) أو فقرة أو غير ذلك من الموانع والامر بالتعجيل للندب عند الشافعي
وللجواب عند الحنفي (حل حق عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (عجلوا الركعتين)
اللتين (بعد المغرب لترفعنا) الى السماء (مع العمل) أي مع عمل النهار (ذهب عن حديثه)
باسناد ضعيف (عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب فانهم ما ترفعان) بمنزلة فوقية مضمومة (مع
المكتوبة) والامر فيه وفيما قبله للندب (ابن نصر عنه) أي عن حديثه (عجلوا صلاة النهار)
أي العصر وفي رواية العصر بدل النهار (في يوم غيم) بعد غلبة الظن بدخول الوقت بالاجتماع بورود
ونقوده (وأخروا المغرب) قيل المراد به تعجيل العصر وجعلها مع الظهر في السفر وأما المغرب فتؤخر
الى العشاء (في من اسيله عن عبد العزيز بن رفيع مر سلا) واسناده قوى مع ارساله (عده من
لا يعودك) أي زراخاك في مرضه وان لم يترك في مرضك (وأهد لمن لا يهدى لك) هذا من قبيل

لترفعنا مع العمل) أي عمل النهار فهذا يدل على رفع صلاة المغرب وستنما مع عمل النهار وقد صرح بذلك
قوله
في الحديث بعده (قوله صلاة النهار في يوم غيم) قيل المراد بذلك ان لا يؤخر صلاة الظهر في الغيم لئلا يخرج وقته وهو لا يشعر
وقيل المراد بجمع العصر مع الظهر جمع تقديم وجمع المغرب مع العشاء جمع تأخير في السفر فيكون الحديث بيان لبعض صور
صلاة الجمع وشرطها مبينة في الفروع (قوله عد) أي عند المرض وان لم يكن سبق منه عبادة لك وأهد لمن لا يهدى لك أي فلا تعامله
بالاساءة فصل من قطعك واعف عن ظلمك

(قوله عد الاسي الخ) أي فاذا قرأت الفاتحة في الصلاة فاقرأ الاسي من القرآن وعدها وهو كناية عن الانبان بآيات كثيرة ولا يقتصر على آية واحدة قرر شيخنا ويحتمل أن المراد عدتها حقيقة لاجل أن يأتي في الثانية باقصر مما أتى به في الاولى (قوله عدة المؤمن دين) أي كالدين في طلب الوفاء وان كان لا يجب الوفاء بالوعد (قوله كالآخذ باليد) (٣٩٥) أي كالمعاودة على شيء ولا ينبغي

نقض العهد كذا قيل وقرر شيخنا أن المعنى كالآخذ بيد المكروب في شيء فكما أنه يطلب الآخذ بيد المكروب من غير توان كذلك يطلب الوفاء بالعهد من غير توان (قوله عدد آي القرآن) أي فكلما قرأ آية بعد درجة حتى يكون مقار بالدرجة النبيين وهذا في العامل به الواقف على حدوده والافكم من بقرؤه وهو بلغه وهذا من خصوصياتنا فن حفظ التوراة مثلاً لا يصعد بقراءة درجة في الجنة وان كان له ثواب عظيم (قوله عدل الصوم الخ) هو معادل لستين أي لصوم ستين أو يكفر ذنوب ستين من الصغائر أي لأنه يوم محمدى بخلاف يوم عاشوراء فيكفر سنة فقط لأنه موسوى (قوله عذاب القبر) أضيف اليه لان الغالب ان كل ميت يقبر والا فكل ميت كذلك (قوله حق) ولا يدوم على المؤمن بل متى جاءت عليه ليلة جمعة بعد دفنه رفع عنه إلى يوم القيامة فان دفن يوم الجمعة أو ليلة عذب ساعة ان لم يعف عنه ثم

قوله في الحديث المارسل من قطعك وأعط من حرملك (نسخ هب عن أنوب بن ميسرة مرسلًا) (عد) بضم العين وفتح الدال وتشديد هاء بضبط المؤلف (الاسي) جمع آية (في القرينة والتطوع) والظاهر ان المراد الآيات التي تقرأ بعد الفاتحة (خط عن واثلة) بن الاسقع باسناد ضعيف (عدة المؤمن دين) بفتح الدال (عدة المؤمن كالآخذ باليد) ظاهره وجوب الوفاء بالوعد والمراد أنه يندب ندباً مؤكداً (فرعن على) أمير المؤمنين (عدد درج الجنة عدد آي القرآن) فمن دخل الجنة من أهل القرآن وهم من لازم تلاوته تذكراً وعلماً لا من قرأه وهو بلغه (فليس فوقه درجة) لأنه في أعلاها فيكون مع الأنبياء وذات من خصائص القرآن (هب عن عائشة) باسناد صحيح (عدد آية الخوض) أي حوضه الذي يسقى منه أمته يوم القيامة (كعدد نجوم السماء) أي كثيرة جداً فالمراد بالمبالغة لا التساوي (أنوب بكر بن أبي داود في) كتاب (البعث عن أنس) بن مالك (عدل) بالبناء للمفعول (صوم يوم عرفه بستين سنة مستقبلة وسنة متأخرة) وقد مر توجيهه (قط في الافراد ابن مردويه) عن ابن عمر بن الخطاب (عذاب القبرحرق) قال المناوي فمن أنكره فهو مبتدع محبوب عن نور الإيمان ونور القرآن اه و يؤخذ من كلامه في شرح الحديث الاسي انه لا يكفر (خط عن عائشة) وهو في البخاري أيضاً (عذاب القبر من أثر البول) أي غالبه من عدم التنزه منه (فن أصابه بول فليغسله فان لم يجد ماء) يطهره به (فليصحه) وجوبا (بتراب طيب) أي طهور فانه أحد الطهورين وبه أخذ بعض المهتدين ومذهب الشافعي أن التراب لا يظهر الخبث (طبع عن ميمونة بنت سعد) أو سعيد صحابية واسناده صحيح (عذاب هذه الامة جعل بايديها في دنياها) بقتل بعضهم بعضاً مع اتفاق الكل على كلمة التوحيد ولا عذاب عليهم في الآخرة والمراد أكثرهم ويكتفي في صدق العذاب وجوده لبعض ولو واحداً (ل عن عبد الله بن يزيد) الانصاري وهو حديث صحيح (عذاب أمي في دنياها) وفي روايه دنياهم (طب ل عنه) ورجله ثقات (عذاب القبرحرق فن لم يؤمن) أي بصدق (به عذب فيه) قال المناوي ان لم يدرك العفو وغمامه وشفاعتي يوم القيامة حق فن لم يؤمن به لم يكن من أهلها (ابن منيع عن زيد بن أرقم) عرامه الصبي بضم المهملة وفتح الراء أي حديثه وشدة وقال الجوهرى وصي عارم بن العرامه بالضم أي شرس وقال في المصباح العرام مثل عذاب الحدة والشرس يقال شرس فهو شرس من باب تعب والاسم الشرايه بالفخ وهو سوء الخلق (في صغره زيادة في عقله في كبره) أي يدل على وفور عقله اذا كبر (الحكيم) في نوادره (عن عمرو بن معد يكرب وأبو موسى المدني عن أنس) بن مالك (عري الاسلام) أي الامور التي يستعمل بها فيه جمع عروة بالضم وأصلها أذن اكوز فاستعملت في ذلك على التشبيه (وقواعد الدين) جمع قاع عدة وهي الامر الشكلي المنطبق على جميع جزئياته (ثلاثة علي بن أسس الاسلام من ترك واحدة منهم فهو بها) أي تركها أي بسببه (كافر حلال الدم) زاده دفعا لتوهم أن المراد كفر التعم (شهادة ان لا اله الا الله) أي وان محمد رسول الله فاكفى باحداها عن الاخرى (والصلاة المكتوبة) أي الصلوات الخمس (وصوم رمضان) وهذا بالنسبة للشهادة على

رفع الى يوم القيامة (قوله من أثر البول) أي أكثره من عدم التنزه من البول (قوله بايديها) أي بقتل بعضها البعض ان لم يكن المقول ظالمًا كان قتل لكونه قاطع طريق مثلاً ولا يكون قتله دافعا لعذاب الآخرة عنه (قوله في دنياها) أي بالجن والايلايا كوت الاولاد (قوله عذب) أي لعصيانها اذا لا يكفر بذلك أي عذابا خاصا على عدم الاعيان به زائد على عذاب الجرائم وقد جاء أن بعض أهل الله زار مقبرة فوجد ميتين ويقول آه كنت أصلي الصوم الخ فسأل عنه فاذا هو آكل ربا فاخبره بعض الناس انه حصل ما هو أغرب من ذلك وهو انه بعد ان دفن رسول القاضى فلان وجد عنده فرد في سلسلة تعذيبه فعذاب القبر متنوع (قوله عرامه الصبي) أي

حدثه في صفه جعلها الشارع علامة على زيادة عقله في كبره (قوله ظهرت بعشوى) أي فيه وفي نسخة لمستوى باللام فهي بمعنى على وظهرت حيث تدعى علوت أي علوت عليه (قوله صريف الأعلام) أي تصويت أعلام الملائكة وهم في أعلى مكان يكتبون كتابة حقيقية (قوله عرش الخ) ذكره لماسئل أن يكمل له المسجد أي رزين ويزخرف فأبى وذكره أي يكفي عرش كعرش موسى وفي نسخة عرش بالياء فيه ما هو ما أقيم من البناء على عجل يدفع سورة الحرو والبرد ولا يدفع جلتهم أو سباني في حديث آخر يفسر عرش موسى بقوله تمام أي نبت ضعيف قصير وخشبات والأمر أي حضور الأجل أعجل من ذلك أي من أشادة البناء (قوله بطحاء) تنازعه عرض ويجعل في كنهه قال عرض على بطحاء ليجمعها (٣٩٦) (قوله أشبع يوما) أي يأتي رزقي فأشبع الشيع الشري ويجمع عن ذلك فأنصرع

الخ لانه صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق في جميع الصفات وهذا تواضع منه لعلمه بنور النبوة وهذا هو اللائق به وانه تعالى برضاه له أكثر وفيه إشارة إلى أن ضيق العيش لم يكن عن ضرورة بل لعدم رضاه صلى الله عليه وسلم بها (قوله عرض على أول الخ) أي أطلعني الله تعالى على ثلاثة هم أول من يدخل الجنة أي مع السابقين وأما السابق من الثلاثة فليس في الحديث ما يدل عليه (قوله ثلاثة) وفي رواية ثلثة أي جماعة (قوله عبادة ربه) وهو حق الله ونصح الخلق والخلق أي فادى حق الحق وحق الخلق (قوله متعفف) أي من السؤال حيث لم يضر (قوله مساط) على رعيته كان يستعملهم في نحو حصده بلا أجره فهو من أول من يدخل النار لشدة تعذيبه (قوله ثروة) أي غنى لا يؤدى حق الله من الزكاة واطعام المضطر الخ (قوله

بابه) بالنسبة للصوم أن ترك ذلك جاحد الوجوبه والافه وزجر وتحويل (ع عن ابن عباس) رضى الله عنه ﴿عرجي﴾ بالبناء للمفعول أي أعرجني يعني رفعني جبريل إلى فوق السماء السابعة (حتى ظهرت) أي ارتفعت (عستوى) بفتح الواو أي مصعد أي علوته (اسمع فيه صريف الأعلام) بفتح الصاد الملهة تصويت أعلام الملائكة مما يكتبونه من الاقضية الالهية (خ طب عن ابن عباس وأبي حبه) وجاء مهملة وموحدة تحتية (العبدري) عرش كعرش موسى قال المناوي كذا هو بخط المؤلف وفي نسخة عريش كعرش موسى بزيادة مثناة تحتية بين الراء والشين قال الشيخ وكان من خشب وسيد به انه صلى الله عليه وسلم سئل أن يكمل له المسجد فأبى وذكره (هق عن سالم بن عطية مرسل) ﴿عرض على﴾ بالبناء للمفاعل ﴿ربي ليجمع على بطحاء مكة﴾ أي حصباها (ذهبا قللت ليارب وانكني أشبع يوما وأجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك) بذلة وخضوع (وذكرتك) في نفسي وبلساني (واذا شبعت حدثتك) بلساني (وشكرتك) بجميع أعضائي (حم ت عن أبي امامة) بأسناد حسن ﴿عرض على﴾ بالبناء للمفعول (أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فاما أول ثلاثة يدخلون الجنة) أي من غير سبق عذاب (فالشهيد ومملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده) أي قام بخدمة (وعفيف) عن تعاطي مالا يحل (متعفف) عن سؤال الناس (واما أول ثلاثة يدخلون النار فامر مساط) على رعيته بالجور ومنه ان يستعملهم في نحو بناء وحصد زرع بلا أجره (وذو ثروة) بثلثة مفتوحة وسكون الراء وفتح الواو كثرة (من مال لا يؤدى حق الله) تعالى (في ماله) كالزكاة واطعام المضطر (وفقر فقور) أي كثير الفقر على الناس (حم ك هق عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه بأسناد حسن ﴿عرضت على﴾ بشدة الباء (الجنة والنار) أي مثلتا إلى (آنفا) بالمد وال نصب على الظرفية أي قريبا (في عرض هذا الحائط) بضم العين المهملة جانيبه (فلم أركأ اليوم) أي لم أبصر يوما كهذا اليوم وأراد باليوم الوقت (في الخير والشر) أي ما أبصرت مثل الخير الذي في الجنة والشر الذي في النار (ولو تعلمون ما أعلم) من شدة عذاب الله (لتحكمت قليلا) أي تركتم الضحك في غالب الأحوال (وليكيتم كثيرا) لغلبة الوجع على قلوبكم (م عن أنس) بن مالك ﴿عرضت على أمي بأعمالها حسنها وسيئها﴾ قال المناوي حالان من الأعمال واطاها ران ذلك بدل من الأعمال (فرايت في محاسن أعمالها اماطة الأذى عن الطريق) أي تعيبت عنها فيه التنبيه على ان كل مانع المسلمين أو أزال عنهم ضررا كان من حسن الأعمال (ورأيت في سيئ أعمالها الخاعة) أي البصاق (في المسجد لم تدفن) فان دفنت فهو كفارتها كافي حديث قال النووي ظاهره ان الدم لا يختص بصاحب الخاعة بل يدخل فيه هو وكل من رآها ولا يزيلها (حم م ه عن أبي ذر) الغفاري ﴿عرضت على أجور

آنفا) أي في زمن قريب من زمن تكلم به هذا الحديث (قوله عرض) بالضم أي جانب أي مثلتا إلى جانب أمي الحائط أما العرض بالفتح فمقابل الطول (قوله في الخير والشر) قيل المراد بالخير سروره بما أطلع عليه في الجنة وبالشر حزنه بما أطلع عليه في النار وقبل غير ذلك كافي الشارح (قوله وليكيتم كثيرا) أي استغرقتهم غالب زمنكم بكاء خوفا منه تعالى (قوله أمي) أي جيعها ملتبسة بأعمالها كما أطلع الله تعالى على جميع الخلق من لدن آدم إلى الساعة أي علم من وجد منهم ومن يوجد بعده إلى يوم القيامة (قوله حسنها الخ) عطف بيان للأعمال أو بدل اشتمال وقول الشارح حالان فيه أهم ما تعرف بالاضافة (قوله اماطة الأذى) وهذا أدنى شعب الإيمان واعلاها لاله الا الله فينبغي أن يقول لاله الا الله عند اماطة الأذى ليكون جامعاً بين الأدنى والأعلى وبين

حسن القول وحسن الفعل (قوله أجور) جمع أجر أي ثواب أعمالها (قوله القذاة) أي ثواب القذاة ويصح جر القذاة أي حتى أجر القذاة وقول الشارح بتفسيد حتى رأيت الخ يقتضي النصب لا الجر فهي عبارة غير محمودة (قوله أعظم) أي من أعظم (قوله ثم نسبها) لا يعارض هذا وقع عن أمي الخطأ والنسيان لأن المحرمة هنا جاءت (٣٩٧) من التشاغل والتفريط المؤدى للنسيان

لا من نفس النسيان (قوله لدى) أي عند هذه الحجرة يعني مسكنه وهذا من الأمور والمواقف للعادة فلا يقال كيف تجتمع الأمة كلها في هذا المكان الصغير (قوله بصاحبه) أي لو وجد رجلا وصاحبه آخر وطالت صحبته به فأنا أعرف به من صاحبه الذي طالت صحبته به لكان هذا الاطلاع (قوله صوروا الخ) بيان لكيفية العرض (قوله عرف الحق لأهله) قاله لما جاءه أسير وقال اني أتوب الى الله تعالى ولا أتوب الى محمد فدكره أي فلا تتعرضوا له لأنه أخلص لله تعالى في توبته حيث لم يتوب خوفا مني أذمر اعاءة (قوله جمع فرائخ) قاله بعد ان استشهد في غزوة مؤتة والقصد من ذلك الاخبار بتعظيمه بأنه الحق بالملائكة (قوله كلها موقف) أي فلا تتوهوا واختصاص الوقوف بعمل ما وقفت أنا فقط (قوله وارتفعوا) أي امتنعوا من الوقوف في بطن أي محل عرنة بضم العين وسكون الراء كما ضبطه العزيز أوقفها كما ضبطه شيخ الاسلام في

أمتي حتى القذاة) بالرفع والمزال المحجمة والقصر ما يقع في العين من تراب أو تبن أو وسخ ولا بد هنا من تقدير مضاف أي أجور أعمال أمتي وأجر اخراج القذاة ويحتمل الجرح حتى يعني الى حيث لا يتقدر الى اخراج القذاة وجوز بعضهم النصب أي حتى رأيت القذاة (يخرجها الرجل من المسجد) جملة مستأنفة للبيان قال ابن رسلان وممعت من بعض المشايخ انه ينبغي لمن أخرج قذاة من المسجد أو أذى من طريق المسلمين أن يقول عند أخذها لا اله الا الله ليجمع بين أدنى شعب الايمان وأعلىها وهي كلمة التوحيد وبين الاقوال والافعال وان اجتمع القلب مع اللسان كان ذلك أكمل (وعرضت على ذنوب أمتي فلم أرتبها أعظم من سورة) أي من نسيان سورة (من القرآن أو آية) منه (أوتيتها) بضم الهمزة وفتح المشنة التحتية أي حفظها (رجل) أو غيره من مكلف (ثم نسبها) لأنه انما نشأ عن تشاغله عنها وعدم الاهتمام بها ولا ينافيه خبر دفع عن أمتي النسيان لأن ما هنا في المفرط فالعدد وذنوبها هو التفريط قال الشيخ في الدين العراقي وهذا الحديث ان صح يقتضي ان هذا أكبر الكبائر ولا فائل به وقد يحمل نسبها على رفضها ونبذها كما في قوله تعالى أتتسلك آياتنا نسفيتها وهذا يقتضي الكفر وهو أكبر الكبائر بالتوقف وقد يحمل على الذنوب التي اطلع عليها في ذلك الوقت اه قال العلامة ويحتمل ان المراد بالذنوب التي عرضت الصغائر فيكون نسيان ما أوتيه الانسان من القرآن أعظم الصغائر (دب عن أنس) باسناد ضعيف (عرضت على أمتي البارحة) هو أقرب ليلة ضمت وذات إشارة لقرب عهد بالعرض (لدى هذه الحجرة) أي عندها (حتى لا نأعرف بالرجل منهم من أحدكم بصاحبه) ثم بين كيفية العرض بقوله (صوروا الى في الطين) قالوا وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم (طب والضياء عن حذيفة بن أسيد) بن خالد الفزارى وهو حديث صحيح (عرف الحق لأهله) وسببه عن الاسود بن سريع قال سجي بأسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد وغمامه خلو اسيله (حم ل عن الاسود بن سريع) كقريب قال ل صحيح (عرفت جعفر) بن أبي طالب (في رقة من الملائكة) أي يطير معهم (يشرون أهل بيته بالطر) بكسر الموحدة وسكون المشاة التحتية وشين مجة واد من أودية تمامة (عد عن على) باسناد ضعيف (عرفه كلها موقف) فأى موضع منها وقف به الحاج أجزاء (وارتفعوا) أي الواقفون بها (عن بطن عرنة) بضم العين المهملة وسكون الراء وفتح النون هي ما بين الميلين الكبيرين من جهة عرفة والعلمين الكبيرين من جهة منى (ومر دلفه كلها موقف وارتفعوا عن بطن محسر) بكسر السين المهملة محل فاصل بين مزدلفة ومنى (ومنى كلها مضر) فيجزي العرفي أي بقعة منها (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح (عرفه اليوم الذي يعرف فيه الناس) المراد اذا اتفق على ذلك المعظم فاذا غم الهلال فأكلوا القعدة ثلاثين وقفوا في تاسع الحجة في ظنهم ثم انهم ان وقفوا العاشر أجزاءهم (ابن منده وابن عساكر عن عبد الله بن خالد بن أسيد) عريشا كعريش موسى) بيا قبل الشين قال في النهاية العرش والعريش كل ما يستظل به وقال في المصباح عريش البيت سقفه والعرش أيضا شبه بيت من جريد يجعل فوق الثمار والجمع عروش مثل فلس وفلوس والعرش مثله وجمعه عروش مثل برود ورو (غام) بضم المثناة كغراب بنت صغير قصير (وخشبات والامر

كتاب الحج من المنهج أي لانه خارج عن عرفات (قوله بطن) أي المحل المسمى بمحسر فلا يكفي المبيت فيه ليلة المزدلفة لانه خارج عن المزدلفة (قوله يعرف فيه الناس) أي وان كان العاشر غلطا (قوله عريشا) أي اجعلوه أي مسجداً فوق خشبات وفي نسخة خشبات أي لا ترتفعوا سقفه بل اجعلوه حشيشا قصيرا فوق خشبات بحيث ينال باليد لان القصد منه انه يبق الحر والبرد لا التبريد اذ هو منهى عنه لاسيما محال العبادة

(قوله الخاص) يكسر اللام المشددة (٣٩٨) كفى العزري (قوله شرار أمي) هم المعتزلة (قوله عزير على الله) أي تمتنع عليه تعالى

ذلك (قوله عسى رجل
يحدث الخ) عسى هنا
للتحقيق والخبر بما يقع
ولا بد من الاخبار بالغيب
(قوله من الفطرة) أي من
سنة الانبياء الذين أمرنا
باتباعهم فيها (قوله اللحية)
أي لحية الذكرا أما الانثى
فيطاب لها الزنم لانها مثله
في حقها (قوله والسواك)
أي استعمال نحو عود في
الاستنانه وما حولها (قوله
وقص الاظافر) ويبدأ
بسبابة النبي ثم الوسطى ثم
البنصر ثم الخنصر ثم
الابهام ثم تخنصر اليسرى
ثم البنصر ثم الوسطى ثم
الابهام ثم السبابة وهذا
أفضل من خوابس أو خشب
وفي الرجلين كالخليل
(قوله وانتفاص الماء)
كتابة عن الاستنجاء
بالماء فالمراد بالماء البول
لان في الماء خاصية قطع
البول فان قرئ انتفاص
بإفاء لا بالقاف كان كناية
عن نفض الفرج بالماء دفع
الوسوسة وهذه الخصال
تسعة ففعل العاشر سقط
من الراوي ولعله الختان
(قوله بها) أي بسببها
أهلكوا ولم يقع ذلك في
هذه الامة مع وجود تلك
الحصول كرامة لنبينا بل
جعل الله لنا ما يغسلها
كاتبه والعمل الصالح

أنجل من ذلك) أي حضور الاجل أنجل من اشادة البناء قاله حين استأذنه في بناء المسجد
(الخاص) قال الشيخ بشدة اللام المكسورة (في فوائد وابن الجبار) في تاريخه (عن أبي
الدرداء) بأسناد ضعيف (عزمت على أمي) قال المناوي أقيمت عليهم اه فظاهر كلامه ان
عزمت فعل وفاعل لكن في نسخ رسم البناء اه ولهذا قال الشيخ عزمة بالرفع على الابتداء أي
وجوب عليهم (ان لا يتكلموا في القدر) بالتحريك بل يجوز ما بان الله خالق الخير والشر (خط
عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما بأسناد فيه متهم (عزمت على أمي ان لا يتكلموا في القدر
ولا يتكلم في القدر الا شرار أمي في آخر الزمان) القائلون بان العبد يخلق فعل نفسه فعلى هذه
الامة ان يعتقدوا ان الله تعالى خلق أفعال العباد كلها كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل خلقهم
(عد عن أبي هريرة) رضى الله عنه بأسناد فيه كذاب (عزير على الله تعالى ان يأخذ كريمي
عبد مسلم) أي يذهب بصر عينيه (ثم يدخل النار) أي لا يفعل ذلك بل يدخله الجنة مع السابقين
ان صبر ذلك العبد واحتسب (حم طب عن عائشة بنت قدامة) قال الشيخ حديث حسن
(عسى رجل يحدث) الناس (بما يكون بينه وبين أهله) أي حديثه من أمر الجماع ونحوه
(وعسى امرأة تحدث بما يكون بينها وبين زوجها) كذلك (فلا تفعلوا) أي يحرم عليكم ذلك
وعليه بقوله (فان مثل ذلك) قال الشيخ بفتح الميم (مثل شيطان اتي شيطانة في ظهر طريق) لفظ
انظر مقحم (فغشها) أي جامعها (والناس ينظرون) اليها فكم كانت تستحقون هذا ولا تفعلونه
فاستجبوا ذلك ولا تفعلوه (طب عن أسماء بنت يزيد بن السكن) بأسناد حسن (عشر)
أي عشر خصال (من الفطرة) أي من سنة الانبياء الذين أمرنا ان نتقدي بهم وقيل من الدين
(قص الشارب واعفاء اللحية) فيكره أخذ شيء منها والمراد لحية الذكر (والسواك واستنشاق
الماء) في الوضوء والغسل (وقص الاظفار وغسل البراجم) بفتح الموحدة وبالجمع عقد الاصابع
ومفاصلها ونبتة على ما عداها مما يجتمع فيه الوضوء كالاذن والانف (وتنف الاط وحلق
العانة) أي عانة الرجل بخلاف غيره فال المطلوب في حقه الشف (وانتفاص الماء) قال العلقي
بالقاف والصاد المهملة على المشهور قال في النهاية يريد انتفاص البول بالماء اذا غسل المذا كبر به
وقيل هو الانتضاح بالماء وقيل الصواب بالقاف أي مع الصاد المهملة قال في القاموس الانتفاص
رش الماء من خلل الاصابع على الذكر والمراد نفضه على الذكر من قو لهم نفض الدم القليل نفسه
وجعه نفض اه وفي انتفاص الماء هو أن يغسل به مذا كبره ليرتد البول لانه اذا لم يغسل
زل منه الشيء بعد الشيء فيعسر استبراؤه فلا يخلو الماء من ان يراد به البول فيكون المصدر مضافا الى
الفاعل على معنى التعدية والانتفاص يكون متعديا ولازما (حم م ع عن عائشة) عشر
خصال عملها قوم لوط بها (أي بسببها) (أهلكوا وتريدها أمي) أي تفعلها وتريد عليها (بخلة)
بفتح الخاء المعجمة وشدة اللام المقفوحة أي خصلة وهي (انبان الرجال بعضهم) بالجر (بعضا
ورمهم بالجلاهي) بضم الجيم البندق المعمول من الطين الواحدة جلاهة وهو فارسى لان الجيم
والقاف لا يجتمعان في كلمة عربية ويضاف القوس البسه للتخصيص فيقال قوس الجلاهي كما يقال
قوس الشباب (والخلف) بالخاء والذال المجتمعتين قال في النهاية هورميك حصاة أو فوة تأخذها بين
سبابتين وترمي بها أو تتخذ مخدفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين ابهاما والاسبابة (ولهم
بالجماع وضرب الدفوف وشرب الخمر وقص اللحية وطول) أي تطويل (الشارب والصفير)
هو الصوت بانفهم الشفتين الخالي من الحروف (والصفيق) ضرب صفعة الكف على صفحة
الاخرى (ولباس الحرير) أو ما أكثر حرير (وتريدها أمي بخلة أيان النساء بعضهم بعضا)

وذلك

في الصغار (قوله بخلة) أي خصلة والخدق أي لرمي بحصى الخدق أي الطين المحرق أي

لاجل اللعب للتميز على القتال وكذا ما قبله وقوله وضرب الدفوف أي على هيئة منهى عنها ولا يمكن حراما وقوله وقص

اللحية وطول الشارب هما خصلة واحدة فلا تكون الجلة احد عشر وقوله اتيان النساء الخ هو السحاق فهو من خصوصيات هذه الامة لهذا الحديث لكن ورد ان قوم لوط كانت الرجال تنكفي بالرجال والنساء بالنساء ويجمع مع بان هذه الخصلة لم تنكث في قوم لوط واكثر في هذه الامة (قوله عشرة في الجنة الخ) خص هؤلاء بالذكر لشدة خوفهم من الله تعالى حتى ان بعضهم غنى ان لا يكون وجد فر بما يتوهم متوهم لشدة خوفهم انهم ليسوا من (٣٩٩) السابقين الى الجنة فرفع ذلك بهم هذا الحديث

والاجمعي مع ابي حنيفة في الجنة (قوله ابي) أي أكثر لقاء من عشرين بيتا الخ هو اخبار بان بيوت الحجاز تنكث أكثر من بيوت الشام لانهم معرضة للهدم بكثرة الامطار (قوله عصابتان) أي جاعتان وأصل العصابة من العشرة الى الاربعين فاطلاقها على مادون العشرة وعلى ما فوق الاربعين مجاز (قوله عند عظم المصيبة) فاذا عظمت عظم الاجر واذا خفت خف وقوله ابتلاهم أي لتجسس ذنوبهم (قوله من ذنوبك) قاله لمن قال له اني اذنبت كثيرا فامر به بالتوبة كلما فعل ذنبا فقال اذا تنكث الذنوب فذكره فما تنقله العامة لا ينبغي التوبة لان الذنب بعدها أعظم من وسوسة الشيطان (قوله الجبهة) أي الخيل سميت بذلك لانها خيار والجبهة الخمار والكسعة الخمر والريق والخعة العوامل من نحو البقرة التي تعمل في نحو الحرث والطحن فلا زكاة في ذلك (قوله عفوا تعف) من عف يعف من

وذلك كالزنا في حقهن كافي خبر قال العاقمي وهذا قد ينا فيه ما أخرجه ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ والبيهقي وابن عساكر عن حذيفة قال انما حق القول على قوم لوط حين استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء (ابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن) البصري (مرسلات عشرة) قال المناري زاد تمام في فوائده من قريش (في الجنة النبي في الجنة وأبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطه في الجنة والزبير بن العوام في الجنة وسعد بن مالك في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة حم د ه والضياء عن سعيد ابن زيد) باسناد صحيح (عشرة أبيات بالحجاز أتي) قال الشيخ بموحدة تحته فقاى أي أكثر بقاء (من عشرين بيتا بانام طب عن معاوية) بن أبي سفيان قال الشيخ حديث حسن (عصابتان) بكسر العين المهملة المهملة تشبه عصابة وهي الجماعة قال في النهاية العصابة الجماعة من الناس من العشرة الى الاربعين ولا واحد لها من لفظها (من أمي أحرزها الله) تعالى (من النار) أي من عذابها (عصابة تغزو الهند وعصابة تكون مع عيسى بن مريم) عليه السلام يقاتل بها الدجال (حم ن والضياء عن ثوبان) باسناد حسن (عظم الاجر عند عظم المصيبة) قال الشيخ بكسر العين المهملة وفتح الظاء أي كبره وزادته (واذا أحب الله قوما ابتلاهم) قال المناوي تمامه فمن رضى فله الرضا ومن جزع فله الجزع (الحاملى في أماليه عن أبي أيوب) الانصارى قال الشيخ حديث حسن (عفو الله اكبر) بموحدة تحته (من ذنوبك) أي فضل الله على العبد أكثر من نقصه ان دفع التوبة انتصوح لا يضرب العبد المسلم ذنبا وان لم يتب فرحمه الله ترجى له قال الشيخ قال رجل يارسول الله انى فعلت وفعلت أيعفو الله عنى مع ما أنبت فذكره (فر عن عائشة) رضى الله تعالى عنها باسناد ضعيف (عفو الملوك) بضم الميم جمع ملك بفتحها وكسر اللام (أبى) بالموحدة والقاف (للكمال) أي أدرم وأثبت ويمد في العمر أيضا كافي حديث الحكيم أي يبارك فيه بصرفه في انطاغات فكانت زادا وأفاد بعفوهم ان التسارع الى العقوبة لا يطول معه الملك قليل وهذا مجرب (الرافعى عن علي) عفوت لكم عن صدقة الجبهة (بفتح الجيم وسكون الموحدة التحية أي تركت لكم أخذزكاة الخيل وتجاوزت عنه) (والكسعة) بالضم الحبيرو قيل الرقيق من الكسع وهو ضرب الدبر (والخعة) بضم الخاء وفتح وخاء معجمة مفتوحة شدة البقر العوامل أوكل دابة استعجمت (هق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (عفو تعف نساؤكم) قال في المصباح عفا عن الشيء عفا من باب ضرب وعفا بالكسر وعفا عفا بالفتح كف عنه أي كفوا عن الفواحش تنكف نساؤكم عنها (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن ابن عباس) قال ابن الجوزى موضوع (عفو تعف نساؤكم وبروا آباءكم تبركم آبناؤكم ومن اعتذر الى اخيه المسلم من شيء بلغه عنه فلم يقبل عذره) زادي رواية تحقا كان أو مبطلا (لم يرد على الخوض) الكوثر يوم القيامة (طس عن عائشة) وفيه كذاب (عفو عن نساء الناس) أي عن الزناهن (تعف نساؤكم) عن الزنا (وبروا آباءكم تبركم آبناؤكم ومن آتاه أخوه) في الدين وان

باب ضرب في المصباح عفا عن الشيء يعف من باب ضرب أي اذا لم تن بامر آة حفظ الله امر أنك من الزنا والافلا كما وقع في حكاية من وجد امرأته تزني بسقاء فقالت دقة بدقة ولوزدت لاد السقه أي لوزنت أكثر من مرة لزي في كذلك (قوله وبروا آباءكم تبركم) بفتح الباء كما يعلم من قول المصباح البر بالكسر الخير والفضل وبالرجل يبرر وازان علم يعلم علمافه وبروا أي صادق أو أتى (قوله لم يرد على الخوض) ولذا قال قبل معاذير من يأتين معذرا • ان برعذك فيما قال أو غيرها فقد أطاعك من برعبك ظاهره • وقد أجلك من برعبك مستترا

(قوله متصلاً) أي خالصاً من ذنبه معتذراً عنه (قوله عقد دار الخ) أي أصله وموضعه الذي ينبغي الالتجاء إليه وقت ظهور الغنى (قوله عقل) أي دية سميت عقلاً لأنهم كانوا يعدون الأبل بفناء ورثة القتل (قوله مثل عقل العمدة) أي في التثليث لكنهما مخففة بكونها مؤجلة وعلى العاقلة (٤٠٠) (قوله مثل عقل الرجل) أي في الأطراف وقوله حتى تبلغ الثلث أخذ به المالكية

وذلك ان في اصبعها عشرة من الأبل كالرجل وفي الاصبعين عشرون فقط لا أربعون لأن ذلك يزيد على الثلث ومتى زاد على الثلث يرجع عندهم الى التنصيف والأربعة فيها من الرجل أربعون فيكون فيهما من المرأة عشرون لأنهما نصف الأربعين وعندنا لا طرف كغيرها على النصف من دية الرجل بلغ الثلث أم لا ففي اصبع المرأة خمسة من الأبل وفي الاثنين عشرة الخ وفي اليد نصف ديتها وذلك يزيد على ثلث ديتها وفي اليدين ديتها وهكذا (قوله نصف عقل المسلمين) أخذ به بعض الأئمة وذهب بعضهم الى أنها مثل دية المسلم ومذهبنا أن دية من عقدت له ذمة مؤمناً كان أو معاهد أو ذمياً ثلث دية المسلم وهذا الحديث لم يصح عندنا أو وجد ما هو أقوى منه (قوله أبدال أمي) أي الأولياء الذين يسمون الأبدال فان في هذه الأمة الاقطاب والانتجاب والأبدال (قوله لا يبلغون شيئاً) أي ولو كانوا بل يرجون تقريبه

لم يكن من النسب (متصلاً) قال في المصباح ونصل الشيء من موضعه من باب قتل خرج منه ومنه يقال تنصل فلان من ذنبه أي خرج منه (فليقبل ذلك منه محققاً كان أو مبطلاً) في تنصله (فان لم يفعل) ذلك (لم يرد على الخوض) يوم يرد المؤمنون في الموقف (ل عن أبي هريرة) وقال صحيح ورده المنذرى وغيره (عقر) بفتح الميم وسكون القاف (دار الاسلام) أي أصله وموضعه (بالشام) أي يكون الشأم زمن الفتن محل أمن وأهل الاسلام به أسلم (طلب عن سلمة بن نفيل) بالتصغير باسناد صحيح (عقل) أي دية قال في المصباح قال الأصمعي سميت الدية عقلاً لتسمية بالمصدر فان الأبل كانت تعقل بفناء مولى القتل ثم كثر الاستعمال حتى أطلق العقل على الدية ابلاً كانت أو نعداً (شبه العمدة) وهو العمدة من وجه دون وجه كضرب بنحو سوط أو عصا خفيفة (مغلظ) مثلث ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه (مثل عقل العمدة) في التثليث لكنها مخففة بكونها مؤجلة على ثلاث سنين وبكونها على العاقلة (ولا يقبل صاحبه) أي لا يجب قود على صاحب شبه العمدة (د عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (عقل المرأة مثل عقل الرجل) أي دية الأنثى مثل دية الذكر (حتى يبلغ الثلث من ديتيه) يعني أنها تساويه فيما كان من أطرافها الى ثلث الدية فإذا تجاوزت الثلث وبلغ العقل نصف الدية صارت دية المرأة على النصف من دية الرجل قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي المالكي في شرح الرسالة مثال ذلك أن يقطع للمرأة المسلمة ثلاثة أصابع فيها ثلاثون بعير المساواة الرجل فيما يقصر عن ثلث ديتيه وان قطع لها أربع أصابع ففيها عثمرون بعير لأنها المساواة فيها الزم أن يجب لها أربعون وذلك أكثر من ثلث ديتيه فرجعت الى نصف الواجب للرجل وهو عشرون وعلى هذا الجماع أهل المدينة والفقهاء السبعة انتهى ومذهب الشافعي أنها على النصف فيما قل أو أكثر (ن عن ابن عمرو) بن العاص (عقل اهل الذمة نصف عقل المسلمين) أي دية الذي نصف دية المسلم وبه قال مالك وأحمد بن حنبل وقال أبو حنيفة دية كذبة المسلم وقال الشافعي ثلث دية المسلم وحجته ان ذلك أقل ما قبل (ن عن ابن عمرو) بن العاص (عقوبة هذه الأمة) المحمدية في الدنيا (بالسيف) أي يقتل بعضهم بعضاً فلا يعذبون بخنك ولا مسخ كما فعل بالامم المتقدمة (طب عن رجل) صحابي قال المناوي هو عبد الله بن يزيد الخطمي (خط عن عقبه بن مالك) ورجاله رجال الصحيح (علامه ابدال أمي) أي أنهم لا يبلغون شيئاً (من الخلق) (أبداء) لان اللعنة الطرد والبعد عن رحمة الله وهم انما يقربون الناس الى الله تعالى (ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء عن أبي بكر بن خنيس) بالتصغير (مرسلاً) علامة حب الله حب ذكرا لله وعلامة بغض الله بغض ذكرا لله عز وجل (قال المناوي أي علامة حب الله لعبدته حب عبده لذكوره لانه اذا أحب عبداً ذكره واذا ذكره حب اليه ذكره وعكسه) (هب عن أنس) بن مالك (على الخمسين) من الرجال (جمعه) قال المناوي وقامه ليس فيما دون ذلك وبه أخذ بعض السلف واعتبر الشافعي أربعين لدليل آخر (قط عن أبي أمامة) ثم ضعفه (على الركن اليماني ملك) وكل به منه خلق الله السموات والأرض فإذا أمر ربه فقولوا ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فانه يقول آمين آمين) أي استجب يا ربنا (خط عن ابن عباس مرفوعاً هب عنه موقوفاً على النساء ما على الرجال) من الفرائض (الاجعة والجنائز والجهاد) في سبيل الله نعم ان لم يكن

للاسلام (قوله حب الله) أي لعبدته ان يشغل لسانه بذكره أو المراد حب العبد لله ان يكون مشغولاً بذكره لان من هنالك أحب شيئاً أكثر من ذكره (قوله موكل به) أي ملازم يقول آمين على دعاء من دعا عند الركن اليماني ودعاء الملك لا يرد الله تعالى فيطلب الدعاء ثم خصه وصاحباً لما تقرر ومنه ربنا آتانا في الدنيا الخ (قوله والجهاد) نعم ان دخل الكفار بلادنا وجب الجهاد على أهلها

حتى النساء (قوله الوالي) أي السلطان ونائبه (قوله بخير من يعلم) أي فلا يولي عليهم الاخير الناس الذي يرد الظالم عن المظلوم وينفذ الحق ويدمر الباطل بخلاف شر الناس فبالعكس فيما هم من ولاء (قوله ولا يحمرهم) أي لا يجمعهم في الثغور مثلاً اذ تنكبي طائفة منهم (قوله ولا يؤخر أمر يوم الخ) أي اذا وجد مال مثلاً من الكفار فلا يؤخر تفرقه له لئلا يذالم يكن عذروهم على ذلك كل أمر طلب تخييره (قوله على اليد) أي على صاحبها حفظ ما أخذته (قوله انقاب) جمع (٤٠١) نقب وهو الطريق بين الجبلين والمراد

هنا الاعم أي لا يقيد بين الجبلين (قوله الطاعون) قيل ومثلها في ذلك مكة وقال بعض الأئمة هو خاص بالمدينة فيوجد الطاعون في مكة (قوله ولا الدجال) فيأتى المدينة ليدخلها فترده الملائكة وجيشه فيرجع وينزل بمحل قريب فترفع المدينة بسبب ضخمة الملائكة فيخرج الله تعالى منها من كان من جنده فينبع (قوله في كل رجب) رتبته العترة وهي لا تجب اجما عافا لأمير للنسب وكذا الضميمة لعطفها على المنسوب (قوله فامتهنوهن) أي الابل المفهومة من قوله سئل بعير (قوله بالركوب) أي وتحميل الانتقال بقدر ما تطيق (قوله يحمل الله) أي عنها ولذا لما بصر بعض أهل الله الحجاج تعجب من انقال الابل مع طول زمن السير فكشف له فرأى كلالايب نازلة من السماء رافعة أجالها عنها (قوله لا تقصروا) أي ثم سيروا القضاء حاجاتكم ولا تقصروا في طلبها فانما حينئذ تقضى ولا يضركم ذلك

هنا ذكر لزوم النساء بتجهيز الميت وبلزمنهن الجهاد ان دخل الكفار بلاد من بلاد الاسلام (ع ب عن الحسن) البصري (مرسلا) على الوالي (أي الامام الاعظم ونوابه) (خمس خصال جمع التي من حقه ووضعه في حقه وان يستعين على أمورهم) أي المسلمين (بخير من يعلم) منهم أي بأفضلهم وأتظهم كفاءة وديانة (ولا يحمرهم) بالجمع (فيهم) أي لا يجمعهم في الثغور دائما ويحبسهم عن العود إلى أهليهم قال في النهاية تجويز الجيش جمعهم في الثغور وحبسهم عن العود إلى أهليهم (ولا يؤخر أمر يوم لعد) من الأمور التي يخشى فواتها أو يتضرر الناس بتأخيرها (عق عن وثالة) بن الاسقع باسناد ضعيف (على اليد) أي أخذت حتى تؤديه (أي يجب على من وضع يده على عين غيره بغصب أو إغارة أو نحو ذلك ان يردّها إلى مالكها ان كانت باقية فان تلفت لزمه رد بدلها) (حم ٤ ك عن سمرة) بن جندب واسناده حسن (على أنقاب المدينة) جمع نقب بالسكون وأصل النقب الطريق بين الجبلين والمراد هنا طرق المدينة وبخارجها (ملائكة) موكلون بها (لا يدخلها الطاعون ولا الدجال) فانه يحجبها ليدخلها فتتمه الملائكة ومكة تشاركها في ذلك (مالك حم ق عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه (على أهل كل بيت ان يذبحوا شاة في كل رجب وفي كل) عيد (أضحي شاة طب عن مخنف) بكسر الميم وسكون الميمه وقع النون (ابن سليم) على ذروة كل بعير (أي على سنامه وذروة كل شيء أعلاه) (شيطان فامتهنوهن بالركوب) لتلين وتذل ولا تعجبوا من حملها (فانما يحمل الله تعالى ك عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه (على ظهر كل بعير شيطان فاذا ركبتوها) أي الابل المفهومة من البعير (فسهوا الله ثم لا تقصروا عن حاجاتكم) يتحمل أن يكون المعنى ثم سيروا صوب مقصدكم (حم ن حب عن حزة بن عمرو الاسلمي) واسناده جيد (على كل بطن عقوله) قال العاقبي وأوله كافي مسلم كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن قال النووي هو بضم العين والقاف ونصب اللام مفعول كتب والهاء ضمير البطن والعقول الديات واحدها عقل كفلس وفلوس ومعناه ان الدية في قتل الخطا وعدم الخطا تجب على العاقلة وهم العصابات سوى الآباء والابناء وان علوا أو سفلا وقال في النهاية كتب على كل بطن عقوله البطن مادون القبيلة وفوق القبيلة أي كتب عليهم ما تفرمه العاقلة من الديات وتجمع على أبطن وبطن (حم م عن جابر) بن عبد الله (على كل سلاحي) بضم المهملة وخفة اللام وهو العضو وجعه سلاميات بفتح الميم مخفقا وقيل عظام الاصابع وقيل الانامل وقيل المفاصل وقيل العظام كلها (من ابن آدم في كل يوم صدقة) أي شكر حيث يصبح سليما من الآفات (ويجزى من ذلك كله) بفتح أول يجزى وضمه أي يكفي مما وجب للإسلام من الصدقة (ركعتنا الغنى) لان الصلاة عمل بجميع الاعضاء فيقوم كل عضو بشكره (طس عن ابن عباس) وفيه مجهول (على كل محتلم) أي بالغ (رواح الجمعة) اذا توفرت الشروط المذكورة في الفروع (وعلى كل من راح الجمعة) أي أراد الروح اليها (الغسل) لها ان قدر على استعمال الماء والانييم والمراد ان الغسل يتأكدنا كذا يقرب من الواجب (د عن حفصة) أم المؤمنين

(٥١ - عزيزي ثاني) أي كون كل بعير عليه شيطان لزوال الشيطان بالتسمية (قوله عقوله) جمع عقل كفلس وفلوس والضمير راجع لبطن أول كل أي يجب على العاقلة تحمل دية الخطا وشبه العمد (قوله سلاحي) جمعها سلاميات قيل المراد بها العظام كلها وهو المناسب هنا وقيل غير ذلك (قوله صدقة) كسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لان كلاما من هذه كالصدقة بالمال (قوله وعلى كل من راح الجمعة) أي أراد الروح اليها وان لم يكن محتلم الغسل أي يتأكد في حقه فالتعبير بعلى هنا المفيدة للوجوب المراد منها تأكد ذلك ويدخل وقته بالفجر ويخرج بالأس من فعلها وتقريبه من ذهابه أفضل كما هو مقرر في الفروع

(قوله على كل مسلم صدقة) أي يجب عليه بذل ذلك المضطر والأندب فقط وفيه استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه حيث أتى بعلی الظاهرة في الوجوب (قوله فيعمل بيده) ليس الترتيب مراداً فلا يتوهم وجوبه بل الأفضل أن يعمل بيده أي بكتسبه أو أن كان واجداً للمال نعم الدنيا مطية المؤمن بها يصل إلى الخير وينج من الشر ولأن أفضل الكسب عمل الرجل بيده ففي الحديث أفضل الكسب عمل الرجل بيده وكل يسع به ورور بل المراد من الترتيب الحث على أنه إذا لم يجد ما لا يقدسه ساكتاً بل بكتسبه لبأكل ويتصدق (قوله فيه من) أي بالقول كشفاً (٤٠٣) في قضاء حاجة لشخص أو بالفعل كان بعينه في أشغاله (قوله فيه من ذا الحاجة الخ)

الترتيب ليس مراداً هنا أيضاً وكذا ما بعده في طلب منه ذلك ولو لمع وجود التصديق الخ (قوله فيه من عن الشر الخ) كان يترك المشي للمعسر مع ملاحظة امتثال الشرع والالم يكن مثاباً على الترتيب (قوله مثل جعفر) أي جعفر ومثله (قوله فليتب الخ) أي فليجوز من يريد الحزن على من فيه النفع لآعلى من لا نفع فيه (قوله ما يجبه) أي من نفسه وماله فإن سبب الحديث أن شخصاً كان غيره فصرع لما وجد جسده نضراً ناعماً (قوله بابركة) كان يقول اللهم بارك فيه أو بارك الله فيه فإن رأى له ولداً أحبباً قال بارك الله في أولاده أو دواب كذلك فهذا طب نوى ويطلب أن يزيد بسم الله اللهم ببارك فيه ولا تضره وما يدفع العين أن ينادى المعيون من توهم منه ذلك بأجمعه بأن يقول يا زيد أو يا عمرو مثلاً (قوله سلام) أي على أي شئ

باسناد صالح (على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة) والمراد ما تقدم (حم ن حب عن جابر) على كل مسلم صدقة (أي في مكارم الأخلاق وليس ذلك بفرض اجتماع بل على سبيل الاستحباب المتأكد وعلى ما هو أعم من ذلك والعبارة صالحة للإيجاب والاستحباب (فان لم يجد) ما يتصدق به (فيعمل بيده فينفع نفسه ويتصدق) فيه التنبية على العمل والتكسب ليجد المرء ما ينفعه على نفسه ويتصدق به وينفعه عن ذل السؤال (فان لم يستطع فبعين ذا الحاجة الملهوف فان لم يفعل) أي فان لم يقدر (فيأمر بالخير) زائدة رواية وينهى عن المنكر (فان لم يفعل) أي لم يكنه (فيعمل عن الشرفائه) أي الامساك قال المناوي كذا بخطه والذي في البخاري فانها أي الخصلة (له) أي لا مسلم عن الشر (صدقة) على نفسه وغيره فيه الحث على فعل الخير ما أمكن وان من قصد شيئاً منها فقتل عليه فابتغى إلى غيره فان أمكنه فعل الجميع فليفعل وفيه الحث على الشفاعة على خلق الله بالمال وغيره ما أمكن (حم ن عن أبي موسى) (على مثل جعفر) بن أبي طالب الذي استشهد بغزوة مؤتة (فليتب الباكية) لانه بذل نفسه لله وقال حتى قتل أثار اللاتخلة على الدنيا (ابن عساكر عن أسماء بنت عميس) بعين وسين مهملتين مصغراً (علام) بجذق ألف ما الاستفهامية لدخول حرف الجر عليها كفي عم يتساءلون أي لم (يقتل أحدكم أخاه) قاله لما مر عامر بن ربيعة بسهل بن حنيف فأصابه بعينه فصرع (اذا رأى أحدكم من أخيه) في الإسلام (ما يجبه) من يده أو ماله (فليدع له بالبركة) أعلم صلى الله عليه وسلم بان البركة تدفع المضرة قال العلقمي وغمامه ثم دعا بما فامر عامراً أن يتوضأ فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين وركبته ودخله أزاره فأمره أن يصب عليه (ن ن عن أبي أمامة) بضم الهمزة (علام تدغن) بالذال المهملة والغين المهملة المفتوحة والراء خاطبة للذوق والغر غمر الحاق أي لم تغمرن (أولاد كن) أي - لو فهم قاله لام قيس وقد دخلت عليه بولدها وقد أعلقت عنه أي عالجته رفعت لها تباً بصحبها (بم هذا العلق) بكسر العين المهملة وقد تنفع الآفة والداهية يعني لا تفان من ذلك وفي الصحاح والاعلاق الدغري قال أعلقت المرأة ولدها من العذرة إذا رفعتها بيدها ولو لم تكن (عليكن هذا العود الهندي) أي الزموا معالجتهم بالقسط قال العلقمي والقسط نوعان هندي وهو أسود ويحمر وهو أبيض والهندي أشدهم حرارة أخرج أحدواً يحجاب السن من حديث جابر مر فوعا بما أمره أصاب ولدها عذرة أو وجع في رأسه فلتأخذ قسطاً هندياً فتحكه بماء ثم تسعطه إياه أي لانه يصل إلى العذرة فيقبضها (فان فيه سبعة أشقية) جمع شفاء (من سبعة أدواء منها ذات الجنب ويسعط به من العذرة) بضم المهملة وتسكون المهملة وجع في الحلق يعترى الصبيان أو قرحة في الأذن (ويلد به من ذات الجنب) بأن يصب الدواء في أحد شقي الفم قال العلقمي كذا وقع الاختصار في الحديث من السبعة على اثنين فاما أن يكون ذكر السبعة فاختصر

الخ (قوله تدغن أولاد كن) أي على أي شئ تعالجن أمه النساء أولاد كن بالصيغة فان الولد إذا أصابه وجع الحلق الراوي عالجته أمه بالصيغة بان ترفع لها تباً بصحبها وفي ذلك تهذيب (قوله بم هذا العلق) الصواب رواية الاعلاق مصدر اعلق ألقاذا عالج رفع الالهة بالصيغة (قوله الهندي) هو القسط البري وهو أسود وأما البحري فأبيض والاول مسرع للشفاء (قوله سبعة أشقية) ليس المراد الحصر بل التكثير (قوله ويسعط به من العذرة) هو بيان لكيفية المداواة على طريق اللق والشر المترتب فان العذرة مرض الاولاد المتقدم ذكره فيأخذ منه سبع - جات تدق وتذوب بالزيت وتسعط في أنف الولد فيشفي من هذا المرض الذي في حلقه أو أذنه (قوله ويلد به من ذات الجنب) هرو وجع فيه وهو السل وقيل ان يعيش صاحبه وهذا بيان لكيفية تدويره ومعنى يلدانه

بوضع في أحدث في الفهم أي جانبه ثم بيلع (قوله عاقوا السوط) أي للتخويف لا للضرب به إذا لا يجوز إلا امر شرعي بقدر شرعي (قوله آداب) أصله آداب قلبت الهمزة أنفا أي أشد في التأديب (قوله لا يقال به) أي لا يعمل به أولا يعلم لاهله ولا مانع من إرادة الأمرين معا (قوله علم) أي علامة الإسلام وفي رواية الإيمان وكل صحيح لكن رواية الإيمان أنسب بقوله فهو مؤمن أي كامل الإيمان فن وفق للمحافظة على الصلاة مجدها أي أركانها ووقتها أي كيفية الشروط وسننها (٤٠٣) كان علامة على أنه مؤمن كامل

والأخص الوقت بالذكر دون بقية الشر وطاقتا ما به لأنه بما يقع الغلط فيه للتقصير (قوله فرغ) بتشديد الراء قلبه مقوله (قوله علم الباطن) هو نور يقذفه الله في قلب من يحبه وهو علم الكشف به يشهد الأمر على حقيقته ويجب الإيمان به وبأهله وتعظيمهم ومحبتهم - لم يشر معهم ويحصل له بعض نصيب من علومهم الباطنية ومن أراد التسبب في حصوله فعليه عطايا ونحو القوت للمسكن والمختصر وهو الأحياء للغزالي (قوله علم النسب) أي التوغل فيه أما أصله فطوب معرفة للآثار ونحوه (قوله وجهالة) أي وجهله أي الجهل عازاد على قدر الحاجة جهالة لا تضر فلا يصح الأخبار إلا بذلك التقدير إذ لولا للزم أن العلم جهالة (قوله الوضوء) أي الشرعي (قوله أنصع) بكسر الصاد معني أرض يقال أنصع ينضع إذا رش أما نضعت القرية مثلا تنضع بفتح الصاد فمعني ترشح (قوله سبع) أي أن ميز كما هو الغالب فالمدار

الراوي أو اقتصر على اثنين لوجودهما حينئذ دون غيرهما وقد ذكر الأطباء من منافع القسطانه يدر الطمث والبول ويقبل ديدان الأمعاء ويدفع السم وحجى الربيع والورد ويسخن المعدة ويحرك شهوة الجماع ويدفع الكلف طلاء وقد ذكروا أكثر من سبعة وأجاب بعض الشراح بأن السبعة علمت بالوحى وما زاد عليها بالتجربة فاقتصر على ما هو بالوحى لتحقيقه قلت ويحتمل أن تكون السبعة أصول صفة التدوي به لأنها ما طلاء أو شرب أو تكميد أو تنطيل أو تخير أو تسعط أو ولد وفان طلاء يدخل في المراهم ويحل بالزيت ويطبخ وكذلك التكميد والشرب يسخن ويجعل في غسل أو ماء أو غيرهما وكذا التنطيل والسعوط يسخن في زيت ويقطرف في الأنف وكذا الدهن والتخير واضح (حم ق د هـ عن أم قيس بنت محصن) بكسر الميم وسكون الحاء وقع الصاد المهملة (علموا) السوط حيث يراه أهل البيت لينكشفوا عن الوقوع في الرذائل قال المناوى ولم يرد به الضرب وإنما أراد لا ترفع أذنك عنهم (حل عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (علموا السوط حيث يراه أهل البيت فانه آداب لهم) أي باعث على التأديب والتخلق بأخلاق الفضلاء (عب ط ب عن ابن عباس) وهو حديث حسن (علم لا يقال به) أي لا يعمل به أولا يعلم لاهله (ككثير لا ينفع منه) في وجوه الخبر أولا تؤدى زكاته يجامع الحبيب عن الانتفاع به والظلم يمنع المستحق منه (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب (علم لا ينفع ككثير لا ينفع منه) لما تقدم (القضاعي عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (علم) بفحشين أي منار (الإسلام) وفي نسخة الإيمان (الصلاة) المفروضة (فن فرغ لها قلبه وحافظ عليها مجدها) يحتمل أن المراد بآياته عما هيتهما من أقوالها وأفعالها (ووقتها) مع باقي شروطها (وسننها فهو مؤمن) أي كامل الإيمان (خط وابن الجار عن أبي سعيد) الحديث واسناده ضعيف (علم) بكسر قوله (الباطن سر من أسرار الله عز وجل وحكم من حكم الله) تعالى (يقذفه في قلب من يشاء من عباده) يحتمل أن المراد به علم المكاشفة (فر عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه (علم النسب) أي معرفة الأنساب (علم لا ينفع وجهالة) أي والجهل به جهالة (لا تنصر) لا ينافي مامر من الأمر بتعليمه لتعين جل هذا على التعمق فيه وذلك على ما يعرف به الأنساب فقط (ابن عسبد البر) في كتاب العلم (عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه (علمني جبريل الوضوء) أي كيفية أول ما أوحى إليه كإمر في حديث (وأمرني أن أنصع) بكسر الصاد المجهة أي أرض (تحت ثوبي مما يخرج من البول بعد الوضوء) والأمر للذنب وفائدة دفع الوسواس (هـ عن زيد بن حارثة) بأسناد ضعيف (علموا الصبي) يعني الطفل ولو أنثى (الصلاة ابن) بالرفع خبر مبتدأ محذوف كما شرح المناوى وخالفه الشيخ فقال ابن (سبع سنين) بالنصب على الحال أي حال كونه بالغ هذا السن أي أن ميز عندها كما هو الغالب ليألفها فلا يتركها إذا بلغ (واضربوه عليها) أي على ركبها (ابن عشر) أي إذا شرع في العاشرة على المتمد عند الشافعية والمحاط بذلك الولي (حم ت ط ب ل عن سيرة) قال الشيخ بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح الراء ابن معبد واسناده صحيح (علموا أولادكم السباحة) بالكسر العوم (والرمي) بالسهم (والمرأة المغزل) أي الغزل بالغزل ويجوز

على التمييز (قوله واضربوه الخ) ليس الضرب لكونه مكلفا بها بل ليعتادها (قوله السباحة) قيل كان صلى الله عليه وسلم لا يعرفها لكونه لم يثبت أنه سافر في بحر ولا نهر وليس في الجواز ذلك ورد بأنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بغدير ماء فسبقوا فيه وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأن يسبح كل لصاحبه ويعتقه لزيادة الألفة ففعلوا ولم يبق إلا أبو بكر فقصده صلى الله عليه وسلم وصح إليه واعتقه (قوله والرمي) أي بالصيف ونحوه كالمشاة وهو أرفس من الرمي بالسيف لأنه بأخذ من بعد (قوله والمرأة المغزل)

أى الغزل به (قوله فأجابه) أى إذا دعاه أبوه وأمه قدم أجابة الام لان لها ثلثى البر (قوله ولا تنفروا) بان يقول له أى للمثعلم أنت لا يصح منك أنت بليد الخ (٤٠٤) فالملطوب التبشير بان يقول له اصبر فانه يرجى لك التعلم ونحو ذلك (قوله فليسكت) عن

الكلام والحركة فان ذلك يسكن الغضب أو يضطجع (قوله تعنفوا) أى تشددوا بل أرفقوا بهم (قوله المائدة) فان فيها من القصص ما يناسب الرجال وفي سورة النور ما يناسب النساء كقصص الافك (قوله على) خطاب للمرأة التي اسمها شفاء بكسر الشين وتخفيف الفاء والماء ومن ضبطه شفاء فقد خلط عليه (قوله رقية النملة) بان تقول لها العروس نتكحل وتختضب وتزين للزوج فذلك يسمى رقية النملة عندهم أو انشاء عبارة عن قروح في البدن يحصل منها قرص كقرص النملة أى عليه كلمات اذا قاتها حصل الشفاء من ذلك ولم يبينوا هذه الكلمات (قوله عليك السمع) أى الزمه فعليك اسم فعل والكلام انشاء وقول الشارح انه خبر لا يصح الا لو أعرب عليك خبرا مقسدا والسمع الخ بالرفع مبتدأ مؤخر (قوله ومنشطن) أى زمان أو مكان نشاط واجتهادك ومرورك ومكرهك أى زمان أو مكان كراهتك للشئ أى زمن قبضك

فتح الميم والزاي على انه مصدر وحى فلا حاجة لتقدير المضاف لانه لا تقيها والله يحب المؤمن المحترف ويغض البطل (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال البيهقي حديث منكر (علموا أولادكم السباحة والرماية ونعم لهوا المؤمنة في بيتها المغزل واذا دعاك أبوال فأجب أمك) أولادكم أولادكم انما مقدمة على الاب في البر (ابن مندة في المعرفة) أى معرفة الصحابة (وأبو موسى) المديني (في) كتاب (الذيل) فر عن بكر بن عبد الله الربيع الانصاري (بإسناد ضعيف لكن له شواهد (علموا بنيكم الرمي) بالسهم (فانه نكابة العدو) فتعلمه للابناء سنة مؤكدة وهو أفضل من الضرب بالسيف (فر عن جابر) بن عبد الله بإسناد ضعيف لكن له شواهد (علموا) الناس ما يحتاجون اليه من أمر الدين (ويسروا ولا تعسروا) الواو الحال أى علموهم وحالكم في التعاليم اليسر لا العسر (وبشروا ولا تنفروا) المتعلم (واذا غضب أحدكم فليسكت) فان السكوت يسكن الغضب (حم خذ عن ابن عباس) بإسناد صحيح (علموا) بالرفق (ولا تعنفوا فان المعلم) بالرفق (خير من) المعلم (المعنف) فان الخير كله في الرفق والشر في ضده فعلى العالم أن لا يعنف سائر لاعما لا يعرفه فان ظهر له منه خلاف ذلك فلا بأس بتأديبه (الحديث) بن أبي اسامة (عد هب عن أبي هريرة) علموا رجالكم سورة المائدة وعلموا نساءكم سورة النور (لان ذلك لا يثنى بكل منهما) (ص هب عن مجاهد) سلامي (على) بإشفا بكسر الميم وخفة انفاؤه والمبدئ عبد الله (حفصة) بنت عمر (رقية النملة) النملة قروح تخرج في الجنبين ويقال انها قد تخرج في غير الجنبين فتر في قذ هب باذن الله تعالى وتسمى غلة لان صاحبها يحس في مكانها كأن غلة تدب عليه وتعضه وقال في النهاية قيل ان هذا من معاني الكلام ومزاجه كقوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عوز وذلك ان رقية النملة شئ كانت تستعمله النساء يعلم من سمعه انه كلام لا يضرو ولا ينفع ورقية النملة التي كانت تعرف بينهن أن يقال العروس نتكحل أى تزين وتختضب وتكحل وكل شئ تفعل غير ان لا تعصى الرجل (أبو عبيدة في) كتاب (الغريب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة) اسم فعل بمعنى الزم (السمع والطاعة) بالنصب على الاغراء أى الزم طاعة أميرك في كل ما يأمر به وان شق ما لم يكن انما وجع بينهما تائيدا كيد الالهتام بالمقام وفي نسخة عليك بالسمع (في عسر) أى ضيقك وشدة (ويسرك) نقبض العسر يعنى في حال فقرك وغناك (ومنشطن) مفعول من النشاط (ومكرهك) اسم زمان أو مكان (واثرة) بثلاثة وفحات ويجوز ضم الهمزة وكسر هاء مع اسكان المثناة أى اذا فضل ولئى أمرك أحدا (عليك) بالاستحقاق ومنعك حقك فاصبر ولا تحافه (حم ن عن أبي هريرة) عليك بالاياس (بكسر الهمزة مخففا وفي رواية بالياء) (مما في أيدي الناس) واليأس ضد الرجاء (واياك والطمع) أى احذر (فانه الفقر الحاضر) لان صاحبه لا يزال في تعب وان كان ذا كثرة من المال (وصل صلاتك وأنت مودع) أى صلاة من لا يعود اليها فان من استخضر ذلك ترك الشواغل الدنيوية وأقبل على ربه (واياك وما يعتذر منه) أى احذر أن تنطق بما يجوحك الى الاعتذار (ن عن سعد) قال المناوى ظاهر صنيع المؤلف انه ابن أبى وقاص لانه المراد حيث أطلق لكن ذكر ابن مندة انه سديد بن عمار (عليك بالبر) بفتح الواو وحذف زى قيل هو نوع من الثياب وقيل ثياب خاصة من أمتعة البيت وقيل أمتعة التاجر من الثياب ورجل يزار والحرفة البرازة بالكسر أى التجرفيه (فان صاحب البر يجهه أن يكون الناس ينجرون في خصب) بكسر الميم وسكون المهملة لتمام والبركة وكثرة العشب والكلا يقال أخصب الله الموضع أثبت فيه العشب

وعدم سرورك فهو مقابل لمنشط (قوله بالاياس) أى الزمه فعليك اسم فعل والياء قد تراد في مفعوله كما هنا (قوله والكلام وأنت مودع) بان تقدر الموت لتكون على أعلى حال في صلاتك أو المراد مودع للناس بان تفرغ قلبك من الاشتغال بالناس وتقبل عليه تعالى بكاتبك (قوله بالبر) أى بالتجارة في الثياب والاقشة لان صاحب ذلك يقنى للناس الخير والسعة ليشتروا منه بخلاف المتجر

في القوت فيمضي للناس الغلاء (قوله بالخيل) أي الزم اقتناءها (قوله بالصعيد) أي التراب أي نعيم به قاله لمن تخلف عن صلاة الجمعة فسأله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال له أصابتني جنابة فذكره (قوله لا مثل له) أي في قمع الشهوة (ع. ٥) وتركبة الفطنة ونحو ذلك

(قوله مخصى) بفتح الميم مع التنوين لا بضم الميم كوقع في بعض نسخ الشارح الصغير أي قاطع للشهوة بمنزلة الخصاء فانه قاطع لها بالمرء (قوله عليك بالغلم الخ) تقدم شرح هذا الحديث في أوخر حرف الهمزة والقصد منه أن يكون محتلياً بهذه الصفات ليكون عمله نافعا (قوله بالهجرة) أي الزم التحويل من بلاد الكفر إلى ديار الاسلام قاله في الكبير ثم قال وقال الديلمي يريد به الهجرة محارم الله تعالى وقرشيتنا الاول (قوله مع السماح) أي فينبغي أن يسمح في السادة لمن ساءها أولا ولا يؤخر ويرضى بأقل كسب ولا يؤخر لتزديان علامة الايمان الكامل أن يكون الشخص هينا في بيعه وشراؤه واقتضاه دينه ونحو ذلك فهو علامة البركة (قوله بتقوى الله) أي بفعل الطاعات واجتناب المحرمات (قوله على كل شرف) أي عاوى فانه من أسباب تهوينه عليك (قوله نورك) فيشاهد أرباب البصائر والنور على ذاته (قوله في السماء) بان تبنى عليك الملائكة وربما باهى الله بك الملائكة حيث (قوله ما استطعت) لا يكلف

والكلا لأن الناس إذا كانوا كذلك انبسطت أيديهم بشراء الكسوة لعيالهم بخلاف المتجر في القوت يحبه أن يكون الناس في جذب لبيع ما عنده بمن غال وسببه كفي الكبير أنه سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم ثم تأمر في أن أتجوز فذكره (خط عن أبي هريرة) عليك بالخيل فان الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة (كلمه بيانه) (طب والضياء عن سواد بن الربيع) قال المناوي قال البخاري له صحبة بعد في البصريين والربيع اسم أمه (عليك بالصعيد) أي التراب أو وجه الارض (فانه يكفين) لكل صلاة ما لم تحدث أو تجدد الماء أو يكفينك لباحة فرض واحد وحله البخاري على الاول والجهو وعلى الثاني وسببه كافي البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فصلى بالناس فلما فرغ من صلاته اذا هو برجل معتزل لم يصل مع القوم فقال ما منعك أن تصلى مع القوم قال أصابتني جنابة ولا ماء قال عليك فذكره (ق. ن. عن عمران بن حصين) عليك بالصوم (أي الزمه) (فانه لا مثل له) قال القلمجي وسببه كافي النسائي عن أبي امامة قال قلت يا رسول الله مر في أمر ينفعني الله به وفي رواية مر في أمر آخذك عنك قال عليك فذكره (حم. ن. حب. ل. عن أبي امامة) عليك بالصوم فانه مخصى (بفتح الميم) متون في رواية فانه مخففة كني به عن كسر شموه بكثرة الصوم (هب عن قدامه) بالضم (ابن مطعون) بن حبيب الجحفي (عن اخيه عثمان باسناد حسن) (عليك بالعلم) الشرعي النافع (فان العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق آوؤه) أي أصله الذي ينشأ منه ويتفرع عنه (والابن أخوه والصبر أمير جنوده) تقدم شرحه (الحكيم عن ابن عباس) قال كنت ذات يوم رديا للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن قلت بلى فذكره (عليك بالهجرة) أي الهجرة محارم الله (فانه لا مثل لها) في الفضل (عليك بالجهاد فانه لا مثل له عليك بالصوم فانه لا مثل له عليك بالسجود) أي الزم كثرة الصلاة (فان لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة) طب عن أبي فاطمة (باسناد حسن) (عليك بول الصوم فان الربيع مع السماح) فان الانسان اذا باع ربيع يسير رغب الناس في الشراء منه فيكثر ربحه (ش. د. في مراسيله) حق عن الزهري مراسلا (عليك بتقوى الله) أي الزم فعل ما أمر به وانكف عما نهى عنى عنه (والتكبير على كل شرف) أي مكان عال قال رجل يا رسول الله أريد سفرا فأوصني فذكره (ت. عن أبي هريرة) باسناد حسن (عليك بتقوى الله فانما اجماع كل خير وعلبك بالجهاد فانه رهباية المسلمين) قال في المصباح رهبا من باب تعب خاف والاسم الرهبة فهو الراهب من الله اه وقال في النهاية يريدان الرهبان وان تركوا الدنيا وزهدوا فيها وتخلوا عنها فلا ترك ولا تخلى ولا زهدا كبر من بذل النفس في سبيل الله عز وجل وكما أنه ليس عند النصراني عمل أفضل من الترهب في الاسلام لا عمل أفضل من الجهاد ولهذا قال ذروة سنام الاسلام الجهاد اه وحاصل كلام النهاية ان الرهبانية هي التخلي من أشغال الدنيا وترك ملاذها والزهد فيها والعزلة عن أهلها وتحمل مشاقها كالخصاء ووضع السلسلة في العنق وغير ذلك من أنواع التعذيب (وعليك بذكر الله وتلاوة كتابه) القرآن وفي نسخ كتاب الله (فانه نور لك في الارض وذكرك في السماء) بمعنى ان أهلها يشنون عليك (واخرن) بهمة الوصل (لسانك) أي صوته واحفظه عن النطق (الامن خير) كذا كرودعاء وتعلم علم وتعلمه (فانك بذلك تغاب الشيطان) ابليس وحزبه وهذا من جوامع الكلام (ابن الضريس ع. عن أبي سعيد) الخدرى قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني فذكره واسناده حسن (عليك بتقوى الله عز وجل ما استطعت واذكر الله عند كل حجر وشجر) قال المناوي أراد بالحجر السفر والشجر

ركبت فيك شهوة ولم تمل معها (قوله اخرن) من باب نصر أي صنته حتى عن الكلام المباح فبالك بغيره (قوله ما استطعت) لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله حجر) أراد به السفر لانه لا يرى في البادية الا الحجارة

(قوله توبة) ولو كانت السببة صغيرة ولا تعمل بما يقع على السنة العوام من ان الذنب بعد التوبة أعظم فينبغي ترك التوبة فذلك من وسوسة الشيطان (قوله السر بالسر) كان ينوي سوا من نحو ضرب ونهب مال وهذا ليس شرطا وانما هو لاجل المناسبة بين الذنب والتوبة وعلى كل يصير صاحبها من المحبين ان الله يحب التوابين (قوله بحسن الخلق) أى معاملة الناس بالرفق وتحمل اذاهم فمضى من حرمة وتصل (٤٠٦) من قطعك وتعفو عن ظلمك (قوله بحسن الكلام) أى بالكلام الحسن وبذل الطعام

ولاسما المضطر (قوله بركنى القبر) وقد ورد أن من قرأ فيه ما ألم بشرح وألم تحفظه الله من كل مؤذ وعدو (قوله والله أكبر) ولا بأس بزيادة ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله يحططن الخطايا) أى يستقطنها وان كثرت الذنوب جدا فتذهب جميعها كإذهب جميع ورق الشجر في الشتاء ولم يبق الا العبدان ومثل ذلك الاذكار التى لتكفير ذنوب المجلس مثل سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك فان زاد من الاذكار زاد خيرا (قوله بكثرة السجود) أى كثرة الصلاة أو المراد به طول السجود لكن قوله فانك لا تسجد الخ يناسب الاول (قوله عليك خطاب لعائشة (قوله ولا ينزع من شئ) بان يأبى العنف والشدة وهى يترتب عليها الشين والفج (قوله والفجش) أى التعدي فى القول والجواب فان الحديث قاله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها لما

الخصر أو أراد الشدة والرخا فالجر كناية عن الجذب (واذا عملت سببة فأحدث عندها توبة السر بالسر والعلاية بالعلاية) قال المناوى السر فعل انقاب والعلاية فعل الجوارح فيقابل كل شئ بمثله اه ويحتمل أن يكون المراد اذا اذنبت سرا فبسر او اذا اذنبت ذنبا اطلع عليه الناس فأظهر التوبة ليثبتوا عليك خيرا (رحم في الزهد طب عن معاذ) بن جبل قلت يا رسول الله أوصنى فذكره واسناده حسن (عليك بحسن الخلق) أى الزم (فان أحسن الناس خلقا أحسنهم ديناً طب عن معاذ) قال بعثنى المصطفى صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقلت أوصنى فذكره وفيه كذاب (عليك بحسن الخلق وطول الصمت) أى السكوت حيث لا ثواب فى الكلام (قوله الذى نفسى بيده) أى بتصريفه (ما تجمل الخلاق بمثلهما) اذما جاعا الحاصل الجيدة ولهذا كانا من خصال الانبياء (ع عن أنس) باسناد صحيح (عليك بركنى القبر) أى الزم فعلهم ما (فان فيه ما فضيلة) هى انهم ما خبر من الدنيا وما فيها كفى خبر وهما أفضل الرواتب بعد الوتر (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (عليك بحسن الكلام) قال المناوى بان ترن ما تستكلم به قبل النطق بميزان العقل والشرع (وبذل الطعام) لمن يحتاج اليه (خدا عن هانى بن زيد) المذبحى الحارثى قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح (عليك بسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) أى الزم هذه الكلمات الباقيات الصالحات (فانهم يحططن الخطايا) أى يستقطنها (كأن تحط الشجرة ورقها) أيام الشتاء والمراد الصغار (ع عن أبى الدرداء) باسناد حسن (عليك بكثرة السجود) أى الزم الاكثر من صلاة النافلة (فانك لا تسجد لله سجدة لارفع الله بها درجة) منزلة عالية فى الجنة (وحط بهم اعنك خطيئة حم م ت ن ع نوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (وأبى الدرداء) عليك (خطاب لعائشة (بالرفق) أى بدين الجانب والاقتصاد فى جميع الامور والاخذ بانى هى أحسن (ان) وفى نسخة فان (الرفق لا يكون فى شئ الا زانه) اذ هو سبب لكل خير (ولا ينزع من شئ الا شانه) قال العلقمى وسببه كفى مسلم ركبت عائشة بعير ابيه صعوبة فجعلت تضربه فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك فذكره (م عن عائشة) عليك (يا عائشة (بالرفق وياك والعنف) بتليث العين والضم أفصح الشدة والمشقة أى احذر العنف فان كل ما فى الرفق من الخير فى العنف من الشر مثله (والفجش) التعدي فى القول والجواب (خدا عن عائشة قاله لها حين قالت لليهود عليكم السلام واللعنة بعد قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم السلام عليكم واسناده حسن (عليك) خطاب لام أنس (بالصلاة) المفروضة بالانبياء بها فى أوقاتها بشروطها وأركانها وسننها والنافلة أى الزمى الاكثر منها المفروضة والنافلة (فانها أفضل الجهاد واهجرى المعاصى فانه) أى هجرها (أفضل الهجرة) أى أكثرها نوبا (الحاملى فى أماليه عن أم أنس) الصحابية وليس لها غيره (عليك) يا عائشة (بجعل الدعاء) بضم الجيم ورفع الميم قال فى المصباح وأجملت الشئ اجما لاجعته من غير تفصيل (وجوامعه) هى ما قل لفظه وأكثر معناه أو التى تجمع الاغراض الصالحة والمقاصد للحجبة (قولى اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما

قالت اليهود للنبي السلام عليكم أى الموت فتبته لذلك عائشة رضى الله تعالى عنها فقالت عليكم السلام واللعنة قرب

فذكره أى فكان يكفى فى الجواب وعليكم أى ورد دعاؤكم عليكم فلا حاجة لزيادة واللعنة واذا كان هذا فى الكفار فكيف المسلمون (قوله الجهاد) أى جهاد النفس فانما قبل الى ترك الطاعة وفعل المعصية (قوله أفضل الهجرة) أى أفضل أنواعها (قوله بجمع الدعاء) أى بالدعاء المستفاد من جملة الكلام هى جوامعه (قوله وأسألك الجنة الخ) من ذكر الخاص بعد العام لان مقام الدعاء كالملاح

لا ينجسني فيه عن مثل ذلك (قوله بالابكار) أي يتزوجهن أو التسمي بهن والبكر هي التي لم (٤٠٧) تزك بكارها بوط في قبلها (قوله

اعذب) أي أحلى أفواها
أي كلاما لعدم تعودهن
غش الكلام بمخالطة الرجل
أو أفواها أي ريقا (قوله
وانتق) من التثني وهو الرمي
لكثرة ريقها والاولاد في طلب
تزوج الولود (قوله باليعير)
من الجماع لان الثيب
ذاقت لذة الجماع فرما
لا ترضى الا من مثل من
كان معها أو أقوى أو
باليسير من الجماع وغيره
من الذففة ونحوها لانهم
تتعود التبسط من الزوج
الاول (قوله خبا) أي
خداعا (قوله واسخن
اقبالا) وهذا مدح عند
الجماع وينفع المحامع (قوله
بالاترج) المعروف بين
الناس ومن خواصه أيضا
انه يطيب الذكوة ويذهب
البصر وما كان في بيت
ودخله شيطان (قوله
بالاغد) أي ليسلا ونحوها
لكن اللبس أولى لينام
عليه وما اشتهر على السنة
العوام انه حلية النساء فن
سوء الحال (قوله مصفاة
للبصر) أي مصفاة من
سائر الرطوبات المؤذية له
(قوله بالبائة) أي التزوج
وقد اطلق على الجماع وفي
الفقه انما مؤن الذكاح
فالمهام المشتركة (قوله
وجاء) أي قاطع لثوران
الشهوة لا اصلها بالمرءة
كالكا نور فوجأ في اللغة

قرب اليهام قول أو عمل وأعوذ بكن من النار وما قرب اليهام قول أو عمل وأسألك مما سألك به محمد
صلى الله عليه وسلم وأعوذ بكن مما تود به محمد صلى الله عليه وسلم وما قضيت لي من قضاء فاجعل
عاقبته رشدا قال المناري كذا بخط المؤلف وفي رواية خيرا وقد مر ((خد عن عائشة)) باسناد حسن
﴿عليكم بالابكار﴾ أي يتزوجهن وياشارهن على غيرهن والبكار بالفتح عذرة المرأة ((فان
أعظم أفواها)) قال لدهم يري أي ألين كلمة وقال العلقمي أي أطيب ريقا ((وانتق ارحاما)) أي
أي أكثر اولادا ((وأرضى باليسير)) من الجماع أو أعم وفيه وفيما بعده نذب تزوج البكر حيث
لا عذر ((ه هق عن عويمر بن ساعدة)) الانصاري ﴿عليكم بالابكار فان انتق ارحاما
وأعذب أفواها وأقل خبا﴾ بالكسر والتشديد قال العلقمي الخب بالكسر الخداع ((وأرضى
باليسير)) لانهم لا تعود من معاشررة الأزواج ما يدعوها الى استئصال ما تجوده ((فائدة)) روى الحافظ
أبو نعيم عن شعاع بن الوليد قال كان فيمن كان قبلكم رجل - لمف لا يتزوج حتى يستشير مائة نفس
وانه استشارت مائة نفس من رجلين فاختلوا عليه فقال بقي واحد وهو أول من بطع من هذا
القمح فآخذ بقوله ولا أعدوه فبينما هو كذلك اذ طلع عليه رجل ركب قصبية فأخبره بقصته
فقال النساء ثلاثة واحدة لك واحدة عليك واحدة لآل ولا عليك فالبكر لك وذات الولد عليك
والثيب لآل ولا عليك ثم قال له اطلق الجواد فقال له أخبرني بقصتك فقال أنا رجل من علماء بني
اسرائيل مات قاض فركبت هذه القصبية وتباليهت لخاص من القضاء ((طس والضياء عن
جابر)) واسناده ضعيف ﴿عليكم بالابكار فان اعذب أفواها وانتق ارحاما واسخن اقبالا﴾ بفتح
الهمزة فروجا ((وأرضى باليسير من العمل)) أي الجماع ((ابن السني وأبو نعيم في الطب)) النبوي
((عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ﴿عليكم بالاترج﴾ أي الزموا أكاه ((فانه يشد الغزاد)) أي
القلب ((فر عن عبد الرحمن بن دلهم معضلا﴾ عليكم بالاغد﴾ بكسر الهمزة والميم بينهما مائتة
سائة وكنه وحكى فيه ضم الهمزة بحجر معروف أسود يضرب الى الحجرة يكون ببلاد الحجاز وأجوده يؤتى
به من اصحابان أي الزموا الا كتحال به ((فانه يحلو البصر)) أي يزيد نور العين بدفعه المواد الرديئة
المختدرة من الرأس ((وبنت الشعر)) أي شعره يذهب العين لانه يقوى طبعه فاما الا كتحال به يحفظ
صحة العين لاسم العين المشايخ والصبيان لكنهم لا يوافق الرمد الحار وخاصة التفع للجعفون ذوات
الفضول الغليظة والاحاديث الدالة على استحباب الا كتحال به ((حل عن ابن عباس)) وصححه ابن
عبد البر ﴿عليكم بالاغد عند النوم فانه يحلو البصر وبنت الشعر)) قال المناوي تعلق به قوم
وكرهوا الا كتحال به للرجل فزاروه خطأ وانما نص على الليل لانه فيه أنفع ((ه عن جابر)) وفيه
وضاع ((ه ل عن ابن عمر)) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم اوقال صحب وأقره الذهبي ﴿عليكم
بالاغد فانه منبته)) مفعلة ((لشعر مذهب للقدسي)) جمع قذاة ما يقع في العين من تبين ونحوه ((مصفاة
للبصر)) من التلذذات المختدرة من الرأس ((طب حل عن علي)) كرم الله وجهه واسناده جيد
﴿عليكم بالبائة)) بالمد التزوج وقد يطلق على الجماع والبائة في الاصل المنزل لان من تزوج امرأة
بواها نزل وقيل لان الرجل يتدوم من أهله أي يتمكن كما يتدوم من منزله ((فن لم يستطع)) لفقد
الاهبة ((فعليه بالصوم فانه له وجاء)) بكسر الواو أي مانع من الشهوات باضعافه لها ((طس والضياء
عن أنس)) رضي الله تعالى عنه باسناد حسن ﴿عليكم باليباض من اشباب)) أي بلبس الشباب
البيض ((فيلبسها أحياءكم)) ندبا ((وكفوا فيها موتكم فانه من خير ثيابكم)) أي أطهرها وأحسنها
روى نقابلس الابيض مستحب الا في العيد فالانفس ((حم ل عن سمرة)) بن جندب واسناده
صحیح ﴿عليكم بالبغيض النافع)) فمبيل بمعنى مفعول لانه مبعوض للدهم يرض أي الزموا أكاه قالوا

بمعنى قطع قال بعضهم ما غزا اني رأيت عجيبا في دياركم • عبد اوجارية في بطن عصفور أي قطع رئة فزال الاشكال (قوله
بالبغيض النافع) أي الشيء الذي يتدوى به وينفع فانه مبعوض لكم اذ كل دواء يكرهه النفس وتبعضه

(قوله التلبينة) هي دقيق يحن بالماء الى ان يصير كاللبن ويشرب لاسمادقيق الشعير فانه بارد وهذا من الطب النبوي الذي لاشئ فيه وانما يكون التخلف من سوء (٤٠٨) حال المستعمل (قوله التواضع) أي الخضوع والذلة والالتكسار وعدم التكبر على الغير فان

من حلاه الله تعالى بذلك لم ير
أحد ادونه ومن راقب انه
يحتمل ان يكون من
الهاالكين وان بلغ في العلوم
وغيرها ما بلغ وان غيره
وان كان من المتقشفين
يحتمل انه خير منه وانه
من الناجين سهل عليه
التواضع ولم ير أحد افوقه
ابدا (قوله في القلب) أي
لا في الزى واللأس قال
قزوين ثوبك لا يزيدك رفعة
عند الله وانت عبد مجرم
(قوله ولا يؤذين) بنون
التوكيد الثقيلة (قوله
متضاعف) أي مظهر
الضعف وعدم القوة
(قوله باشفاء) بتخفيف
الفاء أي باستعماله (قوله
باب) أي سبب يوصل الى
الجنة كالسبب الموصول
لداخل ما في البيت (قوله
يذهب الله به) أي بالجهاد
لا علا كلمة الله تعالى (قوله
القعدة) هي نقرة
القفا وجوزتهم الثاني فوق
تلك النقرة وهو ما يلاقي
الارض لو استلقى وهذا في
القطر الحار أما البارد
والمعتدل فالاولى فهم ما
النصادة طبيا فان أخبر
الطبيب العارف ان الجامة
تنفع في القطر البارد
والمعتدل اتبع (قوله وخسة
أدواء) جمع داء وفصل

وما هو قال ((التلبينة)) بفتح فسكون حساء يعمل من دقيق رقيق فيصير كاللبن بياضا ((فوالذي
نفسى يده)) أي بقدرته وتصريفه ((انه)) أي البغيض وفي رواية انها أي التلبينة ((ليغسل بطن
أحدكم)) من الداء ((كليغسل الوسخ عن وجهه بالماء)) تحقيق لوجه الشبه ((هـ لـ عن عائشة))
وقال صحيح ((عليكم بالتواضع فان التواضع في القلب)) لا في الزى واللباس ((ولا يؤذين مسلم مسلما
قارب متضاعف في أطمار)) بفتح الهمزة جمع طمر بالكتسار وهو الثوب الخلق ((أو أقسم على الله))
أي حلف عليه ليفعلن ((لا برة)) أي أبرقعه وفعل مطاوبه فيجب ان لا يحتقر أحد أحداء ((طب
عن أبي امامة)) رضي الله تعالى عنه وفيه وضاع ((عليكم بالشفاء)) بالمد ومثله مضعومة وفاء
مفتوحة الخردل أو حب الرشاد وهو يستحسن ويدين البطن ويخرج الدود وحب القرح ويحلل
أورام الطحال ويحرك شهوة الجماع ويجلو الحرب المتقرح والقوبا ويضرب ينفع من غش الهوام
ولسها واذ انجرب في موضع طرد الهوام ويمسك الشعر المتساقط واذ اخلط بسويق الشعير والخل
وضدبه نفع من عرق النساء وحلل الاورام الحارة في آخرها ينفع من الاسترخاء في جميع الاعضاء
ويشهي الطعام وينفع من عرق النساء وجمع حق الورك اذا شرب أو احتقن به ويجلوما في الصدر
والرئة من البلغم اللزج وان شرب منه بعد سحقه وزن خمسة دراهم بالماء الحار أسهل الطبيعة
وحلل الرياح ونفع من وجع القولنج البارد واذ اسحق وشرب نفع من البرص واذ الطخ عليه وعلى
البهق مع الخل نفع منهما وينفع من الصداغ الحادث من البرد والباغم وان قلى وشرب عقد البطن
واذا غسل بعائه الرأس نقاه من الاوساخ والرطوبات اللزجة ((فان الله)) تعالى ((جعل فيه شفاء
من كل داء)) وهو جار يابس في الثالثة ((ابن السني وأبو نعيم عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((عليكم
بالجهد في سبيل الله)) تعالى ((فانه باب من أبواب الجنة)) أي طريق من الطرق الموصلة اليها مع
السابقين ((يذهب الله به الهم والغم)) عن جاهد في سبيله لا علا كنهه ((طس عن أبي امامة)) باسناد
ضعيف ورواه الحاكم باسناد صحيح ((عليكم بالجامة في جوزة القعدة)) بفتح القاف والميم
وسكون الهمزة وضم الدال المهملة وفتح الواو نقرة القفا وجوزتها هي الناقرة فوقها التي تنصر على
الارض اذا استلقى الانسان ((فانما أدواء من اثنين وسبعين داء وخسة أدواء من الجنون والجذام
والبرص ووجع الاضراس)) أي خمسة أدواء زيادة على ذلك فذ كر خمسة وعدار بما فكان
الخامسة سقطت من بعض الرواة أو من بعض النسخ ((طب وابن السني وأبو نعيم عن صهيب))
الرومي رضي الله تعالى عنه ورجال الطبراني ثقات ((عليكم بالحزن)) بالضم ((فانه مفتاح القلب))
قالوا كيف الحزن قال ((أجبعوا أنفسكم وأطعموها)) الى حد لا يضر وبذلك ينور القلب ((طب عن
ابن عباس)) واسناده حسن ((عليكم بالخناء)) بالمد أي بصيبغ الشعر به ندبا ((فانه ينور
رؤسكم)) أي يحسنها وينبت شعرها وكذا جميع الشعر (ويظهر قلوبكم) لسر علمه الشارع (ويزيد
في الجماع) لما فيه من تهيج قوى المحبة ومن خواصه أنه اذا بدأ الجلدري بصبي فغضب أسافل
رجليه بالخناء فانه يؤمن على عينيه ان يخرج فيهما شيء وهو صحيح مجرب لاشئ فيه واذ جعل نوره
بين طي ثياب الصوف طيها ووقع السوس عنها واذ انقع ورقة في ماء عذب ثم عصر وشرب من صفوه
أربعين يوما كل يوم عشرة ودرهما عشرة دراهم سكر اثم تغذى عايه بالحلم الضأن الصغير فانه
ينفع من ابتداء الجذام بخاصيته فيه عجيبه وحكى ان رجلا تعفنت أطايره فانه بذل لمن يبرئه مالا
كثير فلم يجد فوصفت له امرأته ان يشرب عشرة أيام حناء فلم يقدر عليه ثم نقعه بما ورش به فبرئ

وهذه ولم يحملها مع ما قبلها اهتماما بالغة ما قبلني معالجتها واول الخامس سقط من فلم الناصخ أو من
الراوى (قوله بالحزن) أي بأسبابه وبينها بقوله أجبعوا وأطعموها (قوله بالخناء) أي بتلطخ رؤسكم بها فانه ينفع من امراض كثيرة
لا سيما وجع العين وله خاصية في الدواء المعنوى كتطهير القلب

(قوله بالدجلة) أي السيرة إلى أي جزء منه فلا ينقيد بأوله ولا بآخره أي مع الامن (قوله تطوى بالليل) الطي ضم الاجزاء الى بعضها وليس مرادها بل ذلك كناية عن سهولة السير وعدم المشقة حتى يترأى انها تطوى بالفعل وذلك لان الليل وقت التحلي والرجات (قوله فانه) أي الرمي بالسهم كالنشاب من غير لهوكم أي لعبكم كافي (٤٠٩) الحديث الذي بعده فهو تفسير للهو في هذا أي اذا قصد بذلك

ورجعت أطافيره الى حسناتها والحناء اذا ألزم به الاظهار مجبوا حسناتها ونفعها واذا عجن بالسمن وضعه به بقايا الاورام الحارة التي ترشح ماء أصفر نفعها وينفع من الجرب المنقروح المزمن منقعه بلغة وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسسه كانه قدم ويقوى الرأس وينفع من النفاطات والبثور والعارضة في الساقين والرجلين وسائر البدن (وهو شاهد في القبر) أي علامة تعرف بها الملائكة فيه المؤمن من الكافر (ابن عساكر عن واثلة) بن الاسقع وذو حديث منكرو (عليكم بالدجلة) بالضم والقح سير الليل يقال أدلج بالتخفيف اذا سار من أول الليل وأدلى بالتشديد اذا سار من آخره (فان الارض تطوى بالليل) أي ينزوي بعضها الى بعض ويدخل فيه فيقطع المسافر من المسافة البعيدة مالا يقطع في النهار خصوصا آخر الليل الذي ما فعل فيه شيء من العبادات والمباحات الا وكانت البركة الكثيرة فيه فانه الوقت الذي ينزل الله فيه الى السماء الدنيا فيقول هل من تائب الى آخره وقد قال الله تعالى فأسر بأهلنا قطع من الليل أي سرفي سواد الليل اذا بقي منه قطعة (د لك هق عن أنس) باسناد صحيح (عليكم بالرمي) بالسهم (فانه من خبر لهوكم) أي لعبكم وأصله ترويح النفس عما لا تقتضيه الحكمة وقال في المصباح اللهو معروف بقول أهل نجد لهوت عنه اللهو لهيا والاصل على فعل من باب فعدوا هل العالبة لهبت عنه أهلى من باب تعب ومعناه السلولان والترك ولهوت به لهو ومن باب قتل أولعت به وتلهبت به أيضا والعب بفتح اللام وكسر العين ويجوز تخفيفه بكسر اللام وسكون العين (البراز عن سعد) بن أبي وقاص واسناده صحيح (عليكم بالرمي فانه من خير لعبكم طس عن سعد (عليكم بالزيب) أي الزموا أكله (فانه يكشف المرة) بكسر الميم وشدة الراء (ويذهب بالبخم وبشد العصب ويذهب بالعباء) أي التعب (ويحسن الخلق) بالضم (ويطيب النفس ويذهب بالهم) أخرجه ابن السني وأبو نعيم عن ابن أبي طالب رضى الله عنه قال من أكل إحدى وعشرين زبينة جمر كل يوم لم يرق في جسده شيء يكرهه والزيب باب حار رطب في الأولى وهو كالعنب المتخذ منه الحلومنه حار والحامض والقابض بارد والابيض أشد قبضا من غيره واذا أكل لحمه وافق قبضه الرئة ونفع من السعال ووجع السكلى والمثانة ولين البطن ويقوى المعدة والكبد والطحال وينفع من وجع الضرس والخلق والرئة يغذو وغذاء صالحا لا يسد كما يفعل القروما أكل بجمه كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال وفيه نفع للحفظ قال الزهري من أحب ان يحفظ الحديث فليأكل الزيب أخرجه السليفي في الطوريات (أبو نعيم) في الطب النبوي (عن علي) أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه (عليكم بالسراير فان من مباركات الارحام) قال عمر ليس قوم أكيس من أولاد السراير لانهم يحرمون فصاحة العرب ودهاء الجحيم (طس ل عن أبي الدرداء د في مراسيله والعدني عن رجل من بني هاشم) من التابعين (مرسل) وهو حديث ضعيف (عليكم بالسكينة) أي الوقار والتأني (عليكم بالقصد) أي التوسط بين طرفي الاقراط والتفريط (في المشي يجتازكم) بأن يكون بين المشي المعتاد والحب (طس هق عن أبي موسى) الأشعري باسناد حسن (عليكم بالسنا) بفتح السين والمد والقصر معروف بأن يدق ويخاط بعسل وسمن ويلقى (والسنوت) قال في مختصر النهاية بفتح السين أقصع من ضمها قلت قال ابن الجوزي وبضم التنون الشبث أو العسل أو رغو السمن أو حب الكمون أو الكمون الكرمانى أو الرانج أو القهر أو العسل الذي في زقاق السمن (فان فيها شفاء من كل داء الا الاسام)

التمرين على الجهاد كان خيرا وفيه ثواب (قوله بالزيب) أي بأكله لاسيما الاخر (قوله يكشف المرة) أي يزيل عنها عفوناتها (قوله ويذهب بالبخم) أي يزيله (قوله بالعباء) أي التعب (قوله ويحسن الخلق) أي خلاصته فيه علمها الشارع وكذا قوله يطيب النفس ويذهب بالهم الخ (قوله بالسراير) أي يملكهن والتمتع بهن مأخوذة من السرلان الغالب أن من اشترى أمة كتمها وأسر هاعن زوجته التي بالكتاب (قوله مباركات الارحام) أي فأولادهن نجباء وذو حن وفصاحة بخلاف أولاد الزوجات كما هو مشاهد (قوله بالسكينة) أي التأني في الامور (قوله بالقصد) أي التوسط في المشي يجتازكم بان يكون بين المشي المعتاد والحب أي الاسراع فان المشي المعتاد يخالف المطلوب فيها من الاسراع والامراع جدار بما يغير الميت ويؤديه فان خيف تغييره في التوسط أيضا زيد في الاسراع لانه يقر به

(٥٢ - عزري ثاني) للدفن (قوله بالسنا) بالمد والقصر معروف وأجوده المسكى بان يدق ناعما ويخاط بعسل ونخل وقليل من سمن ويلقى فانه شفاء من كل داء وأنصف اليه العسل وقليل السمن أخذا من قوله والسنوت فان فيه نفاسير كثيرة وأولاهاته العسل الذي يوشم في وعاء السمن كقربة السمن فهو العسل الذي أصابه قليل سمن

(قوله وهو الموت) هذا يقتضى انه (٤١٠) يسمى داء وذلك لترتبته على الداء غالباً (قوله مطيبة للفم) أى محل تطيبه وتنظيفه

فالمراد الظهارة اللغوية
اذ لا نجاسة في الفم فلو
تجسس الفم وتوقفت ازانها
عليه وجب (قوله مرضاة)
أى محل لرضا الرب (قوله
فقم الشيء الخ) أى فقم شئ
يتعبده هو السواك (قوله
يذهب بالحفر) داء يفسد
أصول الاسنان وهو بالحاء
المهولة المفتوحة وسكون
الفاء من باب ضرب وفي
لغة من باب تعب قرره
شيخنا وهو مأخوذ من
المصباح ففيه وحفرت
الاسنان حفراً من باب
تعب اذا فسد أصولها
بسلاق يصيب الخ قال
وجعل ابن السكيت الفخ
من طين العامة فمحول على
انه ما بلغته لغة بني أسد
(قوله اللثة) بكسر اللام
أنصح من فحها ووضعها
ولذا اقتصر في المصباح
على الكسر (قوله ويحمد
الملائكة) أى سبب في
جدها وفي نسخة وتحمده
الملائكة وهى أظهر (قوله
بالشام) أى بسكانها لا
سما آخر الزمان وأنه حينئذ
يفتاز إليه أهل الحق
بخلاف بقية البلاد (قوله
فليحرق بينه) أى بأرض
اليمين والخطاب للعرب
واليمين من أرضهم فلذا
أضافها لهم (قوله وليست
من غدره) هذا راجع
للأول أى الشام لليمن
كما قد يتوهم أى واذا سكن

بالمهولة من غير حمز (وهو الموت) قال المناوى فيه ان الموت داء من جلة الادواء (هـ) ك عن عبد
الله بن أم حرام (قال الحاكم صحيح) (عليكم بالسواك فانه مطيبة للفم) بازالة الرائحة الكريهة
(مرضاة للعرب) أى يشيب عليه (حم) عن ابن عمر (عليكم بالسواك فقم الشيء السواك يذهب
بالحفر) داء يفسد أصول الاسنان قال في المصباح وحفرت الاسنان حفراً من باب ضرب وفي لغة
بني أسد حفرت حفراً من باب تعب اذا فسد أصولها بسلاق يصيبها لكن ابن السكيت جعل
المفتوح من طين العامة وهو محمول على انه ما بلغته لغة بني أسد (ويبزغ البلغم ويحول البصر ويشد
اللثة) بكسر اللام لحم الاسنان (ويذهب بالبحر ويصلح المعدة ويريد في درجات الجنة ويحمد)
بضم أوله (الملائكة ويرضى الرب ويسخط الشيطان) ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم
عليه (عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا عن أنس) قال الشيخ بفتح الدال والمشاة التعتبة
المشدة قرية بالشام (عليكم بالشام) بالهمز وتركيد كروث لأن المراد البلاد أى
الزموا سكنها لكونها أرض المحشر والمشرق والمغرب آخر الزمان لأن جيوش المسلمين تنزوي إليها
عند غلبة انفساد (طب عن معاوية بن حيدة) باسناد ضعيف (عليكم بالشام فانها صفة
بلاد الله يسكنها خيرته من خلقه) أى يجمع إليها المختارين من عباده (فن أبى) أى امتنع منكم
عن القصد الى الشام (فليحرق بينه) أضاف اليمين اليهم لانه خاطب به العرب واليمن من أرض
العرب (وليست من غدره) بضم الغين المعجمة والدال المهمله جمع غدير وهو الخوض أمرهم بـ
دواهم مما يختص بهم وترك المزاحمة فيما سواه والتغلب حذر من الفتنة (فان الله عز وجل تكفل
لى بالشام وأهله) أى ضمن لى حفظها وحفظ أهلها القاطنين بأمر الله (طب عن واثلة) بن الاسقع
واسناده ضعيف (عليكم بالشفاء من العسل) وهو لعاب النحل وله زهاء مائة اسم وله منافع
كثيرة منها انه ينفع البشرة وينعمها وان اكتمل به جلا البصر واذا استن به بيض الاسنان وسفلها
وحفظ صحتها وصحة اللثة واذا انغرغ به نفع من أورام الحلق ومن الخناق ويوافق السعال البلغمى
ويدر البول وبلين البطن وينفع سدها وينفع آفواه العروق ويدر الطمث وينفع من اسع العقرب
ومن غش الهوام ذوات السموم ومن عضه الكلب ولعقه على الريق يذيب البلغم ويسهل خجل
المعدة ويدفع الفضل وينضجه ويسخنها باعتدال وينفع سدها ويقطع مثل ذلك بالكبد والكلى
والثائرة قد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب كل يوم قدح عسل ممزوجاً بالماء على الريق فهذه
حكمة عجيبه في حفظ الصحة لايعلقها الا العالمون وقد كان بعد ذلك يقتدى بخبر الشعيم مع الملح أو
الحل أو نحوه ويصاير شطف العيش فلا يضره لما سبق له من الاصلاح وقد كان عليه الصلاة
والسلام يراعى في حفظ صحته أموراً فاضلة جداً منها تعاقب الاغذاء وتجنب التخم ومنها شرب بعض
المنقوعة بلطف بها غذاءه كنعيق التمر أو الزبيب أو الشعير ومنها استعمال الطيب وجعل المسك
في مفرقه والادهان والاكتمال وكان عليه الصلاة والسلام يغذى روح الدماغ والقلب بالمسك
وروح الكبد والقلب بمااء العسل فما تنق هذا التدبير وما أفضله (والقرآن) جمع بين الطب
البشرى والطب الالهى وبين الفاعل الطبيعى والفاعل الروحانى وبين طب الاجساد وطب
الانفس وبين السبب الارضى والسبب السماوى وشفاء القرآن بحسب ازائه للرب وكشف
غطاء القلب لفهم المجزات والامور الدالة على الله المقررة لشريعته ويحتمل أن يريد بالشفاء نفعه
من الامراض بالرق والتعويد ونحوه كفى الرقية بفتح الكاف والكتاب بالمعذنين وغير ذلك وبما جرب
نفعه للاستشفاء أن يكتب آيات الشفاء وشف صدور قوم مؤمنين وشفاء لما فى الصدور يخرج
من بطونها ثم يقرأ فيه شفاء للناس ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين واذا
مرضت فهو يشفين قل هو الذى آمنوا هدى وشفاه ثم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد

فيه أي العسل شفا للناس ونزل من القرآن ما هو شفاء الخ فانشفا ثابت بكل نص القرآن (قوله بالصدق) أي بالأخبار بما وافق الواقع والصدق حقيقة في الأقوال ويطلق على الأفعال مجازا يقال صدق في جهاده (٤١١) أي أخلص فيه (قوله البر) أي العمل

الصالح وقوله وهما في الجنة كناية عن كون المخلق

بالصدق وعمل الخير من

أهل الجنة (قوله الفجور)

هو الانبعاث في المعاصي

(قوله وسألوا الله ليعقبن)

أي في اعتقاد صفات

الكمال له تعالى فلا يكفي

النظر في ذلك وهذا جامع

لخير الآخرة والعافية

جامعة لخير الدنيا فهاتان

الكلمتان من جوامع

الكلم (قوله ولا تقاطعوا)

أي توادوا وصلوا أرحامكم

ولا يقطع بعضكم بعضا ولا

تدابروا بأن يجعل أحدكم

ظهوره لصاحبه فذلك مما

يورث الحقد والبغض بل

يطلب البشاشة والبشر

(قوله عباد الله) أي يا عباد

الله (قوله إلى البر) أي

العمل الصالح فان شأن

من يتحرى الصدق أن

يكون موافقا لعمل الخير

(قوله يكتب عند الله

صدقا) أي يكتبه في اللوح

المحفوظ ليظهر بين الملائكة

هذا الوصف (قوله باب)

أي سبب موصول الخ

واطلاق الباب على السبب

شائع كثير (قوله بين

السواري) جمع سارية

وهي العمود فالاصطفاف

بين العمودين خلاف

أي والله أي والله الله الصمد أي والله أي والله لم يلد ولم يولد لا والله لا والله لا والله
ولم يكن له كفوا أحد لا والله لا والله رب الناس أذهب الباس أشف أنت الشافي لاشفاء
الاشفاء ولا يغادر سقما وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم في آناه تطيف ويسقى
للمريض (هـ لـ عن ابن مسعود) وهو حديث صحيح ﴿عليكم بالصدق﴾ أي الزموا الأخبار
بما يوافق الواقع (فانه مع البر) بالكسر أي العبادة (وهما في الجنة) أي يدخلان صاحبهما الجنة
(واياكم والكذب) أي اجتنبوا واحذروا الوقوع فيه (فانه مع الفجور) أي الخروج عن
الطاعة والتأخر هو المنبث في المعاصي والمحارم (وهما في النار) أي الكذب مع الفجور
يدخلان صاحبهما النار (وسألوا الله اليقين والمعافاة) قال الحلبي هو من جوامع الكلام الذي
أوتيته النبي صلى الله عليه وسلم قاله للرجل الذي سأله أن يعلم ما يدعوه أي سأل ربك اليقين
والعافية وذلك انه ليس شيء مما يعمل للآخرة يتناقى الآبايقين وليس شيء من الدنيا يمانأ لصاحبه
الامع العافية وهي الامن والصحة وفراغ القلب فجمع أمر الآخرة كذا في كلمة وأمر الدنيا في كلمة
أخرى (فانه) أي الشأن (لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من المعافاة ولا تحاسدوا) أي لا يحسد
بعضكم بعضا (ولا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا) وكوفوا عباد الله اخوانا كما أمركم الله حم
خده عن أبي بكر (الصدق رضي الله تعالى عنه ﴿عليكم بالصدق﴾ أي القول الحق (فان
الصدق يهدي إلى البر) بالكسر العمل الصالح (وان البر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل) أي
الانسان (يصدق ويتحرى الصدق) أي يبحث فيه (حتى يكتب عند الله صدقا) أي يحكم له
بذلك ويستحق الوصف به (واياكم والكذب) أي احذروه (فان الكذب يهدي إلى الفجور) أي
الانبعاث في المعاصي (وان الفجور يهدي إلى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى
يكتب عند الله كذبا) أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف به والمراد اظهر ذلك تلحقه بكتابه في
اللووح وبالقائه في القلوب وعلى اللسان (حم خده عن ابن مسعود ﴿عليكم بالصدق﴾ فانه
باب من أبواب الجنة) أي طريق من الطرق الموصلة إليها (واياكم والكذب فانه باب من أبواب
النار) كذلك (خط عن أبي بكر) الصدوق رضي الله تعالى عنه وفيه كذاب ورواه الطبراني
مختصرا باسناد حسن ﴿عليكم بالصدق الاول﴾ أي الزموا الصلاة فيه وهو الذي يلي الامام
(وعليكم بالمينة) أي صلوا بالجهة التي عن عمن الامام (واياكم والصف بين السواري) جمع سارية
وهي العمود فانه خلاف الاولى (طب عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما باسناد ضعيف
﴿عليكم بالصلاة فيما بين العشاءين﴾ المغرب والعشاء فهو من باب التغليب (فانها تذهب بلاغاة
النهار فرعن سلمان الفارسي) وفيه كذاب ﴿عليكم بالصوم فانه محسنة﴾ بفتح الميم وسكون
المهملة الاولى وفتح الثانية والميم قال في المصباح حسنة حسنا من باب ضرب فانحسم بمعنى قطعه فانقطع
وحسمت العرق على حذف مضاعف والاصل حسمت دم العرق اذا قطعه ومنعته السيلان بالسكى
بالناراه وقال في النهاية محسنة للعرق قطعة للشكاح (للعروق) أي مانع للمني من السيلان بمعنى
أنه يقلله جدا (ومذهبة للآثر) أي البطر أي يخفف المني ويكسر النفس فيذهب بطرها (أبو
نعيم في الطب) النبوي (عن شدد ابن أوس) وفي نسخة ابن عبد الله ﴿عليكم بالعمائم﴾ أي
الزمو البسما (فانها سماء الملائكة) بالقصر أي كانت علامة لهم يوم بدر (وأرخواها خلف

الاولى لانه ربما كثرت الناس واصطفوا بعد العمود فيكون العمود أصلا (قوله بين العشاءين) فيه تغليب العشاء على المغرب (قوله بلاغاة) أي باللغو الذي يقع في النهار سواء أوله وآخره أي فصلا الأولين تكفرا للصفائر (قوله محسنة) أي تسدها أي تمنع سيلان
المني فيها (قوله ومذهبة للآثر) أي البطر فان الجوع أشق الاشياء على النفس فيؤدبها حتى تدع البطر وغيره (قوله سماء الملائكة)
بالقصر أي علامتهم فانهم زلوا يوم بدر بعوامهم صفرا حين العذب وطلب التحلق بصفات الملائكة (قوله وأرخواها) بالفتح

(قوله بالغنى) أى باقتنائها الكثيرة (٤١٣) نفعها بالهوف والنسب الخ (قوله فهو الخ) لعدم نفارها فليست كالابل (قوله رغماها)

أى ما يسيل من أنفها وهذا كناية عن تعهدا بالاكل والشرب والتغلب أكثر من غيرها كثرة نفعها (قوله وقائدا) يقودكم الى الجنة (قوله واليه يعود) ليشهر من عمل به ومن قصر بامثاله جيع مثل وهو ضرب المعقول بالمحسوس وتزيلة منزلته وتنزيل الغائب منزلة الحاضر تقريرا للعقول وهذا وقع في القرآن كثيرا (قوله بتشابهه) المراد به ما يشبهه ما لا تعرف معناه نحو حم طس فيجب الايمان بان ذلك من عنده تعالى (قوله بانقرع) أى سائر أنواعه ولو غير الدابة فانه كثير النفع لا سيما صاحب الحرارة (قوله في الدماغ) أى في قوته أوفى العقل الذى له شعاع متصل به فاضافته للدماغ لذلك (قوله قدس) أى مدح وهذا أى مدح العدم حديث موضوع ولذا قال بعض العلماء لما سمع ذلك لم يقدر على لسان نبى قط وكذا حديث مدح الارز والاذنجان ونحو ذلك كقولهم لو كان الارز جلالا لكان حليها فكل ذلك موضوع (قوله بالقنا) جمع قناه وهى الرخ أى عليكم بحملها للاعداء (قوله والقصى العربية)

ظهوركم) أى أرخوا من طرفها نحو ذراع (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (هب عن عبادة) بن الصامت باسناد ضعيف (عليكم بالغنى) أى اقتنوها وأكثروا من اقتناؤها (فانها من دواب الجنة وصلواتي مراحمها) بالضم مأواها (وامسحوا رغماها) غمامة قلت يا رسول الله ما الرغام قال الخياط والامر للاباحة (طب عن ابن عمر) باسناد فيه مجهول (عليكم بالقرآن) أى الزموا تلاوته وتدبره (فاتخذوه اماما) أى اقتدوا به اذا الامام العالم المقتدى به (وقائدا فانه كلام رب العالمين الذى هو منه واليه يعود فاتموا بعنايته واعتبروا بامثاله) قال تعالى ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وضرب المشل اعتبارا لثبته بغيره وتمثله به وضرب الامثال في القرآن يستفاد منه أمور كثيرة التذكير والوعظ والحث والزجر والاعتبار والتقرير وتقريب المراد للعقل وتصويره بصورة المحسوس فان الامثال تصور المعاني بصورة الانخاص لانها اثبتت في الازهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس ومن ثم كان الغرض من المثل تشبيه الخفى بالجلي والشاهد بالغائب (ابن شاهين في) كتاب (السنن وابن مردويه) في تفسيره (عن علي) أمير المؤمنين (عليكم بالقرع) أى الزموا أكاه (فانه يزيد في الدماغ) أى في قوته أوفى العقل الذى فيه قال العلقمى قال شيخنا القرع بارد رطب سميع الانحدار وان لم يفسد قيل الهضم تولد منه خلط مجود وان طبخ بالسفرجل غذى البدن غذاء جيدا وهو لطيف مائى وينفع المحرورين وماؤه يقطع العطش ويذهب الصداع الحار وهو ملين للبطن كيف استعمل ولا يتداوى المحرورون بمثله ولا يعمل منه نفعاً وهو شديد النفع لاصحاب الامزجة الحارة والمجوعين قال ابن القيم وبالجملة فهو من الطيف الاغذية وأسرعها نفعا (وعليكم بالعدس فانه قدس على لسان سبعين نبيا) زاد اليه في آخرهم عيسى ابن مريم وهو يرق القلب ويسرع الدمعة قال الحافظ أبو موسى المدينى انه باطل روى بغير اسناد عن ابن عباس واثلة ثم أسند أبو يوسف بن أبى طيبة عن أبى ادريس عن الليث انه ذكر العدس فقالوا باركاً عليه كذا وكذا نبيا وكان الليث يركع فالتفت اليهم يعنى بعد فراغه وقال ولا نبى واحد انه لباركانه ليؤذى وذكره ابن الجوزى في الموضوعات (طب عن واثلة) باسناد ضعيف (عليكم بالقرع فانه يزيد في العقل ويكبر الدماغ) أى يقوى حواسه (هب عن عطاء مرسلا) عليكم بالقنا (جمع قناه وهى الرخ ويجمع على قنات (والقصى) بكسر القاف والسين المهملة (العربية) التى يرمى بها بالنشاب فخرج قوس الجلاحق وهى التى يرمى بها بالبنق المعجول من الطسين والاضافة فيه للتخصيص فيقال قوس الجلاحق كما يقال قوس النشاب (فان بها) جمع باعتبار الافراد (يعز الله دينكم ويضع لكم البلاد) وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع (طب عن عبد الله بن بسر) يضم الموحد وسكون المهملة رضى الله تعالى عنه (عليكم بالقناعة) الرضا باليسير وقيل القناعة الاكتفاء بما تدفع به الحاجة من مأكل ومابس وغيرهما وقيل القناعة رضا النفس بما قسم لها من الرزق وهى ممدوحة ومطلوبة وغرتها في الدنيا السلامة من المطالبة بالحقوق وما يتبعها من التعب وفي الاسرة السلامة من طول الحساب وقيل في قوله تعالى ان البرارى لنعيم النعيم هو القناعة في الدنيا وفي قوله وان الثرى لنعيم الجحيم هو الحرص على الدنيا وفي الزبور القناع غنى وان كان جائعا وقيل وضع الله خمسة أشياء في خمسة مواضع العزى الطاعة والذل في المعصية والهيبة في قيام الليل والحكمة في البطن الخالى والغنى في القناعة ولهذا قيل من قنع استراح من مزاجه أهل زمانه أى في الاسواق وغيرها واستعطال على أقرانه (فان القناعة مال لا ينفد) لان الاتفاق منها لا ينقطع لان صاحبها كلما تذر عليه شئ من الدنيا رضى بما دونه بقا قنع بقنع قناعة بكسر عين الماضى وفتح عين المضارع اذا رضى بما رزقه الله تعالى وقنع بقنع قنوعا اذا سأل قال بعضهم

(قوله السر) أي فهي أفضل من صدقة العلانية حيث خيف الرياء والافتان لعلانية أفضل لما يترتب على ذلك من اظهار عمل الخير لاسيما ان كان عالما يقصد به (قوله غضب الرب) أي انتقامه اذ الغضب مستحيل عليه تعالى (قوله ترم) أي تجمع من كل الشجر فتصادف العشب الطيب (قوله من كل داء) أي يناسبه والاعتماد في الاستعمال على الطبيب العارف (قوله لحومها داء) أي يورث داء في البدن أي الملازمة على أكلها (٤١٤) بدليل انه صلى الله عليه وسلم سخطى بقرع نساءه ولو كان داء ما أطعمه للمسلمين

فالمراد الملازمة في غير البلاد الحارة أما فيها فربما لا يكون داء لانها باردة فتناسب صاحب الحرارة أو البلاء الحارة (قوله بانقاء الدبر) أي يغسله بالماء ولو في غير الاستنجاء فانه يشفي من الباسور ومن الناسور بخلاف الاستنجاء بالجحر ومما ينفع في ذلك الدهن بالزيت وشربه ومما ينفع فيه نفعاجيد العاقول الجبلي ينفع وشرب ماؤه ويغسل به المحل (قوله بنباب البيض) اضافة بيانية (قوله بحصى الخذف) أي فلا بد في رمي الجمرات من ان يكون بالحدى ولا يجوز بسائر اجزاء الارض من تراب وغيره وغمام الحديث وأشار بيده هكذا بيانا لكيفية الرمي أي فارموا بدمكم ولا تضعوا الحجر على الاجام بين اغلتيه وترفعوه بالسبابة فان ذلك مذموم لانه ربما أصاب عين شخص (قوله بذكر ربكم) أي تصبغه وأفضله لا اله الا الله في المرض أو العصة (قوله في أول وقتكم) حيث تحقق دخوله أوطن ويستثنى من سن نجعل الصلاة صور كالاراد

بصدقة السر فانها تطفئ غضب الله عز وجل ابن أبي الدنيا في كتاب (قضاء الحاجات) عن ابن عباس (عليكم بالبيان الابل والبقر فانها ترم) أي تجمع (من الشجر كله) يحتمل ان يكون المراد من شأنه ذلك حتى لو أكلت نوعا واحدا كالبرسيم كان فيه النفع أيضا (وهو) أي اللبن أو شرب الابلان (دواء من كل داء) يناسبه (ابن عساكر عن طارق) بالناف (ابن شهاب) عليكم بالبيان البقر فانها ترم من كل الشجر وهو شفاء من كل داء (يقبل العلاج به) لأن عن ابن مسعود (عليكم بالبيان البقر فانها دواء واسمائها) بالجحر (فانها شفاء) من كل داء وسمي البقر والمعز اذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ومن ملغ الحيات والعقارب (واياكم ولحومها) أي احذروا أكلها (فان لحومها داء) قال المتبولي اذا كانت مهزولة أما السمينة فلا يضر أكلها (ابن السني وأبو نعيم) عن ابن مسعود (قال الشيخ حديث صحيح) (عليكم بالبيان البقر فانها شفاء وسمنها دواء ولحومها داء) بقية الساق (ابن السني وأبو نعيم عن صهيب) الروي رضى الله عنه (عليكم بانقاء الدبر) بالنون والقاف أي استنجوا بالماء (فانه يذهب بالباسور) بخلاف الجحر (ع عن ابن عمر) بن الخطاب (عليكم بنباب البيض فالبسوها) بفتح الموحدة (وكنفوا فيها موتاكم) والأمر للذئب (طب عن ابن عمر) بن الخطاب ورجاله ثقات (عليكم بنباب البيض فليلبسوها) بفتح الموحدة (أحيائكم وكنفوا فيها موتاكم) نداء فيهما (البنار عن أنس) (عليكم بحصى الخذف الذي ترمى به الجمرة) قال في مختصر النهاية الخذف بالحاء والذال المجتهدين رمل حصاة أو نواة تأخذها بين أصبعيك قاله في حجة الوداع حين هبط محسرا (حم ن حب عن الفضل بن عباس) باسناد صحيح (عليكم بذكر ربكم) أي بالاكثار منه (وصلوا صلاتكم في أول وقتكم) أي في أول وقتها (فان الله تعالى يضاعف لكم) أجور (أعمالكم) طب عن عباس (عليكم برخصة الله التي رخص لكم) المراد هنا الفطر في السفر قال العلامة وسببه كافي مسلم عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى رجلا قد اجتمع الناس عليه وقد ظالم عليه فقال ماله قالوا رجل صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من البر ان تصوموا في السفر وزاد من طريق شعبة عليكم برخصة الله فذكره (م عن جابر) بن عبد الله (عليكم ركعتي الفجر فان فيها الرغائب) جمع رغبة أراد فيها ما أجزع عظيم (الحارث بن أبي اسامة عن أنس) بن مالك رضى الله تعالى عنه (عليكم ركعتي الضحى فان فيها الرغائب) وأقوا ركعتان وأكثرها ثمان (خط عن أنس) باسناد ضعيف (عليكم بزيت الزيتون فكلوه وادهنوا به فانه ينفع من الباسور) قال المناوي وهو دم تدفعه الطبيعة الى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة كالمقدمة والانتيسين (ابن السني) في الطب النبوي (عن عقبة) بالناق (ابن عامر) الجهني رضى الله تعالى عنه (عليكم بسيد الخضاب الحناء) فانه (يطيب البشرة) أي يحسن لونها (ويزيدي الجماع) للرجل والمرأة لسهل الشارع (ابن السني وأبو نعيم عن أبي رافع) باسناد ضعيف (عليكم بشواب النساء) أي انكحوهن وآزوهن على الجائز (فانهم أطيب أفواهوا وانتق ارحاما وأمنح اقبالا) أي فروجاوا بالبكر في ذلك أعلى رتبة من اسباب (الشيرازي) أبو بكر أحمد

بأنظر في محل الحر (قوله رخص لكم) هو من الصوم في السفر حيث حصل له مشقة لانه قاله ابن رآه صائما في السفر وقد حصل له مشقة (قوله الرغائب) جمع رغبة بمعنى مرغوبة أي مرغوب فيها أي مطلوبة (قوله بسيد الخضاب الحناء الخ) حديث ضعيف وقيل موضوع وكذلك جميع احاديث الخضاب بالحناء لم يصح منها شيء بل قيل بوضعها (قوله وانتق بطونا) أي أكثر اولادا

(قوله ركعة الخ) انقصه الحث على ذلك وان كان الاقتصار على الركعة في النفل المطلق (٤١٥) خلاف الاولى لكونه غير المعهود

في الصلاة (قوله بقلة الكلام) ولو المباح فان كثرة تشغل الكتابة بلا فائدة وربما يقع في المحرم (قوله تشقيق الكلام) أي التعمق فيه بأن يتكلم بالمبلغ نحو السميع في كلامه وذلك من شقائق الشيطان أي من تحبسه لانه يؤدي الى التكبر والعلو على الغير (قوله ومطرده للداء) أي محل وطريق لبعده الداء عن الجسد لسرعه الشارع فيه (قوله بلباس الصوف) أي حيث لبسه لتأديب نفسه فان كان لقصده ان يعتقد أو أن يشتم برصو الزهد فهو مذموم ولذا لما سئل مالك بن دينار لم لبست الصوف سكت ولم يجب بشئ ثم بعد مدة قال خفت ان أقول قواضا أو زهدا فأكون مرأثيا (قوله بلحم الظهر) لبعده عن النجاسة وكما بعد اللحم عن نجاسة الجوف (قوله بلباس) كان أطيب (قوله بلباس) الكفاة) بان تنقص نصفا ليس بشديد ثم يعصر ماؤها وتداوى به لاسمائه في العين فيكتحل به فيها (قوله من المن) أي تشبه المن المذكور في القرآن وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل وهو حلو الطعم (قوله السجود) أي فيسن للصائم تناول شئ ولو قليلا بعد نصف الليل الى الفجر تبركا بالسنة

ابن عبد الرحمن (في) كتاب (الانقباب) والكفى (عن بشير) قال المناوي بالتصغير (ابن عاصم) ابن سفيان الثقفي قال الذهبي ثقة (عن جده) عبد الله الطائي (عليكم الصلاة الليل ولو) كان ما اتصلونه (ركعة واحدة) ظاهره انها غير الوتر وفيه جواز التنفل بركعة (حم في الزهد) ابن نصر طب عن ابن عباس (بأسناد ضعيف) (عليكم بغسل الدبر فانه مذهب للبأسور) قال المناوي وقوله بغسل بغين معجمة على ما رجعه واعليه لكن ذهب بعضهم الى انه بعين مهملة والدبر بفتح فسكون الفل وقال أراد الامر باكل عدل التحل (ابن السني وأبو نعيم) في الطب (عن ابن عمر) ابن الخطاب وهو حديث ضعيف (عليكم بقلة الكلام) (الاف خير ولا يستهو ينكم الشيطان فان تشقيق الكلام) أي التعمق فيه ليخرج أحسن مخرج (من شقائق الشيطان) أي هو يحب ذلك ويرضاه وسببه ان اعرايا مدح النبي صلى الله عليه وسلم حتى ازبدشقه فذكره (الشيرازي) في الانقباب (عن جابر) بن عبد الله واسناده ضعيف (عليكم بقيام الليل) أي التهجد فيه (فانه ذاب الصالحين قبلكم) أي عادتهم وشأنهم قال الطيبي أي هي عادة قديمة واطب عليها الانبياء والاولياء السابقون (وقربة الى الله ومنهاة) بفتح الميم وسكون الذون (عن الاثم) قال في النهاية أي حالة من شأنها ان تنهى عن الاثم أو هي مكان مختص بذلك وهي مفعلة من النهى والميم زائدة (وتكفير للسيئات) قال الليضاوي أي خصلة تكفريسياتكم (ومطرده للداء عن الجسد) قال في النهاية أي حالة من شأنها ابعاد الداء أو مكان مختص به وهي مفعلة من الطرداه والمعنى ان قيام الليل قرينة تقربكم الى ربكم وخصلة تكفريسياتكم وتنهاكم عن المحرمات وتطرد الداء عن اجسادكم (حم ت لك حق عن بلال ت لك حق عن أبي امامة) الباهلي (ابن عساكر عن أبي الدرداء طب عن سلمان) الفارسي (ابن السني عن جابر) وهو حديث صحيح (عليكم بلباس الصوف تجددوا) قال المناوي لفظ رواية البيهقي تجددون بنون الرفع (حلاوة الايمان في قلوبكم) غمامه وبقلة الاكل تعرفوا في الآخرة (ك هب عن أبي امامة) واسناده ضعيف (عليكم بلحم الظهر) أي بأكله (فانه من أطيبه) أي من أطيب اللحم قال المناوي وأطيب منه لحم الذراع وقال شيخنا محيي السنة في زمانه ابراهيم اللقاني رحمه الله تعالى لحم الظهر أطيب اللحم على الاطلاق كما صرح به في حديث أطيب اللحم لحم الظهر ولا يعارضه انه صلى الله عليه وسلم كان يحب لحم الذراع لانه كان يحب له معنى آخر كسرعة نضجه وسهولة تناوله (أبو نعيم عن عبد الله بن جعفر) عليكم بلباس الكفاة (الطبة) بفتح الكاف وسكون الميم بعد هاءه مفعولة مفتوحة تطلق على الواحد والجمع وهي نبات لا ورق لها ولا ساق توجد في الارض من غير أن ترزع وهي كثيرة بارض العرب وتوجد باشام ومصر واجودها ما كانت أرضه رملية قليلة الماء ومنها صنف قتال يضرب لونه الى الحمرة سميت بذلك لاستنارها يقال كما الشهادة اذا كتمها أو كاهها يورث القولنج والسكنة والفالج وعدس البول (فانه من المن) المنزل على بني اسرائيل وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل ومنه الترنجيبين شبه الكفاة بجمع وجود كل منها بلا علاج (وماؤها شفاء للعين) بان نقشر ثم نسلق حتى تنضج أدنى نضج وتشتق ويكتحل بها فانه يحلوا البصر وقد جرب فإزال اثر الجدرى من العين وإذا أنصيف الى الأغدة نفع نفعها جيد فإماؤها ينفع العين مفردا ومركبا قال الخطابي انما اختصت بهذه الفضيلة لانها من الحلال المحض الذي ليس في اكتسابه شبهة وقال النووي الصواب ان ماءها شفاء للعين مطلقا فيعصر ماؤها ويحعل في العين منه قال وقد رأيت أنا وغيري في زماننا من كان أعشى وذهب بصره حقيقة فسكر له عينه بماء الكفاة مجردا فشفى وعاد اليه بصره (ابن السني وأبو نعيم عن صهيب) الرومي (عليكم بهذا السجود) بالقصص (فانه هو الغذاء المبارك) زاد في رواية الديلمي وان لم يصب أحدكم الاجره ماء فليشتمر بها (حم عن المقدام) بن معد يكرب (عليكم بهذا العود

(قوله يستعط الخ) اقتصر من السبعة على هذين اهتماماً بما في طلب الاهتمام بتدأويمها (قوله أن يقبض) أي يموت أهله وقبل أن يرفع بانقراضهم فهو عطف تفسير (٤١٦) (قوله ولا خير) أي كامل في سائر أي باقي الناس بعد أي بعد العالم والمتعلم (قوله حج

الهندي) أي تدأويمه (فان فيه سبعة أشقية) جمع شفاء (يستعطيه من العذرة) بالضم وجمع يكون بالخلق يعترى الصديق (ويبلغه من ذات الجنب خ عن أم قيس) بنت محصن (عليكم بهذا العلم) الشرعي الصادق بالحديث والفقه والتفسير أي الزموا تعلمه وتعلمه (قبل أن يقبض) يقبض أهله (وقبل أن يرفع) قال المناوي من الأرض بانقراضهم اه ويحتمل أن يكون المراد رفعه من الصدور (العالم) العامل (والتعلم) لوجه الله تعالى (ثم يكان في الآخر في سائر الناس) أي باقهم (بعد) أي بعد العالم والمتعلم (ه عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (عليكم بهذه الحبة السوداء) أي الزموا أكلها (فان فيها شفاء من كل داء) يحدث من الرطوبة والبرودة فتستعمل نارة مفردة ونارة مركبة بحسب ما يقتضيه المرض (الا السام) بهجمة غير مهموز (وهو الموت) فلا حيلة في رده (ه عن ابن عمر) حب عن أبي هريرة حم عن عائشة (رضي الله تعالى عنها) واسناده صحيح (عليكم بهذه الخمس) كلمات أي واظبوا على قولها وهي (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) فانها الباقيات الصالحات في قول ابن عباس (طب عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (عليكم بهذه الشجرة المباركة) أي بما يستخرج من ثمرتها (زيت الزيتون فتدأويمه فانه مفيد) بفتح الميم والصاد (من الباسور) قال المناوي في أكثر النسخ موحدة تحسية ورأيت في بعض الاصول الصحيحة القديمة بالنون اه (طب وأبو نعيم) في الطب (عن عقبة بن عامر) الجهني (عليكم حج نساءكم) أي احتجاج زوجاتكم بحجة الاسلام (وفلتا عنكم) أي أسيركم من أيدي الكفار وهذا في الأسير على بابه بالنسبة لمياسير المسلمين عند تعذيبات المال وفي الجمع محمول على أنه من باب المرواة (ص عن مكحول مرسل) عليكم هديا فاقصدا عليكم هديا فاقصدا (قال في النهاية طريفا معتدلا اه أي الزموا القصد في العمل وهو الاخذ بالارفق بغير غلو ولا تقصير) (قانه) أي الشان (من يشاد) بشدة الدال (هذا الدين يغلبه) أي من يقاومه ويكف نفسه من العبادة فوق طاقته يحجره ذلك الى التقصير في العمل وترك الواجبات (حم لك هق عن بريدة) تصغير بريدة قال الشيخ حديث صحيح (عليكم من الاعمال بما تطيقون) قال المناوي لفظ رواية مسلم ما تطيقون باسقاط الباء أي الزموا من العبادة من صلاة وصيام ودعاء ما تطيقون المدأومة عليه بلا ضرر (فان الله لا يمل) بفتح المثناة التحسية والميم أي لا يترك الثواب عنكم (حتى تملوا) بفتح المثناة الفوقية والميم أي تتركوا عبادته فغير بالمال لا مشاكلة والازدواج والافعال مستحيل في حقه تعالى (طب عن عمران بن حصين) واسناده حسن (عليكم بلاله الا الله والاستغفار فاكثروا منها فان ابليس قال أهلك الناس بالذنوب وأهلكوني بلاله الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك أهلكتهم بالاهواء) بالمد جمع هوى بالقصر هوى النفس وقال في المصباح والهوى مقصور مصدر هويت من باب تعب اذا أحببته وعلقت به ثم أطلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشيء ثم استعمل في ميل مذموم فيقال تبع هواه من هو من أهل الاهواء فالمراد أهلكتهم بميل نفوسهم الى الاشياء المذمومة (وهم يحسبون أنهم مهتدون) أي على هدى (ع عن أبي بكر الصديق) واسناده ضعيف (عليكن) أي النفوس (بالتسبيح) أي بقول سبحان الله (والتلليل) أي قول لا اله الا الله (والتقديس) أي قول سبح قدوس رب الملائكة والروح (واعقدن بالانامل) أي اعددن عدد مرات التسبيح وتاليه بها (فانهن مسؤلات) عن عمل صاحبهن (مستنطقات) بالبناء للمفول للشهادة عليه بما سركهن من خير أو شر (ولا تغفلن) بضم الفاء (فتنسین) بضم

نساءكم) على سبيل الذنب وما بعده على سبيل الوجوب (قوله هديا) أي طريقا من وسطا بحيث يطبق الدوام عليه فانه من يشاد الخ (قوله بما تطيقون) البناء زائدة (قوله لا يعمل) أي لا يترك ثوابكم حتى تملوا أي تتركوا العمل فالملل عليه تعالى محال فالمراد لازمه من ترك الثواب (قوله بلاله الا الله) أي بالاكثار منها (قوله بالذنوب) أي بالوسوسة الواقعة في الذنوب وأهلكوني أي أعجبوني بذلك لاني كلما ملت شيئا أذهبوه (قوله عليكن) أي النفوس والمراد ما هو أعم من النساء والرجال (قوله واعقدن بالانامل) أي لا تفصل اذا أريد العدد المضبط بالانامل والاصابع الا اذا خيف الغلط فيضبط حينئذ بالسجدة أو نحو خيط فيه عقد وذو أصل في ندب السجدة لطوف الغلط وقد روى بعض الاكابر وبهذه سجدة فقيل له مثلك في مقام الشهود والكمال يحتاج للسجدة فقال متى تعودناه في البداية فلا يترك في النهاية أمامنا بتخذ السجدة لاجل التزين ويزخر فيها ويتحدث مع الناس وهو يقلبها في يده فذلك علامة

(قوله ما جأوا وعليكم ما حلتهم) أشار إلى وجوب طاعة ولاية الأمر وعدم الخروج عليهم وإن كانوا غير مستقيمين أي نطيعهم في الأمر بشئ لا يخالف الشرع (قوله أخى الخ) لأنه صلى الله عليه وسلم أخى بن الصحابة ففضل على فاتحاه صلى الله عليه وسلم لأنه وجد مكتوباً بباب الجنة قبل خلق السموات والأرض لا اله الا الله محمد رسول الله وعلى أخو رسول الله (قوله أصلى) أى له اتصال بمنزلة أصلى وجهه بمنزلة فرعى (قوله امام الخ) الراجح أنه حديث موضوع كقوله الذهبى (قوله باب حطة) أى طريق حط الخطايا من دخل منه أى من تبعه في أمره ونهيه كان مؤمناً كاملاً ومن خالفه كان كافراً أنى عابقتضى الكفر والافالمراد كفران النعمة فيكون بمنزلة الكافر الحقيقي لمخذه نعمة الله بمخالفته الشرع فالجامع مطلق الحمد اهـ (قوله عيبة (٤١٧) على) أى وعاء على الحافظ له فانه

مدينة العلم ولذا كانت
الصحابة تحتاج اليه في كل
المشكلات ولذا كان يسأله
سيدنا معاوية في زمن
الواقعة عن المشكلات
فيجيبه فتقول له جاعته
مالك تجيب عدونا فيقول
أما بك فيكم أنه يحتاج البنا
ووقع له ذلك مشكلات مع
سيدنا عمر فقال ما بقاني
الله إلى أن أدرك قوما ليس
فيهم أبو الحسن أو كما قال
فقد سأل أن لا يعيش
بعده وقد حصل وجاء رجل
لسيدنا عمر وهو بطوف
وقال له خذني حتى من على
فقد لطمنى طمعة فلما سأله
سيدنا عمر عن طمعة قال
نعم طمعة ليكونه يطعم الى
النساء فقال لقد أحسنت
يا أبا الحسن وقد أمر سيدنا
عمر برجم زانية فرعلها
سيدنا على في أثناء الرجم
فخلصها فلما أخبر سيدنا
عمر بذلك قال أنه لا يفعل
ذلك الا عن شئ فلما سأله
قال انها ميلة بنى فلان
أى مصابة بالجنون ففعل

المثناة الفوقية وسكون النون وفتح السين (الرحمة) أى منها (ت ل عن يسيرة) عشاة تحية
مضمومة وسين مهملة وواو بينهما مثناة تحية وهى بنت باسرفال الشيخ حديث حسن (عليهم
ما جأوا وعليكم ما حلتهم) بالتشديد يعنى الأمر والعربة قال العلقمى وسيله ما أخرجه ابن جرير وابن
قانع والطبراني عن علقمة بن وائل الحضرمي عن سلمة بن يزيد الجعفي قال قلت يا رسول الله أ رأيت أن
كان علينا امرأه من بعدك ياخذون بالحق الذى علينا ويعنوناً من الحق الذى جعله الله لنا فقال لهم
ونعصيههم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فذكره فيحتمل أن يكون المعنى عليهم ما كفوا به
من العدل وترك الظلم والشفقة على الرعية وعليكم ما كلفتم به من بذل الطاعة في غير مصيبة
(طب عن يزيد بن سلمة الجعفي) باسناد حسن (على أخى في الدنيا والآخرة) قال المناوى وكيف
وقد بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فأسلم وصلى يوم الثلاثاء ولما أخى المصطفى صلى الله
عليه وسلم بين الناس أخى بينه وبين على (طب عن ابن عمر) باسناد ضعيف (على أصلى
وجهه فرعى) أوجه فرأى على فرعى هكذا ورد الشئ عند الطبراني (طب والضياء عن عبيد
الله بن جعفر) على امام البررة وقال الفجرة) أى المنبعثين في المعاصي أو الكفار (منصور من
انصره) أى معان من عند الله (مخذول من خذله) أى متروك من رعاية الله أو اعانته (ل عن
جابر) وهو حديث ضعيف (على باب حطة) أى طريق حط الخطايا (من دخل منه كان مؤمناً
ومن خرج منه كان كافراً) يحتمل أن المراد الحث على اتباعه والزجر عن مخالفته وقال المناوى
أى أنه تعالى كما جعل لبنى اسرائيل دخولهم الباب متواضعين خاشعين سبباً للفقراء جعل الاهداء
بهدي على سبباً للفقراء وهذا باب المدح اهـ وقال العلقمى أشار إلى قوله تعالى وقولوا حطة تغفر
لكم خطاياكم أى قولوا حط عنا ذنوبنا وارفعنا على معنى مسئلتنا أو أمرنا فاعلى رضى الله عنه
من اقتدى به واهتدى بهديه وتبعه في أفعاله وأقواله كان مؤمناً كامل الايمان (قط في الافراد
عن ابن عباس) على عيبة على) قال العلقمى قال الجوهري العيبة ما يجعل فيه النشاب
اهـ قلت والمراد كافي النهاية انه مظنة استنصاحي وخاصتي ووضع سرى ومعدن نفائسى وقال
المناوى العيبة ما يحجز الرجل فيه نفائسه (عد عن ابن عباس) على مع القرآن والقرآن مع
على لن يتفرقا حتى يردا على الخوض) يوم القيامة فهو من أعلم الناس بتفسيره (طس ل عن أم
سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (على منى وأنا من على) أى هم متصل بى وأنا متصل به فى
الاختصاص والمحبة (ولا يؤدى عنى الا أنا وعلى) كان الظاهر أن يقال لا يؤدى عنى الا على
فادخل أنا أنا كيد المعنى الاتصال (حم ت ن ه عن حبشى) يضم الحاء المهملة وسكون
الموحدة التحية ثم شين مجة (ابن جنادة) على منى بمنزلة رأسى من بدنى) فيه من المبالغة فى

(٥٣ - عزيزى ثانى) وقت زناها كانت مجنونة أى والشبهة تسقط الحد وقد قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن
الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يبرأ فقال سيدنا عمر لولا على لهلك عمر (قوله مع القرآن) أى قائم بأمره
وفواهيه عامل بمقتضاه وناصره وكل من القرآن وسيدنا على لا ينفذ عن الآخر (قوله ولا يؤدى عنى) أى دينى الا أنا وعلى أى
إن دينه فى الحياة فذلك والا فلا يؤدى عنى غير على وقد كان صلى الله عليه وسلم عرض على بعض الصحابة القيام بوفاء دينه
وفواه مواعده التى عاهد على وفائها فأطرق وقال انى عاجز عن ذلك فكفل به سيدنا على رضى الله عنه ووفى دينه صلى الله عليه وسلم
وعهده (قوله رأسى الخ) عبارة عن شدة الاتصال والقرب والمحبة اذ البدن لا يعيش بدون رأس

(قوله مولى من كنت مولاه) أى من كان لى عليه سيادة فعلى له عليه السيادة وقبل غير ذلك (قوله زهر) أى يضى لاهل الجنة يقال أزهر النبات أخرج زهره وزهر زهره بفتح زين لفتح زهر الثنى زهر بفتح زين فقالونه وأضاء وزهر الرجل من باب تعب أى ض وجهه أفاده المصباح وفي المختار نحوه (قوله يعسوب الخ) (٤١٨) أى هو سيدهم ومقدم عليهم فهو لذنوبه كمان اليعسوب الذى هو ذكر

الأنثى أمير النحل وقدم عليه وجيعة تابع له (قوله صنوا أبيه) أى أصاهاما واحد كما صنوا النحل كذلك أى فطلب إكرامه كإكرام الأب وكان بعض الصحابة مع سيدنا على رضى الله تعالى عنه في مجلس فقال له مرحبا بالطيب الطيب معك رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الأحاديث التى في مدحه (قوله الأروشد منها) أى لنور أودعه الله تعالى فيه (قوله إلى مشاشه) أى عظمه والمراد أنه ملاجوفه وفاض حتى وصل إلى عظامه وهو كناية عن تحلل الأعيان بجميع أجزائها من قرنه أى رأسه إلى قدمه من نظم ودم ولحم (قوله يزول) أى يدور مع الحق الخ وذكر ذلك في عمار لا ينافى أن جميع الصحابة كذلك (قوله الفئة الباغية) أى فئة سيدنا معاوية أى باغية في نفس الأمر لأنه أخطأ في اجتهاده ولا مؤاخذه بذلك ولا رأى سيدنا معاوية بعد موته في الجنة معه شخص فقال له الرأى ألسنتم من قتل بعضكم بعضا فقال نعم ولكن

وجدنا رحمه الله واسعه (قوله عمدا صغته الخ) قاله لما فوض صلى الله عليه وسلم وصيحه على الخلف
وصلى بذلك الاوقات الخمسة فقال له سيدنا عمر ما رأيتك فعات مثل ذلك أهدا يا رسول الله فذكره أى انى فعلته من عدلا عن سهو
فهو تشرع فخذ منى وأما قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا الخ أى اذا قمتم بحمد ربك فلا يفتض الوضوء لكل صلاة

(قوله سراج أهل الجنة) أي يشرق لهم كاشراق السراج والمراد ينتفعون بهديه كالسراج بأن يسألوه كعبعض العلماء حين يقول الله تعالى لهم غنوا على فيخبرون ويذهبون للعلماء فيأمر ونهم بطلب رؤية الله تعالى (قوله عمرمي) أي تمتثل لأوامري ونواهي وأنا معه أي بالحب والاختصاص (قوله والحق بعدى مع عمر) فيه إشارة إلى أنه لو اجتهد لم يخطئ أبدا وقبل لا يلزم ذلك بل لو أخطأ يصدق عليه أنه على الحق من حيث عدم المؤاخذه (قوله ابن العاص) وفي نسخة العاصي بالياء وهما لغتان لكن الصواب من حيث الرواية اثبات الباء (قوله عمران بيت المقدس) أي باستيلاء الكفار عليه بعد خرابه (٤١٩) وكثرة عمارتهم فيه أي ذلك علامة على

خراب يثرب وهو علامة خروج المصلحة أي اقتبال والقنال علامة على فتح القسطنطينية فانها تملكها الكفار فاذا فتحها المسلمون كان علامة على خروج الدجال فذلك من علامات الساعة الكبرى (قوله تعدل حجة) أي في الثواب وهذا ترغيب في العمرة والافشوا بالمحبة أعظم كيف وفيه دليل على أن العمرة في رمضان أفضل منها في غيره وتعدل من باب ضرب يقال عدلت هذا بهذا عدلا من باب ضرب اذا جعلته مثله قائما مقامه مصباح (قوله معي) أي مصاحبة له صلى الله عليه وسلم وناهيك بذلك (قوله المغزل) قال في المصباح المغزل بكسر الميم ما يغزل به وتقيم تضم الميم اه أي فهما لغتان قال في المختار والمغزل بضم الميم وكسرها ما يغزل به قال الفراء والاصل الصم لانه من اغزل أي أدبر وقيل اه

﴿عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة﴾ أي زهو وبضى لاهلها كما بضى السراج لاهل الدنيا وينتفعون بهديه كما ينتفعون بالسراج ﴿البراز عن ابن عمر حبل عن أبي هريرة عن عمار عن النضر بن جهم﴾ بفتح الجيم وشدة المشقة اللبثي ﴿عمرمي وأنا مع عمر والحق بعدى مع عمر﴾ حيث كان أي يدور معه حيث دار ﴿طب عد عن الفضل بن عباس﴾ عمرو بن العاص من صالح قريش ﴿القائم بحق الحق والخلق﴾ ت عن طلحة بن عبيد الله واسناده صحيح ﴿عمران بيت المقدس خراب يثرب﴾ أي عمران بيت المقدس يكون سبب خراب يثرب ﴿خراب يثرب خروج المصلحة﴾ أي خراب يثرب خروج المصلحة وهي مترك القنال ﴿وخرج المصلحة فتح القسطنطينية﴾ بضم القاف وسكون المهملة وفتح الطاء الاولى وتضم وكسر الثانية أي بخروجهم اليها مقانين فيكون ذلك لفتا لهم وليس المراد ان الفتح يكون نفس الخروج ﴿وقفع القسطنطينية خروج الدجال﴾ قال المناوي لما كان استيلاء الكفار على بيت المقدس وكثرة عمارتهم فيه اماره مستعقبه لخراب يثرب وهو اماره مستعقبه لخروج المصلحة وهو فتح القسطنطينية وهو لخروج الدجال جعل كل واحد منهما ماعين ما بعده وعبر به عنه ﴿حم م د عن عاذ بن جبل﴾ عارة في رمضان تعدل حجة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا مرة تخاف من الحج ما منعك أن تحججي معا فاعتذرت له فأعلمها ان العمرة في رمضان تعدل حجة في الثواب لأنها تقوم مقامها في اسقاط الفرض للاجماع على ان الاعتذار لا يجزئ عن حج الفرض ﴿حم خ م عن جابر حم ق د عن ابن عباس د ت م عن أم معقل﴾ الاسدي وقيل الانصارية ﴿م عن وهب بن خنيس﴾ بفتح الخاء الموحدة وسكون التاء وفتح الواحدة التحية آخره شين مججمة كذا في القاموس ﴿طب ع الزبير بن العوام﴾ عمرة في رمضان كحجة معي في حصول الثواب ﴿سمويه عن أنس بن مالك﴾ عمل الاربار جمع بارودهر المطيع ﴿من الرجال﴾ لفظ رواية الخطيب من رجال أمي ﴿الخطابة﴾ أي خطابة الثياب ﴿وعمل الاربار من النساء المغزل﴾ بكسر الميم وفتح زاي أي الغزل بالمغزل ﴿تمام خط وابن لال وابن عساكر عن سهل بن سعد﴾ وهو حديث ضعيف ﴿عمل البر﴾ بالكسر ﴿كله نصف العبادة والدعاء نصف فاذا أراد الله تعالى بعد خير انتهى قلبه للدعاء﴾ أي مال قلبه للدعاء وتوجه اليه ﴿ابن منيع﴾ في مجمله ﴿عن أنس﴾ بن مالك رضي الله تعالى عنه ﴿عمل الجنة﴾ أي عمل أهل الجنة أو العمل الموصل إلى الجنة ﴿الصدق واذا صدق العبد بواو ابرام﴾ أي كمال ايمانه ﴿واذا آمن دخل الجنة﴾ أي مع السابقين ﴿وعمل النار الكذب اذا كذب العبد بغير واذا كفر كفر﴾ يحتمل ان المراد فعل كفعل الكفار ﴿واذا كفر دخل النار حم عن ابن عمرو﴾ بن العاص واسناده حسن ﴿عمل قليل في سنة﴾ أي وافق لها قال في النهاية الاصل فيها الطريقة واذا اطلقت السنة قائما بآدابها أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وتنب اليه قول لا وفلا

(قوله كاه) أي جميع أعمال الخير ما عدا الدعاء نصف العبادة والنصف الثاني هو الدعاء لان فيه الخضوع والذلة (قوله انتهى قلبه) أي مال للدعاء فهو حث على ملازمة الدعاء (قوله الصدق الخ) فيه حث على تحري الصدق ما أمكن ليدخل الجنة مع السابقين وتجنب الكذب ما أمكن ولو هو لا لا يجزئ الكفار (قوله آمن) بالمد (قوله دخل الجنة) أي مع السابقين وقوله كفر أي فعل فعلا يشبه فعل الكفار (قوله في سنة) أي مع سنة أي من كان اعتقاده صحيحا وعمله عملا قلب لا كان ثوابه كثير بخلاف من كان مرتكباً بعبادته كاعتقاد ان العبد يخلق فعل نفسه فانه اذا عمل عملا كثيرا من العبادات كان ثوابه قد لا لا اعتقاده السيئي

(قوله وأجر كثير) قاله لمن جاءه رجل مفتح بالمد يد فقال يا رسول الله أقاتل الكفار أو أـ لم قال أسلم ثم قاتل ففعل فقتل فذكره أي لم يعمل إلا النطق بالشهادتين وقاتل حتى قتل فاعطاه الله تعالى أجرا كثيرا (قوله عمو بالسلام) بأن يقول المبتدئ إذا سلم على جماعة السلام عليكم ولا يخص واحدا أو اثنين ويسن زيادة ورحمة الله وبركاته (قوله وصـنو أبي) عطف لازم إذ يلزم من كونه عمو أن يكون صـنو أبيه أي هو وأبوه من (٤٢٠) أصل واحد وهو عبد المطالب كالنخلتين اللتين من أصل واحد أي عظموه

وأكرمه ولا يـبـعـزله أبي (قوله عقيقتان) أي شاتان ولوم المعـز من العـق وهو القطع لقطع منزهة أو لا يلزم من ذلك تسمية كل مذبوبة عقيقة لأن علة التسمية لا توجب التسمية ولا يكتفي في العق غير الشياه من نحو أبي أو بقر كذا في شرح المناوي وهو خطأ إذ الذي في الفقه أن ما أجزأ في النجاسة أجزأ في العقيقة (قوله مكافئتان) بكسر الفاء وقفها أي متساويتان فلا تتساووا فيهما بأن تقولوا لما كانتا اثنتين يكفي كون احدهما عليه وإن كانت الأخرى دنيئة (قوله أذكرانا كن) أي الشياه أم أنا تأم البعض كذا والبعض كذا (قوله عن عيين الرحمن الخ) أي هؤلاء القوم في جهة شريفة عنده تعالى يلجأ سبحانه كأن جهة العيين في الحادث شريفة ففيه تجوز (قوله وكأنيدي عيين) أي لا تنوهموا من اثبات العيين له تعالى أن له يسار مقابلة بالنسبة

مالم ينطق به الكتاب العزيز (خير من عمل كثير في بدعة) أي مصاحب لها في معنى مع (الرافعي عن أبي هريرة فر عن ابن مسعود) عمل هذا قبله وأجر كثيرا (سببه أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أقاتل أو أسلم قال أسلم ثم قاتل ففعل فقتل فذكره (ق عن البراء) ابن عازب (عمو بالسلام) قال المناوي بأن يقول المبتدئ إذا سلم على جمع السلام عليكم اه وظاهر الحديث طلب الاتيان بجمع الجمع ولو كان المسلم عليه واحدا (وعمو بالتشجيت) بأن يقول المـثـمـت يـرحـمـكـم الله فلو قال يرحم الله حصل أصل السنة لا كمالها والأمر للندب فيهما (ابن عساكر عن ابن مسعود) عمو وصنو أبي العباس بن عبد المطالب (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن عمر) بن الخطاب (عن الغلام عقيقتان وعن الجارية عقيقة) قال في النهاية العقيقة الذبيحة التي تذبح عن المولود وأصل العق الشق والقطع وقيل للذبيحة عقيقة لأنها يشق حلقة اه أي يجزى عن الذكـر شاتان وعن الأنثى شاة وأخذ بظاهرها لليث فوجب العقيقة وقال الجوهري وتندب لأنه صلى الله عليه وسلم علقها في خبر على محبة فاعلمها (طب عن ابن عباس) عن الغلام شاتان مكافئتان (بفتح الفاء لأنه يريد شاتين قدسوى بينهما أي مساوي بينهما أو قيل بكسرهما أي متساويتان متساو حسنا أو معادلان لما يجب في الزكاة والأضحية من الاسنان أو مذبوحتان والمحدثون على الأول وهو أولى وأما بالكسر فعناء مساويتان فيحتاج أن يذكر أي شئ ساوياه (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة فانه تعالى فاضل بين الذكـر والأنثى في الارث ونحوه فكذا العق (حم دن ه حب عن أم كرز حم ه عن عائشة طب عن أسماء بنت يزيد عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة لا يضر كم ذكرنا كن) أي الشياه (أم أنا تأم د ت ن ك حب عن أم كرز ت عن سلمان بن عامر وعن عائشة عن عيين الرحمن وكأنيدي عيين) قال في النهاية أي أن يديه تبارك وتعالى بصفة الكمال لا نقص في واحدة منهما لأن الشمال تنقص عن اليمين وكل ما جاء في القرآن وفي الحديث من إضافة البدن والأيدي واليدين وغير ذلك من أسماء الجوارح إلى الله تعالى فاعلموا على سبيل المجاز والاستعارة والله تعالى منزّه عن التشبيه والتجسيم (رجال ليسوا بانبيا ولا شهداء يغشى بياض وجوههم نظرا لناظرين يغبطهم) بكسر الباء من باب ضرب (التيون والشهداء بعقد هـ وقبرهم من الله تعالى) قال في النهاية الغبطة حسنة خاص يقال غبطت الرجل غبطة وغبطا إذا شتمت أن يكون لك مثل ماله وإن يدوم عليه ما هو فيه وقال في المصباح الغبطة حسن الحال وهو اسم من غبطته غبطا من باب ضرب إذا تميت مثل ماله من غير أن تريد زواله مما أعجبك منه وعظم عندك وهو جازفاته ليس بحسد (هم جماع) قال الشيخ بضم الجيم وشدة الميم (من فوازع القبائل) أي جماعات من قبائل شتى (يجتمعون على ذكر الله فيمتهقون) أي يجتارون (أطايب الكلام) أي أحاسنه وخياره (كأنيدي أكل) بالمد (التمر أطايبه) ومقصود الحديث الحث على ذكر الله والاجتماع عليه (طب عن عمرو بن عبسنة) رضي الله تعالى عنه واسناده حسن (عند الله خزائن الخير والنشر مفتاحها الرجال فطوبى لمن جعله الله مفتاحا

للخير

لها كما في الحوادث بل كل ما أضيف إليه تعالى من الاسماء والصفات كامل في غاية الكمال لانقص

فبـه (قوله يغشى بياض وجوههم نظرا) أي يغطي ضوء نظرهـم لشدة اشراقه (قوله يغبطهم الخ) أي لهذه المزية وقد يوجد في المفضل الخ (قوله جماع) أي جماعات (قوله أطايب) بالياء لا بالهمزة جمع أطيب كاجود وأجاد لأن الثالث ليس حرف مد كذا يؤخذ من التصريح وغيره وفي القاموس والمختار بضبط القلم بالهمزة على الياء وترد فيه شيخنا مهمل إلى عدم الهمزة فخره (قوله مفتاحها الرجال) أي والنساء والنخائى كذلك

(قوله عند الله علم أمية الخ) ذكره لما أنشد له شعره وهو مشتمل على مواضع كثيرة أي الله تعالى أعلم به هل هو من الساجدين
أو لا لكن ورد حديث آخر يدل على كفره وهو أن شعر أمية بن أبي الصلت وكفر قلبه (قوله الدجاج الخ) والمناسب للفقراء اتخاذ
الدجاج لقلة المؤنة ولا غنياً اتخذوا لابل لقد رثهم على . وثم (قوله عندى أخوف (٤٣١) الخ) أي عندى شئ أخوف عليكم

من الذهب أي من جمعه
فكانه قبل وما ذلك الشئ
فقال ان الدنيا ستذهب
الخ فهو استئناف بياني أي
في كثرة الدنيا من ذهب
وغيره أخوف من جمع
الذهب لان كثرتها توقع
في محرمات كثيرة كلباس
الحرام من ذهب أو فضة
أو الشاش الذي طرفه
قصب كما هو واقع الآن
فهو من الاخبار النقيب
(قوله في البيت الخ) لان
اللباس أشد ملبسة (قوله
عنوان) بضم العين وكسرهما
أي فن شهدت له أمية النبي
بختير كان في ساحة الرضا
وضده يضده الحديث من
بجنازة الخ (قوله عهد الله)
أي الصلاة المكتوبة لانه
تعالى عاهده صلى الله عليه
وسلم على أدامها (قوله
ثلاثة أيام) أخذ به سيدنا
مالك ومذهبننا الرقابيع
ولو بعد سنة مثلاً لا فرق
بين الرقيق وغيره من كل
مبيع (قوله عودوا المريض)
أي زوروه والعبادة في
اللغة مطلق الزيارة ثم
خصت بزيارة المريض
(قوله واتبعوا) أي شيعوها
سواء كان المشي أمامها
أو خلفها وإن كان الأفضل

للغير مغلاً للشئ قال في المصباح الشر الفساد والسوء والظلم والجمع شرور (وويل) قال في
الضياء الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب (من جعله مفتاحاً للشئ مغلاً قاله غير طب
والضياء) المقدسي (عن سهل بن سعد) الساعدي (عند الله علم أمية) بضم أوله تصغير أمية
(ابن أبي الصلت) قال الشريد ردت المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال هل معك شئ من شعر أمية
قلت نعم فأنشدته مائة قافية كلها أنشدته قال فيه أي زني ثم ذكره (طب عن الشريد بن سويد)
ورواه عنه مسلم (عند اتخاذ الأغنياء الدجاج) أي اقتنائهم إياها (بأذن الله بهلاك القرى)
أي يكون ذلك علامة على قرب هلاكها قال الموفق البغدادي أمر كلاني الكسب بحسب مقدارته
لان به عمارة الدنيا وحصول النعف ومغنى الحديث ان الأغنياء اذا ضيقوا على الفقراء في مكاسمهم
وخاطوهم في معاشهم تعطل حال الفقراء ومن ذلك هلاك القرى وبوارها اه قال أبو هريرة أمر
المصطفى صلى الله عليه وسلم الأغنياء باتخاذ انعم والفقراء باتخاذ الدجاج ثم ذكره (عن أبي
هريرة) واسناده ضعيف (عند أذان المؤذن) للصلاة (يستجاب الدعاء إذا كان الإقامة لا ترد
دعوته) أي الداعي كأنه يقول الدعاء عند الإقامة أرجى قبولاً منه عند الأذان (خط عن أنس)
واسناده ضعيف (عند كل ختمه) من القرآن تحتها القارئ (دعوة مستجابة) فيه الهجوم
للقارئ والمستمع والسماع (حل وابن عساكر عن أنس) وهو حديث ضعيف (عندى أخوف
عليكم من الذهب ان الدنيا ستذهب عليكم صبا في البيت أمية لا تلبس الذهب) أي عند صب الدنيا
عليها وما هم بتاركه (حم عن رجل) صحابي باسناد حسن (عنوان كتاب المؤمن يوم القيامة
حسن ثناء الناس) عليه في الدنيا وعنوان الكتاب علامته التي يعرف بها ما في الكتاب من حسن
وقبح (فر عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه باسناد ضعيف (عنوان صحيفة المؤمن حب
على بن أبي طالب) أي حبه علامة يعرف المؤمن بها يوم القيامة (خط عن أنس) وهو حديث
ضعيف (عهد الله تعالى أحق ما أدى) بالبناء للمفعول أي أحق ما أداه العبد وهو شامل لجميع
العبادات لكن قال المناوي أراد الصلاة المكتوبة لقوله في حديث آخر العهد بيننا وبينهم الصلاة
(طب عن أبي أمامة) باسناد حسن (عهد الرقيق ثلاثة أيام) فإذا وجد المشتري فيها عيباً
رده على بائعه بلا بينة وإن وجده بعد هالم يرد إليها هذا مذهب مالك لم يعتبر الشافعي ذلك فان لم يكن
حدوث العيب بين القبض والحصول فاقول قول المشتري وإن أمكن حذوثة فالقول قول البائع
مطابقاً في الثلاثة وبعد هالافرق بين الرقيق وغيره (حم ذلك حق عن عقبه بن عامر) الجهني
(ه عن سمرة) بن جندب باسناد صحيح (عودوا المريض) بضم العين والدال بينهما واو أي
زوروه (واتبعوا الجنائز) قال الشيخ يسكون المشاة الفوقية ورفع الموحدة القيسية (تذكركم
الآخرة) أي أحوالها وأحوالها والامر للندب (حم حب حق عن أبي سعيد) الخدرى رضى
الله تعالى عنه (عودوا المرضى ومروهم فليدعوا الكرم فان دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور)
فيه شمول الكثرة والكل في مرض مسلم معصوم (طس عن أنس) عودوا المريض واتبعوا
الجنائز تذكركم الآخرة (والعبادة) عيشة تخبثه أي زيارة المريض تكون (غبا) أي يوماً
بعد يوم (أوربما) بكسر فسكون بان يترك يومين بعد العبادة ثم يعاد في الرابع (الا أن يكون

الأول كما يعلم من قول المنهج وشرحه والمشي وأمامها وقربها بحيث لو انفتحت لآه أفضل من الركوب مطلقاً أي
خلفها أمامها ومن المشي بغير أمامها وبعد هاه (قوله مغفور) لان المريض يحص الذنوب فيكون دعاؤه أقرب للإجابة (قوله
غبا أو ربما) محله ان كان له مهلة والالازمه وما لم يكن صديقاً أو قريباً أنس به والالازمه

(قوله مرة) أى تكون مرة فى أى محل صادفه ولا ينبغى أن يجلس فى محل معه ولا يعزى فهو من البدعة (قوله انتفكر) أى حركة النفس فى المعانى لتذكرها (قوله المحيا) (٤٢٢) أى الحياة عند الاحتضار وقتنة الموت فى القبر ويجمع ذلك اللهم انى

أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار الخ فينبغى الملازمة على ذلك (قوله المؤمن) والكافر كذلك (قوله كعورة المرأة على الرجل) أى المحرم لها وكذا ما بعده أو التشبيه فى مطلق الحرمة (قوله عتوضهن) أى النساء فالأولى أن لا يتزوج بدون مهر وان كان صحيحا لأنه ينعدم إخلاء انعقد عن ذكره ولو قل (قوله عون العبد) على مهماته وحوائجه والله فى عون العبد الخ (قوله عويعر) اسم أبى الدرداء اشهر بكنيته دون اسمه وكذا أبوذر الغفارى لم يشتهر باسمه جندب (قوله طريد أمتى) أى مطرودها فقد كان رضى الله تعالى عنه عنده صلابة وشدة فى الدين وكان يأمر الناس أن لا يبيت عند أحد منهم ذيناريل يخرجهم لمن يحتاجه فكان بالشام فأشار سيدنا معاوية على سيدنا عثمان أن يخرجهم من الشام لثلاثين أهلهما فى التشديد فى الدين فتضيق عليهم مصالحهم ثم طرده وأخرجه منها فجاء إلى المدينة فأقبل عليه أهلها كأنهم لم يروه قط فتناق

مقلوبا على عقوله بان كان لا يعرف العائد (فلا يعاد) حينئذ لعدم فائدة العبادة بل يدعى له (والتعزية) أى تسليمة أقارب الميت وأصدقائه بالجل على الصبر ووعد الأجر تكون (مرة) واحدة فيكره تكرارها لأنه يجدد الحزن (البغوى فى مسند عثمان) بن عفان (عنه) أى عن عثمان (عودوا) بفتح المهملة زكسر الواو المشددة من العادة (قلوبكم الترقب) من المراقبة وهى شهود نظر الله إلى العبد (وأكثروا التذكر) من الفكر وهو تردد القلب بالنظر والتدبر اطلب المعانى (والاعتبار) أى الاستدلال والاتعاظ قال فى النهاية والمعبر المستدل بالشئ على الشئ (فر عن الحكم بن عمير) مصغرا واسناده ضعيف (عودوا) بضم فسكون وذال محبة أى اعتصموا (بالله من عذاب القبر) فانه حق خلافا للتمتلة (عودوا بالله من عذاب النار عودوا بالله من فتنة المسيح الدجال) فانها أعظم الفتن (عودوا بالله من فتنة المحيا والممات) أى الحياة والموت (م ن عن أبى هريرة عورة المؤمن) قال المناوى الموجود فى النسخ القديمة الرجل بدل المؤمن (ما بين سرته إلى ركبته) هو به عن أبى سعيد الخدرى باسناد ضعيف (عورة الرجل على الرجل كعورة المرأة على المرأة) فيحرم نظر الرجل إلى ما بين سرة الرجل وركبته وكذا المرأة مع المرأة (وعورة المرأة) يحتمل أن المراد المسلمة (على المرأة) الكافرة (كعورة المرأة على الرجل) وفى نسخة وعورة الرجل على المرأة كعورة المرأة على الرجل وهى واضحة (ك عن على) قال الشيخ حديث صحيح (عوضوهن) أى الزوجات عن صداقهن (ولو بسوط) أى ولو كان التعويض بشئ خفيف فيجوز جعله صداقا عند الشافعى إذا كان مقبولا والمتحول ما تنقضى به حاجة وقوله (يعنى فى التزويج) مدرج (طب والضياع عن سهل بن سعد عون العبد أخاه) فى الدين (يوما) فيما يحتاجه (خير من اعتكافه شهرا) والظاهر أنه لا خصوصية للاعتكاف بل سائر العبادات كذلك (ابن رنجويه عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (مر سلا عويعر) مصغر عامر بن زيد بن قيس الانصارى أبو الدرداء صحابى جليل اشتهر بكنيته (حكيم أمتى) تقدم الكلام على بعض حكمه فى أن لكل أمه حكيم (وجندب) بن جنادة الغفارى وكنيته أبوذر (طريد أمتى) أى مطرودها طردونه (يعيش وحده ويموت وحده والله يبعثه) يوم القيامة (وحده) قال العلامة وسبب الحديث ما ذكره أهل السير روى ابن اسحق عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال لما ارسل الله صلى الله عليه وسلم إلى تبول جعل يخلف عنه الرجل فيقولون يا رسول الله تخلف فلان فيقول دعوه فإن بك فيه خير فسيلحقه الله بكم وإن بكم فيه شر فليأخذ منكم الله منه حتى قيل يا رسول الله تخلف أبوذر وأبطأ به بعير فلما أبطأ عليه أخذ مناعه فجعله على ظهره ثم خرج يذبح ثم روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شافناظرناظر من المسلمين فقال يا رسول الله ان هذا الرجل يشئ على الطريق وحده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباذر فلما أملا القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبوذر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرحم الله أباذر عشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده وسبب الوحدة ما أخرجه البخارى عن زيد بن وهب قول مررت بالبدية بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة مكان بين مكة والمدينة فاذا أنا بآبى ذر رضى الله عنه فقلت له ما أنت لك من ذلك هذا قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية فى الدين يكتزون الذهب والفضة الآية قال معاوية نزلت فى أهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم وكان بينى وبينه فى ذلك ما كان فاشار إلى عثمان بنزولى فى هذا المنزل وكان أبوذر يحدث الناس بالشام ويقول لا يبيت عند أحدكم ذينار ولا درهم الا

ما ينفعه

سيدنا عثمان على أهل المدينة فأخرجه منها إلى البدية ومعه زوجته وغلامه فقط فمكت بها حتى

مات وامر غلامه ان يضعه بعد الموت على فارعة الطريق فاذا مر عليه جماعة اخبرهم بأنه من أصحابه صلى الله عليه وسلم ليعاونوه على دفنه ففعل ذلك ومضى صحابى فأخبره فنزل ودفنه (قوله يبعثه وحده) أى متميزا وحده بصفات جيلة

ما ينفعه في سبيل الله أو بعده لغريم فكاتب معاوية إلى عثمان أن كان لا بالشام حاجة فابعث إلى أبي
ذرف فكتب إليه عثمان أن أقدم إلى فقدم المدينة فكثرت عليه الناس حتى كانوا لم يروه قبل ذلك فغشى
عثمان على أهل المدينة من مذهبه الشديد كما غشى على أهل الشام فأشار إليه بأقامته بالري لأنه
كان يألفها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وفيه من الفوائد أن الكفار يخاطبون بفروع
الشريعة لا بتفان أبي ذر ومعاوية على أن الآية نزلت في أهل الكتاب وفيه ملاطمة الأئمة للعلماء
فإن معاوية لم يحسب على الانكسار عليه حتى كاتب من هو أعلى منه وتقديم دفع المفسدة على جلب
المصلحة لأن في بقاء أبي ذر بالمدينة مصلحة كبيرة من بث علمه في طائفي العلم ومع ذلك ترجح عند
عثمان دفع ما يتوقع من المفسدة بالاختلاف في هذه المسئلة ولم يأمره مع ذلك بالرجوع
عنه لأن كلا منهما كان مجتهدا وعن ابن مسعود قال لما نفي عثمان أبان إلى الري وأصابه بها
قدره لم يكن معه أحد إلا أمر أنه وغلامه فأوصاهما أن غسلا في وكفنا في ثم غفاني على قارعة
الطريق فأول ركب عبر بكم فقولوا هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعينونا على دفنه
فلما مات فعلا ذلك به وأقبل عبد الله بن مسعود في رهط من أهل العراق فماتوا في رعيهم إلا الجنائزة
على ظهر الطريق قد كادت الأبل تطوعوا وقام إليهم الغلام فقال هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأعينونا على دفنه قال فاستل عبد الله بيكي ويقول صدق رسول الله صلى الله عليه
وسلم تمثي وحده وتموت وحده وتبعث وحده ثم نزل هو وأصحابه فوارده ((الحشر)) بن أسامة
((عن أبي المثنى مرسل)) عباد المريض أعظم أجرام من اتباع الجنائزة ((لأن فيها جبر خاطر
المريض وأهله)) (فرعن ابن عمر) عينا لا نعلم ما الدار أندا ((أي لا نعلم صاحبهما)) (عين بكت من
خشية الله) أي من خوف عقابه أو مهابة جلاله ((وعين بكت تحرس في سبيل الله ع والضياع عن
أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((عينا لا تريان النار عين بكت وجلال)) أي فزعا ((من خشية الله
وعين بكت نكلا)) أي تحرس ((في سبيل الله)) قال المناوي والمراد نار الخلود والظاهر أن هذا
المراد غير مراد لأن كلام من الحرس في سبيل الله والوجل من خشية الله المعصوب بالندم والعزم على
عدم العودة مكفر للكبار وأيضا فكل مسلم لا يرى نار الخلود اللهم سلمنا من مكركل جبار حسود (طس
عن أنس) رضي الله تعالى عنه باسناد ضعيف ((عينا لا نصيب ما النار عين بكت في جوف الليل
من خشية الله وعين بكت تحرس في سبيل الله تعالى)) أي في الثغر أو في الجيش ((ت عن ابن عباس))
واسناده ضعيف ((العائد في جهنم كالعائد في قبته)) أي كلما يقص أن يقي شيئا ثم يأكله يقع أن يرب
شيئا ثم يرجعه فيمتنع الرجوع في الموهوب بعد قبضه عند الشافعي أن وهب لأجنبي لا يفرعه مادام
باقيا في ملكه ((حم ق د ه عن ابن عباس)) بتشديد الباء وقد تحققت وفيها لغة نائفة
عارة بوزن ناقه وهي اسم لما يعار ولقد هار من عار إذا ذهب وجاء ومنه قيل للغلام عيار لكثرة ذهابه
ومجنيته وحقيقة شاعر العار بالاحتقاع بما يحل الانتفاع به مع بقاء عينه والأصل فيها قبل الإجماع
قوله تعالى ويمنعون الماعون فسرده جهو والمفسرين بما يستعير الجيران بعضهم من بعض قال
الرواني وغيره كانت واجبة أول الإسلام للآية السابقة ثم نسخ وجوبها فصارت مستحبة أي
أصلها والافتد تحجب كاعارة الثوب لحر أو برد أو عارة الحبيل لانهاذ غريق والسكين لذبح حيوان
محترم بخشي مونه وقد تحرم كاعارة الصبيد من المحرم والأمة من الأجنبي وقد تنكره كاعارة العبد
المسلم من كافر ((مؤداة)) أي واجبة الرد على مالكها عينا حال الوجود بقيمة عند التلف وهو
مذهب الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة أمانة لا تضمن إلا بالتعدي ((والمنفعة)) بكسر فسكون
((مردودة)) قال الخطابي هي ما يمنحه الرجل صاحبه من أرض يزرعها مدة ثم يردّها أو شاة يشرب
أدرها ثم يردّها أو شجرة يأكل ثمرها لأن لم يبطه عينها وإنما أباح المنفعة واللين والثمره وهي في معنى

(قوله أعظم أجرام من اتباع
الجنائز) لأن فيها أمرين
جبر المريض وجبر أهله
بجلائل الجنائز ففيها
الثاني فقط (قوله وجلال)
أي خوفا (قوله نكلا) أي
تحرس وتحفظ (قوله في
فيه بجام القبح والبشاعة
(قوله مردودة) بمعنى
مؤداة تغاير تغنا والمثمة
اعطاء نحو الشاة لينتفع
بليتها ثم يردّها في
حكم العارية

(قوله مقضى) أى يحب قضاءه لصاحبه حيث طلبه وكان قادرا على الوفاء (قوله والزعيم) أى ضامن المال غارم وان مات الاصيل وخلف وفاء عندنا وبعض الائمة يرى انه لا يغرم حينئذ بل يوفى من التركة وعندنا لا يبرأ وترك مطالبته الا اذا برى الاصيل بدفع ونحوه (قوله العاقبة) أى المعاقاة من كل أمر يحالف رضا الله تعالى (قوله الصمت) بان لا ينطق بالخبير (قوله فى العزلة) طأوا بعنهم شره حيث لم يقدر على حفظ نفسه فى الخلطة والافالخالطة أولى حيث اشتملت على نفهمهم وقد ذكر أهل التصوف ان آخرين كان أحدهما يبيع ويشترى والاخر (٤٣٤) معتزلا فى الجبل فاراد المعتزل زيارة أخيه فركب سبعة وجاهله فوجده يبيع ويشترى فنزل

ووقف السبع ينتظره فغات امرأة جبيلة تشتري من أخيه شيئا فظفر لها هذا المعتزل نظر شهوة فهم السبع ان يلتقمه فقال له الاخ تأدب أيما السبع فوقف متأدبا وقال يا أخى ليس الشأن فى العزلة بل الشأن فى حفظ النفس مع الخلطة لان ذلك جهاد أكبر (قوله المعيشة) أى التكسب وهى من عايش فالميرزا تارة والجمع معايش بلا همزة لان الباء حينئذ أصلية لان وزنها حينئذ مفعلة والاصل معيشة وليس وزنها فمفعلة لان الميم حينئذ تكون أصلية ومحل قلب الباء همزة اذا كانت زائدة فى المفرد كما قال والمدريد الخ أو من معش بمعنى تكسب فالميم أصلية والجمع حينئذ معاش بالهمزة لا بالياء لان الباء حينئذ زائدة ادوزنها فمفعلة لكن الثانية لغة قليلة ولذا قرأ السبع معايش بالياء أما بالهمزة فقرأة شاذة (قوله أمين الله) أى كالأمين الذى هو

العوارى وحكمها الضمان كالعارية (ه عن أنس) باسناد صحيح (العارية مؤداة والمخعة مردودة والدين) بالفتح (مقضى) الى صاحبه (والزعيم) بمعنى الكفيل والضامن (غارم) لما ضمنه بطلبة المضمون له (حم د ت ه والضياء عن أبى امامة) العاقبة عشرة أجزاء تسعة فى الصمت (أى السكوت عما لا ثواب فيه) (والعاشر فى العزلة عن الناس) اذا استغنى عنهم واستغنى عنه والافتي دعاء الشرع الى الخلطة بهم للتمسك والتعلم فلا خير فى البعد عنهم وبهذا يجمع بين الأدلة التى على طلب العزلة والأدلة الدالة على طلب الخلطة قال المناوى فينبغى للعاقل أن يختار العاقبة فمن عجز وزعم الخلطة لطلب المعيشة فليزلم الصمت (فرع ابن عباس) العاقبة عشرة أجزاء تسعة فى طلب المعيشة والمعيش والمعيش مكسب الانسان الذى يعيش بسببه والجمع معايش هذا على قول الجمهور انه من عاش والميرزا تارة ووزن معايش مفاعل فلا همز وبه قرأ السبعة وقيل هو من معش فالميم أصلية ووزن معيش ومعيشة فمفعلة ووزن معايش فعال فميرزا بهمزة وقرأ أبو جعفر المدنى والاعرج (وجزء فى سائر الاشياء) أى باقيةها (فرع عن أنس) بن مالك (العالم أمين الله فى الارض) على ما أورد من العلوم (ابن عبد البر فى) كتاب (العلم عن معاذ) بن جبل رضى الله تعالى عنه واسناده ضعيف (العالم والمتعلم شريكان فى الخير) لا شراهما فى التعاون على نشر العلم (رسائل الناس) أى باقيةهم (لا خير فيه طب عن أبى الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (العالم اذا أراد بعلمه وجه الله) تعالى (هابه كل شئ) فكان عند أهل الدنيا والاخرة فى الذروة العليا (واذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شئ) فسقط من مرتبته وهان على أهل الدنيا والاخرة (فرع عن أنس) العالم سلطان الله فى الارض (بين خلقه) (فن وقع فيه) أى ذمه وعابه واغتابه (فقد هلك) أى فعل فلا يؤدى الى الهلاك الاخرى قال العلامة فى المصباح وقع فلان فى فلان وقرعوا وقرعة سبه وعبسه اه ولهذا كانت الغيبة فى العلماء وحمل القرآن كبيرة قال المناوى فى التبيان نقلا عن الحافظ أبى القاسم بن عساكر انه قال اعلم يا أخى وفقى الله وياك لمرضاته وجعلنا من يحشاه ويتقيه حق تقاته ان لحوم العلماء مسومة وعادة الله فى ههنا أستار منة قصيهم معلومة وان من أطلق لسانه فى العلماء باسب ابتلاه الله قبل موته بموت القلب فليحذر الذين يحافون عن أمره ان تصيهم فتنة أو يصيهم عذاب أليم (فرع عن أبى ذر) العالم والعلم والعمل فى الجنة فاذا لم يعمل العالم بما يعلم كان العلم والعمل فى الجنة وكان العالم فى النار فالجاهل المعدور بل وغيره خير منه (فرع عن أبى هريرة) وهو حديث ضعيف (العامل بالحق على الصلوة) أى الزكاة (كالغازى فى سبيل الله عز وجل) فى حصول الاجر ويستمر ذلك (حتى يرجع الى بيته) أى محل اقامته (حم ت ه ل عن رافع بن خديج) قال الشيخ حديث صحيح (العباد عباد الله والبلاد بلاد الله) فمن أحيامن موات لارض شيئا فهو له بشرط أن يكون المحيى فى دار الاسلام مسلما وأن لم ياذن له الامام عند الشافعى (وليس لعرق ظالم حق) قال المناوى

الرسول الذى ينزل عليه الوحي فى ان كلاً يهتدى به الخلق (قوله لا خير فيه) أى كامل (قوله ان يكثر به روى

الكنوز) بان يقصد به جمع الاموال (قوله سلطان الله) أى كاسلطان يجامع نفع الرعية بكل (قوله هلك) أى فعل فعلا سبيا فى هلاكه فى الاخرة وان استدرج بالاموال فى الدنيا (قوله والعلم والعمل فى الجنة) أى يكون العالم فى الجنة حالة كونه متعلما بوصف العلم والعمل فهما صاحبان له فى الجنة بهذا المعنى واذا كان فى النار لعدم عمله لم يكو نا صاحبين له فيها أى لم يكن متعلما به مائى النار بل هو فيها محجور عنهما (قوله بالحق) أى بان لم يخن فيها (قوله كالغازى) أى لاجل الغنمة أما الغازى لاعلاء

كلمة الله فهو أرقى من العامل على الزكاة (قوله في الهرج) أي زمن الفتن (قوله كهجرة إلى) أي في عظم الثواب (قوله مني) أي قريب مني وأنا قريب منه في النسب والمحبة وكان صلى الله عليه وسلم يظنه وكذا الصحابة فالقيه أبو بكر وعمر وعثمان وهم راكبون الا نزلوا وكان اذا قيده سيدنا على قبل يده ورجله وقال له ارض عني يا عمر رسول الله (قوله صنوايه) أي هما من أصل واحد (قوله وصي) أي حافظ أموري وتوليها بعد موتي (قوله وصنواي) عطف (٤٣٥) لازم (قوله فليباه بعمه) أي من له عم

كعمي فليباخرني به ولم يوجد (قوله من الله) أي قريب منه تعالى قرب مكانة (قوله وقع عليه الحساب) أي حساب خدمته ان قصر فيهم فمن كان في مرتبة العبودية لم يستخدم أحدا ولذا قال القطب بحجج الدين لما بلغت هذا المقام لم استخدم أحدا ولم أملك شيئا من الدنيا حتى الثوب الذي ألبسه على سبيل العارية وأرده لصاحبه (قوله مع من أحب) فلا ينبغي ان يحب أهل الاهواء لئلا يحشر معهم المشره يحشر على دين خليله فليحذر أحدكم من محال (قوله ظنه بالله) فلا ينبغي انظن به الا خيرا وقد ورد انه تعالى يوقف شخصا ذاجرا ثم بين يديه يوم القيامة ويقول له ألم تفعل كذا وكذا فلما أنكر أقام عليه الحجة الى أن أمر به الى النار التفت فقال له ما أفتن فقال يا رب ما فعلت ذنبا الا وأنا أرجو غفرا نكلى فقال كذب عبدى ولم أخطر بياله لكن حيث قال ذلك غفرت له ولو كان كاذبا

روى بالاضافة وبالصفة والمعنى ان من غرس أرض غيره أو زرعها بغير اذنه فليس لزاعره وغارسه حق الابقاء بل للمالك الأرض فلهه مجانا أو أراد ان من غرس أرضا أحياها غيره أو زرعها لم يستحق به الأرض (هق عن عائشة) باسناد حسن (العبادة في الهرج) قال المناوى المراد بالهرج هنا الفتن واختلاط أمور الناس (كهجرة إلى) في كثرة الثواب قال النووى سبب كثرة فضل العبادة فيه ان الناس يغفلون عنها أو يشتغلون عنها ولا يتفرغ لها الا الافراد (حم م ت هـ عن معقل بن يسار) ضد العيين (العباس مني وأنا منه) أي من أصلى وأنا من أصله (تلك عن ابن عباس) وهو حديث حسن (العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان عم الرجل صنوايه) أي مثله (ت عن أبي هريرة) باسناد حسن (العباس وصي ووارثي) أي لو كان يورث (خط عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (العباس عمي وصنواي فن شافيايه) أي بفاخر (بعمه) أي من له عم كالعباس فليباه به (ابن عساكر عن علي العبد من الله وهو منه) أي قريب من الله والله قريب منه قرب لطف ومكانة (مالم يخدم) بالبناء للمفعول (فاذا خدم وقع عليه الحساب ص هب عن أبي الدرداء) باسناد حسن (العبد مع من أحب) أي يكون يوم القيامة مع من أحبه فليحذر الانسان من يحب (حم عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (العبد عند ظنه بالله) وهذا الاينافى اجتماع الخوف والرجاء فيكون خائفا راجيا ظاهرا باطنا أن الله يرحمه ويعفو عنه (وهو مع من أحب أبو الشيخ عن أبي هريرة) باسناد حسن (العبد الا بقرى) بلا عذر (لا تقبل له صلاة حتى يرجع الى مواليه) أي لا ثواب له فيها وان صحت (طب عن جرير) باسناد حسن (العبد المطيع لو اديه لربه في أعلى عليين) قال المناوى هذا ما في نسخ الكتاب والذي في نسخ الفردوس الصحيحة المقررة العبد المطيع لو اديه والمطيع لرب العالمين في أعلى عليين (فرعن أنس) باسناده ضعيف (العتل) قال المناوى هو الشديد الخافى الفظ الغليظ هذا أصله لكن فسرته النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (كل رغب الجوف) أي واسع ذى رغبة في كثرة الاكل (وثيق الخلق) قال في بيان وثق الشيء بالضم وثاقه قوي وثبت فهو وثيق ثابت قوى (أكل شر وب جوع للعمال) فهو مشتمل على صفات ذميمة ويقال الاول هيئة ذاته والثاني سفة الذات (ابن مردويه عن الدرداء) العتل الزنيم) قال في النهاية الزنيم هو الدعي في النسب الملق بالقرم وليس منهم تشبه بالزغبة وهي شئ يقطع من أذن الشاة ويترك معلقا لها هو (الفاحش) أي ذوالفحش في فم قوله (الليث) أي الذي ليس لان النوم ضد الكرم قال المناوى وذاقاله لما سئل عن تفسيرية (ابن أبي حاتم) عبد الرحمن (عن موسى بن عبيدة) بالثقاف (مرسلا) هو مولى ابن الزبير باس ضعيف (العتيرة) بفتح العين المهمة وكسر المشنة الفوقية وسكون المشنة التحتية وفتح الراء عظمة سميت عتيرة بما يفعل من الذبح وهو العترة فهي فعيلة بمعنى مفعولة (حق) قال العلقمى قال في نهاية كان الرجل من العرب يندرا النذر يقول اذا كان كذا وكذا أو بلغ شيئا

(٥٤ - عزبى ثاب) فبالك من تحلى بهذا الوصف الجميل حقيقة وهو رجا الغفران (قوله لا تقبل له صلاة) أي وسائر أعماله الصالحة لا ثواب وشئ منها حتى يرجع للطاعة (قوله في أعلى عليين) أي أعلى مرتبة في الجنة بالنسبة لآفرانه (قوله العتل الخ) تفسره بقوله تعالى عتل فسر أيضا بخلط الجسم الخافى (قوله وثيق الخلق) الجراولى من الرفع أى قوى البنية لا يعرض فهو عفريت نفريت (قوله الزنيم) فسر بقوله الفاحش (قوله العتيرة حق) أي مطلوبة وهي ما يذبح في شهر رجب لطعام الفقراء لانها صدقة ولونذرها تعبت وقول الشارح انه كان في صدر الاسلام ونسخ المراد بنسخ وجوبهم غير نذر فكانت الجاهلية تفعلها على اعتقاد

الوجوب ولو لا نذر فهذا هو الذي نسخ أمانته بجاهلية فكأن تذبح للأصنام ويؤخذ منها ويصب على رأس الضم فذمومة (قوله يؤمنون) أى يقصدون البيت لرجل أى لاضرر رجل التجأ الى البيت ولا يبالون بقوله تعالى ومن دخله كان آمناً قوله بالبيداء) بالمد خـ فـ بهم بالبناء للمفعول (قوله فيهم المستعمل) أى القاصد المتعمد لاضرر ذلك الملتجئ للبيت وفيهم المحجور أى المقهور على ذلك وفيهم ابن السبيل أى المار عليهم ولا علم عنده بما قصدوه ومع ذلك خـ فـ بهم جميعا لان البلاء يعم أهل السوء ومن صاحبهم ولو صالحا ففيه حث على تجنب أهل السوء والبعد عنهم لان شؤمهم يصل لكل من تقرب منهم ولو صالحا والمحجور من جبره يجبره اذا قهره لغة قليلة والكثير المجبر من أجبره قهره (قوله الهجاء) أى البهجة سميت بذلك لعدم نطقها (قوله جرحها) أى متلفها جبار يفتح الجيم وضعا أى لا ضمان فيه حيث لا نقصير وكذلك ما بعده (قوله والمعدن) بطنى على المخرج وعلى مكانه والمراد هنا الثاني

كذا فعله أن يذبح من كل عشر منها أو رجب كذا وكذا في أسهمها العنار وقد عثر به عثرنا إذ ذبح
 العتيرة وهذا كان في صدر الإسلام ثم نزع قال الخطابي العتيرة تفسر في الحديث أنها شاة تذبح في
 رجب وهذا هو الذي يشبه معنى الحديث ويأتي بحكم الدين وأما العتيرة التي كان يعثرها الجاهلية
 فهي الذبيحة التي كانت تذبح للأصنام ويصب دمها على رؤسها ((حم ت عن ابن عمرو)) بن
 العاص وإسناده حسن ((العجب)) بفتحين ((أن ناسا من أمية يؤمون)) يقصدون ((البيت))
 الكعبة ((الرجل من قريش قد لبأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيهم المستبصر)) هو
 المستبين لذلك القاصد له عمدا وهو بسين مهملة ومنشأة فوقية وموحدة تحمية وصاد مهملة ثمراء
 ((والجبور)) أي المكره يقال أجبرته فهو مجبور وهذه اللفظة المشهورة ويقال أيضا جبرته فهو مجبور
 حكاهما الفراء وغيره وجاء هذا الحديث على هذه اللغة ((وابن السبيل)) أي سالك الطريق معهم
 وليس منهم ((هل يكون مهلكا واحدا)) أي يقع الهلاك في الدنيا على جميعهم ((ويصدرون)) يوم
 القيامة ((مصادر شتى يبعثهم الله)) مختلفين ((على)) حسب ((نياتهم)) فيجازيهم بقتضاهما وفي
 هذا الحديث من الفقه التابعين من أهل الظلم والتحذير من مجالستهم ومجالسة البغاة ونحوهم من
 المبطلين ثلثا ناله ما يعاقبون به وفيه أن من كثروا دق جري عليه حكمهم في ظاهره عقوبات
 الدنيا قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن عبد الله بن الزبير أن عائشة قالت عثر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في منامه فقلنا يا رسول الله صنعت شيئا في منامك لم تكن تفعله فقال العجب فذكره قال
 النووي قوله عثر هو بكسر الباء قيل معناه اضطرب بحججه وقيل حرك أطرافه كمن يأخذ شيئا
 أو يدفعه ((م عن عائشة)) العجاء قال العلقمي بفتح المهملة وسكون الجيم وبالد تأنيث أعجم وهو
 البهية ويقال أيضا لكل حيوان غير الإنسان ويقال أيضا لمن لا يفتض والمعاد هنا الأول وسميت
 البهية بعجماء لانها لا تتكلم ((جرها)) قال في النهاية الجرح هنا بفتح الجيم على المصدر لا غير قاله
 الأزهري فأما الجرح بالنم فهو الاسم والمراد بجرحها ما يجعل بالواقع منها من الجراحة وليست
 الجراحة مخدوعة بذلك بل كل الاتلافات ملحق بها ((جبار)) بضم الجيم وتخفيف الموحدة هو
 الهدر الذي لا شيء فيه والمراد أن صاحبها لا يضمن ما لم يفرط ((والبئر جبار)) أي وتلف البئر هدر
 لا ضمان فيه قال العلقمي يتأول بوجهين بأن يحفر بئر بارض فلا تارة فيسقط فيها إنسان فيهلك
 وبأن يستأجر من يحفر له بئر في ملكه فتضار عليه فلا ضمان ((والمعدن جبار)) يطلق على الشيء
 المستخرج وعلى المكان وهو المراد هنا لأن المستخرج تحب فيه الزكاة بشرطه والمعنى أن من
 استأجر رجلا ليعمل في معدن فأنهار عليه فلا ضمان على المستأجر أو حفر مكانا لملكه أنفق مولا
 لا استخراج ما فيه فوقع فيه إنسان أو أنهار عليه فلا ضمان ((وفي الركاز)) هو دفين الجاهلية ((الخا
 قال المناوي لبيت المال والباقي لواجده اه وقال العلقمي خصه الشافعي بالذهب والفضة
 الجمهور لا يختص بمصرفه عند مالك وأبي حنيفة والجمهور مصرف خمس الف وفيه وعند أبي
 مصرف الزكاة وعند أحمد روايتان وينبئ على ذلك ما إذا وجد الذي يفتد الجمهور به منه
 الخمس وعند الشافعي لا يؤخذ منه شيء وانفقوا على أنه لا يشترط فيه الحول بل يجب الرجوع الخمس
 في الحال ((فائدة)) قال شيخنا وقع في زمن شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام رجلا رأى
 النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له ذهب إلى موضع خضره فوجد له ركازا فخذ له
 ولا خمس عليه فلما أصبح ذهب إلى ذلك الموضع خضره فوجد له ركازا فاستقنى عنه عصره فاقوه
 بأنه لا خمس عليه لعمدة الرؤيا وأفتى الشيخ عز الدين بن عبد السلام بأن عليه الخمس قال وأكثرا
 ينزل مناه منزلة حديث روى بإسناد صحيح وقد عارضه ما هو أصح منه وهو الحديث المخرج في
 الصحيحين في الركاز الخمس فيقدم عليه ((مالك حم ق ع عن أبي هريرة لم يعب عن عمرو بن عوف

(قوله يداؤن بكارهم) وفي رواية بكارهم (قوله بنفسه) بأن يقول من عند فلان بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فكذا وكذا الان ذلك من سنن الانبياء في كتب سيدنا سليمان الى بلقيس انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الخ فباعه الناس الا من تأخير اسم الباعث للكتاب آخر الامر خلاف السنة (قوله الجعوة) المراد بها عمر المدينة الصغير الذي يبذل الى السواد لا الجعوة التي نجن وتوضع في فجور برش أو جلد أو نحو ذلك وكذا قول الفقهاء كدمجوة ودرهم الخ (٤٣٧) لان هذه هي التي تكال لا المعروفة عندنا (قوله والصخرة)

أي خرجت من الجنة وكذا الشجرة أصلها من الجنة بناء على أن المراد بها شجرة بيعه الرضوان فتكون خرجت من الجنة (قوله من السم) فاذا تناول المسوم تدمر المدينة المتقدم زال عنه ألم السم أو خف ببركته صلى الله عليه وسلم لانه غرس شجرة بيده الشريفة (قوله وماؤها شفاء للعين) المراد بماؤها الذي يعلق عند وضع السرود فيها لرطوبتها واليكابة نواة في البوادي لاساق له ولادرق (قوله واليكيش) أي العربي لا الجعبي من عرق النساء بالقصر أما بالدفنوع من الربا وهو البيع مع تأخير في الاجلين أو أحدهما ومما ينفع له جسدان يؤخذ البريوع ويوضع في غابة ويسد عليه وتوضع اغابة على العرق زمنا لا يموت فيه البريوع (قوله ويل لمن وعدتم اخاف (الخ) هو تشديد في الحث على وفاء العهد وان كان مذوبا (قوله عطية) أي

الهم يسدون بكارهم) وفي نسخة بأكارهم (إذا كتبوا) اليهم كتابا ولا ينبغي ذلك (فاذا كتب أحدكم الى أحد فليبدأ) في كتابه (بنفسه) ندبا فانه سنة الانبياء انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم (فر عن أبي هريرة) وفي اسناده منهم (الجعوة من فاكهة الجنة) قال المناوي يعني هذه الجعوة تشبه جعوة الجنة في الشكل والاسم لافي اللذة والطعم (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن بريدة) تصغير بريدة واسناده حسن (الجعوة والصخرة) صخرة بيت المقدس (والشجرة) التكرمة أو شجرة بيعه الرضوان (من الجنة) قال المناوي في مجرد الاسم والشبه الصوري غير ان ذلك الشبه يكسبها فضلا اه وقال العلقمي الجعوة هي نوع من التمر بالمدينة أكبر من الصمغاني يضرب الى السواد من غرس النبي صلى الله عليه وسلم قاله في النهاية وقال الدميري قال عبد اللطيف الجعوة غذا فاضل كاف ليس شئ مما رزق الله تعالى مما ليس لنا فيه عمل أكفي من التمر ولا أغذى واحفظ للصحة منه فهو وحده غذا كاف طيب يفي ان اضاف اليه سم فقد عت كفايته (حم) عن رافع بن عمرو المزني (الجعوة من الجنة وفيها شفاء من السم) قال العلقمي والذي ينبغي أن يقال ان ذلك لخاصة جعوة المدينة كما أخبر به الصادق صلى الله عليه وسلم (واليكابة من المن وماؤها شفاء للعين) كما تقدم لكن قال المناوي أي الماء الذي تنبت فيه وهو مطر الربيع (حم) ت عن أبي هريرة حم ن عن أبي سعيد الخدري (وجابر) بن عبد الله رضى الله عنهم باسناد حسن أو صحيح (الجعوة من الجنة وفيها شفاء من السم) قال المناوي قيل أراد نوعا من تمر المدينة غرسه صلى الله عليه وسلم (واليكابة من المن وماؤها شفاء للعين) واليكيش العربي الاسود شفاء من عرق النساء أو كل من لحه ويحس من مرقه (تقدم الكلام عليهم في شفاء عرق النساء (ابن الجار عن ابن عباس (العدة دين) أي هي كالدين في تأكيد الوفاء بها فيكره الخلف في الوعد بلا عذر (طس) عن علي وعن ابن مسعود (العدة دين) ويل لمن وعدتم اخاف ويل لمن وعدتم اخلف ويل لمن وعدتم اخلف (قال العلقمي الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب اه قال المناوي تبيه ما وقع للوفاة رحمه الله من ان الحديث هكذا خلاف الموجود في الاصول الصحيحة ولفظه العدة دين ويل لمن وعدتم اخلف ويل ثم ويل له (ابن عساكر عن علي (العدة عطية) أي بمنزلة العطية فلا ينبغي اخلافها كما لا ينبغي الرجوع في العطية (حل عن ابن مسعود) باسناد فيه ضعف (العدل) قال العلقمي هو الذي لا يميل به الهوى فيجوز في الحكم وهو في الاصل مصدر سمى به فوضع موضع العدل وهو أبلغ منه اه والظاهر ان هذا غير مراد في الحديث (حسن) قال المناوي لانه يدعو الى الافة ويبعث على الطاعة (ولكن) هو (في الامراء أحسن) لان الاحاد اذا لم يعدل أحدهم قوم بالسلطان (السوء) بالمد (حسن) من كل أحد (ولكن) هو (في الاغنياء أحسن) اذ به تحصل المواساة من غير مشقة عليهم (الورع حسن) في جميع الناس (ولكن) هو (في العلماء أحسن) منه في غيرهم لان الناس يقتدون بهم ويتبعونهم (الصبر حسن) لكل أحد (ولكن) هو (في الفقراء أحسن) فانهم يتجهلون به الراحة مع اكتساب المثوبة (التوبة) شئ (حسن) انكل عاص (ولكن) هي (في الشباب

بمنزلة العطية بالفضل فكما تطلب المبادرة باعطاء الشئ عند طلبة تطلب المبادرة بوفاء العهد متى تمكن (قوله حسن) أي مستحسن شرعا عقلا (قوله في العلماء أحسن) لانهم يقتدى بهم ولا نهم اعطوا من العلم ما يعترفون به فضل الورع (قوله في الفقراء أحسن) لانه يريح قلوبهم حيث تظروا النكون الدنيا فانية وأن نعيمهم في الآخرة عظيم بخلاف ما لو نظروا لمن هو أعلى منهم فانهم يستمرون في تعب ومشقة مع مشقة الفقر (قوله التوبة حسن) لم يقل حسنة لمشاكله فاقبله فهو على نقد برشئ حسن

(قوله الحياء) هو ملكة تبعث صاحبها على ارتكاب ما يلبق وترك ما يلبق (قوله اكفاء) أي اذا أراد أن يتزوج عربي بعربية فهو كفء لها نعم من كانت من قريش لا يكون كل من العرب كفوا لها الا الهاشمي والمطلبي (قوله الاحائ الخ) يقرأ بالنصب لانه استثناء من كلام تام موجب فهو على لغة من يرسم المنصوب بـ ورة المرفوع أو يقرأ بالرفع على تأويل ما قبله بالتثنية أي غير الموالى أي المعتوقين بان كان من الارقاء لا يكون كفوا لله والى أو يؤول بتقدير ليس الموالى اكفاء لغير الموالى والحاثل هو انقراز فصاحب تلك الحرفة لا يكون كفوا لمن ليست (٤٣٨) كذلك ولا أبوها كذلك وان كان النكل من الموالى (قوله العربون) بفتح العين والراء

وبضم العين وسكون الراء ما يدفع لصاحب السلعة على ان ان تم البيع كان من الثمن والا كان هبة لصاحب السلعة فهو باطل ويجب رده لمن عربن (قوله جراه) وهي على قوائم أربعة بين الواحدة والاخرى مسيرة ثمانين ألف عام بطيران الطائر الذي يحقق جناحه (قوله العرف) أي المعروف (قوله وبين من فعله) فلا بد من أن يشبه تعالى لان وعد التكريم لا يتخلف (قوله أبي اليسر) بفتح الياء والسين كفي العزريزي (قوله الجماع) تفسير للعسيلة المذكورة في حديث زوجة رفاعه لما طلقها وتزوجت غيره وشكت للنبي صلى الله عليه وسلم وقالت له انما معه مثل هدية الثوب فقال لها أنريدين الرجوع الى رفاعه لاحتى تذوق عسيلته الخ (قوله العشر الخ) تفسير لقوله تعالى والنجر وليال عشر والشفع والوتر فالعشر عشر الاضحية والشفع يوم العيد لانه

أحسن منها في غيرهم والله يحب الشاب التائب (الحياء حسن) في الذكور والاناث (ولكن) هو (في النساء أحسن) منه في الرجال (فرعن على العرافة) بكسر المهملة وفي رواية الامارة (أولها لامة وآخرها ندامة والعذاب يوم القيامة) إلا من اتقى الله (الطيب السى عن أبي هريرة) العرب للعرب اكفاء قال في النهاية الكف النظير والمساوى ومنه الكفاءة في النكاح وهو أن يكون الزوج مساويا للمرأة في حسنها ودينها ونسبها وغير ذلك اه فليس الهجوم كفا للعرب (والموالى اكفاء للموالى الاحائ أو حجام) هو بصورة المرفوع مع ان الاستثناء من كلام تام موجب فيجتمعل انه منصوب على طريقة المتقدمين الذين يرسمون المنصوب بلا ألف كما مر نظيره (حق عن عائشة العربون) بفتح العين والراء وبضم العين واسكان الراء (لمن عربن) متعلق بمحذوف أي مملوك أو نخوة ويبيع العربون هو أن يشتري السلعة ويدفع الى صاحبها شيئا على انه ان أمضى البيع حسب من الثمن وان لم يرض البيع كان هبة لصاحب السلعة ولم يرجعه المشتري قال المناوى وهو باطل عند الثلاثة لما فيه من الشرط والغردون أحمد (خطي) كتاب (رواة مالك عن ابن عمر العرش) الذي هو أعظم المخلوقات (من ياقوتة جواه) قول المناوى فيه رد لما في الكشف وغيره انه جوهرة خضراء (أبو الشيخ في) كتاب (العظمة عن الشعبي مرسلا العرف) يعني المعروف (ينقطع فيما بين الناس) لان من فعل معه رجلا محمدا وأنكر (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من فعله) اذا كان فعله لله فان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا (فرعن أبي اليسر) قال الشيخ بفتح المشاة التسمية والمهولة (العسيلة) بالنصغير المذكورة في حديث المرأة التي طلقها زوجها ثلاثا فأرادت الرجوع اليه فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم لاحتى تذوق عسيلته أي الزوج الثاني ويذوق عسيلته هي (الجماع) فتكفي بها عنه لان العسل فيه حلالة ويلتذبه والجماع كذلك فأجابته أن مجرد العدة لا يكفي في التحليل (حق عن عائشة العشر عشر الاضحية والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر) قاله لما سئل عن قوله تعالى وليال عشر والشفع والوتر (حم ل عن جابر العطاس) بأضم (من الله) أضيف اليه سبحانه وتعالى لانه نشأ عن قلة الاكل الناشئ عنها النشاط للعبادة (والتشاؤب من الشيطان) أضيف اليه لانه نشأ عن كثرة الاكل جوفه وان الله عز وجل يحب العطاس ويكره التشاؤب (لما تقدم) ت وابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة) باسناد حسن (العطاس والنعاس والتشاؤب في الصلاة والحيض والقيء والرغاف من الشيطان) ظاهر الحديث أن الثلاثة الأخيرة لا تختص بالصلاة لكن ظاهر كلام المناوى انها تختص فانه قال بمعنى أنه يلتذّب وقوع ذلك فيها ويحبه لما فيها من الحيولة بين العبد وما طلب منه من الحضور بين يدي الله (ت عن دينار العطاس عند الدعاء شاهد صدق) بجتمعل

العاشرة فهو بالزوج والوتر يوم عرفة لانه بالفرد (قوله من الله) أي لا دخل للشيطان فيه لان الملك حاضر ان فلا يحضر الشيطان من يتدعى عطاسا بالحياء من شوص ولوص وعلوص كذا وردا عنيت بالشفع والوتر من شوص عليه بظنا واذا ناسم رشدا (قوله يده) والاولى اليسرى يظهرها لانه لا دفع القدر وهو الشيطان (قوله يخل من جوفه) أي يتمكن من جوفه (قوله والحيض والقيء والرغاف) فصل بين هذه وما قبلها في الصلاة اشارة الى ان هذه مبطله للصلاة بخلاف الثلاثة الاولى والا فالسنة من الشيطان أي يحجم او يعيل اليها اذا وقعت في الصلاة لما فيها من الحيولة بين العبد وما

على اجابة الدعاء لان الملك يحضر عنده فيباعد الشيطان وتحصل الاجابة وكذا لو وقع العطاس عقب اخبار بشئ كان دليلا على صدقه (قوله أوأمه) أى كل سالم من عيب المبيع يبلغ نصف عشر دية أمه (٤٣٩) فان لم يوجد عبد ولا أمه وجب نصف

العشر ونصفه بل ذلك في الفروع (قوله تذبج لسبع الخ) أى الاولى ذلك ولا يسقط طلبه عن نحو أبى الطفيل من تلزمه نفقته الا يبلوغه حينئذ تطلب من الطفل (قوله العلماء) أى بعلموهم الشرع من فقه وحديث ونحوه يرأى الله أى هم مؤمنون على ما هوهم الله تعالى من العلم في تعليم الخلق وهذا يتهم فيجب عليهم اداء الامانة (قوله مالم يحاطوا السلطان) أى ونوابه مالم يكن محفوظا مظهر بحيث يحفظ نفسه من المداهة ونحو مدهم بغير حق ومما يدسه الشيطان على بعض أهل العلم أن يقول لهم لازموا الامراء لاجل قضاء حوائج المسلمين فان ذلك خبير مع ان ملازمهم تؤدى الى الخيانة في الدين لبذل جهدهم في طاب ما يرضيهم (قوله ويدخلوا الدنيا) أى يحصلوا لها بى وجه كان وبه تكفوا على ذلك (قوله مصابيح) أى كالمصابيح في الاستضاءة والهدى بكل (قوله وخلفاء الانبياء) أى قائمون مقامهم في الانفاذ من الضلال الى الهدى (قوله قادة) جمع قائد أى

أن المراد بالدعاء الكلام الخبرى ويدل على هذا كلام الشيخ المناوى فانه قال لان الملك يتباعد عند الكذب ويحضر عند الصدق (أبو نعيم عن أبى هريرة ؓ العفو) أى عفو الانسان عن ظلمه (أحق ما عمل به) فعلمكم به فان الله يزيدنا عافى عزاءو ينقم له من ظلمه (ابن شاهين في) كتاب (المعرفة عن حليس) بالخاء المهمله والتصغير (ابن زيد ؓ العقل على العصبه) أى دبه الخطا وشبه العمد على عصبه الجاني سوى أصله وفرعه (وفي السقط) أى الجنين الذى فيه صورة خالق آدمى (غرة) أى نسجه من الرقيق (عبد أوأمه) بيان للغرة سلمية من عيب بيع وهى على عاقلة الجاني أيضا ويشترط بلوغ الغرة نصف عشر الدية فان فقدت الغرة وجب بدلها وهو خمسة أبعرة (طب عن جليل النابغة ؓ العقيقة حق) أى تندب ندبا مؤكدا (عن الغلام شاتان متكا فتنان) أى متساويتان سنا وحسنا (وعن الجارية شاة حم عن أسماء بنت يزيد) واسناده صحيح (العقيقة تذبج لسبع) من الايام (أول أربع عشرة أولاحدى وعشرين) من ولادة الطفل (طس والضياء عن بريده) بالتصغير باسناد ضعيف (العلماء أمناء الله على خلقه) لحفظهم الشرع من تحريف المبطلين وتأويل الجاهلين فيجب الرجوع اليهم (القضاعى وابن عساكر عن أنس) واسناده حسن (العلماء أمناء الرسل) أى أمناء على العلم الذى وصل اليهم من الرسل (مالم يحاطوا السلطان ويدخلوا الدنيا فاذا خالطوا السلطان ودخلوا الدنيا) من غير احتياج الى ذلك (فقد خالفوا الرسل فاحذروهم) مقصوده زجر العلماء عن مخالطة الامراء والاشتغال بالدنيا والحث على التفرغ للعلم (الحسن بن سفيان علق عن أنس ؓ العلماء أمناء أمتى) شهادة منه صلى الله عليه وسلم بانهم أعلام الدين وأكابر المؤمنين مالم يدنسوا العلم (فرعن عثمان) رضى الله تعالى عنه (العلماء) العالمون (مصابيح الارض) التى يستضاء بها من ظلمات الجهل (وخلفاء الانبياء) على أمهم (وورثى وورثة الانبياء) من قبل قدورثوا العلم قال تعالى ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا (عد عن على) باسناد ضعيف (العلماء قادة) جمع قائد ويجمع على قواد فالمعنى يقودون الناس الى أحكام الله (والمتقون سادة) أى أشرف الناس قال في المصباح وساد يسادة والاسم السودود وهو المحج والشراف فهو سيد والاشئ سيدة بالها ثم أطلق ذلك على الموالى لشرعهم على الخدم وان لم يكن لهم في قومهم شرف فقليل سيد العبد وسيدته والجميع سادة وسادات وزوج المرأة يسمى سيدتها وسيد القوم رئيسهم وأكرمهم (ومجالسهم) أى الفريقين (زيادة) للمجالس في دينه (ابن الجار عن أنس ؓ العلماء وورثة الانبياء يحجبهم أهل السماء) أى سكانها من الملائكة (ونسفغفر لهم الحيتان في البحر اذا ماتوا الى يوم القيامة) وفي حياتهم أيضا (ابن الجار عن أنس) رضى الله الى عنه (العلماء ثلاثة رجل عاش بعلمه وعاش الناس به ورجل عاش بالناس به وأهلك نفسه ورجل عاش بعلمه ولم يعش به غيره) فالاول من علم وعمل وعلم غيره والثانى من علم وعلم فعمل الناس بعلمه ولم يعمل بعلمه والثالث من عمل بعلمه ولم يعلمه غيره (فر عن أنس ؓ العلم) الشرعى (أفضل من العبادة) لان نفعه متعدد والعبادة مفقورة له ولا عكس (وملاك الدين) قال في النهاية الملاك بالكسر والفتح قوام الشئ ونظامه وما يعتمد عليه فيه (الورع) أى التكف عن الشهوات (خطا وابن عبد البر في العلم عن ابن عباس) واسناده ضعيف (العلم أفضل من العمل) الذى لا علم معه اذا فائدة فيه والمراد العلم المتهدى نفعه بان يعلمه غيره فهذا الاشك في انه أفضل من العبادة (وخير الاعمال

يقبلى بهم (قوله زيادة) أى زيادة في الخير عما أعطيه ذلك المجالس من العلم والعمل (قوله اذا ماتوا) وكذا في حياتهم وخص الموت بذلك لانه أحوج الى طلب الاستغفار (قوله عاش بعلمه) أى ملتبساً بالعلم والمعرفة وعاش الناس به أى منتفعين به (قوله ولم يعش به غيره) بان كان كالمعلم الغير عذر فانه تعالى يلجئه بلجائه من النار (قوله الورع) وأعلى منه الزهد (قوله من العمل) أى الاشتغال

بالعلم أفضل من الاشتغال بالعبادة (قوله القاسمى والغالى) أى بين القاسمى الشديد الذى لا يطاق الدوام عليه والغالى أى التخصيص من الغلو وهو مجاوزة الحد والمقصر جاوز الحد وأهمل العمل أى فالدين مرتبة وسطى بين هاتين (قوله لا ينالها) أى الشخص الا بالله أى بتوفيقه تعالى (قوله وشرا السير الحقيقة) أى السير الشديد الذى لا يطاق الدوام عليه أو تحصيل الدابة ما لا تطيق الدوام عليه فلا يصل الى مقصوده وهذا الإشارة الى ضرب مثل المعقول بالمحسوس (قوله فضل) أى زائد ففیه إشارة الى تأكيد الاشتغال بالتفسير والحديث والفقه وما (٤٣٠) عداها دون ذلك (قوله محكمة) إشارة الى علم التفسير (قوله قائمه) أى

ثابتة عنه صلى الله عليه وسلم على وجه الصحة أو الحسن وهذا الإشارة الى علم الحديث (قوله عادلة) أى مما لا يكتتاب والسنة فى وجوب العمل وهذا إشارة الى علم الفقه (قوله ناطق) أى مشبه بالإنسان الناطق بجمامع الايضاح (قوله ولا أدري) أى حتى شئت الإنسان فى حكم سئل عنه قال لا أدري فقد قالها الأئمة الأربع وبعض أكابر الصحابة ومن أخطأ لا أدري أصيب مقتله أو فاته وتجيبة لا أدري علما باعتبارانه لا يقولها الا من اتصف بالعلم النافع الذى تار قلبه أما أهل الاوهاء فيجيبون عن كل ما سئلوا عنه وان لم يتحققوا الجواب خوفا على مقامهم فهذا من سوء الحال وان وافق الجواب الواقع (قوله علمه الله ما لم يعلم) ولذا اجتمع بعض العلماء الاكابر على سببى على الوفاى فثبت عليه علومه كثيرة فقال له بسم نلت هذا العلم يا سيدى على فقال

أوسطها) لتوسطه بين طرفين مذمومين فلا يكون فى عمل الطاعة مقصرا ولا غاليا (ودين الله بين القاسمى والغالى والحسنة بين السبطين لا ينالها الا بالله تعالى) أى بتوفيقه أراد ان الغلو فى العمل سيئة والتقصير عنه سيئة والحسنة بينهما (وشرا السير الحقيقة) هى المتعب من السير وقيل حل الدابة على ما لا تطيق ومقصود الحديث الرفق فى العبادة وعدم اجهاد النفس فيها التلاغل (هب عن بعض الصحابة) باسناد ضعيف (العلم) الشرعى (ثلاثة) أى أقسام ثلاثة (وماسوى ذلك فهو فضل) أى زائد لا ضرورة الى معرفته لكن علم الطب ثابت بنصوص السنة (آية محكمة) أى لم تذبح أولا خفاء فيها (أوسنة قائمه) أى ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم (أو فريضة عادلة) أى مستقيمة مستنبطة من الكتاب والسنة والاجماع والقياس وقال المناوى عادلة أى مساوية للقرآن فى وجوب العمل بها وفى كونها صادقا وصوابا هـ فعلم ان المراد علم التفسير والحديث والفقه (ده لى عن ابن عمر) بن العاص (العلم ثلاثة كتاب ناطق) أى مبين واضح (وسنة ماضية) أى جارية مستمرة (ولا أدري) أى قول الجيب لمن سأله عما لا يعلم حكمه لا أدري ومن علامة الجهل ان تجيب عن كل ما سئل عنه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب (العلم حياة) وفى نسخة اسقاط التاء (الاسلام) لان الاسلام لا تعلم حقيقة وشروطه وآدابه وما يطلب من المسلم الا بالعلم (وعاد الايمان) أى معتقده ومقصوده الاعظم (ومن علم) بشدة اللام (علما أتم الله أجره) قال العلقمى هذا فى خط الشيخ أتم بالمشكاة الفوقية وسيأتى فى حرف الميم من علم آية من كتاب الله تعالى أو بابا من العلم أتم الله أجره الى يوم القيامة بالتون ومعنى أتم أكل ومعنى أتمى زاد (ومن تعلم فعلم الله ما لم يعلم) وفى رواية من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم قال العلقمى قال شيخنا سئل الشيخ زوالدين عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وما العلم الذى اذا عمل به ورث العلم الموروث وما صفة التورث أهو العلم أم غيره فبهض الناس قال انما هذا مخصوص بالعالم يعنى انه اذا عمل بعلمه ورث ما لم يعلم بان يوفق ويسدد اذا نظر فى الواقع فهل يصح هذا الكلام أم لا فأجاب معنى الحديث أن من عمل بما يعلمه من واجبات الشرع ومنه سد وبانه واجتناب مكروهاته ومحرماته أورثه الله من العلم الالهى ما لم يعلمه من ذلك كقوله تعالى والذين جاهدوا فىنا لله يدينهم سبلنا هذا هو الظاهر من الحديث المتبادر الى الفهم ولا يجوز حمله على أهل النظر فى علم الشرع لار ذلك تخصيص للحدث بغير دليل واذا حمل على ظاهره ومحموه دخل فيه الفقهاء وغيرهم قاله المناوى أو المراد علم ما لم يعلم من مزيد معرفة الله وخذع النفس والشيطان وغرور الدنيا وآفات العمل (أبو الشيخ عن ابن عباس) رضى الله عنه (العلم خزان ومفاتيحها السؤل) وفى نسخة ومفاتيحها (فاسألوا) سؤال تفهم لا تعنت (يرحمكم الله فانه يؤجر فيه أربعة السائل والمعلم والسميع والمحب لهم حل عن على) باسناد ضعيف (العلم خليل المؤمن والعقل دليله والعمل فيه والحلم وزيره والصبر أمير جنوده والرفق والده واللين أخوه) فيه حث

بكوفى عملت بما علمت (قوله ومفاتيحها) فى نسخة مفاتيحها السؤل فالملطوب السؤل عما صعب على الشخص ولا المؤمن يستكتف من ذلك وان علاقده (قوله والسميع) أى من وصل لادنه ذلك سواء قصد الاستماع أولا (قوله خليل المؤمن) أى هو كالخليل بالنسبة للمؤمن العامل أى خفيئذ يكون حافظه دافعا عنه كل مضرة دنيوية وأخرية كما يحفظ الخليل خليله ولو ان أهل العلم صانوه صانهم الخ (قوله دليله) أى المؤمن اى يده على طريق الهدى والخير (قوله فيه) أى كالقيم الحافظ للشي (قوله والصبر) أى على فعل المأمورات واجتناب المنهيات (قوله والده) أى كوالده أى ينبئ له ان يلاحظ الرفق كدلالة الولد لوالده وان يلزم

الذين كلاً زمة الاخ لاخيه (قوله خير من العباد) أى التى لا علم معها لانها حينئذ في عرصة البطالان (قوله وملاك الخ) ملاك الشئ ما به قوامه وتحسينه أى مقوم الدين ومحسنه الورع (قوله علمان) أى نوعان نوع منه تحمل أنواره في القلب فيحصل له الهدى وكل خير ونوع منه يكون على اللسان فقط بان يتصف بالفصاحة والتعبير بالعبارات (٤٣١) الرشيقه وحفظ المسائل الكثيرة

وقامه خال من أنواره
وانعمل به كعلم باليس
والحاج ونحوه ما لهذا
صاحبه على خطر عظيم
(قوله العلم) أى كثرته في
قرش فلا ينافي وجوده في
غيرها وانما يعلم امامنا
الشافى رضى الله تعالى
عنه فهو يدل على ان كثرة
العلم في قرش (قوله
والامانة) أى العظيمة في
الانصار وان وجدت في
غيرهم لكن لا تساويها (قوله
العلم) أى مع العمل
والمال الذى يصرف في
مصارفه يستتر كل عيب
أى يقال عثرة كل منهما لو
عثر (قوله لا يحل منعه)
فيطلب تعليم من هو أهل
للتعليم ولو بالسعي اليه (قوله
العمائم) أى شئ على
القائسة فمن ترك ذلك فقد
ترك عزه لان ذلك بمنزلة
تاج الملك والمراد بالقائسة
أى شئ يستتر به الرأس
(قوله والاحتباء) المعروف
بمنزلة الحيطان للشخص
في الراحة بكل فان من
استند لحائط ارتاح ومن
احتبى ارتاح (قوله رابطه)
أى الجالس في المسجد
للاعتكاف والعبادة يذكر
وغيره بمنزلة المراتب في
الجهاد في الثواب (قوله
فصل ما بيننا الخ) أى

المؤمن على هذه الخصال فن رزقه الله اياها كل ايمانته وحصل له خير الدارين (هق عن الحسن
مرسلاً العلم خير من العباد) لما تقدم (وملاك الدين الورع) كما مر (ابن عبد البر عن أبي هريرة
العلم خير من العباد وملاك الدين الورع والعالم من يعمل بعلمه) أما غيره فالجاهل خير منه (أبو
الشيخ عن عباد) بن الصامت رضى الله عنه (العلم دين والصلوة دين فانظروا عمن تأخذون
هذا العلم) أى لا تأخذوه الا عمن يوثق به (و) انظروا (كيف تصلون هذه الصلاة) أى اتوا بها
مستكملة الاركان والشروط والآداب (فانكم تسئلون يوم القيامة) عن العلم والصلوة (فر
عن ابن عمر العلم) من حيث هو (علمان فعل) ثابت (في انقلب ذلك) هو (العلم النافع)
الناتج عنه النشئة والعقل (وعلم على اللسان) أى لا يعجزه عمل (فذلك حجة الله على ابن آدم)
فثمرة العلم العمل (ش والحكيم) الترمذى (عن الحسن) البصرى (مرسلاً خط عن جابر)
قال المنذرى حديث صحيح (العلم في قرش والامانة في الانصار) والمراد انه ما فيه ما أكثر
لان غيرهما لا علم ولا امانة عنده (طب عن) عبد الله بن الحرث (بن جزء) يفتح الجيم وسكون
الزاي الزيدى باسناد حسن (العلم ميراثى وميراث الانبياء قبلى) وما خلفوه من المال فهو
صدقة (فر عن أم هانئ) باسناد ضعيف (العلم) المعجوب بالعمل (والمال) المنفق منه في
وجوه الخير (يستتر كل عيب) وتر العلم أتم (والجهل والفقير يكشفان كل عيب فر عن ابن
عباس العلم لا يحل منعه) عن المحتاج اليه فمن منعه عنه ألبم يوم القيامة بلجام من نار (فر
عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (العم والد) أى كالأول في وجوب الاحترام لتفرعها عن
أصل واحد فلا ينبغي عقوقه (ص عن عبد الله الوراق مرسلاً العمائم تيجان العرب) أى هى
لهم بمنزلة التيجان للملوك لانهم أكثر ما يكونون بالبوادى رؤسهم مكشوفة والعمائم فيهم قاييل
(والاحتباء) حيطانهم وجلس المؤمن في المسجد رابطه القضاء فر عن على) واسناده ضعيف
(العمائم تيجان العرب فاذا وضعوا العمائم وضعوا زعمهم) قال المناوى لفظ رواية الديلمى وضع
الله عزهم (فر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (العمامة على القائسة) أى تلف عليها
وهى يفتح القاف وسكون النون وضم المهملة وفتح الواو وقد تبدل ياء مثناة من تحت وقد تبدل
ألفا فتفتح السين فيقال قائسة غشاء مبطن بترتيب الرأس وقال بعضهم هى التى يغطي بها العمائم
وتستر من الشمس والمطر كأنه عقدة رأس البرنس (فصل ما بيننا وبين المشركين) أى هى
العلامة المميزة بيننا وبينهم وقال العاقمى قطع ما بيننا وبينهم قال في المصباح فصاحته عن غيره
فصلا من باب ضرب بفتح أو طاعته ومنه فصل الخصومات وهو الحكم بقطعها (يعطى) بالبناء
للمفعول أى صاحب العمامة (يوم القيامة بكل كورة يدورها على رأسه نورا) قال في المصباح
كأرجل العمامة كوراً من باب قال أدارها على رأسه وكل دور كور تسمية بالمصدر والجمع
أ كوراً مثل ثوب وأثواب وكورها بان شديداً بفتح ومنه يقال كورت الشئ اذا انفتحه على هيئة
الاستدارة قال المناوى وهذا من اتقى الله في الدنيا (البوارى عن ركنة) العمدة (أى
موجبه يفتح الجيم قودان لم يحصل عفو) والخطأ دية (أى موجبه دية) (طب عن عمرو بن حزم)
باسناد حسن (العمري) بضم المهملة وسكون الميم مع القصير اسم من أعمرت الشئ أى جعلته
للمدة عمره (جائزة لاهها) قال النووى قال أصحابنا العمري ثلاثة أحوال أحدها أن يقول

علامة مميزة بيننا وبينهم لان المشركين كانوا لا يتعممون (قوله كورة) المراد بها اللفة والطية يدورها أى يلفها (قوله قود)
أى موجبه قودان لم يحصل عفو (قوله دية) أى موجبه دية (قوله العمري جائزة) أى مشروعة والألفى مندوبة لمباحة لانها
نوع من الهبة والصدقة وحديث لا تهمه رواه ولا ترقبوا المراد لا تنفعوا ذلك طامعين في رجوعه لكم فانما نصير لكم معرو ولورثته

أعمرك هذه الدار فإذ امت فهى لورثتك أو لعقبك فيصح بالأخلاف ويعملك بهذا اللفظ رقية الدار
وهى هبة لكنها بعبارة طويلة فإذا مات الدار لورثته فإن لم يكن له وارث فليت المال ولا تعود إلى
الواهب بحال الثاني أن يقتصر على قوله جعلته لك عمري ولا يتعرض لمساواة في صحة هذا العقد
قولان للشافعي أحدهما وهو الجديد صحته وله حكم الحال الأول الثالث أن يقول جعلته لك عمري
فإذا مات عادت إلى أولي ورثتي إن مت ففي صحته خلاف والأصح صحته ويكون له حكم الحال الأول
واعتمدوا على الأحاديث الصحيحة المطلقة ككون العمري جائزة وعملوا به عن قياس الشروط
الفاصلة قلت أي لم يعتبروه فلم يفسدوا به العقد بل جعلوه لا غيا لإطلاق الأخبار الصحيحة ولأنه
لم يشترط عليه شيئا إنما شرط العود إليه أو إلى ورثته بعد الموت وحينئذ قد صار الملك للورثة
والأصح الصحة في جميع الأحوال وإن الموهوب له ملكها ملكا تاما يتصرف فيها بالبيع وغيره من
التصرفات هذا مذهبنا وقال أحمد تصح العمري المطلقة دون المؤقتة وقال مالك في أشهر الروايات
عنه العمري في جميع الأحوال عليك المنافع الدار من الأول لا عليك فيها رقية الدار بحال وقال أبو
حنيفة بالصحة كعموم مذهبنا وبه قال الثوري والحسن بن صالح وأبو عبيدة وسجدة الشافعي
وموافقيه هذه الأحاديث الصحيحة ((حم ق عن جابر)) بن عبد الله ((حم ق د ن عن أبي هريرة حم
د ن عن حمزة)) بن جندب ((ن عن زيد بن ثابت وعن ابن عباس)) العمري ميراث لأهلها
أي لمن وهبت له سواء أطلعت أم قيدت بعمرا لا أخذ ((م عن جابر وأبي هريرة)) العمري لمن
وهبت له م د ن عن جابر ((العمري جائزة لأهلها والرقبي)) بوزن العمري من الرقوب لأن
كلامهما يرقب موت صاحبه قال العلقمي وصورة الرقبي أن يقول وهبت لك عمرك فان مت قبلي
عادت إلى أولي زيد وان مت قبلك استقرت لك فهى صحيحة ويلغى الشرط أو يقول أرقبتك هذه
الدار وأوجه جعلته لك رقبى أخذ بإطلاق خبر أبي داود لا تعمروا ولا ترقبوا فإن أرقب شيئا أو أعمره فهو
لورثته والنهي للرشاد أي لا تعمروا شيئا طمعا في عوده إليكم واعلموا أنه ميراث فلوقت الواهب
بعمري نفسه أو أجنبي كان قال جعلته لك عمري أو عمر فلان فسدت الصيغتان لخروجهما عن اللفظ
المعتاد ولما فيهما من تأقيد الملك لجواز موته أو موت فلان قبل موت الموهوب له بخلاف قوله عمرك
لأن الإنسان إنما يملك مدة حياته فلا تأقيد فيه ((جائزة لأهلها)) فالعمري والرقبي سواء عند
الجمهور ((٤ عن جابر)) بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما ((العمري جائزة لمن أعمرها
والرقبي جائزة لمن أرقبها)) قال الشيخ بالبناء للمفعول فيهما ((والعائد في هبته كالعائد في قبضته)) أي
كما يقبض أن يبقى شيئا ثم يملكه يقبض أن يعمر شيئا أو يرقبه ثم يجزى إلى نفسه ((حم ن عن ابن
عباس)) رضى الله تعالى عنهما ((العمري والرقبي سبيلهما سبيل الميراث)) فينتقل ذلك بموت
الآخر لورثته لأن المعمر والمقرب وورثتهما أخلافا للمالك ((طب عن زيد بن ثابت)) الانصاري
((العمرة إلى العمرة)) قال المناوي العمرة حال كون الزمن بعدهما ينتهي إلى العمرة ((كفارة
لما بينهما)) من الصغائر وقال ابن التسين يحتمل أن تكون إلى معنى مع فيكون التقدير العمرة مع
العمرة مكفرة لما بينهما ((والحج المبرور)) أي الذي لم يخالطه أثم أو المقبول أو الذي لا رياء فيه ولا
فوق ((ليس له جزاء إلا الجنة)) أي دخوله مع السابقين فهو مكفر للكبائر ((مالك حم ق ٤ عن
أبي هريرة)) العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما من الذنوب والخطايا الصغائر واستشكل
بعضهم كون العمرة كفارة مع أن اجتناب الكبائر يكفر فمما إذا تكفروا العمرة والجواب أن
تكفير العمرة مقيد بمنها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغايير من هذه الحيثية ((والحج
المبرور ليس له جزاء إلا الجنة حم عن عامر بن ربيعة)) بأسناد حسن ((العمرة تكفران
ما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة وما سيج الحاج من تسبيحة وما هال من تهليل ولا كبير

من بعدهم ويلغى قوله جعلته
لأن مدة عمره أو عمرى لو
قال ذلك (قوله والرقبي) بان
يقول أرقبتك هذه الدار
مثلا أي جعلته لك رقبى إن
مت قبلي فهى لى وإن مت
قبلك فهى لك فيملكها المرقب
وتكون لورثته من بعده
ويلغى الشرط المذكور لو
ذكر كما يعلم من انفروع
(قوله إلى العمرة) أي
منتهية إلى العمرة وإذا
كانت إلى للغاية كان
المكفر هر العمرة الأولى
وإذا كانت بمعنى مع كان
المكفر العمرة مع
وبدل للثاني الحديث
الاستي العمرة تكفران
الح ولا يشك على هذا
التكفير أن الصغائر
تكفر باجتناب الكبائر لأن
هذا التكفير ونحوه تكفير
لذنوب مخصوصة في زمن
مخصوص

من تكبيرة الايشير بها تشبيرة) بالبناء للمفعول أى أخبر بمحصل شئ يسره والمبشر له بذلك
 الملائكة ولا يلزم مما عناه لهم (هب عن أبي هريرة) العمرة من الحج بمنزلة الرأس من الجسد وبمنزلة
 الزكاة من الصيام) فيه الحث على الاعتماد بل قال المناوى فيه ان العمرة واجبة (فر عن ابن
 عباس) واسناده ضعيف (العنبر) وهو شئ يقدفه البحر بالساحل أو نبات يخلفه الله في قعره
 أو ينبع عين فيه أو روث دابة فيه (ليس بركاز) فلا زكاة فيه على واحد (بل هو لمن وجده ابن التجار
 عن جابر) باسناده ضعيف (العنكبوت) قال المناوى الحيوان المعروف الذى ينسج فى البيوت
 اه وقال العلقمى العنكبوت دويبة تنسج فى الهواء والجمع عناكب والذكر عنكب وهى قصيرة
 الارجل كثيرة الاعين لها غمانية أرجل وست عيون اذا أرادت صيد الذباب لطفت بالارض وجمعت
 نفسها ثم وثبت عليه وهى أقنع الاشياء فجعل رزقها أحرص الاشياء والذى تنسجه لا تخرب من
 جوفها بل من خارج جلد ها وروى الثعلبى عن علي بن أبي طالب أنه قال طهر وايبسكم من نسج
 العنكبوت فان تركه فى البيت يورث الفقر (شيطان فاقولوه) قال المناوى يعارضه خير جزي الله
 العنكبوت عناخير او قد يقال هذا فى عنكبوت خاص (د فى مر اسبله عن يزيد بن مرداس سلا
 العنكبوت شيطان) كان امرأة صهرت زوجها كما فى حديث الدبلى فلاجل ذلك (مسخه الله
 تعالى) حيوانا على هذا الشكل قال العلقمى وأخرج الزبير بن كزار فى الموقوفات والدبلى فى
 مسند الفردوس عن علي رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسوخ
 فقال هم ثلاثة عشر الفيل والدب والخنزير والقرد والليث والضب والوطواط والعقرب والدعوص
 والعنكبوت والارنب وسهيل والزهرة فقبل يارسول الله ما سبب مسخهم فقال أما الفيل فكان
 رجلا جبارا وطيا لا يدع رطبا ولا يابسوا أما الدب فكان مؤثا يدع الرجال الى نفسه وأما الخنزير
 فكان من النصارى الذين سألوا المائدة فلما رزنت كفروا وأما القرد فبهودا اعتدوا فى البيت وأما
 الليث فكان ديونا يدع الرجال الى حليته وأما الضب فكان اعرابيا يسرق الحاج جمعجه وأما
 الوطواط فكان رجلا يسرق الثمار من رؤس النخل وأما العقرب فكان لا يسلم أحدا من لسانه وأما
 الدعوص فكان غاما يفرق بين الاحبة وأما العنكبوت فامرأة صهرت زوجها وأما الارنب فكانت
 امرأة لا تظهر من الحيز وأما سهيل فكان عشارا باليمن وأما الزهرة فكانت بنتا لبعض ملوك بني
 اسرائيل اقبلت بها هاروت وماروت وقال محمد بن يوسف الشيرازى المعروف بالحكيم فى نظم
 ذلك مع زيادات أخر

باسائى عن نبال المسوخ • من قول ذى البيان والرسوخ
 أنيسل عن أخوانها فاستمع • ومنتهى أعدادها تنفع
 قد مسخ الله من ابن آدم • عشرين صنفا ركبو المائت
 الكلب والعقرب والخنزير • والدب والقنفذ والزنبور
 والفيل والسهيل والقمرى • والليث والخفاش البرى
 والزهرة الزهراء ثم العقق • والعنكبوت الفاخ المظوق
 والقرد والضب مع ابن عرس • وفارة مع ابن آوى القفس
 رماهم الحرمان بالحدلان • لما جروا فى طاعة الشيطان
 فالفيل كان عاصيا لربه • بأكله الربا ثم حبه
 ثم سهيل كان عشارا ليهن • تراه فى أفق السماء كالون
 والليث كان واعظا مبررا • والقرد قوم خالف الزورا
 ومؤذى الجار ترى الزنبورا • وابن عرس ينش القبور

(قوله الايشير بها تشبيرة)
 أى تبشره الملائكة بشئ
 يسير بصوت يسفحه
 ككل أحد الا الانس
 والجن (قوله بمنزلة الرأس)
 أى فتكون واجبة مثله
 (قوله العنبر) هو طاهر لانه
 يخرج من البحر خلافا لمن
 قال بنجاسته لكونه روث
 دابة اذ لم يثبت ذلك (قوله
 شيطان) أى مثله فى فعل
 ما يؤذى لانه من ذى السم
 ولذا ينسج قتلته أو مثله
 باعتبار أصله قبل المسخ
 فانه كان امرأة صهرت
 زوجها والسهير مثل فعل
 الشيطان وهو حيوان
 ذو أرجل وأعين كثيرة
 وينسج تنزيه البيت عن
 نسجه فانه يورث الفقر
 كما ورد فى الاثر عن سيدنا
 على ونسجه طاهر لانه من
 الخارج لا من جوفه حتى
 يكون نجسا ولا يعارض
 ندب قتله حديث جزي الله
 العنكبوت خيرا لانه فى
 عنكبوت خاص وهو الذى
 نسج على الغار فلا يطالب
 قتل هذا

(قوله فقد كفر) أي ان تركها (٤٣٤) جاحدا لها (قوله العيافة) أي تنفير الطير لينظر هل يسرع عينا أو شهما لا والاطيرة التشاؤ

بامعاء الطيور وألوانها وجهه مسيرها وان لم يكن تنفير فهو أعم مما قبله فإذا سار عينا أقدم على السفر مثلا أو شهما لا فلا وإذا راه غرابا أو عقابا امتنع تشاؤما بالاسم رهـ والغربة أو العقاب وهكذا (قوله والطرق) أي الضرب بالحصى لا هذا القول أو الخط بالرمل لاظهار أمر مغيب (قوله فواق ناقة) هذا ان كان عند المريض متعهدا والا لازمه ومالم يكن بأنس به والفواق الزمن الذي بين حلبي الناقة فانها اذا حلبت وشح لبنها اطلق ولدا البرضها ليدر اللبن ثم تحلب ثانيا (قوله العيدان) أي صلاتهما واجبان أي متأكدان (قوله حق) ليس المراد ما قابل الباطل أي صواب بل المراد ان تأثيرها حق أي ثابت أي يوجد التأثير عندها لا بها (قوله تستنزل) أي تنزل الجبل الخالق أي الشاهق في العلوبان تدكده وهذا بالغة في تأثيرها (قوله سابق القدر سبقته العين) أي لو فرض ذلك سبقته العين (قوله استغسلتم فاغسلوا) أي اذا طلم من العائن ان يغسل أطرافه وما تحت ازاره وتصب غسلته على الميعون أي على بشرته

ان ابن آوى قد عدا في النفخ • وكان قصا بارمى بالمسخ وفي الخفافيش أخی فاعتبر • كن نساء لم توارى النظر والضب كان يقتل الحجا • والدب كان يفسد الفجايا والعنكبوت عصت الأزواجا • وخالفت ساداتها الحجايا وفي الخنازير اعنتهم برقاتها • خالفت المسيح ما كان منى وكانت الفأرة قد ما نأخسه • تفسد بالنوح القلوب الصالحه يا أيها الانسان لا تحسكرو • وانظر الى القمرى كيف يصفر والكلب كان مفسد اللبين • والفاخت الخائن أى للدين وكان فيما قد حكى حناطا • ولم يكن في دينه محناطا وعقق في دينه كابن الاثر • ويدخل الحمام من غير أزر والعقرب الثامة الحبشة • والقنفذ الدلالة الحبيشة والزهررة الزهراء بالجمال • والحسن وهى فتنة الرجال فخادعت في دينه هاروتا • واستمرت في هديه ماروتا

((فاقلوه)) ندبا ((عد عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((العهد الذى بيننا وبينهم)) يعنى المنافقين هي ((الصلاة)) شبه الموجب لابقائهم وحقن دمايهم بالعهد المقتضى لابقاء المعاهد والكف عنه ((فرى تركها فقد كفر)) هو توبيخ لما رآه الصلاة وتحذيره من الكفر أى سيؤديه ذلك اليه اذا تم اتمون بالعملاق وقال في الهابة قبل هولن تركها جاحدا ((حمتن محبك عن ريذة)) رضى الله تعالى عنه باسناد صحيح ((العيافة)) بالكسر والتخفيف قال العلقمى هي زجر الطير والتغاول بأسمائها وأصواتها وممرها أى جهة مسيرها عند تنفيرها ((والطيرة)) بكسر ففتح فسرهما المناوى بما تقدم في العيافة ((والطرق)) بفتح فكون قال في النهاية هو الضرب بالحصى الذى تفعله النساء وقيل هو الخط بالرمل ((من الحب)) قال المناوى أى من أعمال السحر فكما كان السحر حرام فكذلك المسد كورات اه وقال العلقمى الحب قال في الصحاح كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر وتحوز ذلك ((د عن قبصة)) بانه صغير ((العبادة فواق ناقة)) أى زمان عبادة المريض قدر فواق ناقة وهو ما بين الحلبتين من الراحة لانها تحلب ثم تراح حتى تدر ثم تحلب قال في المصباح الفواق بالضم والفتح الزمان الذى بين الحلبتين وقال الجوهري الفواق ما بين الحلبتين من الوقت لانها تحلب ثم تترك سويعه يرضعها الفصيل لتدر وتحلب ((هب عن أنس)) بن مالك ((العيدان)) عيد الفطر وعيد الاضحية ((واجبان على كل حال)) أى محتمل ((من ذكر وأنتى)) يعنى صلاتهما واجبة على كل بالغ والمراد انها تقرب من الواجب فى التأكد ((فر عن ابن عباس)) باسناد ضعيف ((العين حق)) أى الاصابة بالعين شئ ثابت ((حم ق د ن عن أبى هريرة عن عامر بن ربيعة)) العين حق تستنزل الخالق أى الجبل العالى ((حم طب ل عن ابن عباس)) وهو حديث صحيح ((العين)) أى الاصابة بها ((حق ولو كان شئ سابق القدر)) بالضرير ((سبقته العين)) أى لو فرض ان شئ سبأه قوة بحيث يسبق القدر لكان العين فهو وبالغة فى اثبات العين لانه لا يمكن أن يرد القدر بشئ اذا القدر عبارة عن سابق علم الله تعالى وهو لا اراد لا مراه ((واذا استغسلتم)) بالبناء للمفعول ((فاغسلوا)) أى اذا أمر العائن بما اعتد عندهم من غسل أطرافه وما تحت ازاره وتصب غسلته على الميعون فليفعل ندبا وقبل وجوب قال العلقمى هذا الغسل ينفع بعد استحكام النظرة وأما على الاصابة وقبل الاستحكام فقد أرشد الشارع الى ما يدفعه بقوله من رأى شيئا فاجبه فقال ماشاؤا

لاقوة

فليفعل فان ذلك يزيل تأثيرها به وتمكنها أما قبل تمككها فينفع قول العائن ماشاء الله لاقوة الابالله اللهم بارك فيه ولا تنصره وعلى الحاكم حبس العائن ان لم ينكف شره الابالحبس

(قوله يحضرها الشيطان)

بالاعجاب بالنبي فينفضل

من عينه قوة سمية تنصل

بالمعان فيهلاك أو يفسد

(قوله وحسد ابن آدم) أي

يحضرها الحسد لغلظه

عن الله تعالى فيحصل

الفساد (قوله استطلق

الوكاء) أي انطلق وانفك

(قوله والبسدتان ترتيبان)

باللمس والرجلان بالمشي

الى من يرقى بها (قوله

دليلان) أي يدلان القلب

على مآرته والاذنان قعان

تثنية قع بوزن عذب أو قع

بوزن حل كافي المصباح

والقمع كالسمع لغة فيه كما

في المختار أي بمنزلة ما في

حفظ ما فيه ما فان القمع

يحفظ ما فيه والاذن يحفظ

ما ألقى فيها حتى تؤديه الى

القلب (قوله رجمة) أي

محمل الرحمة والطحال ضلع

أي محمل الضلع (قوله

والرئة نفس) أي محمل

النفس والكليتان مكر

أي محمل المكر والقلب

ملك أي بمنزلة والاعضاء

عن منزلة رعاياه فاذا صلح

صلحت واذا فسد فسدت

فينبغي الاجتهاد في اصلاحه

لتصلح جميع الاعضاء

قوله المعان سواها المعين

كما مر معلوم اهـ

لا قوة الا بالله لم يضره وورد ايضا فليقل اللهم بارك فيه ولا تضره وقد اختلف في جريان القصاص في القتل بالعين فقال القرطبي لو اُتلف العائن شيئا ضمنه ولو قتل فعليه القصاص أو الدية اذا تكرر ذلك منه بحيث يصير عادة ومنع الشافعية القصاص في ذلك وقال النووي في الروضة ولا دية فيه ولا كفارة لان الحكم انما يترتب على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس في بعض الاحوال مما لا انضباط له كيف ولا يقع منه فعل أصلا ثم قال القاضي في هذا الحديث من الفقه ما قاله بعض العلماء انه ينبغي اذا عرف أحد بالاصابة بالعين أن يجتنب ويحترز منه وينبغي للإمام منعه من مداخله الناس ويأمره بلزوم بيته فان كان فقيرا رزقه ما يكفيه ويكف اذاه عن الناس (حب م عن ابن عباس) العين حق يحضرها الشيطان وحسد ابن آدم (فينبعث من عين العائن قوة سمية تنصل بالمعان فيهلاك أو يفسد بإرادة الله تعالى) (الكجى في سنده عن أبي هريرة) العين تدخل الرجل (يعنى الانسان) (القلب) أي تقبله فيدفن في القبر (وتدخل الجمل القدر) أي اذا أصابته مات أو ذبح وطبخ قال المناوي وما ذكر من ان لفظ الحديث العين تدخل الى آخره ما وقع في نسخ الكتاب والذي في أصوله الصحيحة العين حق تدخل الى آخره فسط لفظ حق من قلم المؤلف (عد حل عن جابر عد عن أبي ذر) رضى الله تعالى عنه باسناد ضعيف (العين وكاء السه) (الوكاء بكسر الواو والخط الذي يربط به الشيء) والسه بسين مهملة مفتوحة بعدها هاء أصله سته يقال سته سته من باب تعب اذا كبرت عجيزته ثم سمي بالمصدر ودخله النقص بعد التسمية فخذوا العين نارة وقالوا سه واللام نارة وقالوا ست ثم اجتلبوا همزة الوصل كأنها عوض عن اللام واسكنوا السين وقالوا ست كما فعلوا في ابن واسم والمراد به حلقة الدبر ومعنى الحديث ان البقطة وكاء الدبر أي الحافظ لما فيه من الخروج فان الانسان يحس بما يخرج منه مادام متيقظا فاذا نام زال الضبط (فن نام فليتوضأ) وجوبا جعل البقطة للاست كالكوكاء للقرية فالعين كناية عن البقطة فان قيل النوم ليس يحدث وأنتم أوجبتم الوضوء باحتمال خروج ريح والاصل عدمه فلا يجب الوضوء بالشك قلنا التائم غير متمكن يخرج منه الريح غالباً فقام الشارع هذا مقام اليقين كما أقام شهادة الشاهدين التي تفيد الظن مقام اليقين في شغل الذمة (حم ه عن علي) قال العلقمي يجانبه علامة العصاة (العين وكاء السه فاذا نامت العين استطلق الكواء) أي انحل كنى بالعين عن البقطة كما تقدم (هو عن معاوية) قال العلقمي يجانبه علامة العصاة (العينان ترتيبان والبسدتان ترتيبان والرجلان ترتيبان والفرج يرقى) تقدم معناه في ان الله كتب على ابن آدم ظنه من الزنا والعينان أصل زنا الفرج فان النظر يجرب اليه (حم ط عن ابن مسعود) باسناد صحيح (العينان دليلان والاذنان قعان) يضم فسكون أي يتبعان الاخبار ويحدثان بها القلب (واللسان ترجمان) أي يعبر عما في القلب (والبيدان جناحان والكبد درجة والطحال ضلع والرئة نفس والكليتان

مكر والقلب ملك) هذه الاعضاء كلها رعية فاذا صلح الملك

صلحت رعيته واذا فسد الملك فسدت رعيته أبو الشيخ

في العظمة عد وأبو نعيم في الطب عن

أبي سعيد الخدري عن

عائشة رضى الله

تعالى عنها

آمين

